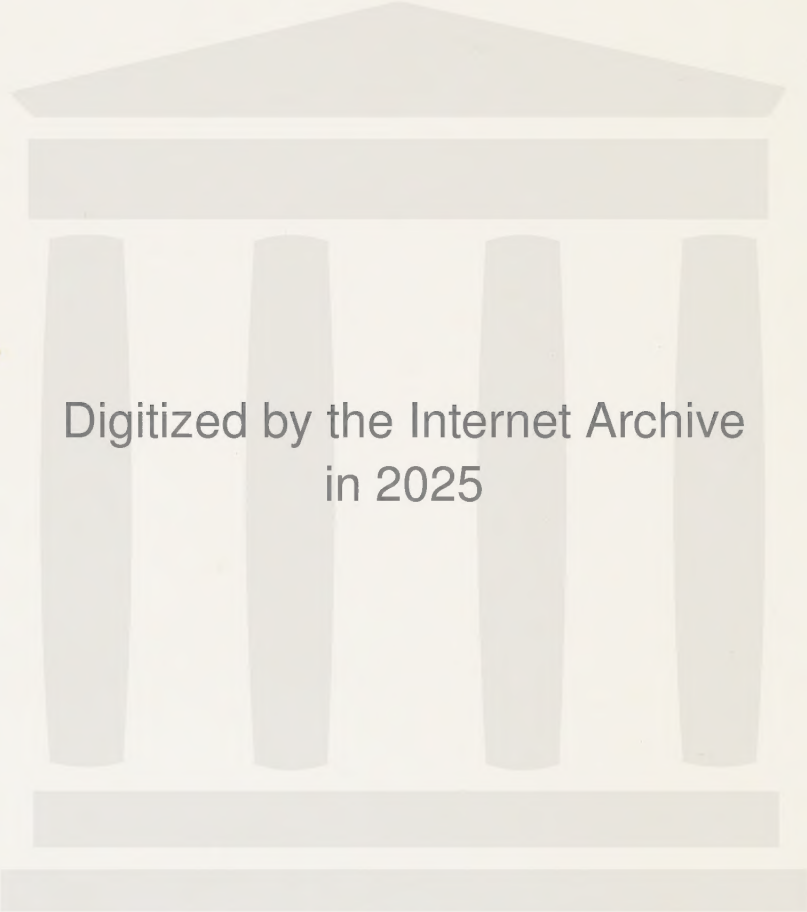


Provincia
SS al Crucis

The Catholic
Theological Un
LIBRARY
Chicago, Ill.



Digitized by the Internet Archive
in 2025

IOANNIS A SANCTO THOMA O. P.

IN COMPLUTENSI ACADEMIA PROFESSORIS QUONDAM PRIMARI

CURSUS
PHILOSOPHICUS THOMISTICUS

secundum exactam, veram, genuinam Aristotelis
et Doctoris Angelici mentem

NOVA EDITIO

a P. BEATO REISER O. S. B.

IN COLLEGIO INTERNATIONALI SANCTI ANSELMI DE URBE
PHILOSOPHIE PROFESSORE EXARATA



TAURINI (ITALIA)

Ex Officina Domus Editorialis **MARIETTI** anno 1820 condita
nunc **MARII E. MARIETTI** Editoris, Sanctæ Sedis Apostolicæ, S. RR. Congr.
et Archiepiscopi Taurinensis Typographi

MCMXXX

102
JOH

IOANNIS A SANCTO THOMA O. P.

IN COMPLUTENSI ACADEMIA PROFESSORIS QUONDAM PRIMARI

WITHDRAWN

ARS LOGICA

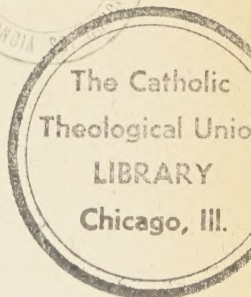
SEU

DE FORMA ET MATERIA RATIOCINANDI

NOVA EDITIO

a P. BEATO REISER O. S. B.

IN COLLEGIO INTERNATIONALI SANCTI ANSELMI DE URBE
PHILOSOPHIE PROFESSORE EXARATA



TAURINI (ITALIA)

Ex Officina Domus Editorialis MARIETTI anno 1820 condita
nunc MARI E. MARIETTI Editoris, Sanctæ Sedis Apostolicæ, S. RR. Congr.
et Archiepiscopi Taurinensis Typographi

MCMXXX

HOLY CROSS PROVINCE
PHILOSOPHY DEPT.

Facultatem damus R. P. Beato Reiser, in nostro Collegio S. Anselmi de Urbe philosophiæ professori, novam editionem *Cursus Philosophici Thomistici* a Ioanne a S. Thoma conscripti typis mandandi, si iis ad quos pertinet, ita videbitur.

Romæ, die 1 Maii 1929.

† FIDELIS DE STOTZINGEN
Abbas Primas O. S. B.

V. Nihil obstat.

Cherii, 18 Iulii 1929.

Fr. STEPHANUS M. VALLARO O. P.
Revisor Delegatus.

Imprimatur.

C. FRANCISCUS DUVINA, *Prov. Gen.*

JOH
C
Pacem et veritatem diligite!

DILECTIS IN DOMINO CONFRATRIBUS
IN S. EREMO BEATÆ MARIÆ VIRGINIS
APUD HELVETIOS
AD SANCTUARIUM MATRIS THAUMATURGÆ
VIGILANTIBUS
HOC QUALECUMQUE CARITATIS FRATERNÆ
PIGNUSCULUM
OFFERT

Editor.

EDITORIS PRÆFATIO

Ad legentium animos præparandos hæc prælibare placuit:

§ 1. — DE VITA AUCTORIS ¹.

1. Magister celeberrimus, cuius *Cursus philosophici* primum volumen ante oculos tenemus, probe distinguatur a duobus viris illustribus, qui eadem fere ætate qua noster Ioannes floruerunt et eodem nomine et cognomine quibus ipse vocabantur, Ioannes a S. Thoma. Quorum prior (1600-1631), cui in sæculo nomen fuit Daniel Rindtfleisch (Buccretius), Wratislaviæ parentibus protestantibus natus medicinæ operam dedit. Post conversionem ad fidem catholicam Parisiis familiæ S. Dominici nomen dedit; paulo post pesti laborantibus inserviens morbo perniciosissimo abreptus est ².

Alter Ioannes a S. Thoma Sarasæ natus, quæ est urbs Navarræ, Ordinis Discalceatorum SS. Trinitatis Redemptionis captivorum alumnus et in Salmanticensi ordinis sui collegio S. Theologiæ lector primarius fuit. Cuius opus « *Prolegomena in Scripturam Sacram* » (Salmanticæ 1692) nonnumquam falso inter scripta nostri Ioannis circumfertur ³.

2. Nostrum Ioannem ex Belgio ⁴, quod illis temporibus sub imperio Austriaco fuit, originem duxisse probabilissimum tenetur, nomine familiæ „Poinsot” hoc iam aliquando indicante ⁵. Maiorum quemdam Viennam Austriæ transmigrasse certum est, in qua urbe Petrus Poinsot, pater nostri Ioannis, lumen vidit ⁶. Adolescens Alberto archiduci Austriæ a secretis fuit, quem in Hispaniam et Lusitaniam secutus est, ubi Mariam Garcez, quæ nobilis familiæ Olisipponensis

¹ De vita, operibus, doctrina Ioannis a S. Thoma vide Dictionnaire de la Théologie catholique VIII. (1), 803-808, ubi et omnia scripta, quæ de nostro Ioanne sunt, inveniuntur. Præterea Wetzer und Welte, Kirchenlexikon. 2. ed., VI. 1770; Hurter, Nomenclator literarius Theologiæ catholiæ, 3. ed., III. 915; Michelitsch, Kommentatoren zur Summa theologia des III. Thomas von Aquin, Graz 1924, 23, ubi tamen solus cursus theologicus consideratur. Insuper consulantur Didacus Ramirez O. P., Vita Reverendissimi P. Ioannis a S. Thoma O. P. (premissa t. I. Cursus Theol.); Quéatif-Echard, Scriptores Ordinis Predicatorum II. 538-539; A. Tournon O. P., Histoire des hommes illustres de l'ordre de Saint Dominique, Paris 1749, V. 248-258; N. Antonius, Bibliotheca Hispana nova, Matriti 1783, I. 785; P. Alvarez O. Pr., Santos, Bienaventurados. Venerables de la Orden de los Predicadores, Vergara 1922, III. 255-262; Enciclopedia universal europea-americana (Barcelona, Espasa) XLV. 1176 a.

² Kirchenlexikon VI. 1770.

³ Hurter, Nomenclator IV. 375. Opus citatum « *Prolegomena etc.* » in biblioth. universit. Matrit. asservatur.

⁴ Ita Enciclopedia universal XLV. 1176 a.

⁵ Omnes editiones antiquæ scribunt „Poinsot”; Enciclopedia universal tamen scribit „Poinsat”, quibus innixa documentis, non apparet.

⁶ Omnes documentis conveniunt patrem Viennæ natum esse, sed alii ipsum vocant „nobilem Germanum Viennæ natum” (Tournon, l. c.), alii „Austriacum Viennensem” (Dict. de la Theol. cath., l. c.), alii „Viennensem Austriam superiori e Panonia stirpe nobili oriundum” (Echard, l. c.), alii „nobilem Hungarum” (Kirchenlexikon, l. c.; F. Michelitsch, l. c.), alii „nobilem Belgam” (Enciclop. univers., l. c.). Quæ apparens dissensio eo sensu quo supra in textu meliore modo componitur.

filia erat, in uxorem duxit. Ex quo matrimonio die 9. vel 11. Iulii 1589 Olisipone ¹ natus est Ioannes Poinçot, postea a S. Thoma nominatus ².

3. Primas litteras et philosophiam Conimbriciæ didicit, in qua universitate summo applausu magister artium proclamatus est. Patre a latere archiducis Alberti in Flandriam redeunte filius studium Theologiæ in universitate Lovaniensi prosecutus est et brevi baccalaurei gradum promeruit. Quibus annis apud Lovanienses sacram scientiam docuit Thomas de Torres y Jibaja ³. Quocum viro scientiæ et virtutis laude æque præcellenti Ioannem amicitia sancta coniunxit, quæ ex communi magistri et discipuli desiderio exorta est, in dies profundiores radices mittere in doctrina S. Thomæ, non ut argutias dialecticas iactarent, sed rerum divinarum contemplationem in fide et caritate fundatam magis magisque intenderent. Ita mirum non est, quod in corde adolescentis propositum maturuit vitam religiosam in familia Fratrum Prædicatorum amplecti. Omnibus difficultatibus feliciter superatis viginti tres annos natus a. 1612 sacram vestem accepit in conventu Matritensi S. Mariæ de Atocha. Novus sanctæ religionis alumnus a primo die exemplar sibi elegit Doctorem Angelicum, cuius et discipulus et imitator esse studuit. Summa in ipso fuit constantia, morum innocentia, paupertatis, studii, silentii amor, pietatis et pœnitentiæ ardor.

4. Post emissam vota solemnia primo inter discipulos collocatus, mox tamen Complutum missus est, ut in celeberrimo S. Thomæ Collegio sodales dominicanos Philosophiam et Theologiam doceret. Quo munere septem et decem annis (1613-1630) perfunctus tantam in hac universitate sibi peperit famam, ut Petro de Tapia (1582-1657) ⁴ ad cathedram matutinam ascendente die 5. Octobris 1630 ad cathedram vespertinam promotus sit, quam tenuit usque ad annum 1640, quo Petro de Tapia in cathedram episcopalem Segoviensem elevato ipse cathedram matutinam consecutus est. Ampla huius magistri eruditio cum rara modestia, profunditas ingenii cum claritate dicendi, elevatio ingenii cum simplicitate procedendi iungebantur. Novarum rerum et singularium opinionum æque inimicus præsertim summa reverentia ferebatur versus magisterium Sanctæ Ecclesiæ, sacras paginas, scripta sanctorum Patrum, auctoritatem patroni sui S. Thomæ. In quo illustrando assiduus erat, a quo vel minimum aberrasse summa illi semper religio fuit, cuius et propterea ubique audiit interpretes fidissimos. Quo factum est, ut anno 1640 primo Conimbriciæ, deinde in aliis tribunalibus, denique apud generalem et supremam Inquisitionem in rebus fidei qualificator et censor nominaretur. Cui graviora semper et molestiora negotia committebantur et tandem ultima Generalis Expurgatorii librorum prohibitorum compositio.

5. Studiorum merita, probatissimis moribus prudentiæque eximia laude cumulatione, hominem undique venerabilem et ipsis aulicis tam commendatum reddiderunt, ut potissimum inter Fratres Prædicatores habitus sit, quem rex Philippus IV. a confessionibus haberet. Ad cuius rei nuntium pavere totus et consternari animo visus est a sodalibus, qui exclamantem eum audierunt: « Actum est, patres, de vita mea, mortuus sum, rogate pro me! ». Vir enim ad studia natus erat tamque severus sui ipsius iudex, ut quotidianos defectus, carne setaceis textis ac verberationibus edomita, crebro expiaret, quod vel ipsimet libri cruore imbuti et in arcanis quibusdam cellæ loculis huiusce rei instrumenta deprehensa testatissimum a morte ipsius fecerunt. Quare abripi a munere scholastico sibi gratissimo, ut publicis rebus interesset obnoxiusque adeo Dei iudicio fieret, ægerrime tulit. Die 29. Maii 1643 universitatem reliquit, ut aulam regiam prima vice adiret.

¹ Quo intelligitur, quare postea in scriptis suis ipse Ioannes se semper vocaverit „Lisboniensem“.

² Ioannes ipse tum in epistolis tum in operibus propria manu editis semper scribit „de S. Thoma“. Sed iam editio Coloniensis Cursus philosophici 1638 „a S. Thoma“ posuit, qui scribendi modus apud omnes posteros invaluit et a nobis hic servatur.

³ Insignis hic theologus Matriti natus, alumnus S. Dominici, ab archiduce Alberto in Flandriam vocatus est, ut in academia Lovaniensi S. Theologiam profiteretur, quo munere per octo annos functus est. Anno 1609 episcopus Paraguanensis, 1626 Tucumanensis, ad concilium provinciale Limam profecturus morte prævenit est 1630. Scripsit commentaria de Incarnatione, de gratia, de sacramentis (Quétif-Echard, II. 468-469; Michelitsch, 168; Enciclop. univers. LXII. 1453).

⁴ Natus 1582, theologiam docuit pluribus in locis, tandem Compluti 1623-1640, quo anno episcopus Segoviensis nominatus est. Ad cathedram Saguntinam translatus est 1644, ad Cordubensem 1649, ad Hispaniam 1653. Mortuus est 1657 (Quétif-Echard, II. 587-588; Hurter, III. 1195; Michelitsch, 168, Enciclop. univers. LXI. 462-463; Alvarez, III. 263-298).

Novo in munere teste P. Didaco Ramirez «sic veritate ac vere religiosa integritate munitum se præbuit, ut inter suprema tot negotiorum ac gravissimorum assistentium conclavia, tum belli tum pacis tum fidei tum iuris tum politicæ Christianitatis dubiis resolvendis, quia ipse solus ab omnibus exaudiendus veniret, brevi momento quæ numquam audivit nec sæpius audita de facili videbantur expendenda, summa ingenii dexteritate percipiens, veritatisque virtutis ac divini zeli clavo disponens». «Hilarior numquam et numquam ditior, quam quando pauperum libellos magno suo offerebat regi, pro ipsis exorans usque ad ipsius tædium exorationis, regium dicens confessorium patris pauperum, qui regale cubile facile nequeunt adire, ut suas propalent supremo domino petitiones, nomen et vocem habere». Inter summas delicias habebat sacerdotes, pauperes, viduas, orphanos, milites, incarceratos visitare et tum verbis tum eleemosynis recreare.

6. Molem tamen negotiorum immensam diu sustinere non potuit. Dum in expeditione catalanica Lerida obsidebatur, Fragæ Aragoniæ regni, quo cum Philippo rege venerat, ardentissimo febris typho correptus est. «Pro rigido mortis certamine subeundo lætus et gaudens generali confessione præmunitus, religionis habitum fecit superindui, lectum relinquens atque humi genua flectens... Sacrosanctum Eucharistiæ Sacramentum viatici munere sibi dandum sisti fecit atque humiliter adoravit, multis coram magnatibus protestans, numquam triginta annorum spatio aut scripsisse aut ullo modo quidquam docuisse, quod veritati consonum atque Angelico Doctori conforme non iudicaret, Iudicem suum, a quo paucis exinde horis præstolabatur fore iudicandum, in testem vocans, numquam Philippo regi quidquam consuluisse vel dixisse, quod non in maius Dei obsequium, reipublicæ commodum et principis beneficium vergere credidisset». Tandem ergo post paucos dies, S. Oleo munitus, die 17. mensis Iunii anni 1644 hora vespertina, sole occidente vitam commutavit cum morte, cum 55. ætatis annum nondum attigisset. «Homo», inquit historiographus Hispanus, «longiore vita dignus, sed maturus iam pro immortalitate»¹. Non defuerunt, qui Ioannem veneno periisse suspicabantur; cuius rei P. Didacus Ramirez, amicus et biographus defuncti, nullam omnino facit mentionem².

§ 2. — DE OPERIBUS A IOANNE A S. THOMA CONSCRIPTIS.

1. Hæc opera in tria genera dividuntur:

A. OPERA PHILOSOPHICA: Coursus philosophicus thomisticus, de quo infra § 3. plura narrantur.

B. OPERA THEOLOGICA: Coursus theologicus, qui commentarium in forma liberiore conscriptum in totam fere S. Thomæ Summam theologicam exhibet. Comprehendit 8 tomos, quorum septem priores prodierunt Compluti, Matrity, Lugduni 1637-1663. Auctor ipse tertium adhuc tomum in lucem edidit ceteris amico suo fidelissimo R. P. Didaco Ramirez relictis. Tomum 8. ex auctoris manuscriptis ediderunt Franciscus Combefis et Iacobus Quétif Parisiis 1667, denuo edidit Franc. Combefis Lugduni 1674. Ultimo totus Coursus theologicus prodiiit Parisiis apud Ludovicum Vivès 1888 in 10 tomis.

Primo tomo præmittuntur tres tractatus „ad theologiæ tirocinium”, quorum primus universum textum Magistri Sententiarum in ordinem redigit, secundus isque pretiosissimus connexionem et ordinem totius Summæ theologicæ S. Thomæ explicat, tertius non minus æstimatus vindicias S. Thomæ pro doctrinæ eius puritate, probitate et singulari approbatione offert. Qui ultimus Coloniae 1658 auctore iam vita functo separatim editus est sub titulo: «Speculum sine macula, i. e. tractatus de approbatione, auctoritate et puritate doctrinæ D. Thomæ Aquinatis».

C. OPUSCULA AD CURAM ANIMARUM SPECTANTIA et lingua hispanica conscripta:

a) «Explicación de la doctrina christiana y la obligación de los fieles en creer y obrar, ofrecida a la santísima Virgen del Rosario señora nuestra», Matrity 1640, Compluti 1645 etc. R. P. Petrus Yañez³, qualificator S. Officii et Collegii

¹ La Ciencia Tomista, XIV. 435.

² Alvarez, III. 262.

³ † 1657; La Ciencia Tomista, XIV. 286.

Complutensis S. Thomæ regens opusculum hoc approbans præsertim laudat auctorem, quod quamvis occupatus sit in magnis et diversis negotiis et quamvis cathedræ universitatis assuetus, tamen infra se esse non duxit ad instructionem primam parvulorum descendere, libello parvo stringens materiam magnam et scitu necessariam, ita ut opusculum hoc vere dignum sit, quod multoties prelo divulgaretur. Et clarissimus P. Eusebius Nieremberg S. I. ¹ in diiudicatione opusculi iussu ipsius regis a se (1640) scripta dicit approbationem suam «centies longiorem esse debere quam ipsum libellum». «Opusculum demonstrat in auctore scientiam coniunctam esse veræ pietati christianæ; et magni æstimationem est, quod magister tantis occupationibus distentus totum studium in eo collocavit, ut tractabiles faceret materias tam sublimes, quæ omnem captum humanum superant. Sed quod sibi proposuit, hoc et perfecit zelo illo pro maiore servitio Dei et pro bono animarum, zelo qui Ordinis S. Dominici et discipuli S. Thomæ tam docti et tam electi maxime est proprius». Opusculum perfecte adhuc ab auctore pro 5. editione revisum die 11. Iunii et 27. Octobris approbatum est, divulgatum tamen propter impedimenta quædam non ante annum 1645. Fuit omnium manibus tritum et multoties in Hispania recusum. Post septimam editionem hispanicam latine edidit P. Henricus Hechtermans O. Pr.: «Compendium totius doctrinæ christianæ», Bruxellis 1658. Translationem italicam ornavit P. G. Bonfilio, Roma 1663, franco-gallicam R. P. Ant. Du Prat Chassagny, Lyon 1675.

b) «Practica y consideración para ayudar a bien morir», editum simul cum opusculo præcedente Compluti 1645. Italica editio in lucem prodiiit Florentiæ 1674: «Prattica e considerazioni per aiutare e per disporsi a ben morire».

c) «Breve tratado y muy importante, que por mandato de su Majestad escribió el R. P. Fr. Juan de S. Tomas para saber hacer una confesion general», Matriti 1644, 1692. Exemplari editionis 1692, quod in Bibliotheca Escorialis asservatur, colligatur aliud opusculum

d) «Mysterios del Santísimo Rosario y modo ofrecerle».

Opuscula sub b) et c) recensita latine divulgata sunt: «Aurea praxis adiuvandi infirmos ad bene feliciterque moriendum, simulque tractatus duo, alter ecclesiasticas censuras omnes atque cunctarum propositionum damnatarum notitiam complectens, alter confessionem regis generalem, et ut singularis persona et ut rex est edocens», Venetiis 1693.

2. Quamvis et opuscula ascetica auctoris magni æstimentur, iure merito eminent Cursus philosophicus et theologicus, quibus magister totus in eo est, ut doctrinam Angelici Doctoris illustraverit et ampliaverit. Quo in munere Ioannes docendo et scribendo nonnisi ea, quæ discipulis suis proposuit observanda, ipse observabat. In tractatu suo introductorio de approbatione doctrinæ S. Thomæ magister noster quæ et quomodo de hoc puncto disseruerit, videamus.

«Quamvis nobile sit», inquit, «huius magni et Angelici Doctoris magistrum ², et quamvis fere nullus sit, qui eius nomen, sanctitatem doctrinamque non admiretur discipulatumque non ambiat ³, tamen non desunt, qui calumniarum spicula in ipsum contorqueant et varias eius propositiones infrangibili curiositate scrutantes, nunc indefensabiles, nunc censurabiles, nunc minus veritati conformes cumulatis undique rationibus exagitant, unde non modice ea, quæ tanto doctori reverentia et affectio debetur, aut decolorari possit aut obnubilari...» ⁴. «Sed defensio doctrinæ D. Thomæ et vindicatio eius ab erroribus et ab improbabilitate sentiendi non est solius privatæ personæ vindicatio, sed totius Ecclesiæ iudicii et Apostolicæ approbationis assertio» ⁵.

Deinde auctor quæstionem principalem ponit, scil. unde diiudicari possit «quis verus et proprius D. Thomæ sectator sit», seu quænam sint conditiones, «quibus verus et proprius discipulatus S. Doctoris dignosci possit et discerni» ⁶.

¹ Natus quidem Matriti, sed patre Tirolensi et matre Bavara 1590, magnam nominis celebritatem promeruit libris præsertim asceticis. Mortuus est 1658 (Hurter, III. 959-961; Kirchenlexikon, IX. 386-388; Enciclop. univers. XXXVIII. 651-652).

² Curs. theol. (Paris 1888), I. 288 a.

³ l. c. 382 b.

⁴ l. c. 288 a.

⁵ l. c. 289 b.

⁶ l. c. 383 a.

Ponit quinque criteria: Primum est, « ubi evidens et clara ratio manifestat, quæ sit mens D. Thomæ, ut illam sectemur, aut evidens impugnatio, qua ea reicitur; optimum signum intelligentiæ D. Thomæ et discipulatus eius est continuatio et adhæsiō ad illos, qui per successionem temporum discipuli eius habiti sunt eiusque doctrinæ adhæserunt... Unde si a tam multis annis et ab ipso D. Thomæ tempore discipuli eius habiti sunt, qui sic illum intellexerunt et secuti sunt vestigia eius, sicut Hervæus, Capreolus, Caietanus, Ferrariensis, Victoria, Soto, Flandria et alii similes, ergo potius habendi sunt ut discipuli D. Thomæ et veri thomistæ, qui sub istorum linea et successione militant, quam qui hos impugnando aut emendando aliam intelligentiam se invenire gloriantur » ¹. — Secundum est « affectus ipse ad S. Thomæ doctrinam et conatus ac labor in defendendo et ampliando..., etsi aliquando ex infirmitate propria et profunditate difficultatum non plene intelligatur aut etiam declaratur. Ubi autem languet iste conatus et affectus, et minus sollicitat cura de explicando sensu doctoris, parum etiam curatur de nomine discipuli eius. Ratio vero huius est, quia tales non student totis viribus eius ampliare doctrinam, magis autem excusationes habere volunt in deserendo ipsum » ². — Tertium signum est, « si in exponenda mente S. Doctoris eius maior gloria et claritas queritur, non propriæ opinionis plausus et novitas... Quodsi solum quis sequitur D. Thomam, quando suæ consentit doctrinæ, et solum superficialiter et perfunctorie curat de mente D. Thomæ explicanda, hic ex ipsa sua intentione indicatus est, quia se ipsum primo loco ostentare cupit, non illius gloriam propalare » ³. — « Quantum signum sumitur ex ipso modo defendendi doctrinam S. Thomæ. Nam qui vere et sincere discipulum se eius profitetur, non solum sequitur eum in conclusionibus, quas docet, sed etiam rationes eius non reicit, sed explicare et declarare studet, et si quæ loca videntur contraria, concordare et exponere... Si autem eius rationes non confirmantur, sed deseruntur, si tantum perfunctorie de eius mente sensuque explicando tractatur, si ea, quæ sibi contraria videntur, non concordantur et non enodantur, quomodo retinetur plenitudo, integritas proprietatesque doctrinæ?... Quomodo vere sectatores sunt, qui hoc ministerium non implent? » ⁴. — « Quintum signum est maior unitas et concordia in sequenda via et doctrina D. Thomæ; etenim divisio in doctrina semper de veritate suspecta est... Nihil ad diminuendam D. Thomæ auctoritatem ita efficax invenitur, quam in variis divisiones eius sensum dissecare; e contra vero nihil ad eius doctrinæ ampliationem extensionemque ita conducit quam unitas et concordia in eius mente sensuque explicando et sequendo » ⁵.

Quibus omnibus diligentissime observatis Ioannes discipulus S. Thomæ maxime egregius manifestatur, et cum Caietanus doctrinam Angelici Doctoris commentariis profundis illustraret, Capreolus contra Scotum, Banez contra Molinam defenderet, Ioannes a S. Thoma eam evolvit disputans contra Vazquez et præsertim Suarez, sine ulla tamen violentia aut acerbitate. In qua concertatione virum nobilem et superiorem se præbuit ad unguem perficiens, quæ veritatis defensorem perficere in fine prænominati tractatus expostulavit. « Omnia dicta sint », inquit, « non alicuius livore vel invidia, nec personas aliquas respiciendo, sed in communi, profitentes non sic doctrinæ D. Thomæ nos adherere, quod aliorum doctorum scholas non amemus et excelsos viros, qui in verbo gloriæ floruerunt et florent, etiamsi a D. Thoma discedant, non veneremur. Nam ut præclare idem S. Doctor docet ex Aristotele 12. Metaph. lect. 9. in fine ⁶: „ In eligendis opinionibus vel repudiandis non debet homo duci amore vel odio introducentis opinionem, sed magis ex certitudine veritatis; ideo oportet amare utrosque, scilicet eos, quorum opinionem sequimur, et eos, quorum opinionem repudiamus. Utrique enim studuerunt ad inquirendam veritatem et nos in hoc adiuverunt, sed tamen oportet nos persuaderi a certioribus, id est sequi opinionem eorum, qui certius ad veritatem pervenerunt ». In hac ergo D. Thomæ admonitione quiescamus! » ⁷.

¹ Curs. theol. (Paris 1888), I. 383 a, b.

² I. c. 384 a, b.

³ I. c. 385 a, b.

⁴ I. c. 385 b, 386 a.

⁵ I. c. 386 a, 387 a.

⁶ Ed. Parm. XX. 643 b.

⁷ Curs. theol. (Paris 1888), I. 387 b.

3. Ioannes profundæ speculationis et altæ contemplationis dono præditus erat, quod assiduo studio et diuturna meditatione et oratione ad maiorem in dies efficaciam perducebat. Quo factum est, ut inter aulæ tumultus castrorumque strepitus eadem facilitate de altissimis dissereret quam inter septa claustralia et in cellæ solitudine. Quam firmiter cœlestibus adhærere et quam familiariter cum Deo conversari oportuit eum, qui inter arma in castris sublimem illum de donis Spiritus Sancti tractatum scripsit, attestante nota in fine tractatus apposita: «Ad honorem Domini nostri Iesu Christi crucifixi, Beatissimæ Virginis, Beati Dominici et Thomæ, 21. Aprilis 1644, cum essemus Cæsaraugustæ in expeditione Catalanica» ¹!

4. Quo accedit intellectus, oris, calami facilitas haud parva, ut expositio clare et limpidè fluat. Quæ omnia quamvis admiranda sint et laudanda, diffiteri tamen nemo potest auctorem negotiorum mole et varietate coactum esse fere omnia festinanter et rapide concipere et conscribere, quin multoties scriptis ultimam manum apponere potuerit; quare in multis ultima lima deest. Quo patet ipsum nonnunquam contra leges grammaticas peccasse, in exponendis rebus et enodandis difficultatibus nimis diffusum esse, propositionum constructionem sæpe nimis prolixam esse et longam, ita ut finem quis quærens non raro quasi exanimetur. Summa: Multa sicut primo iactu ab ipso edita sunt, sic iacta manserunt. Quæ omnia facilitati legendi et intelligendi nonnihil obstare perspicuum est. Qui tamen defectus in Cursu theologico multo plures occurrunt quam in philosophico, cuius partes melius elaborare et quasdam saltem pluries edere ipsi licuit. Ceterum in operibus magistri nostri eadem quæ apud ceteros illius ætatis scriptores scholasticos latinitas invenitur.

§ 3. — DE CURSU PHILOSOPHICO IN SPECIE.

1. Inscriptio hæc «Cursus philosophicus thomisticus» in nulla editione ab ipso auctore preparata apparet; semper tituli singulorum tractatuum ponuntur, e. g. «artis logicæ prima pars», «philosophiæ naturalis pars tertia» etc.. Singuli hi tractatus mox ab aliis in unum collecti titulo illo generali nominabantur. Inscriptio «Cursus philosophicus» iam in editione Romana 1637, «Cursus philosophicus thomisticus» in Coloniensi 1638 invenitur.

2. Quos tractatus philosophicos auctor ut scriberet, munere docendi compellebatur, quippe qui per decem et septem annos in Academia Complutensi philosophiam professus est ².

3. Titulis demonstrantibus agit de Logica et de Philosophia naturali. Ex professo neque Metaphysicam neque Ethicam tractat ³, quare obiter inspicienti de his rebus nihil vel prope nihil dixisse facile videtur. Qui quidem non tantum indicem quæstionum et articulorum, sed ipsum textum eumque totum attente perlegerit, inveniet pæne omnia, quæ a recentibus in Ontologia exponuntur, apud ipsum in Logica, totum tractatum de causis et de primo motore in Philosophia naturali haberi. Imo et fundamenta Criteriologiæ in secunda parte Logicæ, in quæstionibus de præcognitis et præmissis, de demonstratione et scientia tangit. Quod auctor de Metaphysica et præsertim de Ethica intra ambitum Cursus philosophici propriis dissertationibus non egit, quamvis dolendum sit, nemini tamen persuadere licet ipsum nihil vel pauca solummodo de his materiis aliis locis scripsisse. Quæ ad Theologiam naturalem et ad Ethicam spectant, ad morem illius ætatis ad Cursum theologicum ex professo tractanda remittit, et quidem quæ sunt Theologiæ naturalis ad primam, quæ sunt Ethicæ ad secundam partem Summæ theologicæ, ubi hæc omnia plene evoluta inveniuntur.

4. Quamvis bibliothecas principales et Hispaniæ et Galliæ et Germaniæ perscrutaverim et litteris scriptis latissimas inquisitiones instituerim, nullum tamen opus propria manu auctoris scriptum invenire mihi contigit, excepta una sola epistola, pretiosissima sane, quæ scripta est 1640 vel 1641 ad Re-

¹ op. cit. VI. 715.

² vide supra § 1. n. 4.

³ vide Proœmium ad Phil. nat.

verendissimum Patrem Nicolaum Ridolfi, tunc temporis Magistrum generalem Fratrum Prædicatorum, et agit de mente S. Thomæ circa Immaculatam Conceptionem B. V. Mariæ. Quam epistolam alibi publici iuris faciemus.

Ceterum quod attinet Cursum philosophicum, superfluum et inutile visum est ad codices manuscriptos recurrere, quia iam auctor ipse totum Cursum typis excudendum curavit, imo nonnullas partes pluries evulgavit.

5. Editiones Cursus philosophici prelo impressas has inveni:

A. EDITIONES SINGULARUM PARTIUM:

Artis logicæ prima pars, de dialecticis institutionibus, quas Summulas vocant, Compluti apud Antonium Vazquez 1634 (ultima ab auctore edita, Bibliotheca universitatis Matritensis), Duaci apud Gerardum Patta 1635 (Bibliotheca urbis Mons in Belgio), Matriti typis Mariæ Quingnonii 1648 (Bibliotheca Nationalis Parisiensis).

Artis logicæ secunda pars, in Isagogen Porphyrii, Aristotelis Categorias et libros Perihermenias et Posteriorum, Compluti apud Viduam Ioannis Villodas y Orduña, typographi universitatis 1632 (Bibl. universitatis Matritensis), Matriti ex officina Caroli Sanchez 1640 (ultima „ab auctore revisa et emendata“, in Bibl. Nationali Matritensi et Parisiensi).

Naturalis Philosophiæ prima pars, quæ de natura in communi eiusque affectionibus disserit, Matriti ex officina Francisci Martinez 1633 (Bibl. National. Matritensis), Cæsaraugustæ apud Petrum Laucaja 1644 (ultima „ab auctore recognita, aucta et correcta“, Bibl. universitatis Matritensis, Bibl. National. Paris.).

Naturalis Philosophiæ tertia pars, quæ de ente mobili corruptibili agit ad libros Aristotelis de Ortu et Interitu, Compluti apud Antonium Vazquez, typographum universitatis 1634 (ed. unica ab ipso auctore confecta, Bibl. universit. Matrit. et National. Paris.).

Naturalis Philosophiæ quarta pars, quæ de ente mobili animato agit ad libros Aristotelis de Anima, Compluti apud Antonium Vazquez... 1635 (ed. unica ab auctore excusa, invenitur in iisdem Bibliothecis).

B. EDITIONES GENERALES

I. Enumerantur:

Ed. *Romana*: ex typographia Manelphi Manelphii 1637-1638, 9 vol. in-12.

Ed. *Coloniensis*: Per A. R. P. F. Thomam de Sarria Compostellanum O. Pr. ¹, S. Theologiæ magistrum, Conventus S. Crucis regentem ac in Coloniensi universitate publicum et ordinarium professorem, sumptibus Constantini Münich bibliopolæ 1638, 3 vol. in-4.

Ed. *Lugdunensis prior*: «Cursus philosophicus thomisticus secundum exactam, veram et genuinam Aristotelis et Doctoris Angelici mentem et in diversas partes distributus, quarum prima continet ea, quæ ad artem logicam spectant; secundæ partis pars I., quæ de natura in communi eiusque affectibus disserit; eiusdem secundæ partis pars II. et III., quæ de ente mobili corruptibili ad libros Aristotelis de Ortu et Interitu, et de ente mobili animato ad lib. Aristotelis de Anima explicant. Nunc primum in Gallia excusus, a multis mendis vindicatus et ex eiusdem auctoris doctrina illustratus et amplissimo indice locupletatus», Lugduni sumptibus Philippi Borde, Laurentii Arnaud, Petri Borde et Gullielmi Barbier 1663, 1 vol. in fol.

Ed. *Lugdunensis altera*: „... novissima Gallica, prioribus emendatior“, sumptibus Laurentii Arnaud, Petri Borde, Ioannis et Petri Arnaud 1678, 1 vol. in fol.

Ed. *Bononiensis*: Typis Iosephi Longi 1684, 9 vol. in-12.

Ed. *Parisiensis*: „Nova editio ad Lugdunensem anni 1663 accuratius expressa mendisque expurgata“, sumptibus Ludovici Vivès 1883, 3 vol. in-8.

Touron, Histoire des Hommes illustres de l'ordre de Saint Dominique V. 258, meminit editionem typis regis Matriti 1658 excusam in 7 vol. in fol., quam editionem tamen nullibi, ne Matriti quidem in Bibliotheca Palatii regii invenire potui.

Alias editiones omnes ipse vidi, excepta sola Duacensi 1635, de qua periti mihi scripserunt.

¹ Quétif-Echard, II. 533 b, 534 a.

II. Quoad valorem diiudicantur:

Ed. Paris. 1883, quæ erroribus, quos emendasse prætendit, scaturit, et ed. Lugdunensis 1678 simpliciter reproducunt ed. Lugdun. priorem 1663. Ed. Bononiensis 1684 Romanam 1637-38 paginam post paginam reimprimit. *Ergo diiudicanda remanent Lugd. prior, Romana, Coloniensis.*

Quoad tertiam et quartam partem Philosophiæ naturalis omnes inter se conveniunt, quia auctor has duas ultimas partes semel solummodo edere potuit. Quoad primam partem Phil. naturalis et quoad Logicam nulla editionem ab ipso auctore emendatam et recognitam respexit; quam nec Romana nec Coloniensis utpote priores respicere potuerunt, Lugdunensis potuisset, at non respexit, sed in Logica quoad Summulas Matritensem 1648 post mortem auctoris evulgatam, quoad alteram partem Logicæ Complutensem 1632, in prima parte Phil. naturalis vero Matritensem 1633 sequeretur. In Coloniensi 1638 P. Thomas Sarria textum auctoris paulisper mutavit ipso testante se „quædam ex magistri scriptis” addidisse¹. Romana 1637 in Logica et in prima parte Phil. naturalis simpliciter exhibet tertiam editionem ab auctore recognitam, qui titulus „3. editio” tamen a typographo etiam tertiæ et quartæ parti gratis et falso præfixus est.

Harum trium editionum igitur Lugdunensis est peior, melior Romana, Coloniensi medium tenente.

C. EDITIO IN FORMA COMPENDII:

Ars logica „in faciliorem doctrinæ methodum” redacta est a P. Iosepho Maria Paltinerio O. Pr., in generali Cœnobio Patavino Studii magistro ac S. Officii consultore², „ut sic S. Thomæ tironibus, quibus enixe consuluisse velim, facilius pateret ad tantæ doctrinæ assecutionem securiorque via”³ Ferrariæ apud Bernardinum Pomatellum 1694, 2 vol. in-12.

6. Specialis difficultas est de secunda parte Philosophiæ naturalis, quæ agit «de ente mobili incorruptibili, quod est cælum» ad libros Aristotelis de Cælo et Mundo, et in nulla editione Cursus philosophici invenitur, sive ab auctore sive ab aliis est confecta. Quæ difficultas quamvis præfationi Philosophiæ naturalis plene solvenda reservetur, hic tamen tria iam placet notare:

a) In omnibus editionibus ab auctore evulgatis et in editione Romana 1637 lacuna est manifesta. Habetur Philosophiæ naturalis prima pars, quæ agit de ente mobili in communi secundum octo libros Physicorum Aristotelis; dein subito tertia pars, quæ agit de ente mobili corruptibili secundum libros de Generatione et Corruptione; ultimo quarta pars de ente mobili animato secundum tres libros Aristotelis de Anima. Qualis fuit secunda pars? Auctor in proœmio ad tertiam partem Philosophiæ naturalis ab ipso adhuc conscripto, quod et in editione Romana 1638 immutatum invenitur, hisce clare respondet: «Post explicatum ens mobile in communi in octo libris Physicorum et ens mobile incorruptibile, quod est cælum, de quo tractatum est in secunda parte Philosophiæ, sequitur in hac tertia agere de ente mobili corruptibili etc.». Nunc divisio tota et completa pulcherrime manifestatur, quæ tamen secunda pars ab auctore explicite nominata in nulla editione invenitur.

b) Aliæ editiones, scilicet iam Coloniensis 1638, dein Lugdunenses et Parisiensis 1883, quæ a Lugdunensi 1663 dependet, hanc lacunam oblinere et obliterare conatæ sunt, secundum quod et proœmium ad tertiam partem hoc modo mutaverunt: «Post explicatum ens mobile in communi in octo libris Physicorum et ens mobile incorruptibile, quod est cælum, de quo in secunda parte Philosophiæ tractari solet, nos autem aliqua de hac materia in prima parte insinuavimus, sequebatur nunc secundum ordinem pars tertia. Quia tamen ab huius scientiæ tironibus possit aliquid intermissum censi ideoque cursus noster mancus iudicari, titulum secunde partis huic tractatui apposuimus iuxta ordinem nostrum, etiamsi secundum ordinem Philosophiæ tertiæ partis titulus apponi deberet. Sequitur igitur in hac tertia parte Philosophiæ et iuxta ordinem nostrum secunda agere de ente mobili corruptibili etc.». Coloniensis 1638 in titulo simpliciter scripsit: «II. et III. pars Philosophiæ naturalis, de ente mobili corruptibili etc.»; hoc modo quadri-

¹ Præfatio P. Thomæ de Sarria ad ed. Coloniensem.

² Hurter, Nomenclator IV. 965.

³ Præfatio.

partitio ab auctore posita aliquantulum adhuc servatur. Lugdunenses et Parisiensis 1888 quadripartitionem originalem relinquentes solummodo tres partes enumerant: I. de ente mobili in communi, II. de ente mobili corruptibili, III. de ente mobili animato.

c) Ad evitanda maiora incommoda et ad habendam divisionem bene fluentem Quétif-Echard ¹ singulas partes hoc modo exposuit: « I. pars, quæ de natura in communi eiusque affectionibus disserit, II. pars in octo libros Physicorum etc. ». Hæc divisio relata invenitur etiam apud Nic. Antonium in sua Bibliotheca Hispana nova ² et in Dictionnaire de la Théologie catholique ³, est tamen manifeste falsa; alius alium transcripsit, quin viderit aut legerit ipsa opera. Auctor dividit hoc modo: « I. pars, quæ de natura in communi eiusque affectionibus disserit » (i. e. in octo libros Physicorum; nam « hæc pars clauditur octo libris, quos vocant Physicorum vel de Physica Auscultatione » ⁴), II. pars, de ente mobili incorruptibili..., III. pars de ente mobili corruptibili..., IV. pars de ente mobili animato. Secunda tamen pars in nulla editione invenitur.

7. Quod attinet viam et rationem procedendi, in genere dicendum est magistrum nostrum seriem quidem et ordinem operum Aristotelis, non tamen litteram more commentatoris secutum esse.

In specie Logicæ „Prologum totius Dialecticæ” præmittit, qui duo præludia continet. In priore proponit „dialecticæ disputationis exercitium et praxin”, ut tirones a limine sciant, quomodo argumentando et disputando procedendum sit. In altero legentem docet de „artis logicæ divisione, ordine, necessitate”. Ipsa Logica in duas partes dividitur, quarum prior agit de his, quæ ad formam ratiocinandi spectant secundum tres operationes intellectus, scilicet simplicem apprehensionem, iudicium, discursum, quæque pro tironibus intellectu sunt faciliora, quare et „Summulæ” seu Logica minor vocantur. Et quidem prius proponit textum institutionum, dein annectit „quæstiones disputandas” ad difficultates circa hunc textum vigentes enodandas et ad ipsum textum profundius penetrandum. Quibus via iam sternitur ad alteram partem Logicæ, quæ est de materia operationum intellectus et quæcumque sunt difficiliora et subtiliora modo rigide scientifico tractat.

In qua parte auctor hac circiter via processit: In limine summam textus Porphyrii vel Aristotelis per libros, capita, puncta bene digestam explicat, „gnarus, quantum ex illius recta dispositione et contexturæ intelligentia addiscentium profectus augeatur” ⁵. Dein annectuntur de singulis materiis quæstiones in articulos divisæ. In unoquoque articulo prius punctum difficultatis proponitur, mox diversarum sententiarum conatus ad difficultatem solvendam explicantur, quo facto resolutio thesibus enuntiatur („Dico primo”, „dico secundo” etc.). Unaquæque thesis duplici fere semper argumento probatur: Prius desumitur ex auctoritate Aristotelis, D. Thomæ nobiliorumque scholæ thomisticæ doctorum, quo mens Philosophi et Doctoris Angelici patet, i. e. non tam scitur rem ita esse, sed scholam aristotelico-thomisticam per continuatam successionem ita docuisse; ceterum his et via panditur ad ipsa argumenta philosophica. Alterum enim argumentum ex ratione desumptum est vere philosophicum faciens scire. Ultimo „solvuntur argumenta”.

Quam disserendi rationem Ioannes a S. Thoma et in tota Philosophia naturali iniit, excepto tractatu de Meteoris, in quo materiam non per quæstiones et articulos, sed per capita referendo potius quam demonstrando tractat, quasi indicans plurima in illa materia opinando magis quam demonstrative probando dici posse.

8. Sæpissime, imo in omni fere pagina auctor ad Aristotelem et S. Thomam recurrit. Aristotelis scripta quamvis bene noverit et egregie interpretatus sit, non tamen constat ipsum legisse textum græcum; nam nullibi verba Philosophi allata versiones illis temporibus usitatas excedunt aut ex exemplaribus græcis deprompta esse videntur.

In omnibus Doctoris Angelici operibus Ioannem versatissimum fuisse

¹ II. 539.

² I. 785.

³ VIII. (1). 804.

⁴ Proœmium ad Phil. nat.

⁵ Præfatio ad 3. partem Phil. nat.

inter omnes constat, qua ipsa eruditione meruit, quod cognomine a S. Thoma desumpto vocaretur. Caruit tamen nonnumquam subtili illa arte critica, qua inter opuscula genuina et spuria S. Doctoris secure discernere potuerit, quod tamen ipsi nullatenus vitio dari potest, cum ars critica illis temporibus nondum ad talem perfectionis gradum processerit, qualem hodie tenet, qui quamvis sit altus, tamen et nostra ætate doctissimus quisque de nonnullis S. Thomæ opusculis disputat.

Quot aliorum auctorum opera Ioannes legerit et pervolutaverit, index auctorum tertio volumini adiectus legentem docebit.

§ 4. — DE INDOLE NOVÆ HUIUS EDITIONIS.

1. Ad editionem hanc exornandam ansam ex eo nactus sum, quod iam ex annis omnia exemplaria Cursus tum philosophici tum theologici divendita essent, in dies tamen opera magistri celeberrimi magis desiderarentur; quo accessit consilium mihi persuadentium, ut quam primum hanc novam editionem procurarem.

2. Amicis libenter acquiescens opus perfecti et hunc finem assequi studeo:

a) ut legentes doctrinam scholæ thomisticæ ab eo potius percipiant, qui morte imminente coram SS. Sacramento adiuravit se nihil per triginta totos annos aut scripsisse aut docuisse, quod non iudicaret et veritati consonum et doctrinæ S. Thomæ conforme, quique ab omnibus doctrinæ thomisticæ magister et defensor est habitus, quam ab iis, qui semper in eo sunt, ut rationes quærant, quibus excusati doctrinam S. Thomæ possint subterfugere.

b) ut legentes clare cognoscant, quomodo Ioannes a S. Thoma propositiones suas ex auctoritatibus optimis scholæ thomisticæ, et præsertim ex operibus S. Thomæ confirmaverit et defenderit, et ut legentes tali magistro ducente ad ipsos fontes genuinos et principales perveniant, ex quibus doctrina thomistica fluere dicitur, ita ut ipsi iam ex se ipsis nemine cogente decidere possint, utrum ex illis fontibus originem ducat necne. Nolo ergo hac editione ego per me doctrinam thomisticam defendere, sed legentes conducere ad fontes, ut ipsi legant et videant.

c) ut legentes diiudicare et discernere possint, in quantum opiniones physicae illius ætatis in explicandum et confirmandum systema thomisticum influxerint.

Nova ergo hac editione Historiæ philosophiæ non minus quam speculationi philosophicæ inservire desidero.

3. Remanet paucis adhuc exponere ordinem et rationem huius editionis:

a) *Quoad textum* hanc regulam observavimus: Præligatur semper textus eius editionis, cui ultima ipsius auctoris manus accessit. Quam regulam ad singulas partes hoc modo applicavimus:

Titulum generalem ex ed. Coloniensi 1638 transcripsimus. Qui quamvis ab ipso auctore non sit ¹, sæculorum tamen auctoritate sufficienter sancitus videtur. Titulum pro tota Logica, qui non invenitur apud auctorem, cum ipse singulis partibus Logicæ potius inscriptiones præfixerit, e. g. „artis logicæ prima pars” etc., ad mentem Magistri Ioannis posuimus. Nam titulus principalis „Ars logica” ipsius Ioannis est; titulus adiectus „seu de forma et materia ratiocinandi” exhibet verba ipsius Magistri ex Proœmio ad partem secundam Logicæ (250 a 2-7) desumpta. Quæ et quales sint inscriptiones Philosophiæ naturalis eiusque partium, præfatio secundi voluminis exponet.

In priorē parte Logicæ, scilicet in textu Summularum et quæstionibus disputandis huic textui annexis secuti sumus ed. Romanam 1637. Coloniensem 1638 seposuimus propter additamenta a Thoma Sarria facta, quæ an ad mentem auctoris fuerint, nescimus. Speciatim quoad hanc priorem partem notandum, aliquotiens inter ed. Romanam, quam secuti sumus, et Lugdunensem (idem valet pro Parisiensi 1883, quæ in multorum manibus est) non quoad substantiam doctrinæ, sed quoad verba et orationem differentias non paucas inveniri. Omnium utilitati consulere desiderantes lectiones discrepantes, quæ ad magistri sententiam illustrandam aliquid conferre videbantur, ex ed. Lugdunensi (Parisiensi), in notis apposuimus, imo „Illustrationes” Summularum, in quantum cum „Quæstio-

¹ vide supra p. XII, § 3. n. 1.

nibus disputandis" in textu nostro ex ed. Romana positus non concordant, in modum appendicis parti priori Logicæ addidimus. Discrepantia fere unice in eo deprehenditur, quod in „Illustrationibus" omnia magis in rigidam formam scholasticam redacta sunt quam in „Quæstionibus disputandis".

In altera parte Logicæ, scilicet in Logica materiali secuti sumus ed. Matriensem 1640, addentes sicut in parte priore lectiones discrepantes ex ed. Lugd. 1663, in quantum ad Magistri sententiam illustrandam alicuius momenti esse videbantur; quæ lectiones variæ neque graves sunt neque frequentes.

In prima parte Phil. naturalis ed. Cæsaraugustanam 1644 a nobis evulgandam elegimus, in qua magister explicationem multis additamentis ampliavit. Quare quia totus textus ed. Lugd. (Paris.) hic invenitur, multis insuper auctoris manu adiectis, inutile visum est indicare, ubi et quomodo Lugd. cum textu a nobis assumpto discrepet.

Denique in tertia et quarta parte Phil. naturalis editiones Compluti 1634 et 1635 factas simpliciter transcripsimus.

Ceterum, in quantum nobis licuit, omnium editionum rationem habere studuimus, præsertim ut diversi generis errores corrigeremus, quos utinam omnes expunxerimus. Et errores multos et graves inveniri nemo negat, et quæ quis ¹ de Cursu theologico acerbè dixit, «spurcitiarum sese aperuisse augiam et mendorum segetem», et erroribus «librum impleri» posse, ex parte saltem ad Cursum philosophicum, imprimis ad ed. Parisiensem 1883 applicare licet.

b) Quæcumque ab editore adiecta sunt, in notis remissa conspiciuntur.

c) Specialis labor isque summe spinosus erat, ea quæ ex aliis auctoribus desumpta et relata inveniebantur, cum ipsis fontibus conferre ad probandum, an recte sint relata. Quod a nulla hucusque editione factum videtur, cum fere apud omnes iidem inveniantur errores, qui a generatione in generationem hæreditate quadam traditi deprehenduntur. Imo si e. g. cd. Lugd. 1663 ponit „11" arabicis numeris, ed. Parisiensis 1883 cæce scribit numerum romanum „II".

In specie: Aristotelem allegamus secundum ed. academicam Berolinensem a. 1831. Iis, qui sola editione Parisiensi (Didot) utuntur, indice aristotelico in fine tomi tertii posito satisfit, in quo notabitur, ubi singula opera Philosophi in ed. Didot inveniri possint.

S. Thomæ textus ex iis desumpti operibus, quæ in nova editione Romana ² inveniuntur, ad hanc quoque reducuntur, ceteri cum editione Parmensi ³ conferuntur. Quoad Summam Theologicam et Summam contra Gentiles, quæ in omnium manu sunt, specialis editio non notatur, cum textus allegati ab unoquoque facile inveniri possint; omnes tamen textus in ipsis fontibus requirebantur et errores occurrentes corrigebantur.

Alii auctores omnes in indice personarum in fine tertii voluminis annexo notantur, ubi et editiones describuntur, secundum quas a nobis collatio est facta.

d) Docentium et discentium commodo æque providentes editionem hanc nostram ita confecimus, ut *argumentum et structura* uniuscuiusque articuli primo aspectu quam clarissime appareat, et citationes omnes quam facillime fieri et inveniri possint.

e) Ultimo volumini hi *indices* annectentur:

1° Index biblicus exhibens omnia loca S. Scripturæ.

2° Index aristotelicus, et quidem duplex: Prior est tabula synoptica, qua omnia opera Aristotelis ab auctore nostro allegata describuntur secundum authenticam et locum, quem in editionibus principalioribus tenent. Altero omnia loca secundum seriem et ordinem operum Philosophi exponuntur.

3° Index thomisticus duplex, in modum indicis aristotelici ornatus: Prior proponit tabulam synopticam operum Aquinatis, quæ ab auctore allegata sunt, secundum authenticam, annum originis, locum, quem unumquodque in editionibus principalioribus tenet. Alter omnia loca notat secundum seriem et ordinem operum Doctoris Angelici.

¹ Franc. Combefis ad lectorem in ed. Paris. 1667, tom. de Sacramentis.

² Opera omnia iussu impensaque Leonis XIII edita, Romæ 1882 ssq., hucusque 14 vol. in fol.

³ Opera omnia, Parmæ 1852-1873, 25 vol. in fol.

4° Index personarum, quo imprimis describuntur vita et opera philosophorum, in quantum ab auctore commemorantur.

5° Index rerum alphabeticus.

Quibus ut legentes aliquid utilitatis et studium Historiæ philosophiæ aliquid emolumenti capiat exoptamus.

4. Quærenti denique cuipiam, quomodo et cur meum intersit magistri huius dominicani opera edere, cum ipse S. Benedicti sim filius, curent hoc Fratres Prædicatores, respondeo imprimis, medullam vitæ monasticæ intime cohærere cum doctrina thomistica, quare sicut ipse S. Thomas puerulus in sacro Monte Cassinensi ad sepulcrum S. Patris Benedicti exercitiis monasticis mentem præparavit ad ascensiones speculationis et contemplationis et semina quasi accepit, quæ postea discendo et docendo ad maturitatem perduxit, ita ex altera parte Patriarchæ Cassinensis filii „pacem” æque ac „veritatem” diligentes¹, doctrinas evolutas Doctoris Angelici fructus sanos necnon perdulces grati receperunt, ut exinde, celebratione S. Liturgiæ et speculatione thomistica se ad invicem penetrantibus, tota vita monastica in dies maius augmentum caperet et robur. Præterea respondendum Ordinem S. Patriarchæ numquam ea mente præditum fuisse, ut de rebus propriæ solius familiæ cogitasset, aliis quamvis splendidis quamvis ad totam Ecclesiam spectantibus neglectis, cum pro indole et lege imbibitum ei sit illud: Universale prius est quam particulare.

*
* *

Restat gratias agere quam maximas imprimis Reverendissimo Patri ac Domino D. Ignatio Staub, Abbati ordinario Einsidlensi, cuius bonitate mihi licebat in Galliam et Hispaniam proficisci, confratribus perdilectis ex Monasterio S. Petri de Solesmes, S. Mariæ apud Parisienses, B. Mariæ Virginis in Monte Serrato, ex Cella ad D. am Nam de Monte Serrato apud Matritenses, qui omnes labore, consilio, hospitio me adiuverunt. Gratias summas dein paucis illis ago, qui in plagulis corrigendis mecum sudaverunt. Si nihilominus alicubi legenti mendum occurrit (quod tamen accidere non spero), corrigat et indulgeat.

Scripsi Romæ in Collegio S. Anselmi de Urbe.

EDITOR:

P. BEATUS REISER

O. S. B.

¹ vide dedicationem, p. V.

INDEX SYNTHETICUS

EORUM, QUÆ HOC VOLUMINE CONTINENTUR.

	Pag.
Editoris præfatio	VII
Index syntheticus	XIX
Tabula synoptica totius Logicæ ab editore confecta	XXVII
Abbreviationes	XXVIII
Lectori. Auctoris in universam Logicam præfatio	1

PROLOGUS TOTIUS DIALECTICÆ.

<i>Præludium primum</i> , quo proponitur dialecticæ disputationis exercitium et praxis	3
<i>Præludium secundum</i> . Artis Logicæ divisio, ordo, necessitas	5

PRIMA PARS ARTIS LOGICÆ.

DE DIALECTICIS INSTITUTIONIBUS, QUAS SUMMULAS VOCANT.

TEXTUS SUMMULARUM.

LIBER PRIMUS: <i>De his, quæ speciant ad primam operationem intellectus</i>	7
Cap. I. Definitio termini	7
» II. Definitio et divisio signi	9
» III. De quibusdam divisionibus terminorum	10
» IV. De aliis divisionibus terminorum	12
» V. De nomine	13
» VI. De verbo	15
LIBER SECUNDUS: <i>De his, quæ pertinent ad secundam operationem intellectus</i>	17
Cap. I. De oratione in communi et eius divisione	17
» II. De modo sciendi	18
» III. De definitione	19
» IV. De divisione	20
» V. De argumentatione	22
» VI. De propositione sive enuntiatione	23
» VII. De divisionibus propositionis	25

	<i>Pag.</i>
Cap. VIII. De materia propositionum	28
IX. De proprietatibus propositionis et quo ordine tractandæ sunt	28
X. De suppositione	29
XI. De divisionibus suppositionis	31
XII. Regulæ suppositionis	33
XIII. De relativis	35
XIV. De ampliatiōe, restrictione, alienatione	37
XV. De appellatiōe	39
XVI. De oppositiōe	42
XVII. De conditionibus requisitis ad species oppositarum propositionum et regulis cognoscendi ipsas oppositiōes speciales	43
XVIII. De æquipollentiā propositionum	46
XIX. De conversione propositionum	46
XX. De modalibus	48
XXI. De quantitate, qualitate, oppositiōe et æquipollentiā mo- dalium	49
XXII. De reductione modalium ad suas de inesse	52
XXIII. De hypotheticis propositionibus	53
XXIV. De exponibilibus	56
LIBER TERTIUS: <i>De tertia operatione intellectus</i>	59
Cap. I. De consequentiā et divisione eius	59
II. De inductione	60
III. De ordine et modo resolvendi terminos per ascensum et descensum	61
IV. De syllogismo eiusque materia et forma	62
V. De divisione syllogismi penes materiam et formam	64
VI. Explicantur omnes tres figuræ et modi syllogismorum	65
VII. De reductione syllogismorum imperfectorum ad perfectos	67
VIII. De syllogismo expository	71
IX. De modo inveniendi medium	72
X. De principiis, quibus innititur tota ars syllogizandi	73
XI. Quibus principiis universaliter innitatur bonitas consequentiæ	75
XII. De principiis defectuum malæ consequentiæ	76
XIII. De defectibus in particulari	77
XIV. De fallaciis	82

QUESTIONES DISPUTANDÆ

AD ILLUSTRANDUM DIFFICULTATES ALIQUAS HUIUS TEXTUS.

QUÆSTIO I. <i>De termino</i>	85
Art. I. Utrum recto ordine doctrinæ incipiat Dialectica a termino	85
II. Utrum sit bona definitio termini enuntiativi, et in quo eius forma- litas consistat	89
III. Utrum definitio termini syllogistici bona sit, et quæ eius formalitas	95
IV. Quid sit definitum termini, et pro quo supponat	100
V. Utrum voces significant per prius conceptus an res	104
VI. Utrum terminus habeat aliquam divisionem essentialē	108
QUÆSTIO II. <i>De nomine</i>	112
Art. I. Quomodo intelligenda sit illa particula: „cuius nulla pars significat separata”	112
II. Utrum nomen infinitum recte excludatur a ratione nominis	114
III. Utrum casus obliqui recte excludantur a ratione nominis	118

	<i>Pag.</i>
QUÆSTIO III. <i>De verbo</i>	121
Art. I. Quid sit significare cum tempore et absolvi a tempore	121
» II. Utrum verbum possit infinitari intra propositionem	125
QUÆSTIO IV. <i>De oratione et modo sciendi</i>	128
Art. I. Utrum sit bona definitio orationis, et quid sit eius definitum	128
» II. Utrum definitio definitionis recte sit tradita	133
» III. Utrum definitio divisionis et ea, quæ ad divisionem pertinent, recte tradantur	141
QUÆSTIO V. <i>De enuntiatione</i>	144
Art. I. In quo consistat ratio enuntiationis, ut abstrahit a categorica et hypothetica	144
» II. Utrum enuntiatio categorica sit aliqua simplex qualitas et conceptus in mente, vel composita formaliter	150
» III. Utrum divisio in hypotheticam et categoricam sit essentialis et univoca	157
» IV. Utrum divisiones in affirmativam et negativam, in universalem et particularem sint bonæ et essentielles	161
QUÆSTIO VI. <i>De suppositione et aliis proprietatibus partium enuntiationis</i>	166
Art. I. Utrum definitio suppositionis sit bona	166
» II. Utrum suppositio impropria reperiatur in conceptu mentis ultimato	171
» III. Quæ sint notanda circa alias species suppositionis et proprietates logicales	176
» IV. Utrum regulæ appellationis traditæ in textu veræ sint	179
QUÆSTIO VII. <i>De oppositione et conversione propositionum</i>	182
Art. I. Utrum oppositio contradictoria sit maxima inter omnes oppositiones	182
» II. Utrum dari possint aliquæ contradictoriæ, quæ simul sint veræ aut falsæ	185
» III. Utrum regulæ conversionis sint recte assignatæ	193
QUÆSTIO VIII. <i>De consequentia et syllogismo</i>	196
Art. I. Utrum recte assignetur differentia inter consequentiam bonam et malam	196
» II. Utrum inductio sit consequentia formalis	198
» III. Utrum conclusio sit de essentia syllogismi, an solum præmissæ	200
» IV. Utrum syllogismus recte dividatur in perfectum et imperfectum	202

APPENDIX

AD SECUNDAM PARTEM SUMMULARUM

EXHIBENS TEXTUM EDITIONIS LUGDUNENSIS

PRO IIS ARTICULIS, IN QUIBUS LECTIO SUPRA POSITA AB HAC EDITIONE ALIQUOTIENS RECEDIT.

QUÆSTIO I. <i>De termino</i>	205
Art. I. Utrum recto ordine doctrinæ incipiat Dialectica a termino	205
» II. Utrum sit bona definitio termini enuntiativi et in quo eius formalitas consistat	208
» V. Utrum voces significant per prius conceptus an res	213
» VI. Utrum terminus habeat aliquam divisionem essentialem	214
QUÆSTIO II. <i>De nomine</i>	217
Art. I. Quomodo intelligenda sit illa particula: „cuius nulla pars significat separata”	217
» II. Utrum nomen infinitum sit nomen	219
» III. Utrum casus obliqui recte excludantur a ratione nominis	222

	<i>Pag.</i>
QUÆSTIO III. <i>De verbo</i>	225
Art. I. Quid sit significare cum tempore et absolvi a tempore	225
» II. Utrum verbum infinitari possit intra propositionem	228
QUÆSTIO IV. <i>De oratione et modo sciendi</i>	230
Art. I. Utrum sit bona definitio orationis, et quid sit eius definitum	230
» II. Utrum definitio definitionis recte sit tradita	234
» III. Utrum definitio divisionis et ea, quæ ad divisionem pertinent, recte tradantur	237
QUÆSTIO V. <i>De enuntiatione</i>	239
Art. I. In quo consistat ratio enuntiationis in communi	239
APPENDIX: <i>De simplicitate aut compositione propositionis categoricæ</i>	243

SECUNDA PARS ARTIS LOGICÆ.

DE INSTRUMENTIS LOGICALIBUS EX PARTE MATERIÆ.

Lectori. Auctoris præfatio in 4. editionem (Matrit. 1640) secundæ partis artis Logicæ	249
Proœmium	250
QUÆSTIO I. <i>De Logica, qualis sit et ad quæ se extendat</i>	251
Art. I. Utrum ars Logicæ sit necessaria simpliciter ad alias scientias acquirendas	251
» II. Utrum Logica sit vera scientia et ars	256
» III. Utrum obiectum formale et adæquatum Logicæ sit ens rationis, quod est secunda intentio	259
» IV. Utrum Logica sit scientia speculativa vel practica	269
» V. Quomodo distinguatur Logica docens et utens	277
QUÆSTIO II. <i>De ente rationis logico, quod est secunda intentio</i>	284
Art. I. Quid sit ens rationis in communi et quotuplex	285
» II. Quid sit secunda intentio et relatio rationis logica et quotuplex	290
» III. Quid sit distinctio et unitas rationis ratiocinatæ et ratiocinantis	294
» IV. Per quam potentiam et per quos actus fiant entia rationis	301
» V. Utrum Deus formet entia rationis	307
QUÆSTIO III. <i>De universali secundum se</i>	313
Art. I. Explicatur diversa acceptio universalis et definitio illius	313
» II. Utrum universale materialiter sumptum et pro subiecto inveniatur a parte rei	315
» III. Utrum unitas formalis ut distincta a singulari conveniat naturæ ante operationem intellectus	321
» IV. Utrum aptitudo et indifferentia ad multa conveniat rebus extra operationem intellectus	328
» V. An consistat essentialiter universalitas in relatione	333
» VI. Utrum gradus metaphysici in qualibet re distinguantur sola distinctione rationis, an ex natura rei	337
QUÆSTIO IV. <i>De causa universalis</i>	343
Art. I. Utrum beneficio intellectus agentis in specie ab ipso producta representetur universale metaphysicum	343
» II. Utrum universale metaphysicum in actu cognitum fiat per actum absolutum intellectus et universale logicum per comparativum	347

	<i>Pag.</i>
QUÆSTIO V. <i>De actu universalis, qui est prædicari de multis</i>	354
Art. I. Quid sit in natura universali esse in multis et prædicari de multis	354
» II. Quid sit prædicatio et quid ad eius verificationem requiratur . . .	357
» III. Quomodo requirantur multa, ut aliquid dicatur universale vel commune	360
» IV. Quomodo verificentur prædicationes in concretis et abstractis substantialibus	364
» V. Quomodo verificentur prædicationes in concretis et abstractis accidentalibus	369

EXPLICATIO TEXTUS ISAGOGIS PORPHYRII.

SUMMA TEXTUS PORPHYRII	376
QUÆSTIO VI. <i>De divisione universalis in quinque prædicabilia</i>]	378
Art. I. Utrum hæc divisio sit bona et adæquata	378
» II. Utrum hæc divisio sit generis in species et immediata	383
QUÆSTIO VII. <i>De genere</i>	386
Art. I. Utrum definitio generis tradita a Porphyrio sit bona	386
» II. Quodnam sit definitum in definitione generis, intentio ipsa vel subiectum vel ex utroque compositum	391
» III. Quomodo genus dicatur totum potentiale et a materia desumi	398
QUÆSTIO VIII. <i>De specie prædicabili et subicibili</i>	405
Art. I. Utrum species constituatur in ratione speciei per rationem subicibilis vel prædicabilis	405
» II. Explicantur definitiones speciei	411
» III. Utrum possit dari species subicibilis, quæ non sit prædicabilis de multis, sed tantum habeat unum individuum	413
» IV. Utrum species possit conservari in uno tantum individuo et genus in una tantum specie	420
QUÆSTIO IX. <i>De individuo</i>	424
Art. I. Utrum definitiones individui recte explicantur	425
» II. Quid sit individuum in communi seu individuum vagum	430
QUÆSTIO X. <i>De differentia communiter dicta et ut tertium prædicabile est</i>	435
Art. I. Utrum bene dividatur differentia in communem, propriam et propriissimam	435
» II. Utrum definitiones differentię tertii prædicabilis sint bonæ	441
» III. Utrum differentia dicatur universalis respectu suę speciei, an respectu inferiorum talis speciei	446
» IV. Utrum differentię superiores et genericę includantur in differentiis atomis et de illis prædicentur	449
QUÆSTIO XI. <i>De proprio</i>	453
Art. I. Explicatur natura proprii, eiusque divisiones expenduntur	453
» II. Quid sit proprium quantum prædicabile et respectu quorum sumatur	459
QUÆSTIO XII. <i>De accidente quinto prædicabili</i>	463
Art. I. Utrum definitiones et divisiones accidentis recte sint traditę a Porphyrio	463
» II. Quomodo accidens dicatur quantum prædicabile et respectu quorum inferiorum	469

LIBER PRÆDICAMENTORUM.

	<i>Pag.</i>
SUMMA TEXTUS ARISTOTELIS DE ANTEPRÆDICAMENTIS	474
QUÆSTIO XIII. <i>De antepredicamentis et analogis</i>	475
Art. I. Quid sint antepredicamenta et cur de illis hic egerit Aristoteles	475
» II. De definitione et divisione æquivocorum	478
» III. Quid et quotuplex sit analogia	481
» IV. Explicantur conditiones horum analogorum	486
» V. Utrum in analogis detur unus conceptus ab inferioribus præcisus	491
QUÆSTIO XIV. <i>De ente prædicamentali et divisione in decem prædicamenta</i>	500
Art. I. Quid sit prædicamentum et quid requiratur, ut aliquid sit in prædicamento	500
» II. Utrum ens sit univocum vel analogum ad decem prædicamenta	504
» III. Qua analogia ens sit analogum	512
» IV. Utrum accidens sit univocum ad novem genera	514
» V. Utrum sit adequata et bona divisio in decem prædicamenta	518
SUMMA TEXTUS ARISTOTELIS DE PRÆDICAMENTIS	521
QUÆSTIO XV. <i>De substantia prædicamentali</i>	523
Art. I. Quæ sit formalis ratio constitutiva substantiæ prædicamentalis	523
» II. Utrum bene dividatur substantia in primam et secundam	527
» III. Quomodo explicandæ sunt definitiones primæ et secundæ substantiæ	533
» IV. Quenam reiciantur et ponantur in hoc prædicamento	535
» V. Utrum suscipere contraria sit proprium quarto modo substantiæ	537
Coordinatio prædicamenti substantiæ	540
QUÆSTIO XVI. <i>De quantitate</i>	540
Art. I. Quæ sit propria et formalis ratio quantitatis	540
» II. Utrum quantitas discreta sit vera species quantitatis	551
» III. Utrum tempus et motus, locus et oratio reiciantur a speciebus quantitatis	564
» IV. Utrum linea, superficies et corpus sint veræ species quantitatis	570
Coordinatio et arbor prædicamenti quantitatis	573
QUÆSTIO XVII. <i>De prædicamento relationis</i>	573
Art. I. Utrum a parte rei dentur relationes, quæ sint formæ intrinsecæ	573
» II. Quid requiratur, ut aliqua relatio sit prædicamentalis	577
» III. Quæ sint divisiones relationis prædicamentalis et eius species	583
» IV. Utrum relatio distinguatur a parte rei a suo fundamento	590
» V. Utrum relatio formaliter terminetur ad absolutum vel ad relativum	595
» VI. Unde sumatur distinctio specifica et numerica relationis	600
» VII. Quomodo explicandæ sunt proprietates relativorum, quod sint simul natura et cognitione	606
Coordinatio prædicamenti relationis	608
QUÆSTIO XVIII. <i>De qualitate</i>	609
Art. I. Explicatur ratio formalis qualitatis et eius definitio	609
» II. Explicatur divisio qualitatis in quatuor species	610
» III. Quomodo singulæ species explicandæ sint	614
Coordinatio prædicamenti qualitatis	620
QUÆSTIO XIX. <i>De sex ultimis prædicamentis</i>	621
Art. I. Utrum hæc prædicamenta sint formæ absolutæ vel relativæ vel denominationes extrinsecæ	621

	<i>Pag.</i>
Art. II. Quid sit actio et passio prædicamentalis	625
Coordinatio prædicamenti actionis et passionis	629
» III. Quid sit prædicamentum ubi et situs	630
Coordinatio prædicamenti ubi	634
Coordinatio in prædicamento situs	634
» IV. Quid sit prædicamentum quando et habitus	634
Coordinatio prædicamenti quando	637
Coordinatio prædicamenti habitus	637
SUMMA TEXTUS ARISTOTELIS DE POSTPRÆDICAMENTIS	638
QUESTIO XX. <i>De postprædicamentis</i>	638
Art. I. Explicantur oppositiones	638
» II. Quid notandum circa reliqua postprædicamenta	641

SUPER LIBROS PERIHERMENIAS

SUMMA TEXTUS ARISTOTELIS PERIHERMENIAS	642
--	-----

CIRCA LIBROS PRIORUM.

SUMMA TEXTUS ARISTOTELIS DE ANALYTICIS PRIORIBUS	644
QUESTIO XXI. <i>De signo secundum se</i>	646
Art. I. Utrum signum sit in genere relationis	646
» II. Utrum in signo naturali relatio sit realis vel rationis	655
» III. Utrum sit eadem relatio signi ad signatum et potentiam	663
» IV. Qualiter dividatur obiectum in motivum et terminativum	670
» V. Utrum significare sit formaliter causare aliquid in genere efficiendi	679
» VI. Utrum in brutis et sensibus externis sit vera ratio signi	685
QUESTIO XXII. <i>De divisionibus signi</i>	693
Art. I. Utrum sit univoca et bona divisio signi in formale et instrumentale	693
» II. Utrum conceptus sit signum formale	702
» III. Utrum species impressa sit signum formale	707
» IV. Utrum actus cognoscendi sit signum formale	712
» V. Utrum sit bona divisio in signum naturale et ad placitum et ex consuetudine	715
» VI. Utrum signum ex consuetudine sit vere signum	719
QUESTIO XXIII. <i>De notitiis et conceptibus</i>	722
Art. I. Utrum notitia intuitiva et abstractiva differant essentialiter in ratione cognitionis	722
» II. Utrum possit dari cognitio intuitiva de re physice absenti, sive in intellectu sive in sensu exteriori	732
» III. Quomodo differat conceptus reflexus a directo	741
» IV. Qualis sit distinctio inter conceptum ultimum et non ultimum	746

IN LIBROS POSTERIORUM.

SUMMA TEXTUS UTRIUSQUE LIBRI	750
QUESTIO XXIV. <i>De præcognitis et præmissis</i>	752
Art. I. Explicatur quid sint præcognita et prænotiones	752
» II. Utrum præmissæ efficienter influant in conclusionem vel in alio genere causæ	758

	<i>Pag.</i>
Art. III. Utrum præmissæ necessitent ad assensum conclusionis, ita quod minor simul cum conclusione cognoscatur	762
» IV. Quid sit propositio per se nota et immediata, prædicatum de omni et per se et secundum quod ipsum	767
QUÆSTIO XXV. <i>De demonstratione</i>	773
Art. I. Utrum recte sit definita demonstratio ab Aristotele	773
» II. Quid requiratur, ut aliqua propositio sit demonstrabilis	778
» III. Utrum omnis demonstratio circularis sit vitiosa	783
» IV. Quid sit demonstratio quia et propter quid, et an sit bona divisio	785
QUÆSTIO XXVI. <i>De scientia tam secundum se quam in ordine ad opinionem et fidem</i>	791
Art. I. Quid sit scientia et quomodo distinguatur a reliquis habitibus evidentibus	791
» II. Quid sint scientia subalternans et subalternata et quomodo differant inter se	795
» III. Utrum scientia subalternata sit vere et proprie scientia, etiamsi non continetur cum subalternante	799
» IV. Qui sint habitus inevidentes et quomodo inter se differant	803
» V. Utrum opinio et fides cum scientia intrinsece repugnent	808
QUÆSTIO XXVII. <i>De unitate et distinctione scientiarum</i>	818
Art. I. Unde sumatur unitas vel diversitas specifica scientiarum in ratione scibilis	818
» II. Utrum scientia sit una simplex qualitas et habitus	830

TABULA SYNOPTICA TOTIUS LOGICÆ

PROLOGUS	{	prælud. I.: de disputatione scholastica. prælud. II.: de divisione, ordine, necessitate Logicæ.	
I. PARS: LOG. FOR- MALIS	{	textus summularum illustrationes summularum	{ de <i>prima</i> operatione intellectus: lib. I. c. 1-6. de <i>secunda</i> operatione intellectus: lib. II. c. 1-24. de <i>tertia</i> operatione intellectus: lib. III. c. 1-14. { de <i>prima</i> oper. int.: q. I-III. de <i>secunda</i> oper. int.: q. IV-VII. de <i>tertia</i> oper. int.: q. VIII.
II. PARS: LOG. MA- TERIALIS	{	Logica procæmialis in Isagogen Porphy- rii: de prædicabilibus in Categorias Aristo- telis: de prædicamentis in libr. Perihermen- nias Arist.: de signo in libr. Anal. post. Arist.: de demonstra- tione	{ de <i>ipsa Logica</i> : q. I. de <i>ente rationis</i> : q. II. de <i>universali</i> : q. III-V. { de <i>ipsa divisione</i> : q. VI. de <i>membris</i> dividendis: q. VII-XII. { de <i>anteprædicamentis</i> : q. XIII-XIV. de <i>ipsis prædicamentis</i> : q. XV-XIX. de <i>postprædicamentis</i> : q. XX. { in <i>genere</i> { de <i>natura signi</i> : q. XXI. de <i>divisione signi</i> : q. XXII. de <i>signo formali</i> in specie: q. XXIII. { de <i>prærequisitis</i> ad demonstr.: q. XXIV. de <i>natura demonstr.</i> : q. XXV. de <i>effectu demon-</i> { str., i. e. de scientia { de <i>natura scientiæ</i> : q. XXVI. de <i>divis. scientiæ</i> : q. XXVII.

ABBREVIATIONES

Aristoteles hoc modo allegatur: pagina, columna (*a*, *b*), linea editionis Berolinensis.

Col = ed. Coloniensis 1638.

Le = ed. Romana Leonina operum S. Thomæ 1882 ssq. (vide supra p. XVII. nota 1).

Lu = ed. Lugdunensis prior 1663.

Pa = ed. Parmensis operum S. Thomæ 1852-1873 (l. c. nota 2).

+ = addit.

— = omittit.

Lectori ¹.

Brevitatem sectantes otiosum videbitur morosa præfatione diffundi, vel ipsa Spiritus Sancti sententia id prædamnante: « Stultum est ante historiam diffluere, in ipsa vero historia succingi » ². Ne ergo tædium et onus lectori in ipso limine iniciamus, tantum admonuerim studii nostri scopum eo collimasse, ut ad brevem et concisam methodum pro viribus Logicæ et Philosophiæ disciplinam iuxta S. Thomæ sensum redigeremus. Idcirco non solum visum est eius solidam sequi et imitari doctrinam, sed ordinem, brevitatem modestiamque æmulari.

Ut methodum ordinemque sequeremur, in operis fronte Logicam in duas partes dividimus. *Prima* dialecticas disputationes, quas Summulas vocant, complectitur et circa formam logicalem versatur. *Secunda*, circa prædicabilia et prædicamenta ac libros Posteriorum, tractat de instrumentis logicalibus ex parte materiæ et posterioristicæ resolutionis, ut abundantius in initio huius libri adnotamus.

Ut brevitatem imitemur, immensam inextricabilium quæstionum silvam et spinosa sophismatum dumeta excidere curavimus, quæ audientium mentibus onerosæ et pungentes utilitatis nihil, dispendii non parum afferebant. Ad hæc metaphysicas difficultates pluresque alias ex libris de Anima, quæ disputantium ardore in ipsa Summularum cunabula irruperant, suo loco amandavimus et tractatum de signis et notitiis in Logica super librum Perihermenias expedimus. Quidquid autem in tractatu de termino et aliis locis ad Logicam remittimus, ibidem etiam loca adnotamus. Nec tamen omnino evadere potuimus, quin aliqua libaremus ex præcipuis magisque necessariis difficultatibus, quæ et docentibus et discentibus ad logicales quæstiones explicandas conducebant. Curabit autem lector, ut viso aliquo textus capitulo

¹ Auctoris in universam Logicam præfatio.

² 2. Machab. 2, 33.

difficultates illi correspondentes inquirat in quæstionibus; sic enim omnes, quæ occurrerint, difficultates facilius percipiet et evincere poterit.

Ut denique modestiam (gratiorem inter angelicas S. Doctoris virtutes gemmam) brevi huic annulo exculperemus, placuit sic diversorum auctorum placita aut referre aut impugnare aut sequi, ut plerumque a prolixa citatione et publicatione nominum abstineremus (nec enim hæc nostra evulgamus aut contentioni aut æmulationis zelo obsecundantes, sed veritatis inquisitioni servientes, quæ doctrinam respicit, non personas); et ut audientium commodo prospiceremus, quibus facilius instillatur doctrina, si non tam auctorum et auctoritatum concertationi quam veritatis solius luctæ studeatur. Quam ut multiplicato fœnore assequi possis, humanissime lector, tenui hoc, sed affectuoso calamo plenissime peroptamus. Vale.

PROLOGUS TOTIUS DIALECTICÆ

PRÆLUDIUM PRIMUM,

QUO PROPONITUR DIALECTICÆ
DISPUTATIONIS EXERCITIUM
ET PRAXIS.

In ipsa fronte artis Dialecticæ, quam pro exiguitate nostra explicare aggredimur, formam modumque disputationis tironibus in ipso exercitio et praxi proponere visum est, quæ sic breviter explicari potest.

Igitur in quacumque disputatione primo loco arguens proponere curet **argumentum**, omnino ad formam redactum, omnibus aliis, sive verborum ambagibus sive longis declarationibus amputatis, succinctequæ ac distincte syllogismum vel enthymema proponat. Et syllogismus continet tres propositiones, quæ dicuntur maior et minoret conclusio seu consequens, per notam illationis, quæ est particula „ergo”, connexas; ipsa autem connexio vocatur illatio vel consequentia. Enthymema autem continet duas propositiones, quarum prima vocatur antecedens, secunda consequens, eodem etiam modo connexas. V. g. intendo probare, quod vita voluptuosa non sit amplectenda, formo sic syllogismum: « Quidquid honestati virtutis repugnat, non est

amplectendum; vita voluptuosa honestati virtutis repugnat; ergo non est amplectenda ». Vel si volo formare enthymema ex antecedente et consequente, sic formo: « Vita voluptuosa opponitur arduitati virtutis; ergo non est amplectenda ».

Audita propositione argumenti **defendens** ad nihil aliud attendat, quam ut integre ac fideliter propositum argumentum repetat et interim, dum argumentum resumit, perpendat, an aliqua præmissarum sit vera, ut concedatur, vel falsa, ut negetur, an dubia vel æquivoca, ut distinguatur; item consequentia seu illatio an sit bona vel mala. Resumpto semel argumento et nihil ad illud respondens, secundo repetat et ad singulas propositiones respondeat hoc ordine. Si fuerint tres propositiones et primam videat esse veram, dicat: « Concedo maiorem ». Si videat esse falsam, dicat: « Nego maiorem ». Si videat non pertinere ad conclusionem inferendam, dicat: « Transeat maior », quamquam hoc verbo modeste et parce utendum est, nec nisi clare constet propositionem impertinenter se habere. Si videat maiorem esse dubiam aut æquivocam, dicat: « Distinguo maiorem », et super terminum, in quo est æquivocatio, faciat distinctionem brevibus verbis, et non

confusis. Data autem distinctione non statim illam explicet, nisi vel impugnator id petat, vel non satis clare fuerit prolata, et tunc brevissime illam explicet. Præsertim autem in initio disputationis non consumat tempus in explicandis distinctionibus, sed ab ipsa forma nullatenus recedat. Concessa maiore vel sub distinctione explicata procedat ad minorem et idem observet in negando vel concedendo aut distinguendo, sicut diximus de maiori. Deinde ad conclusionem deveniendo, si est concedenda, dicat: « Concedo consequentiam », si neganda, dicat: « Nego consequentiam ». Si autem est distinguenda, non dicat: « Distinguo consequentiam », sed « distinguo consequens »; consequentia enim cum consistat in ipsa illatione, non vero in assertionem veritatis, potest esse bona vel mala illatio, et sic concedi aut negari ut bona vel mala, sed non distinguui, quia distinctio cadit super æquivocationem aut ambiguitatem propositionis, quatenus habet diversos sensus in significando veritatem, non super ipsam convenientiam illationis. Ipsum autem consequens est propositio illata, quæ potest esse certa aut æquivoca aut ambigua, unde quando æquivoca est, distinguitur, et sic non dicitur « distinguo consequentiam », sed « distinguo consequens ». Si tamen concedendum aut negandum est consequens, quia id fieri non potest, nisi concedendo aut negando ipsam consequentiam, sufficit dicere, nego vel concedo consequentiam, non vero consequens.

Facta distinctione super aliqua propositione, quoties occurrat eadem æquivocatio, adhibeat eandem distinctionem. Non subdistinguat sensum distinctio-
nis semel concessum, nisi evidenter alia æquivocatio appareat, quæ priori distinctione tolli non potuit. Quodcumque falsum, tutius est negare, nec permittere ut transeat, nisi

certo constet de malitia consequentiæ. Si sensum propositionis non percipiat, ut veritatem aut falsitatem vel æquivocationem discernat, petat ab arguente, ut eius sensum explicet, et tunc resumatur.

Denique curet pauca respondere et solum alligari formæ argumenti, nec de omnibus, quæ dicit, velit rationem reddere, nisi ab ipso petatur, sed totum onus probandi arguenti relinquat; sic enim et argumenti vis formalis innotescit et citius expeditur.

Ad munus **argumentatoris** pertinet: Primo, non præmittere plures præsuppositiones, nec inculcare plura media, nec propositiones nimis longas aut intricatas proponere, sed succincte ad formam se astringere, non pluribus interrogationibus utendo, sed magis probationes urgendo, nisi quando vis argumenti ad hoc developitur, ut petatur ratio dictorum, vel quando status disputationis et punctus difficultatis nondum est sufficienter declaratus. Secundo, prosequatur semper idem medium per suas causas et principia, vel ad inconvenientem deducendo, non vero divertat ad aliud medium, nec repetat probationem semel propositam aut eisdem aut aliis verbis, quia utrumque valde prolixum et tædiosum est. Denique non semper utatur syllogismo, sed quandoque enthymemate, quod brevius et concisius procedit minusque manifestat vim latentis illationis ideoque maiorem respondentem incutit difficultatem.

Ad munus tandem **Patroni** seu **Præsentis** spectat: Primo, attente totum progressum argumenti et disputationis comprehendere. Secundo, providere, ut forma arguendi et respondendi omnino servetur. Tertio officium respondentis non assumere vel prævenire, et multo minus impugnatoris, sed provide iuxta quod viderit indigere respondentem, suggerere negationem, concessionem aut

distinctionem propositionis. Tandem in fine iudicium de disputatione breviter ferre et obscura declarare.

PRÆLUDIUM SECUNDUM.

ARTIS LOGICÆ DIVISIO, ORDO, NECESSITAS.

In omni arte duo sunt præcipue consideranda, scilicet materia, in qua ars operatur, et forma, quæ in tali materia inducitur, sicut in facienda domo materia sunt lapides et ligna, forma autem est compositio, quia ista inter se coordinantur in una figura et structura domus. Materiam artifex non facit, sed præsupponit, formam vero inducit, quæ quia proprie educitur ab arte, est etiam principaliter intenta ab illa, utpote factura eius. Est autem Logica « ars quædam, cuius munus est dirigere rationem, ne in modo discurrendi et cognoscendi erret », sicut ars ædificatoria dirigit artificem, ne erret in facienda domo. Et ideo Logica dicitur ars rationalis, non solum quia est in ratione ut in subiecto, sicut aliæ artes, sed quia materia, quam dirigit, sunt ipsa opera rationis.

Et quia ratio ad discurrendum et ferendum iudicium procedit per modum resolutionis, hoc est, in sua principia deducendo et probationes, quibus manifestatur, discernendo, idem est Logicam dirigere rationem, ne erret, ac dirigere, ut recte et debite resolvat. Unde Aristoteles partes Logicæ, quæ docent certum præbere iudicium, vocavit analyticas, id est resolutorias, quia docent recte et sine erroreolvere. Fit autem recta resolutio tum ex debita forma, tum ex certitudine materiæ. Materia sunt res seu obiecta, quæ volumus recte cognoscere. Forma autem est ipse modus seu dispositio, qua connectun-

tur obiecta cognita, ut debite discurratur et cognoscatur, quia sine connexionem nec veritas aliqua concipitur, nec ex una veritate ad aliam fit discursus et illatio. Et resolutio ex parte formæ dicitur pertinere ad priorem resolutionem, ex parte vero materiæ secundum certitudinem et conditiones debitas ad posteriorem resolutionem, eo quod consideratio formæ artificiosæ est prior in aliqua arte, quam consideratio materiæ.

Hinc ergo sumimus **divisionem** artis Logicæ et facimus duas partes: In prima agemus de omnibus his, quæ pertinent ad formam artis Logicæ et ad prioristicam resolutionem, de quibus egit Philosophus in libris Perihermenias et in libris Priorum Analyticorum, et in Summulis tradidit solent tironibus. In secunda vero parte agemus de his, quæ pertinent ad materiam logicalem seu ad posterioristicam resolutionem, maxime in demonstratione, ad quam præcipue ordinatur Logica.

Et in hac prima parte formamus brevem textum pro discipulis primum erudiendis, deinde pro provectionibus quæstiones difficiliore disputamus. In secunda vero parte iuxta textum Porphyrii et Aristotelis summatim positum utiliores et graviore subiciemus disputationes.

Ordo agendi. — Cum Logica dirigat modum recte ratiocinandi et sint tres actus rationis, in quibus de uno proceditur ad alium, ut docet S. Thomas 1. Poster. lect. 1. ¹, non potest melior ordo observari, quam ut tractatum Logicæ per has tres operationes distribuamus. Prima operatio nostri intellectus vocatur simplex apprehensio, ut cum intelligo hominem nihil de illo affirmando vel negando. Secunda est compositio aut divisio, cum videlicet ita cognosco rem, ut illi aliquid attribuiam vel

negem, ut cum dico hominem album aut nego hominem esse lapidem. Tertia operatio est discursus, ut cum ex aliqua veritate nota infero et colligo aliam non ita notam, ut cum ex ista veritate « homo est rationalis » infero « ergo est disciplinabilis ». Primum ergo apprehendo terminos, deinde compono ex illis propositionem, denique formo ex propositionibus discursum.

Sic ergo in hac prima parte distribuemus tres libros: Primum pro his, quæ pertinent ad primam operationem, ubi agemus de simplicibus terminis. Secundum pro secunda operatione, ubi agemus de oratione et propositione eiusque proprietatibus. Tertium pro tertia, ubi agemus de modo discurrendi et formando syllogismos et inductionem ceteraque pertinentia ad ratiocinandum.

In secunda autem parte Logicæ agemus de his, quæ pertinent ad materiam talium operationum, præcipue ut ordinatur ad formandum certum iudicium ex veritatibus necessariis, quod fit per demonstrationem. Veritates autem necessario pendunt ex prædicatis essentialibus, quæ coordinantur in prædicamentis, et hæc ex prædicabilibus, quæ dicunt modos prædicandi, ut latius initio

secundæ partis Logicæ explicabitur. Nec est inconveniens, quod de simplicibus et his, quæ pertinent ad primam operationem, agatur in Logica bis, quia, ut notat S. Thomas 1. Periherm. lect. 1. ¹, de dictionibus simplicibus sub alia consideratione agitur in Prædicamentis, scilicet ut significant simplices essentias, sub alia in libro Perihermenias, scilicet ut sunt partes enuntiationis, sub alia in libris Priorum, scilicet ut constituunt ordinem syllogisticum.

Denique, quia in discursu procedi potest tripliciter ad formandum iudicium, scilicet certo per demonstrationem, topice per opinionem, erronee per sophismata, ideo Aristoteles postquam in libris Posteriorum egit de demonstratione et scientia, agit in Topicis de opinativo et in Elenchis de sophistico syllogismo.

Necessitas huius artis maxima est, tum generali ratione omnium artium, quæ necessariae sunt, ut homo in suis operibus recte et sine errore dirigatur, tum specialiter, quia Logica dirigit opera rationis, ex quibus omnis discursus et ratiocinatio pendet, ut recta sit et sine errore et ordinate procedens, quod utique valde necessarium est homini ratione utenti. Sed de hoc amplius q. 1. procem. secundæ partis Logicæ.

¹ Le I. S. n. 1.

PRIMA PARS

ARTIS LOGICÆ

SUMMULARUM

LIBER PRIMUS

DE HIS, QUÆ SPECTANT AD PRIMAM OPERATIONEM INTELLECTUS

CAPUT PRIMUM.

DEFINITIO TERMINI.

Varie de definitione termini ¹ sentiunt auctores, secundum quod considerant in eo diversos respectus vel officia, sive partis componentis orationem quomodocumque, sive partis principalis et per modum extremi tantum, sive per modum terminantis resolutionem propositionis et syllogismi, sive per modum prædicati et subiecti.

Et quidem considerationes istæ veræ sunt et omnes in termino locum habent, sed oportet videre, quænam convenientius explicet naturam termini, ut pertinet ad præsens. Cum enim mens nostra in scientiis resolutorie procedat, et præsertim in

Logica, quæ Analytica ab Aristotele ² dicitur, quia resolutoria, oportet, quod sit designabile ultimum elementum seu terminus huius resolutionis, ultra quod non fiat resolutio ab arte, sicut etiam in naturali generatione materia prima est ultimum principium resolutionis, alioquin vel procedetur in infinitum, vel non fiet perfecta resolutio. Et quia idem est terminus resolutionis et principium compositionis, id quod fuerit ultimum elementum, in quod composita logicalia resolvuntur, dicetur etiam primum, ex quo cetera componuntur.

Hoc igitur attendentes dicimus nos agere in præsentī de termino sub conceptu ultimi elementi, in quod terminatur omnis resolutio compositionis logicæ, etiam ipsius propositionis et orationis, quia ab hoc ut

¹ Lu + id est simplicis dictionis, ut homo, Petrus, lapis.

² Rhet. I. c. 4. (1359 b 10).

a primo et simpliciori convenit incipere. Et licet Aristoteles in 1. Priorum¹ definierit terminum per id, «in quod resolvitur propositio ut in prædicatum et subiectum», tamen ibi non definivit terminum in tota sua latitudine, sed contracte, ut deservit ad fabricam et compositionem syllogisticam, in qua syllogismus constat ex tribus terminis, quatenus sunt extrema in propositionibus et induunt habitudinem partis syllogisticæ, id est illativæ. Ceterum alibi consideravit Aristoteles terminum sub universaliori ratione, ut etiam est communis nomini et verbo, et non sub vocabulo termini, sed sub vocabulo dictionis, ut induit ordinem componentis enuntiationem, non habitudinem inferentis in syllogismo. Unde D. Thomas 1. Periherm. lect. 8. § *Excludit*² exponens illud verbum Aristotelis: «Nomen ergo et verbum dictio sit sola»³, inquit: «Et videtur ex modo loquendi, quod ipse imposuerit hoc nomen ad significandum partes enuntiationis». Datur ergo secundum Aristotelem et D. Thomam aliqua ratio communis partibus enuntiationis, quam Philosophus dictionem, nos terminum vocamus, quia in ipso omnis resolutio terminatur, non solum syllogismi, sed etiam enuntiationis, quæ ex simplicibus componitur et consequenter in illa resolvitur. Et ibidem lect. 5. § *Ostendit*⁴ dicit S. Thomas, quod aliquando nomen sumitur, prout communiter significat quamlibet dictionem, etiam ipsum verbum. Et in opusc. 48. in initio⁵ vocat terminos „partes enuntiationis”. Ab hac ergo communissima acceptione termini tamquam ab ultimo elemento totius resolu-

tionis logicæ dicimus esse incipiendum et de illo tradendam definitionem.

Et sic **definitur terminus** seu dictio non per extremum propositionis tantum aut per prædicatum et subiectum, sed per aliquid communius, scilicet «id, ex quo simplex conficitur propositio»; vel potius imitantes Aristotelem, qui nomen, verbum et orationem per voces definit, quia sunt signa nobis notiora, definitur: «Vox significativa ad placitum, ex qua simplex conficitur propositio vel oratio»⁶. Ut autem comprehendit mentalem terminum et scriptum, definitur: «Signum, ex quo simplex conficitur propositio».

Dicitur signum vel vox significativa ad excludendum voces non significativas, ut blitiri, sicut illas exclusit Aristoteles in nomine et verbo; et cum omnis terminus sit nomen, verbum vel adverbium, si nihil horum est vox non significativa, non est terminus, ut latius in quæstione de hac re ostendam. Dicitur ad placitum ad excludendas voces significativas naturaliter, ut gemitus. Dicitur ex qua simplex conficitur propositio ad excludendam ipsam propositionem seu orationem, quæ non est primum elementum componens, sed est aliquid compositum ut totum, et si aliquando componit, non simplicem, sed hypotheticam propositionem componit.

An vero terminus sit extra propositionem actu pars, quantum ad essentiam et habitudinem partis, licet non quoad exercitium componendi, dicemus infra q. 1. de Termino, art. 3.

¹ c. 1. (24 b 16).

² Le I. 39. n. 17.

³ Periherm. c. 5. (17 a 17).

⁴ Le I. 26. n. 15.

Summa tot. Log. Arist. Procem. (Pa XVII. 54 a)

cf. Periherm. c. 2. (16 a 19); c. 4. (16 b 26).

CAPUT II.

DEFINITIO ET DIVISIO SIGNI.

Quia ergo tam terminus quam oratio et propositio et reliqua instrumenta logicalia per significationem definiuntur, eo quod intellectus cognoscit per conceptus significativos et loquitur per voces significativas, et in universum omnia instrumenta, quibus ad cognoscendum et loquendum utimur, signa sunt, ideo ut logicus exakte cognoscat instrumenta sua, scilicet terminos et orationes, oportet, quod etiam cognoscat, quid sit signum. **Signum** ergo **definitur** in communi: « Id, quod potentiae cognoscitivæ aliquid aliud a se repræsentat » ¹.

Quæ definitio ut melius innotescat, oportet considerare, quod est quadruplex causa cognitionis, scilicet efficiens, obiectiva, formalis et instrumentalis. Efficiens est ipsa potentia, quæ elicit cognitionem, sicut oculus, auditus, intellectus. Obiectum est res, quæ movet vel ad quam tendit cognitio, ut cum video lapidem vel hominem. Formalis est ipsa notitia, qua redditur potentia cognoscens, ut visio ipsa lapidis vel hominis. Instrumentalis est medium, per quod obiectum repræsentatur potentiae, sicut imago exterior Cæsaris repræsentat Cæsarem. Obiectum est triplex, scilicet motivum tantum, terminativum tantum, motivum et terminativum simul. Motivum tantum est, quod movet potentiam ad formandam notitiam non sui, sed alterius, sicut imperatoris imago, quæ movet ad cognoscendum imperatorem. Terminativum tantum est res cognita per

notitiam ab alio obiecto productam, sicut imperator cognitus per imaginem. Terminativum et motivum simul, quod movet potentiam ad formandam cognitionem sui, sicut quando paries in se videtur.

Igitur facere cognoscere latius patet quam repræsentare, et repræsentare quam significare. Nam *facere cognoscere* dicitur de omni concurrente ad cognitionem; et sic dicitur quadrupliciter, scilicet effective, obiective, formaliter et instrumentaliter. Effective, ut de ipsa potentia eliciente cognitionem et de causis ad eam concurrentibus, ut de Deo movente, intellectu agente seu producente species, habitu adiuvante etc. Obiective, ut de ipsa re, quæ cognoscitur. V. g. si cognosco hominem, homo ut obiectum facit cognoscere seipsum præsentando se potentiae. Formaliter, ut de ipsa notitia, quæ tamquam forma reddit cognoscentem. Instrumentaliter, ut de ipso medio deferente obiectum ad potentiam, ut imago imperatoris defert imperatorem ad intellectum quasi medium, et hoc medium vocamus instrumentum. *Repræsentare* dicitur de omni eo, quo aliquid fit præsens potentiae, et sic dicitur tripliciter, scilicet obiective, formaliter et instrumentaliter. Obiectum enim repræsentat se obiective, ut paries, notitia repræsentat formaliter, vestigium ² instrumentaliter. *Significare* dicitur de eo, quo fit præsens aliquid distinctum a se, et sic solum dicitur dupliciter, scilicet formaliter et instrumentaliter.

Hinc nascitur duplex **divisio signi**.

Nam qua parte signum ordinatur ad potentiam, dividitur in signum formale et instrumentale; quatenus

¹ Lu + Ita tradimus definitionem signi, ut complectatur omnia signa, tam formalia quam instrumentalia. Definitio enim, quæ communiter circumfertur: « Signum est, quod præter species, quas ingerit sensui, aliud facit in cognitionem venire », solum instrumentali signo competit.

² Lu + vel imago.

vero ordinatur ad signatum, dividitur penes causam ordinantem illud in naturale et ad placitum et ex consuetudine. Signum formale est formalis notitia, quæ seipsa, non mediante alio, repræsentat. Signum instrumentale est, quod ex præexistente cognitione sui aliquid aliud a se repræsentat, sicut vestigium bovis repræsentat bovem. Et hæc definitio solet tradi communiter de signo ¹. Signum naturale est, quod ex natura rei repræsentat quavis impositione et consuetudine remota; et sic repræsentat idem apud omnes, ut fumus ignem. Signum ad placitum, quod repræsentat aliquid ex impositione voluntatis per publicam auctoritatem, ut vox homo. Signum ex consuetudine, quod ex solo usu repræsentat sine publica impositione, sicut mappæ supra mensam significant prandium. De his omnibus, quæ ad naturam et divisionem signorum spectant, late agimus in Logica q. 21. et 22.

CAPUT III.

DE QUIBUSDAM DIVISIONIBUS TERMINORUM.

Prima divisio termini est in mentalem, vocalem et scriptum. Mentalis est notitia seu conceptus, ex quo simplex conficitur propositio ². Vocalis supra est definitus cap. 1. Scriptus est scriptura ad placitum significans, ex qua simplex conficitur propositio.

Terminus mentalis, si attendamus ad diversas species essentielles eius, dividitur penes obiecta, a quibus species notitiarum sumitur. Et sic non agimus de divisione illorum in

præsentis, sed solum agimus de quibusdam generalibus conditionibus notitiarum seu conceptuum, quibus distinguuntur varii modi cognoscendi. Et nota, dividi hic notitiam simplicem, id est pertinentem tantum ad primam operationem; agimus enim de divisione termini mentalis, terminus autem ad primam operationem spectat. Unde in hac divisione notitiarum non includitur aliqua notitia pertinens ad discursum aut ad compositionem; nulla enim istarum est terminus vel simplex apprehensio. Et similiter removetur omnis notitia practica et quæ dicit ordinem ad voluntatem, quia voluntas non movetur a simplici apprehensione termini, sed a compositione seu iudicio de convenientia rei, ut dicemus in libro de Anima ³.

Igitur notitia, quæ est simplex apprehensio, seu terminus mentalis PRIMO dividitur in notitiam intuitivam et abstractivam. Quæ divisio non solum amplectitur notitiam intellectivam, sed etiam sensuum exteriorum, quæ semper sunt notitiæ intuitivæ, et interiorum, quæ aliquando sunt intuitivæ, aliquando abstractivæ. Notitia intuitiva est notitia rei præsentis. Et dico rei præsentis, non præsentatæ ipsi potentiæ; esse enim præsens pertinet ad rem in seipsa, ut est extra potentiam, esse præsentatam convenit rei, ut obiectæ ipsi potentiæ, quod omni notitiæ commune est. Notitia abstractiva est notitia rei absentis, quæ opposito modo intelligitur ad intuitivam.

SECUNDO dividitur notitia ex parte conceptus in conceptum ultimum et non ultimum. Conceptus ultimus est conceptus rei significatæ per terminum, ut res, quæ est homo, est significata per vocem „homo”.

¹ Lu + sed non convenit nisi signo instrumentali.

² Lu + Conceptus est illa imago, quam intra nos formamus, cum aliquid intelligimus.

Phil. nat. p. 4. q. 12. art. 1. et 2.

Conceptus non ultimatus seu medius est conceptus ipsius termini ut significantis, ut conceptus huius termini „homo”.

TERTIO dividitur conceptus in directum et reflexum. Reflexus est, quo cognoscimus nos cognoscere, atque ita habet pro obiecto aliquem actum vel conceptum aut potentiam intra nos. Directus est, quo cognoscimus aliquod obiectum extra conceptum nostrum, nec reflectimus supra cognitionem nostram, ut cum cognoscitur lapis vel homo.

Secunda divisio termini pertinet proprius et principaliter ad terminum *vocalem*, et sic dividitur terminus in univocum et æquivocum. Terminus univocus dicitur, qui sua significata eodem conceptu significat, ut ly homo significat omnes homines, ut conveniunt in eodem conceptu naturæ humanæ. Et intelligitur in eodem conceptu simpliciter, non proportionaliter tantum uno, sicut analogia, quæ saltem proportionem unum dicuntur, ut in Logica q. 13. dicemus. Æquivocus terminus dicitur, qui sua significata non eodem, sed pluribus conceptibus significat, id est non ut conveniunt aliquo modo etiam proportionaliter, sed ut differunt, sicut canis significat animal et sidus ¹. Et ideo non datur æquivocatio in conceptu ultimo mentis, ut dicemus cit. loco Logicæ art. 2., quia conceptus est naturalis similitudo, et si est unus, representatum eius est unum, si autem plura attingit, est ut conveniunt in aliqua ratione una, quod est proprium univocorum. Et ideo hæc divisio proprie tangit terminum *vocalem*, in quo invenitur æquivocatio, id est unitas vocis cum pluralitate significationis, quia significatio ad placitum est, non naturalis.

Vide etiam, quæ dicuntur in Logica q. 23. art. 4. circa secundum argumentum.

Et adverte, quod Aristoteles definivit in Antepredicamentis æquivoca, « quorum nomen commune est, ratio vero significata diversa » ², quia illa definitio dabatur de rebus significantis per nomen æquivocum vel univocum, quæ dicuntur æquivoca *æquivocata*, id est æquivoce significata. Nos vero definivimus hic terminos æquivoce vel univoce significantes, qui dicuntur æquivoca *æquivocantia*, id est æquivoce vel univoce significantes.

Dividitur æquivocum in æquivocum a casu et a consilio. Primum est simpliciter æquivocum et convenit ei definitio data. Secundum est analogum, et est id, quod significat sua significata, ut sunt unum secundum quamdam proportionem, et non simpliciter, sicut sanum dictum de animali et de herba. De his tractamus in Logica q. 13. et 14.

In præsentī nota *duas regulas* pro analogis. Prima: Analogum per se sumptum stat pro famosiori significato; sicut dicendo „homo” et nihil addendo, quod restringat vel determinet, stat pro homine vivo, non pro picto. Secunda: In analogis vel æquivocis talia sunt subiecta, qualia permittuntur a suis prædicatis vel restrictionibus, id est quando nomen significat plura, determinatur ad standum pro aliquo iuxta exigentiam prædicati vel restrictionis, ut si dicas: « Canis latrat », stat pro cane, qui est animal. Has regulas explicamus in Logica q. 13. art. 2.

Tertia divisio termini est in categorematicum et syncategorematicum, quasi latine dicas significativum seu prædicativum et consignificativum. Categorematicus est, qui aliquid

¹ *Lat* + sine ulla convenientia in natura, sed in voce.

² Categ. c. 1. (1 a 1).

per se significat. Ubi ly „per se” coniungendum est cum ly aliquid id est significat aliquid, quod repræsentatur ut aliquid per se, id est non ut adverbium aut modificatio, sed ut res quædam, sicut cum dico „homo”. Terminus syncategorematicus est, qui aliquid significat, ut adverbium velociter, facilliter, signum omnis, quidam, etc. Et dicitur aliquid significare, non quia vere et proprie non significet, sed quia significatum eius non repræsentatur ut res per se, sed ut modus rei, id est exercendo modificationem alterius rei.

CAPUT IV.

DE ALIIS DIVISIONIBUS
TERMINORUM.

Quarta divisio est termini categorematici in varias subdivisiones, quarum una non subordinatur alteri, sed quasi ex æquo conveniunt termino. Et reduci possunt istæ subdivisiones ad quinque præcipuas.

PRIMA est: Terminus categorematicus alius communis, alius singularis. Terminus *communis* est, qui significat plura divisim, ut homo. Et intelligimus plura divisim, id est communicabiliter ad plura; significat enim aliquid, quod vel ex parte rei significatæ vel saltem ex modo concipiendi non repugnat intelligi ut communicatum pluribus, qua ratione etiam hoc nomen „Deus” est terminus communis propter modum significandi illum ex parte nostri conceptus, ut explicamus in Log. q. 5. art. 3. Terminus *singularis* est, qui unum tantum significat, ut Petrus, hic homo, id est, qui non habet significatum communicabile pluribus, nec etiam ex modo significandi. — Et hic adiungitur divisio termini in collectivum et divisivum.

Collectivus, qui in singulari plura copulativum significat, ut ly populus, Salmantica etc., quia aggregantur ex pluribus. *Divisivus*, qui unum in singulari vel plura divisim significat, ut Petrus, homo.

SECUNDA SUBDIVISIO: Terminus categorematicus alius absolutus, alius connotativus. *Absolutus*, qui significat aliquid per modum per se stantis, id est ad modum substantiæ, sive in se substantia sit, ut homo, sive ad modum substantiæ, ut si accidens sine subiecto concipiatur, ut albedo. *Connotativus*, qui significat aliquid per modum alteri adiacentis, ut album, cæcum. Unde connotativum debet habere unum significatum principale et in recto, quod est idem cum suo absoluto, ut album et albedo, et aliud in obliquo, scilicet illud, cui adiacet et in quo invenitur. Et non significat connotativum in obliquo et de connotato, nisi illud, cui vere convenit, non cui imaginario et falso. Nec sufficit connotare obiectum sicut scientia, sapientia, quæ sunt absoluta, et tamen respiciunt obiecta sua et connotant illa, sed debet connotare subiectum, in quo invenitur. Et cave, ne confundas connotativum, concretum et adiectivum. Nam *concretum* solum opponitur abstracto et potest inveniri in termino absoluto, ut homo est concretum et absolutum. Dicitur ergo concretum, quod significat aliquid tamquam constitutum ut quod, sicut homo, abstractum vero, quod significat aliquid, ut quo constituitur, sicut humanitas. *Adiectivum* etiam opponitur substantivo, non connotativo. Unde potest inveniri connotativum, quod non sit nomen adiectivum, ut pater, creator, licet omne adiectivum sit connotativum.

TERTIA SUBDIVISIO: Terminus categorematicus alius primæ intentionis, alius secundæ intentionis. Terminus *primæ intentionis* est, qui sig-

nificat aliquid secundum id, quod habet in re vel in suo proprio statu, id est secluso statu, quem habet in intellectu et prout conceptum, sicut album, homo ut in re. Terminus *secundæ intentionis* est, qui significat aliquid secundum id, quod habet per conceptum mentis et in statu intellectus, sicut species, genus, et alia similia, quæ logicus tractat. Et dicuntur ista primæ et secundæ intentionis, quia id, quod convenit alicui secundum se, est quasi primum in illo et status proprius; quod vero convenit alicui, secundum quod est intellectum, est quasi secundum et secundus status superveniens primo, et ideo vocatur secundæ intentionis, quasi secundi status.

QUARTA SUBDIVISIO: Terminus categorematicus alius complexus, alius incomplexus. Terminus *complexus* est terminus, cuius partes sunt per se significativæ, ut homo albus. Terminus *incomplexus*, cuius partes non sunt significativæ seorsum, ut homo.

Et nota duo: Primum, quod terminus complexus etiam potest esse oratio, sed sub alio modo et formalitate est oratio, sub alio est terminus. Est oratio, quando considerantur illæ partes significativæ ut componentes unum totum, quia quasi attribuendo unum alteri sistit ibi intellectus ut in quodam toto composito. Est terminus, quando considerantur illæ partes significativæ non ut componentes totum, sed ut facientes quamdam partem compositam ex aliis partibus, ordinabilem tamen de se ad componendum totum, sicut caput est pars hominis, composita tamen ex aliis partibus, ut oculis, auribus, ore etc. — Secundum est, quod ut terminus sit complexus, debet habere partes significativas per se, id

est habentes et exercentes suam significationem etiam intra ipsum complexum, quod componunt, ita quod si aliqua pars deponeretur a sua significatione, complexum destrueretur. Unde præcipua ratio termini complexi est, quod suæ partes subordinentur pluribus conceptibus, ut docet S. Thomas, 1. Periherm. lect. 4. ¹ Qua ratione termini compositæ figuræ, ut equifer, legifer etc., apud dialecticum sunt incomplexi, quia subordinantur unico conceptui incomplexo et unica significatione sunt impositi, ita quod, licet equus deponeretur a sua significatione in se ipso, adhuc ly equifer significaret idem.

QUINTA DIVISIO pertinet ad comparisonem terminorum inter se. Nam alii sunt *impertinentes* seu *disparati*, id est, quorum unus nec alterum infert nec alteri repugnat, ut album et dulce, doctus et iustus. Alii sunt *pertinentes*, id est quorum alter alterum infert vel alteri repugnat; et ideo dividuntur in pertinentes sequela et pertinentes repugnantia. *Pertinentes sequela*, quia se consequuntur et comitantur, ut homo et risibile; *pertinentes repugnantia*, quia opponuntur et repugnant inter se, ut videns et cæcum, calidum et frigidum. De pertinentibus repugnantia agitur in Postprædicamentis in cap. de Oppositis ² et infra agendo de oppositione propositionum ³; et ideo hic supersedendum est.

CAPUT V.

DE NOMINE.

Egimus hucusque de termino tamquam de simplici parte orationis et complectente in se omnes partes pro-

¹ Le I. 21. n. 9. et 10.

² 2. p. q. 20. art. 1.

³ lib. 2. c. 16.

positionis, quomodocumque illæ partes sint. Nunc specialiter descendimus ad partes, quibus ipsa oratio de necessitate construitur, et dividimus illas non secundum varium modum significandi, sicut hucusque fecimus de termino, sed secundum diversum modum componendi et construendi orationem. Quæ apud dialecticum sunt duæ, scilicet *nomen* et *verbum*, de quibus agit Aristoteles in 1. Periherm.¹ Et ut notat S. Thomas ibi lect. 1.², sola ista duo considerantur a dialectico ut partes orationis prætermis-
 15 sissis aliis, quia solum ista, scilicet *nomen* et *verbum*, de necessitate requiruntur ad enuntiationem, eo quod sine illis nec simplex enuntiatio stare potest. *Nomen* ergo componit enuntiationem tamquam extre-
 20 mitas, *verbum* tamquam uniens et medium copulans; et sic habent diversum modum in construendo propositionem.

Nomen ergo **definitur** ab Aristotele, quod est « vox significativa ad placitum sine tempore, cuius nulla pars significat separata, finita et recta ». Ita definit Aristoteles 1. Periherm., et ibi explicat S. Thomas
 30 lect. 4.³

Primæ tres particulæ sunt expositæ in definitione termini scilicet „vox significativa” et „ad placitum”. Reliquæ quatuor sunt propriæ nominis et discriminant *nomen* ab his, quæ proprie nomina non sunt.

Illa ergo particula „sine tempore” distinguit *nomen* a verbo, quod significat cum tempore, ut cap. seq. videbitur. Et ideo *ly* „sine tempore” in nomine non excludit tempus ut rem significatam, sed significationem cum tempore tamquam modum significandi, quia *nomen*
 45 significat rem ut extremum stans,

verbum ut fluens seu uniens et agens; omnis autem actio tempore et motu decurrit.

Dicitur „Cuius nulla pars significat separata”, ad excludendam orationem et terminum complexum; illam, quia oratio non est nomen, sed componitur ex nomine; istum, quia terminus complexus non est nomen, sed
 10 plura nomina; eadem autem ratio est entis et unius entis.

„Finita” ponitur ad excludendum nomina infinita, ut non-homo. Ubi nota, quod *ly* „non-homo”, si sumatur in vi duarum dictionum tamquam negatum, est quid complexum et excluditur per priorem particulam „cuius nulla pars” etc. Si vero sumatur in vi simplicis dictionis, sic est infinitatum et excluditur a ratione nominis, non quia non possit
 20 esse pars propositionis ut prædicatum et subiectum, sed quia non habet modum nominis, qui est notare et determinatum aliquid significare. *Nomen* autem infinitatum non significat aliquid determinatum, sed tollit determinatum significatum; et quia tollendo significatum procedit, non autem ponendo, *nomen* non est. Ubi
 30 discerne, quod non est propria vis nominis infiniti non significare aliquid, nam hoc *nomen* „nihil” non significat aliquid, sed tollere significatum, quod est in aliquo nomine. Et ideo iure excluditur a ratione nominis, quia tollit significatum nominis, et non ponit nec habet officium ponendi, sed tollendi notamen
 40 significatum.

„Recta” ponitur ad excludendos casus obliquos, per quos *nomen* declinatur, ut hominis, homini etc. Et excluduntur isti a nomine, quia per se non sunt nomina, sed ratione sui
 45 principalis seu nominativi, a quo de-

¹ c. 1-3 (16 a et b).

² *Le* I. 9. n. 6.

³ c. 2. (16 a 19); S. Thom. 1. Periherm. lect. 4. (*Le* I. 19-22).

rivantur et a quo cadunt. Unde nominativus et obliquus significant eandem rem, sed non exercent significationem eodem modo, quia obliqui non exercent illam, ut conducit ad significandam rem tamquam quid et ut extremum quoddam in se, sed ut alterius et respective ad alterum. Unde sequitur, quod non reddant suppositum verbo substantivo, sed impersonali, ut « pœnitet me », et sic faciunt orationem reductive seu subintelligendo nominativum, ac si diceretur: « Pœnitentia tenet me ».

CAPUT VI.

DE VERBO.

Definitur verbum ab Aristotele, quod est « vox significativa ad placitum cum tempore, cuius nulla pars significat separata, finita et recta, et eorum, quæ prædicantur, semper est nota ». Ita Aristoteles 1. Periherm.¹ et D. Thomas ibi lect. 5.²

Primæ tres particulæ, scilicet „vox significativa” et „ad placitum” in definitione termini explicatæ sunt.

Particula „cum tempore”, quæ ponitur ad differentiam nominis, nihil aliud designat quam significare rem aliquam per modum motus aut actionis et passionis, eo quod motus mensuratur tempore; et significare cum tempore est significare non ipsum tempus, ut res quædam est, id enim fit per nomen³, sed significare rem aliquam ut mensuratam tempore. Tunc autem mensuratur tempore, quando significatur ut fluens secundum aliquem motum aut actionem; motus enim et actio primo et

per se mensurantur tempore. Unde fit, quod quando verbum absolvitur a tempore, ut cum dico: « Homo est animal », et in aliis propositionibus æternæ veritatis, non desinit verbum significare cum tempore, id est per modum actionis seu fluxus, sed desinit restringere veritatem propositionis, ut dependeat a tempore, id est quod non uniantur extrema ratione solius temporis et dependenter ab aliquo temporali, sed per suam intrinsecam quidditatem, licet hoc ipsum per modum temporis et actionis significetur. De quo vide infra q. 3. art. 1.

Quinta particula „cuius nulla pars significat separata” ponitur ad differentiam orationis et ad excludendum verba complexa, quæ non sunt unum verbum, sed plura verba, sicut diximus de nomine. Nec verbum sive adiectivum sive substantivum subordinatur duplici conceptui, ita ut significet rem aliquam, et significet actionem seu motum quasi modum unionis seu compositionis; hæc enim non sunt duo significata nec duo conceptus, sed unum significatum cum tali modo significandi. Sicut etiam nomen significat rem per modum per se stantis, ubi res et modus per se stantis non sunt duo significata, quia nulla res significatur sine aliquo modo. Et ipsum verbum „est”, sive sit de secundo adiacente, ut quando dico: « Petrus est », sive de tertio adiacente, ut cum dico: « Petrus est albus », addendo tertiam vocem ut prædicatum, semper significat idem, scilicet esse, quia ut dicit S. Thomas 1. Periherm. lect. 5. in fine⁴, ista actualitas est communiter omnis formæ, sive substantialis sive accidentalis, et inde est,

¹ c. 3. (16 b 6).² Le I. 23. n. 2. sq.³ Lu + v. g. hæc nomine: tempus, dies, annus.⁴ Le I. 28. n. 22.

quod quando volumus significare quaecumque formam inesse alicui, significamus per verbum „est”, unde ex consequenti significat compositionem. Ita D. Thomas.

Sexta particula „finita” excludit verbum infinitum, ut: «Non-ambulat», eadem ratione, qua et nomina infinita exclusa sunt a ratione nominis. Et distinguitur verbum negatum a verbo infinitato, quod negatum respondet conceptui complexo, scilicet ipsius verbi et particulæ „non”, verbum autem infinitatum respondet unico conceptui, sicut diximus de nomine, et verbum negatum facit propositionem negativam, infinitatum autem non. Quodsi verbum intra propositionem positum infinitatur, non est quantum ad copulam et unionem extremorum (hæc enim per negationem numquam infinitatur, sed negatur efficitque propositionem negativam), sed solum quoad rem significatam infinitatur, ut infra q. 3. art. 2. dicetur.

Septima particula „recta” ponitur ad excludenda verba obliqua. Et sicut in nomine illud dicitur obliquum, quod declinat et cadit a proprio modo nominis, quod est significare per modum quid et per se

stantis, obliquum autem significatur ut alterius; sic in verbo obliquum dicitur, quod cadit a modo proprio verbi, quod est significare cum motu et actione, quando scilicet significat actionem de præterito aut futuro etc., quia hæc simpliciter non est actio, sed tantum illa, quæ est præsens, unde per declinationem temporum fit obliquatio verbi.

Ultima particula „et eorum, quæ prædicantur, semper est nota” ponitur ab Aristotele et D. Thoma, ideoque et nos illam ponimus, licet ab aliis omittatur. Et ponitur ad excludendum participium, quod quidem potest poni tam ex parte prædicati quam subiecti, licet significet cum tempore. Et tamen excluditur a ratione verbi, quia verbum semper ex parte prædicati se tenet, quia vel significat ipsum prædicatum vel requiritur ad coniungendum prædicatum subiecto. Et ideo est nota, id est signum eorum, quæ dicuntur, id est quæ prædicantur, quia componit et unit illa subiecto, ut dictum est. Si quando vero ponitur ex parte subiecti, ut verbum infinitivi modi, est, quia tunc verbum accipitur in vi nominis, non per modum verbi. Ita D. Thomas 1. Periherm. lect. 5.¹

¹ Le I. 25. n. 8. et 9.

LIBER SECUNDUS

DE HIS, QUÆ PERTINENT AD SECUNDAM OPERATIONEM INTELLECTUS

CAPUT PRIMUM.

DE ORATIONE IN COMMUNI
ET EIUS DIVISIONE.

Definitur oratio ab Aristotele: « Oratio est vox significativa ad placitum, cuius partes separatæ aliquid significant ut dictio, non ut affirmatio et negatio ». Ita Aristoteles 1. Periherm.¹ et D. Thomas ibid. lect. 6.²

Definitur hic oratio in communi tam respectu orationis perfectæ quam imperfectæ, simplicis aut hypotheticæ. Et primæ tres particulæ explicatæ sunt in definitione termini. Illa autem particula „ cuius partes significant separatæ ” non potest melius explicari quam dicendo, quod oratio subordinatur conceptui composito, ut ex D. Thoma elicitur, 1. Periherm. lect. 6.³, ita quod etiam intra ipsam orationem habeantur partes componentis ipsam, quæ distinctis et separatim conceptibus respondeant ut componentibus unum totum. Et ratione primi dictiones compositæ figuræ, ut respublica, signifer etc., non sunt oratio, quia non respondent duplici conceptui, sed uni, licet voces separatæ ab oratione diversa significant. Ratione vero secundi distinguitur oratio a termino complexo, quia terminus complexus habet etiam partes significantes et plures con-

ceptus, sed per modum partis ulterius componentis, non per modum totius compositi.

Ultima particula ponitur ab Aristotele et D. Thoma ad designandum, quod partes orationis ad minus debent esse significativæ „ ut dictio ”, id est ut terminus, et non requiritur, quod sint affirmatio et negatio. Nam etiamsi oratio sit hypothetica et habeat partes, quæ constant ex affirmatione et negatione, tamen quia etiam ipsa simplex affirmatio et negatio oratio est et debet resolvi in partes significativas, quæ significant solum ut simplex terminus, et non ut affirmatio, ideo ad definiendam orationem in communi ponitur id, quod omni orationi commune est, scilicet habere partes, quæ sint simplices termini seu dictiones.

Dividitur autem oratio prima sui divisione in perfectam et imperfectam. *Perfecta* oratio dicitur secundum Divinum Thomam 1. Periherm. lect. 7.⁴ illa, « quæ perfectum sensum generat in animo auditoris », *imperfecta*, « quæ sensum imperfectum generat ».

Dicitur autem perfectus vel imperfectus sensus, non quia una importet assensum, altera non, una verum aut falsum, altera non, sed ex eo præcise, quod una, scilicet perfecta, non reddit suspensum intellectum et quasi expectantem totum sensum orationis, sed perfecte com-

¹ 1. Periherm. c. 4. (16 b 26).

² Le I. 29. n. 2. et 3.

³ 1. c.

⁴ 1. c. 34. n. 4.

plet et exprimit integram sententiam, sicut cum dico: « Deus est summum bonum ». Imperfecta vero, quæ non integrum sensum explicat, sed quasi suspendit intellectum, ut cum dico: 5 « Petrus disputans », « si dormiatis », « cum transiret », et similia. Quæ orationes valde affines sunt terminis complexis et solum differunt ex modo componendi et coniungendi terminos, quia in oratione coniunguntur per modum totius, etsi imperfecti et cum suspensione, in termino complexo per modum partis compositæ.

CAPUT II.

DE MODO SCIENDI.

Antequam de oratione perfecta principali, quæ est propositio, agamus, oportet tractare de modo sciendi. Licet enim plura, quæ pertinent ad modum sciendi, in tertia operatione 25 intellectus inveniantur, scilicet argumentatio; quia tamen etiam alia in secunda operatione inveniantur et quedam etiam ad orationem imperfectam pertinent, ideo modus sciendi in genere non determinatur ad orationem perfectam vel imperfectam, atque ideo opportune, antequam agamus de perfecta oratione determinate, agimus de modo sciendi in 35 communi, qui tam in oratione perfecta quam imperfecta inveniri potest.

Igitur modus sciendi in communi **definitur**, quod est « oratio alicuius ignoti manifestativa ». Ubi nota aliud 40 esse manifestare, aliud significare. Licet enim signum videatur rem significatam manifestare potentiæ, tamen aliud est manifestare, de quo agimus in presenti, aliud significare 45 absolute. Manifestum enim sumitur dupliciter: Uno modo, ut opponitur obscuro, alio modo ut opponitur incognito et non applicato potentiæ cognoscenti. Primo modo 50

manifestatio fit per aliquid notius et magis clarum, quo tollitur obscuritas illa; et sic manifestare ignotum in intellectu nostro pertinet ad modum sciendi, dummodo id fiat per orationem. Nam manifestatio, quæ fit per rationem formalem simplici modo manifestantem, sicut auctoritas dicentis manifestat credibilia, non est 10 modus sciendi, quia non est oratio seu explicatio complexa, id est ad scientiam ordinata, quæ modum illativi habet. Secundo modo manifestatio fit per aliquod medium seu 15 instrumentum applicans nobis obiectum non applicatum; et hoc modo manifestare pertinet ad signum seu ad repræsentativum communiter loquendo.

20 Quando ergo aliquid ignotum seu obscurum indiget explicatione per aliquam orationem, quæ explicet et tollat illam obscuritatem, talis oratio dicitur modus sciendi, quia omnis manifestatio scientia dicitur aut ad scientiam ordinatur. Duo autem sunt, quæ intellectui possunt manifestari per orationem, scilicet vel aliquid incomplexum vel aliqua veritas complexa. Id quod est *incomplexum*, ut homo, cælum, terra etc., explicatur definitione, quantum ad obscuritatem suæ quidditatis, aut divisione, quantum ad confusionem partium aut multitudinis, quæ in re aliqua continetur. Veritas autem *complexa* si sit obscura aut dubia, manifestatur per probationem. Probatio autem fit per discursum et consequentiam, et sic est argumentatio.

Unde modus sciendi adæquate **dividitur** in definitionem, divisionem et argumentationem ex parte rerum manifestabilium. Qua ratione aliquando dicitur definitio et divisio pertinere ad primam operationem seu apprehensionem simplicem, ratione sui obiecti, quod manifestat, quod est ali- 50 quid incomplexum.

CAPUT III.

DE DEFINITIONE.

Definitio est « oratio naturam rei aut termini significationem exponens ». Sicut cum dico: « Homo est animal rationale », naturam hominis explico, quæ in illo termino „ homo ” non explicabatur. Et cum dico: « Album est habens albedinem », non explico naturam albi, sed significationem nominis, quia idem est ac si dicam: « Album est vox significans id, quod habet albedinem ». Definitioni correspondet definitum tamquam obiectum eius, quod cum ipsa convertitur.

Unde oportet explicare tria: *Primum*, quæ conditiones requirantur, ut aliqua definitio sit bona; *secundum*, quæ conditiones requirantur, ut aliquid sit definitum; *tertium*, quotuplex sit definitio et quot modis fiat.

Circa **primum** tres conditiones requiruntur ad bonam definitionem:

PRIMA est, quod definitio debet tradi per genus et differentiam. Et quia hæc conditio non solum complectitur definitionem essentialem, in qua proprie invenitur genus et differentia, sed etiam accidentalem et descriptivam, in qua non est proprie genus et differentia, sed aliquid loco illius, ideo intelligimus nomine generis aliquid commune, nomine differentię aliquod distinctivum particulare. Et ita sensus est, quod omnis bona definitio, ut explicet naturam aliquam, debet explicare illam per id, quod est ei commune cum aliis, et per id, quod est sibi proprium et a ceteris distinguit; sic enim totam rei naturam complectitur.

SECUNDA conditio est, quod definitio clarius significare debet quam definitum, quia illud manifestat. Et inde infertur, quod non debet definitum intrare definitionem, quia sic non redditur clarior, sed magis per-

plexa; sicut in illa definitione hominis, quod est animal rationale, non bene adderetur animal rationale, quod est homo.

TERTIA conditio est, ut definitio non sit redundans nec diminuta. Si enim aliquid habet plus quam definitum vel minus, hoc ipso naturam eius non explicat; attribuit enim illi aliquid, quod non habet, vel ab eo tollit, quod habet. Et ita definitio non potest alii convenire quam definito, sicque est optimus locus arguendi a definitione ad definitum et e contra.

Circa **secundum** tres etiam conditiones requiruntur, ut aliquid sit definitum, seu ut possit definiri:

PRIMA, quod sit unum per se, id est una essentia. Si enim plures essentias explicat, non est unum definitum, sed plura. Et ideo priusquam aliquid definiatur, tollenda est æquivocatio et confusio pluralitatis, et tunc unumquodque definiendum est. Si autem plura se habeant per modum unius et concurrant ad unam essentiam constituendam, vel unum se habeat ut res, alterum ut modus illius, non repugnat unica definitione comprehendi.

SECUNDA conditio est, ut definitum sit universale. Nam cum sola quidditas et natura definiatur, singularia, quæ supra naturam addunt conditiones individuales, definiri non possunt, sicut nec sub scientia cadere, licet singularitas in communi definiri possit, quia tunc accipitur ut quidditas et natura quædam.

TERTIA conditio est, ut omne definitum, si rigorosa et propria definitione definiatur, sit species aliqua contenta sub aliquo genere, eo quod omnis definitio propria constat genere et differentia, et sic debet tradi de aliquo, quod contineatur sub genere, nisi forte definiatur per extrinsecas causas aut habitudines, quod non ita rigorosam definitionem importat.

Est autem duplex definitum, scilicet remotum et propinquum. Quod diversimode explicatur a diversis, prout diverso modo considerant rationem propinqui et remoti. *Quidam* 5 enim dicunt definitum propinquum esse ipsum nomen seu terminum significantem rem definitam, remotum vero esse ipsam rem significatam. Ut si definitio hominem esse 10 animal rationale, terminus „homo” est propinquum definitum, res vero significata remotum, eo quod res mediis terminis nobis appropinquant; unde in definitione quid nominis solum est unicum definitum. *Alii* dicunt, quod definitum propinquum est ipsa natura et quidditas, quæ immediate cadit sub definitione, remotum vero sunt illa, in quibus invenitur talis natura, scilicet individua. Quando enim definitio hominem, immediate definitur natura humana, remote Petrus et alia individua eius. Utroque modo potest dici.

Circa **tertium**, definitio est multiplex.

PRIMO dividitur in definitionem quid nominis et quid rei. Illa est definitio quid nominis, quæ explicat significationem nominis, unde maxime accedit ad rationem etymologiæ; definitio quid rei, quæ explicat naturam rei significatæ. Sicut si definitio album, quod est idem atque habens albedinem, est definitio quid nominis. Si autem dico, quod est disgregativum visus, est definitio quid rei; explicat enim, quid sit res ipsa, prima vero, quid significat nomen. Et in ista distinctione definitionis quid nominis et quid rei semper procedimus in sensu formali et per se. Nam non negamus, quod ex definitione quid rei etiam deveniamus in notitiam propriæ significationis, et sæpe non potest explicari significatio nominis nisi rem ipsam

declarando. Sed ex eo, quod directe et per se explicat unaquæque definitio, iudicandum est, quæ sit definitio nominis vel rei.

SECUNDO definitio quid rei dividitur in essentialem, descriptivam et causalem. Definitio essentialis seu quidditativa est oratio rem aliquam per suas partes seu prædicata essentialia explicans, ut: « Homo est animal rationale ». Cum autem considerentur in unaquaque re partes physicae, ut materia et forma, et partes metaphysicae, ut genus et differentia, duplex quoque est definitio quidditativa, scilicet *physica*, quæ traditur per materiam et formam, et *metaphysica*, quæ traditur per genus et differentiam, quamquam etiam in 20 *physica* materia ponatur loco generis, forma loco differentiae, ut sic verificetur, quod omnis definitio constat genere et differentia seu aliquo loco generis et differentiae. Definitio 25 descriptiva est, quæ traditur per eius accidentia, sive propria sive communia, ut si dicas: « Homo est animal risibile », aut « animal bipes ». Definitio causalis est, quæ traditur per causas extrinsecas; quæ causæ extrinsecæ sunt duæ, scilicet efficiens et finalis, ut dicetur in 2. Phys. ¹, quia non constituunt naturam, sed extra illam sunt (nam materia et 35 forma sunt causæ intrinsecæ), ut si definias animam humanam, quod est forma creata a Deo ad beatitudinem, ly „a Deo” est causa efficiens, ly „ad beatitudinem” est finis.

CAPUT IV.

DE DIVISIONE.

Divisio est « oratio rem aliquam per sua membra aut terminum per varias significationes distribuens »;

¹ Phil. nat. p. 1. q. 11. art. 1. et 2.

sicut si dicam: « Animal aliud est rationale, aliud irrationale »; « canis significat sidus et significat animal ».

Et quia divisio ordinatur ad manifestandam per distributionem confusionem divisi, sicut definitio ad manifestandam quidditatem, tres **conditiones** exiguntur ad bonam divisionem: *Prima*, quod singula membra sint inferiora, id est minora diviso; nam omne totum est maius sua parte. *Secunda*, quod omnia membra dividenda simul exhauriant seu adæquent totum divisum, quia in toto non est aliud quam omnes suæ partes simul. *Tertia*, quod membra dividenda habeant inter se oppositionem aliquam saltem formalem, quia si nullam oppositionem haberent, neque distinctionem haberent, sed identitatem, et sic non essent diversa membra. Omnes istæ conditiones videri possunt in hac divisione: Animal aliud rationale, aliud irrationale; et in hac: Bonorum aliud honestum, aliud utile, aliud delectabile.

Addunt quidam *quartam* conditionem, scilicet ut divisio fiat tantum in duo membra dividenda aut saltem in quam paucissima. Sed licet verum sit, quod omnis divisio potest reduci in duo membra, si tradatur per contradictoria, ut: Bonorum aliud honestum, aliud non honestum, tamen non est hoc semper necessarium ad bonitatem divisionis. Sed quando aliquod genus distribuitur per species ex æquo et immediate subiectas, in illas dividi potest. Si autem non dividatur in plures immediate et ex æquo subiectas, debet fieri divisio in duo membra vel in quam paucissima, et deinde in alia inferiora distribui; sicut substantia non bene divideretur in hominem, plantam et angelum, sed ordine quodam in corporalem et spiritualem, corporalis in viventem et non viventem etc.

Species seu modi divisionis sunt multæ. Cum enim divisio distribuat totum dicitur multis modis, ita et divisio. Datur enim totum essentialiale, totum integrale, totum universale, totum potentiale, et sic multiplicari possunt species divisionum.

Et ut breviter omnes comprehendere possis, facito duas lineas seu ordines. Quædam linea est divisionum per se, alia divisionum per accidens seu accidentalis. In divisione **PER SE** include quinque species, quæ hoc modo colliguntur: Nam omne, quod dividitur, aut est vox significans respectu suarum significationum, aut est res significata. Si primum, est divisio nominis, si secundum, est divisio rei. Res autem, quæ est totum, comparari potest aut ad partes, quibus integratur, aut ad partes, quibus constituitur essentialiter, aut ad partes sibi subiectas. Si primo modo fiat, est *partitio*, quæ aliquid dividitur per partes *integrantes*, ut si dicas: Corpus humanum dividitur in caput, pectus et pedes; universum in angelos, corpora corruptibilia et incorruptibilia. Si secundo modo, est *divisio essentialis* in sua *constituentia*, ut si dicas: Hominis alia pars est anima, alia corpus; vel hominis alterum extremum est animal, alterum rationale. Si tertio modo, aut fit in partes sibi subiectas secundum prædicationem aut secundum potestatem. Si secundum *prædicationem*, est generis in species, quia de speciebus prædicatur genus ut de inferioribus. Ad quam etiam pertinet divisio generis per differentias, imo videtur esse eadem, quia genus non dividitur in differentias, sed per differentias dividitur in species, et melius explicatur, quando fit per differentias, ut: Animalium aliud rationale, aliud irrationale. Et hæc est divisio propriissima et quidditativa, utpote de his, in quæ et per quæ essentialiter

contrahitur genus, et in qua divisum prædicatur de membris dividendis. Si fiat divisio in partes subiectas, quæ se habent ut potentiæ, est divisio totius *potentialis*, ut si dicas: 5 *Animæ aliud intellectivum, aliud appetitivum; prudentiæ aliud iudicativum, aliud consiliativum, aliud imperativum; quæ divisio est penes diversa officia seu potentias rei.* 10

In linea divisionum PER ACCIDENS, etsi multiplicari possint infinite divisiones, quia de his, quæ sunt per accidens, non datur certa regula, tamen frequentiores sunt tres: *Prima* 15 est divisio subiecti in accidentia, ut: *Animalium aliud album, aliud nigrum. Secunda* e converso accidentis in subiecta, ut: *Alborum aliud nix, aliud lac. Tertia* accidentis in acci- 20 dentia, ut: *Alborum aliud dulce, aliud amarum etc.*

Regulæ divisionis seu loci arguendi sunt tres, qui deducuntur ex conditionibus bonæ divisionis. *Prima:* A 25 diviso ad divisionem et e converso valet consequentia affirmative vel negative. Patet, quia se habent convertibiliter. *Secunda:* A toto diviso cum negatione unius membri, si sit 30 divisio bimembris, vel plurium, si sit multiplex, ad positionem eius membri, quod restat, bona est consequentia, ut: *Equus est animal, et non est rationalis, ergo irrationalis.* 35 *Tertia:* Quando membra sunt realiter opposita, bene valet a positione unius membri ad negationem alterius. Patet, quia opposita non possunt esse simul, saltem naturaliter et per se 40 loquendo.

CAPUT V.

DE ARGUMENTATIONE.

De hac tertia specie modi sciendi agendum nobis est in tertio libro, ad quem directe spectat, cum pertineat ad tertiam operationem intellectus. 50

Pro præsentī, ubi distinximus species modi sciendi, sufficit notare hæc tria:

PRIMUM est **definitionem** argumentationis, quæ est « oratio, in qua uno dato aliud sequitur », ut si dicam: *Petrus est animal, ergo est corpus.* Quare argumentatio debet componi et constare ex tribus, scilicet *antecedente* seu præmissa tamquam inferente, et *consequente* tamquam illato, et *nota illationis*, quæ est coniunctio antecedentis et consequentis illationem seu sequelam denotans.

SECUNDUM est, quod **species** argumentationis sunt quatuor, scilicet syllogismus, enthymema, inductio et exemplum. Et possunt reduci ad duas, scilicet ad syllogismum et inductionem; nam enthymema est quidam syllogismus imperfectus seu truncatus et exemplum est quædam pars inductionis. Dividitur autem in istas species argumentatio, in quantum manifestativa est veritatis, in quo eius consistit quidditas. Duæ autem solum sunt viæ manifestandi veritatem, scilicet vel discurrendo ex principiis per intellectum notis, vel ad sensibilia seu singularia deducendo, quia ibi est origo totius notitiæ nostræ. Si fiat primo modo, est per syllogismum, qui constat ex tribus propositionibus, *maiori, minori* et *consequente*, vel ex duabus, si sit enthymema, scilicet *antecedente* et *consequente*, et ideo est imperfectus syllogismus, quia ponit unam propositionem pro antecedente, et syllogismus duas, cuius tota vis inferendi consistit in unione aliquorum in uno tertio, unde infert unionem eorum inter se. Si secundo modo, est inductio, quæ non ex connectione cum uno tertio, sed ex pluribus singularibus sufficienter enumeratis infert universaliter sic fieri in omnibus. Et ad hoc reducitur exemplum, quod ex uno singulari infert non universale, sed aliud simile.

TERTIUM est, quod *aliae divisiones* argumentationis dantur præter istas species. Sicut ex parte *notæ illationis* alia argumentatio est rationalis, scilicet quæ fit per particulam „ergo”, ut: Homo est animal, ergo est vivens; alia conditionalis, quæ fit per particulam „si”, ut: Si sol lucet, dies est; alia causalis, quæ fit per particulam „quia”, ut: Quia homo est rationalis, est risibilis. Et differt inter ista tria, quod ad veritatem conditionalis sufficit, quod sit bona consequentia, licet extrema sint falsa, ut hæc est conditionalis vera: «Si homo volat, habet alas», et tamen extrema sunt falsa. Ad veritatem rationalis requiritur, quod antecedens et consequens sint vera. Ad veritatem inquam; nam ad bonitatem consequentiæ etiam ex falso potest sequi verum, ut dicemus lib. 3.¹ Ad veritatem causalis, quod extrema sint vera et antecedens sit causa consequentis; est enim verum, quod homo est animal et est risibilis, sed falsum, quod quia est animal, sit risibilis.

Ex parte autem *qualitatis* consequentia dividitur in bonam et malam. Bona consequentia est, in qua antecedens infert consequens taliter, quod non potest antecedens esse verum et consequens falsum. Mala consequentia est, in qua antecedens non infert consequens, licet videatur seu significetur inferri, ratione cuius significationis denominatur consequentia, sed mala, quia non infert, sed datur antecedens verum et consequens falsum.

De **regulis** consequentiarum ad discernendum bonas a malis dicemus lib. 3., ubi ex professo agendum est de defectibus consequentiæ².

CAPUT VI.

DE PROPOSITIONE
SIVE ENUNTIATIONE.

Præcipua species perfectæ orationis est *enuntiatio* seu *propositio*, et de illa magna in Dialectica tractatio est, quia potissimum deservit syllogismo et discursui. Et sumimus pro eodem propositionem et enuntiationem, quia sic obtinuit usus etiam inter sapientes, ut constat in disputationibus communibus, in quibus magis utimur nomine propositionis quam enuntiationis. Et sic etiam utitur S. Thomas 1. p. q. 13. art. 12. nomine propositionis pro enuntiatione. Alias vero officium propositionis distinxit a simplici officio enuntiationis cum Aristotele 1. Poster. lect. 5.³ et opusc. 48. tract. de Syllogismo simpliciter cap. 1.⁴ scilicet quod propositio addit supra enuntiationem, quod proponatur ad inferendum aliquid in argumentatione.

Definitur ergo enuntiatio, quod est «oratio verum vel falsum significans indicando», ut cum dico: «Homo est animal». Ita ex Aristotele 1. Periherm.⁵ D. Thomas lect. 7.⁶ „Oratio” ponitur loco generis, „significare verum vel falsum” loco differentiæ, per quam distinguitur enuntiatio a ceteris orationibus sive imperfectis sive perfectis non explicantibus veritatem. Particula „indicando” ponitur, non quia in omni propositione formaliter inveniatur, sed ad designandum, quo pacto verbum in propositione simplici deserviat ad significandum verum vel falsum, id est per modum asserendi, quod communiter fit verbo

¹ c. 11.² c. 11-11¹.³ Le I. 157. n. 3.⁴ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 93 b).⁵ c. 4. (17 a 2).⁶ Le I. 33. n. 2.

indicativi modi, vel ad illud debet reduci; veritas autem in simplici enuntiatione assertive significatur, sive affirmando sive negando. In hypotheticis autem, licet non semper assertive procedatur, ut in conditionalibus non indicativi modi, v. g. « Si percuteres Petrum, te occideret », et similibus, tamen ex aliquo sensu subintellecto reduci potest veritas propositionum ad assertionem eo modo, quo reduci potest ad categoricas.

Ut autem constet, quid sit *significare verum*, nota ex D. Thomas 1. Periherm. lect. 7. ¹, quod veritas est in enuntiatione sicut in signo intellectus veri vel falsi; sed sicut in subiecto est verum vel falsum in mente (id est in iudicio mentis), ut dicitur in 6. Metaph. ², in obiecto autem sicut in causa, quia, ut dicitur in libro Prædicamentorum, ab eo quod res est vel non est, oratio vera vel falsa est ³. Loquitur autem hic D. Thomas de enuntiatione vocali vel non iudicativa, quando dicit, quod est in enuntiatione veritas sicut in signo intellectus veri vel falsi; nam loquendo de enuntiatione iudicativa mentali, in illa est veritas sicut in subiecto.

Sed tamen, quia etiam iudicativa mentalis significativa est et repræsentativa veritatis obiectivæ, ulterius dicimus, quod significare verum vel falsum in propositione mentali non est aliud, quam significare per modum componentis aut dividētis, ita quod significetur aliquid ut iudicabile; sicut ex hoc, quod aliquod prædicatum copulatur vel disiungitur a subiecto, resultat, quod conformetur et adæquetur vel non conformetur ipsi rei, non solum conformitate vel difformitate assimilationis, sed attributionis et coniunctionis præ-

dicati cum subiecto; nam assimilatio ad rem extra etiam in simplici apprehensione invenitur. Et ita docet S. Thomas 1. p. q. 16. art. 2., quod simplex apprehensio vel sensus est verus, sed non cognoscit verum, quia non cognoscit conformitatem veritatis, quia non applicat aliquid alicui vel removel ab eo. Quapropter significare applicationem unius ad aliud, vel potius significare rem applicando unum alteri per modum iudicabilis, est significare verum vel falsum. Ipsa autem veritas propositionis non est ipsa significatio veri vel falsi, sed est conformitas seu adæquatio cum re significata ex tali significatione resultans, quod totum unico verbo significare voluerunt, qui dixerunt, quod significare verum, est significare rem esse, qualiter se res habet, et significare falsum, significare aliter, quam se res habet. Hoc autem non est solum significare aliquid sicut syncategorema, nec solum aliquid simplex, sicut categorema, sed aliquid compositum seu aliquid, quod est applicatio unius ad alterum, quod est enuntiativa oratio. Quomodo autem veritas ipsa aut falsitas non sint essentia propositionis, sed significatio, ex qua resultat veritas vel falsitas; et quomodo una veritas formaliter non sit maior nec minor alia, dicemus infra q. 5.

Sed adverte, quod sunt aliquæ propositiones se falsificantes seu destruentes suam veritatem, sicut et aliæ destruentes suam possibilitatem vel suam necessitatem. Et hoc contingit, quando ex ipsamet verificatione propositionis sequitur, quod sit falsa, id est ex eo, quod ita sit, sicut per illam significatur; ut si dicam: « Omnis propositio est falsa »,

¹ 2. 1. 3. 4.

² 1. 2. 3. 4. 5. Thom. in h. l. lect. 4. (Pa XX. 149 b).

³ 1. 2. 3. 4. 5.

vel « Hæc propositio est falsa », ipsammet demonstrando; ex eo enim, quod ita sit, sicut significat, sequitur ipsam esse falsam. Et tales propositiones simpliciter sunt falsæ, quia licet habeant verificationem, illa tamen non est simpliciter veritas, quia ex illa sequitur falsitas; malum autem est ex quocumque defectu, et id, unde sequitur falsum, simpliciter non est verum.

CAPUT VII.

DE DIVISIONIBUS
PROPOSITIONIS.

Omissa divisione propositionis in veram et falsam, quæ simpliciter non est divisio, cum eidem propositioni convenire possit, imo veritas et falsitas non sunt formaliter in ipsa propositione, quatenus enuntiativa est, sed quatenus iudicativa. Iudicium autem pertinet ad assensum et dissensum, enuntiatio ad copulationem extremorum, super quam cadit iudicium assensus tamquam supra materiam, ut dicemus q. 5. art. 1. Omissa ergo hac divisione et agendo solum de propositione, quatenus enuntiativa est, omnes divisiones propositionis ad quatuor principales quasi ad capita reducuntur.

Prima divisio est in propositionem categoricam et hypotheticam, quæ est divisio essentialis, ut dicemus loco prædicto; nam tenet se ex parte partium essentialium, quibus constat. Est enim categorica propositio, quæ habet subiectum, copulam verbi et prædicatum tamquam partes principales sui. Omnis enim propositio verbo constare debet, ut Aristoteles

docet 1. Periherm. cap. 5. ¹ et cum eo D. Thomas ibid. lect. 1. ² et 8. ³ Subiectum dicitur illud, de quo aliquid dicitur, prædicatum id, quod de aliquo dicitur; ut in hac propositione: « Homo est albus » ly homo dicitur subiectum, ly albus prædicatum et ly est copula verbalis. Et quia ex istis tamquam ex principalibus constat hæc propositio, dicitur categorica, id est prædicativa, et ab aliis dicitur *simplex*, quia solum ex verbo et nomine componitur, ut dicit S. Thomas lect. 8. ⁴ cit.; nec enim est alia compositio simplicior. Hypothetica, quæ ab aliis dicitur *composita* seu coniunctione una, dicitur illa, quæ habet duas categoricas tamquam partes principales sui, ut « Si homo currit, homo movetur ». Et sic differunt hypothetica et categorica penes copulas et penes extrema copulata, quia hypothetica non unit verbo, sed particula „et“, vel „si“ et similibus; nec immediate unit terminos, sed propositiones. Istæ autem copulæ et partes essentialiter differunt in modo copulandi.

Secunda divisio est ex parte quantitatis propositionis in universalem, particularem, indefinitam et singularem. Et sicut in naturalibus quantitas rei sequitur materiam, ita in propositionibus quantitas sequitur subiectum, quod est quasi materia respectu prædicati et copulæ. Constat autem, quod extensio propositionis seu quantitas eius sumitur penes pluralitatem et extensionem subiectorum, quibus prædicatum convenit. Unde hæc divisio est accidentalis. Igitur propositio universalis est illa, in qua subiectum propositionis afficitur aliquo signo

¹ 17 a 9.² Le I. 9. n. 6.³ l. c. 37. n. 8.⁴ l. c. 38. n. 14.

universali. Signa autem universalia sunt *omnis, nullus, quilibet, neuter* et similia, quæ distributionem pro pluribus important; unde talia signa non affiguntur nisi termino communi, ut « *Omnis homo disputat* ».

Sed adverte, quod in propositione distinguitur aliquando subiectum distributionis a subiecto prædicationis seu enuntiationis; ut in hac propositione: « *Cuiuslibet hominis equus currit* », ubi cursus prædicatur de equo ut de subiecto, sed distributio non convenit subiecto, sed homini. Itaque illud subiectum propositionis, cui affigitur signum distributionis, dicitur subiectum distributionis. Sed hæc distributio et universalitas est simpliciter distributio, quando non dependet nec restringitur ab alio termino antecedente, cuius resolutio prius dari debeat quam resolutio termini distributi. Est autem distributio secundum quid, quando est dependens ab alia priori resolutione, ut si dicam: « *Hominis quilibet equus currit* », licet *ly* equus afficiatur signo distributionis, non tamen simpliciter est universalis, quia restringitur a *ly* hominis. Et non possumus resolvere, id est descendere sub illo termino „equus”, antequam descendamus sub illo termino „hominis”, ut in lib. 3. in tract. de Inductione clare ostendemus¹. Et sic universalitas propositionum tunc est simpliciter talis, quando in sua distributione et resolutione seu descensu est independens ab aliqua priori resolutione alterius termini; quando autem est dependens, est universalitas secundum quid.

Propositio particularis est, in qua subiectum afficitur signo particulari, ut « *Quidam homo disputat* ». Signa particularia sunt *quidam, aliquis, alter* et similia, quæ pluribus

convenire faciunt, sed non distributive. Propositio indefinita est, in qua subiectum est terminus communis et nullo signo afficitur, ut « *Homo disputat* ». Propositio singularis est, in qua subiectum est terminus singularis, vel terminus communis affectus signo singularitatis, ut « *Petrus disputat* », « *iste homo disputat* ». Terminus autem singularis est, qui de uno solo et non de pluribus potest prædicari.

Tertia divisio est in propositionem affirmativam et negativam, quam D. Thomas 1. Periherm. lect. 8.² appellat generis in species. Affirmativa propositio est, in qua prædicatum affirmatur de subiecto, ut « *Homo est albus* »; negativa, in qua prædicatum negatur de subiecto; et sic affirmatio facit compositionem, negatio vero divisionem.

Quia ergo affirmatio et negatio penes copulam attenditur, oportet advertere, quod duplex est copula: quædam *principalis*, quæ unit prædicatum subiecto; quædam *minus principalis* (quam etiam implicationis vocant), quæ est pars extremi, ut quando dico: « *Petrus, qui est doctus, est iustus* », illud „qui est” tenet se ex parte subiecti et constituit unum extremum, super quod cadit copula uniens prædicatum, et ista est principalis. Copula principalis alia est simplex, alia complexa: *simplex*, ut quando unam solum pono, v. g. « *Petrus est iustus* »; *complexa*, ut quando ponitur duplex, v. g. « *Petrus est vel fuit iustus* ». Et quidem in copulis complexis, si utraque negetur vel utraque affirmetur, clare constat, quod tota propositio est affirmativa vel negativa, ut « *Petrus nec est nec fuit albus* », est simpliciter negativa; « *Petrus est et fuit albus* » simpliciter affirma-

¹ c. 2. q. 2.

² l. 1. c. 1. §. 1. c. 1. §. 1.

tiva. Si autem una affirmatur et altera negetur, ut si dicas: «Petrus est vel non fuit albus», formaliter est mixtæ qualitatis; virtualiter autem illa dicetur affirmativa, quæ ex se infert unam affirmativam, et virtualiter negativa illa, quæ infertur ex una negativa. Cuius ratio est, quia si una propositio infert unam affirmativam, illa propositio illata non potest verificari, nisi supponant extrema; ergo oportet, quod etiam in eius antecedente extrema supponant, quia non potest antecedens esse verum et consequens falsum in bona consequentia. Ergo oportet, quod talis propositio, inferens affirmativam per bonam consequentiam, sit virtualiter affirmativa, hoc est exigat ad sui verificationem idem, quod affirmativa, scilicet suppositionem extremorum. V. g. hæc propositio: «Petrus est et non fuit albus» est *virtualiter affirmativa*, quia infert hanc: «Petrus est albus», quæ est absolute affirmativa.

E contra vero, si una propositio infertur ex una negativa, dicitur *virtualiter negativa*, licet in se sit mixtæ qualitatis, quia non exigat ad sui verificationem nisi id, quod exigat negativa, scilicet quod verificetur sine suppositione extremorum, eo quod infertur ex una negativa, quæ sine suppositione extremorum verificatur, et per consequens eodem modo verificabitur ea, quam infert, quia in bona consequentia, si antecedens est verum, consequens non potest esse falsum; sicut hæc: «Petrus est vel non fuit albus» infertur ex ista: «Petrus non fuit albus,» et ita prima est virtualiter negativa².

Propositio negativa cum constet ex copula negata, negatio autem est

malignantis naturæ, quæ destruit, quidquid post se invenit, consequenter duplicata negatio efficit affirmationem, quia prima negatio destruit secundam. Et eodem modo, cum negatio habeat vim distribuendi, si invenit subiectum distributum, tollit distributionem eius, quod dialectici vocant immobilitare; et sic negatio mobilizat, id est distribuit immobilitatum et immobilizat mobilitatum, id est distributum, ut si dicas: «Non omnis homo disputat», ly „non omnis” est idem quod „quidam”, particularis, de quibus in cap. de *Æquipollentia*³.

Quarta divisio est in propositionem de inesse et modalem. Modalis propositio est, in qua verbum seu copula afficitur aliquo ex his quatuor modis, scilicet *necessario, contingenter, possibiliter, impossibiliter*, quia isti modi afficiunt ipsum verbum quantum ad rationem et modificationem componendi propositionem et copulandi. Propositio autem de inesse est illa, quæ sine talibus modis copulat et componit unum extremum cum alio, quamvis aliis adverbis modificantibus verbum aut prædicatum constet, ut hæc propositiones: «Petrus est albus», «Petrus iuste vivit» sunt de inesse; hæc vero modales: «Petrus contingenter disputat», «necessario videt» etc. De his modalibus latius dicemus tractando de oppositionibus⁴.

Omnes istæ divisiones fiunt et sumuntur *ex parte copulæ*, præter illam, quæ est in universalem et particularem etc., quæ sumitur penes quantitatem *ex parte subiecti*. Categorica enim et hypothetica penes copulam distinguuntur, quia categorica constat copula verbali, hypo-

¹ Lu + etiam.

² Lu + Et sic propositio disiunctiva mixtæ qualitatis est virtualiter negativa, copulativa vero mixtæ qualitatis est virtualiter affirmativa.

³ c. 18.

⁴ c. 17. et 20.

thetica coniunctione propositionum. Item affirmativa constat copula affirmata, negativa copula negata. Modalis constat copula modificata modificatione tangente ipsam compositionem, propositio de inesse copula simplici et absoluta.

CAPUT VIII.

DE MATERIA PROPOSITIONUM.

In propositione subiectum habet rationem materiæ quasi partialis respectu prædicati, quia prædicatum de subiecto dicitur et quasi in eo recipitur. Rursus subiectum et prædicatum dicuntur quasi materia copulæ, quia secundum habitudinem et convenientiam prædicati ad subiectum fit vel non fit debito modo unio ipsa inter prædicatum et subiectum. Et hæc habitudo terminorum, ex quibus quasi ex materia propositio componitur, dicitur absolute **propositionum materia**.

Et est triplex: alia naturalis, alia contingens, alia remota. *Naturalis*, in qua unus terminus est de essentia alterius; et sic vel fundant habitudinem essentialem, ut si dicas: «Homo est animal», vel necessariam propriæ passionis, ut «Homo est risibilis». *Contingens*, in qua prædicatum accidentaliter convenit subiecto et potest adesse et abesse sine subiecti corruptione, ut «Petrus est iustus». *Remota*, in qua prædicatum repugnat subiecto, ut «Homo est lapis». Et sufficit repugnantia naturalis; nam supernaturaliter id, quod erat in materia remota, scilicet Deus et homo, factum est in materia naturali, postquam Verbum factum est homo.

Prædicatio alia identica, alia formalis, item alia directa, alia indirecta. *Identica*, in qua idem de se ipso, vel synonymum de synonymo

prædicatur, ut «Homo est homo». *Formalis*, in qua prædicatur forma vel aliquid ad instar formæ de aliquo, ut «Homo est iustus», «homo est animal». Prædicatio *directa* est, in qua prædicatur id, quod habet rationem formæ, de eo, quod habet rationem subiecti, sive sit forma essentialis, ut definitio vel pars definitionis de definito et superius de inferiori, sive sit forma accidentalis de subiecto; unde et prædicatio directa alia est essentialis, alia accidentalis. *Indirecta* prædicatio est, in qua e converso subiectum dicitur de forma aut definitum de definitione, ut «Coloratum est homo», «animal rationale est homo»; et ista proprie non est essentialis aut accidentalis. Sed de his latius in Logica q. 5. art. 2.

CAPUT IX.

DE PROPRIETATIBUS PROPOSITIONIS ET QUO ORDINE TRACTANDÆ SUNT.

Explicata natura propositionum earumque divisione et diversitate materiæ sequitur ordine doctrinæ agere de proprietatibus propositionis. Quædam autem proprietates sequuntur ipsa extrema seu partes propositionis, quædam totam ipsam propositionem. Proprietates partium propositionis, quæ solum conveniunt illis, prout intra propositionem sunt, quinque sunt, scilicet suppositio, ampliatio, restrictio, alienatio, appellatio. Proprietates, quæ sequuntur totam propositionem, sunt tres: oppositio, conversio, æquipollentia. Et istæ proprietates possunt inveniri tam in propositionibus de inesse quam in modalibus. Et ideo prius agemus de proprietatibus extremorum propositionis, deinde de proprie-

tatibus totius propositionis, et prius in propositionibus de inesse, deinde in modalibus.

CAPUT X.

DE SUPPOSITIONE.

Suppositio **definitur**, quod est « acceptio termini pro aliquo, de quo verificatur ». Multi ex recentioribus hanc definitionem non admittunt existimantes, quod suppositio solum est acceptio nominis pro re, quam significat, nec distinguunt suppositionem a significatione seu exercitio significationis, qua vox substituitur in significando loco rei. Unde illud antiquum et acceptatum principium, quod aliquæ propositiones sunt de subiecto non supponente, et ideo, si sint affirmativæ, falsæ sunt, ab ipsis reicitur, quia omne nomen, sive intra sive extra propositionem, supponit, hoc ipso quod substituitur pro aliquo apud intellectum. Nam et Aristoteles dixit in 1. Elenchorum¹, quod quia res nobiscum ferre non possumus, utimur nominibus pro rebus.

Ceterum evidenter distinguit S. Thomas inter significationem nominis et suppositionem in q. 9. de Potentia art. 4. c. et ad 6.² Et idem colligitur ex 1. p. q. 39. art. 5. ad 5., ubi admittit illam regulam sophistarum, quod « nomina substantiva supponunt, adiectiva vero non supponunt, sed copulant ». Ergo apud S. Thomam non est idem significatio quod suppositio.

Denique rationem huius assignavit S. Thomas in 3. dist. 6. q. 1. art. 3.³ ubi ita inquit, « quod in quolibet nomine est duo considerare, scilicet id, a quo imponitur nomen,

quod dicitur qualitas nominis, et id, cui imponitur, quod dicitur substantia nominis; et nomen proprie loquendo dicitur significare formam sive qualitatem, dicitur vero supponere pro eo, cui imponitur ». Et inde infert in solutione ad 1., « quod diversitas suppositionis non facit æquivocationem, sed diversitas significationis ». Distinguit ergo manifeste S. Thomas suppositionem a significatione. Et nos ex eius verbis dicimus, quod cum significatio nominis sit quædam substitutio pro re significata, dupliciter potest intelligi *substitutio*: Uno modo substitutio repræsentativa, qua ipsæ voces nobis ingerunt res significatas; et hæc non est suppositio, sed significatio. Alio modo est substitutio quasi applicativa, qua postquam intellectus accepit repræsentationem et significationem vocis, applicat diversimode in propositionibus ipsum nomen, ut stet pro eo, cui vult aliquid applicare; sicut cum dico: « Homo est albus », ly homo non solum mihi repræsentat naturam humanam, sed etiam substituo illud pro eo, cui applicanda est albedo per illam copulam „est”. Unde considerat intellectus, an respectu talis copulæ detur vere et proprie subiectum, quod sit homo, et si datur, vere substituit tale subiectum in propositione; si autem non invenitur, substitutio est nulla, sicut si dicerem: « Antichristus fuit bonus », « Adam est albus », non substituo, nec supponunt illa subiecta, quia respectu illius copulæ „fuit” non datur nec applicatur „Antichristus”, et respectu illius copulæ „est” non datur „Adam”, et sic vocantur propositiones de subiecto non supponente.

¹ c. 1. (165 a 6).

² Pa VIII. 182, 183.

³ P2 VII. 82 a.

Sic ergo **explicatur definitio**: Suppositio est „acceptio termini”, id est acceptio substitutiva ab intellectu facta in ordine ad aliquam copulam in propositione. Et sumitur pro acceptione passiva ex parte termini accepti, non pro activa ex parte intellectus accipientis. Additur in definitione: „pro aliquo, de quo verificatur”. Intellige: pro quo verificatur illa acceptio termini seu substitutio, non de quo verificatur propositio. Non enim requiritur ad suppositionem veritas seu verificatio propositionis, siquidem etiam in propositione falsa datur suppositio, ut cum dico: «Homo est lapis», ly homo supponit, quia vere invenitur id, cui convenit esse homo respectu illius copulae „est” et secundum exigentiam eius. Sed requiritur ad suppositionem verificatio acceptionis termini et substitutionis eius, id est quod id, cui convenit illud nomen, et pro quo substituo illud in ordine ad copulam propositionis, vere inveniatur et detur iuxta illius copulae exigentiam.

Quare ad comprobendam et ostendendam suppositionem termini utimur propositione demonstrante illam in ordine ad copulam, ut si dico: «Homo est albus», ostendo, quod homo supponit, quia in ordine ad illam copulam „est” demonstrato homine verum est dicere: «Hoc est homo». Et in ista propositione: «Adam fuit» ly Adam supponit, quia hoc individuum demonstrato „Adam” aliquando fuit. Et si dico: «Homo est nomen», verificatur suppositio subiecti dicendo: „Homo”, demonstrata voce, est ly homo seu «est vox homo», et sic de ceteris. Hæc autem demonstratio, quando dico: «Hoc est» etc., non requiritur, quod fiat ad sensum, sed sufficit, quod ad intellectum demonstretur, quia præterita et futura non demonstrantur ad sensum, et similiter occulta, ut si

dicam: «Aurum est non demonstratum», scilicet aurum, quod est in terra, ly aurum supponit, quia verificatur dicendo: «Hoc (demonstrato auro per intellectum) est aurum», non autem demonstrato per sensum; sic enim falsificaretur propositio, sicut etiam falsificatur, si ly „non demonstratum” etiam ad intellectum non demonstratur. Quare propositio demonstrans suppositionem non dat illi verificationem, sed designat et ostendit illam. Et sic cum dicitur, quod suppositio est acceptio pro aliquo, de quo verificatur, intelligitur sic: de quo verificatur in propositione, in qua ponitur quasi in exercitio, non vero in ea, in qua demonstratur quasi in actu signato ut in manifestante seu probante suppositionem.

Ex dictis **colligitur**, quod suppositio termini non datur extra propositionem. Licet enim terminus et quælibet vox significativa extra propositionem significet ut terminus, non tamen applico et substituo illum pro aliquo verificando illum secundum exigentiam alicuius copulae, nisi in propositione, in qua solum invenitur copula et invenitur applicatio unius ad alterum per modum prædicati et subiecti. Et sic substitutio applicativa pro aliquo verificata secundum exigentiam copulae, quod est suppositio, extra propositionem non datur, substitutio vero significativa et ordinata ad componendam propositionem datur.

Colligitur *secundo*, quod suppositio, ut explicatur in definitione, ita generaliter est definita, quod etiam adiectivis, quando adiective tenentur, potest applicari; ut si dicam: «Petrus est albus», ly albus etiam accipitur pro aliquo, de quo verificatur et cui convenit ratio albi iuxta exigentiam copulae. Si tamen suppositio accipiatur strictius pro eo, quod est non solum accipi pro aliquo,

sed etiam reddere suppositum verbo, quod est strictiori modo supponere, sic adiectiva non supponunt, sed copulant suum significatum formale alteri supposito, ut dicebant antiqui. 5

CAPUT XI.

DE DIVISIONIBUS SUPPOSITIONIS. 10

Suppositio cum sit acceptio termini pro eo, de quo verificatur, dicit respectum et ordinem ad tria, et penes illa sumuntur eius divisiones. Dicit enim respectum *ad significatum*, pro quo supponit, *ad verbum*, in ordine ad quod supponit, *ad signum modificans*, quo modificatur ad supponendum. 15

PRIMO ergo ex parte significati dividitur suppositio in propriam et impropriam. Suppositio propria est acceptio termini pro eo, quod proprie significat vel repræsentat; ut cum dico: «Leo rugit», accipitur „leo” pro animali, quod proprie significat. Impropria suppositio est acceptio pro eo, quod improprie significat et quasi metaphorice; ut cum dico: «Vicet leo de tribu Iuda», accipitur „leo” pro Christo, quem proprie non significat. Et sic in istis propositionibus: «Christus vicet», «leo de tribu Iuda vicet», licet accipiatur subiectum pro eodem, scilicet pro Christo, diverso tamen conceptu et repræsentatione. Nam in primo repræsentatur Christus absolute et simpliciter, quia proprie, in secundo vero repræsentatur Christus cum connotatione ad leonem verum, et ita nomen „leo” improprie repræsentat et supponit pro Christo, quia ratione connotationis, et non simplicis ac directi significati illum repræsentat. Et ideo isti modi metaphoricæ locutionis habent elegantiam et delectationem, quia non simpliciter modo, sed quasi quodam circuitu et connotatione res significant. 50

Propria suppositio dividitur in tres species, scilicet materialem, simplicem, personalem.

Materialis est acceptio termini pro se, id est pro ipsa voce, et ideo in definitione suppositionis propriæ posuimus, quod est acceptio pro eo, quod proprie significat vel repræsentat. Quando enim supponit materialiter, repræsentat se, non significat. ut cum dico: «Homo est nomen», «blitiri est vox», nisi forte subintelligas „vox homo”, „vox blitiri”. — Cognoscitur suppositio materialis ex tribus: Primo, si ponatur terminus non significativus, ut blitiri, scindapsus; isti enim non possunt supponere nisi pro se. Secundo, si ponantur signa materialitatis, ut sunt: „Hæc dictio”, „hic terminus” etc.; faciunt stare rem demonstratam per illa materialiter. Tertio, si ex parte prædicati ponatur aliquid, quod non significat rem, sed terminum, ut si dicas: «Homo est vox», «homo est nomen».

Suppositio *simplex* est acceptio termini pro eo, quod primo et immediate significat et non mediate; ut si dico: «Homo est species», ly homo supponit suppositione simplici. Ubi adverte nomina significare duo: Primum, quod est quasi primum et formale; secundum, quod est id, in quo invenitur tale primum, et est quasi secundarium significatum a nomine, quia in eo quasi in supposito et materiali susceptivo reperitur id, quod significat nomen. V. g. „homo” significat primum et immediate humanam naturam, mediate vero omne illud, in quo illa invenitur, id est omnia individua hominis. Suppositio ergo simplex est acceptio termini pro eo, quod est significatum primum et immediate, ita præcise, quod non transit ad secundarium significatum et ad ea, in quibus invenitur primum, sed cum præcissione stat pro primum

significato. Et ideo est simplex et præcisa suppositio, quæ stat in immediato et primario significato, non quasi duplex, quæ transeat ad secundum et mediatum; sicut quando dico: « Homo est species », non accipitur homo pro individuis, sed pro homine ut sic et præscindendo ab individuis. Unde non valet: Homo est species, ergo Petrus est species. Et ideo in simplici suppositione semper intercedit appellatio, quia prædicatum convenit subiecto sub aliqua præcisione et formalitate, qua non descendit ad individua.

Suppositio *personalis* est acceptio termini pro individuis seu pro his, quæ materialiter et mediate significantur. Et ideo vocatur personalis, quia convenit quasi personis seu suppositis alicuius rei; sicut cum dicimus: « Omnis homo est animal », convenit hoc etiam individuis et valet bene descendendo: Ergo iste homo est animal etc. Unde suppositio personalis est capax ascensus et descensus, non simplex.

Deinde SECUNDO dividitur suppositio personalis **ex ordine ad verbum seu copulam** in essentialem seu naturalem et accidentalem. Suppositio naturalis est acceptio termini pro omnibus, pro quibus natus est accipi, seu aliis verbis: est acceptio termini pro eo, cui intrinsece et essentialiter convenit prædicatum, ut « Homo est animal », ubi verbum „ est ” abstrahit a tempore in sui verificatione. Suppositio accidentalis est acceptio termini pro his solum, de quibus verificatur iuxta exigentiam verbi, seu alio modo: est acceptio termini pro eo, cui prædicatum non intrinsece, sed accidentaliter convenit, ut in hac: « Homo est iustus », « homo disputat ».

TERTIO dividitur suppositio **ex parte significationis** in communem et singularem. Communis est acceptio termini communis pro suis inferioribus, ut « Homo disputat ».

Suppositio singularis et discreta est acceptio termini singularis pro re singulari, ut « Petrus disputat », « hic homo disputat ».

QUARTO dividitur suppositio communis **ex parte signorum** in determinatam et confusam. Suppositio determinata est acceptio termini communis indefiniti aut signo particulari affecti, ut « Homo disputat », « quidam homo disputat ». Suppositio confusa est acceptio termini communis cum signo universali vel etiam speciali signo confusionis, ut « Omnis homo disputat », « tantum homo disputat ». Confusa est duplex: Altera distributa, altera confusa tantum. *Distributa* est acceptio termini communis, qui immediate afficitur aliquo signo distributionis, ut « Omnis homo disputat »; *ly* homo stat distributive. *Confusa tantum* est acceptio termini, qui afficitur mediate signo universali affirmativo vel aliquo speciali signo confusionis. Exemplum primi: « Omnis homo est animal »; *ly* animal stat confuse tantum. Exemplum secundi: « Tantum homo disputat », « requiritur oculus ad videndum »; *ly* homo et *ly* oculus stant confuse. In cap. seq. explicabimus specialia signa confusionis. Et ista confusa vel est confusa disiuncta vel copulata. *Disiuncta* est, quam exemplis allatis explicavimus. *Copulata*, quæ afficitur signo colectivo, ut « Omnes apostoli sunt duodecim », « omnes planetæ sunt septem »; *ly* apostoli et *ly* planetæ stant confuse copulate seu collective.

Solet etiam cognosci differentia istarum suppositionum ex descensu vel ascensu, qui unicuique debetur. Nam suppositioni determinatæ debetur descensus disiunctivus, distributivæ copulativus, confusæ tantum disiunctus vel copulatus. Quis sit autem ascensus copulativus et disiunctivus, disiunctus et copulatus, dicetur lib. seq. cap. 2. et 3.

Cum autem solum personali suppositioni debeat ascensus et descensus, quia ascensus et descensus sumitur per ordinem ad individua, ad quæ descendimus ab universali, vel ascendimus ab ipsis singularibus ad universale, soli autem personali convenit accipi pro individuis, ideo optime dignoscitur varia suppositio personalis penes varium descensum et ascensum ad individua. Et quia descensus et ascensus quasi quidam motus est, ideo terminus, sub quo possumus immediate et independenter ab alio descendere et ascendere, dicitur supponere seu stare mobiliter. Quando autem non potest descendi aut ascendi immediate, sed dependenter a resolutione alterius termini (idem est resolutio, quod descensus et ascensus), dicitur stare immobiliter. Et descensus disiunctus vel copulatus non reputantur simpliciter resolutio termini, quia non fit descensus per propositiones notiores quoad veritatem, sicut ad resolutionem requiritur, sed per numerationem eiusdem termini; ut si dico: « Omnis homo est animal », disiunctus descensus debetur illi termino „animal”, sic dicendo: Omnis homo est hoc vel illud vel illud animal. « Ad equitandum requiritur equus », subly equus fit descensus disiunctus: Requiritur hic vel ille vel ille equus ad equitandum. Quæ numeratio non magis manifestat et resolvit veritatem, sed solum numerat terminos. Et similiter: « Omnes apostoli sunt duodecim » resolvitur sic: Iste et ille etc. sunt duodecim.

CAPUT XII.

REGULÆ SUPPOSITIONIS.

Ut melius cognoscantur suppositiones determinatæ, distributivæ et confusæ, solent tradi aliquæ regulæ, quæ sunt generales pro omnibus, et

aliæ, quæ sunt speciales pro relativis; habent enim relativa specialem difficultatem in resolvendo suam suppositionem.

Antequam vero tradantur regulæ, supponendum est esse quædam signa seu notas et syncategoremata, quæ afficiunt terminos ad faciendum illos stare universaliter vel particulariter. Et sic efficiunt suppositionem distributam vel determinatam vel confusam tantum.

Signa universalitatis sunt quædam affirmativa, quædam negativa, quædam mixta. *Affirmativa*, ut omnis, quilibet, cunctus, totus etc. *Negativa*, ut nullus, nemo, non, nec. *Mixta*, ut contingenter, tantum, et alia, quæ exponuntur per affirmationem et negationem, ut « Contingenter homo est albus » exponitur sic: Potest esse et potest non esse albus; « tantum homo est rationalis » exponitur: Omne rationale est homo, et nihil aliud ab homine est rationale. Et sunt aliqua signa universalitatis seu distributionis completæ, scilicet, quæ nihil includunt particularitatis, ut „omnis”, „nullus” absolute sumpta. Alia sunt signa universalitatis seu distributionis non completæ, ut „alter”, „neuter”, „omne”, pro generibus singularum. Item est signum universalitatis ly et copulative tantum, ut quando dico: « Petrus et Paulus est animal »; habet enim vim universalitatis, quia copulat plura individua.

Signa particularia sunt aliquis, quidam, nonnullus etc. et particula „vel”, quæ non copulat terminos, sed disiungit. Signa specialia confusionis, quæ scilicet non distribuunt, sed confundunt, sunt ly omnis collective acceptum, ly tantum, ut cum dico: « Tantum homo est discursivus », ly requiritur aut ly promitto et similia, ut: « Requiritur equus ad equitandum », « promitto tibi librum », « bis cantavi missam ». In istis propositionibus terminus tene-

tur confuse tantum, quia non licet sub illo ascendere aut descendere.

Inter signa distributionis affirmativa et negativa hoc interest, quod virtus distributionis affirmativæ sistit in termino immediato, non autem transit ad mediatum, sed relinquit illum confusum, ut si dico: « Omnis homo est animal », solum ly homo distribuitur, „animal” vero confun-
ditur. Et fere omnis suppositio confusa habet ortum ex aliqua universalitate mediata, a qua dependet in sui resolutione vel formaliter vel virtualiter. Sicut ly tantum ideo
est signum confusionis, quia habet unam exponentem, in qua terminus affectus a ly tantum sequitur mediate unam universalem, ut si dico: « Tantum homo est rationalis », ex-
ponitur per hanc: « Omne rationale est homo », ubi „homo” sequitur mediate universalem distributam. Et si dico: « Ad equitandum requiritur equus », æquivalet isti: « Ad omnem
equitationem requiritur equus », vel « Non potest fieri aliqua equitatio sine equo », ubi subsequitur universalem affirmativam. Et quando dico: « Bis cantavi missam », ly bis te-
netur copulative ¹ et est signum universalitatis. Itaque fere semper confusa suppositio oritur virtualiter aut formaliter ex universalitate affir-
mativa mediata, a qua dependet. At
vero universalitas negativa distribuit terminum immediate et mediate po-
situm, quia negatio distribuit totum, quod invenit post se, ut « Nullus homo est lapis », ly homo et ly lapis
distribuuntur.

Ponuntur ergo **sex regulæ** ad cognoscendas suppositiones.

Prima est: Omnis terminus nullo signo affectus, aut signo particulari,
supponit determinate, ut: « Homo

disputat », « aliquis homo disputat »; quæ suppositio determinata vocatur, quia verificatio eius debet fieri in aliquo determinato supposito, non in aliquo vage secundum numerationem copulatam vel disiunctam, ut in confusa, nec in distributione et universalitate, ut in distributiva. Et non dicitur suppositio indefinita, licet conveniat termino in propositione indefinita, ut « Homo disputat », quia indefinitum dicitur respectu propositionis, quia veritas eius stare potest sive in uno tantum individuo sive in multis. At vero suppositio termini non verificatur indefinite aut vage, sed ostendendo determinate hoc individuum vel illud in suppositione determinata.

Secunda regula: Omnis terminus affectus immediate signo universali affirmativo, vel affectus signo universali negativo mediate vel immediate, supponit distributive, ut « Omnis homo est animal », ly homo stat distributive; « nullus homo est lapis », uterque terminus stat distributive.

Tertia: Omnis terminus communis, qui sequitur mediate signum universale affirmativum, vel generalius loquendo: Omnis terminus, qui dependet in sui resolutione ex aliqua priori universalitate, vel formaliter in se vel virtualiter in sua exponente, supponit confuse disiunctim ², id est debetur illi solum descensus et ascensus disiunctus, non disiunctivus; ut « Omnis homo est animal », ly animal stat confuse; « tantum homo est rationalis », ly homo stat confuse, quia una suarum exponentium est hæc: « Omne rationale est homo », ubi ly homo supponit confuse.

Quarta regula: Terminus communis affectus immediate signo col-

¹ Lu + id est semel et iterum, ubi ly et est signum universalitatis.

² Lu + Et denique omnis terminus affectus immediate aliquo signo speciali confusionis ex supra re-

lectivo supponit confuse copulatim, ut « Omnes apostoli Dei sunt duodecim », quia sub illo termino „ apostoli ” solum licet ascendere copulatim, non copulative.

Quinta: Si concurrant duo signa universalialia super eundem terminum, videndum est, quomodo, dempta prima negatione aut signo universaliali, remaneat; et si remaneat distributus in ordine ad terminum supponentem determinate, antea supposebat confuse; si autem remanet distributive in ordine ad supponentem confuse, antea stabat determinate. Ut si dicam: « Nullus homo non est animal », dempta prima negatione, scilicet ly nullus, ly animal remanet distributum in ordine ad ly homo, qui stat determinate, et sic antea ly animal supposebat confuse. Si autem dicam: « Non omnis homo est animal », dempto ly non remanet „ homo ” distributus in ordine ad ly animal stans confuse, et sic antea supposebat determinate.

Sexta regula: In complexis, quorum una pars se habet ut determinans, alia ut determinabilis, ut si dicam: « Equus hominis », ubi ly hominis determinat et restringit ly equum, quando accipiuntur unica acceptione, pars illa, quæ se habet ut determinans, non potest resolvi, antequam resolvatur totum complexum ¹. Si vero non accipiatur unica acceptione, potest utraque pars resolvi ante resolutionem totius; ut si dicas: « Hominis equus est animal », vel « Hominis quilibet equus est animal », sub utroque potest descendendi et ascendendi iuxta regulas communes. Dicitur accipi unica acceptione, quando obliquus sequitur post rectum, quia facit quasi unum terminum cum illo; idem est enim dicere: « Equus hominis » et « equus

possessus ». Accipitur autem pluribus acceptionibus, quando obliquus antecedit, ut « Hominis equus », quia sumuntur ut diversæ acceptiones, seu ut diversi termini capaces diversæ suppositionis et resolutionis. De quo vide infra q. 7. art. 2. argum. 5.

CAPUT XIII.

DE RELATIVIS.

Circa relativa notandum est, quod loquimur de relativo grammaticali, ut „ qui ”, „ alius ” etc., non de relativo logicali, quod pertinet ad prædicamentum relationis. Et **definitur** tale relativum, quod est « rei antelatae recordativum ».

Dividitur autem in relativum substantiæ et accidentis. Relativum substantiæ est, quod refert suum antecedens per modum substantiæ, ut ly qui, ly ille etc. Relativum accidentis, quod refert antecedens per modum denominativi, ut ly quale, ly tale etc. Et unumquodque istorum vel est relativum *identitatis*, scilicet quod refert et accipitur directe pro eo, pro quo suum antecedens, ut « Petrus est doctus, et ille disputat », « nix est alba, et talis est cygnus »; vel est relativum *diversitatis*, quod scilicet accipitur pro alio quam suum antecedens, refert autem suum antecedens in obliquo, ut « Petrus disputat, et alius loquitur », id est alius a Petro, ubi ly „ a Petro ” refertur in obliquo; « nix est alba, et alter est corvus », ubi ly alter refert aliud accidens a suo antecedente.

Denique aliud est relativum *reciprocum*, scilicet quod regressionem quamdam significat super suum antecedens, ut « Homo diligit se »,

¹ Lu + Ut si dicas: « Equus hominis currit », non potest descendendi sub ly hominis, antequam sub ly equus.

« Petrus est ipsemet »; et *non reciprocum*, quod scilicet talem regressionem non significat, ut « Petrus est albus, et ille loquitur », « Petrus, qui loquitur, est albus ». Et regressio stat in hoc, quod relativum reciprocum non solum refert suum antecedens ut subiectum, sed etiam ut prædicatum; unit enim idem sibi ipsi. At vero non reciprocum refert suum antecedens ut subiectum, cui aliquid aliud unit vel ab eo dividit.

Igitur pro relativis sunt **quatuor regulæ**:

Prima quantum ad resolutionem seu expositionem relativi: Relativum „ qui ”, positum in una propositione, resolvitur seu exponitur per unam propositionem copulativam significatam per hunc terminum „ et ille ”, ut si dicas: « Petrus, qui est doctus, disputat », resolvitur sic: « Petrus est doctus, et ille disputat »; « homo est animal, qui est rationalis », resolvitur sic: « Homo est animal, et ille est rationalis ».

Sed in resolvendo relativo adverte duo: Primum, quod aliquando relativum est pars extremi, et cum copula implicationis; ut si dicas: « Petrus, qui est doctus, disputat », ly „ qui est doctus ” tenet se ex parte subiecti et facit unum extremum cum illo, et ita implicatur illa copula cum extremo vocaturque copula implicationis. Tunc ergo relativum non semper resolvitur immediate, sed dependet a resolutione sui complexi, quod contingit, quoties copulativa, per quam est resolvendum, habet aliquam partem falsam, si immediate resolvatur; ut si dicas: « Omne animal, quod est rationale, est risibile », non potest ly quod immediate resolvī, fieret enim hic sensus: « Omne animal est rationale, et illud est risibile », ubi prima pars copulativæ est falsa; sed oportet prius descendere sub distributione illa, et tunc resolvetur relativum. Secun-

dum est, quod quando una affirmativa habens copulam implicationis de ly qui, resolvitur immediate per copulativam, cuius contradictoria debet resolvi per disiunctivam; ut hæc: « Aliquod animal, quod est rationale, est risibile », habet hanc contradictoriam: « Nullum animal, quod est rationale, est risibile », hæc non potest resolvi per copulativam, sicut sua affirmativa, sed per disiunctivam, quia copulativæ non opponitur contradictorie altera copulativa, quia habet eandem universalitatem ratione ly et, sed disiunctiva. Unde melius est ad evitandas istas difficultates nonolvere relativum „ qui ” per copulativam, nisi facto prius descensu et resolutione totius complexi in singulares.

Secunda regula est pro restrictione relativorum. In resolutione relativi facta per copulativam, relativum unius propositionis refert suum antecedens positum in altera restricte; ut: « Animal est rationale, et illud est risibile », ly illud refert restricte animal, scilicet illud animal, quod est rationale. Et nihil aliud est referre restricte, quam referre antecedens pro eo supposito, pro quo verificatur. Non autem est sensus, quod referat omnes terminos inventos in categorica sui antecedentis; ut si dicas: « Omnis homo est animal, et ille est risibilis », non intelligitur „ ille ” omnis homo; non enim designari potest aliquid, quod sit omnis homo; sed ille homo, qui est animal, et pro quo verificatur, quod est animal.

Tertia regula pro suppositione relativi reciproci: Relativum reciprocum supponit suppositione sui antecedentis, ita quod descendendo aut ascendendo sub antecedente fit descensus sub relativo reciproco, et hoc vocant aliqui suppositionem sigillatam, id est sub suppositione alterius conclusam, quia non indiget alia

suppositione quam sui antecedentis; ut «Homo diligit se», ly se supponit determinate sicut ly homo; «mater diligit filium suum», ly suum, quod est reciprocum derivativæ speciei, quantum ad connotationem, quam includit, supponit sicut suum antecedens; connotat enim matrem in obliquo ly suum, id est filium matris, et prout sic connotatum in obliquo supponit sicut ipsum antecedens.

Quarta regula pro suppositione relativi non reciproci: Relativum hoc non supponit suppositione sui antecedentis, sed iuxta naturam signorum, quibus afficitur, sicut alii termini; ut: «Omnis homo disputat, et ille docte loquitur», ly ille non stat distributive, sed determinate; «aliquod animal est rationale, et omnis homo est illud», ly illud stat confuse tantum.

CAPUT XIV.

DE AMPLIATIONE,
RESTRICTIONE, ALIENATIONE.

Ampliatio definitur, quod est «extensio termini a minori ad maiorem suppositionem», ut «Homo potest esse iustus» extenditur usque ad homines posibles. **Restrictio** est «coarctatio a maiori ad minorem suppositionem», ut «Homo, qui est iustus, est sapiens» non stat pro omni homine, sed pro eo tantum, qui iustus est.

Ut intelligantur istæ definitiones, nota, quod terminus *dupliciter* potest ampliari vel restringi: Uno modo in ordine ad plura vel pauciora supposita, quibus convenit, secundo in ordine ad plura tempora vel pauciora, in quibus verificatur. Primo modo solum ampliatio et restrictio invenitur in termino communi; solum enim terminus communis habet individua,

quibus convenire potest. Unde talis ampliatio et restrictio solum invenitur in suppositione personali accidentali. Nam simplex suppositio non transit ad individua, naturalis vero omnibus absolute convenit, sola vero accidentalis pluribus vel paucioribus convenire potest; de pluribus enim dicitur: «Omnis homo est coloratus», quam hæc: «Aliquis homo currit», et de pluribus dicitur: «Homo iustus est sapiens», quam hæc: «Homo est sapiens». Secundo vero modo ampliatio et restrictio etiam termino singulari convenit; potest enim aliquod singulare verificari in pluribus differentiis temporum. Et tunc dicitur ampliari terminus quantum ad differentias temporis, quando verificari potest in pluribus temporibus seu differentiis temporum disiunctim seu divisim. Nam si supponit in ordine ad plura tempora copulativim, potius restringitur; ut si volo verificare, quod aliquis homo, qui est vel fuit, est albus, facilius id invenitur, quam si velim verificare de homine aliquo, qui est et fuit, et ideo illud primum ampliatur in pluribus suppositis, hoc restringitur. Licet autem differentie temporum apud physicos sint solum tres, scilicet præsens, præteritum et futurum, in ampliatione tamen logica attenduntur quinque, scilicet præsens, præteritum et futurum, possibile et imaginabile.

Et sunt **ALIQUÆ REGULÆ** quibus dignoscitur, quando terminus aliquis ampliatur:

Prima: In propositionibus constantibus copula de præterito, terminus antecedens verbum ampliatur ad id, quod est vel fuit, subsequens vero restringitur ad id, quod fuit; ut «Petrus fuit albus», ly Petrus potest stare pro eo, qui modo est et fuit, vel qui fuit tantum et iam non est; sed ly album stat solum pro albo præterito; album enim præ-

sens non verificatur per ly fuit, sed per ly est, in quantum præsens, etiamsi alias fuerit. Similiter si constat copula de futuro, ampliatur terminus antecedens verbum ad id, quod est vel erit, sequens vero restringitur ad id, quod erit, ut « Petrus erit albus », « Antichristus erit peccator ».

Intellige tamen, quod semper requiritur, quod terminus antecedens, qui ampliatur, fuerit, si est de præterito, et futurus sit, si est de futuro; alias non verificaretur propositio, quia non recte unirentur extrema. Sed ampliatio stat in hoc, quod terminus ille ita stet pro præterito aut futuro, quod per eandem copulam etiam verificari possit de subiecto præsentī, dummodo etiam fuerit aut futurus sit.

Secunda regula: Terminus significans inceptionem ampliatur omnes terminos ante se et post se ad id, quod est vel erit, significans vero desitionem ad id, quod est vel fuit; ut si dicas: « Motus incipit esse », « motus desinit esse ». Idem dicitur de termino significante actionem incipiendi vel corrumpendi, vel prioritatem et posterioritatem; ampliatur enim terminum, supra quem cadit actio incipiendi, ad præsens et futurum, ut « Petrus ædificat basilicam », vel ad præsens et præteritum, si significat corruptionem, ut « Petrus destruit domum ». Ly domus et ly basilica ampliantur ad eam, quæ est vel erit, aut est vel fuit.

Tertia regula: Verbum „ potest ” et ly „ possibile ” positum in propositione ampliatur omnes terminos ad possibilia, ut « Homo potest esse albus » verificatur etiam de homine et albo possibili. Idem invenitur in terminis significantibus aptitudinem; aptitudo enim quædam possibilitas est. Ampliantur autem subiecta ad possibilia, si significetur aptitudo ad existendum, non vero solum ad agendum, ut « Petrus est generabilis

vel corruptibilis »; hæc vero: « Petrus est risibilis vel intellectivus » non ampliatur subiectum, quia aptitudo ad agendum supponit esse subiecti, licet, si propria passio sit, conveniat non supponendo esse.

Quarta regula: Iste terminus „ imaginario ” aut verbum „ imaginatur ” ampliatur omnes terminos antecedentes et subsequentes ad imaginabilia, ut « Corpus imaginario est chimæra ». Similiter terminus significans actum animi interiorem, ut „ volo ”, „ intelligo ” etc., ampliare potest terminum, super quem cadit tamquam supra obiectum, usque ad imaginabilia; ut « Petrus intelligit chimæram », ampliatur ly chimæra ad rem imaginabilem.

Restrictio est coaretatio a maiori ad minorem suppositionem. Et potest fieri restrictio vel *quoad tempus*, ut « Petrus, qui fuit, non erit »; vel *quoad genus*, scilicet femininum vel masculinum, ut si sumatur « Aliquis homo est albus » pro solis masculis vel pro solis feminis; et denique *quoad supposita* per adiectivum vel per genitivum possessionis adiunctum, v. g. « Homo albus currit », « equus hominis non currit »; genitivum enim possessionis restringit sicut adiectivum.

Et potest restrictio fieri vel *per copulam implicationis*, ut « Petrus, qui est iustus, est doctus »; vel *per simplicem adiectivi appositionem*, ut « Petrus iustus est doctus », « Petrus, qui præteriit, non erit », « Petrus præteritus non erit ». Imo habitudinem copulæ implicationis pro suppositis, ad quæ restringit, et pro tempore, ad quod dicit ordinem, optime intelliges reducendo ad participium per modum adiectivi, ut « Petrus, qui est, erit », explicatur sic: « Petrus existens erit »; « Antichristus, qui non est, erit », « Antichristus non existens erit ».

REGULÆ ARGUENDI in ampliacione et restrictione sunt eadem, quia

amplum et non restrictum sunt idem et sumuntur pro eo, quod est superius seu communius, non amplum autem seu restrictum pro eo, quod est inferius. Et solent tradi sex regulæ, sed reducuntur ad duas, quia solum duplici modo procedit consequentia, vel ab amplo ad non amplum, id est a superiori ad inferius, vel e converso a non amplo ad amplum, id est ab inferiori ad superius.

Prima regula: Procedendo ab amplo ad non amplum, sive a non restricto ad restrictum (idem enim sunt) valet consequentia in affirmativis, si procedatur cum distributione ampli et posita constantia non ampli; in negativis etiam sine constantia non ampli. Si vero procedatur sine distributione ampli seu non restricti, numquam valet consequentia, nec negative nec affirmative ¹. *Constantiam* vocamus affirmationem de existentia alicuius subiecti. Ut si dicam: «Omnis homo est albus», non possum inferre: «Ergo Petrus est albus», nisi addam constantiam «et Petrus est», qua constet illud individuum dari. Sed si dicam: «Nullus homo est albus», etiam sine constantia infertur: «Ergo Petrus non est albus», quia ad negativam non requiritur suppositio et existentia extremorum.

Secunda regula: A non amplo ad amplum, sive a restricto ad non restrictum valet consequentia opposito modo, scilicet in affirmativis, si procedatur ad amplum sine distributione ampli, etiam sine constantia non ampli; in negativis, si arguatur sine distributione ampli et cum constantia; ut bene valet: «Petrus disputat, ergo homo disputat» et «Petrus non disputat, et Petrus est, ergo aliquis homo non disputat». Sine constantia autem posset conse-

quens esse falsum casu, quo tantum esset Paulus in mundo et disputaret. Tunc enim omnis homo disputaret, et verum esset antecedens, quod Petrus non disputat, quia non est. Si vero arguatur cum distributione ampli, numquam valet consequentia, nec affirmative nec negative, ut si dicas: «Homo disputat, ergo omnis homo disputat», «aliquis homo non disputat, ergo nullus disputat», est falsa.

Alienatio, quæ ab aliis solet dici remotio, est «distractio termini a propria ad impropriam significationem», ut «Homo est pictus», «Petrus est leo», scilicet in crudelitate. Unde alienatio pertinet ad impropriam suppositionem, et terminus alienans subiectum ponitur a parte prædicati, quia talia sunt subiecta, qualia permittuntur a suis prædicatis. At vero, quando ponitur ut adiectivum ex parte subiecti, restringit illud quasi adiacens ei, non vero alienat; ut si dicas: «Homo pictus est imago», ly pictus non alienat, sed restringit ipsum analogum et trahit ad minus principale.

CAPUT XV.

DE APPELLATIONE.

Appellatio apud grammaticos est idem quod nominatio, et appellare est nominare. Apud dialecticos sumitur pro applicatione, qua speciali modo significatum unius termini applicatur ad significatum alterius; et sic **definitur** appellatio, quod est «applicatio significati formalis unius termini ad significatum formale alterius». Ut si dicas: «Petrus est magnus logicus», ly magnus non convenit absolute Petro, sed sub ratione

¹ *Zu* + quia sine distributione non complectitur omnia individua, et sic non infert determinate aliquid.

et formalitate Logicæ. Unde appellatio inducit hunc effectum, quod terminus appellans non absolute conveniat subiecto, sed ratione eius, super quod appellat, et quasi alligatus illi formalitati, media qua subiecto applicatur; sicut in dicta propositione ly magnus non absolute convenit Petro, sed ratione Logicæ. Et ideo appellationis variatio magnum defectum affert in paralogismis et aliquando valde latentem. Dicitur autem in definitione «applicatio significati formalis ad significatum formale», quia applicatio formalis ad materiale tantum est simplex applicatio seu prædicatio, non autem appellativa, quæ aliquid applicat ad subiectum mediante aliqua formalitate, et non absolute; unde si dicas: «Petrus est ci-
tharædus, et bonus», utrumque prædicatum applicatur simpliciter et absolute subiecto, non autem appellative unum ad alterum, id est sub aliqua formalitate alterius.

Appellatio **dividitur** in realem et rationis. Appellatio *realis* est, quæ fit secundum accidentia aut formalitates reales, ut «Petrus est magnus logicus». Appellatio *rationis* est, quæ fit mediante accidente rationis, ut «Homo est species»; non enim convenit prædicatum homini absolute, sed homini ut abstracte concepto; ubicumque autem aliquod prædicatum non convenit subiecto absolute, sed ratione alicuius formalitatis, est appellatio.

Quatuor sunt **regulæ appellationis**: Duæ primæ pro appellatione reali, duæ aliæ pro appellatione rationis.

Pro appellatione reali est *prima regula*: Quando adiectivum ponitur a parte prædicati et substantivum a parte subiecti, non est appellatio ad formale substantivi, sed applicatio ad suppositum eius. Itaque prædicatum respectu subiecti non appellat, sed simpliciter modo applicat

suum significatum ad suppositum materiale subiecti, quod antiqui solebant dicere aliis verbis, quod subiectum stat materialiter et prædicatum formaliter. De quo vide S. Thomam 3. p. q. 16. art. 7. et 9. Exemplum est in hac: «Medicus est magnus», «album est dulce», «hic homo (demonstrato Christo) est æternus»; applicatur in his prædicatum ad suppositum materiale subiecti. Excipimus propositionem, in qua subiectum supponit suppositione simplici, ut «Homo est species»; nam ibi „homo” præscindit a suppositis et supponit abstracte ab illis. Et nomine suppositi intelligimus suppositum importatum per nomen, non suppositum, quod convenit rei et non importatur per nomen. Unde hæc est falsa: «Essentia divina generat», quia actus generandi applicatur ad essentiam, quæ est suppositum illius nominis, non ad personam, quæ in re est suppositum essentiæ.

Et nota aliquando terminum importare vicem duplicis suppositi, quod in re est idem, sed ratione formalis diversum; et mutatio istius suppositi est sicut mutatio appellationis. Et hæc est fallacia accidentis, quæ frequenter accidit in paralogismis, ut si dicas: «Albedo est similitudo, similitudo est intensa, ergo albedo est intensa»; variatur suppositum, quia albedo realiter est idem cum similitudine, sed non formaliter, ideoque suppositum variatur formaliter. Et similiter non valet in divinis: «Pater est Deus, Filius est Deus, ergo Filius est Pater», quia ille terminus „Deus” etsi realiter sit idem, virtute est multiplex et identificari potest et modificari in tribus Personis, illis manentibus distinctis, et qualibet inadæquate modificante essentiam. De quo vide infra lib. 3. cap. 6.

Denique quando ex parte subiecti ponitur ly „in quantum”, fit appellatio ex parte prædicati ad terminum

reduplicatum, quia est idem ac si poneretur ex parte prædicati, ut «Christus in quantum homo, est creatura», «Petrus in quantum albus, disgregat visum» etc. Hæc enim non absolute conveniunt subiecto, sed ratione termini reduplicati.

Secunda regula: Quando substantivum et adiectivum ponuntur a parte eiusdem extremi, fit appellatio adiectivi supra formale substantivi, ut «Petrus est magnus logicus», «magnus logicus disputat» etc. Intelligitur regula: Dummodo adiectivum non se habeat disparte ad substantivum, sed possit illud determinare; nam in ista: «Petrus est niger logicus», non est appellatio, quia termini sunt disparati. Intelligitur etiam de termino substantivo, qui, licet sit absolutus, habet tamen vim connotationis, ut homo dictus de Christo. Negatur enim hæc propositio: «Christus est homo æternus» propter appellationem æternitatis supra humanam naturam. Et eadem appellatio fit inter determinabile et determinationem, sicut inter substantivum et adiectivum, ut si dicas: «Equus regis currit», denotatur, quod quando est regis, currit; non autem fit appellatio, si dicas: «Regis equus currit», quia verificatur de equo, qui est vel fuit regis, et ideo, quando antecedit genitivus seu determinatio, accipitur pluribus, quando sequitur nominativum, accipitur unica acceptione, ut supra diximus. Idem est de istis: «Papam vidi», «vidi Papam». In hac enim secunda denotatur vidisse ipsum, quando erat Papa, in prima id non requiritur, sed sufficit vidisse hominem, qui est vel fuit Papa. Denique ut appellet formale adiectivi supra substantivum, requiritur, quod vere conveniat ipsi supposito substantivi, ratione tamen formalis; sicut cum dico: «Petrus est bonus pater», oportet quod bonitas

conveniat ipsi supposito patris, ratione tamen paternitatis; et cum dico: «Christus moritur», convenit supposito mors ratione humanitatis, seu ut habet vices suppositi humani.

Tertia regula: Prædicatum secundæ intentionis conveniens rei significatæ per nomen appellat supra primum significatum, quia facit stare suppositione simplici, et ita non convenit absolute supposito, sed ut stat sub conceptu abstracto; ut si dicas: «Homo est species», «animal est genus». Prædicatum autem secundæ intentionis, quod ipsi nomini seu termino convenit, non rei significatæ, non appellat; ut si dicas: «Ly homo est nomen», «„homo est animal” est propositio» et similia. Tunc enim faciunt suppositionem materialem.

Quarta regula: Terminus significans actum animæ interiorem appellat supra obiectum seu terminum, in quem fertur sub propria formalitate talis actus; ut «Cognosco hominem», id est sub conceptu hominis; «cognosco Papam», id est in quantum Papa; «volo delectari», id est sub ratione delectationis, non sub ratione mali. Semper enim actus isti feruntur in obiecta non absolute, sed sub ea formalitate et præcisione, qua pertinent ad talem actum. Et præsertim hoc contingit, quando terminus significans obiectum ponitur post terminum significantem actum animæ, et non ante. Nam si dicas: «Venientem cognosco», non appellat, sed potius ampliat ad obiectum, sive cognoscatur tantum ut veniens, sive cognoscatur etiam in se. Et sic non valet ista consequentia: «Cognosco venientem, veniens est Petrus, ergo cognosco Petrum»; possum enim cognoscere sub conceptu venientis, et non sub conceptu Petri. Et in hac regula fundantur omnes præcisiones et prioritates et diversa

signa intellectus, in quibus ab uno ad aliud non valet argumentum.

Omnes regulæ pro consequentiis appellationum reducuntur ad hanc: Quod variata appellatione non va-
let consequentia tam in appellatione reali, quam rationis, de quo dicemus in 3. lib. cap. 9. circa defectus appellationis.

CAPUT XVI.

DE OPPOSITIONE.

Post explicatas proprietates propositionis ex parte extremorum et partium, ex quibus componitur, restat videre illas, quæ sunt proprietates totius et non partium, et ideo convenire solent uni propositioni comparative ad aliam. Et sunt tres, scilicet *oppositio*, *æquipollentia*, *conversio*. Cum autem istæ tres proprietates non convenient alicui propositioni nisi in habitudine ad aliam, quia oppositio unius propositionis cum alia propositione exercetur, et æquipollentia etiam est æquivalen-
tia duarum propositionum, et conversio est mutatio unius in aliam: ideo oportet, quod istæ proprietates exerceantur inter propositiones non disparate se habentes, sed eisdem terminis constantes; sicut non opponuntur istæ duæ: « Petrus currit », « Paulus non disputat », nec una in aliam convertitur aut æquipollet.

Igitur oppositio in communi potest **definiri**, quod sit « affirmatio et negatio eiusdem de eodem ». In qua definitione non comprehenditur subalternatio, quæ non ita proprie est oppositio, nisi relativa, scilicet autem oppositiones penes affirmationem et negationem exercentur.

Unde ad oppositionem inter propositiones requiritur triplex condi-

tio: *Prima* ex parte extremorum, quod sint propositiones constantes eisdem partibus seu extremis, ita quod non ponatur aliquid in una et non in alia, quod possit variare subiectum vel prædicatum propositionis. *Secunda*, quod servetur eadem acceptio terminorum, id est idem genus suppositionis, eadem ampliatio, eadem restrictio, eadem appellatio. Genus suppositionis, v. g. quod si in una propositione terminus supponit simpliciter aut personaliter, etiam in alia, sed non eadem species personalis suppositionis; hæc enim in aliquibus oppositionibus mutatur, v. g. universalis in particularem, ut seq. cap. dicitur. Debet autem servari ampliatio et appellatio et restrictio, quia hoc pertinet quasi ad identitatem materiæ et extremorum. *Tertia*, quod ex parte copulæ sit opposita qualitas, scilicet in una affirmata, in altera negata.

Dividitur oppositio dicta in tres species, scilicet in contradictoriam, contrariam et subcontrariam.

Oppositio CONTRADICTORIA, si definiatur secundum suam rationem *formalem*, est illa, quæ repugnat in veritate et falsitate, ita ut duæ contradictoriæ numquam possint esse simul veræ aut falsæ, sed si una est vera, altera est falsa. Ex parte autem eius, quod se habet quasi *materialiter*, contradictoriæ propositiones sunt universalis et particularis propositio, quarum una affirmatur, altera negatur; vel duæ propositiones de subiecto singulari, una affirmata, altera negata. Exemplum primi: « Omnis homo est albus », « aliquis homo non est albus ». Exemplum secundi: « Petrus currit », « Petrus non currit ».

Oppositio CONTRARIA, si definiatur ex parte suæ rationis *formalis*, est illa, quæ repugnat in veritate, non tamen in falsitate, ita ut duæ con-

trariæ numquam possint esse simul veræ, bene tamen simul falsæ. Ex parte rationis *materialis* contrariæ propositiones sunt universalis affirmativa et universalis negativa eiusdem de eodem, ut « Nullus homo est albus », « omnis homo est albus ». Ambæ sunt simul falsæ, numquam tamen contrariæ possunt esse simul veræ. Nec tamen intelligimus, quod 10 semper sint simul falsæ, sed possunt esse, scilicet in materia contingenti.

Oppositio SUBCONTRARIA ex parte suæ rationis *formalis* est illa, quæ 15 repugnat in falsitate, non tamen in veritate, ita ut possunt esse simul veræ, numquam tamen simul falsæ. Ex parte vero rationis *materialis* subcontrariæ propositiones sunt particularis affirmativa et particularis negativa eiusdem de eodem, ut « Aliquis homo currit », « aliquis homo non currit ».

Et nota, quod ubi oppositio exercetur penes quantitatem subiecti propositionis, et habent repugnantiam, quæ formaliter requiritur ad talem oppositionem, dicuntur tales propositiones opponi *de lege et de modo*. 30 Quando autem habent repugnantiam requisitam ad talem oppositionem, sed non quantitatem, dicuntur opponi *de lege*, sed non *de modo*. Itaque formalis repugnantia vocatur oppositio *de lege*, oppositio autem ex parte quantitatis subiecti dicitur *de modo enuntiandi*. V. g. istæ sunt contrariæ de modo et de lege: « Omnis homo disputat », « nullus 40 homo disputat »; istæ autem sunt contrariæ de lege, sed non de modo: « Aliquis homo disputat » (restringendo ly aliquis pro solis masculis), « omnis homo non disputat » (non 45 restringendo ly omnis pro solis masculis); tunc enim utraque est falsa et non potest esse vera, casu quo femina disputaret, et nullus masculus.

CAPUT XVII.

DE CONDITIONIBUS REQUISITIS AD SPECIES OPPOSITARUM PROPOSITIONUM ET REGULIS COGNOSCENDI IPSAS OPPOSITIONES SPECIALES.

Duo in præsentī sunt certa: *Primum*, quod quæcumque propositio, posita negatione a principio totius propositionis, redditur contradictoria eius, quia negatio illa negat totum, quod altera affirmat. *Secundum*: Si propositiones constant termino singulari ex parte subiecti, nihil aliud requiritur, ut sint contradictoriæ, nisi ut una neget, quod altera affirmat, invariata suppositione, restrictione, ampliacione et appellatione, ut « Petrus loquitur », « Petrus non loquitur ».

Si autem constant termino communi, requiritur ad oppositionem **contradictoriam** triplex conditio: *Prima*, quod terminus non sit in utraque propositione universaliter distributus nec in utraque particulariter supponens, sed in altera universaliter, in altera particulariter. *Secunda*, quod ille terminus, qui in una propositione est universalis, in altera mutetur in particularem, et e converso particularis mutetur in universalem. *Tertia*, quod terminus stans universaliter in ordine ad terminum stantem confuse mutetur in particularitatem determinatam, et terminus stans universaliter in ordine ad terminum stantem determinate mutetur in particularitatem confusam. Exemplum est in istis: « Omnis homo est albus », « aliquis homo non est albus »; ubi „ homo ” stat universaliter in prima, particulariter in secunda, et determinate. Et ly albus in secunda 50 stat universaliter in ordine ad ly

homo determinate, et in prima stat confuse.

In oppositione **contraria**, quæ solum versatur circa terminos communes, si est contrarietas *de modo*, oportet, quod in utraque propositione maneat eadem universalitas, et si quis terminus tenetur particulariter, mutetur in universalem; ut «Omnis homo est albus», «nullus homo est albus». At vero in propositionibus contrariis, quæ non sunt contrariæ de modo, sed *de lege*, non requiritur, nisi quod inveniatur defectus veritatis in illis, id est quod non possint esse simul veræ, possint autem esse simul falsæ. Vide exemplum contrariarum de lege tantum, infra in fine huius cap., et supra in fine cap. præc.

In oppositione **subcontraria**, quæ etiam versatur inter terminos communes, requiritur ordine inverso quam in contrariis, primo, quod si quæ universalitas datur in una propositione subcontraria, in alia mutetur in particularitatem, si est subcontrarietas *de modo*. In oppositione autem subcontraria *de lege tantum*, non requiritur, nisi quod inveniatur defectus falsitatis, id est quod non possint esse simul falsæ, licet possint esse simul veræ, quidquid sit de universalitate aut particularitate propositionum.

Et nota, quod in propositionibus potest inveniri universalitas et particularitas dupliciter: *uno modo* ratione signi, quod est nota particularitatis aut universalitatis, ut „omnis”, „nullus”, „quidam” etc.; *alio modo* ratione modi efficientis propositionem modalem, ut „impossibiliter”, „necessario”, „possibiliter”, et similiter ly et copulative sumptum, ly vel disiunctive, quando tenent se ex parte termini; primum enim est universalitas, secundum particularitas. Quando ergo dicimus, quod universalitas debet mutari in parti-

cularitatem et e converso, intelligitur tam de universalitate signorum quam modorum, nisi universalitas efficiatur pars extremi et non exerceat officium distribuendi aut particularizandi. Tunc enim mutari non debet, ut si dicas: «Id, quod est omnis homo, est animal», ly omnis est pars extremi nec debet mutari.

Sunt autem alia signa, quæ partim habent universalitatem, partim particularitatem, et vocantur *universalia incompleta* et *particularia incompleta*, ut ly omne pro generibus singulorum, non pro singulis illius generis, ut si dicas: «Omne animal fuit in arca Noe», quod verificatur de omni specie animalis, non de omni individuo. Et similiter ly uterque facit universalitatem incompletam, et ly contingenter, quia resolvitur per ly et copulative et per ly possibiliter, quod est modus particularitatis. Si enim dicas: «Homo contingenter currit», resolvitur sic: «Homo possibiliter currit et possibiliter non currit». Unde si isti modi incompleti in utraque propositione opposita affirmantur vel in utraque negentur, etiam si alias copula ipsa in una propositione negetur et in alia affirmetur, nullam legem participant oppositionis, ut si dicas: «Omnis homo contingenter currit», «aliquis homo contingenter non currit», ubi ly contingenter utrobique affirmatur, non sunt contradictoriæ nec legem oppositionis participant; imo sunt æquivalentes ex parte modi, quia utrobique ly contingenter includit universalitatem et particularitatem. Si tamen duæ exponibiles includant virtualiter exponentes contrarias, habent oppositionem contrariam, ut istæ: «Tantum homo est animal», «tantum homo non est animal», sunt contrariæ, quia inter suas exponentes habent istas: «Omne animal est homo», «omne animal non est homo».

Ad cognoscendum propositiones contrarias et subcontrarias tam de modo quam de lege sunt duæ regulæ: *Primæ*: Quando dantur duæ propositiones oppositæ qualitatis circa eadem extrema, si affirmativa infert contradictoriam negativæ, et non infertur ex illa, tales propositiones sunt contrariæ. *Secundæ*: Quando sunt duæ propositiones oppositæ qualitatis circa eadem extrema, si ex contradictoria negativæ inferatur affirmativa, sed non e converso, tales sunt subcontrariæ. Itaque semper attendenda est quasi pro principio et regula contradictoria negativæ (quæ semper affirmativa est) et videndum est, an inferatur ex una affirmativa vel inferat illam, ut inde iudicemus, an propositio sit contraria vel subcontraria.

Ratio primæ regulæ est, quia posita contradictoria propositionis negativæ, si illa infertur ex affirmativa, non stat affirmativam esse veram, quin contradictoria negativæ sit etiam vera, siquidem infertur ex illa, et in bona consequentia si antecedens est verum, etiam et consequens. Si autem contradictoria negativæ est vera, ipsa negativa non potest esse vera, sed falsa, quia contradictoria eius est, ac per consequens pugnant in veritate illæ duæ propositiones, affirmativa scilicet et negativa. Rursus non pugnant in falsitate, sed possunt simul esse falsæ, quia ex contradictoria negativæ non sequitur affirmativa; ergo stat contradictoriam negativæ esse veram et affirmativam falsam, quia, ubi non datur bona consequentia, potest antecedens esse verum et consequens falsum. Sed in eodem casu etiam negativa est falsa, quia contradictoria eius est vera; stat ergo negativam et affirmativam esse falsam. Exemplum huius practi-

cari potest in his propositionibus: «Omnis homo currit», «nullus homo currit»; contradictoria enim nega-

tivæ est: «Aliquis homo currit», et illa infertur ex affirmativa, non vero infert illam.

Ratio secundæ est ordine inverso, quia data duplici propositione, affirmativa et negativa, circa eadem extrema, si contradictoria negativæ infert affirmativam, numquam possunt simul falsæ esse. Nam si est vera contradictoria negativæ et infert affirmativam, iam illa affirmativa est vera. Si autem dicitur, quod affirmativa est falsa, infertur autem ex contradictoria negativæ, talis contradictoria erit falsa, quia in bona consequentia, si consequens illatum est falsum, etiam et antecedens; sed tunc negativa erit vera, quia contradictoria eius falsa est, et sic numquam possunt esse falsæ. Rursus possunt esse simul veræ, quia ex affirmativa non infertur contradictoria negativæ; ergo potest affirmativa esse vera, contradictoria negativæ existente falsa, per regulam malæ consequentiæ, in qua potest antecedens esse verum et consequens falsum. Stante autem contradictoria negativæ falsa, negativa est vera, quæ est eius contradictoria; ergo possunt simul esse veræ. Exemplum poni potest in istis: «Homo est albus», «aliquis homo non est albus», data contradictoria negativæ, quæ est ista: «Omnis homo est albus».

Ex quo sequitur, quod si contradictoria negativæ nec inferat affirmativam nec inferatur ex illa, nullam legem participant, ut «Homo omne album est», «homo non est albus». Et istæ sunt contrariæ: «Petrus currit», «nullus homo currit», quia illa affirmativa infert hanc: «Ergo aliquis homo currit», quæ est contradictoria illius: «Nullus homo currit», sed non infertur ex illa, et sunt ambæ falsæ, casu quo Petrus sit mortuus et Ioannes currat, sunt autem contrariæ de lege, sed non de modo enuntiandi.

CAPUT XVIII.

DE ÆQUIPOLLENTIA
PROPOSITIONUM.

Æquipollentia nihil aliud est quam « propositionum oppositarum penes variationem negationis æqui-¹⁰ valentia et eiusdem sensus significatio ».

Ad hoc autem sunt tres regulæ:

PRIMA: Propositis duabus contradictoriis, si uni illarum præponatur¹⁵ negatio, redduntur æquipollentes. Intelligitur: dummodo negatio teneatur neganter, et non infinitanter. V. g. si dicas: « Omnis homo disputat », « aliquis homo non disputat ». ²⁰ Si uni præponas negationem, ut dicendo: « Non omnis homo disputat », est idem ac dicere: « Aliquis homo non disputat ». Et si dicas: « Non aliquis homo non disputat », est idem ²⁵ ac dicere: « Omnis homo disputat ». Et hinc etiam colliges, quomodo quacumque propositione data per solam præpositionem negationis fiat contradictio, quia negatio est ma-³⁰ lignantis naturæ destruens quidquid invenit post se. Unde sicut præposita contradictoriæ facit illam æquipollentem, ita præposita eidemmet propositioni efficit contradictoriam ³⁵ sui.

SECUNDA REGULA: Positis duabus propositionibus contrariis fiunt æquipollentes postponendo negationem subiecto propositionis ante copulam; ⁴⁰ ut « Omnis homo currit », « nullus homo homo currit », fiunt æquipollentes dicendo: « Omnis homo non currit », vel « Nullus homo non currit ». Quæ regula intelligitur, ubi distributio est ⁴⁵ completa, alioquin potest habere instantiam, ut in his: « Uterque homo disputat », « nullus homo disputat »; non fient æquipollentes per solam postpositionem negationis, et tamen ⁵⁰

sunt contrariæ de lege, quia possunt esse simul falsæ, casu quo tantum unus homo disputet et non duo; numquam tamen est casus, quo pos-⁵ sint simul esse veræ.

TERTIA REGULA est pro subalternis ut « Omnis homo disputat », « aliquis homo disputat »; fiunt æquipollentes per præpositionem et postpositionem; ut si dicas: « Non omnis homo non disputat » æquipollet huic: « Aliquis homo disputat »; et « Non aliquis homo non disputat » æquipollet illi: « Omnis homo disputat ». Unde ver-¹⁵ sus:

Præ Contradic, Post Contra, Præ postque Subalter.

De subcontrariis non dantur æquipollentiæ, quia non sunt capaces. Si enim præponas negationem, redditur universalis propositio et consequenter non æquipollens particulari, ut « Quidam homo est albus », « quidam homo non est albus ». Si dicas: « Non quidam homo est albus », est idem quod nullus. Si postponas negationem subiecto in affirmativa, fiet non æquipollens, sed formaliter negativa, ut « Quidam homo est albus », si postponas negationem, fiet negativa: « Quidam homo non est albus », non autem æquipollens negativæ. Si vero ipsi negativæ postponatur, fiet repetitio inutilis: « Quidam homo non non est albus ».

CAPUT XIX.

DE CONVERSIONE
PROPOSITIONUM.

Conversio est « mutatio extremorum propositionis de subiecto in prædicatum et de prædicato in subiectum servata qualitate et veritate », id est quod maneat copula affirmativa aut negativa utrobique, et utraque sit

vera¹. Ubi semper oportet diligenter attendere, quid sit vere subiectum et vere prædicatum in propositionibus, ut illa transmutentur, et non alia; ut si dicas: «Caput habet homo», 5 ly caput non est subiectum, sed ly homo, quia reddit suppositum verbo, unde debet converti sic: «Ergo habens caput est homo». Et si dicas: «Ad equitandum requiritur equus», 10 convertitur in hanc: «Requisitum ad equitandum est equus», quia ly requiritur est prædicatum.

Triplex est conversio, scilicet simplex seu mutua, per accidens seu non 15 mutua, per contrapositionem, quæ etiam mutua est, sed penes extrema finita et infinita. Conversio simplex dicitur illa, in qua transmutatur prædicatum in subiectum manente 20 eadem quantitate, ut «Nullus homo est lapis», «ergo nullus lapis est homo»; «quidam homo est albus», «ergo quoddam album est homo». Conversio per accidens seu in par- 25 tem est, quando transmutatur prædicatum in subiectum non manente eadem quantitate, ut «Omnis homo est animal», non potest converti: «Ergo omne animal est homo», sed 30 in hanc: «Ergo aliquod animal est homo». Et nota, quod propositiones, quæ convertuntur simpliciter, si sint universales, a fortiori possunt converti per accidens, quia particularis 35 continetur sub universali. Conversio per contrapositionem est mutatio prædicati in subiectum variatis terminis penes finitum et infinitum, ut si dicas: «Omnis homo est ani- 40 mal», sequitur bene: «Ergo omne non-animal est non-homo»; «quidam homo non est albus», «ergo non-album non est non-homo». Quæ conversio inventa est, ut suppleret 45 conversionem mutuam in his, quæ mutuo converti non possunt secun-

dum se. Et proprie non est conversio terminorum, quia non manent iidem termini seu extrema, sed est conversio secundum sensum, mutatis terminis de finitis in infinitos.

Regulæ conversionum sunt: *Prima*: Propositio universalis negativa convertitur simpliciter. *Secunda*: Propositio particularis affirmativa convertitur simpliciter. *Tertia*: Propositio universalis affirmativa convertitur per accidens. Potest etiam converti per accidens universalis negativa. *Quarta*: Universalis affirmativa et particularis negativa convertuntur per contrapositionem. Fundamenta et probationes istarum conversionum tractabimus q. 7. art. 3.

Ad retinendum has regulas memoriter quatuor vocales, scilicet A E I O designatæ sunt ad significandum istas quatuor propositiones. A significat universalem affirmativam, E significat universalem negativam, I significat particularem affirmativam, O significat particularem negativam. Et fit versus comprehendens omnes conversiones:

FECI simpliciter convertitur, EVA per acci,

ASTO per contra, sic fit conversio tota.

Ubi ly *Feci* designat, quod universalis negativa et particularis affirmativa simpliciter convertuntur. *Eva* significat, quod universalis negativa potest converti etiam per accidens, universalis autem affirmativa semper per accidens. *Asto* significat, quod universalis affirmativa et particularis negativa per contrapositionem converti possunt. Unde pro litteris est versus:

Asserit A, negat E; sunt universaliter ambæ.

Asserit I, negat O; sunt particulariter ambæ.

¹ Lu + Quod intelligitur, si illa, quæ convertitur, veritatem habeat, ita quod si veritas habetur, mutanda non est.

CAPUT XX.

DE MODALIBUS.

Specialis consideratio est in oppositione et æquipollentia circa propositiones modales. Et accipitur **modalis propositio**, prout contraponitur propositioni de inesse. Propositio de inesse est « illa, in qua simpliciter denotatur prædicatum convenire et inesse subiecto ». Propositio modalis est, « in qua denotatur prædicatum inesse subiecto cum modo, quo illi inest et convenit ».

Cum autem **modus** nihil aliud sit quam adiacens rei determinatio, ut dicit D. Thomas in opuse. de Logica, tract. de Modalibus ¹, multiplex est modus, qui afficere potest propositionem; sed non omnis modus constituit propositionem modalem, de qua hic agimus. Aliqui enim modi dantur, qui solum modificant prædicatum aut subiectum, ut si dicas: « Petrus currit velociter », « operatur delectabiliter », ille modus „velociter” et „delectabiliter” solum afficit prædicatum. Et si dicas: « Homo iustus est sapiens », aut « Equus hominis currit », ly iustus et ly hominis modificant, id est restringunt subiectum, sed non extrahunt propositionem a ratione propositionis de inesse, ita ut alias regulas oppositionis vel æquipollentiæ habeat.

Alii modi sunt, qui afficiunt ipsam copulam et convenientiam prædicati ad subiectum modificant, et modificando addunt aliquid pertinens ad universalitatem aut particularitatem vel ad affirmationem et negationem. Et isti modi faciunt propositiones modales, de quibus agimus in præsentia; et sunt quatuor, scilicet *impossibile, possibile, necessarium, contin-*

gens. Alii addunt alios duos, scilicet *verum* et *falsum*. Sed isti proprie non sunt modi, de quibus agimus in præsentia, quia veritas et falsitas ita sequitur ad omnem propositionem, quod non mutat ordinem et modum oppositionis et æquipollentiæ etc., quæ sunt in propositionibus de inesse.

Quare propositio modalis definitur « illa, quæ uno ex his quatuor modis afficitur ». Et est duplex, quia duplici modo potest affici; alia est modalis *divisa*, alia *composita*. Modalis *composita* est, in qua modus se habet ut prædicatum et ipsum dictum ut subiectum, ut si dicas: « Petrum disputare est possibile ». Modalis *divisa* est, in qua modus adverbialiter sumptus fertur in copulam, ut « Petrus possibiliter disputat ».

Et nota, quod hinc ortum habet sensus compositus et divisus in propositionibus; nam sensus compositus sumitur ex modali composita et divisus ex *divisa*. Et isti sensus consistunt in hoc, quod in sensu composito significatur ipsa simultas et unio duplicis formæ in uno subiecto; in sensu autem *diviso* significatur unio seu convenientia duplicis formæ in subiecto non simul, sed successive seu una excludente aliam, hoc enim est *divisive*. Unde numquam valet a modali *divisa* ad *compositam*, seu a sensu *diviso* ad *compositum*, sicut non valet a convenientia successiva ad simultaneam.

Et ideo sensus compositus significatur bene per modalem *compositam*, in qua modus prædicatur de toto dicto; significatur enim uniri et convenire simul formam prædicati et subiecti sub illo modo. Sensus autem *divisus* significatur per modalem *divisam*, in qua modus solum afficit copulam, et ita denotat subiecto convenire illum modum, non autem ipsis formis prædicati et sub-

iecti simul convenire. Exemplum est, si dicas: « Nigrum esse album est possibile », « sedentem stare est possibile »; in sensu composito significat, quod coniunctio sedendi et standi possibilis est. Si autem dicas: « Sedens possibiliter stat seu potest stare », in sensu diviso significat, quod subiecto sedenti convenit potentia ad standum, non tamen ad standum simul cum sessione. Unde quando in subiecto et prædicato importantur formæ oppositæ, ut quia una forma non excludit potentiam subiecti ad recipiendum aliam, sed solum coexistentiam et simultatem cum illa, tunc adhuc in sensu diviso manet illa potentia stante illa forma in subiecto; nec enim illa forma tollit potentiam aut ponit. Et sic cum dico: « Voluntas efficaciter mota potest non operari in sensu diviso », non significo, quod dividendo efficacem motionem potest non operari, sed adhuc stante in subiecto efficaci motionem manet potentia ad oppositum, sed non ad coniungendum oppositum cum forma efficaci motionis. Itaque sensus divisus ponit potentiam in subiecto ad opposita successive, compositus denotat potentiam ad opposita simul coniungenda.

CAPUT XXI.

DE QUANTITATE, QUALITATE, OPPOSITIONE ET ÆQUIPOLLENTIA MODALIU.

Quia omnis oppositio et æquipollentia propositionum resultat ex qualitate et quantitate earum, ubi specialis difficultas invenitur circa quantitatem et qualitatem, invenitur etiam circa oppositionem et æquipollentiam. Et ideo ad explicandam difficultatem circa oppositionem et æquipollentiam modalium oportet

explicare prius quantitatem et qualitatem earum, ut modales sunt.

Igitur isti quatuor modi: impossibile, necesse, possibile, contingens secundum se important **quantitatem** similem illis signis „omnis”, „nullus”, „quidam” etc. *Necessarium* enim et *impossibile* dicunt universalitatem, eo quod id, quod convenit necessario, semper et omnibus convenit, quod vero impossibilitate, nulli et numquam convenit. *Possibile* autem et *contingens* dicunt particularitatem, quia ad salvandum, quod aliquid sit possibile, sufficit, quod pro aliquo tempore aut subiecto sit possibile. Et contingens sumitur hic pro eodem atque possibile, non autem pro defectibili, sic enim opponitur necessario, sed pro eo, quod potest esse aliquando, præscindendo a defectibilitate.

Ex quo constat, quod, cum propositio modalis constet ex dicto et ex modo, et modus ipse quantitatem habeat, dictum autem etiam quantitatem habere possit, concurrunt aliquando duæ quantitates in eadem propositione, una de dicto, alia de modo, quas oportet mutare ad oppositiones et æquipollentias faciendas. Et hæc duplex quantitas manifestius cernitur in modalibus divisis, in quibus quantitas dicti eodem modo operatur atque in propositionibus de inesse; ut si dicas: « Omnis homo possibiliter currit », ly omnis distribuit simpliciter. In modalibus autem compositis, quia totum dictum fit quasi unum extremum, et modus prædicatur de illo, ideo quantitas dicti minus videtur operari, et magis relucet quantitas modi. Sed nihilominus etiam quantitas dicti mutanda est in oppositione propter sensum propositionis; modalis enim composita reducitur ad divisam, et consequenter veritas unius debet regulari sicut veritas alterius. Ad evitandum autem hoc et videndum propriam

oppositionem et æquipollentiam modalium, ut modales sunt, solent poni exempla in propositionibus, quarum dictum sit de termino singulari, ut « Petrum currere est possibile », in quibus sola quantitas modi attenditur. Si autem ponatur dictum de termino communi, infra afferemus exempla in rotulis modalium divisarum.

Similiter quod attinet ad **qualitatem**, cum inveniatur in modali composita duplex copula, scilicet dicti et modi, potest vel utraque affirmari vel utraque negari, aut affirmari dictum et negari modus, vel affirmari modus et negari dictum. Quod ut facilius memoriæ mandaretur et exerceretur, pro istis quatuor combinationibus affirmationis et negationis dialectici statuerunt quatuor litteras vocales A E I U, quarum A significat propositionem affirmativam in modo et in dicto, E propositionem de dicto negato et modo affirmato, I propositionem de modo negato et de dicto affirmato, U propositionem de dicto et de modo negato. Unde versus:

E dictum negat, **I**que modum, nihil
A, sed **U** totum.

Quare ut oppositio fiat in his modalibus, adverte semper, ut sicut in propositionibus de inesse attenditur quantitas, ita attendatur in modalibus quantitas modorum. Et supponimus, quod ly necesse et ly impossibile sunt universales, sicut ly omnis et ly nullus; et ly possibile et ly contingens sunt particulares, sicut quidam, aliquis etc. Unde sicut contrariatur omnis et nullus, ita necesse et impossibile; et sicut subcontrariantur quidam et quidam non, ita subcontrariantur possibile et possibile non; et sicut contradicunt nullus et quidam, omnis et quidam non, ita contradicunt impossibile et possibile, necesse et possibile non.

Et sicut æquipollentiæ fiunt per negationem præpositam aut postpositam etc., ita et æquipollentiæ fiunt in modalibus per eandem negationem præpositam aut postpositam.

Deinde necesse est, ut attendatur ad mutationem negationis et affirmationis, ut videlicet semper in oppositionibus detur affirmatio et negatio de dicto. De modo vero in tantum requiritur negatio aut affirmatio, in quantum necesse est mutare quantitatem eius vel eandem servare; aliquando enim mutatur quantitas modi negando ipsum modum, sicut in ly omnis mutatur quantitas eius dicendo: „Non omnis”. Exemplum horum potest accipi in hac propositione: « Petrum currere est impossibile ». Si vis contrariam eius facere dic: « Petrum currere est necesse »; si contradictoriam, dic: « Petrum currere est possibile », eo quod ly impossibile negat dictum. Si vis facere subcontrarias, dic: « Petrum currere est possibile », « Petrum non currere est possibile ». Si vis facere æquipollentes, dic: « Petrum currere est impossibile », « non est possibile Petrum currere », vel: « Necesse est Petrum non currere », prout videlicet volueris facere æquipollentias, si ex contrariis, ut „necesse” et „impossibile”, postponendo negationem, si ex contradictoriis, anteponendo etc.

Ut autem hæc omnia melius memoriæ inhærent, invenerunt dialectici quatuor dictiones seu rotulos compositos ex quatuor illis vocalibus A E I U, in quorum singulis distincte appareret æquipollentia et oppositio iuxta omnes combinationes possibles, sive affirmando sive negando modum sive dictum sive utrumque. Et sunt istæ: *Amabimus*, *edentuli*, *illiacæ*, *purpurea*, incipiendo a littera A in amabimus, a littera E in edentuli etc. Et ita debet procedi, ut in qualibet dictione ponas in

prima littera modum de ly possibile, de termino singulari pro modalibus
in secunda modum de ly contingens, compositis, de termino vero com-
in tertia modum de ly impossibile, muni pro divisis; sic enim facile po-
in quarta modum de ly necessario. teris utrumque intelligere et de uno
Et exempla ponenda sunt in dictis 5 ad aliud transire.

ROTULI COMPOSITARUM MODALIUM.

<i>Pur</i> :- Non possibile est Petrum non currere.		<i>Il</i> :- Non est possibile Pe- trum currere.
<i>Pu</i> :- Non contingens est Petrum non currere.	Contrariæ	<i>Li</i> :- Non est contingens Petrum currere.
<i>Re</i> :- Impossibile est Pe- trum non currere.	Contradictoriæ	<i>A</i> :- Impossibile est Pe- trum currere.
<i>A</i> :- Necesse est Petrum currere.	Contradictoriæ	<i>Ce</i> :- Necesse est Petrum non currere.
<i>A</i> :- Possibile est Petrum currere.	Subcontrariæ	<i>E</i> :- Possibile est Petrum non currere.
<i>Ma</i> :- Contingens est Pe- trum currere.		<i>Den</i> :- Contingens est Pe- trum non currere.
<i>Bi</i> :- Non impossibile est Petrum currere.		<i>Tu</i> :- Non impossibile est Petrum non currere.
<i>Mus</i> :- Non necesse est Petrum non currere.		<i>Li</i> :- Non necesse est Pe- trum currere.

Incepimus rotulum a *Purpurea*, et non ab *Amabimus*, ut in superiori loco poneretur oppositio contraria, in inferiori subcontraria, in trans-³⁰ versali autem contradictoria. Contrarietas autem versatur inter *Pur-*
purea et *Illiace*, subcontrarietas inter *Amabimus* et *Edentuli*, contradictio inter *Purpurea* et *Edentuli*, inter *Amabimus* et *Illiace*, æquipollentiæ inter quatuor, quæ sunt in unoquoque rotulo inter se.

ROTULI DIVISARUM CONSTANTIUM DICTO DE TERMINO COMMUNI.

Simpliciter universales ratione dicti et ratione modi:

Omnis homo necessario disputat.

Omnis homo impossibiliter disputat.

Simpliciter particulares ratione dicti et ratione modi:

Aliquis homo possibiliter disputat.

Aliquis homo possibiliter non disputat.

Duæ primæ superioris loci sunt⁴⁵ contrariæ simpliciter, et duæ inferioris loci sunt subalternæ simpliciter illis primis, et inter se subcontrariæ simpliciter, transversaliter autem sunt contradictoriæ simpliciter,⁵⁰

et præposita vel postposita negatione fient æquipollentes iuxta regulas suprapositas de æquipollentibus.

Universales ratione dicti, et non ratione modi:

Omnis homo possibiliter disputat.

Omnis homo possibiliter non disputat.

Particulares ratione dicti et ratione modi:

Aliquis homo possibiliter disputat.

Aliquis homo possibiliter non disputat.

Istæ sunt subalternæ ratione subiecti tantum, sed non ratione modi.

Et ideo ratione subalternationis hic illas posuimus; particulares autem ratione dicti et universales ratione modi, quæ hic videbantur ponendæ, in sequenti rotulo melius collocabuntur. Duæ autem primæ inter se non sunt contrariæ, quia licet ratione subiecti contrarietatem postulent, ratione tamen modi particularis de ly possibilis impeditur contrarietas, quia manet eadem universalitas, et particularitas, et duæ inferiores sunt simpliciter subcontrariæ, transversaliter autem non sunt contradictoriæ, quia manet eadem particularitas ratione de ly possibiliter, sed sunt subcontrariæ ratione modi; habent tamen contradictionem illæ duæ primæ cum modalibus de dicto particulari et modo communi, quas statim referemus.

Universales ratione modi, et particulares ratione dicti:

Aliquis homo necessario disputat.

Aliquis homo impossibiliter disputat.

Particulares ratione modi, et non ratione dicti:

Omnis homo possibiliter disputat.

Omnis homo possibiliter non disputat.

Istæ duæ superiores inter se dispartate se habent, et duæ inferiores inter se, quia manet eadem particularitas et universalitas in illis, sed tamen transversaliter consideratæ habent contradictionem simpliciter. Ut autem facias contrarias ratione subiecti tantum aut ratione modi tantum, hoc observa, ut semper in altera propositione ponas dictum et modum universalem; alias si utrobique sit unum universale et alterum particulare, dispartate se habebunt, ut istæ sunt contrariæ ratione modi: « Omnis homo necessario disputat », « aliquis homo impossibiliter disputat »; et istæ ratione dicti: « Omnis homo possibiliter disputat », « omnis homo impossibiliter disputat ». In

subcontrariis similiter ratione subiecti tantum aut modi tantum observetur, ut semper in altera propositione sit particularitas dicti et modi.

CAPUT XXII.

DE REDUCTIONE MODALIIUM AD SUAS DE INESSE.

Reductio modalium ad propositiones de inesse nihil aliud est quam probare seu regulare veritatem modalis per veritatem propositionis de inesse. Si enim est verum, quod Petrus possibiliter disputat, ideo est, quia hæc de inesse: « Petrus disputat » habet possibilitatem. Et nota, quod omnis modalis si est vera, est propositio necessaria et æternæ veritatis, quia applicat modum convenientem veritati propositionis ex intrinseca connexionione; ut si dicas: « Petrum currere est contingens », hoc ipsum est propositio necessaria, quia cursui Petri necessario convenit contingentia. Et hinc discas, quomodo prima causa potest causare in nobis libertatem et contingentiam operando infallibiliter, quia non solum causat res ipsas, sed etiam modos earum et unicuique dat modum suum; et ita ex causatione divina non sequitur v. g., quod ambulatio Petri sit necessaria, sed quod ambulationem Petri fieri libere et contingenter sit infallibile et necessarium, quia illi ambulationi ab intrinseco et necessario convenit libertas et contingentia. Et quia in modali composita dictum supponit quasi immobiliter et facit unum extremum respectu modi, ideo ad resolvendum modalem compositam descendendo sub dicto, oportet, quod reducat ad suam divisam, cui æquipollet, ut « Necesse est hominem currere », « necessario homo currit », et tunc descendatur sub ly homo.

Ut autem videamus, quomodo reducendæ sunt propositiones modales ad suas de inesse, nota, quod propositio de inesse dicitur dupliciter: Uno modo, quia caret modis affi-

reducatur ad suam de inesse; ut si dicas: « Album fuit nigrum », non immediate verificatur, quod aliquando fuit verum: « Album est nigrum », sed verificatur resolvendo subiectum ampliatum hoc modo: « Hoc est vel fuit album », « et hoc (scilicet quod est album) fuit nigrum aliquando ». Et similiter ubi est duplex copula, ut « Petrus fuit et erit albus » resolvatur prius utraque copula in suam copulativam, et tunc quælibet categorica reducat seu reguletur per suam de inesse.

Reducitur ergo modalis ad suam de inesse formando propositionem de inesse et ostendendo, quod illi convenit modus in propositione modali positus; ut si dicas: « Petrus 15 contingenter currit », reducitur ad suam de inesse sic: « Hæc propositio: Petrus currit est contingens », et ista vocatur *officians* illius modalis, diciturque probari seu reduci mo- 20 dalis per officiantem de inesse, id est ostendendo illam per unam propositionem, quæ probet aut significet suæ de inesse convenire talem modum possibilitatis aut contingentiae.

Quo supposito plures **regulæ**, quæ traduntur ad reducendum et regulandum modales vel de extrinseco tempore, ad suas de inesse, reducuntur ad hanc: Ad veritatem pro- 30 positionis modalis vel de extrinseco tempore quæ immediate reducibilis est ad suam de inesse, sufficit et requiritur, quod suæ de inesse conveniat et verificetur de illa talis 35 modus aut talis differentia temporis. V. g. ad veritatem huius: « Petrus possibiliter disputat », sufficit, ut hæc propositio: « Petrus disputat » sit possibilis; et ad veritatem huius: 40 « Petrus necessario est homo », requiritur, quod hæc: « Petrus est homo » sit necessaria; et ad veritatem huius: « Adam fuit », sufficit, quod aliquo tempore fuerit vera: « Adam 45 est », quæ est sua de inesse; et sic de aliis omnibus. Dixi autem, propositionis immediate reducibilis, quia aliquando requiritur aliqua prior resolutio vel explicatio termini, quam 50

CAPUT XXIII.

DE HYPOTHETICIS PROPOSITIONIBUS.

Hoc est ultimum, quod considerandum restat in secunda operatione intellectus, scilicet agere de altera specie enuntiationis, quæ est hypothetica. Hucusque enim egimus de categorica eiusque proprietatibus. Hypothetica autem magis accedit ad tertiam operationem intellectus, quia plures categoricas coniungit. Unde 35 **definitur** hypothetica, quod est « illa, quæ habet duas categoricas coniunctas tamquam partes principales sui », ut « Si homo volat, habet alas ». Unde fit, quod copula hypothetica non est verbum, sed aliquod adverbium seu nota coniungens propositiones, v. g. *ly et, ly si etc.* Atque adeo in coniunctione hypothetica una pars coniuncta non prædicatur de altera, sicut in categorica; solum enim verbum est nota eorum, quæ prædicantur.

Dividitur hypothetica propositio in tres species, quæ formaliter sunt hypotheticæ, penes tres diversas copulas coniungentes propositiones: *si, et, vel*. Et dividi potest in alias tres, quæ virtualiter sunt hypotheticæ vocanturque proprio nomine *expo-*

nibiles, quia cum in se sint categoricæ, continent tamen aliquem terminum resolvendum et exponendum per plures categoricas, quæ hypotheticam faciunt, et ideo virtualiter dici possunt hypotheticæ. De quibus in capite sequenti.

Species ergo hypotheticæ sunt conditionalis, copulativa, disiunctiva. Conditionalis est, quæ coniungit propositiones per illam particulam *si*, ut «Si homo currit, homo movetur». Et ad illam reducitur rationalis, quæ coniungit propositiones per particulam *ergo*. Nam omnis conditionalis consequentiam virtualiter includit; proprie tamen *ly* ergo facit consequentiam et discursum, non propositionem hypotheticam.

Copulativa est, quæ coniungit propositiones per particulam *et*, ut «Petrus est albus et Paulus est niger». Et particula illa *et* quando coniungit terminos, facit propositiones de extremo copulato habetque vim universalitatis, si divisive, non collective accipiatur, confunditque terminum post se positum; ut «Petrus et Paulus currit», «Parisiis et Romæ venditur piper», *ly* piper stat confuse nec licet sub illo immediate descendere.

Disiunctiva est, quæ coniungit propositiones per particulam *vel* ut «Petrus currit vel Paulus loquitur». Et quanto illa particula coniungit terminos, facit propositionem de extremo disiuncto et habet vim particularitatis, ut «Petrus vel Paulus loquitur», «homo vel equus est albus».

In his speciebus hypotheticarum duo solum veniunt **advertenda**: Primum est, quid requiratur ad veritatem cuiuslibet hypotheticæ; secundum, qui sint loci seu regulæ arguendi in talibus hypotheticis.

QUOAD PRIMUM. In *conditionalibus* est hæc regula: Ad veritatem condi-

tionalis non requiritur, quod aliqua pars sit vera, sed sufficit bonitas consequentiæ; et ad falsitatem sufficit, quod consequentia sit mala. Et sumimus conditionalem in rigore pro conditionali illativa; nam si solum sumatur particula *si* ad denotandum concomitantiam unius cum alio, ut «Si Petrus loquitur, Paulus ambulat», non ita proprie est conditionalis, de qua in præsentī agimus. Cum ergo ad conditionalem illativam, ut sit vera, solum requiratur bonitas consequentiæ, sequitur, quod omnis conditionalis vera est necessaria, et omnis falsa impossibilis. quia bona consequentia semper et necessario est bona, alioquin si deficere potest, est mala; fundatur enim bonitas consequentiæ in connexionē extremorum. Et ita docet S. Thomas opusc. de Logica, tract. de Enuntiatione cap. 14. ¹ Unde discernes, quod cognitio rerum sub conditione si sumatur in vi conditionalis illativæ, pertinet ad cognitionem necessariam, quia vel talis conditionalis est necessaria vel impossibilis. Si autem non sumatur in vi conditionalis illativæ, sed concomitantiae aut ordinis unius cum alio, tunc talis cognitio conditionalium est cognitio coexistentiæ et proportionis unius cum alio seu positionis unius cum positione alterius debetque reduci ad aliquam causam coniungentem aut proportionantem unum cum alio et de facto fundantem veritatem illam, quam de facto habet propositio, licet extrema de facto non existant.

In *copulativis* est hæc regula: Ad veritatem copulativæ requiritur, quod utraque pars sit vera; ad falsitatem sufficit, quod altera pars sit falsa, ut «Homo est rationalis et equus est hinnibilis», est vera, quia utraque pars est vera; consistit enim

¹ Summa tot. Log. Arist. tract. 6. c. 14. (Pa XVII. 92. sq.).

veritas illius in copulatione veritatum. Si autem dicas: «Petrus disputat et lapis currit», tota est falsa, quia pars eius est falsa. Idem quod dicimus de veritate, dicendum est de
 5 possibilitate et necessitate. Ut enim sit possibilis aut necessaria copulativa, requiritur quamlibet partem esse possibilem et necessariam; ut autem sit impossibilis vel contingens, sufficit alteram partem esse impossi-
 10 bilem aut contingentem. Inter impossibile autem et contingens si una pars est contingens, altera impossibilis, tota est impossibilis; ut si dicas: 15 «Petrus est lapis et Paulus currit». Itaque in defectu sequitur debiliorem partem et in effectu bono requirit integram causam.

In *disiunctivis* est hæc regula: Ad
 20 veritatem disiunctivæ sufficit alteram partem esse veram; consistit enim veritas eius in separatione veritatis et falsitas in opposito. Et idem est de
 25 necessitate et possibilitate, quod sufficit alteram partem esse necessariam aut possibilem; ut «Homo est animal, vel sol est niger», est vera et necessaria ratione unius partis
 30 tantum. At vero ad falsitatem disiunctivæ requiritur, ut utraque pars sit falsa, et similiter ad impossibilitatem, ut si dicas: «Homo est hinnibilis, vel equus est risibilis».

In summa: Copulativa sequitur
 35 semper debiliorem partem, disiunctiva fortiorem. Fortior pars dicitur vera, necessaria, possibilis, debilior dicitur falsa, contingens, impossibilis. Ad unius enim partis fortioris
 40 positionem tota disiunctiva redditur vera vel necessaria vel possibilis, ad unius vero debilioris positionem tota copulativa redditur falsa vel impossibilis. Denique ad contingen-
 45 tiam disiunctivæ sufficit alteram partem esse contingentem, dummodo nulla sit necessaria, nec omnes in falsitate repugnent, ut di dicas: «Petrus disputat, vel homo est lapis». 50 ergo currit».

QUANTUM AD SECUNDUM. In conditionalibus sunt hi loci arguendi: *Primus*: A tota conditionali cum destructione consequentis ad destructionem antecedentis est bona consequentia, ut si dicas: «Si sol lucet, dies est; ergo si non est dies, sol non lucet». *Secundus*: A tota conditionali cum positione antecedentis ad positionem consequentis est bona consequentia, ut «Si sol lucet, dies est; sed sol lucet; ergo dies est». *Tertius*: A conditionalis ad disiunctivam constantem consequente et contradictorio antecedentis valet, ut «Si sol lucet, dies est; ergo vel est dies, vel sol non lucet».

In copulativis: A copulativa *affirmativa* ad quamlibet eius partem est formalis consequentia, e converso tamen non est formalis consequentia. Ut bene sequitur: «Petrus currit et disputat, ergo Petrus disputat». E converso autem non valet: «Petrus
 25 disputat, ergo currit et disputat». In *negativis* autem copulativis non sequitur a toto ad partem, ut non valet: «Non aliquis homo est equus, et homo est lapis; ergo homo est
 30 lapis». Nec etiam sequitur negative per formalem consequentiam; non enim valet: «Petrus non disputat, et Petrus currit, ergo Petrus non currit»; casu quo currat
 et non disputet, antecedens est verum, quod non simul disputat et currit, et falsum est, quod non currat.

In disiunctivis: *Primus* locus est: A parte disiunctivæ ad totam bona est consequentia, ut: «Petrus est iustus, ergo vel est iustus vel dives»; non enim requiritur ad verificationem consequentis plus quam
 45 ad veritatem antecedentis. *Secundus*: A tota disiunctiva cum destructione unius partis ad positionem alterius valet consequentia, ut: «Petrus disputat vel currit, et non disputat, ergo currit».

Quæ dicuntur de propositionibus de extremo disiuncto vel copulato vel conditionato, ut quando dico: «Petrus est albus et frigidus» etc., ubi prædicatum vel subiectum sunt 5 unum copulatum aut disiunctum, non pertinent ad præsens, quia tales propositiones non sunt formaliter hypotheticæ, sed virtualiter, et debemus illas resolvere seu reducere ad 10 copulativas, disiunctivas vel conditionales, quibus correspondent, et sic de illis iudicare sicut de præfatis hypotheticis.

CAPUT XXIV.

DE EXPONIBILIBUS.

Exponibiles propositiones sunt «quæ ratione alicuius termini importantis sensum explicabilem pluribus propositionibus necesse habent exponi seu declarari»; et quia pluribus 25 propositionibus declarantur, dicuntur virtualiter hypotheticæ. Et aliquæ sunt exponibiles ratione rei significatæ, ut verbum „incipit“, „desinit“, „differt“ et similia; exponitur 30 enim ly incipit dicendo: Nunc est et antea non erat. Et hæc omittimus in præsentī, explicanda, ubi eorum tractatur materia, sicut de inceptione et desitione in lib. 6. Phys.¹, de differ- 35 rentia in Prædicabilibus². Alia ex ipso modo significandi indigent exponi, et hæc proprie pertinent ad dialecticum.

Sunt autem tres species, scilicet 40 exclusivæ, exceptivæ, reduplicativæ. **Propositio exclusiva** dicitur illa, quæ modificatur termino significante exclusionem, ut tantum, solum, et similia. Et potest constituere vel 45 propositionem de excluso extremo, scilicet quando se tenet ex parte

prædicati, ut «Petrus est solum dialecticus»; vel totam propositionem exclusivam reddere, scilicet quando se tenet ex parte subiecti, ut «Tantum homo est risibilis»; vel potest excludere gratia alietatis, id est significare, quod aliis subiectis non convenit prædicatum, ut «Tantum homo est risibilis», id est non 15 alius quam homo est risibilis; vel potest excludere gratia pluralitatis, ut «Prædicamenta sunt tantum decem», id est non plura quam decem. Et licet possit fieri exclusiva tam 20 affirmativa quam negativa, et negativa vel solum de modo vel solum de dicto vel de utroque, tamen in præsentī sufficit expositionem tradere pro affirmativa; ex ea enim constabit, quod in negativa opposito modo 25 debet exponi.

Exponitur ergo exclusiva propositio per duas categoricas copulative acceptas, quarum una affirmat prædicatum convenire subiecto, et vocatur propositio præiacens, id est simplex seu simpliciter prædicans unum de alio; alia negat prædicatum convenire alii subiecto, et sic est universalis negativa respectu omnis alterius subiecti. V. g. «Tantum homo est risibilis» exponitur sic: «Homo est risibilis, et nihil aliud ab homine est risibile». «Prædicamenta sunt tantum decem» exponitur sic: «Prædicamenta sunt decem, et non sunt plura quam decem». Unde sequitur, quod propositio affirmativa exclusiva convertitur in universalem affirmativam transmutatis terminis; ut bene valet: «Tantum homo est risibilis, ergo omne risibile est homo»; et consequenter ly tantum est signum confusionis respectu termini, quem immediate afficit, quia in sua convertente ille terminus affectus a ly tantum afficitur mediate a signo

¹ Phil. nat. 1. p. q. 21.² Log. 2. p. q. 10.

universali affirmativo, quod est confundi.

Loci arguendi in exclusivis sunt tres: *Primus*: Ab exponibili ad exponentes et e converso bona est consequentia. *Secundus*: Ab exponibili exposita copulative ad quamlibet exponentium bona est consequentia. *Tertius*: A qualibet exponentium ad exponibilem disiunctive valet consequentia.

Et bene observa, quod licet particula „tantum” posita a parte subiecti faciat totam propositionem exclusivam, posita autem a parte prædicati faciat de excluso extremo, tamen quia exclusio ita afficit suum terminum, quod quasi appellat super eum, non licet arguere a propositione de excluso extremo ad exclusivam vel e contra, sicut non valet: «Tantum Adam est albus, ergo Adam est tantum albus»; prima enim erat vera casu, quo solus Adam esset albus in mundo, et secunda est falsa, quia multa alia sunt in Adam quam albedo. Et similiter non valet: «Tantum sol lucet, ergo sol tantum lucet»; «prædicabilia sunt tantum quinque, ergo tantum prædicabilia sunt quinque».

Secunda exponibilis est **exceptiva**, ut si dicas: «Omne animal præter hominem est irrationale». In hac nota, quod talis exceptiva si sit affirmativa, habet tres exponentes copulativas, scilicet suam præiacentem et universalem affirmativam, in qua terminus, a quo fit exceptio, prædicatur de parte excepta, et negativam, in qua prædicatum negatur de parte excepta; ut exponentes illius positæ propositionis sunt: «Omne animal, quod est non-homo seu aliud ab homine, est irrationale», et «omnis homo est animal», et «nullus homo est irrationalis». Contradictoria autem huius exponitur disiunctive per contradictorias exponentes. Aliqui brevius exponunt par-

ticulam „præter” per particulam „excepto” dicendo: «Omne animal excepto homine est irrationale»; vel per copulam implicationis dicendo: «Omne animal, quod non est homo, est irrationale». Sed hoc non est ponere exponentes, sed æquivalentes in uno termino, quia etiam indiget expositione; nam ly excepto æque indiget expositione ac ly præter.

Loci arguendi in exceptivis sunt: *Primus*: Ab exceptiva ad omnes suas exponentes et e converso est formalis consequentia. *Secundus*: Ab exceptiva copulative exposita ad quamlibet exponentem est formalis consequentia, sicut in quacumque copulativa a tota ad partem. *Tertius*: In exceptivis, quæ exponuntur disiunctive et contradictorie respectu copulativarum, valet a qualibet exponente ad totam per regulam disiunctivarum.

Tertia exponibilis est **reduplicativa**, per illum terminum „in quantum”, quæ vocantur reduplicativæ, quia quasi duplicant subiectum aut prædicatum, ut dicendo: «Petrus in quantum homo est risibilis». Et idem est de his terminis: quatenus, qua ratione, secundum quod, ut sic etc.

Et sumuntur dupliciter isti termini reduplicantes: primo specificative, secundo reduplicative. *Specificative* reduplicant seu applicant subiecto formalem et specificum conceptum; *reduplicative* applicant rationem causæ, propter quam aliquid est tale, et sic faciunt propositionem causalem. Exemplum primi: «Coloratum in quantum coloratum est obiectum visus», specificative tenetur, quia reduplicat solum rationem formalem. Si autem dicam: «Homo in quantum albus disgregat visum», denotat causam, propter quam disgregat.

Exponitur reduplicativa per quatuor exponentes, quando tenetur re-

duplicative et non specificative tantum, scilicet per præiacentem et per affirmativam, ubi terminus reduplicatus affirmatur de subiecto illius exponibilis, et aliam affirmativam, in qua prædicatum affirmatur de termino reduplicato, et per causalem, ubi explicatur ratio connectionis inter prædicatum et subiectum, ut si dicas: « Omnis homo in quantum rationalis est risibilis », exponitur sic: « Omnis homo est risibilis », et « omnis homo est rationalis », et « omne rationale est risibile », et « quia est rationale, est risibile ». Sic antiqui.

Sed revera sola quarta propositio est legitima et sufficiens exponens, scilicet causalis, et ad summum potest addi illa tertia, quia implicite continetur in causali; sufficit enim dicere: « Quia aliquid est rationale, est risibile, ergo in quantum rationale est risibile ». Nam prima et secunda exponens, quod necessariae non sint, imo aliquando falsificentur, constat, quando reduplicativa verificatur mediante aliqua restrictione aut diminutione, et non absolute, ut si dicas: « Christus in quantum homo est creatura », « omne animal in quantum rationale est risibile », falsa est prima et secunda exponens, in qua simpliciter dicitur: « Christus est creatura », « Omne animal est risibile », « omne animal est rationale »; illæ enim absolute prolatae sunt falsæ. Quare sufficit causalem ponere pro exponente; et quia ad veritatem causalis requiritur illa tertia exponens, addi potest. Si enim est verum, quod quia est rationale, est risibile, etiam est verum, quod omne rationale est risibile; causalis enim si est semel vera, in omnibus est vera.

Et adverte, quod aliquando ly „ in quantum ” ly „ secundum quod ” sumuntur non tam specificative et

reduplicative quam diminutive et restrictive, quia verificantur solum secundum quid de subiecto et ratione partis, et non absolute; ut si dicas: « Æthiops est albus secundum dentes seu in quantum habet dentes », « Christus in quantum homo est creatura, non autem absolute est creatura »; et tunc utere illa regula S. Thomæ, 3. p. q. 16. art. 8., quod quando aliqua indifferenter possunt convenire toti et parti, si solum conveniunt parti, non absolute denominant, sed secundum quid et per ly „ in quantum ”, ut, quia albedo potest convenire toti corpori et parti, si solum convenit parti, v. g. dentibus, non dicitur absolute de toto. Quando vero solum potest convenire parti et ratione eius toti, absolute dicitur de toto, licet conveniat soli parti, ut absolute dicitur homo crispus, licet crispitudo sit solum in capillis. Et quia esse creaturam propter sui transcendentiam convenire natum est supposito et naturæ, non dicitur absolute de Christo nisi explicando, quod ratione naturæ humanæ convenit.

Secundo adverte, quod reduplicativa aliquando non reduplicat causam, sed conditionem aut concomitantiam, ut si dicas: « Ignis in quantum applicatus comburit », « assensus in quantum obscurus est fidei », ibi non reduplicatur causa, sed conditio aut modus; « homo in quantum existit operatur », ly existit dicit concomitantiam conditionis requisitæ. Et tunc illæ reduplicativæ non exponuntur per causalem, sed per conditionalem, in qua prædicatum reduplicative ponitur ex parte subiecti, ut « Si homo operatur, existit », « si assensus est fidei, est obscurus », « si ignis comburit, est applicatus » etc.

LIBER TERTIUS

DE TERTIA OPERATIONE INTELLECTUS

CAPUT PRIMUM.

DE CONSEQUENTIA
ET DIVISIONE EIUS.

Tertia intellectus operatio agitur discursu, qui necessario exigit illationem et consequentiam, qua deducitur unum ex alio. Consequentia 10 autem in communi **definitur** sicut argumentatio, quod est « oratio, in qua uno dato aliud sequitur ». Et cum omnis illatio fundetur in connexionione unius veritatis cum alia, quando 15 dicitur in definitione consequentiæ ly sequitur, non est idem quod „ connectitur ”; sic enim solum definiretur bona consequentia, quia sola illa habet connexionem et illatio- 20 nem unius ex alio. Sed ly sequitur si sumatur ut commune ad bonam et malam consequentiam, est idem ac „ designatur consequi ”, ita quod ubicumque orationes nota illationis con- 25 iunguntur, consequentia est, licet in re non sit bona et conveniens illatio.

Quid sit autem consequentia *bona* et *mala*, in quam primo **dividitur** consequentia in communi, diximus 30 præc. libro cap. 5. Et si quærat: Cur dividitur consequentia in bonam et malam, non in veram et falsam? respondeo, quia consequentia non est propositio, ad quam solum 35 pertinet verum et falsum, quia affirmat aut negat, sed est connexio illativa propositionum, ad quam pertinet debita dispositio et convenientia connexionis; conveniens autem 40

et inconveniens faciunt bonum vel malum, non verum aut falsum.

Dividitur secundo consequentia in materialem et formalem. *Materia-* 5 *lis* dicitur, quæ solum ratione alicuius materiæ est bona, *formalis*, quæ in quacumque materia et terminis eiusdem formæ bona est. Et ideo consequentia formalis, quæ semel est bona, semper est bona. V. g. si dicas: « Aliquis homo est rationalis, ergo omnis homo est rationalis », ista consequentia valet in illa materia, quia est materia necessaria, in qua ex una particulari potest inferri universalis. Sed non valet ex vi formæ, quia in alia materia et similis formæ non tenet, ut si dicas: « Aliquis homo est albus, ergo omnis homo est albus ». Et hinc cognosces, quæ sit forma consequentiæ, ratione cuius dicitur consequentia esse bona formaliter. Est enim forma dispositio propositionum et terminorum secun- dum quantitatem et qualitatem et alias proprietates logicales in ordine ad inferendum unum ex alio; et quando non ratione materiæ dispositæ, sed ratione ipsius dispositionis in quacumque materia sequitur unum ex alio, dicitur consequentia formalis. Et similitudo formæ est convenientia dispositionis propositionum in eadem quantitate, qualitate et proprietatibus logicalibus. Proprietates logicales iam supra diximus esse suppositionem, ampliationem et similia, quæ melius dignoscentur ex designatione defectuum in consequentiis, quos infra ponemus ¹.

¹ c. 12., 13., 14.

CAPUT II.

DE INDUCTIONE.

Superiori libro cap. 5. de Argumentatione diximus, quod omnes species argumentationis ad duas reduci poterant, scilicet ad inductionem et syllogismum. Nam enthymema est quidam syllogismus truncatus et exemplum quædam inductio imperfecta, ut inquit S. Thomas 1. Poster. lect. 1. in fine ¹. Unde tandem in lect. 30. eiusdem libri ² solum ponit D. Thomas duos modos acquirendi scientiam, scilicet per demonstrationem et inductionem. Et demonstratio quidem est syllogismus, qui procedit ex universalibus, ³⁰ inductio autem ex singularibus, eo quod omnis nostra cognitio ex singularibus originatur, quæ per sensus percipiuntur.

Definitur ergo inductio, quod sit ²⁵ «a singularibus sufficienter enumeratis ad universale progressio»; ut si dicas: «Iste ignis calefacit, et ille, et ille, etc. Ergo omnis ignis calefacit». Et quia oppositorum eadem est ratio, ³⁰ sub hac definitione inductionis, quæ est per ascensum, intelligitur oppositum eius, quod est descensus, id est ab universali ad singularia progressio. Et inductio, quantum ad ³⁵ *ascensum*, ordinatur ad inveniendas et probandas veritates universales, ut universales sunt, id est in quantum constant ex singularibus sub eis contentis. Nec enim potest probari, quod aliquid universaliter sit tale, nisi quia eius singularia sunt talia. *Descensus* autem ab universali ad singularia præcipue ordinatur ad demonstrandam falsitatem universalis, ut universale est; optime enim

ostenditur falsitas universalis descendendo sub illo et ostendendo aliquod singulare non esse tale. Sed tamen supposita veritate universalis com-
⁵ probata et inventa per ascensum, etiam descensus deservit ad ostendendam correspondentiam universalis ad ipsa singularia sub eo contenta. Præcipuum tamen inductionis munus est reducere ad sensum probationem universalis a singularibus ascendendo.

Unde manifestum est recte tradidisse Aristotelem 2. libro Priorum cap. 23. ³ differentiam inter syllogismum et inductionem, quod syllogismus utitur medio ad ostendendum extrema uniri inter se, at vero inductio per tertium probat extremum de medio. Quod est dicere syllogismum uti præmissis, in quibus assumitur medium unitum extremis, ut per illud probetur uniri extrema inter se. Inductio autem non assumit medium uniens extrema ad probandum extrema uniri inter se, sed probat extremum seu prædicatum aliquod convenire alicui subiecto communi, quia convenit singularibus, aut singularibus convenire, quia convenit communi.

Inquires, **quotuplex et qualis** sit ascensus et descensus. Et dico, quod est quadruplex: copulativus, disiunctivus, copulatus et disiunctus. *Copulativus* ascensus et descensus est, quando singularia numerantur per propositiones copulativas, ut «Omnis homo est animal; ergo hic homo est animal, et ille homo est animal» etc. *Disiunctivus*, quando numerantur per propositiones disiunctivas, ut «Aliquis homo est albus; ergo vel ille homo est albus, vel ille homo est albus» etc. *Copulatus* ascensus et descensus est, quando termi-

¹ Le I. 141. n. 12.² Le I. 259. n. 4.³ 68 b 15. et 30.

nus aliquis per singulares resolvitur complexive numeratos, ut « Omnes apostoli Dei sunt duodecim », resolvitur sic: « Ille et ille etc. sunt duodecim », omnes in una propositione numerando. *Disiunctus* est, quando aliquis terminus resolvitur per suas singulares divisim numeratas in unica propositione; ut si dicas: « Omnis homo est animal », illud prædicatum „ animal ” resolvitur disiunctim sic: « Omnis homo est hoc vel illud vel illud animal », ita ut totum disiunctum sit prædicatum. An vero inductio ex sua formali ratione et propriis meritis sit consequentia formalis, dicemus infra q. 8. art. 2.

CAPUT III.

DE ORDINE ET MODO RESOLVENDI TERMINOS PER ASCENSUM ET DESCENSUM.

Cum omnis ascensus et descensus versetur a singularibus ad communia et e converso, secundum diversam quantitatem et suppositionem termini, puta quod sit universalis vel particularis, determinate vel confuse supponens, diversimode applicantur ascensus et descensus.

Unde duo sunt observanda: *Primum*, quis ascensus et descensus debeatur isti vel illi suppositioni. *Alterum*, quis ordo sit immediate vel mediate descendendi vel ascendendi sub aliquo termino, quod est resolvere illum.

Quantum ad primum est triplex regula: *Prima*: Terminum supponenti distributive debetur ascensus et descensus copulativus. *Secunda*: Terminum supponenti determinate debetur ascensus descensusque disiunctivus. *Tertia*: Terminum supponenti confuse tantum copulativum, debetur ascensus descensusque copulatus, supponenti vero confuse disiunctim, de-

betur ascensus descensusque disiunctus. Sed tamen iste ascensus copulatus aut disiunctus non est resolutorius proprie, sed manifestativus veritatis; æque enim manet ignotum ponere terminum confuse supponentem vel disiunctim numeratum. Ideo talis terminus simpliciter manet irresolubilis et immobilitatus, id est quia non potest moveri et progredi in illo per resolutionem a singularibus ad universalia vel e contra.

Quantum ad secundum: Quando in propositione sunt plures termini diversimode supponentes, non potest æque immediate descendi et ascendi sub quolibet illorum. Et ideo ad hoc cognoscendum sunt tres regulæ:

Prima: Sub termino supponente determinate in ordine ad distributum, prius debet ascendi, quam sub termino distributo; potest tamen immediate descendi sub distributo. Et oppositum est defectus, qui vocatur „ a pluribus determinatis ad unicam determinatam ”. Itaque ad ascendendum semper est aptior terminus determinate supponens, ad descendendum terminus distributus; ut si dicas: « Aliquis homo non est albus », non bene ascendes immediate sub termino distributo, dicendo: « Aliquis homo non est hoc album, neque illud album, ergo aliquis homo non est albus », bene tamen sub termino particulari supponente determinate, poteris tamen immediate descendere sub distributo; et ita quoad ascensum est dependens a priori illa resolutione, non quoad descensum.

Secunda regula: Sub termino supponente confuse disiunctim in ordine ad universalitatem antecedentem, non licet descensus disiunctivus, antequam descendatur sub termino universalis, bene tamen valet ascensus, ut si dicas: « Omnis homo est animal », non valet: « Ergo omnis homo est hoc animal vel illud animal » etc.;

valet tamen ascensus: « Omnis homo est hoc animal, vel omnis homo est illud animal, ergo omnis homo est animal ». Itaque in descendendo dependet resolutio confusi a resolutione distributi antecedentis. Et oppositum est defectus ab unica distributione ad plures, de quo infra cap. 13.

Tertia regula: Si omnes termini supponant distributive vel omnes determinate, potest immediate resolutio incipere a quolibet termino in ascensu et descensu, quantum est ex vi suppositionis, nisi aliunde adsit impedimentum; ut si dicas distributive: « Nullus homo est lapis », vel determinate: « Aliquis homo est albus », a quocumque incipere potes. Atque ita resolutio terminorum quoad ascensum, qui deservit probationi veritatis, hunc habet ordinem, ut prius resolvatur terminus stans determinate, secundo distributus. Quoad descensum autem immediate possumus incipere a distributo, a confuso autem non nisi post descensum sub distributo. Et semper intelligitur descensus et ascensus fieri invariatis proprietatibus logicalibus, genere suppositionis, restrictione, ampliatione, appellatione etc. Quod maxime observandum est in terminis complexis, præsertim qui constant ex determinatione et determinabili, in quibus diversitas restrictionis maxime obstat resolutioni immediate vel mediate faciendæ, ut postea attingemus agendo de defectibus consequentiarum¹ et infra q. 7. art. 2.

Denique in relativis sunt duæ regulæ: *Prima:* In relativo reciproco non licet facere resolutionem ascensus vel descensus, priusquam sub antecedente, quia supponit eadem suppositione, qua suum antecedens, vocaturque sigillata suppositio. *Secunda:* Relativum non reciprocum

non habet necessariam dependentiam in sua resolutione ab antecedente; ut si dicas: « Omnis homo est animal, et illud est rationale », potest sub ly illud descendi vel ascendi, antequam sub ly „omnis homo”, vel sub ly animal, sicut in termino posito in propositione distincta.

CAPUT IV.

DE SYLLOGISMO EIUSQUE MATERIA ET FORMA.

Syllogismus **definitur**, quod est « oratio, in qua quibusdam positis et concessis necesse est aliud evenire, eo quod hæc posita sunt ». Sciendum est, quod syllogismus ad hoc tendit, ut ordinet discursum secundum connexionem terminorum inter se, non vero sicut inductio per resolutionem et reductionem ad singularia. Unde oportet, quod respiciat extrema unibilia inter se et rationem seu medium, propter quod uniuntur; unde ex medio applicato seu unito cum extremis unit et infert extrema esse unita inter se. Et hic est totus ordo et progressus syllogismi, inferre et deducere aliquam propositionem, in qua duo termini seu extrema sint unita ex alia propositione vel propositionibus, in quibus explicatur medium seu ratio, ob quam possunt et debent inter se uniri. Et propterea dicitur in definitione, quod est « oratio, in qua quibusdam positis », scilicet præmissis, in quibus medium applicatur extremis, « necesse est aliud accidere », id est inferre conclusionem, in qua extrema coniunguntur inter se, « eo quod illa posita sunt », id est ex vi et positione præmissarum. Exemplum huius est in hoc syllogismo: « Omne corpus est substantia,

omnis homo est corpus, ergo omnis homo est substantia». Ubi vides tres propositiones: duas, quæ sunt præmissæ inferentes, tertiam, quæ est conclusio; et in tertia uniuntur illa duo extrema „homo” et „substantia”; in præmissis vero medium, ratione cuius uniuntur illa extrema, applicatur extremis; medium autem est ly corpus, quod quia convenit homini et substantiæ, facit, quod homo et substantia conveniant inter se.

Ex his ergo fit syllogismus constare **materia et forma**, sicut quodlibet artificiale. FORMA est ipsa dispositio et artificium ordinans ac disponens materiam, ut debite possit inferre et concludere. MATERIA est duplex: alia proxima, alia remota. *Proxima* sunt propositiones, ex quibus syllogismus construitur, *remota* sunt termini seu extrema, qui componunt propositionem, et in illa ultimate resolvitur syllogismus. Et ideo terminus in hac parte syllogistica definitur ab Aristotele, quod est id, in quod resolvitur propositio tamquam in subiectum et prædicatum¹. Et definitur per resolutionem, ut D. Thomas inquit opusc. 48. tract. 30 de Syllogismo cap. 1.², quia scientia nostra et iudicium procedit resolvendo rem in suas causas; unde terminus ut deservit parti iudicativæ seu resolutoriæ, definitur per resolutionem, non per compositionem. Et dicitur «tamquam in prædicatum et subiectum», quia verbum non est terminus respectu syllogismi, sed unio, terminus autem solum dicitur illud, quod se habet ut extremum inferens vel illatum. Et sic per unionem verbi componitur non solum id, quod enuntiationis est ad veritatem, sed id, quod connectionis quoad illationem; quare unio seu copula verbi non est id, in quod

resolvitur, sed id, quod dissolvitur resoluto syllogismo.

Quare propositiones in syllogismo sunt solum tres, duæ pro præmissis, quæ sunt inferentes, una pro conclusione, quæ est illata. Et prima præmissarum vocatur *maior propositio*, secunda vocatur *minor*, tertia *conclusio* seu *consequentia*. Similiter termini non possunt esse nisi tres, licet multiplicentur in tribus propositionibus: duo ex illis sunt *extremitates*, quæ in conclusione uniendæ sunt, alter est *medium*, quod in præmissis unitur cum extremitatibus, sed non intrat conclusionem, infert enim illam. Et una extremitas vocatur *maior*, altera *minor*. *Maior* extremitas est illa, quæ sumitur in maiori et ponitur in conclusione. *Minor* extremitas est, quæ sumitur in minori et ponitur in conclusione. *Medium* est terminus bis positus in præmissis, non vero in conclusione. Et nomine termini non intelligimus solum aliquid simplex seu incomplexum, sed etiam complexum, dummodo unius extremi vel medii vice fungatur.

FORMA autem syllogismi potest etiam dici duplex, correspondens huic duplici materiæ proximæ et remotæ. Et quidem cum forma syllogismi sit ordinatio seu dispositio materiæ eius, illa dispositio, qua ordinatur materia remota seu termini, dicitur *figura*; illa autem, qua ordinatur materia proxima, scilicet propositiones, dicitur *modus*. *Figura* ergo in syllogismo est dispositio terminorum secundum subiectionem et prædicationem. *Modus* est ordinatio præmissarum seu propositionum in debita quantitate et qualitate. Debita qualitas est, ut saltem aliqua præmissarum sit affirmativa, et non omnes negativæ. Debita quantitas, ut saltem aliqua sit

¹ Anal. pr. I. c. 1. (24 b 16).

² Summa tot. Log. Arist. tract. 7. c. 1. (Pa XVII. 93 b).

universalis et non omnes particulares. Figuræ sumuntur secundum prædicationem et subiectionem termini mediæ cum extremitatibus; et iuxta combinationem diversæ prædicationis et subiectionis resultant diversæ figuræ, ut sequenti capite dicemus.

CAPUT V.

DE DIVISIONE SYLLOGISMI PENES MATERIAM ET FORMAM.

Divisio syllogismi potest sumi vel ex parte materiæ vel ex parte formæ. **Ex parte materiæ** primo est illa divisio, quæ ad libros Posteriorum pertinet, scilicet quod syllogismus est quadruplex: demonstrativus, probabilis, sophisticus, erroneus. *Demonstrativus* generat scientiam constatque materia necessaria, *probabilis* constat materia contingenti et generat opinionem, *erroneus* constat materia remota et generat errorem; *sophisticus* non servat regulas rectas, sed fallaces et generat deceptionem.

Secundo dividitur syllogismus in communem et expositorium. *Communis* est, in quo ponitur pro medio terminus communis. *Expositorius* est, in quo ponitur pro medio terminus singularis. Unde ista divisio tenet se ex parte materiæ, quia ex parte terminorum.

Potest etiam dividi in *hypotheticum* et *categoricum*, *affirmativum* et *negativum*, ratione propositionum, ex quibus constat.

Ex parte formæ dividitur syllogismus primo per tres figuras. Et in qualibet figura sunt plures modi, scilicet sexdecim, tam utiles quam inutiles, perfecti et imperfecti; sed reducuntur omnes ad novemdecim utiles, qui istis versibus continentur:

Prima: Barbara, Celarent, Darii, Ferio, Baralipon.

Celantes, Dabitis, Fapesmo, Frisesomorum.

Secunda: Cesare, Camestres, Festino, Baroco. *Tertia*: Darapti,

Felapton, Disamis, Datisi, Bocardo, Ferison.

Modus *perfectus* est, in quo salvantur perfecte principia regulativa syllogismorum, quæ sunt: „Dici de omni” et „Dici de nullo”, ut postea explicabitur. Modus *imperfectus* est, in quo ista principia non perfecte salvantur, ideoque reduci potest ad perfectum. Modus *utilis* est, in quo salvantur regulæ necessariae ad bonam consequentiam, modus *inutilis*, in quo tales regulæ non salvantur. Modus *directus*, in quo directe concluditur prædicando maiorem extremitatem de minori in conclusione, modus *indirectus*, in quo e converso minor extremitas prædicatur de maiori extremitate in conclusione.

DARI AUTEM TRES FIGURAS, et non plures constat, quia solum possunt esse quatuor combinationes. Nam vel medium prædicatur in utraque præmissa, vel in utraque subicitur, vel subicitur in maiori et prædicatur in minori, aut denique e converso prædicatur in maiori et subicitur in minori. Sed tamen est advertendum, quod ex istis quatuor combinationibus hæc ultima est concludens indirecte. Et quia syllogismi concludentes indirecte reducuntur ad directos, ideo *quarta figura*, quæ semper concludit indirecte, semper transpositis præmissis reducitur ad primam, et ideo tamquam non distincta ab illa non numeratur seorsum. Dicitur autem syllogismus concludere directe, quando in conclusione prædicatur maior extremitas de minori extremitate, indirecte vero, quando e converso, quia maior extremitas est superius extremum, et superiori

directe convenit prædicari, inferiori vero subici. Unde oportet ad hoc, ut prædicetur in conclusione de minori extremitate, quod prædicetur etiam in maiori de medio tamquam quid 5 superius. Et ideo directa figura est, in qua medium subicitur in maiori, et de illo maior extremitas prædicatur, et hæc est *prima figura*. Si vero medium prædicetur in maiori, 10 et maior extremitas subiciatur, concludetur indirecte, et ideo per transmutationem præmissarum debet reduci ad primam figuram; ideoque quarta figura non admittitur tamquam distincta, sed reducitur ad primam, quia figuræ non dividuntur nisi per diversum modum directum et naturalem concludendi, non per indirectum, cum hic ad directum 20 pertineat et reducatur.

Et sic restant *tres figuræ* distinctæ: Prima, in qua medium subicitur in maiori et prædicatur in minori. Secunda, in qua medium prædicatur 25 in utraque præmissa. Tertia, in qua medium in utraque subicitur. Exempla inferius apponemus numerando omnes modos figurarum.

CAPUT VI.

EXPLICANTUR OMNES TRES FIGURÆ ET MODI SYLLOGISMORUM. 35

Quia figuræ, ut dictum est, nihil aliud sunt quam combinationes diversæ secundum prædicationem et subiectionem medii, et modi sunt combinationes secundum quantitatem et qualitatem propositionum, in unaquaque figura possunt fieri sexdecim combinationes modorum penes quantitatem et qualitatem. Nam 40 *quantitas* propositionum potest variari quatuor modis. Aut enim utraque præmissa est universalis aut utraque particularis, aut prima uni-

versalis et secunda particularis vel e converso prima particularis et secunda universalis. Similiter dico *de qualitate*, quod vel utraque præmissa est affirmativa vel utraque negativa, vel prima affirmativa et secunda negativa, aut e converso prima negativa et secunda affirmativa.

Existente ergo quadruplici combinatione ex parte qualitatis et ex parte quantitatis possunt inter se quantitas et qualitas misceri sexdecim modis, quia unusquisque modus et combinatio quantitatis admittit quatuor modos qualitatis, et e converso. V. g. si utraque præmissa est universalis, quæ est prima combinatio ex parte quantitatis, ex illa etiam potest dari quadruplex modus qualitatis, quia illa utraque universalis vel habet utramque affirmativam vel utramque negativam, vel habet primam affirmativam et secundam negativam aut e converso; et idem plane in qualibet alia combinatione fieri potest. Unde cum sint quatuor ex parte quantitatis et quatuor ex parte qualitatis, et quælibet ex illis quatuor modis ex aliis affici 30 possit, resultant in utraque figura sexdecim modi penes diversam quantitatem et qualitatem.

Sed quia non omnes modi sunt utiles, id est bonæ et legitimæ consequentiæ, ad discernendum in unaquaque figura, qui sunt utiles et qui inutiles, oportet videre regulas, quæ requiruntur ad bonitatem consequentiæ in his syllogismis; et qui servaverit omnes illas, erit modus utilis, qui non servaverit, inutilis.

Regulæ igitur ad bonum syllogismum requisitæ quædam sunt generales pro omnibus figuris, quædam speciales pro singulis.

REGULÆ COMMUNES sunt quatuor: Prima: Ex puris particularibus aut indefinitis nihil sequitur. Secunda: Ex puris negativis nihil sequitur. Ratio utriusque conditionis sumitur ex

illo generali principio, cui tota fabrica syllogistica innititur, ut infra explicabitur: «Quaecumque sunt eadem uni tertio, sunt eadem inter se» id est, ex eo quod extrema uniantur in aliquo, uniantur inter se. Ergo oportet, quod saltem in aliqua præmissarum uniantur, et sic non in utraque dividantur vel negentur; et similiter quod illud tertium, in quo uniantur, complectatur extrema et distribuatur in illis, alias non dicentur de omni vel de nullo. Ergo oportet, quod saltem aliqua præmissarum habeat distributionem et affirmationem. Tertia regula est: Quod nullus terminus debet esse distributus in conclusione, qui non sit distributus in præmissis; alioquin argueretur a non distributo ad distributum. Quarta: Quod medium non debet intrare in conclusionem, ut dictum est. Et sic omnis syllogismus, qui infert conclusionem negativam, est negativus, qui particularem, est particularis.

Ex his regulis generalibus inferuntur aliæ quatuor PARTICULARES pro singulis figuris. Prima est: In prima figura in modis concludentibus directe maior non potest esse particularis, et minor non potest esse negativa. Ratio est, quia si maior est particularis, medium non distribuitur, eo quod medium debet subici in maiori et prædicari in minori affirmativa. Si autem minor est negativa, inferet conclusionem negativam, in qua terminus aliquis distribueretur, qui in præmissa affirmativa non distribueretur; ut si dicas: «Omnis homo est animal, nullus equus est homo, ergo nullus equus est animal», ly animal distribuitur in conclusione, et non in præmissis. In modis tamen indirecte concludentibus potest maior esse particularis, quia in illis non subicitur

medium, et minor potest esse negativa, ut in *Fapesmo* et *Frisesomorum*. Secunda regula pro secunda figura: Si utraque præmissa sit affirmativa, nihil concluditur. Ratio est, quia, cum medium in secunda figura prædicetur in utraque præmissa, si utraque est affirmativa, non distribuitur. Tertia est pro eadem figura: Si maior est particularis, nihil sequitur. Ratio est, quia distribueretur tunc aliquis terminus in conclusione, qui non distribueretur in præmissis; ut si dicas: «Aliquod animal est homo, nullus equus est homo, ergo nullus equus est animal», ly animal distribuitur in conclusione, non in præmissis. Quarta regula pro tertia figura: Si minor sit negativa, nihil concluditur. Ratio est, quia tunc maior debet esse affirmativa, ac proinde prædicatum illius non distribuitur, distribuetur autem in conclusione; ut si dicas: «Omnis homo est animal, nullus homo est equus, ergo nullus equus est animal», ly animal distribuitur in conclusione, et non in præmissis.

His regulis visis facile poteris reicere omnes modos inutiles in quacumque figura. Nam in prima figura ex sexdecim combinationibus debent reici omnes quatuor pure particulares et omnes quatuor pure negativæ ex duabus primis regulis generalibus. Debent secundo reici omnes, qui habent maiorem particularem, et qui habent minorem negativam. Unde tantum restant quatuor modi, in quibus invenitur, quod utraque præmissa sit affirmativa cum maiori universali, vel quod altera sit negativa cum minore affirmativa. Et hi sunt: *Barbara*, *Celarent*, *Darii*, *Ferio*; nam litteræ illæ vocales, ut diximus lib. præc. cap. de Conversione ¹, significant: A universalem affirmativam, E universalem negativam, I

particularem affirmativam, O particularem negativam.

Nihilominus quia, ut diximus, illæ duæ regulæ particulares primæ figuræ solum requiruntur ad concludendum directe, non indirecte, poterunt admitti in prima figura alii modi indirecte concludentes, in quibus aut maior sit particularis aut minor negativa, dummodo concludant indirecte, ita quod maior extremitas in conclusione non prædicetur de minori, sed subiciatur. Et isti sunt quinque modi designati istis quinque dictionibus: *Baralip-ton*, *Celantes*, *Dabitis*, *Fapesmo*, *Frisesomorum*. In quibus omnibus servatur indirecta conclusio, scilicet quod minor extremitas prædicetur de maiori, sed non in omnibus invenitur aut maior particularis aut minor negativa, sed potest inveniri. Exemplum syllogismi directe concludentis in prima figura: « Omne animal est vivens, omnis homo est animal, ergo omnis homo est vivens ». Exemplum indirecte concludentis in *Celantes* v. g.: « Nullus lapis est animal, omne animal est sensitivum, ergo nullus lapis est sensitivus ».

Similiter in **secunda figura** excluduntur duodecim combinationes ex sexdecim, quæ fieri possunt. Excluduntur enim octo per duas primas regulas generales, scilicet ex puris particularibus et ex puris negativis. Item per secundam et tertiam regulam excluditur combinatio ex utraque præmissa affirmativa, vel si maior sit particularis; et utraque ista combinatio fieri potest bis, scilicet utraque affirmativa cum prima præmissa particulari et secunda universalis vel e contra, et utraque præmissa particularis, existente prima præmissa affirmativa et secunda negativa vel e contra. Et sic remanent

solum quatuor modi utiles, scilicet *Cesare*, *Camestres*, *Festino*, *Baroco*. Exemplum est in *Cesare*: « Nullum animal est lapis, omne marmor est lapis, ergo nullum marmor est animal ».

Denique in **tertia figura** excluduntur decem combinationes, scilicet octo ex regulis generalibus. Ex quarta autem regula, si minor sit negativa, nihil concluditur, sive prima præmissarum sit particularis et secunda universalis sive e converso, quod est excludere duas alias combinationes. Et sic manent sex modi utiles, scilicet *Darapti*, *Felapton*, *Disamis*, *Datisi*, *Bocardo*, *Ferison*.

Et sic omnes modi utiles sunt novemdecim, qui in versibus supra ¹ dictis continentur.

Et observa, quod in hac tertia figura primi duo modi, scilicet *Darapti* et *Felapton*, cum habeant utramque præmissam universalem, concludunt particularem, et non universalem, quia si concluderent universalem, argueretur a non distributo ad distributum contra tertiam regulam, ut patet in hoc syllogismo in *Darapti*: « Omne animal est sensibile, omne animal est substantia, ergo omnis substantia est sensibilis »; ubi ly substantia distribuitur in conclusione et non in præmissis.

CAPUT VII.

DE REDUCTIONE SYLLOGISMORUM IMPERFECTORUM AD PERFECTOS.

Communiter assignatur duplex potestas syllogismorum, licet Aristoteles in 2. Priorum ² sex assignaverit; sed nobis in præsentī sufficit duas præcipuas explicare. *Prima* est potestas concludendi plura. *Secunda*

¹ c. 5.

² c. 1-15. incl. (52 b 38).

est potestas reducendi syllogismos imperfectos ad perfectos.

Potestas **concludendi plura** nihil aliud est, quam hoc ipso, quod concluditur aliquod consequens seu conclusio, posse etiam concludi id, quod sequitur ad tale consequens, ut si concluditur universalis affirmativa vel negativa, potest etiam concludi particularis sub illa contenta. Et similiter potest concludere convertentem suæ conclusionis et æquipollentem, et universaliter quidquid sequitur ad talem conclusionem. Et hoc totum prærequiritur ad reductionem ostensivam, ut statim dicemus.

Potestas **reducendi syllogismos imperfectos ad perfectos** consistit in hoc, quod illi syllogismi, in quibus non ita evidenter et perfecte apparet „Dici de omni” et „Dici de nullo”, quæ sunt principia regulativa syllogismi, ut infra dicemus cap. 10., reducantur et probentur per illos, in quibus perfecte et evidenter talia principia salvantur. Perfectissimi autem modi concludendi sunt illi primi quatuor primæ figuræ, scilicet *Barbara*, *Celarent*, *Darii*, *Ferio*. Omnes enim conclusiones inferibiles aut sunt universales affirmativæ aut universales negativæ, aut particulares affirmativæ aut particulares negativæ. Et universalis affirmativa perfectissime infertur in *Barbara*, universalis negativa in *Celarent*, particularis affirmativa in *Darii*, particularis negativa in *Ferio*, ut infra ostendemus cap. 10.

Omnes ergo alii modi indirecte aut directe concludentes possunt ad istos quatuor reduci et per illos probari. Et est duplex reductio, altera ostensiva, altera per impossibile. OSTENSIVA utitur duplici principio, scilicet conversione alicuius propositionis et transmutatione, ut scilicet maior mutetur in minorem vel e contra, quia hæc reductio solum ostendit clariori modo posse disponi

præmissas, ut sic evidentius ibi innotescat regulatio „Dici de omni” et „Dici de nullo”. Et totum hoc fundatur in illo supra posito principio: « Quidquid sequitur ad consequens, sequitur ad eius antecedens ».

REDUCTIO PER IMPOSSIBILE probat deducendo ad duas contradictorias simul veras, quod est impossibile. Et ad hoc assumit contradictoriam propositionis negatæ et adiuncta una propositione concessa infert contradictoriam alterius concessæ, et consequenter infert duo contradictoria simul vera. Et fundatur in illo principio: « In bona consequentia ex contradictorio consequentis sequitur contradictorium antecedentis ».

Et ista reductione per impossibile possunt reduci omnes modi imperfecti ad perfectos, quia in omni modo utili, in quo negatur consequentia, debet concedi contradictorium eius, quod negatur, ex qua contradictoria concessa et altera præmissa concessa sequitur contradictorium alterius. Specialiter tamen duo modi dicuntur reduci per impossibile, scilicet *Baroco* et *Bocardo*, quia alio modo reducibiles non sunt.

Utriusque modi reducendi exempla subiciemus. V. g. volo reducere ad modum perfectum *Ferio* modum imperfectum eiusdem primæ figuræ *Fapesmo*. Facio syllogismum in *Fapesmo* hoc modo: « Omne corpus est quantum, nulla anima est corpus, ergo aliquod quantum non est anima ». Reduco ad *Ferio* transmutando præmissas, id est ponendo maiorem pro minori et minorem pro maiori, et converto per accidens propositionem affirmativam, et negativam simpliciter, et formo sic syllogismum: « Nullum corpus est anima, aliquod quantum est corpus, ergo aliquod quantum non est anima ». Volo reducere *Darapti*, qui est primus modus tertiæ figuræ ad *Darii*. Formo syllogismum in *Darapti* sic:

«Omne animal est substantia, omne animal est sensibile, ergo aliquod sensibile est substantia». Reduco ad *Darii* convertendo per accidens minorem et dico: «Omne animal est sub-
stantia, aliquod sensibile est animal, ergo aliquod sensibile est substantia».

Similiter in reductione per impossibile pono exemplum in *Baroco*, qui est quartus modus secundæ figuræ, quem per impossibile reduco ad *Barbara*. Et formo syllogismum in *Baroco* sic: «Omne animal est sensibile, aliquis lapis non est sensibilis, ergo aliquis lapis non est animal». Si ne-
ges consequentiam, assumo contradictorium et dico: Ergo contradictoria est vera, scilicet: «Omnis lapis est animal», qua concessa assumo maiorem prioris syllogismi, quæ concessa fuerat, et hanc contradicto-
riam pro minori, et infero contradictoriam minoris concessæ; atque adeo cogo te concedere duas contra-
dictorias in *Barbara* sic: «Omne animal est sensibile, omnis lapis est animal, ergo omnis lapis est sensibi-
lis». Sed concesseras, quod aliquis lapis non est sensibilis; ergo duas contradictorias concedis.

Item volo per impossibile reducere *Bocardo*, qui est quintus modus tertiæ figuræ, ad *Barbara*. Formo syllogismum in *Bocardo*: «Aliqua virtus non est naturalis, omnis virtus est habitus, ergo aliquis habitus non est naturalis». Si concessa maiori et minori negas consequentiam, sumo contradictorium negatæ et dico: Ergo contradictoria est vera, scilicet: «Omnis habitus est naturalis»; et sumo pro maiori hanc propositionem retenta minori concessa, et formo in *Barbara* syllogismum inferentem contradictorium maioris sic: «Omnis habitus est naturalis, omnis virtus est habitus, ergo omnis virtus est naturalis», quæ est contradictoria illius maioris: «Aliqua virtus non est naturalis».

Ut autem facile possis memoriæ mandare, qui modi reducantur ad alios et quomodo, adverte artificium, quo facti sunt illi versus supra positi *Barbara*, *Celarent* etc. Nam primi quatuor incipiunt ab illis primis litteris consonantibus *B, C, D, F*; et omnes alii modi, sive in prima sive in secunda sive in tertia figura, incipiunt ab aliqua ex dictis litteris ad hoc significandum, ut quilibet modus ostensive reducatur ad illum, qui incipit simili littera. Et ita ad *Barbara* ostensive reducitur *Baralip-ton*. *Bocardo* autem et *Baroco* non reducuntur ostensive ad *Barbara*, sed per impossibile, eo quod oportet assumere contradictorium conclusionis, quæ est universalis affirmativa, ut ponatur in *Barbara*; et hoc est reducere per impossibile, scilicet assumendo contradictorium conclusionis. Ad *Celarent* reducitur ostensive *Celantes*, *Cesare*, *Camestres*. Ad *Darii* reducuntur ostensive *Dabitis*, *Darapti*, *Disamis*, *Datisi*. Ad *Ferio* reducitur *Fapesmo*, *Frisesomorum*, *Festino*, *Felapton*, *Ferison*. Atque ita ab illa littera, a qua incipit unaquæque dictio, ad similem dictionem incipientem a simili littera, in una ex quatuor primis modis reducenda est ostensive.

Invenies etiam in istis dictionibus alias consonantes, quæ consulto positæ sunt, quia indicant vel conversionem propositionis, quæ facienda est, vel transmutationem præmissarum, et sunt istæ tres litteræ: *P, S, M*. Ubi inveneris litteram *S*, significat, quod illa propositio est convertenda simpliciter; ubi inveneris litteram *P*, quod est convertenda per accidens; ubi inveneris litteram *M*, quod sunt transmutandæ præmissæ. V. g. in *Fapesmo* invenies post primum *A* litteram *P*; significat, quod affirmativa universalis est convertenda per accidens. Post *E* invenies litteram *S*; et significat, quod

universalis negativa est convertenda simpliciter. Et littera *M* significat transmutandas esse præmissas, scilicet maiorem in minorem. Et sic reducitur ostensive ad *Ferio*. Quod facile etiam in reliquis poteris advertere. Quando autem inveneris litteram *C* in medio dictionis, significat illum modum non posse reduci ostensive, sed solum per impossibile, quod tantum invenitur in *Baroco* et *Bocardo*.

Specialiter autem in conversione ostensiva de *Baralipton* adverte, quod in illa infertur particularis affirmativa indirecta, et habet litteram *P* non circa aliquam præmissam, sed circa conclusionem, ad denotandum, quod reducitur ad *Barbara* retinendo easdemmet præmissas de *Baralipton* et inferendo immediate et directe conclusionem de *Barbara*, quæ est universalis affirmativa. Et quia hæc convertitur per accidens, per bonam consequentiam, qui infert immediate universalem affirmativam in *Barbara*, inferre etiam potest, addita conversione per accidens, particularem affirmativam indirectam, quæ erat conclusio in *Baralipton*. Et sic *Baralipton* non reducitur convertendo aut transmutando ipsum in *Barbara*, sed ex *Barbara* per conversionem per accidens conclusionis, quæ est universalis affirmativa, deducendo *Baralipton*. V. g. hic syllogismus est in *Baralipton*: « Omne animal est substantia, omnis homo est animal, ergo aliqua substantia est homo ». Reduco illud ad *Barbara* probando, quod talis conclusio infertur mediate ex *Barbara*, hoc modo: « Omne animal est substantia, omnis homo est animal, ergo omnis homo est substantia ». Et per conversionem per accidens: « Ergo aliqua substantia est homo », quæ erat conclusio de *Baralipton*.

In reductione autem syllogismorum per impossibile certum est

omnes imperfectos, sive primæ sive secundæ sive tertiæ, reduci posse per impossibile ad quatuor primos. Sed non similiter sicut in reductione ostensiva reducitur quælibet dictio ad similem litteram initialem, ex primis quatuor modis, excepto in *Baroco* et *Bocardo*, qui reducuntur ad *Barbara*, sumendo contradictorium conclusionis illatæ, quæ est universalis affirmativa. Reliqui omnes modi ut reducantur per impossibile, semper attende ad conclusionem illatam, et sume contradictorium illius et pone illam pro una ex præmissis cum altera, et infer contradictorium vel contrarium alterius præmissæ concessæ; sicque deduces ad unum impossibile, quod est duas contradictorias vel contrarias concedere.

Ut vero expedite et prompte id facias, nota, quod in quinque modis imperfectis primæ figuræ, scilicet *Baralipton*, *Celantes*, *Dabitis*, *Fapesmo*, *Frisosomorum*, sumi debet contradictorium conclusionis et poni loco maioris, et maior concessa poni loco minoris, et inferri contrariam minoris concessæ. Excipe tamen *Celantes*, in qua contradictorium conclusionis, quia est particularis, debet poni pro minori, et minor de *Celantes* poni pro maiori, et sic in *Darii* inferri contradictorium maioris concessæ. In modis vero secundæ figuræ si fiat aliquis syllogismus, et velis reducere per impossibile, sume contradictorium conclusionis et pone illam pro minori, et simul cum maiori syllogismi inferes contrariam vel contradictoriam minoris concessæ. In modis vero tertiæ figuræ assume contradictorium conclusionis et pone loco maioris, et cum eadem minori inferes contradictorium vel contrarium maioris concessæ.

Et licet solæ istæ regulæ in ipso exercitio deducant ipsam reductionem cuiusque syllogismi per impossi-

bile ad modum sibi correspondentem ex quatuor perfectis, tamen inventus est versus correspondens omnibus modis imperfectis et habens quatuor illas vocales *A, E, I, O*, 5 quarum *A* denotat reduci per impossibile ad *Barbara*, *E* ad *Celarent*, *I* ad *Darii*, *O* ad *Ferio*. Versus est iste:

Febiferaxis obit terras spheramque quotannis.

Alii ponunt has litteras hoc ordine: *Nesciebatis, Odiebam, Lætare, Romanis*, quæ ad idem reducuntur. 15

Febiferaxis habet quinque vocales, correspondentque quinque modis primæ figuræ imperfectis. Et prima vocalis *E* denotat, quod primus modus imperfectus, scilicet *Baralipton*, 20 reducitur ad *Celarent*. Secunda vocalis *I*, quod secundus modus *Celantes* ad *Darii*. Tertia vocalis *E*, quod tertius modus *Dabitis* ad *Celarent*. Quarta vocalis *A*, quod quar- 25 tus modus *Fapesmo* ad *Barbara*; et sic de aliis. *Obit terras* correspondet quatuor modis secundæ figuræ, *spheramque quotannis* sex modis tertiæ figuræ. Et prima vocalis *O* dicit, 30 quod primus modus secundæ figuræ reducitur ad *Ferio*. Secunda *I*, quod secundus reducitur ad *Darii*; et sic de aliis.

CAPUT VIII.

DE SYLLOGISMO EXPOSITORIO.

Syllogismus expositivus dicitur ille, « qui habet pro medio terminum singularem ». Et dicitur expositivus, ut inquit S. Thomas opusc. 47.¹, quia est quædam sensibilis resolutio, 45 quæ quasi rem sensibus exponit, ut si dicas: « Petrus est albus, Petrus est currens, ergo currens est

album ». Et ideo fere omnes syllogismi expositivi fiunt in tertia figura, quia in ea medium subicitur in utraque præmissa, et terminus singularis convenientius subicitur quam prædicatur. Potest tamen etiam fieri in aliis figuris. Quia vero aliæ extremitates sunt termini communes et non singulares, in illis servari debent omnes conditiones, quæ servantur in aliis syllogismis, et evitari defectus, qui possunt inveniri. Ceterum cum ipsum medium non sit terminus communis, sed singularis, nec distribui potest nec universalizari, sed potius perfecte debet singularizari. Unde si perfecte et complete non sit singularizatus, erit vitiosus syllogismus. Quod maxime observandum est pro terminis divinis, in quibus ille terminus „ Deus ” et „ essentia divina ” et alii, qui pertinent ad absoluta, ita sunt singulares, quod æquivalenter sunt communes, quia re ipsa communicantur pluribus personis; unde non sunt apti ad syllogismum expositivum, sicut non valet: « Hic Deus est Pater, hic Deus est Filius, ergo Filius est Pater », quia medium non perfecte singularizatur. Unde utendum est illo tamquam termino communi, et consequenter si ponitur pro medio, debet perfecte distribui dicendo: « Omne 35 quod est Deus, est Pater; omne quod est Deus, est Filius », etc.; sed sunt falsæ præmissæ.

Secundo requiritur, quod medium, quod est terminus singularis, accipiat pro eodem individuo, alioquin committitur æquivocatio mediæ sive diversa acceptio, aut arguitur in quatuor terminis. Et sic non valet: « Hoc animal est equus (demonstrando equum), hoc animal est homo (demonstrando Petrum), ergo homo est equus », quia medium non accipitur pro eodem.

¹ De natura syllogismorum (*Pa* XVII. 50 b).

Tertio, cum fiunt syllogismi expositorii in tertia figura, cavendum est, ne minor sit negativa, iuxta regulas tertiæ figuræ, ratione cuius non valet: « Petrus est homo, Petrus non est Paulus, ergo Paulus non est homo ». Sed e converso valet: « Petrus non est Paulus, Petrus est homo, ergo aliquis homo non est Paulus », et est in *Ferison*.

CAPUT IX.

DE MODO INVENIENDI MEDIUM.

Olim valde difficile iudicabatur inventionem mediæ perfecte et clare cognoscere. Nunc facili negotio res ista deducitur, non ut quidam putant, solum assignantes pro medio id, quod est causa et ratio, cur prædicatum conveniat subiecto, vel ut alii loquuntur, pro concludenda affirmativa conclusione assumere pro medio id, cum quo res illæ identificantur, et pro concludenda negativa id, cum quo unum extremum identificatur et aliud secernitur. Nam hoc est, quod inquirimus, quid sit illud, in quo extrema identificantur vel unum eorum secernitur, et quid est illud, quod est ratio et causa, ut prædicatum conveniat subiecto. De hoc potest videri breve opusculum S. Thomæ, quod est 50. inter eius opuscula ¹.

Est ergo advertendum, quod omnis conclusio inferenda vel est universalis affirmativa vel universalis negativa, aut particularis affirmativa aut particularis negativa. Cum autem terminus, qui assumitur pro medio, debeat communicari et uniri extremis vel ab aliquo illorum dis- iungi, ad hoc, ut ipsa extrema uni- antur vel disiungantur, extrema au- tem unibilia inter se sunt subiectum

et prædicatum in conclusione, oportet pro medio unitivo aut divisivo utriusque sumere vel aliquid, quod sit prædicatum superius vel inferius, vel æquale vel repugnans seu extraneum. Et antiqui vocabant prædicatum superius vel æquale *terminum consequentem*, eo quod consequitur ad aliud, sicut ex homine infertur animal, quod est superius, et risibile, quod est æquale; utrumque enim in illo continetur. Prædicatum autem inferius vocabant *terminum antecedentem*, eo quod inferat, sed non inferatur ex superiori; ex animali enim non sequitur homo, sed e converso. Prædicatum autem repugnans vocabant *terminum extraneum*.

Igitur ad inferendam universalem affirmativam, quæ solum concluditur in *Barbara*, assumitur pro medio aliquis terminus consequens ad subiectum, sive superius prædicatum sit sive æquale, antecedens autem sive inferius ad prædicatum; sicut si vis probare omnem hominem esse animal, sumes pro medio „risibile” quod sequitur ad hominem, et ex eo sequitur ad animal seu antecedit animal dicendo: « Omne risibile est animal, omnis homo est risibilis, ergo omnis homo est animal ».

Ad inferendam vero universalem negativam sumes pro medio illum terminum, qui sequitur ad subiectum et repugnat prædicato, idque in *Celarent*, qui est secundus modus primæ figuræ, et in *Cesare*, qui est primus modus secundæ. In *Camestres* autem, ubi minor est negativa, debet e converso quæri medium, quod repugnet subiecto et sequatur ad prædicatum, eo quod debet removeri a minori extremitate et consequi ad maiorem; sicut ad concludendum, quod nullus homo est

¹ De inventionem mediæ (*Pa* XVII. 119).

lapis, in *Celarent* et in *Cesare* est bonum medium „rationale” seu „risibile”, quod sequitur ad hominem et repugnat lapidi, in *Camestres* autem „insensibile”, quod convenit 5 lapidi et repugnat homini.

Ad inferendam particularem affirmativam, si inferatur in prima figura, ut in *Darii*, conveniens medium erit terminus, qui sequitur ad 10 subiectum et antecedit prædicatum. Ut ad inferendum, quod aliquod animal est substantia, conveniens medium est „sensibile”, quod inferitur ex animali et infert substantiam. Si 15 vero inferatur in tertia figura (nam in secunda non inferitur particularis affirmativa), ut in *Darapti* aut *Disamis*, conveniens medium erit ille terminus, qui antecedit, id est quod est 20 inferius ad prædicatum et subiectum, ac quod debet subici in utraque præmissa, ut ly homo ad inferendum, quod aliquod animal est substantia, eo quod homo est animal 25 et est substantia.

Denique ad inferendam particularem negativam, quæ in omnibus tribus figuris concludi potest, si inferatur in prima figura, assumitur pro medio ille terminus, qui sequitur ad subiectum et repugnat prædicato; ut ad concludendum, quod aliquod animal non est lapis, sumo pro medio ly homo dicendo: 35 «Nullus homo est lapis, aliquod animal est homo». Vel si volo concludere: «Aliquod animal non est equus», sumo „rationale”, quod est consequens ad aliquod animal et re- 40 pugnans equo, et dico: «Nullum rationale est equus, aliquod animal est rationale», etc. Si vero inferatur particularis negativa in secunda figura, in tertio quidem modo, qui est *Fe-* 45 *stino*, idem medium assumetur, quod in prima figura. In *Baroco* autem assumetur medium, quod sit extraneum a subiecto et consequens ad prædicatum, ut in prædicta conclusione: 50

«Aliquod animal non est lapis», sumetur pro medio „insensibile”, quod repugnat animali et sequitur ad lapidem. Denique si inferitur in tertia figura, assumetur pro medio ille terminus, qui sit antecedens, id est inferius ad subiectum et extraneus seu repugnans prædicato, ut in prædicta conclusione „rationale”, quod est inferius ad animal et repugnat lapidi.

CAPUT X.

DE PRINCIPIIS, QUIBUS INNITITUR TOTA ARS SYLLOGIZANDI.

Tota ratio artis syllogisticæ innititur tribus principiis per se notis:

Primum est: «Quæcumque sunt eadem uni tertio, sunt eadem inter se». In hoc innititur vis probationis discursivæ. Cum enim discursus ad hoc ordinetur, ut inferat conclusionem, in qua coniungantur duo extrema in vi alicuius medii, per quod ostenditur illa coniunctio, oportet, quod uniat aliqua inter se, eo quod uniuntur in aliquo medio. Et opposito modo, si infert conclusionem negativam, in qua unum negatur et separatur ab alio, necesse est, quod aliquod illorum negetur et separetur ab uno tertio; «quæ enim sunt eadem inter se, si unum eorum distinguitur ab aliquo tertio, etiam et aliud ab illo tertio distinguitur et separatur». Et ideo ex negatione unius cum aliquo tertio sequitur negatio eius, quod sibi identificatur cum eodem tertio.

Et nota, quod D. Thomas 1. p. q. 28. art. 3. ad 1. explicat illud principium: «Quæ sunt eadem uni tertio sunt eadem inter se, si sint eadem uni tertio re et ratione». Quod non intelligitur, quasi nec re nec ratione distinguantur, sed illud „re et ratione” debet construi cum ly „uni tertio”, ita quod sint eadem

uni tertio, quod est unum re et ratione, id est non virtualiter aut formaliter multiplex; quia sic potest esse idem cum uno extremo sub una formalitate et cum alio sub alia, atque adeo non sequitur, quod illa extrema sint idem inter se. Imo hinc multi paralogismi eveniunt, quia medium non est perfecte et simpliciter unum, sed multiplex, saltem virtualiter aut formaliter, unde ex unione talis medii cum extremis, nisi sit sub eadem ratione formali, non infertur unio extremorum inter se; sicut non sequitur: « Albedo est relatio, albedo est intensa, ergo relatio est intensa », quia alio modo identificatur cum albedine relatio, alio modo intensio, unde non sequitur, quod identificentur inter se. Et in terminis divinis non valet: « Pater est essentia divina, Filius est essentia divina, ergo Filius est Pater », quia essentia divina, in qua uniuntur, propter infinitam perfectionem et est una simplicissima res et virtualiter multiplex et sub diverso conceptu modificatur a Personis, a qualibet inadæquate.

Secundum principium est „Dici de omni”, id est: « Quidquid universaliter dicitur de subiecto, dicitur de omni, quod sub tali subiecto continetur »; sicut si affirmatur de homine universaliter, quod sit risibilis, debet affirmari de quocumque individuo hominis.

Tertium principium est „Dici de nullo”, id est: « Quidquid universaliter negatur de aliquo subiecto, negatur et de omni contento sub tali subiecto »; ut si negas de homine universaliter, quod sit lapis, debes id negare de omni individuo contento sub homine.

Et hæc principia sunt per se nota, quia natura universalis in hoc consistit, quod dicatur de omnibus, respectu quorum universalis est. Et hæc principia non deserviunt ad syl-

logismum expository, qui constat medio singulari, sed ad syllogismum constantem medio communi, in quo oportet, quod discursus procedat in vi alicuius termini distributi, quia si nullus distribuitur, arguitur ex puris particularibus, quæ est formalæ consequentiæ, quia per particulares non redditur medium complectens et continens perfecte ea, quæ inferenda et unienda sunt in conclusione. Posita autem distributione termini, cum omne, quod de illo dicitur vel negatur, dicatur etiam vel negetur de contento sub illo per talem distributionem, recte concluditur de contento sub illo id, quod negabatur vel affirmabatur de termino distributo in antecedenti. Et ideo ista duo principia deserviunt ad constituendam necessitatem illationis, non arguendo ex puris particularibus, sed ex distributione.

Hinc autem fit, quod illi syllogismi dicuntur perfecti, qui immediate regulantur per ista duo principia, eo quod evidenter ibi fit applicatio eorum, quæ dicuntur vel negantur universaliter, ad ea, quæ sub ipsis universalibus continentur. At vero alii modi dicuntur imperfecti, qui non immediate regulantur per ista principia, nec ibi ita evidenter fit dicta applicatio, sed regulantur mediate, et ideo reducuntur ad illos modos perfectos, qui immediate et evidenter per se talibus principiis regulantur. Immediate regulantur per ista principia quatuor modi primæ figuræ, quia in eis perfecte distribuitur medium in maiori, in qua stat universaliter ex parte subiecti; et cum postea in minori prædicetur, hoc ipso evidenter ostenditur illud, de quo prædicatur, contineri sub sua universalitate et consequenter convenire illi id, quod de tali medio universaliter posito prædicabatur in maiori vel negabatur; quod est immediate manifestari „dici de omni

et de nullo", quia immediate et per se ostenditur contineri vel negari aliquid de tali subiecto universaliter tento, et hoc subiectum est medium ¹. Vide infra q. 8. art. ult. ⁵ Sed ut hæc omnia perspicacius intelligantur et simul possint cognosci omnes defectus malæ consequentiæ et syllogismorum, oportet agere de bonitate et defectibus consequentiarum tam in communi quam in particulari.

CAPUT XI.

QUIBUS "PRINCIPIIS UNIVERSALITER INNITATUR BONITAS CONSEQUENTIÆ."

In bonitate cuiuscumque consequentiæ regulanda datur **unum universalissimum principium**, a quo cetera derivantur et ad quod reducuntur, scilicet: « Non potest in bona consequentia dari antecedens verum et consequens falsum, sed si antecedens est verum, etiam et consequens ». Quod principium reducitur immediate ad illud supremum omnium principiorum: « Quodlibet est vel non est », seu « impossibile est idem simul esse et non esse ». Nam si antecedens est verum, iam ita est sicut per illud significatur; si autem consequens est falsum, trahit post se antecedens ratione connexionis, quam habet veritas consequentis cum veritate antecedentis. Idem est ergo ponere antecedens verum et consequens falsum, ac ponere antecedens verum et ex parte falsum, quia consequens est quasi pars quædam et aliquid connexum cum illo et consequentia ipsa connexio quædam est. Quod autem ex parte est falsum, absolute

non est verum; ergo si datur antecedens verum et consequens falsum, datur antecedens verum et non verum, quæ sunt contradictoria.

In his ergo principiis fundatur bonitas consequentiæ, et ideo totus labor in assignandis consequentiarum defectibus consistit in hoc, quod detur antecedens verum et consequens falsum. Et sic ea, quæ magis conducunt ad falsificandum consequens quam antecedens, conducunt ad malam consequentiam; quæ autem facilius conducunt ad veritatem consequentis quam antecedentis, ædificant bonitatem consequentiæ. Cuius ratio est, quia antecedens debet continere in se veritatem consequentis, siquidem ex illo inferitur. Unde et Aristoteles dixit 1. Poster. ², « quod præmissæ debent esse magis veræ quam conclusio », id est magis certæ. Ergo plus debet requiri ad veritatem antecedentis quam consequentis, siquidem verius est antecedens quam consequens. Ergo semper antecedens difficilius debet reddi verum quam consequens; illud enim difficilius habetur, ad quod plura requiruntur. Quare cum consequentia nihil aliud sit quam connexio illativa ex aliquo in aliquid, et non bene connectatur veritas antecedentis cum falsitate illati seu consequentis, redditur ipsa connexio seu consequentia mala, quotiescumque antecedens est verum et consequens falsum.

Ex hoc principio manifestantur plures regulæ, quas tradunt dialectici circa bonitatem consequentiæ; et solent esse sex, quas ad tres reducimus.

Prima: Si antecedens est verum, etiam et consequens; et e converso, si consequens est falsum, etiam antecedens. Hæc est ipsummet principium, quod posuimus.

¹ Lu + Quod non fit in aliis figuris, ubi medium utrobique prædicatur vel subicitur, nec in modis, quibus indirecte concluditur.

² c. 2. (72 a 30).

Secunda: Si antecedens est possibile, etiam consequens est possibile; et e contra, si consequens est impossibile, etiam antecedens. Deducitur hæc ex prima, quia si antecedens est possibile, ergo potest esse verum, ergo etiam suum consequens poterit esse verum. Nam si est impossibile, quod sit verum, in nullo casu verum esse poterit, cum autem antecedens sit possibile, in aliquo casu potest esse verum, ergo in aliquo casu daretur antecedens verum et consequens falsum.

Tertia: Si antecedens est necessarium, etiam consequens est necessarium; et e contra, si consequens est contingens, etiam et antecedens. Quod ex eodem principio deducitur, quia si antecedens est necessarium, semper est verum, atque adeo et consequens semper debet esse verum; alias posset dari antecedens verum et consequens falsum pro aliquo casu. Unde si consequens est contingens, quod potest esse falsum, antecedens non potest esse necessarium, quia necessarium semper est verum.

Intellige tamen ex necessario antecedenti inferri semper necessarium consequens, non tamen requiri, quod omnibus modis necessarium sit, sed sufficit, quod sub eo respectu et ratione, qua antecedenti subest consequens, necessarium sit, et in quantum infertur ex antecedenti, non tamen sub alia ratione; ut in illa consequentia: «Deus scit Petrum peccaturum, ergo peccabit», consequens est contingens secundum se et per ordinem ad causam proximam, infallibile tamen ut scitum a Deo, et consequenter ut illatum ex antecedente; et hoc ideo, quia Deus non solum scit Petrum peccaturum, sed peccaturum libere et contingenter. Unde ex illo antecedente et infertur, quod contingenter peccabit, et quod est infallibile totum hoc, scilicet quod peccabit contingenter.

Denique sequuntur ex illo principio **aliæ duæ regulæ**, quæ etiam ad bonitatem consequentiæ deserviunt.

Prima: Quidquid sequitur ad consequens bonæ consequentiæ, sequitur ad antecedens illius. Quod aliis verbis dici solet: Quod valet consequentia de primo ad ultimum; quod de se manifestum est.

Secunda: Quidquid repugnat consequenti in bona consequentia, repugnat et antecedenti. Quod aliis verbis dici solet: Si ex antecedente sequitur consequens, ex opposito consequentis sequitur oppositum antecedentis. Ratio est, quia si ex opposito consequentis non sequitur oppositum antecedentis, ergo poterit stare oppositum consequentis cum isto antecedente, siquidem non infert antecedentis oppositum; sed oppositum consequentis est falsum, supposito quod ipsum consequens erat verum, id est illatum ex antecedente vero. Ergo poterit stare falsitas consequentis cum ipso antecedente, et sic dabitur antecedens verum et consequens falsum. Et per hanc regulam sæpissime regulamur in ostendenda bonitate consequentiæ, procedendo a contradictorio consequentis ad contradictorium antecedentis. Et in reductione syllogismorum per impossibile hac regula utimur, et instantiæ, quæ deserviunt ad ostendendum defectum unius consequentiæ, deserviunt et illi, in qua procedimus ab opposito ad oppositum.

CAPUT XII.

DE PRINCIPIIS DEFECTUUM MALÆ CONSEQUENTIÆ.

Ex præcedenti capite colligitur **unicum** esse **principium** et radicem, unde defectus et malitia consequentiarum oritur, scilicet: «Quotiescumque potest reddi antecedens verum et

consequens falsum, consequentia est mala ».

Cum enim consequentia sit connexio illativa duarum propositionum, quotiescumque datur antecedens verum sine consequente vero, connexio non est bona nec formalis, quia potest unum stare sine altero, seu veritas unius sine veritate alterius. Si autem stat unum sine altero, solvitur connexio, ergo illa mala connexio et consequentia est, quia dissolubilis. Unde sequitur, quod quidquid faciliat magis veritatem antecedentis quam consequentis, con- ducit ad malam consequentiam, quia efficit, ut possit stare antecedens verum sine consequenti. Et e converso: Quod difficilius reddit consequens falsum quam antecedens, conducit seu ædificat bonitatem consequentiæ.

Ex his principiis elici possunt omnes defectus consequentiæ, ut unicuique consequentiæ possit assignari, quo defectu laboret. Et quidem Mag. Soto in 5. libro Summul. assignat septem defectus intrinsecos et totidem extrinsecos in syllogismis. Vocat *intrinsecos* defectus illos, qui tenent se ex parte medii, qui defectus dicuntur intrinseci, quia reddunt præmissas inhabiles; *extrinsecos* autem, qui tenent se ex parte extremitatum in modo inferendi conclusiones, quia non servant proprietates logicales vel debitam dispositionem in quantitate et qualitate, distributione etc. Et fere omnes defectus intrinseci reducuntur ad hoc, quod medium vel teneatur æquivoce vel non distribuatur complete seu perfecte, vel non servantur conditiones et regulæ supra ¹ positæ, ut medium non stet magis ample, ubi non distribuitur, quam ubi distribuitur; ac denique defectus extrinseci, quod non ser-

ventur in extremis omnes proprietates logicales. Qui defectus in particulari ostenduntur capite sequenti.

CAPUT XIII.

DE DEFECTIBUS IN PARTICULARI.

Ut ergo assignari possint defectus in consequentiis, nota, quod cum consequentia sit solum duplex, scilicet inductio et syllogismus, vel possunt assignari defectus proprii unicuique eorum vel communes. *Proprii* sunt, quando omittitur aliqua regula ex traditis et requisitis ad bonam inductionem vel bonum syllogismum. *Communes* sunt, quando est aliquis defectus in aliqua proprietate logicali, sicut est suppositio, restrictio, ampliatio, appellatio, oppositio, conversio; sunt enim istæ proprietates communes inductioni et syllogismo.

Breviter ergo subiciemus hic defectus omnes, sive proprios sive communes, licet sparsim fere omnes traxerimus in præcedentibus.

CIRCA INDUCTIONEM.

In inductione committitur defectus:

Primo: Si ascensus copulativus affirmativus fiat non numeratis sufficienter singularibus, non est consequentia formalis, quia potest instari in his, quæ numerata non sunt, nisi sit materia necessaria, quod est materialiter solum esse bonam consequentiam, de quo vide infra q. 8. art. 2.

Secundo: Descensus copulativus affirmativus sine constantia demonstrante individua, sub quibus descenditur, non est formalis conse-

quentia; ut si dicas; « Omnis homo fuit peccator, v. g. Petrus, et ille homo fuit peccator » etc. Sed debes addere: « Et iste homo, v. g. Petrus, est vel fuit », quod est ponere constan- 5 tiam, ergo Petrus fuit peccator; alioquin si designes individuum nondum existens, sed futurum, instatur consequentia.

Tertio: Defectus possunt contin- 10 gere, si omittantur regulæ supra positæ de ascensu et descensu in cap. 3. huius libri, scilicet si termino supponenti determinate non detur ascensus descensusque disiunctivus, ter- 15 mino vero supponenti distributive copulativus; supponenti confuse tantum, disiunctivus aut copulatus. Item si termino non supponenti distributive complete detur descensus et 20 ascensus copulativus complete; si enim incomplete distribuit, incomplete etiam debet descendi. Ut « Omne animal fuit in arca Noe »; non valet: « Ergo hoc animal et illud », demon- 25 strando individua, sed demonstrando species.

Quarto: Est defectus circa ipsum ordinem resolvendi terminos, quando plures concurrunt in eadem proposi- 30 tione, si non resolvantur iuxta ordinem suum, et non omnes æque immediate. Ordo ergo resolutionis seu ascendendi per viam inductionis, ut diximus in cap. de Inductione ¹, 35 talis est, ut primo ascendatur sub termino supponente determinate, secundo sub termino supponente distributive, tertio sub termino suppo- 40 nente confuse. Quodsi prius ascendatur sub termino supponente distributive quam supponente determinate, est defectus, qui vocatur „a pluribus determinatis ad unicam”. V. g. si facias hunc ascensum: « Homo non 45 est hoc rationale, et homo non est hoc rationale etc.; ergo homo non est rationalis », consequentia non

valet, quia terminus ille „ homo ” determinate supponit respectu plurium singularium, quæ sunt plura determinata (omnia quippe singularia determinata sunt), in consequenti autem non supponit in ordine ad plura determinata, sed ad unicum in communi. Qui defectus in theologia aliquando contingit, ut cum dicitur: « Homo potest facere hoc opus bonum, et potest facere illud etc. Ergo potest facere omne opus bonum ». Ceterum si omnes termini in aliqua propositione supponant determinate vel distributive, poterit æque immediate quilibet eorum resolvi.

Quinto: Est defectus in descensu, si prius descendatur disiunctive sub termino supponente confuse tantum quam sub termino supponente distributive, ut non valet: « Omnis homo est animal, ergo omnis homo est hoc animal ». Et vocatur iste defectus „arguere ab unica distributione ad plures”, eo quod descenditur sub termino non distributo, perinde ac si esset distributus.

Hic vero insinuabat se difficultas 5 illarum propositionum, quæ constant ex complexo recti et obliqui, ut « Equus hominis currit », vel « hominis equus non currit », et genitivus se habet ut determinatio, rectus ut determinabile, eo quod genitivus quasi restringit rectum ad standum pro equo possessore. Et multa sophismata fiunt circa ordinem resolvendi istos terminos minusque utilia, de quibus aliquid attingemus 6 infra q. 7. art. 2. argum. 5., hoc solum interim breviter advertentes faciliorem resolutionem esse quam Mag. Bañez ponit lib. 4. Summul. tract. 1. cap. 3. Quod quando totum complexum accipitur unica acceptione, scilicet quando genitivus, qui est determinatio, sequitur post

determinabile, utrique termino debetur eadem resolutio et suppositio, quia illud genitivum æquivalet adiectivo; idem enim est dicere „Equus hominis” ac dicere „Equus possessus ab homine”, et ideo supponit ac resolvitur sicut complexum ex substantivo et adiectivo, quia eadem suppositione tenetur. Sicut enim si dicatur: «Equus albus currit», ly albus supponit sicut ly equus, ita si dicatur: «Equus possessus» vel «equus hominis», ly possessus et ly hominis supponit sicut ly equus. Unde si dicas: «Quilibet equus hominis currit», immediate potest descendere sub ly hominis dicendo: «Quilibet equus istius hominis (scilicet possidentis) currit», dummodo apponatur vel intelligatur constantia: «Et iste homo possidet equum», quia non distribuit pro omni absolute, sed pro omni possidente equum; sicut neque „quilibet equus” ibidem distribuit absolute, sed pro omni possesso. Quare ly hominis non supponit ibi confuse, sed distributive pro possidentibus.

Si vero totum complexum accipitur pluribus acceptionibus, quia genitivum præcedit, tunc cuilibet termino debetur seorsum sua resolutio iuxta suam suppositionem et signa, quibus afficitur, ut suppositioni determinatæ detur prior locus, deinde distributivæ, deinde confusæ. Quis vero terminus supponat determinate, quis distributive, ex regulis in cap. ¹ de Suppositione dignoscet.

CIRCA SYLLOGISMUM.

Primus defectus in syllogismis est, si arguatur in quatuor terminis, eo quod tota ars syllogistica consistit

in connexione duorum terminorum inter se, illata ex connexione cum uno tertio; unde nec debent esse plura extrema quam duo, nec plura media quam unum. Et sic non valet: «Omnis homo possibiliter est albus, Æthiops est homo, ergo Æthiops est albus», quia medium non est solum ly homo, sed ly possibiliter. Et ad hoc reducitur, quod extremitates debent esse totalia extrema; nam si totalia non sunt, arguitur in pluribus terminis quam tribus.

Secundus defectus: Medium non debet teneri æquivoce, sed eodem modo in præmissis, alioquin non posset unire extrema inter se, ut non valet: «Omnis canis est latrans, aliquod sidus est canis, ergo aliquod sidus est latrans».

Tertius defectus: Ex puris particularibus nihil sequitur. Exposuimus id supra ².

Quartus: Ex puris negativis nihil sequitur. Etiam supra expositum est ³.

Quintus: Si medium non complete distribuitur in aliqua præmissarum; unde non valet: «Omne animal fuit in arca Noe, Socrates est animal, ergo Socrates fuit in arca Noe».

Sextus: Nullus terminus debet distribui in conclusione, qui non fuit distributus in aliqua præmissarum. Supra ⁴ hoc expositum est et coincidit cum defectu arguendi a non distributo ad distributum. Et ad hoc pertinent etiam defectus ex parte ampliationis aut restrictionis, ut medium non accipiatur magis ample, ubi non distribuitur, quam ubi distribuitur.

Septimus defectus: Si medium in tres conclusionem. Alioquin valerent

¹ lib. 2. c. 10.

² c. 6.

³ l. c.

⁴ l. c.

syllogismi omnes, in quibus variatur appellatio, v. g. si dicas: « Omnis homo est creatura, Christus est homo, ergo Christus est creatura, in quantum homo ». « Omnis similitudo est qualitas, hæc qualitas est intensa, ergo hæc similitudo est intensa, in quantum qualitas ».

Octavus defectus: Si non serventur particulares regulæ pro figuris syllogismorum supra ¹ positæ, ut quod in prima figura maior propositio non possit esse particularis, et aliæ, quæ ibi explicatæ sunt.

DEFECTUS COMMUNES.

Defectus omni consequentiæ sive syllogisticæ sive inductivæ communes dicuntur illi, qui oriuntur ex defectu alicuius proprietatis logicalis, puta suppositionis, ampliationis etc.

In **suppositione** primus defectus est: Si varietur in aliqua consequentia genus suppositionis. Et dico genus, quia species variari potest, ut si ex distributiva suppositione inferatur determinata seu particularis. Sed genus suppositionis non potest variari, v. g. quod mutetur suppositio simplex in personalem vel materialis in personalem etc. Et propter hunc defectum non valet ista consequentia: « Homo est species, Petrus est homo, ergo Petrus est species ». « Homo est vox, omnis homo est animal, ergo aliquod animal est vox ».

Secundus defectus est: A suppositione non distributa ad distributam non valet consequentia, bene tamen e contra; sicut non valet: « Aliquis homo currit, ergo omnis homo currit ».

Tertius defectus est: A suppositione confusa tantum, non distributa, ad determinatam non valet consequentia, bene tamen e contra, a determinata ad confusam; sicut non

valet: « Omnis homo est animal, ergo aliquod animal omnis homo est », bene tamen e contra.

In **ampliatione et restrictione**, quæ est secunda proprietas logicalis, inveniuntur regulæ ampliationis, ex quibus constant et defectus consequentiarum. Igitur quando procedimus ab amplo ad non amplum, si procedatur sine distributione ampli, non valet consequentia.

Secundo est defectus, si procedimus ab amplo ad non amplum affirmative, etiamsi procedatur cum distributione ampli, si proceditur sine constantia; ut si dicas: « Omnis homo est albus », non poterit immediate inferri: « Ergo Petrus est albus », nisi addas constantiam « et Petrus est », alioquin Petro non existente falso inferitur. Et advertenter dicimus: „Cum distributione ampli“, quia si amplum non distribuitur, etiam posita constantia non valebit; ut « Homo possibiliter est albus seu omnis homo possibiliter est albus, et Petrus est, ergo Petrus est albus », quia ly possibiliter ampliat quidem, sed non distribuit ad minus ampla, nisi sub ipsa ratione possibilitatis, et ita deberet inferri: « Ergo Petrus possibiliter est albus », alioquin arguitur affirmative a potentia ad actum. Cuius signum est, quia si ponatur ly impossibiliter aut necessario, qui sunt modi distribuentes, bene valet: « Homo impossibiliter est albus, ergo Petrus non est albus ».

Tertio est defectus, si procedimus a non amplo ad amplum cum distributione ampli; est enim arguere a non distributo ad distributum, qui semper est defectus. Ad quem defectum etiam reducitur defectus procedendi ab universalitate incompleta ad completam vel a particularitate completa ad incompletam, ubi semper arguitur a non distributo ad

distributum, saltem æquivalenter. Vocamus universalitatem incompletam, quando non distribuitur perfecte, completam, quando perfecte. E converso autem particularitatem incompletam, quando perfecte particularizatur, ita quod nihil manet de universalitate, incompletam, quando non perfecte particularizatur, sed retinet aliquam universalitatem. V. g. 10 « Aliquod animal non fuit in arca Noe », est particularitas incompleta, id est « Alicuius speciei nullum animal fuit »; « Neuter homo currit », id est « Alicuius binarii nullus »; ubi 15 semper iungitur particularitati aliqua universalitas.

In **appellatione** quæ est alia proprietas logicalis, omnes defectus reducuntur ad unum: Quoties 20 variatur appellatio, consequentia non valet, sive sit appellatio realis sive rationis sive circa terminos significantes actum animæ, ut non valet:

« Petrus est magnus logicus, ergo est 25 magnus »; « homo est species, ergo Petrus, qui est homo, est species »; « albedo est intensa, ergo similitudo, quæ est albedo, est intensa »; « cognosco venientem, ergo cognosco Pe- 30 trum, qui est veniens »; quia actus animæ semper feruntur in sua obiecta sub præcisa formalitate, qua tales actus sunt. Unde non valet: « Venientem video, ergo video venientem »; 35 « Papam vidi, ergo vidi Papam »; nec e contra, nisi utrobique sub eadem appellatione, id est sub eadem ratione cognoscendi sumatur „in quantum veniens”, et „in quantum 40 Papa”, non sub alia; alioquin multis deceptionibus datur locus variando rationes formales cognoscendi. Et qui dicunt valere ab appellante ad non appellantem in his terminis sig- 45 nificantibus actus animæ, non propterea dicunt valere mutata appellatione, sed valere a formali ad materiale, ut tamen stat sub formali, et sic est verum.

In **oppositionibus** est prima regula: In contradictoriis præsupposita veritate unius sequitur falsitas alterius, et e contra.

Secunda regula: In contrariis a veritate unius sequitur falsitas alterius; sed e contra est mala consequentia, a falsitate unius ad veritatem alterius, quia possunt ambæ 10 esse falsæ, non simul veræ.

Tertia regula: In subcontrariis a falsitate unius sequitur veritas alterius; sed e contra est mala consequentia, quia possunt esse simul veræ.

In **æquipollentiis** non est defectus, sed semper est bona consequentia ab æquipollente ad æquipollentem.

In **conversione** est prima regula: A conversa ad convertentem semper est bona consequentia, ut « Omnis homo est animal, ergo aliquod animal est homo ».

Secunda regula: Non est bona mutua consequentia conversionis, nisi in conversionibus simplicibus, non autem in conversionibus per accidens. Dicitur mutua consequentia, quando valet non solum a conversa ad convertentem, sed etiam e contra a convertente ad conversam; sicut non valet: « Aliquod album est homo, ergo omnis homo est albus », quæ est a convertente ad conversam in conversione per accidens universalis affirmativæ, sed e contra valet.

In **exponibilibus** seu resolubilibus est prima regula: Ab exponibili ad omnes exponentes vel a resolubili ad omnes resolventes et e contra, bona est consequentia, quia est ab æquipollentibus.

Secunda: Ab exponibili vel resolubili ad quamlibet exponentem copulative est bona consequentia, sed e contra est defectus a qualibet 45 ponente ad resolubilem, quia prima est a copulativa ad partem, secunda a parte ad copulativam.

Tertia est: A qualibet exponente 50 disiunctive ad suam exponibilem

est bona consequentia, sed e contra non valet. Constat ex regula dis-iunctivarum. Vide, quæ diximus cap. de exponibilibus et hypotheticis de singulis locis arguendi ¹.

CAPUT XIV.

DE FALLACIIS.

[S. Thomas opusculum edidit „De fallaciis”, quod est 39. ² Et fere omnia, quæ ad fallacias pertinent, explicata sunt tangendo defectus syllogismorum; fallaciæ enim defectus sunt consequentiæ.

Quare solum indicabimus hic, quomodo fallaciæ reducuntur ad illos defectus. Quædam ergo fallaciæ per-tinent *ad vocem*, quædam *ad rem significatam*. Fallaciæ ex parte vocis reducuntur ad æquivocationem, quia ista fallacia generatur ex apparentia eiusdem vocis, vel quia eadem vox ²⁵ plura significat, vel quia una vox est similis alteri, sive in prolatione sive in significatione, vel denique quia ipsa orationis compositio est cum æquivocatione et amphibologia, ³⁰ sicut accidit in his, quæ applicantur secundum sensum compositum et divisum, quæ est una ex fallaciis dictionis.

Omnes fallacias, quæ *ex parte dic-tionis* se tenent, ad æquivocationem reducimus. Et sunt sex modi falla-ciarum, quorum tres inveniuntur in terminis simplicibus, scilicet æquivocatio, diversitas accentus, fi- ⁴⁰ gura dictionis.

Æquivocatio, ut si ex hoc ter-mino „canis” inferam, quod id, quod convenit animali, convenit sideri. *Diversitas accentus*, ut si sumatur pro ⁴⁵ eodem „pendere” breviter dictum, et „pendere” longum, „populus”

pro arbore, producta prima vocali, vel pro gente, vocali illa correpta. *Fi-gura dictionis* est similitudo vocis vel significationis cum alia voce, ut si ⁵ vox, quæ significat masculinum, vi-deatur significare feminam, ut si dicas: « Substantia colorata albedine est alba; ergo vir, qui est substan-tia colorata albedine, est alba ». Vel ¹⁰ si vox significans quale, v. g. diffe-rentiam, mutetur in quid, hoc est in speciem, aut quale quid significans essentiam in hoc aliquid; totum hoc pertinet ad figuram dictionis.

Ex parte vero orationis inve-nitur etiam æquivocatio in tribus modis, scilicet *in amphibologia*, quæ dubiam reddit acceptionem oratio-nis in compositione et in divisione, ²⁰ quando scilicet mutatur sensus com-positus in divisum, vel e contra; et quando oratio est falsa in sensu com-posito, dicitur *fallacia compositionis*, quando vero in sensu diviso est falsa, dicitur *fallacia divisionis*.

At vero fallaciæ non ex parte dictionis, sed *ex parte rei significatæ*, reducuntur ad alios defectus supra assignatos. Et sunt septem fallaciæ huius generis, scilicet fallacia acci-dentis, fallacia a secundum quid ad simpliciter, fallacia secundum igno-rantiam elenchi, fallacia petitionis principii, fallacia consequentis, fal-lacia secundum non causam ut cau- ³⁵ sam, fallacia secundum plures inter-rogationes ut unam.

Fallacia accidentis est fere eadem atque mutatio appellationis; provenit enim fallacia accidentis ex eo, quod aliquid significatur ut con-veniens duobus, quæ sunt per acci-dens unum, et sic unitas per acci-dens cum diversitate in re est causa huius fallaciæ. Quod totum est di-versitas appellationis vel ad illam ⁴⁵ reducitur, sive ad diversam accep-

¹ Ino. 2. c. 23. et 24.

² Ino. XVI. c. 1. et 2.

tionem medii, ut «Cognosco venientem, Petrus est veniens, ergo cognosco Petrum».

Fallacia a secundum quid ad simpliciter reducitur ad illam, quæ est a non distributo ad distributum, sive a non amplo ad amplum sine constantia cum distributione ampli; ut si dicas: «Æthiops est albus secundum dentes, ergo est simpliciter».

Fallacia secundum ignorantiam elenchi reducitur ad defectum oppositionis, quia apparent aliqua opposita, et non sunt, quia non servantur leges oppositionis; ut si dicas: «Domus est clausa in nocte, et non est clausa in die; ergo est clausa et non clausa».

Fallacia petitionis principii est, quando id supponitur vel assumitur, quod debebat probari; ut si velis probare, quod Socrates est pater Platonis, assumes pro medio, quod Plato est filius Socratis.

Fallacia consequentis oritur ex defectu illius regulæ: «Quidquid sequitur ad consequens alicuius bonæ consequentiæ, sequitur ad eius antecedens». Ex eo enim, quod existimamus aliquid esse consequens et habere connexionem cum alio, inferimus ex illo antecedente, cum tamen in re non habeat convenientiam. Et propterea fallacia consequentis habet magnam affinitatem

cum fallacia accidentis, ut si dicas: «Si aliquis est fur, errat de nocte; sed tu erras de nocte; ergo tu es fur». Vel ab opposito consequentis: «Omne quod generatur habet principium; sed anima non generatur, ergo non habet principium».

Fallacia a secundum non causam ut causam est, quando accipitur pro medio id, quod vere non est medium nec causa uniendi prædicatum subiecto, et tamen videtur esse causa, ut si dicas: «Mors est corruptio, ergo vita est generatio, ergo vivere est generari, quia mors et vita sunt contraria»; non enim hæc est bona causa, quia non sunt contraria, sed privativa.

Fallacia secundum plures interrogationes ut unam est deceptio proveniens ex eo, quod unica interrogatione plura interrogantur quæ diversam exigunt responsionem, et ideo unica responsione non potest satisfieri, sed est distinguendum; ut si dicas: «Æthiops estne homo albus?», «Mel et fel sunt dulcia?», «Homo et equus sunt animal rationale?». Si enim unica responsione affirmative respondeas, infertur contra te, dicendo: «Æthiops est homo albus, ergo est albus». Si vero negative respondeas, infertur: «Ergo non est homo»; et ideo debet distinguere interrogatio, quod est homo, sed non albus.

SEQUUNTUR QUÆSTIONES DISPUTANDÆ

AD ILLUSTRANDUM DIFFICULTATES ALIQUAS HUIUS TEXTUS

ET DIVIDITUR ISTE TRACTATUS IN OCTO PRÆCIPUAS QUÆSTIONES

QUÆSTIO PRIMA.

DE TERMINO.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM RECTO ORDINE DOCTRINÆ INCIPIAT DIALECTICA A TERMINO.

SUPPONIT titulus in omni doctrina dari ordinem, id est in omni scientia tractante materias suas scientificæ; nec a casu nec pro libito incipere debet ab ista vel ab illa, sic enim pariet confusionem, non claritatem, quæ maxime pendet ab ordine tractandi, et ideo sapientis proprium est ordinare, ut dicitur 1. Metaph. ¹

Secundo suppono ex proœmio Physicorum in procedendo eundem esse ordinem naturæ et artis seu scientiæ; incipiunt enim ab imperfectiori et faciliori et consummantur seu terminantur in perfectiori. Et ideo secundum intentionem perfectiora sunt priora, id est prius intenta, in executione vero sunt ultima. ²⁰ E converso vero se habent in perfectione. Cognitio ergo facilius tangit,

quæ sunt magis communia, et tunc est imperfectior, perficitur autem, cum magis in particulari cognoscit. Et ideo a communioribus, id est quæ ad plures pertinent, et a simplicioribus et notioribus quoad nos incipit doctrina sicut et natura. Quæ vero sunt notiora non quoad nos, sed secundum se propter magnam perfectionem et dicuntur notiora naturæ, id est nobilioris et cognoscibilioris naturæ, licet non facilioris, ab his non incipit cognitio in executione. De quo vide in Phys. q. 1. ²

DICO ERGO PRIMO: **Ad Logicam per se pertinet dirigere omnes tres operationes intellectus, quæ sunt simplex apprehensio, compositio et discursus.**

De secunda et tertia operatione nullus dubitat, de prima aliqui. Sed deducitur clare ex Aristotele et D. Thoma, qui 1. Poster. lect. 1. ³ ita inquit: «Una actio intellectus est intelligentia indivisibilium sive incomplexorum, secundum quod concipit quid est res, et ad hanc operationem ordinatur doctrina, quam tradit Aristoteles in libro Prædicamentorum». Nec minus aperte idem affirmat S. Doctor in 1. Periherm. lect. 1. ⁴, ubi ordinem librorum

¹ c. 2. (982 a 17).

² Phil. nat. 1. p. q. 1. art. 2.

³ Le I. 138. n. 4.

⁴ 1. c. 7. n. 2.

Aristotelis in Logica penes istas tres operationes intellectus distribuit.

DICES S. Thomam non docere, quod prima apprehensio absolute et per se pertinet ad Logicam, sed per accidens et ratione alterius, scilicet iudicii; sic enim id, quod est primum in apprehensione simplici, postea est parziale obiectum iudicii, et sub illo primo statu non pertinet ad Logicam, sed sub secundo.

Sed contra est *primo*: Quia Divus Thomas eodem tenore et modo loquitur de una operatione quam de alia, nec magis facit tractatum dirigentem per accidens primam operationem quam secundam. *Deinde*: Quia per se est dirigibilis etiam prima operatio et fundat suas intentiones, scilicet relationes superioris et inferioris, universalis et particularis in prædicabilibus, et coordinationes prædicamentorum, in quibus distinguimus confusionem rerum in suas classes; quod totum indiget aliqua arte et ditione, in quantum ista omnia ordinate et distincte disponuntur, et tollitur confusio, sub qua primum res apprehenduntur. Et hoc spectat ad primam operationem, non ad complexionem et orationem, cum potius complexa excludantur a prædicamentis et tantum simplicia ibi ponantur, ut in Logica in antepædicamentis ¹ dicetur, nec potest hoc ab alia arte dirigi quam a Logica. Ergo etc.

DICO SECUNDO: **Inter ipsas operationes recto ordine doctrinæ incipit Logica a directione primæ operationis.**

Constat ex dictis. Et secundo, quia ordo artis debet proportionari et conformari ordini naturæ; ars enim imitatur naturam. Naturaliter autem intellectus procedit de prima operatione in secundam in cognoscendo. Ergo etiam ars Logicæ pro-

cedere debet a prima operatione in secundam dirigendo.

DICO ULTIMO: **Intra ipsam primam operationem convenientissime incipitur in linea et ordine tractandi prioristicam resolutionem Logicæ a termino seu simplici dictione, non absolute, sed ut est pars enuntiationis, et ut ad illam componendam dicit habitudinem.**

Hæc conclusio pendet ex dicendis articulo sequenti. Interim colligitur aperte ex D. Thoma 1. Periherm. lect. 1. ², ubi sic inquit: « Si quis quærat, cum in libro Prædicamentorum de simplicibus dictum sit, quæ sit necessitas, ut hic rursus de nomine et verbo determinaretur; ad hoc dicendum, quod simplicium dictionum triplex potest esse consideratio. Una quidem, secundum quod absolute significant simplices intellectus, et sic earum consideratio pertinet ad librum Prædicamentorum. Alio modo secundum rationem, prout sunt partes enuntiationis, et sic determinatur de eis in hoc libro, et ideo traduntur sub ratione nominis et verbi, de quorum ratione est, quod significant aliquid cum tempore vel sine tempore, et alia huiusmodi, quæ pertinent ad rationem dictionum, secundum quod constituunt enuntiationem. Tertio considerantur, secundum quod ex eis constituitur ordo syllogisticus, et sic determinatur de eis sub ratione terminorum in libro Priorum ». Hæc D. Thomas.

RATIO EST, quia licet absoluta consideratio alicuius rei soleat præcedere respectivam, tamen in ordine ad aliquem specialem tractatum vel finem potest respectiva consideratio præcedere. Tractamus enim in præsentī de his, quæ spectant ad formam logicalem seu resolutionem

prioristicam; de his vero, quæ pertinent ad materiam et resolutionem posterioristicam, in Logica. Considerationes autem prædicamentorum, in quibus simplices dictiones absolute 5 considerantur, pertinent ad materiam seu partem posterioristicam Logicæ, eo quod prædicamenta sunt series prædicatorum seu graduum superiorum et inferiorum, generum 10 et specierum etc. Quod totum tenet se ex parte ipsarum rerum, ex quarum connexione tamquam ex materia conficitur demonstratio vel opinio. At vero consideratio termini vel simplicis dictionis, ut pertinet ad partem prioristicam, respicit fabricam et constructionem enuntiationis et syllogismi. Unde oportet, quod consideretur sub respectu ad ea, quæ construit 20 vel in quæ constructum resolvitur. Et in hac consideratione respectiva prius considerare debuimus respectum ad enuntiationem quam ad syllogismum, quia enuntiatio syllogismum 25 præcedit. Convenienter ergo incipimus a termino secundum officium seu respectum conficiendi enuntiationem, acturi deinceps de illo sub respectu extremi syllogistici.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Adversus primam conclusionem oppones: Obiectum Logicæ adæquatum 35 est artificiosus modus sciendi; ergo in illa cognitione, ubi nullum est artificium nec modus artificiosus, nullum ius habet Logica nec directionem, sicut non potest dirigere 40 visum vel auditum. At simplex apprehensio est expers omnis artificii et modi sciendi, quia tam naturaliter fertur in obiectum sicut sensus externi; ideo enim vocatur simplex 45 apprehensio, quia nihil habet de artificio. Ergo nullo modo pertinet ad dialecticum illam dirigere.

RESPONDETUR negando, quod simplex apprehensio sit expers omnis 50

artificii logicalis. Licet enim sit expers artificii compositionis et divisionis, non tamen distinctionis et coordinationis, sicut distinguimus inter gradus superiores et inferiores, inter intentionem generis et speciei, inter commune et particulare, concretum et abstractum et similia. Cum enim in ipsa prima apprehensione soleant multa confuse et involute apprehendi, illa evolvere et coordinare artificium est ad modum sciendi requisitum, utputa ad definitionem et divisionem, quæ penes intentionem generis et differentię solent fieri. Emendare autem errores simplicis apprehensionis ex parte naturæ seu rei apprehensæ pertinebit ad metaphysicum, ex parte vero formæ et secundæ intentionis, v. g. ex parte generis et differentię, ex parte concreti et abstracti et similia pertinebit ad logicum.

Secundo arguitur contra secundam et tertiam conclusionem: Quia rectus ordo doctrinæ postulat, ut incipiamus eo ordine, quo natura, scilicet ab imperfectioribus et notioribus quoad nos. Sed terminus, ut a nobis 30 traditur, nec est imperfectior nec notior quoad nos; ergo ab illo non est incipiendum.

Probatur minor: Non est imperfectior, quia terminus est adhuc res solubilis in alia imperfectiora, ex quibus constat, scilicet in significationem et vocem et syllabas etc. Ergo prius agendum esset de signo quam de termino, et de voce et de syllabis. Neque est notior quoad nos, quia aliquid est notius ipso. Nam imprimis notitia confusa totum est notius parte, et sic oratio et propositio est notior termino. Deinde notitia definitiva et distincta terminus definitur per propositionem; ergo propositio debet esse notior, nam se habet ut definiens respectu termini ut definiti, et sic manifestat ipsum. Alias nullam habentes notitiam pro-

positionis, quomodo per ipsam definiemus terminum?

Et confirmatur: Nam Aristoteles in 1. Priorum cap. 1. ¹ prius definivit propositionem, deinde terminum tamquam id, in quod resolvitur propositio, ergo prius tradenda est notitia propositionis quam termini.

RESPONDETUR negando minorem. Ad probationem *primæ partis* respondetur terminum esse quidem resolvablem in alia priora, ex quibus constat, sed tamen de illis agere non pertinet ad logicum, sed præsupponit illa. De voce enim secundum se et de signo naturali agit physicus, de syllabis grammaticus, de signis vero ad placitum pertinet ad rempublicam eorum institutio, et de illis agit Politica, ut spectant ad communicationem hominum publicam. Si quid vero agit logicus de signo, vel est mutuatum ab aliis scientiis vel agit de illo, ut est fundamentum secundæ intentionis in instrumentis logicalibus, termino, oratione etc. Itaque resolutio logicalis proprie sistit in termino, ut constructio est propositionis et syllogismi, ulterior vero resolutio termini, scilicet in vocem et significationem et similia, non est perscrutationis logicæ, sicut statuarius sistit in ligno, ex quo facit statuam, licet lignum et æs resolvantur in materiam et formam, non ab arte, sed a natura.

Ad probationem *secundæ partis* respondetur, aliquid esse notius termino notitia confusa, non distincta et scientifica. Nos autem incipimus agere a termino ordine scientifico et notitia distincta, quæ supponit cognitionem confusam totius. Unde ad definiendum partem per habitudinem ad totum tamquam ad terminum extrinsecum sufficit præsuppo-

nere ipsum totum cognitum confuse, non scientificè et distincte. *Et cum urgetur*, quod definiens debet esse notius definito, respondetur debere esse notius, sed non scibilius, id est debet esse aliquid apud omnes notum saltem notitia simplici et confusa, non tamen scientifica, præsertim in his, quæ definiuntur per ordinem ad aliquid extrinsecum, quæ sunt definitiones quasi per additamentum, ut dicitur in 7. Metaph. ² Ordo enim ad illud est intrinsecus, non illud extrinsecum, ad quod est talis ordo, et sic non requiritur perfecta cognitio talis extrinseci; sicut si definitur color per ordinem ad visum, non oportet prius definite et scientificè cognoscere visum. Itaque uno verbo, quando aliquid definitur, sufficit, quod sua definientia sint notiora quoad an est, non quoad quid est.

Ad confirmationem respondetur esse pro nobis. Nam Philosophus acturus de syllogismo prius attingit materiam eius proximam, quæ sunt propositiones, inde remotam, quæ sunt termini. Ergo syllogismus est ex propositionibus, propositio ex terminis. Si ergo, quando resolvitur syllogismus, ultimum, in quod resolvitur, est terminus, ab illo tamquam ab ultimo elemento in ordine syllogistico incipiendum est, si scientificè incipimus.

Ultimo arguitur: Omnis scientia incipit ab universalibus, ergo Logica non a termino, sed ab illo, in quo convenit terminus et propositio in genere logico, scilicet ab intentione secunda in communi deberet incipere. Et hoc etiam convenit modo, quo incipit Philosophus in *Physicis*; incipit enim ab ente mobili in communi, deinde singulas partes in libris de Cælo, de Generatione et

¹ 24 b 16.

² c. 5. (1030 b 16); S. Th. lect. 4. (Pa XX. 464 b).

Anima etc. Ergo similiter Logica deberet incipere ab ente logico, id est a secunda intentione, deinde ad partes descendere.

Confirmatur, quia ipse modus sciendi secundum se est facilius ad cognoscendum quam terminus, quia ipse modus sciendi faciliat et parat viam ad sciendum, cum sit instrumentum sciendi. Ergo prius debebat agi de modo sciendi tamquam de faciliiori seu facilitante scientiam, deinde de obiectis scibilibus in particulari, scilicet termino, oratione etc.

RESPONDETUR Logicam incipere ab universaliori, quando incipit a termino, non quidem universaliori in prædicando, sed in componendo vel causando; componit enim terminus omnia instrumenta logica, orationem, propositionem, syllogismum, ipsum etiam modum sciendi, scilicet definitionem, divisionem etc. Non semper autem est necesse incipere ab universaliori in prædicando, ut quando specialem difficultatem non habet prout concipitur in communi, sed ut explicatur per suas partes, sicut modus sciendi in communi non habet aliam difficultatem, quam quæ explicatur per suas partes. Et ad illud de ordine servato a Philosopho in Physicis dicimus idem observari in Logica, quia sicut physicus agit prius de ente mobili tamquam de obiecto in communi et incipit scientificè a principiis et elementis, quibus constituitur ens mobile, scilicet a materia et forma, ita Logica agit de modo sciendi vel forma logicali, quæ est secunda intentio, in communi tamquam de obiecto, sed tamen incipit scientificè a primo elemento et simpliciori eius constitutivo, quod est terminus.

Ad confirmationem respondetur, quod modus sciendi ut scientificè et distincte cognoscendus et definiendus, tamquam res cognoscenda

ut quod, non est facilius cognitu quam terminus, siquidem terminus est pars illius, et a cognitione partium incipit distincta et scientifica cognitio compositi. Modus autem sciendi ut conditio seu ut instrumentum cognoscendi in exercitio et ut quo, est facilius termino et parat viam ad illum, sicut et ad omnia obiecta, quæ scientificè cognosci debent. Sed ad hoc non est necesse prius cognosci quidditative et scientificè, sed notitia quadam imperfecta et confusa, ut totum respectu partium. In summa: Doctrina, quæ incipit a termino scientificè, incipit etiam cognoscere scientificè ipsum modum sciendi et propositionem et syllogismum, quia scientifica istorum cognitio incipit a cognitione distincta partium, et prima pars illorum terminus est.

ARTICULUS II.

UTRUM SIT BONA DEFINITIO TERMINI ENUNTIATIVI, ET IN QUO EIUS FORMALITAS CONSISTAT.

In controversiis, quæ de definitionibus rerum agitantur, fere omnia tandem reducuntur ad quæstionem de nomine, quia cum definitio sit principium, quo utitur aliqua scientia ad cognoscendas naturas rerum earumque passiones, non habet alia priora principia, ex quibus discerni possit, nisi tantum nomina et diversum modum concipiendi eandem rem; quod fortasse maxime contingit in his, quæ de definitione termini solent agitari.

Igitur ut clarius procedamus, distinguimus terminum enuntiativum et terminum syllogisticum, fundati in illa doctrina D. Thomæ præcedenti articulo relata in 1. Periherm. lect. 1., quod simplices dictiones ha-

bent triplicem considerationem ¹, et secundum quod pertinent ad prædicamenta, et secundum quod sunt partes enuntiationis, et secundum quod ex eis constituitur syllogismus tamquam ex extremitatibus. Et quia de prædicamentis in præsentī non agimus, consideramus et definimus terminum secundum duas ultimas acceptiones. Et secundum primam ¹⁰ vocamus terminum enuntiativum, ut dicit ordinem ad enuntiationem, et sic agimus in hoc articulo; et secundum ultimam vocamus illum terminum syllogisticum, et sic ¹⁵ agemus de illo sequenti articulo.

In definiendo ergo terminum mirum est, quam variant AUCTORES. Quidam satis ample etiam ad voces non significativas extendunt rationem termini, dummodo in propositione extrema esse possint. Alii quaecumque dictionem simplicem significativam non curando, quod possit esse extremum propositionis. Alii ²⁰ exigunt ad rationem termini utramque formalitatem, scilicet quod sit signum sive vox significativa tamquam genus, et quod sit pars vel constitutivum propositionis tamquam ³⁰ differentia. Alii tertiam formalitatem addunt magis adhuc restringentem, scilicet quod terminus sit pars propositionis non quomodolibet, sed pars principalis, quæ est extremum; et ita definiunt terminum, quod sit extremum propositionis. Denique alii quartam addunt formalitatem, scilicet quod non solum sit signum, nec solum pars etiam ut ⁴⁰ extremum, ista enim omnia supponit, sed tandem quod sit actuale extremum resolutionis syllogisticæ, ita quod, quando fit resolutio syllogismi et propositionis, tunc habeat essen-

tialem et ultimam differentiam termini, quia in illum resolvitur propositio; dicit autem Philosophus terminum esse, «in quem propositio resolvitur» ². Addunt tamen, quod terminus ita constat ex significatione et ratione partis ut ex formalitatibus prærequisitis et præcedentibus, quod illæ non verificantur essentialiter de ipso termino, sed de substituto seu subiecto termini.

DICO PRIMO: De essentiali ratione termini logicalis seu artificialis est, quod sit significativus significatione ad placitum, si sit vocalis vel scriptus, non si sit conceptus.

Conclusio est communis dialecticorum, qui sequuntur Aristotelem universa instrumenta logica, syllogismum, orationem, nomen, verbum etc. definiunt per voces significativas. Sequitur S. Thomas 1. Periherm. lect. 1. ³ agens de definitione nominis et lect. 6. ⁴ agens de definitione orationis, et excludit voces naturaliter significantes, licet oppositum senserit Plato in Cratylo ⁵, eo quod oratio et partes eius non sunt res naturales, sed quidam artificiales effectus, unde debent significare artificialiter. Voces autem significationis expertes solum naturaliter repræsentant, non ad placitum, unde per se non pertinent ad construendam orationem.

RATIO EST, quia nulla vox naturaliter repræsentat copulam aliarum, ergo saltem ex parte copulæ indigent voce significante ad placitum. *Secundo*, quia si copula significat ad placitum, non potest per se unire extrema naturaliter repræsentantia, ut si inter duos gemitus vel duos risus proferas verbum „est”, nihil unit nisi ridicule. Naturales ergo

¹ Le I. 8. n. 5.

² Anal. pr. I. c. 1. (24 b 16).

³ Le I. 7. n. 3.

⁴ I. c. 32. n. 7.

⁵ P. 383, 384, 385.

voces copula „est” non uniuntur, et sic cessat artificium logicale, quod sine verbo non fit aut sine significatione, quarum una determinat aliam; non determinat autem vox non significativa vocem significativam, ut si dicas scindapsus, blitiri, nihil aliud addendo. *Tertio* una scriptura non significativa ad placitum non componit logice, ut figuræ seu characteres non impositi ad significandum, sed naturaliter exculpti, ergo neque voces non significativæ. An vero per accidens possit vox non significativa a Logica assumi ad componendam orationem, dicemus in argumentis.

DICO SECUNDO: De ratione termini enuntiativi est, quod dicat ordinem ad propositionem, non solum ut extremum propositionis tamquam prædicatum et subiectum, sed etiam secundum rationem magis communem, quæ comprehendat verbum et alias partes. Unde eius ultima formalitas est esse partem enuntiationis.

Hæc conclusio est communis inter thomistas, Petri Hispani, Soto, Bañez, et aliorum. Et desumitur clare ex D. Thoma et ex doctrina Aristotelis. Etenim Philosophus 1. Periherm. cap. de Enuntiatione¹ docens, quomodo nomen et verbum excludantur ab oratione, inquit: «Nomen ergo et verbum dictio sit sola, quoniam non est dicere sic aliquid significantem voce enuntiare». Quæ verba exponens S. Thomas ibidem lect. 8. § *Excludit ab unitate*² inquit: «Nomen ergo et verbum dictio sit sola, ita dictio, quod non enuntiatio, et videtur ex modo loquendi, quod ipse imposuerit hoc nomen dictio ad significandum partes enuntiationis». Ita D. Thomas. Constat ergo, quod verbo et nomini aliquod commune nomen imposuit Philosophus, scilicet

quod sit „dictio sola”, et hoc nomen imposuit, inquit D. Thomas, ad significandum partes enuntiationis. Igitur dictio ut pars enuntiationis secundum D. Thomam est ratio communis verbo et nomini, et consequenter tractari et definiri debet dictio simplex sive terminus, quod idem est, quatenus est pars enuntiationis, imo sub hac consideratione partis consideratur in libro Perihermenias. Ergo definitio dictionis simplicis, ut est pars enuntiationis, pertinet ad logicum et est de ratione termini logicalis, quia illud, quod in communi considerat et tractat aliqua scientia, etiam in communi definit, alias tractare non posset.

Et si inquiras, utrum ista consideratio partis includat omnes partes enuntiationis, an solum principales, *respondetur* ex D. Thoma ibi, quod sola nomina et verba sunt principales orationis partes; sub nominibus enim comprehenduntur pronomina, sub verbo vero participium. Alia vero, quæ secundum grammaticos dicuntur partes, sunt magis colligationes partium orationis significantes habitudinem unius ad aliam, quam orationis partes, sicut clavi et alia huiusmodi non sunt partes navis, sed partium navis coniunctiones. Unde patet, quod generali acceptione terminus seu dictio comprehendit omne genus partium eo modo, quo partes sunt, etiam adverbia et pronomina, quæ sunt syncategoremata, speciali autem et stricta acceptione solum partes principales, id est nomen et verbum, ad quas aliæ reducuntur, et hoc non solum, quando verbum habet etiam rationem extremi, ut cum dico «Petrus currit», ubi ly currit est prædicatum, sed etiam quando solum est copula, quia copula principaliter constituit

¹ c. 5. (17 a 17).

² Le 1. 39. n. 17.

compositionem et significat affirmationem, per quam significatur veritas et constituitur enuntiatio. Syn-
categorēmata autem sunt colligationes significando aliquid et non
aliquid, unde numquam possunt habere rationem prædicati et subiecti, sicut verbum habere potest, nec significant per modum copulæ, quæ principaliter constituit ipsam significationem veritatis, quæ est enuntiatio.

Quod vero ratio partis sit ultima formalitas termini in communi accepti, ex eo patet, quia in hac sola ratione convenit nomen et verbum, secundum quod dicunt habitudinem ad enuntiationem, scilicet quod sint partes enuntiationis. Ergo hæc sola constituit rationem communem nominis et verbi, quæ ratio communis vocatur terminus seu dictio. Quaecumque vero alia formalitate seclusa, intelligitur manere id, quod est commune nomini et verbo, ergo intelligitur manere terminus ut dictio. Ultra rationem autem partis solum restat ipsum actuale exercitium componendi totum et resolvendi. Non intelligitur autem addi distincta formalitas ad rationem partis ex eo, quod actu componat vel resolvat, sed solum additur exercitium ipsius formalitatis partis, quæ utrumque facere potest, hoc ipso quod pars est, ut melius explicabitur articulo sequenti. Ratio autem partis non consistit in exercitio componendi, sed in potestate ad componendum, ut patet in materia et forma, quarum entitates non sunt ipsum exercitium componendi, et anima separata est pars, licet actu non componat.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur contra primam conclusionem, quia voces non significantivæ constituunt et terminant veram orationem, ut si dicas: « A

non est B », « Blitiri non est scindapsus »; ergo vere sunt termini.

Nec potest dici, quod materialiter constituunt, vel quod oratio constituta materialiter tantum est oratio. Nam ex illis resultat formalis et vera oratio, quia sensum orationis generat in mente audientis; ergo partes formaliter constituunt, et istæ sunt voces non significantivæ.

Et confirmatur tum ex definitione orationis apud Aristotelem, tum ex eius usu. Ex definitione quidem, quia dicit orationem esse, « cuius partium aliquid significat separatim ». Ergo non requiritur, quod omnes partes separatæ significant, potest ergo aliqua non significantiva pertinere ad orationem. Ex usu autem, quia frequentissime format Aristoteles suas demonstrationes ex solis litteris, ut A est B vel C est A, quæ nihil significant tamquam dictio. Ergo etiam voces non significantivæ componunt propositionem et syllogismum, et sic non requiritur ad rationem termini significatio.

RESPONDETUR, quod quando propositio vel oratio fit ex vocibus non significantivis, vox illa stat materialiter pro se, sicut in suppositione materiali, ut cum dico: « Homo est nomen », « homo est vox », illæ voces stant pro se, quia repræsentant se ipsas sensui, et ad hoc non indigent significatione, sed repræsentatione sui, quæ supplet vicem significationis. Ceterum respectu compositionis mediante verbo „est”, quod unit extrema, ipsa vox non significantiva vel materialiter tenta non componit. Quomodo enim unire potest verbum „est” mediante significatione ad placitum id, quod naturaliter repræsentat et materialiter tenetur pro voce? Quare formaliter et artificiose voces non significantivæ vel materialiter tentæ non componunt orationem formalem, sed subintelligitur vox aliqua significantiva, ratione cuius fiat compositio

artificiosa, hæc enim est formalis, ut cum dico: « Blitiri non est nomen », subintelligitur « vox blitiri non est nomen », ubi ly vox est terminus formaliter significans et componens, blitiri autem solum stat ibi materialiter. Et eodem modo dicendo de resolutione, quod oratio non resolvitur formaliter et artificiose in ly blitiri, sed obiective et materialiter, formaliter autem in ly „ vox blitiri ” et in ly „ nomen ”. Sed aliquando compendio utentes ponimus tantum blitiri et subintelligimus vocem, cum tamen ly blitiri non sit id, quod formaliter componit, sed quod materialiter designatur, sicut gemitus aut risus non possunt cum verbo componere. Et hæc simpliciter est vera et certa solutio.

Ad confirmationem dico quantum ad definitionem orationis, quod Aristoteles non intendit, quod voces non significativæ possint formaliter et per se componere, sed quod aliqua saltem pars orationis debet significare aliquid ut categorema, etiamsi reliquæ solum significant aliquam qualiter tamquam syncategoremata, ut exponit S. Thomas lect. 6. in 1. Periherm.¹, non tamen quod voces omnis significationis expertes formaliter cum verbo possint componere orationem. Ad usum autem Aristotelis utentis litteris simplicibus respondetur ex dictis, quod illæ litteræ vel se tenent ibi materialiter repræsentando se, vel subintelligendo vocem A vel B etiam formaliter componunt et artificiose, vel si per se formaliter componunt, intelligitur, quod illa vox A vel B componet, ut imposita est ad significandum prima illa elementa et primas litteras. A enim est imposita ad significandum, et non solum naturaliter significat, ut patet in præpositione „ a ” vel „ ab ”, et similiter significat

litteram seu figuram A et vox B litteram B.

Secundo arguitur: Nulla definitio debet esse ignotior suo definito, ergo non debet definitio termini tradi per propositionem, quia propositio est nobis ignotior; nulla enim præsupponitur eius notitia, quando definitur terminus. Ergo non debet terminus sumi respective ad propositionem, sed absolute in se, ut est quædam dictio.

Confirmatur, quia termini possunt dici absolute et definiri, in quantum simplices dictiones sunt, et ut communiter se habent ad illam triplicem considerationem, quam S. Doctor ponit, scilicet ut pertinent ad librum Prædicamentorum, et ut sunt partes componentes propositionem vel syllogismum, et sic definiri in communi secundum absolutam considerationem.

RESPONDETUR: Ut diximus articulo præcedenti, quod sufficit tradi definitionem per aliquid notius notitia imperfecta et quoad an est. Non autem semper requiritur, quod tradatur per aliquid notius quoad quid est et cognitione scientifica, præsertim in his, quæ definiuntur per ordinem ad aliquid extrinsecum, ut ibi dictum est, sicut ad definiendam potentiam visivam sufficit cognoscere dari coloratum visibile quoad an est.

Ad confirmationem respondetur terminum, ut pertinet ad prædicamenta, sumi pro rebus significatis, ut coordinatur secundum gradus superiores et inferiores; ut pertinet ad compositionem propositionis aut syllogismi, sumi pro signo, quo tamquam instrumento suarum compositionum utitur intellectus et Logica. Et sic non possunt termini una definitione definiri, vel si possent definiri, non pertinet ad præsens, ubi solum agimus de termino,

¹ Le I. 29.

ut pertinet ad formam logicalem et prioristicam resolutionem, ut sæpe dictum est.

Ultimo arguitur ad probandum, quod ratio partis non possit esse formalitas termini, quia diversa est formalitas partis et extremi; sed terminus habet rationem extremi, ergo non constituitur formalitate partis tantum.

Minor probatur ex communi definitione termini, quod terminus est extremum propositionis, quæ desumpta est ex Aristotele 1. Priorum cap. 1., quod terminus est «in quem resolvitur propositio»¹. Constat *maior*, quia ratio partis universalior est quam ratio extremi; pars enim salvatur in eo, quod componat totum, extremum autem, quod contineat et claudat ipsum totum, ita quod extra illud non sit, et se habeat quasi pars principalis.

Confirmatur, quia si traditur definitio termini per rationem partis, convenit aliis a definito, ergo non est bona. Antecedens probatur, quia convenit etiam propositioni et orationi, siquidem propositio componit syllogismum et aliam propositionem hypotheticam, quæ essentialiter constat ex aliis propositionibus.

Nec potest dici, quod sunt partes, sed non per se primo et essentialiter sicut termini, sed accidentaliter et secundario. *Contra enim est*, quia syllogismus et hypothetica per se componuntur ex propositionibus; ergo propositiones sunt per se componentes et constitutivæ illorum, ac per consequens per se sunt partes.

RESPONDETUR illam definitionem termini, quod sit extremum propositionis, non comprehendere generaliter omnem terminum, sed tantum principales partes, et adhuc non omnes, sed solum quæ se habent ut prædicatum et subiectum, unde magis convenit termino syllogistico quam enuntiativo, et ideo Philoso-

phus tradidit illam definitionem de termino syllogistico. Nos autem agimus in præsentī de termino enuntiativo, et ut præcise respicit enuntiationem, et ideo magis in communi illum accipimus quam in definitione termini syllogistici. Cuius diversitatis ratio est, quia terminus enuntiativus solum ordinatur ad constituendam veritatem in enuntiatione, syllogismus autem ad inferendam; veritas autem componitur non solum ex extremis, sed etiam ex verbo copulante et adverbis vel negationibus, a quibus sæpe dependet veritas propositionis, et ideo omnia illa considerari debent in terminis ut constituentibus propositionem. At vero syllogistica illatio considerata non ut vera, sed ut inferens, solum requirit tres terminos, duos, qui se habeant ut extremitates in conclusionē inferenda, et tertium, qui se habeat ut medium probans et inferens et inferendo coniungens. Unde solum extrema propositionum sunt termini syllogistici.

Quodsi dicas, quia isti termini non possunt concurrere sine verbo ad inferendam conclusionem, ergo etiam verbum erit terminus syllogisticus: *respondetur*: Nego consequentiam. Verbum enim requiritur non ad coniungendum extremitates per modum illationis et probationis, sed per modum enuntiationis, et quia enuntiatio prærequiritur ad syllogismum, ideo etiam requiritur verbum, sed non requiritur formaliter ad syllogismum, sed præsuppositive ratione enuntiationis, non ratione illationis.

Ad confirmationem respondetur *imprimis* orationem et propositionem non posse esse partes propositionis categoricæ, sed solum hypotheticæ vel syllogismi, terminus autem est pars propositionis categoricæ et mediante illa etiam hypotheticæ, quod non convenit aliis a definito.

Vel secundo respondetur solutione data, quod propositio et oratio non est pars primo et per se, sed quoddam totum compositum ex partibus, per accidens autem est pars alterius totius, sicut domus est per se quoddam totum artificiale, per accidens autem est pars civitatis.

Ad replicam respondetur, quod hypothetica et syllogismus sunt composita eo modo, quo Philosophus in cap. de Enuntiatione ¹ dixit hypotheticam propositionem esse conjunctionem unam, categoricam autem simpliciter. Illa autem composita, quæ conjunctione et ordine componuntur, possunt componi ex partibus, quæ per se et primo non sunt partes, sed per accidens et materialiter, quia in se supponuntur esse quædam tota et composita, sicut exercitus componitur ex multis hominibus et civitas ex multis domibus, quæ sunt quædam tota. Et quando audis partes per se componentes, non intelligas per se perseitate naturali, sed per se artificiose et in genere logico, ita quod in hoc genere termini sunt per se primo artificialiter componentes, quia non habent aliam essentiam prius constitutam, propositiones autem etiam in isto genere non sunt per se partes neque componentes, sed per se sunt tota et composita, per accidens autem componunt alia.

ARTICULUS III.

UTRUM DEFINITIO TERMINI SYLLOGISTICI BONA SIT, ET QUÆ EIUS FORMALITAS.

Cogimur in præsentī tractare etiam de termino syllogistico, licet hoc magis videretur pertinere ad ipsum

tractatum de syllogismo, ut perfecte exponamus definitionem termini et differentiam considerationis eius a termino enuntiativo; quia aliqui sic existimant tradidisse Philosophum definitionem termini, quando dixit: « Terminum voco, in quem resolvitur propositio ut in prædicatum et subiectum » ², quod sola ista definitio termini acceptanda sit, etiam secundum considerationem termini ad ipsam enuntiationem, et non ad syllogismum. Imo aliqui ita litteraliter adhærent illis verbis definitionis, quod termino denegant essentiam termini, quando componit, sed solum quando terminat resolutionem syllogismi vel propositionis, imo solum quando terminat actu istam resolutionem mediante actu intellectus resolvēte, non autem quando habet potentiam, ut possit resolutionem istam terminare, cum tamen verba in definitione non dicant actum, sed potentiam.

DICO ERGO PRIMO: Philosophus in 1. Priorum non definivit generaliter omnem terminum, ex quo potest constare propositio, ut enuntiatio est, sed ut præcise deservit ad construendum ordinem syllogisticum.

Hoc constat manifeste intuitibus ipsam definitionem. Dixit enim Philosophus: « Terminum voco, in quem resolvitur propositio tamquam in subiectum et prædicatum ». Ubi manifeste in hac definitione non inclusit omnes partes enuntiationis, scilicet verbum, syncategoremata et negationes, et tamen verbum númeravit Philosophus inter partes enuntiationis in 1. Periherm. ³ Et ibi lect. 1. notavit D. Thomas « esse numerandum inter partes principaliores » ⁴.

Et ex dictis præcedenti articulo manifeste constat, quod cum

¹ Periherm., c. 5. (17 a 9).

² Anal. pr. I. c. 1. (24 b 16).

³ Periherm., c. 5. (17 a 10).

⁴ Le I. 9. n. 6.

enuntiatio ordinetur ad construendam veritatem, quæ in ipso iudicio et enuntiatione invenitur, plures partes requirit ad sui constructionem, quia ex illis dependet veritas, quam syllogismus, qui formaliter non respicit componere veritatem, sed inferre; supponit enim veritatem constitutam in propositionibus et solum addit, quod sit inferens vel illata. 10

DICO SECUNDO: Terminus etiam secundum ordinem syllogisticum consideratus non solum habet quidditatem et essentiam suam in terminando resolutionem syllogismi et propositionis, sed etiam in componendo; nec solum consistit in ipso exercitio resolutionis actualis, sed etiam in eo, super quod cadit talis resolutio, quod est esse partem seu extremum componens propositionem et syllogismum. 20

Et quidem diversitas opinionum est, unde appellationem „termini” simplex dictio desumpserit, an a terminando resolutionem, an vero a terminando constructionem seu compositionem. Et utrumque tamquam probabile referunt Conimbric. super cap. 1. Priorum q. 1. art. 3. Sed hoc tangit nominis etymologiam; supponimus enim terminum habere utrumque munus, scilicet componendi et resolvendi id, quod ex illo componitur. Et dicimus, quod non solum consistit in ipso munere seu officio resolvendi, sed etiam essentialiter importat ipsam formalitatem componendi. Quod aliqui negant existimantes solum posse definiri essentialiter terminum per ipsam terminationem resolutionis, non per rationem partis. 30

Oppositum tamen accipimus ex D. Thoma in 1. Periherm. lect. 1. Ubi loquens de illa triplici conside-

ratione simplicis dictionis supra relata et deveniens ad tertiam considerationem termini, quam consideravit Aristoteles 1. Priorum: «Tertio», inquit, «considerantur, secundum quod ex eis constituitur ordo syllogisticus, et sic determinatur de eis in libris Priorum»¹. Ecce, ipsam formalissimam considerationem termini, ut tractatur in libris Priorum, dicit esse, secundum quod ex eis constituitur seu componitur ordo syllogisticus.

Ad hæc D. Thomas 2. Phys. lect. 5. explicans verbum Philosophi, qui dixerat «propositiones esse materiam conclusionum»², et inquirens, quomodo hoc sit intelligendum, inquit, «in quantum termini, qui sunt materia propositionum, sunt etiam materia conclusionis, licet non secundum quod stant sub ordine propositionum»³. Sic ergo termini habent rationem materiæ in conclusionem et propositionibus, id est in toto syllogismo. Sed de intrinseca ratione materiæ est, non solum terminare resolutionem compositi, sed etiam ipsum construere et componere tamquam pars. Ergo non minus pertinet ad terminum esse partem construendi, quam finem et terminum resolvendi.

ET CONFIRMATUR, quia nihil resolvitur nisi in ea, ex quibus constat et constituitur; construitur autem ex partibus, quæ facta resolutione separantur. Ergo si est de essentia definitionis termini, quod sit id, in quod resolvitur propositio, etiam est de essentia eius, ut sit id, ex quo construitur, atque adeo definiri potest per hoc, quod est esse partem aut extremum propositionis, quia per omne id, quod est de essentia eius, definiri potest.

¹ Le I. 9. n. 5.

² c. 3. (195 a. 18).

³ Le II. 71. n. 9.

Sed cur, inquires, Aristoteles per solum resolutionis officium terminum definivit dicens: «Terminum voco id, in quod resolvitur propositio». An fuit diminutus tantus Philosophus? *Respondetur*: Qui per resolutionem definit, etiam compositionem compendio intelligit. Nam si resolvitur in partes, ex quibus constat propositio, hoc ipso virtualiter significat ex ipsismet componi. Sed tamen optima ratione potius expressit Philosophus resolutionem in definitione termini syllogistici, quam compositionem, *tum* quia hoc magis conducebat ad explicandam simplicitatem termini; melius enim et distinctius simplicitas partis dignoscitur per id, quod remanet soluto composito, quia sic est in ultima resolutione nihil aliud concernens; *tum* quia expediebat hoc ad cognoscendum modum procedendi analyticum et resolutorium, quem ibi tradebat Aristoteles et qui proprius est Logicae, ut scilicet cognosceremus id, ultra quod non transit resolutio logica; sistit enim in termino, in quem solvitur ultimate propositio. Pertinebat autem ad notitiam resolutionis logicæ notificare nobis id, ultra quod non transit in resolvendo. Si autem traderetur per compositionem, non constaret, an aliquid aliud restaret, ex quo etiam componeretur propositio, et ad quod posset resolutio logica se extendere. Quam solutionem vide in D. Thoma opusc. 48. tract. de Syllogismo simpliciter cap. 1.¹

Ex dictis COLLIGO DUO: Primum est, quod si loquamur de termino enuntiativo, verbum „est” etiam est terminus, quia etiam est pars componens veritatis significationem ut copula extremorum, ut iam supra diximus. At vero loquendo de termino syllogistico, verbum „est” ut copulans non est terminus, quia non

est maius aut minus extremum neque medium, cum non sit prædicatum vel subiectum, quod requiritur, ut aliquid sit extremitas syllogismi vel medium deserviens ad illationem. Et sic verbum „est” non est terminus in definitione Aristotelis, ita quod sit formaliter terminus inferens vel illatus, quod pertinet ad formalitatem syllogismi; sed est terminus enuntiativus, quia est pars componens enuntiationem quoad ipsam rationem veri vel falsi. Secus est, si non se habebat solum ut copulans, sed ut extremum, ut si dico: «Petrus est», id est existit, de secundo adiacente.

Secundo colligo, quod terminus enuntiativus etiam extra propositionem habet actu essentiam termini, id est partis propositionis, licet non habeat actu exercitium terminandi vel componendi illam; non tamen extra propositionem est prædicatum vel subiectum, sed prædicabile vel subicibile. *Ratio est*, quia essentia actualis termini est esse partem propositionis; ratio autem et essentia partis consistit in hoc, quod sit compositiva et constitutiva totius, non vero quod actu componat. Unde aliud est actu habere essentiam partis et actu habere habitudinem partis, aliud habere actu exercitium componendi; sicut anima rationalis, etiam quando est separata, est pars, licet actu non componat. Et idem apparet in partibus rerum artificialium, ut in partibus domus vel cathedræ, quæ actu sunt partes, id est actu habent entitatem constitutivam partis, etiamsi actu non componant. Aliud est ergo actualiter construere, aliud esse actu constructivum. Hoc secundum est ratio partis, primum vero est exercitium; sicut potentia visiva actu est potentia, licet actu non videat. Actu ergo componere dependet ab appli-

¹ Summa tot. Log. Arist. tract. 7. c. 1. (Pa XVII. 93 b).

catione et existentia in toto; actu esse partem est habere entitatem, ex qua fieri potest totum vel in illud resolvi. Aliud est esse prædicatum et subiectum, et suppositionem vel ampliationem habere et similia, quæ important ipsum actuale exercitium prædicandi vel subiciendi, et non solum esse prædicabile vel subicibile vel supponibile.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Non sufficit formalitas partis vel extremi, ut aliquid dicatur terminus, sed ulterius requiritur formalitas terminandi; siquidem tunc solum actu et formaliter resolvit et terminat. Ergo sola ista formalitas constituit rationem termini, reliquæ vero formalitates, ut esse partem vel extremum vel signum, sopponuntur necessario, sed non constituunt formaliter rationem termini. Unde dicit D. Thomas 7. Metaph. lect 12., quod tota essentia definitionis in differentia quodammodo comprehenditur¹. Ergo definitio termini per hoc solum debet tradi, quod est ultima differentia, scilicet terminare resolutionem syllogisticam.

Confirmatur: Nihil essentialiter dicitur id, *ex quo* est, sed id, *quod* est; sed terminus est ex parte, ergo non est pars. *Maior* est nota, quia id, ex quo aliquid est, se habet tamquam pars illius, nulla autem pars dicitur de toto. *Minor* constat, quia ex formalitate partis et formalitate terminationis resultat, quod illa pars sit terminus: ergo terminus est ex parte, sed non est pars.

Confirmatur secundo, quia legitima definitio termini syllogistici debet tradi per id, quod convenit termino in genere et isti termino in specie. Sed termino in genere con-

venit ratio terminandi ut sic, et termino resolutionis terminare resolutionem, termino vero syllogistico terminare resolutionem syllogisticam. Ergo recte definitur terminus per hoc, quod est terminus resolutionis syllogisticæ.

RESPONDETUR ad principale argumentum ex dictis, quod ad rationem termini requiritur formalitas terminandi vel componendi, non quantum ad actuale exercitium compositionis et resolutionis, sed quantum ad actualem entitatem et proportionem, ex qua potest fieri compositio. Actualis enim terminatio vel compositio supponit in ipsa parte, quæ assumitur ad componendum, esse naturam et proportionem debitam, ut assumatur. Et licet ipsa ratio partis dicat actualem relationem ad totum, cuius est pars, tamen aliud est exercitium respiciendi, aliud exercitium componendi. Illud primum est intrinsecum et inseparabile a parte, quia hoc ipso, quod est pars, respicit actu totum, seu ut constructivum, non ut construens actu, sicut potentia respicit actu obiectum ut potens facere, non ut faciens, id enim pertinet ad operationem actualem. Igitur terminus hoc ipso, quod habet proportionem debitam ad componendum et resolvendum propositionem, licet actu non resolvat et terminet, habet rationem termini. Et sic verificatur commune dictum, «quod verba in definitione posita non dicunt actum, sed potentiam».

In loco autem citato ex D. Thoma non ita reducitur definitio ad solam differentiam, quod excludatur genus, ut de se patet, sed ad significandum, quod differentiæ sunt ipsa forma generis cum determinatione, ideo per solam differentiam explicari potest definitio², ut ibidem explicat S. Doctor.

¹ Pa. N. N. 496. a.

² Le + id est ipsa ultima determinatio et actualitas natura.

Ad primam confirmationem dicitur, quod ex formalitate partis et formalitate terminationis actualis non resultat, quod illa pars sit terminus, sed quod exerceat officium 5 terminum, et hoc exercitium supponit terminum constitutum. Per ipsam autem formalitatem partis constituitur in ratione apti et proportionati ad ipsam compositionem et resolutionem, etiam antequam actu id 10 exerceat.

Ad secundam confirmationem respondetur, quod genus termini et differentia non est actuale exercitium terminationis vel compositionis syllogismi, sed actu habere aptitudinem et proportionem ad componendum et resolvendum. Sicut essentia animæ non est actu terminare 20 resolutionem vel compositionem hominis, sed posse componere et terminare illam.

Secundo arguitur : Ratio partis non invenitur extra totum per se et essentialiter loquendo; nam hoc ipso quod est extra totum, non est pars, sed totum in se. Quod autem semel est totum, si postea fit pars, accidentale est ei esse partem. Sed terminus etiam in ratione termini invenitur extra totum et separatim extra propositionem, ergo per se essentialiter non est pars, sed quoddam totum.

Nec obstat exemplum de anima separata, quæ non amittit rationem partis. Nam anima est quædam substantia spiritualis per se existens et ideo manet separata a toto. At vero terminus non est aliquid per se existens, ergo non attribuitur illi ratio partis separatim a toto, sed solum intra ipsum; sicut etiam aliæ formæ per se non existentes non 45 habent rationem partis extra totum.

Et confirmatur, quia terminus constituitur in esse termini per secundam intentionem, quæ est relatio partis ad totum. Sed ista rela-

tio consistit in ipso actuali exercitio respiciendi, et non in potentia ad respiciendum. Ergo si constituitur in esse partis per relationem, constituitur per actuale exercitium partis, non per potentiam ad componendum.

RESPONDETUR non esse de ratione partis, quod actu componat, ut patet in exemplo adducto de anima separata, et idem supra ostendimus de partibus rerum artificialium.

Et ad *replicam* respondetur, quod sicut anima rationalis existit realiter per se extra totum, ita terminus potest cognosci separatim a toto; et quia ens rationis non habet aliud esse quam cognosci, ideo potest terminus existere per rationem extra totum retinendo ipsam rationem partis.

Vel secundo dicitur, quod etiamsi aliqua pars non possit existere de facto extra totum propter dependentiam, quam habet in existendo a toto, nihilominus officium partis non consistit in actuali compositione, ut patet in ipsa materia prima, quæ potest modo esse sub una forma et sub uno composito, modo sub alio. Et ita licet non possit esse extra totum saltem naturaliter, tamen non consistit in ipso actuali exercitio componendi hoc totum vel illud, sed in potentia ad quodlibet.

35 Ad confirmationem respondetur, aliud esse potentiam respiciendi, aliud potentiam componendi, ut supra diximus. Et bene stat, quod potentia componendi actualiter respiciat ipsum totum, quod potest componere, licet actu non componat, sicut potentia visiva actu respicit obiectum visibile, licet actu non videat. Dicitur autem relatio seu intentio partis constituere ipsum terminum in esse artificiali termini, quatenus induit rationem partis potentis componere propositionem, non ut actualiter componentis. Ex qua 50 tamen relatione non componitur pro-

positio, sed ex ipso termino, qui induit rationem partis.

Ultimo arguitur: Aptitudo ad conficiendam propositionem est accidentaliter termino, ergo non potest per illam definiri essentialiter.

Antecedens probatur, quia ipsum conficere propositionem in exercitio est illi accidentale, ergo et ipsa aptitudo proxima ad componendum; actus enim et potentia proxima sunt in eodem genere. Terminus autem dicit potentiam proximam ad componendum, quia radicalis et remota etiam in ipso signo secundum se invenitur.

Et confirmatur, quia etiam secunda operatio ordinatur ad tertiam sicut prima ad secundam; et tamen secunda non definitur per ordinem ad tertiam, ergo neque prima operatio, in qua invenitur terminus, per ordinem ad secundam.

RESPONDETUR terminum consistere in potentia proxima ad conficiendum propositionem, intelligendo nomine potentiae proximæ, id est de se ultimo ordinatæ et expeditæ ad componendum. Quod autem dicitur «potentiam et actum esse in eodem genere», respondetur aliud esse, quod sint in eodem genere, id est in eodem prædicamento, aliud in eodem genere, id est in eodem prædicabili seu modo prædicandi, ita ut cui conveniat essentialiter potentia, conveniat essentialiter actus. De primo non disputamus, an debeat actus semper esse in eodem prædicamento; habet enim hoc plures instantias in potentiis et actibus per se et intrinsece non ordinatis, de quo alibi disputandum est. De secundo tamen constat manifeste, quod bene potest alicui convenire essentialiter potentia et accidentaliter actus, sicut animæ essentialiter convenit posse componere et oculo posse videre, non tamen actu componere vel actu videre.

Ad confirmationem respondetur, quod secunda operatio non respicit tertiam sicut pars ultima et simplex elementum non habens aliam essentiam quam partis, sicut habet terminus. Sed secunda operatio habet esse compositum in se et quoddam totum, respicit autem tertiam operationem non ut pars simplex componens, sed ut inferens et movens de uno ad aliud, quod non est per se primo esse partem ut terminus.

ARTICULUS IV.

QUOD SIT DEFINITUM TERMINI, ET PRO QUO SUPPONAT.

Cum terminus definiatur, quod sit vox significativa, ex qua simplex conficitur propositio, in eius definito explicando accedit communis illa difficultas, quæ in explicatione cuiuscumque definitionis accidentis in concreto invenitur, nempe an definitum eius stet pro ipso subiecto (aliqui vocant substitutum), an vero stet pro ipsa forma, an vero pro illo, quod resultat ex subiecto et forma (aliqui vocant constitutum). Nam si stet pro ipso subiecto, v. g. pro voce in definitione termini, illi non convenit essentialiter definitio, sed denominative et accidentaliter, quia est id, de quo dicitur, non vero id, quod est ipsa ratio termini. Si vero stet pro forma, male ponitur in definitione subiectum, v. g. „vox significativa”, cum vox et quodcumque subiectum non sit ipsa forma, sed susceptivum formæ, et ita male diceretur definiendo formam termini, quod est ipsa vox. Si vero sumatur pro eo, quod resultat ex subiecto et forma, illud non est definibile, quia est ens per accidens, quod non cadit sub definitione.

De hac difficultate plura tractamus in Logica q. 7.¹ de Genere. In præsentī pauca sufficit advertere.

DICO ERGO: Secundum doctrinam Philosophi et S. Thomæ non posse concretum accidentale vel artificiale definiri pro ipso constituto seu resultante ex subiecto et accidente, sed definitum in istis concretis, v. g. in termino, in oratione, in albo, in statua, esse ipsam formam accidentalem non absolute et abstracte, sed respective et connotative ad subiectum, ita quod esse in subiecto vel extra subiectum pertinet quasi ad statum et modum essendi, non ad substantiam ipsius definiti, et sic intrat definitionem ut additamentum extrinsecum et ut connotatum.

Id sumitur imprimis ex Philosopho in Prædicamentis cap. de Substantia, ubi dicit, quod album solam qualitatem significat. Verba Philosophi sunt: «Non autem simpliciter quale quid significat, quemadmodum album, nihil enim aliud album significat quam qualitatem»². Non ergo significat constitutum ex subiecto et qualitate. Deinde D. Thomas in libro de Ente et Essentia cap. 7. circa finem: «Ex accidente», inquit, «et subiecto non fit unum per se; unde non resultat ex eorum coniunctione aliqua natura, cui intentio generis vel speciei possit attribui»³. Constat autem, quod omnis definitio explicare debet aliquam naturam generis vel speciei, quam D. Thomas negat convenire illi constituto.

ET RATIO EST in promptu: Quia constitutum ex corpore et albedine, subiecto et accidente, est conflatum

ex rebus diversorum prædicamentorum, ergo non constituit unum ens per se. Illud enim est unum ens per se, quod gaudet unico prædicamento, unico genere et differentia, et unica definitione, quia definitio ex genere et differentia constat. Si autem pertinet ad diversa prædicamenta, non habet unum genus, sed plura genera, quia prædicamentum est genus. Ens autem per accidens non est definibile, quia, ut optime dicit S. Thomas 7. Metaph. lect. 3.⁴, «ens per accidens non significat aliquid, sed aliquale», et consequenter non significat quid seu quidditatem, quæ sola est obiectum definitionis. Quare D. Thomas in 4. dist. 44. q. 1. art. 1. quæstiunc. 2. ad 4. ait, «quod statua potest considerari dupliciter, vel secundum quod est substantia, vel secundum quod est artificiale quoddam; et in genere substantiæ ponitur ratione suæ materiæ, sed in genere artificialium ponitur secundum quod est forma, quæ accidens quoddam est». Ita D. Thomas⁵. Unde quia id, quod pertinet ad substantiam, constituit aliquid in genere entis simpliciter, ideo aliquando dicuntur artificialia simpliciter pertinere ad genus suæ materiæ, non in quantum artificialia, sed in quantum entia, quia ens simpliciter substantia est. Et sic loquitur D. Thomas in 4. dist. 3. q. 1. art. 1. quæstiunc. 4. ad 3.⁶

Quare terminus et oratio et reliqua artificialia⁷ secundum rationem generis artificialis solum ponuntur in genere suæ formæ, quæ est quod-

¹ art. 2.

² cf. Categ. c. 5. (2 a 29).

³ Pa XVI. 337 b.

⁴ Pa XX. 461 b.

⁵ Pa VII. 1075 a.

⁶ l. c. 492 b.

⁷ Lu + non sunt ipsum constitutum ex substantia et forma artificiali, quia non datur genus aliquod conflatum ex genere substantiæ et ex genere accidentis, sunt enim diversa genera et prædicamenta: quæ autem differunt genere, non conflantur in unum genus, sed secundum rationem etc.

SED ADHUC OBICIES: Nam essentia concreti, v. g. albi, neque est corpus neque albedo, sed tertium constitutum; ergo idem erit de termino, quod neque est significatio nec pars, sed constitutum ex his, atque adeo illud erit, quod definitur.

Antecedens probatur ex Aristotele in cap. 5. Prædicamentorum, ubi dicit «album dici quidem de corpore ut de subiecto, rationem vero albi numquam de corpore prædicari»¹. Ergo sentit Philosophus essentiam albi non dicere ipsum corpus essentialiter, alioquin prædicaretur de illo, sed aliquid distinctum, scilicet constitutum ex corpore tamquam de subiecto seu substituto. Et eadem ratione, quando plures formæ prædicantur de subiecto in concreto, ut «album est dulce», non verificatur pro constitutis ipsorum, quæ sunt distinctæ essentialiter, sed pro substituto seu subiecto. Unde cum in termino concurrant plures formalitates, ut esse significativum, esse partem propositionis, et terminare resolutionem, terminus non erit aliqua ex illis formalitatibus, sed illud, quod resultat ex ipsis tamquam ex substitutis et præsuppositis, et ex ultima formalitate, quæ ultimate constituit essentiam termini. Et ita poterit quidem prædicari de termino, quod sit pars et quod sit extremum propositionis, quia hæc verificantur de termino pro substituto, id est præsupposito ad rationem termini, sed non ingrediuntur definitionem, quia non pertinent ad constitutum. Ita opposita sententia.

Respondetur: Sensum Philosophi esse satis perspicuum, scilicet rationem albi numquam de corpore prædicari tamquam rationem seu tam-

quam quid essentialiter corpori; loquitur enim in sensu valde formali, rationem albi non prædicari de corpore tamquam rationem, id est ut importans prædicationem essentialiter de corpore, siquidem prædicatione accidentaliter est. Ex hoc autem non licet inferre, quod essentia albi vel cuiuscumque accidentis in concreto sit tertium quoddam constitutum ex subiecto et forma, cum non detur tale constitutum nisi ens per accidens, ut dictum est et amplius dicetur in Logica q. 5.² et 7.³ Et tamen verificatur accidentaliter prædicatione de subiecto, ut cum dico: «Corpus est album», non quidem ratione tertii constituti seu potius aggregati ex corpore et albedine, hoc enim non potest prædicari de corpore, quia corpus respectu eius se habet ut pars; neque ratione substituti tantum, quia ex parte prædicati, scilicet ly album, aliquid importatur præter substitutum seu subiectum, importatur enim accidentaliter entitas, quæ concretive applicatur subiecto. Et ideo verificatio illius prædicationis fundatur in identitate albi cum corpore importata ex parte de ly album ratione sui connotati. Connotat enim subiectum habens, et hoc est corpus; habens enim et corpus identificatur. Et sic illam solutionem explicat S. Thomas 1. p. q. 13. art. 10.

Hæc⁴ autem doctrina amplius observari debet et opposita caveri in concretis substantialibus, ut „homo” et „humanitas”, ubi aliqui distinguunt hominem pro constituto et pro substituto et dicunt hominem pro constituto esse naturam ipsam humanam, pro substituto vero ipsum suppositum habens naturam huma-

¹ Categ. c. 5. (2 a 31).

² art. 5.

³ art. 2.

⁴ *Lu* hic titulum præfigit: „De modo loquendi in concretis substantialibus”.

nam. Unde infertur, quod sicut divinum suppositum assumpsit humanitatem, ita assumpsit hominem, sumendo hominem pro constituto. Sed tamen ista illatio, quæ in hac doctrina conceditur, eius ostendit inconvenientiam; nec enim taliter debemus uti vocibus, quod cogamur propositiones concedere in Theologia valde suspectas et male audientes.¹⁰ Dicere autem, quod Deus assumpsit hominem, ita male audit in Theologia, quod in *Indice expurgatorio* Hispaniæ anno 1612¹ et 1632² et 1640³ expunctum est in Bibliotheca Veterum Patrum, tom. 3. in S. Ignatii Scholio cap. 47. Et S. Thomas eam damnat 3. p. q. 4. art. 3., quia homo ex modo significationis plus dicit quam naturam. Oportet²⁰ autem in his locutionibus valde attendere ad modum significandi usitatum et ad usum Ecclesiæ et sapientum; nam ex variatione modi significandi et inordinatis verbis incurritur error. Hæc enim propositio «Deitas generat» est hæretica, et «Deus generat» catholica. Et tamen si quis pro eodem acciperet Deum ac Deitatem ratione constituti, posset³⁰ utramque negare vel affirmare, quod esset erroneum. Hæc dixerim, ut in ista doctrina de concretis et abstractis, constitutis et substitutis ponamus modum communi usui³⁵ potius quam ingenio proprio credentes. De his latius vide q. 5.⁴ et 7.⁵ Logicæ.

Ad id vero, quod additur in argumento, quod quando plures formalitates concurrunt ad unam essentialiam constituendam, non potest prædicari essentialiter nisi ultima

formalitas, falsum est. Nam omnes gradus superiores quasi præsupponuntur ad ultimam differentiam, et tamen prædicantur essentialiter de ipso constituto ex ultima differentia et talibus gradibus; sicut dicitur, quod homo est animal et vivens et corpus, et album coloratum et quale etc., dummodo prædicentur secundum eundem modum, id est concretum de concreto et abstractum de abstracto. Similiter ergo cum esse significativum et esse partem essentialiter pertineant ad rationem termini, quantumcumque præsupposite et substitute, prædicabuntur nihilominus essentialiter de ipso termino, quia essentialiter pertinent ad illum, ut prædicata generica vel superiora.

Restabat in præsentī disputare ea, quæ latissime solent hic controverti de natura et divisionibus signorum, eo quod ratio signi in definitione termini et reliquorum instrumentorum logicalium poni solet. Sed de his controversiis, quæ satis metaphysicæ sunt, plene disserimus super libros Perihermenias⁶.

ARTICULUS V.

UTRUM VOCES SIGNIFICENT PER PRIUS CONCEPTUS AN RES.

SUPPONIMUS tamquam apud omnes certum voces significare conceptus tam formales quam obiectivos, cum id sit aperte statutum a Philosopho in 1. Periherm. cap. 1.⁷ Et manifeste attestatur experientia. Cum enim volumus manifestare, non solum *quid* concipiamus, sed etiam

¹ Index quintus Hisp. ed. auctoritate inquisitoris Bernardi de Sandoval Matriti.

² Index sextus Hisp. ed. auctoritate inquisitoris et cardinalis Antonii Zapata Seville.

³ Index septimus Hisp. ed. auctoritate inquisitoris Antonii de Sotomayor Matriti.

⁴ art. 4. et 5.

⁵ art. 2.

⁶ Log. 2. p. q. 21. et 22.

⁷ 16 a 3-8.

quod **I**ncipimus, id facimus per voces, quibus loquimur. Videatur D. Thomas 1. Periherm. lect. 2. ¹ et q. 9. de Potentia art. 5., ubi inquit, « quod vox significat conceptum intellectus, quo mediante significat rem » ². Ubi aperte distinguit inter conceptum formalem et obiectivum et utrumque attribuit voci. Et in 4. Contra Gent. cap. 11. ¹⁰ dicit, « quod intentio intellecta est similitudo concepta, quam voces exteriores significant ».

DIFFICULTAS ergo potest esse in duobus: *Primum*, an voces eadem ¹⁵ significatione significant conceptus et res; *secundum*, quidnam significant principalius, res an conceptus. Et idem potest inquiri de scriptura respectu vocum.

Circa primum aliqui tenent voces significare res et conceptus duplici significatione citantque pro hac sententia Mag. Soto, sed immerito, cum ipse non dixerit, quod nomen ²⁵ significat res et conceptus duplici significatione, sed quod ipsum « significare nominis bifariam accipitur », vel pro movere potentiam vel pro exprimere conceptus; sed tamen ³⁰ utrumque munus convenire potest eidem significationi.

DICO ERGO: Voces unica significatione significant res et conceptus.

FUNDAMENTUM est, quia significant utrumque eadem impositione, ergo eadem significatione.

Et secundo, quia significant res et conceptus non æque immediate, et unum seorsum ab alio, sed unum ⁴⁰ mediante alio et ut subordinatum alteri; ergo sufficit eadem significatio ad utrumque.

Consequens patet, quia ubi sunt plura subordinata, significantur ea-

dem significatione; sicut nomen homo v. g. non solum significat naturam humanam, sed etiam individua, pro quibus supponit, eadem significatione. *Antecedens* vero constat *tum* ex D. Thoma 1. p. q. 13. art. 1. et q. 9. de Potentia art. 5., ubi dicit, quod voces immediate significant conceptiones mentis et illis ⁵ mediantibus res ³. Et idem habet in 1. Periherm. lect. 2. ⁴ *Tum* etiam, quia si vox diversis significationibus significaret res et conceptus, ita quod non subordinarentur inter se, omne nomen esset æquivocum, et non repugnaret deponi ab una significatione ex illis altera remanente, sicque significaret conceptum et non rem, vel e converso, quod esset absurdum. ²⁰

Adverte autem, quod ipse conceptus potest significari dupliciter. *Primo* ut in se res quædam est in actu signato et ut cognoscibilis alio conceptu reflexe. Et hoc modo conceptus significatur speciali nomine ad hoc imposito, ut hoc nomine „conceptus”; significatur enim sicut aliæ res. *Alio modo* conceptus significantur tamquam interiora quædam signa seu media concipiendi res, a quibus hæc exteriora signa derivantur, quibus interiora manifestantur; et sic significantur conceptus a vocibus ut exercentes hoc munus.

SED OBICIES: Datur duplex impositio ad significandas res et conceptus, ergo duplex significatio.

Consequentia est nota, et antecedens probatur, quia prius voluerunt homines suos conceptus communicare in communi; deinde investigaverunt modum ad talem communicationem accomodatum, qui fuit impositio vocum. Ergo interfuerunt

¹ Le I. 11-14.

² Pa VIII. 186 a.

³ l. c.

⁴ Le I. 11-14.

duo actus atque adeo duæ impositiones.

Et confirmatur, quia voces significant res ipsas „ut quod” et doctrinaliter, id est tamquam id, quod significatur in tradendis doctrinis; conceptus vero non significantur, sed indicantur. Unde dicuntur voces substitui pro conceptibus, significare vero res.

Respondetur illud argumentum nimis deficere, *tum* quia idem probaret de significatione ipsarum rerum tantum; nam prius voluerunt homines quasi in communi significare res, deinde investigarunt modum, quo ipsas significarent mediante impositione vocum. *Tum* etiam, quia velle seu intendere aliquid facere, et postea eligendo medium, quo faciendum est, illud exsequi, non inducit duplicem effectum, quia respectu eiusdem effectus debet dari intentio et electio et executio. Ergo non sequitur duplicem impositionem fuisse, quia duplici actu voluerunt intendendo et exsequendo.

Ad confirmationem respondetur, quod illa omnia pertinent ad unicam significationem, quia ordine quodam totum hoc significatur. Nam eadem significatio vocis habet duplex officium, scilicet substituere pro rebus, quas manifestat, et secundo substituere pro conceptibus, qui ipsas res occulte et interius significant. Quod totum fit unica significatione et unica impositione, quia istud signum sensibile imponitur ad manifestandum illud signum interius in ordine ad res cogitatas; sicut minister regis eodem ministerio et officio substituitur regi ut principali in ordine ad res aliquas gubernandas ut ad finem.

SECUNDO OBJECIT: Vox non potest significare conceptum immediate, et rem mediate; ergo falso dicitur, quod mediante conceptu rem significat, sed immediate debet significare il-

lam, atque adeo diversa significatione.

Antecedens probatur: *Primo*, quia conceptus non est res significata reflexe, id enim fit per hoc nomen „conceptus”; neque est ratio formalis significandi, quia hæc est impositio; neque est conditio requisita ad significandum ex parte rei significatæ, quia non significantur res ut conceptæ, sed ut existentes in se. *Secundo*, quia voces non significant medio conceptu audientis neque loquentis neque imponentis, ergo nullo. Non audientis, quia ipse audiens non est, qui declarat suos conceptus, sed cui alterius conceptus declaratur. Non loquentis, quia etiamsi nullus sit loquens, ut si voces formentur in aere vel a dormiente, adhuc significant; et præterea conceptus loquentis est extra audientem, non ergo est illi medium ad cognoscendam rem. Non imponentis, quia non recordamur per vocem ipsius imponentis neque eius conceptum, qualis fuerit, cognoscimus. Imo potest vox melius mihi repræsentare rem, quam imponens ipse conceperit; ergo conceptus imponentis non est ratio repræsentandi.

Respondetur negando antecedens. Sed est advertendum, quod significare unum mediante alio potest intelligi tripliciter: *Uno modo* mediante alio tamquam ratione formali, non tamen tamquam re repræsentata, sicut vox dicitur significare media impositione, conceptus media similitudine. *Secundo* mediante alio ut re repræsentata tamquam primario et immediato significato, sicut homo dicitur significare immediate hominem in communi, et mediate Petrum, qui est homo in singulari. *Tertio* mediante alio non ut re significata, sed ut principali significante, cuius vox est substitutum et quasi instrumentum, quia ab ipso verbo mentis participat esse et significatio-

nem, ut dicit S. Thomas q. 4. de Veritate art. 1. ad 7. ¹ Et hoc modo vox significat conceptum, quia vice eius subrogatur, ut suppleat id, ad quod non potest pertingere conceptus, ⁵ ut scilicet tam sibi quam aliis manifestet exterius. Et ita vox se habet quasi substitutum, quod repræsentat tam suum principale, cui deservit, quam id, ad quod ordinatur, quod ¹⁰ est res significata.

Ad primam ergo probationem respondetur voces significare conceptus non ut rem significatam directe, sed ut principale significati- ¹⁵ vum, repræsentare etiam res ut conceptas, non sumendo ly „ut conceptas” reduplicative pro statu, in quo sunt cognitæ, sed specificative et exercite pro conditione, cum qua ²⁰ repræsentantur, quia revera conceptæ sunt. Aliquando tamen etiam significantur res, ut subsunt intentioni et statui, quem habent in mente, et ipsa intentio est quasi res repræ- ²⁵ sentata, sicut in intentionibus logicis, species, genus etc.

Ad secundam probationem dicitur, quod voces significant ex conceptu imponentis, ut a quo suscipiunt signi- ³⁰ ficationem et impositionem, sed conceptum loquentis tamquam id, pro quo subrogantur; ad hoc enim imponuntur, ut a quolibet loquente subrogari possint ³⁵ ². Cum autem voces a non loquente formantur, illæ voces non sunt locutio, sed sonus materialis similis locutioni; unde non significant ex impositione, sed ex consuetudine, quam nos habemus, cum similes voces audimus, quia illæ ⁴⁰ similes sunt vocibus, quæ sunt locutio. Unde D. Thomas 1. p. q. 51. art. 3. ad 4. dicit, quod vox formata ab angelo non est proprie vox. ⁴⁵ Et dato, quod istæ essent vere vo-

ces et non significarent conceptum loquentis, quando sic formantur, non sequitur, quod quando illum significant, diversa significatione significant conceptum et res, sed eadem significatione habente potestatem significandi utrumque, sed non semper utrumque exercente; nec enim semper advertimus ad conceptus loquentis discernendo illos a rebus. Et licet conceptus loquentis sit extra audientem, secundum se est tamen illi præsens per vocem, per quam redditur sensibilis.

Circa secundum punctum huius articuli, scilicet quid voces principalius significant, res an conceptus, **respondetur principalius significare res, nisi forte ipsa res significata sit conceptus vel eius intentio.**

RATIO EST, quia ipse conceptus ordinatur ultimate et principaliter ad repræsentandam ipsam rem, cuius est similitudo intentionalis. Ergo vox, quæ solum est instrumentum ipsius conceptus in repræsentando et reddit sensibilem ipsum conceptum, ad easdem res repræsentandas principalius ordinabitur, quia ad hoc ipsum deservit conceptui. Et licet instrumentum principalius videatur respicere suum principale, a quo movetur, quam effectum, quem facit, tamen hoc intelligitur in ratione operandi et agendi. In ratione tamen repræsentandi, si id quod principale est, etiam est repræsentativum rerum et ad ipsam repræsentationem extendendam et manifestandam aliis substituit sibi aliquod instrumentum, præcipuum utriusque significatum est res ipsa. Unde D. Thomas q. 9. de Potentia art. 4. ³ dicit, quod «id formaliter significatur per nomen, ad quod principaliter est impositum, sicut nomen homo ad signi-

¹ Pa IX. 65 a.

² Lu + loco sui conceptus,

³ Pa VIII. 183 a.

ficandum compositum ex corpore et anima rationali ».

Et si dicas: Nam conceptus seu verbum non significat principaliter res expressas, sed suum principium exprimens, ut apparet in Verbo Divino, quod principaliter repræsentat Patrem, cui est simile, quam creaturas; ergo etiam verbum exterius principaliter repræsentabit suum principium, scilicet conceptum, quam rem significatam et expressam.

Respondetur conceptum seu verbum esse expressionem sui principii formalis, quod est species impressa fecundans intellectum exprimentem, et hæc repræsentat obiectum, cuius formaliter est species, et sic conceptus repræsentando suum principium formale repræsentat principaliter suum obiectum formale. Creaturæ autem sunt obiectum secundarium et materiale, et ideo non principaliter repræsentantur a Verbo Divino. Unde non sequitur, quod verbum exterius repræsentet principaliter conceptum, quia non est formale obiectum repræsentatum, sed principale significativum. Præterquam quod vox non est naturalis expressio sui principii sicut conceptus, sed imposita et directa ad significandum id, quod conceptus.

ARTICULUS VI.

UTRUM TERMINUS HABEAT ALIQUAM DIVISIONEM ESSENTIALEM.

QUIDAM tenentes essentialem rationem termini neque consistere in significatione neque in ratione partis vel extremi propositionis, sed illa omnia supponere, solum vero consistere in ratione terminandi resolutionem syllogisticam, consequenter asserunt non dari aliam divisionem per se termini, nisi in terminum *prioristicum* et *posterioristicum*, eo

quod solum invenitur ista duplex resolutio et consequenter per illam solum dividitur per se terminus, cuius essentia est resolutionem hanc terminare. Addunt tamen divisionem termini in maius extremum et minus extremum et medium terminum non esse divisionem per se, sed accidentis in subiecta.

E contrario vero, qui sentiunt formalem et quidditativam rationem termini consistere in ratione partis vel extremi propositionis, consequenter debent assignare specificam et essentialem divisionem termini penes diversam specificam rationem partis, quæ possit componere orationem vel propositionem. Quænam autem sit ista, deinceps disquirendum est.

DICO ERGO PRIMO: **Terminus syllogisticus inquantum talis non dividitur divisione essentiali per terminationem resolutionis prioristicæ vel posterioristicæ.**

FUNDAMENTUM EST, quia hoc totum potest convenire uni et eidem termino simplici, ergo non facit divisionem essentialem in ratione termini.

Consequentia est bona, quia si esset divisio essentialis, non posset uni et eidem termino convenire, alioquin eidem conveniret duplex et opposita essentia. Hac enim ratione, quia idem terminus potest esse univocus et communis et connotativus et primæ intentionis, tale univocum et commune non sunt divisiones essentialis termini. *Antecedens* vero manifestum est, quia idem terminus, v. g. homo, quatenus fundat connexionem necessariam respectu propriarum passionum vel prædicatorum essentialium, fundat compositionem et resolutionem posterioristicam demonstrativam, respectu vero prædicatorum contingentium fundat topicam, quatenus vero respicit universalitatem aut particularitatem, affirmationem vel negationem, sic fun-

dat compositionem et resolutionem formæ prioristicæ, quæ tota fundatur in „Dici de omni” et „Dici de nullo”, unde terminantur diversi modi et figuræ formæ syllogisticæ. Ergo omnes isti respectus possunt eidem termino convenire et sic non essentialiter illum dividunt, sed omnes in eodem inveniuntur.

DICO SECUNDO: **Terminus enun-
tiativus essentialiter dividitur in no-
men et verbum, in categorematicum
et syncategorematicum. Reliquæ vero
divisiones licet dividant terminum
secundum diversam rationem signi,
ex parte diversæ rei significatæ, non
tamen dividunt ipsam essentialem
rationem termini, ut est pars propo-
sitionis.**

FUNDAMENTUM huius conclusionis est, quia terminus enuntiativus formalissime consistit in ratione partis componentis et resolventis enuntiationem, ut supra ostendimus¹. Ergo illud per se et essentialiter dividit rationem termini, quod per se et essentialiter dividit rationem partis in termino. Quidquid autem dividit non sub ratione partis, non intelligitur esse divisio per se termini, ut terminus est. Divisio autem penes diversas res significatas facit diversitatem significationis non solum in termino, sed etiam in oratione.

In ratione autem partis differunt primis essentialiter terminus categorematicus et syncategorematicus, quia categorematicus habet rationem partis principalis, quæ significat per se aliquid, syncategorematicus autem habet rationem partis ut modificantis et significantis aliquammodo, sicut dixit D. Thomas in 1. Periherm. lect. 1.², quod «ista syncategoremata magis sunt colligationes partium quam partes», unde ista differentia in ratione partis et termini es-

sentialis et intrinseca est. *Deinde* sub termino categorematico nomen et verbum sunt partes diverso modo componentes in ratione partis, quia nomen componit ut extremum, verbum ut copula. Longe autem differt in ratione partis, habere se ut extremum componens vel ut copulans. Plus enim differt unio in ratione componendi quam materia et forma inter se; materia autem et forma specie partiali differunt, ergo a fortiori copula. *Et præterea* distinctio specifica partium sumitur secundum diversas habitudines et officia, sicut differt specie manus a pede, oculus ab aure; sunt enim partes heterogeneæ, quæ differunt specie in ratione partis, quidquid sit an etiam in ratione substantiæ specificam diversitatem faciant vel non. Copula autem et extrema, quia partes heterogeneæ sunt, non similes et eiusdem officii, ideo differunt specie in ratione partis.

De reliquis autem divisionibus terminorum constat non esse essentielles, quia solum differunt ex parte rei significatæ vel modi significandi aut signi naturalis vel ad placitum, quod totum pertinet ad diversitatem termini sub ratione absoluta signi, non sub illa ratione respectiva partis, quæ est ultima differentia constitutiva termini. Pertinet enim ratio signi ad terminum, quatenus ordinabile est ad componendum cum alio, sicut pertinet ad rationem propositionis, ut compositum est ex aliis.

Constat hæc conclusio discurrendo per aliquas divisiones terminorum ex his, quæ in textu sunt propositæ. Nam divisio termini in *mentalem, vocalem et scriptum* est penes diversa subiecta, quorum unus significat naturaliter, scilicet mentalis, alius ad placitum, scilicet vocalis et

¹ art. 2.

² *Le* I. 9. n. 6.

scriptus. Hoc autem materialiter se habet ad ipsam essentiam termini, quæ consistit in intentione secunda et relatione partis; imo hæc intentio etiam in conceptu mentali non est aliquid reale, sed rationis, sicut omnes aliæ intentiones logicæ, quæ non conveniunt realiter ipsis conceptibus, sed in ipsis rebus representatis, in quantum cognitæ, fundantur, ut dicemus in Logica q. 1. ¹ et 2. ² Ergo ex hac parte non est essentialis differentia inter intentionem termini mentalis et vocalis.

Similiter divisio in *univocum et æquivocum, commune et particulare, connotativum vel absolutum, primæ vel secundæ intentionis* et similia, sunt divisiones ex parte diversæ rei significatæ vel diversi modi significandi, non autem secundum diversam ordinabilitatem unius signi ad aliud vel ad totum compositum in ratione partis. Et ut unico verbo dicam, non pertinent ad divisionem essentialem signi logici, sed signi grammatici vel politici vel secundum se. Nam voces et signa pertinent ad logicum, ut ordinantur ad fabricam et compositionem discursus et iudicii, ad grammaticum autem vel ad politicum, quatenus diversas res significant et præcise differunt ex parte significantis. Unde illæ divisiones prædictæ non faciunt differre essentialiter signum vel terminum in ratione signi logici, id est fabricativi operum logicalium, licet ex parte diversi significati differant illi termini, quod materialiter se habet ad diversum modum fabricandi propositiones vel syllogismos, sicut in corpore humano differunt in ratione partis caro et ossa et nervi, quia diverso modo componunt, sed intra rationem carnis vel ossis, quod hæc

pars sit huius figuræ vel coloris, non variat essentialiter rationem partis.

Quia tamen posset dubitari, an divisio termini in *prædicatum et subiectum* vel in *maius et minus extremum*, sit essentialis divisio, quia diverso modo videntur componere propositionem et syllogismum, de hoc DICO ULTIMO: **Divisio termini in prædicatum et subiectum, et in maius et minus extremum, non est essentialis, sed accidentalis.**

RATIO EST, quia hæc divisio solum pertinet ad actuale exercitium termini intra propositionem vel syllogismum. Nam de se quilibet terminus, qui est capax subiecti, est capax prædicati, nisi forte sit syncategorema aut verbum ut exercens rationem copulæ, quæ in ratione termini distinguuntur essentialiter, ut diximus ³. Quod autem de facto in propositione unus terminus ponatur ut subiectum, alius ut prædicatum, pertinet ad actuale exercitium termini, non ad essentiam; essentia enim termini etiam extra propositionem invenitur, et ibi habet terminus esse subicibile et prædicabile. Deinde vero intra propositionem de facto assumitur in prædicatum et subiectum, quod illi accidentale est, sicut exercitium componendi intra propositionem. Idem dicendum est de maiori et minori extremitate intra syllogismum; nam revera hoc nihil aliud est quam esse prædicatum et subiectum vel simile exercitium.

SED OBICIES: Signum est genus termini, ergo quæcumque divisio signi essentialis facit differre terminum essentialiter.

Consequentia probatur, quia non stat dividi essentialiter genus alicuius rei, et speciem, quæ componitur ex tali genere, per illam divisionem

solum accidentaliter variari, sicut si animal essentialiter diversificatur, a fortiori homo et equus. Si ergo signum dividitur essentialiter in ratione signi per mentale et vocale, commune et singulare et reliquas divisiones terminorum, non potest in ratione termini tantum accidentaliter dividi.

Et confirmatur, quia terminus per se ordinatur ad propositionem; ergo terminus, qui per se ordinatur ad propositionem specie distinctam, erit terminus specie distinctus. Sed propositiones distinguuntur specie penes diversum significatum seu diversam veritatem, quam significant, ergo et termini.

Respondetur, quod signum non est genus termini absolute, sub quacumque ratione sumptum, sicut in prædicamento substantiæ aut quantitatis genus est substantia vel quantitas absolute, sed signum est genus termini, ut subest intentioni logicæ, id est ut ordinabile ad opera rationis; sic enim consideratur signum ut artificiale et ut pertinens ad genus artis. Terminus autem et oratio quædam artificialia sunt; solum ergo signum est genus illius, ut ingreditur ordinem et lineam artefacti. Hoc enim valde observandum est in artificialibus, sive realibus sive rationis, quod genus illorum non est ipsa materia, ex qua constant sub quacumque consideratione, sed ut ingreditur ordinem et lineam artificialem. Naturalia enim et artificialia non pertinent ad idem genus, unde species rerum artificialium non respiciunt aliquid pro genere, nisi ut induit ordinem et rationem artificialis. Unde omnis divisio materiæ, non in quantum subicitur formæ artificiali, sed secundum se, prout est aliquid naturale, non dividit essentialiter artefactum, sed solum materialiter et per accidens, sicut si statua dividatur in ligneam, lapideam et auream vel secundum diver-

sitatem lignorum in diversas species ligni. Sic similiter terminus non dividitur essentialiter in quantum artefactum logicum, si solum dividatur penes diversitatem signorum, in quantum signa sunt, et non in quantum artificialia sunt in genere logico.

Ad confirmationem respondetur, quod terminus non ordinatur per se totaliter et adæquate ad unam tantum propositionem determinatam, sed ad quaecumque, quæ ex tali termino confici potest, sicut materia prima ordinatur ad quaecumque formam corruptibilem. Quare diversa species propositionis ex parte rei significatæ non variat propositionem in forma artificiali Logicæ, sed in ratione repræsentationis et signi, quod totum tenet se ex parte materiæ; et sic etiam non diversificat terminum formaliter in forma artificiali logicali.

ALIE MINUTIORES OBJECTIONES fieri possent, v. g. quia in aliis divisionibus terminorum inveniuntur diversæ definitiones, quia alia est definitio termini connotativi, alia absoluti, communis et singularis etc. Et similiter inveniuntur in illis diversæ intentiones logicæ. Ac denique unus terminus non potest fieri alius, v. g. terminus communis non potest fieri singularis nec connotativus absolutus etc. Quæ omnia sunt signa essentialis distinctionis.

Respondetur ad ista omnia, quod definitiones præfatæ vel sunt descriptivæ, vel si sunt essentielles respectu ipsorum definitorum, tamen quia ipsa definita sunt aliquid accidentale respectu termini, dicuntur accidentales in ratione termini, licet essentielles in ratione connotativi et absoluti, communis et singularis etc. Sicut si definiretur homo in quantum albus, quod est disgregans visum, definitio esset accidentalis homini et essentialis albo; et sic etiam isti termini includunt rationem termini tamquam subiectum, non tamquam

genus, sicut album includit corpus et simum includit nasum. *Similiter* intentiones, quas includunt, sunt accidentales termino, licet essentielles tali termino, v. g. connotativo vel absoluto, ut talis est; sicut prædicabilitas est accidens proprium universalitatis, et suppositio termini intra propositionem. *Denique* quod unus terminus non possit fieri alius, non est sufficiens signum distinctionis essentialis, sicut unus homo non potest fieri alius, non tamen distinguuntur specie. Unde non quia essentialiter differunt termini, sed quia mutare deberent significatum, quod per se requiritur ad rationem termini, unus terminus non potest fieri alius.

QUÆSTIO II.

DE NOMINE.

QUATUOR particulae sunt explicandae in definitione nominis; reliquæ enim in definitione termini explicatae sunt. Prima, „cuius nulla pars” etc. Secunda, quod sit „finita”. Tertia, quod sit „recta”. Quarta, quod significet „sine tempore”. Sed hæc ultima in sequenti quæstione agentes de verbo, quod significat cum tempore, manebit explicata. Reliquas in hac quæstione expeditus.

ARTICULUS PRIMUS.

QUOMODO INTELLIGENDA SIT ILLA PARTICULA: „CUIUS NULLA PARS SIGNIFICAT SEPARATA”.

ALIIQUI ex recentioribus Aristotelem deserunt in hac parte et dicunt, quod aliqua nomina vere sunt

nomina et habent partes separatim significativas, ut hoc nomen *equiferus*, *respublica*, *proconsul* et alia compositæ figuræ, in quibus partes vere et proprie significant seorsum; ergo falsa est ista pars.

Nihilominus oppositum est expresse Aristotelis in 1. Periherm. cap. de Nomine ¹ et D. Thomæ ibid. lect. 4. ² Aristoteles sic dicit: « In nomine, quod est equiferus, ferus per se nihil significat, quemadmodum in oratione, quæ est equus ferus ». Quæ verba exponens S. Doctor inquit, quod « in hoc nomine equiferus, hæc pars „ferus” per se nihil significat, sicut significat in hac oratione, quæ est equus ferus ».

Et RATIONEM reddit, quæ magnum habet pondus. Nam quotiescumque vox alias significativa assumitur cum alia, non ut component unam significationem totalem et compositam, sed simplicem conceptum, tunc illæ partes non ingrediuntur compositionem illius dictionis, ut componentes unam significationem ex suis significationibus, sed ut suscipientes aliam distinctam impositionem ad significandum unum simplicem conceptum. Et consequenter illæ partes prout componunt vocem suscipientem novam impositionem, non componunt ut significativæ. Quando autem componunt non ad suscipiendam novam impositionem, sed ad fabricandum et construendum ex suis significationibus conceptum complexum et compositum, tunc componunt ut significativæ. Et dicuntur componere vocem ad suscipiendam novam impositionem, quando componunt ad significandum de novo aliquem simplicem conceptum, quem singulæ partes non significant, ut *respublica* ad significandum ipsam civitatem vel regimen commune unico simplici con-

¹ c. 2. (16 a 21).

² Le I. 21. n. 9.

ceptu, quem singulæ voces seorsum non significant.

Ad argumentum factum, quod illæ partes illius nominis significant separatæ, respondetur, quod significant separatæ quasi materialiter et per accidens, non quasi formaliter, id est in ordine ad componendam illam vocem, cui imponenda est nova significatio conceptus simplicis, sub hac enim formalitate non componunt ut significativæ, id est ut impositæ ad significandum, sed ut de novo imponibiles, licet alias sint impositæ, sicut in hoc nomine „dominus” ly do et ly minus significant seorsum, sed non prout significativæ seorsum componunt illum terminum.

Si instes: In hac voce „proconsul”, „prorex” et similibus attenditur significatio utriusque partis componentis, ut resultet tota significatio nominis. Nam proconsul est idem quod viceconsul, ubi non amittitur illa significatio de ly pro et ly consul, sed potius attenditur, ut ex illis significetur illud officium viceconsulis.

Respondetur ex D. Thoma supra: Aliud esse, a quo nomen imponitur, aliud esse, quid significet. Sæpe enim in impositione nominum attenditur etymologia et origo alterius significationis prioris, quæ non concurrat ad componendam significationem nominis, sed originandam, quia ex illa sumpsit impositor occasionem ad imponendam aliam significationem. Tamen quia diversæ sunt impositiones, una non est pars alterius, sed origo. Quod etiam in aliis multis nominibus videmus, quæ tamen constat non habere partes significativas, sicut providentia dicitur quasi porro-videntia, seu a pro et videntia, et propheta dicitur quasi procul-fans, sic proconsul dicitur quasi originatum a pro et consul et respublica a re et publica, sed non ex illis compositum.

Sed adhuc instabis: Nam terminus complexus est vere terminus, cum una ex divisionibus terminorum sit in complexum et incomplexum; ergo similiter nomen complexum erit vere nomen. *Item* nomen æquivocum non obstante, quod significet plura, est vere nomen; æquivoca enim dicuntur, «quorum nomen est commune», ex Aristotele in Antepredicamentis¹. Ergo similiter, licet nomen complexum significet plura, non ex eo excludetur ratio nominis.

Respondetur esse diversam rationem de termino et de nomine, quia in termino id, quod formaliter et principaliter consideratur, est ratio partis, quod vero sit designativum et significativum, materialiter et præsuppositive. In nomine vero e contra principaliter se habet, quod sit designativum alicuius et quasi notamen; inde enim dicitur nomen, et ad res discernendas et notificandas nomina apponuntur, materialiter autem in illo est, quod etiam sit terminus seu pars propositionis. Hinc fit, quod complexus terminus potest habere rationem unius termini, quia unius partis; dantur enim partes compositæ etiam servata ratione partis, sicut brachium est compositum ex manu et aliis partibus. Complexum autem nomen non habet rationem unius nominis, quia non habet rationem unius notaminis et designationis, sed poterit esse unum in ratione termini et plura in ratione nominis.

Ad illud de æquivoco dicitur, quod æquivocum est unum nomen ratione unius vocis significativæ, quia in concretis accidentium unitas subiecti dat unitatem simpliciter et individuum, licet formæ sint plures; sicut subiectum habens colorem et calorem non est plura qualia, sed unum quale, ut dicemus in Logica q. 13. art. 2.

¹ Categ. c. 1. (1 a 1).

ARTICULUS II.

UTRUM NOMEN INFINITUM
RECTE EXCLUDATUR A RATIONE
NOMINIS.

NOMEN INFINITUM dicitur, « quod aliqua negatione apposita reddit suam 10 significationem indeterminatam seu infinitatam ». Negatio enim alicui termino affixa potest dupliciter in illum agere: Uno modo taliter, quod trans-
eat in significationem termini, cui 15 affigitur, eius determinatam et positivam significationem destruendo et loco illius subrogando negationem talis rei significatæ, quæ utique con-
venit omnibus subiectis talis nega- 20 tionis capacibus. Alio modo potest affigi negatio termino non immutando eius significationem, sed removendo compositionem seu copulationem, quia vis illius affigitur 25 verbo, ut copulat extrema. Et quando primo modo fit, dicitur infinitare, hoc est indeterminare ipsum nomen. Secundo vero modo dicitur negare
efficique propositionem ipsam nega- 30 tivam; unde iste effectus negandi cum respiciat copulam, quam negat, solum exercetur intra propositionem. Hinc est, quod ad infinitationem nominis requiritur, quod non signifi- 35 cetur negatio ex ipsa prima impositione, sed adiuncta negatione, quæ nomen ipsum afficiendo reddit ipsum nomen negatum et significationem eius indeterminatam, id est non sig- 40 nificantem, quid res sit, sed quid non sit. Et ita ista nomina „nullus“, „nihil“ non sunt infinita, quia significant ipsam negationem per se et directe sub determinato conceptu, 45 non vero significationem aliquam positivam ex adiuncta negatione in-

determinant. Unde etiam sequitur, quod in nomine infinito significa-
tio non mutatur per novam imposi-
tionem, sed per impedimentum ne-
gationis, quæ ex sua significatione
negativa habet vim impediendi sig-
nificationem alterius et impediendo
tollere.

Ex QUO SEQUITUR nomen infi-
nitum esse incomplexum et con-
notativum. Et quod sit *incomple-*
xum, docet expresse Aristoteles in
1. Periherm. cap. de Nomine ¹ et
D. Thomas ibi lect. 4. et 5. ² Et
ratio est, quia nomen infinitum non
relinquit suum significatum in eo
statu, in quo erat, sed mutat in
oppositum, nempe in negationem sui
significati. Ergo non relinquit du-
plex significatum, nempe positivum,
quod de se significat, et negationem
adiunctam; si enim relinqueret, non
mutaret illud. Ergo non est com-
plexum, quia non est ibi duplex sig-
nificatum, quod requiritur ad ratio-
nem complexi. Et sic videmus, quod
in hoc complexo „nullus homo“
nulla datur infinitatio, quia utrumque
significatum manet illæsum. Ergo
quando fit infinitatio, signum est,
quod non manet utrumque signifi-
catum illæsum, et consequenter non
manet complexum, quia non manet
duplex.

Quod vero sit *connotativum* ex eo
patet, quia non potest nomen in-
finitum significare negationem in
abstracto, alioquin non verificaretur
de aliquo positivo. Non enim dici
potest, quod lapis est negatio ho-
minis, sed dicitur, quod est non-
homo. Ergo negatio hominis signi-
ficatur in concreto, ut verificetur
de eo, de quo dicitur, ergo etiam
significatur connotative, quia de
formali significat formam negatam,
et ex parte habentis ipsum sub-

¹ c. 2. (11. 10.)² l. 1. 22. n. 10. et 11.

iectum, de quo verificatur in concreto; hoc autem est connotative se habere.

HIS POSITIS DICO: **Nomen infinitum excludi a ratione nominis per illam particulam „finita”.**

Hæc conclusio est expressa Aristotelis dicto cap. de Nomine et D. Thomæ ibi lect. 4. et 5. Et quoad PRIMAM PARTEM, scilicet quod non sit nomen, fere omnes consentiunt. Et ratio est, quia infinitatio tollit proprium et essentielle officium nominis, quod est esse notamen alicuius. Ex eo enim dicitur nomen, quia notamen est; ergo oportet, quod aliquid notet et designet, ut sit notamen. Nomen autem infinitum nec notat nec designat aliquid, quia relinquit significatum suum indeterminatum et solum significat, quid non sit, non vero, quid sit.

Et adverte, quod significare aliquid determinatum, stat dupliciter, primo ex parte rei significatæ, quia ipsa res in se determinata est; secundo ex modo significandi, quia determinatus est, id est designativus eius, quod significat. Et ut aliquid sit nomen, non requiritur, quod significet primo modo aliquid determinatum. Nam quantumcumque aliquid sit indifferens et commune, etiam si sit negatio, si tamen ipsamet indifferens et communis ratio significetur, sufficit ad significationem determinatam nominis, quia etiam de ipsa negatione et de ratione quantumcumque communi possumus concipere, quid sit aut quomodo sit. Requiritur autem, quod secundo modo sit aliquid determinatum, ita quod significet, quid aliquid sit, et non solum significet, quid non sit, quia hoc ipso nihil determinat nec designat, et ita impedit ipsum officium nominis, quod est nominare

seu designare vel notare aliquid; nominando enim designamus et distinguimus unum ab alio.

SECUNDA VERO PARS, scilicet quod excludatur nomen infinitum per illam particulam „finita”, non per aliam, est contra aliquos recentiores, qui illam particulam expungunt tamquam superfluum. Sed oppositum constat ex D. Thoma, tum in opusc. 48. cap. de Nomine ¹, qui illam particulam addit in definitione nominis, tum quia in 1. Periherm. lect. 5. ² agens de verbo infinito, idem autem est de nomine, dicit, quod Philosophus prius definierat verbum in communi et postea per particulas istas excludit ea, quæ imperfecte sunt verba. Sic ergo definitio perfecta et exacta nominis et verbi requirit istas particulas, ut explicite et expresse ponatur id, quod pertinet ad quidditatem nominis. Cum enim in definitione nominis positum esset, quod sit vox significativa, et nomen postulet significare non quomodocumque, sed per modum notaminis et designationis, ut explicetur hoc munus, necesse fuit addere illam particulam „finita”.

Nec sufficienter manebat exclusum nomen infinitum per illam particulam „incomplexa”, quia, ut vidimus, nomen infinitum non est complexum, sed incomplexum, alias si est complexum, propositio ex subiecto infinitato hoc ipso reddetur propositio negativa, quia illa negatio etiam ferretur in copulam et non solum in subiectum. Copula autem negata reddit propositionem negativam. Consequens autem est absurdum et a nullo dialectico admissum, ut patet in conversione per contrapositionem, quæ fit ex negativa in affirmativam infinitatis terminis.

¹ Summa tot. Log. Arist. tr. 6. c. 1. (Pa XVII. 84 a).

² Le I. 23. n. 1.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo obicies: Negatio non solum materialiter, sed etiam significative 5 et per suum conceptum ultimum debet intrare nomen, quod infinitat, ergo mediante diverso conceptu ab eo, quem infinitat, atque adeo nomen infinitum subordinatur duplici 10 conceptui, quod est esse complexum.

Antecedens patet, quia vis negationis ad infinitandum nomen fundatur in ipsa negatione significata, non autem in materiali sono illius 15 vocis „non”; negatio enim si non significatur, nihil tollit aut negat. Ergo non materialiter, sed significative et per suum conceptum ultimum intrat negatio in infinitatione nominis. 20

RESPONDETUR, quod in nomine infinito, sicut in aliis compositæ figuræ, et est derivatio unius nominis ab alio et est compositio. Si attendamus ad derivationem, certum est, 25 quod ex significatione unius derivatur significatio alterius, sicut in etymologiis nominum unum nomen solet originari ex significatione vel significationibus aliorum, quod tamen non sufficit ad rationem complexi, ut de se patet. Respectu vero compositionis nominis infiniti, materialiter se habet illa vox „non” et nomen adiunctum, et tamen illa 35 infinitatio, qua impeditur significatio positiva nominis, fit a significatione illius vocis negativæ quasi derivative et efficienter, non quasi compositive, quia infinitatio non est 40 quomodocumque negatio, sed negatio mutans et impediens significationem nominis, et significatio illa, quæ resultat ex tali impedimento et infinitatione, cadit super utramque 45 vocem tamquam super unum ter-

minum compositæ figuræ, unde illa vox „non” infinitando nomen per accidens suam significationem destruit.

Secundo obicies: Nomen infinitum est vere terminus, quia non amittit, sed mutat significationem, et similiter est extremum propositionis, ut patet in hac: «Lapis est non-homo»; ergo habet rationem nominis.

Consequentia probatur, quia nihil amplius exigitur ad rationem nominis, et D. Thomas 1. Periherm. lect. 1. 1 dicit, quod omnis propositio debet constare nomine et verbo ad minus, quia istæ sunt principales partes eius. Ergo si ex verbo et nomine infinito fit vere propositio, nomen infinitum vere est nomen.

Et confirmatur, quia si aliquod 20 verbum vere copularet extrema in propositione, vere esset verbum, ergo si aliquod nomen vere est extremum copulabile, vere est nomen. Sicut enim verbum est copulans, ita nomen est copulabile; in hoc enim se habent relative verbum et nomen.

RESPONDETUR negando consequentiam. Et ad probationem dicitur, quod ad rationem nominis sufficit, 30 quod sit extremum propositionis, quando per se et quasi intrinsece id habet, non quando per accidens, quia induit quasi statum et proprietatem nominis. Possunt enim multa poni in propositione ut extrema, non quia sunt nomina, sed quia tenentur in vi nominis, ut docet S. Thomas 1. Periherm. lect. 5. 2 et opusc. 48. cap. de Verbo 3, ut si dicas: «Currere est moveri». Imo et adverbia possunt sic teneri, ut in hac propositione: «Hæc non est hodie», «velociter non est tarde»; accipiunt enim ex accomodatione intelligentis quamdam 45 acceptionem nominis, non ex proprietate significationis, et sic ac-

¹ *Le I. S. n. 3.*

² *1. c. 24. n. 5.*

³ *Summa tot. Log. Arist. tr. 6. c. 2. (Pa XVII. 84 b).*

cepta in vi nominis possunt construere orationem vel propositionem per accidens, non per se.

Ad confirmationem dicitur, quod si verbum copulat per se et ex proprietate significationis, vere est verbum, si autem ex accomodatione aut extrinseca derivatione, non est per se verbum, sicut casus verbi excluduntur a verbo, licet in propositione copulent, quia derivantur et cadunt a verbo, quod copulant. *Vel secundo dicitur*, quod in verbo non est aliud exercitium nisi significare copulando, quando est intra propositionem; unde si id habet, est verbum. At vero nomen non solum habet hoc officium, quod est copulabile et unibile, sed etiam quod sit notans et designans et quasi notamen rei, sine quo non habet verum officium nominis. Et ideo licet sit copulabile in propositione, qua tenetur in vi nominis, non tamen est nomen, quia non est notamen.

Ultimo arguitur: Nomen infinitum ex parte significati formalis significat aliquid certum et determinatum, licet ex parte sui materialis et connotati indeterminate significet. Ergo simpliciter est nomen; unumquodque enim iudicandum est ex ratione sui significati formalis, quod est principale, non ratione sui connotati.

Antecedens videtur certum, quia non-homo v. g. significat negationem determinatam, scilicet heminis et non equi, sicut cæcum significat negationem visus et non auditus; et tamen cæcum vere et proprie est nomen. Imo in hac acceptione etiam nomina transcendentia aut supertranscendentia, ut intelligibile, imaginabile etc., significant aliquid indeterminatum, quia dicuntur tam de eo, quod est, quam quod non est, tam de ente reali quam rationis, et tamen sunt vere nomina. Ergo etc.

Et confirmatur, quia ista nomina transcendentia aut supertran-

scendentia possunt infinitari apponendo illis negationem, et tamen manent vere nomina, ergo et alia. Minor probatur in hoc nomine „non-ens”, quia sic infinitatum vel significat aliquid vel nihil. Si nihil, ergo non significat, atque adeo nec erit nomen nec terminus, sed depositum a sua significatione. Si autem significat aliquid, ergo significat ens, et sic non-ens significabit ens, quod est contradictorium.

RESPONDETUR, quod infinitatio nominis consistit in hoc, quod sit indeterminatum ex modo significandi, non ex parte rei significatæ, et iste modus tenet se ex parte formalis significati, quia significat ipsam negationem formæ, non significando, quid sit ipsa negatio, sed quid non sit forma. Non autem iudicatur aliquid esse nomen solum ratione rei significatæ, sed etiam ratione modi, quo significatur, sicut alio modo significat verbum, alio modo nomen, licet circa eandem rem versentur, ut curro et cursus. Sic quia nomen infinitum non significat modo determinato quasi notando et designando, non est nomen, quod secus contingit in hoc nomine „cæcum” et aliis similibus, quæ significant ipsam negationem formæ, non autem quid non sit forma. Nomina autem transcendentia significant aliquid determinatum ex parte modi significandi, licet ex parte rei significatæ sit indeterminatum et communissimum; significant enim, quid sit ille conceptus communissimus, non vero quid non sit.

Ad confirmationem respondetur negando minorem, et ad probationem dicitur, quod illa nomina infinitata significant negationem entis non per modum determinati, id est quid sit negatio entis, sed per modum indeterminatum, scilicet quid non sit ens. *Et ad instantiam*, quod ista negatio entis est ens et significat ali-

quid, scilicet aliquid rationis, respondetur, quod inquantum significatur per nomen illud infinitatum, solum præcise significat negationem entis modo illo indeterminato, licet per reflexam cognitionem possit illam et negatio ad modum entis cognosci, sed hoc pertinebit ad aliud nomen, quod significat illum reflexum conceptum non-entis ad modum entis, non ad nomen infinitatum.

ARTICULUS III.

UTRUM CASUS OBLIQVI RECTE EXCLUDANTUR A RATIONE NOMINIS.

Ex Aristotele constat in 1. Periherm. cap. de Nomine et de Verbo tamquam certum casus obliquos excludi a ratione nominis, quia non significant directe et per se nominando, quod requiritur ad rationem et officium nominis. Tunc enim significatur aliquid nominando, quando significatur per modum quid; sic enim significatur quasi per se stans, quod distinguit rationem nominis a ratione verbi, quod significat quasi per modum fluentis, non per se stantis. Quando vero significatur per modum cuius vel cui, non significatur per modum quid est in se, sed ut est alterius, in quo deficit et cadit a modo substantiæ et per se stantis, quod pertinet ad rationem nominis. Cuius signum affert Aristoteles cap. de Nomine et D. Thomas ibi lect. 4. ² in fine, quia casus obliqui non per se solos sufficiunt constituere verum vel falsum cum verbo „est”, sicut nominativus.

Non potest autem casus obliquus excludi a ratione nominis per illam

particulam „cuius nulla pars etc.”, quia casus obliquus inquantum talis non est complexus, sed sequitur rationem sui recti. Si enim rectus est complexus vel incomplexus, etiam et obliquus; modus autem significandi, ut cuius vel cui, non duplicat conceptum nec facit complexum, sed eidem conceptui modum apponit, alioquin etiam nominativus esset complexus, quia significat per modum quid, sicut obliquus per modum cuius.

Si autem inquiras, cur prius definierit Aristoteles nomen sine illis particulis „finita” et „recta”, et postea illas addiderit ad excludenda nomina infinita et obliqua, respondet S. Thomas 1. Periherm. lect. 5. ³, quod Aristoteles non tradidit prius nisi rationes communes nominis et verbi, non autem omnibus numeris absolutas, etiam secundum speciales condiciones, quas postmodum addidit his particulis adiectis. Incepit enim definitionem per magis communia et postea consummavit magis exprimendo, quæ requiruntur ad rationem nominis simpliciter.

DUBIUM tamen est satis controversum, an obliquus et rectus habeant conceptus eiusdem rationis et speciei in intellectu. Quam difficultatem non possumus in præsentī late expendere, quia plurima involvit ad Metaphysicam pertinentia.

Sed breviter dico in hac parte duo dicta S. Thomæ inveniri, ut eius sententiam venari possimus. Primum est, quod ex parte rei significatæ rectus et obliquus idem significant et consequenter habent eundem conceptum, quasi categorematicæ et logice, ita quod si rectus est absolutus aut connotativus aut communis aut univocus etc., etiam et obli-

¹ c. 2. (16 a 33), c. 3. (16 b 16).

² L. 1. 22. n. 11.

³ c. 23. n. 2.

quus. Istæ enim sunt differentie quasi categorematicæ et logicæ. Ita sumitur ex D. Thoma 1. Periherm. lect. 4. in fine ¹, ubi dicit ex Philosopho, « quod ratio, quam significat nomen, est eadem etiam in casibus nominis ». Ergo ex parte rationis seu rei significatæ idem habent rectus et obliquus.

Secundum dictum est in Quodlib. 4. art. 17. ², ubi inquit S. Doctor, ¹⁰ « quod cum diversitate vocis potest esse diversitas intellectuum, sive propter diversitatem rei intellectæ sive propter diversitatem intelligendi modi. Et hoc contingit, quodcumque est diversitas consignificationis, quæ consequitur diversum modum intelligendi unam et eandem rem; et præcipue hoc apparet in tempore, quod per se commiscetur operationi intellectus humani. Et ideo dicendum est, quod non est idem enuntiabile „ Socratem sedere ” et „ Socratem sedisse ” ». Ubi S. Thomas aperte fatetur, quod diversificatio temporis in verbo postulat diversos conceptus. Constat autem casus obliquos verbi fieri penes diversam temporis declinationem, ut dicit Philosophus 1. Periherm. cap. de Verbo ³ ³⁰ et ibi D. Thomas lect. 5. ⁴ Eadem ergo videtur esse ratio de casibus obliquis nominis, unde S. Thomas cit. Quodlib. subdit solutione ad 3., « quod diversitas significationis tollit ³⁵ nominis identitatem in tantum, quod obliqui secundum Philosophum non sunt nomina ».

Quare secundum D. Thomam dicendum est, quod casus obliqui habent diversum conceptum a recto, non ratione diversæ rei conceptæ, sed ratione diversi modi concipiendi unam et eandem rem. Non enim potest unico et eodem conceptu re-

presentari una res in recto et in obliquo, eo quod in obliquo exprimitur aliquis respectus et habitudo, quæ non explicatur in recto, scilicet habitudo possessionis aut quasi possessionis. Significatur enim tamquam cuius, non tamquam quid. Ubi autem diversa habitudo et respectus exprimitur, diversus conceptus est et diversa representatio, eo quod iste respectus pertinet ad diversum modum intelligendi et significandi unam et eandem rem. Licet enim ex parte rei significatæ non varietur conceptus, variatur tamen in ratione et officio nominis, obliquando a modo significandi in quid ad modum significandi in cuius. Et propterea dixit S. Thomas, quod tollitur nominis identitas, scilicet in ratione et modo nominandi. Et hoc in casibus verbi manifestius est, quia variantur penes significationem diversi temporis, præteriti vel futuri, quæ sine dubio diversam postulant representationem.

Sed supersunt duo argumenta: Primum est, quia multi modi, qui diversam habitudinem et respectum exprimunt, solum ponunt diversum exercitium in conceptu, non vero diversam representationem, ergo similiter casus obliqui.

Antecedens constat multis exemplis. Nam idem conceptus potest modo esse prædicatum, modo subiectum, et habere hanc vel illam suppositionem, et mutari de vero in falsum sine intrinseca varietate representationis. Et idem est de intuitivo et abstractivo in sententia valde probabili, quod non sunt differentie essentielles notitiæ.

Secundum argumentum est, quia si iste modus obliquitatis sufficit

¹ Le I. 22. n. 15.

² Pa IX. 517 a.

³ c. 3. (16 b 16).

⁴ Le I. 25. sq. n. 12-14.

ad variandam intrinsecam representationem conceptus, non possumus evadere, quin rectus et obliquus differant categorematicæ, quod nos negamus.

Sequela probatur: Nam imprimis nomina infinita differunt categorematicæ a finitis, ergo a fortiori casus obliqui a rectis. Nam casus obliqui magis distant a ratione categorematica, id est prædicati vel subiecti, quam nomina infinita. *Secundo*, quia omnis variatio categorematica est solum penes diversum modum exprimendi unam et eandem rem, sicut nomen et verbum possunt significare eandem rem, ut curro et cursus. Sed quia unum est per modum fluentis, aliud per modum per se stantis, unum est nomen, aliud verbum. Similiter album et albedo significant idem et solum differunt ex parte connotati seu substituti; et hoc sufficit ad diversitatem categorematicam. Cur ergo modus significandi ut quid et ut cuius non sufficiant, cum etiam diversam connotationem et quasi adiacentiam dicat ly cuius in obliquo, quod denotat possessionem, et ly quid in recto?

AD PRIMUM respondetur negando consequens, et assignatur differentia, quod aliqui modi conveniunt conceptui ex ipsa ratione representandi vel consignificandi, aliqui vero conveniunt ex aliqua extrinseca comparisonem sive applicatione intellectus concipientis vel obiecti cogniti. Et modi primi generis postulant diversam representationem, secundi vero generis non. Unde D. Thomas diversitatem obliqui a recto non reduxit ad diversum modum applicandi conceptus, sed ad diversum modum ortum ex diverso modo intelligendi unam et eandem rem. Sic ergo dicimus, quod habitudo prædicati et subiecti in conceptibus et diversitas supposi-

tionis et similia non oriuntur ex modo intelligendi aut representandi rem, sed ex applicatione et usu intellectus, quatenus intelligendo habitudinem unius ad aliud diverso modo applicat et coniungit unum alteri. Similiter veritas et falsitas nascitur ex eo, quod res sit vel non sit, unde existente re veritas consurgit in oratione, et non existente consurgit falsitas, ipsa oratione invariata, ut dicit Philosophus cap. de Substantia¹, eo quod non oportet variari representationem, sed existentiam obiecti, ut diversa relatio conformitatis vel difformitatis ad illud resultet. Et eodem modo ex eo, quod res ponatur præsens vel absens, quantum ad coexistentiam durationis notitiæ vel non coexistentiam, variatur ratio intuitivi et abstractivi eadem formali representatione manente secundum illam opinionem. Ceterum diversitas temporis præteriti vel futuri in verbo aut diversitas consignificationis in casibus nominis pertinent ad diversum modum intelligendi unam et eandem rem, ut dicit S. Thomas Quodlib. cit. Intelligitur enim aliquid in recto, ut persona vel res agens, in obliquo ut patiens vel ut connotans esse alterius aut quid simile, quæ sunt diversæ modificationes representationis et obiecti representati. Itaque ipsa habitudo personæ agentis, possidentis aut patientis, a quo vel cui etc., non significantur ut res quædam, sed ut modus rei, quæ modo significatur ut a quo, modo ut ad quem, modo ut quid, et sic sub illo diverso modo explicandi producitur conceptus, atque adeo non est sola applicatio, sed explicatio diversa conceptus.

AD SECUNDUM: Negatur sequela, quia ut terminus sit diversus categorematicæ, oportet, quod sit di-

¹ Categ. c. 5. (4 b 8).

versus modus quasi ex parte rei significatæ, et non solum ex parte significationis et modi intelligendi.

Et ad primam probationem dicitur, quod nomina infinita transferunt nomen in aliam rem significatam, scilicet in negationem sui positivi, et ita differunt categorematicæ ex parte rei significatæ. Obliqui autem retinent eandem rem significatam et solum obliquant modum et habitudinem intelligendi illam, et ideo non differunt categorematicæ a suo recto. Quod autem sint minus apta ad rationem prædicati vel subiecti quam nomina infinita, non est propter diversitatem rei significatæ, sed propter defectum et obliquitatem a modo requisito ad prædicationem, scilicet ut significetur per modum quid seu tamquam id, quod prædicatur vel subicitur. Nomen autem infinitum licet variet rem significatam de positivo in negativum, id tamen significat sicut quid, non sicut cuius.

Ad secundam probationem dicitur, quod differentia categorematica est penes diversum modum significandi rei ipsi significatæ attributum et convenientem, sicut habere se per modum adiacentis vel per se stantis, ut commune vel ut particulare, ut res absoluta a connotatione vel non absoluta et similia, quæ ipsam rem significatam quasi modificant. At vero casus obliqui solum sunt diversi modi consignificationis pertinentque ad deficientiam quamdam ipsius nominis, ut nomen est, inquantum nomen tali modo significat rem, ut notet seu designet illam, quid sit, obliqui vero notant, quod alicuius sit vel alicui etc., quod est variare modum consignificandi rem in ratione nominis seu notaminis et designativi, quod pertinet ad modum afficientem rem categorematicæ; talis enim modus etiam per modum recti et nominativi designari

potest, et non solum in obliquo, ut patet in exemplis allatis de categorematico communi, connotativo, absoluto etc.

Ex dictis constat hanc definitionem nominis esse essentialem, quia explicat rationes genericas et superiores signi logici et rationes differentiales talis signi, quibus differt ab oratione et verbo et adverbis, quia significat ut aliquid et non ut aliquid. Et sic est essentialis definitio et explicanda in omnibus sicut definitio termini, additis his particulis hucusque explicatis, quæ propriam quidditatem et munus nominis explicant.

QUÆSTIO III.

DE VERBO.

Fere omnes particulæ, ex quibus integratur definitio verbi tradita in textu, manent explicatæ ex definitione nominis. Restat tamen explicare, quid sit significare cum tempore, et quomodo verbum dicatur abstrahere a tempore.

ARTICULUS PRIMUS.

QUID SIT SIGNIFICARE CUM TEMPORE ET ABSOLVI A TEMPORE.

DUO SUPPONENDA SUNT: Primum est, quod verbum non solum adiectivum, sed etiam substantivum habet diversum conceptum ab extremis. Quod de adiectivo omnes concedunt, de substantivo vero negant aliqui recentiores dicentes, quod verbum „est”, quod ponitur ut connectio in enuntiationibus, non habet in mente peculiarem conceptum, sed tantum explicat convenientiam suorum extremorum.

Contrarium sentit S. Thomas. Nam in 1. Periherm. lect. 5. in fine¹ inquit, quod ideo Aristoteles dixit, quod hoc verbum „est” consignificat compositionem, quia non eam principaliter significat, sed ex consequenti; significat enim illud, quod primo cadit in intellectu per modum actualitatis absolutæ. Nam ly est simpliciter dictum significat actu esse. Quia vero actualitas, quam principaliter significat hoc verbum „est”, est communiter actualitas omnis formæ, vel substantialis vel accidentalis, inde est, quod cum volumus significare quaecumque formam inesse alicui subiecto, id significamus per verbum „est”, et sic ex consequenti significat compositionem. Et in 1. dist. 8. q. 2. art. 3. ad 3.² dicit, «quod ly fuit et erit significant essentiam per modum actus et consignificant tempus». Assignat ergo D. Thomas proprium conceptum verbi „est”, unionem autem seu compositionem dicit significare ex consequenti; pertinet enim ad modum significandi verbi, non ad rem significatam. Et certe non stat, quod participium verbi est, scilicet ens, habeat proprium conceptum, quo significat entitatem ut sic, et verbum est, a quo illud derivatur, non habeat proprium conceptum.

Secundo suppono ex D. Thoma 1. Periherm. lect. 4.³, quod aliud est significare tempus, aliud significare cum tempore, aliud significare habitudinem temporis mensurantis sive connotare tempus. Nam *significare ipsum tempus tamquam rem significatam* fit per nomen, non per verbum, sicut hoc nomen tempus, dies, annus etc. significant tempus et non sunt verba. *Significare vero cum tempore* est significare aliquid,

prout subicitur tempori. Et quia substantia secundum se et ex modo substantiæ non mensuratur tempore, sed solum prout subest motui et mutationi, quia motus est, quod primo et per se mensuratur tempore, et ratione cuius cetera mensurantur tempore, inde est, quod verbum, quia significat per modum fluxus et motus, significat cum tempore, nomen autem, quia modo substantiæ et per se stantis, significat sine tempore. Denique *significare habitudinem temporis* vel connotare tempus est significare respectum unius temporis ad aliud vel rem aliquam cum determinatione alicuius temporis. V. g. heri, hodie, eras significant habitudinem temporis præteriti vel futuri, et similiter prandium, cœna et similia aliquam determinatam partem temporis connotant, in quæ illæ actiones solent fieri.

HIS POSITIS DICO: **Significare cum tempore esse ita intrinsecum et essenziale verbo, ut numquam ab eo possit absolvi.** Dicitur tamen in aliquibus propositionibus absolvi a tempore, et non a significatione cum tempore, quia unit extrema independentem a tempore, et tamen hoc ipsum significat per modum temporis.

Igitur quod verbum a tempore absolvatur, est communis auctorum sententia, imo communis omnium conceptio, quando formant propositiones necessarias, quas vocant æternæ veritatis, non quia veritas obiectiva positivam æternitatem et durationem habeat, sed quia a tempore non pendet nec fundatur in eo aut per illud mutatur, si necessaria est; «pereunte enim vero non perit veritas», ut ex Augustino⁴ inquit D. Thomas in 1. dist. 19. q. 5. art. 3.⁵ Quare

¹ 1c 1. 28. l. 22.

² Pa VI. 71 b.

³ Le I. 20. n. 7.

⁴ 2. Soliloqu. c. 15. n. 28. (Migne P. L. XXXII. 898).

⁵ Pa VI. 172 b.

verbum absolvi a tempore nihil aliud est quam veritatem ipsam absolvi a tempore; veritas enim significatur per verbum, inquantum unit extrema in propositione. Unde si veritas est independens a tempore, etiam unio extremorum a tempore non dependet, et consequenter verbum inquantum unit, non dependet a tempore, quod est absolvi ab illo 10 quoad exercitium uniendi et copulandi extrema, quæ habent connexionem intrinsecam, non contingentem et temporalem, quæ a tempore dependeat. At vero significare cum 15 tempore convenit verbo etiam extra propositionem ex vi suæ propriæ significationis, sicut nomini significare sine tempore.

Absolvi ergo a tempore est unio- 20 nionem verbi, non significationem verbi absolvi a tempore. Unde patet, quod absolvi a tempore nec est mutare mensuram temporis ex parte modi significandi nec unire in ordine 25 ad omne tempus sive durationem aut nullo modo unire per modum temporis, sicut aliqui diversimode senserunt, sed verbum immutato modo significandi cum tempore, quod 30 sibi intrinsecum est, non explicare unionem extremorum ut dependentem a tempore.

Quid sit autem significare cum tempore, quæ est prima pars conclusionis, respondetur ex D. Thoma 35 1. Periherm. lect. 4. ¹, quod nihil est aliud quam significare sub illa ratione et modo, quo aliquid subicitur tempori. Subicitur autem tem- 40 pori ratione motus seu mutationis; omnis autem actio per modum motus significatur. Et hoc est significare cum tempore in verbo, quia significat rem aliquam sub actuali tenden- 45 tia vel applicatione aut communicatione, et sic dicitur significare per modum actionis seu fluxus atque

adeo sub mensura temporis. Et quia ea, quæ sunt æterna et independentia a tempore, etiam per modum temporis intelliguntur a nobis, ideo etiam quando unio seu copulatio verbi absolvitur a tempore ex parte extremorum, super quæ cadit, adhuc intelligitur a nobis ad modum temporis, et ideo significatur cum tempore quantum ad modum significandi, licet absolvatur a tempore quantum ad unionem et habitudinem extremorum.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo obicitur: Multa verba non significant per modum motus et fluxus, ergo non significant cum tem- pore.

Antecedens probatur: Nam verbum „est” non significat actionem, sed esse secundum conceptum analogum communem ad essentielle et accidentale, sicut ipsum ens, quod est eius participium. Similiter hoc verbum „habeo”, „possideo”, „quiesco” et similia non significant motum aliquem vel actionem, sed oppositum actionis et motus, ergo non significant per modum motus et actionis.

RESPONDETUR, quod aliud est significare motum vel actionem, aliud per modum motus. Non omnia verba significant motum et actionem ex parte rei significatæ, omnia tamen significant per modum motus, id est per modum transeuntis et secundum habitudinem præsentis, præteriti vel futuri, et sic significant rem, ut subest præsentis, quæ intelligitur habere transitum ad præteritum et futurum. Unde verbum „est” significat actum essendi, non operandi et significat illum, ut subest præsentis et transit ad præteritum. Existencia enim in creaturis est ter-

¹ Le I. 20. n. 7.

minus actionis, unde induere potest modum actionis et transeuntis in significando. Et idem est de quiescere et possidere etc. Quæ significari possunt per modum transeuntis, quia motu acquiruntur, atque adeo ut mensurantur tempore.

Secundo obicies: Significatio verbi numquam mutatur, etiamsi absolvatur a tempore, sed significat ipsam copulam et unionem; ergo unio numquam mutatur, sed vel semper dependet a tempore, vel si non dependet, mutatur significatio.

Confirmatur, quia ex vi significationis verbi verbum necessario unit mediante aliqua differentia temporis vel de presenti vel de præterito etc. Ergo extrema prout subsunt et uniuntur verbo, non possunt non mensurari ipso tempore et restringi ad talem differentiam temporis, siquidem per illam solum et secundum exigentiam illius uniuntur.

Secundo confirmatur, quia si verbum abstrahit a tempore, sequitur, quod extrema non supponant, atque adeo si fiat propositio affirmativa, erit de subiecto non supponente, quod est esse falsam. *Sequela probatur*, quia suppositio debet verificari in ordine ad copulam, ut si dicas «homo est animal», debet verificari de homine dicendo «hoc est homo» (demonstrato homine). Sed si abstrahit ab omni tempore, non potest demonstrari, quod hoc est homo, ut patet antequam homo crearetur; ergo suppositio non verificatur.

RESPONDETUR copulam seu unionem non significari immediate et directe a verbo, sed ex consequenti, ut ex S. Thoma 1. Periherm. lect. 5. in fine ¹ supra diximus. Significat autem directe actionem aliquam vel actualitatem sub modo fluentis et transeuntis, qui modus cum sit appli-

cativus, ex vi illius resultat et consequitur unio seu applicatio extremorum. Et quia, ut ibi dicit D. Thomas, non potest intelligi compositio sine extremis componentibus, ideo unio seu copula, quæ resultat, est dependens ab extremis et secundum connexionem extremorum sic resultat, vel ut dependens a tempore vel ut absoluta a tempore.

Ad primam confirmationem respondetur, quod verbum quando absolvitur a tempore, etiam unit mediante aliqua differentia temporis ex parte modi significandi, sed independenter a tempore ex parte unionis consecutæ in extremis et ex parte ipsius rei unitæ.

Ad secundam confirmationem dicitur, quod in illis propositionibus extrema supponunt naturaliter, et talis suppositionis verificatio fit iuxta exigentiam verbi, non demonstrando subiectum existens, sed secundum se in intellectu, ita ut quando dico «hoc est homo», ly hoc non demonstrat individuum existens in tempore, sed essentiam hominis, prout potest inveniri in omnibus individuís; hæc enim est suppositio naturalis.

Ultimo arguitur: Verbum „fuit” et „erit” significant idem, quod verbum „est”, cum sint casus obliqui ipsius, et tamen non possunt absolvi a tempore, alioquin ista propositio «Adam fuit homo» esset æternæ veritatis, quæ tamen falsa redditur pro illo tempore, antequam esset creatus Adam. Ergo etiam verbum „est” significat dependenter a tempore nec potest duas actualitates significare, alioquin esset verbum æquivocum non significans unam tantum actualitatem.

RESPONDETUR, quod hoc ipso quod ly fuit et erit sunt casus verbi et cadunt a significatione verbi præ-

¹ Le I. 28. n. 22. Vide p. 122 a 5.

sentis, impossibilitantur ad abstrahendum a tempore, quia restringunt suam significationem ad rationem præteriti vel futuri tantum, quæ non est capax abstrahendi a tempore sicut ratio præsentis. Nam id, quod præsens est, potest significari ut non transiens, sed semper præsens, qualia sunt ea, quæ non dependent a tempore. Præteritum autem ex parte rei significatæ essentialiter importat ipsum transitum et successionem temporis, unde unio ex illa consecuta semper est dependens a tempore. Sunt autem multa verba, quæ non possunt a tempore absolvi, ut existere, moveri etc. Et similiter ly fuit et ly erit.

Vel secundo dici potest, quod etiam absolvuntur a tempore ly fuit et ly erit, de quo D. Thomas in 1. dist. 8. q. 2. art. 3. ¹, siquidem aliquando attribuuntur Deo, ut cum dicitur, quod fuit ab initio: « Verbum erat apud Deum », « Deus erit in æternum » etc. Tunc dicendum est, quod illa propositio « Adam fuit homo » etiam antequam crearetur Adam, vera erat, sumendo ly fuit non pro eo, quod est extitisse, sed pro eo, quod est connexa fuisse illa duo extrema. Verbum autem „ est ” non significat duas actualitates, sed actualitatem essendi in communi, sicut participium suum, scilicet ly ens. Unde ex adiunctis extremis communis illa et indifferens significatio actualitatis determinatur et restringitur ad unionem actualitatis essentialis vel accidentalis, ut sumitur ex D. Thoma 1. Periherm. lect. 5. in fine ².

Argumenta alia, quæ possunt fieri circa æternitatem propositionis necessariae, omittimus in præsentis, quia ad Metaphysicam pertinent. Nec in præsentis disputamus, quomodo illæ propositiones sint æternæ veritatis,

sed id modo supponimus; disputamus autem, quomodo in illis verbum absolvatur a tempore.

ARTICULUS II.

UTRUM VERBUM POSSIT INFINITARI INTRA PROPOSITIONEM.

SENSUS DIFFICULTATIS non procedit de verbo, quando tenetur in vi nominis; sic enim manifestum est, quod potest infinitari etiam intra propositionem sicut alia nomina, ut cum dico: « Currere est non quiescere ». Sed procedit de ipso verbo, quando exercet rationem copulæ. Et adhuc non est difficultas de ipsa negatione, quando ita affigitur verbo, quod fertur non solum in ens significatum, sed etiam in ipsam rationem copulæ. Tunc enim manifestum est, quod negatio tenetur neganter et non infinitanter; reddit enim propositionem negativam hoc ipso, quod fertur in copulationem, siquidem impossibile est negare copulam, quin extrema maneat remota et disiuncta. Quomodo enim negata copulatione possent manere extrema copulata? Hoc autem ipso quod negatio transit ad extrema disiungenda et removenda, propositio redditur negativa et negatio non se habet infinitanter. Nam negatio infinitans consumit totam suam vim intra terminum, cui affigitur, ita quod ad alium terminum non transit, ut patet in propositionibus de subiecto infinito, ut cum dico: « Non-homo est non-rationale », ubi prima negatio non transit ultra suum terminum, alioquin negaret verbum et non esset propositio affirmativa.

Quare tota difficultas consistit in hoc puncto; utrum negatio possit ita

¹ Pa VI. 71 b.

² Le I. 28. n. 22.

subtiliter affigi verbo intra propositionem, ut infinitet significationem eius, et non afficiat nec neget copulam.

IN HAC DIFFICULTATE aliqui recentiorum tenent partem affirmativam. Sed evidenter tenet oppositam S. Thomas 2. Periherm. lect. 1. ¹, ubi inquit: «Negatio afficiens verbum intra propositionem removet verbum ab aliquo et sic facit enuntiationem negativam, quod non accidit ex parte nominis; non enim enuntiatio redditur negativa nisi per hoc, quod negatur compositio, quæ importatur in verbo, et ideo verbum infinitum positum in enuntiatione fit verbum negativum».

Et potest HÆC RATIO sic amplius explicari: Quia negatio hoc ipso, quod apponitur verbo exercenti copulam intra propositionem, non potest non afficere ipsam unionem, et transit in extrema copulata; hoc autem est non infinitanter, sed neganter teneri. Ergo.

Maior constat, quia si negatio affixa verbo infinitat ipsum quoad significatum, et non tangit quoad copulam, vel est, quia infinitat significatum et copulam negat, vel ita infinitat verbum in significato, quod non negat copulam, sed illam relinquit affirmatam. *Primum* esse non potest, quia unica negatio non potest simul neganter teneri quoad copulam et infinitanter quoad significatum, quia ut infinitet, facit unum conceptum incomplexum cum termino infinito; ut neget, debet habere conceptum distinctum et complexum cum re negata, ut quæst. præc. ² ostensum est. Non potest autem unica negatio simul pertinere ad conceptum complexum et incomplexum respectu eiusdem rei. *Secundum* etiam non

potest esse, quia posita infinitatione in significato verbi unio consecuta non potest esse positiva et affirmativa, quia verbum infinitum non importat modum actionis affirmatum, sed negatum et sublatum. Ipsa enim negatione infinitante mutatur actio verbi significata in suum oppositum negatum; ergo ex vi talis actionis negatæ non potest sequi copula affirmata. Licet enim negatio significari possit et uniri positive, ut in verbis significantibus negationem, tamen negatio infinitans hoc non permittit, quia non significat negationem ratione sui et ut formam applicabilem alteri, sed ut removet et indeterminat formam positivam. Quare si applicatur alicui, significat ut removens ab illo, non ut applicans negationem, quia ipsam removendo significat. Unde tenet ratio S. Thomæ, quod quia in propositione negatio verbi removet unum ab alio, non potest infinitari verbum. Extra propositionem autem, cum non teneatur in vi copulantis, infinitari potest. Quod etiam docet D. Thomas 1. Periherm. lect. 5. § *Excludit quædam* ³.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Obicies primo: Verba infinitata significant cum tempore etiam intra propositionem, ergo significant uniendo.

Consequens patet, quia unio verbi fundatur in ipso modo significandi cum tempore. *Antecedens* autem asseritur a Philosopho cap. de Verbo ⁴ et probatur, quia verba infinita declinantur per præteritum et futurum; sicut enim infinitantur „non valet” aut „non currit” de præsentī, ita „non valuit” aut „non valebit” de præterito et futuro.

¹ Le I. 77. n. 5.

² art. 2. (supra p. 114 b 11).

³ Le I. 25. n. 10.

⁴ Periherm. c. 3. (16 b 13).

Confirmatur: Nam ista consequentia bene valet: «Petrus habet non currere (infinite sumpto), ergo Petrus non currit». Sed si in consequentia stat neganter et non infinite, illa consequentia est mala, argumentamur enim a non distributo ad distributum et instatur casu, quo Petrus currat et disputet; tunc enim antecedens est verum, scilicet «habet non currere», id est disputare, consequens autem «ergo non currit», est falsum sumpto ly non neganter, quia contradictoria eius est vera, scilicet «Petrus currit». Ergo debet sumi infinite in consequenti, et sic verbum in propositione infinitatur.

RESPONDETUR distinguendo antecedens principalis argumenti: significat cum tempore removendo et tollendo formam, quam reddit negatam et indeterminatam, concedo; ponendo aliquam formam determinatam, nego. Et sic dicitur ad consequentiam, quod non unit positive, sed remote, quod est efficere propositionem negativam; ad affirmativam enim requiritur, quod determinate uniat seu aliquid applicet, non autem removendo tollat significatum verbo, quia sic etiam removebit a subiecto, si ei applicetur, quod est negare, non infinitari. Quando autem Philosophus dixit cap. de Verbo, quod verbum infinitum consignificat tempus et semper de aliquo est, id est, ut explicat S. Thomas ibi¹, est nota eorum, quæ prædicantur, non est sensus, quod significet tempus vel sit nota eorum, quæ prædicantur positive et determinate, applicando et uniendo, sed indeterminando et removendo, et hoc per omnes declinationes fieri potest extra propositionem, intra autem solum negando.

Ad confirmationem respondetur illam consequentiam esse nullam, ut argumentum ostendit, et sic nihil contra nos. Quodsi in antecedente ly „non currere” sumatur neganter, consequentia est bona, sed nihil probat, quia non infinitatur verbum.

Secundo obicies: Philosophus in 1. Poster. 2 lect. 23. apud D. Thomam³ facit hanc consequentiam: «Stellæ non scintillantes sunt prope nos; sed planetæ non scintillant; ergo sunt prope nos». Sed in hoc syllogismo minor non potest esse de verbo negato, ergo est de verbo infinito.

Minor constat, quia si teneretur neganter, esset præmissa negativa et consequenter inferret conclusionem negativam, non affirmativam.

RESPONDETUR Philosophum non formare sic illum syllogismum, sed sicut explicat ibi D. Thomas, dum dicit: «Formetur ergo syllogismus sic: Omne non scintillans est prope, planetæ sunt non scintillantes, ergo sunt prope», ubi in utraque præmissa „non scintillare” sumitur infinite, atque adeo quando in argumento dicitur: «Planetæ non scintillant», intelligitur æquivalenter, id est, sunt stellæ, quæ non scintillant, vel sunt non scintillantes.

Ultimo arguitur: Verbum obliquum etiam in vi verbi, et nomen infinitatum reperiuntur intra propositionem, ergo etiam verbum infinitum in vi verbi.

Consequentia probatur tum a paritate rationis, tum quia verbum infinitum componit propositionem; est enim vere terminus, et non per modum nominis, quia significat cum tempore, ergo per modum verbi.

RESPONDETUR esse magnum delictum inter verbum obliquum et infinitum, ut dicit S. Thomas 2.

¹ Le I. 25. n. 10.

² c. 13. (78 a 30).

³ Le I. 230. n. 6

Periherm. lect. 1. ¹, quia *verbum obliquum* solum cadit a verbo quantum ad significationem temporis presentis, quod simpliciter est tempus, non tamen quoad indeterminatorem actionis sicut infinitum. Et ideo illud potest copulare saltem de præterito et futuro, non vero hoc, quia licet directe feratur infinitatio in significatum verbi, tamen ex con-
 sequenti impeditur copulatio positiva et determinata, quæ fundatur in significatione actionis determinatæ, ut dictum est. *Nomen vero infinitum* ingreditur propositionem tamquam prædicatum et subiectum, quæ ratione etiam verbum infinitum ingredi potest et componere propositionem in vi nominis, sed non copulando positive et non neganter. In-
 telligitur autem esse in vi nominis, non quia mutat significationem non significando cum tempore, sed quia mutat acceptionem, quia accipitur ut prædicatum vel subiectum, quod etiam habet locum in verbo non infinitato, ut cum dicimus: «currere est moveri».

QUÆSTIO IV.

DE ORATIONE ET MODO SCIENDI.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM SIT BONA DEFINITIO ORATIONIS ET QUID SIT EIUS DEFINITUM.

Definitionem ab Aristotele traditam ² non omnes acceptant, sed reiiciunt ex eo, quod videtur coincidere cum terminis complexis sive compositæ figuræ. Illi enim habent

partes seorsum significativas, atque adeo videtur eis convenire tota definitio orationis. Unde aliter definiunt orationem, quod «oratio sit plures dictiones seu termini congrue se habentes», quasi vero hoc etiam non inveniatur in termino complexo.

Alii definitionem Aristotelis mutant putantes, quod oratio debet constare nomine et verbo aut saltem verbo, etsi non nomine, et sic definiunt, quod «oratio est vox significativa ad placitum constans nomine et verbo mutuo congruentibus vel saltem verbo et voce, si non sit significativa».

Alii definitionem Aristotelis admittentes circa definitum in oratione offendunt putantes, quod voci convenit definitio orationis solum denominative tamquam subiecto seu substituto, de quo dicitur ut oratio. In quo vere dicunt, si sumatur vox secundum se et absolute; addunt autem convenire definitionem hanc essentialiter illi, quod resultat ex voce et significatione complexa, tamquam ei, quod est oratio, non quod dicitur seu denominatur talis, procedentes in hoc sicut in definitione termini.

Alii denique admittunt etiam definitionem Aristotelis, sed dicunt formam orationis esse ipsam unionem partium grammaticalem.

DICO PRIMO: Optima est definitio orationis tradita a Philosopho et eodem modo est essentialis et quidditativa, sicut definitio termini et nominis supra tradita.

Conclusio hæc est communis interpretum Aristotelis. Et pro eius declaratione sufficit doctrinam S. Thomæ tradere super 1. Periherm. lect. 6. ³, ubi optime hanc explicat

¹ Le I. 77. n. 5.

² Periherm. c. 4. (16 b 26).

³ Le I. 29. n. 2. et 3.

definitionem. Oratio enim respicit secundam operationem intellectus seu intellectum compositum, non simplicem, quod de se manifestum est, quia per orationem explicamus aliquid coniunctum et compositum cum alio, sicut per terminum aliquid seorsum et simpliciter prolatum. Quare oportet, quod in oratione non solum concurrant plures partes seu dictiones per modum coacervationis aut multiplicationis confusæ, sed per modum ordinationis et unionis, et non cuiuscumque unionis, sed facientis et componentis aliquod totum. Nam etiam in termino complexo partes congrue se habent; quia tamen non componunt totum, sed partem, non est oratio terminus complexus, ut statim dicemus. Quia ergo in definitione orationis definitur quoddam artefactum compositum et totale, valde incongrue explicatur dicendo, quod est „plures dictiones”, quod datur in termino; non enim res composita apte definitur dicendo, quod est plures partes, sed dicendo, quod est aliquid unum compositum ex partibus seu quoddam signum totale vel vox significativa constans ex partibus.

Quando autem dicit Philosophus: „cuius aliqua pars significat separata ut dictio”, recte observat D. Thomas¹ duo: *Primum*, quod non dixit Philosophus: „cuius pars separata significat aliquid”, sed „cuius aliqua pars sit significativa”, propter negationes, inquit S. Thomas, et syncategoremata, quæ non significant aliquid, sed aliquid, et tamen sunt partes orationis. *Secundum est*, quod dicit partem separatam significare „ut dictio, non ut affirmatio”, quia scilicet ad orationem sufficit,

quod eius pars sit simplex dictio, et non requiritur, quod sit affirmatio vel negatio, licet hoc etiam in aliqua oratione, scilicet in hypothetica, possit inveniri. Debuit autem hic definiri oratio ut communis omnibus, præterquam quod ratio partis per se solum invenitur in dictione seu termino, propositio autem etsi componat hypotheticam, non est pars per se primo, sed per accidens, ut supra diximus agendo de termino².

Ex quibus infertur non requiri ad orationem, quod constet ex nomine et verbo tamquam ex partibus. Quod patet etiam in ipsis orationibus perfectis, quia multæ non constant nomine, sed verbis infinitivis, ut «currere est moveri», sicut D. Thomas docet 1. Periherm. lect. 8.³ Imo potest constare verbo et adverbio, ut si dicas «velociter curritur», «bene est» etc. Et in ipsis imperfectis orationibus, de quibus S. Thomas lect. 6.⁴ ait, quod vere sunt orationes, licet generent sensum imperfectum, constat dari orationem imperfectam sine verbo, ut si dicam „homo iustus”, quam D. Thomas dicit esse orationem 1. Periherm. lect. 4.⁵ quia habet partes significativas et generat sensum imperfectum, id est suspensum in animo audientis; ergo est oratio imperfecta sine verbo. Et ex alia parte potest etiam inveniri sine nomine cum verbo. Ergo non est de essentia orationis in communi, quod constet nomine et verbo simul vel altero illorum determinate.

DICO SECUNDO: Oratio imperfecta et terminus complexus materialiter coincidunt et solum differunt formaliter.

Sunt termini complexi, qui coniungunt plures incomplexos, ut

¹ Le I. 29. n. 3.

² q. 1. art. 2.

³ Le I. 37. n. 9.

⁴ l. c. 30. sq. n. 4. et 5.

⁵ l. c. 21. n. 8.

homo albus, et dicimus, quod eadem voces possunt etiam esse oratio imperfecta, sed differunt secundum diversam formalitatem totius et partis, etiamsi pars composita sit. Nam partes dupliciter possunt coniungi in aliquo uno: Uno modo taliter, quod in illo terminetur earum compositio tamquam in quodam toto; alio modo, ut componant illud non sistendo in illo, sed ordinando ulterius ad totum, quod illa pars composita etiam respicit. Exemplum primi: sicut partes organicae, ut brachium, pes etc. ordinantur ad componendum animal, quod est totum, et ibi terminatur earum unio. Exemplum secundi: sicut partes, ex quibus pars organica constituitur, v. g. ex carnibus aut nervis et similibus. Illae partes non componunt partem organicam tamquam quoddam totum, sed tamquam partem principaliorē, quae ordinatur ad ipsum totum componendum. Unde aliter dicitur compositum ipsa pars et aliter ipsum totum; habet enim pars composita partes, ex quibus constat, quasi materialiter et non formaliter, id est non sub formalitate partis ad totum, quae formalitas consistit in hoc, quod ita coniungantur partes, ut sistant in ipso toto neque ad aliquid ulterius ordinentur. Quando autem ita componunt aliquid, quod in illo non sistitur, sed ulterius ordinantur ad totum, tunc dicitur illud habere partes, non sub illa formalitate partis. Et tamen si ipsa pars organica separaretur ab animali et fiat quoddam totum, partes eius ordinabuntur ad ipsum in ratione partis formaliter, id est sub formalitate et relatione partis ad totum.

In praesenti ergo terminus complexus, v. g. homo albus, habet partes non formaliter, sed materialiter, sicut pars composita, non sicut

totum, quia ita adunantur illae partes in termino complexo, quod per illum ordinantur ad aliquod totum constituendum. Idem autem complexus, homo albus, si separaretur et sumatur per modum totius, est oratio imperfecta, sicut pars organica separata est totum; ut autem est in animali, non est totum, sed pars composita. Quare terminus complexus et oratio imperfecta solum differunt penes hanc formalitatem totius et partis.

DICO TERTIO: Definitum orationis non est aliquod tertium constitutum et resultans ex voce significativa et forma sive secunda intentione orationis neque est ipsa vox significativa secundum se, quae solum suscipit et est subiectum et denominatur oratio, sed est ipsa ratio et forma orationis in concreto.

Hæc conclusio non habet aliam difficultatem, quam eam, quae communis est omni definitioni accidentis in concreto et supra expedita est agendo de definitione termini, unde ibi videri potest ¹.

DICO ULTIMO: Forma essentialis orationis non est unio seu nexus partium grammaticalis, quo partes uniuntur.

Sunt qui existimant formam orationis esse istam unionem partium, sed falluntur, quia unio est quidem forma et actus unibilium, ut unibilia sunt, non tamen est ipsa forma essentialiter constitutiva totius, sed applicativa et unitiva formae essentialis ad suam materiam seu subiectum. Unde unio in quantum unio non est forma constitutiva compositi, neque in ea potest consistere specifica et intrinseca forma constituens aliquod totum, quia unio in suo intrinseco conceptu dicit esse medium seu applicationem et copulam extremorum, ergo supponit alia extrema

¹ q. 1. art. 4.

constituentia per ipsam autem tamquam per medium uniri. Ergo ipsa unio non est forma essentialiter constituens, sed applicans formam constituentem.

SED DICES: Quæ est ergo forma essentialis orationis? Respondetur, quod sicut in toto physico et datur forma partialis, sicut anima respectu corporis, et totalis sicut humanitas ¹⁰ respectu suppositi, ita in oratione forma partialis erit prædicatum vel aliquid loco prædicati respectu subiecti, vel potius (quia, ut dicit D. Thomas 1. Periherm. lect. 8. ¹, oportet, quod una pars in oratione deter- ¹⁵minet aliam) illa, quæ determinat, est forma, et si ad invicem se determinant, ad invicem sunt formæ, in quantum determinant, et materia, ²⁰ut sunt determinabile, sicut in contractu mutuo matrimonii dici solet. Forma vero totalis est ipsa significatio composita et complexa, ut induit intentionem et respectum totius, ²⁵et sic quasi relative opponitur ipsi termino, qui est pars, quia sicut terminus dicit significationem per modum partis artificialis, et hæc est eius essentialis ratio, ita oratio ³⁰dicat significationem complexam per modum totius, et hæc est eius essentialis forma.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Obicies primo: Definitio orationis non distinguit orationem a termino, ergo non est bona.

Antecedens probatur: Non distin- ⁴⁰guit orationem imperfectam a termino complexo; nam etiam terminus complexus est « vox significativa, cuius partes significant separatæ », et tamen est vere terminus, et oratio ⁴⁵imperfecta vere oratio, ergo.

RESPONDETUR ex dictis in secunda conclusionem, quod terminus complexus et oratio imperfecta possunt materialiter coincidere, sed semper ⁵differunt formaliter, ut ibi expositum est.

Sed instabis: Nam oratio imperfecta etiam ut oratio est pars, ergo non differt a termino complexo.

Antecedens probatur: *Primo*, quia dicit D. Thomas 1. Periherm. lect. 6. ², quod omnes partes orationis referuntur ad orationem perfectam, cuius pars est oratio imperfecta, quia etiam ipsa habet partes significantes, ergo oratio imperfecta non se habet ut totum, sed ut pars. *Secundo*, quia oratio perfecta est totum completum in genere orationis, ergo oratio imperfecta est incompleta et aliquid minus ipso toto, ergo est pars. *Denique* quia oratio imperfecta adhuc pertinet ad primam operationem, et non ad secundam, ergo est pars. *Antecedens* constat ex D. Thoma opusc. 48. tract. de Enuntiati. cap. 3. ³ dicente, quod sensui, quem generat oratio imperfecta, aliquid deest, quia deest sibi compositio et divisio, ergo deest sibi id, quod spectat ad secundam operationem, quia secunda operatio est compositio et divisio, ergo remanet intra limites primæ operationis.

³⁵ Respondetur negando antecedens. *Ad primam probationem* dicitur, quod oratio imperfecta vocatur a D. Thoma pars, vel sumendo partem largo modo pro eo, quod est totum imperfectum, nam hoc ipso est ordinabile ad totum perfectum, saltem ut perfectibile in eadem linea et genere totius, vel si sumit S. Thomas partem strictè et proprie, intelligitur oratio imperfecta esse ⁴⁵pars materialiter, non formaliter, sci-

¹ *Lc* I. 37. n. 10-11.

² *1. c.* 31. n. 4.

³ *Summa tot.* Log. Arist. tr. 6. c. 3. (*Pa* XVII. 85 a).

licet in quantum coincidit cum termino complexo.

Ad secundam probationem dicitur, quod oratio imperfecta est aliquid incomplexum et minus ipso toto perfecto, non tamen tamquam pars, sed tamquam totum imperfectum et in fieri respectu totius perfecti; est enim oratio imperfecta, quasi oratio inchoata respectu perfectæ.

Ad tertiam dicitur, quod S. Thomas negat orationi imperfectæ compositionem et divisionem, quæ sit quasi affirmatio et negatio tollens suspensionem animi, et sic deest aliquid de compositione et divisione perfecta et quæ sensum perfectum generet. Non tamen deest illi ratio secundæ operationis, quæ est compositio et divisio imperfecta. Imo ex hoc, quod generat sensum suspensum et imperfectum, convincitur differre a termino complexo, quia terminus, sive sit complexus sive incomplexus, non generat aliquem sensum etiam suspensum, sed puram apprehensionem sive unius rei tantum, si sit terminus incomplexus, sive plurium rerum et conceptuum. De illis tamen non generat nisi apprehensionem simplicem, et sic manet intra rationem termini et partis. At vero oratio imperfecta sensum aliquem generat ultra rationem apprehensionis, licet inchoatum et imperfectum, quia incipit ultra apprehensionem transire ad compositionem totius, et in eo suspendit et non consummat sensum. Ergo signum est pertinere ad secundam operationem, sed modo imperfecto et inchoato, et sic non habere rationem partis, sed totius.

Secundo obicies: Non est de essentia orationis, quod partes eius sint significativæ aut quod non sint significativæ ut dictio, ergo incongrue ponitur hoc in definitione orationis.

Antecedens probatur in orationibus constantibus ex voce non significativa, ut «A non est B», «blitiri non est nomen». Et idem argumentum est, si ly A imponeretur ad significandam totam istam clausulam «homo est albus»; tunc enim esset oratio, et tamen non haberet partes significativas. *Quoad secundam partem* probatur, quia hæc oratio «si Petrus currit, movetur» non habet partibus dictiones, sed orationes, scilicet «Petrus currit», «Petrus movetur»; ergo non oportet, quod partes orationis significant ut dictio.

Confirmari potest argumentum in opinione probabili, quod propositio mentalis est qualitas simplex; tunc enim non habet partes significativas. Ergo illa definitio non est certa et communis omni opinioni.

RESPONDETUR negando antecedens. Et *ad primam probationem* diximus supra q. 1. art. 2. agentes de termino, quomodo sit vox significativa. In præsentia addimus, quod Philosophus non dixit in definitione orationis, quod omnes partes debent significare separatæ, sed cuius aliqua pars separatim significat. Et ita est, quod propositio vel oratio constans vocibus non significativis habet saltem aliquam partem significativam, v. g. verbum „est”; nam sine verbo non possunt fieri orationes etiam in terminis non significativis. Videantur, quæ ibi diximus.

Ad secundam probationem respondetur ex D. Thoma 1. Periherm. lect. 6. ¹, quod quando dicitur oratio habere partes significativas, debent significare ut dictio; id enim ad minus in qualibet oratione debet reperiri. Quod si habuerit etiam partes ut affirmatio, melius erit. *Vel secundo* dicitur, quod oratio composita habet partes ut dictio mediate; nam in illas tandem resolvitur.

Ad confirmationem responde-
tur infra agendo de propositione¹,
quod propositio mentalis, etiamsi
non habeat partes entitative, habet
tamen illas obiective, quia significat
aliquid complexum, et etiam habet
illas præsuppositive, quia ex pluri-
bus apprehensivis conceptibus tam-
quam ex præsuppositis formatur, li-
cet non habeat illas formaliter enti-
tative, ut qualitas quædam est.

Ultimo arguitur: Oratio est for-
maliter ens rationis, quia est se-
cunda intentio logica, ergo non bene
definitur per vocem, quæ est aliquid
reale.

RESPONDETUR hoc esse commune
omni instrumento logico, quod A-
ristoteles perpetuo per vocem signi-
ficativam definit. Et dico breviter,
quod non est inconveniens secundam
intentionem fundari in aliqua prima
reali et habere illam tamquam sub-
iectum denominationis. Et sic non est
inconveniens definiri intentionem lo-
gicam per aliquid reale tamquam per
subiectum extrinsecum et fundamen-
tum. Et non assentimur aliquibus di-
centibus, quod absolute non potest
dici, quod oratio vel terminus sit
ens reale, sed quod sit ens rationis,
quia pro formali est ens rationis.
Quodsi esset verum, non posset ab-
solute dici, quod est vox vel con-
ceptus, quia vox et conceptus sunt
ens reale, et præsertim quia in ar-
tificialibus materia potest prædicari
de toto, quia continet totam eius
substantiam, et forma artificialis
solum addit accidens. Unde dicit
S. Thomas in 1. Periherm. lect. 4.²,
«quod ista debet concedi, scutella
est lignum figuratum» et similiter
„nomen est vox significativa”, licet
etiam denominative concedatur, quod
scutella est lignea et nomen est vo-
cale». Et quando Philosophus negat
in 7. Metaph. textu 25.³, quod statua
est aurum seu lapis, loquitur de
lapide ut non figurato nec subiecto
formæ artis, sed sumpto præcise pro
substantia naturali, ut ibi videri
potest in explicatione D. Thomæ⁴.
Unde quia accidens seu forma in con-
creto supponit pro subiecto, quando
subiectum est aliquid reale et forma
ens rationis, non potest absolute dici,
quod est ens rationis, sed cum ad-
dito, scilicet „pro formali”; abso-
lute autem potest dici ens reale
ratione eius, pro quo supponit in
concreto.

ARTICULUS II.

UTRUM DEFINITIO DEFINITIONIS RECTE SIT TRADITA.

Communiter definitur definitio, quod
sit «oratio naturam rei aut nominis
significationem explicans», ubi in-
cluditur tam definitio nominis quam
rei. Et quantum ad definitionem quid
rei sumitur ex Aristotele, qui sæpe di-
cit definitionem esse orationem sig-
nificantem quid erat esse rei, ut 1.
Topic. cap. 5.⁵ et 7. Topic. cap. 5.⁶,
et late in 7. Metaph.⁷ et in 2. Poster.⁸
lect. 2.⁹ apud D. Thomam. Ubi etiam
S. Doctor dicit, quod definitio est
oratio significans quod quid.

Circa quam definitionem aliqui
reiciunt ab illa rationem orationis,

¹ q. 5. art. 1.

² Le I. 20. n. 4.

³ c. 7. (1033 a 16).

⁴ lect. 6. (Pa XX. 474 b).

⁵ 101 b 39.

⁶ 154 a 31.

⁷ 1030 a 14.

⁸ c. 3. (91 a 1).

⁹ Le I. 334. n. 12.

quæ se habet ut genus, quia existimant orationem non inveniri sine verbo. Alii per aliud extremum putant ita requiri orationem ad rationem definitionis, quod solum in propositione inveniatur actu definitio, videlicet cum applicatur suo definito, de quo verificatur. Unde consequenter docent definitionem non tantum posse dici bonam aut malam, sed etiam veram vel falsam, quia omnis enuntiatio vera vel falsa est. Quod tamen alii etiam extendunt vel contendunt convenire definitioni, etiamsi enuntiatio non sit, eo quod existimant in simplici apprehensione dari verum vel falsum.

Circa id vero, quod pertinet ad differentiam definitionis, scilicet quod sit explicativa naturæ rei, aliqui addunt, quod explicet naturam vel proprietatem rei, quia existimant definitionem descriptivam proprietatem rei declarare, non essentiam definire.

DICO PRIMO: Recte traditur definitio definitionis per orationem tamquam per materiam, intelligendo nomine orationis etiam terminum complexum, potestque inveniri definitio extra propositionem.

PRIMA PARS est communiter recepta. Et quod nomine „orationis” debeat intelligi oratio imperfecta, quæ materialiter coincidit cum termino complexo, ex eo constat, quia definitio potest esse prædicatum in aliqua propositione categorica; officium autem prædicati in categorica solum convenit termino. Similiter D. Thomas saepe docet definitionem pertinere ad primam operationem intellectus, ut 1. Periherm. lect. 8. ¹ et 1. Poster. lect. 5. ², cum tamen de oratione stricte dicta dixerit per-

tinere ad secundam operationem 1. Periherm. lect. 6. ³ Ac denique quia definitio directe est modus sciendi, in quantum est manifestativa alicuius ignoti; ad rationem autem modi sciendi optime dixit D. Thomas 7. Metaph. lect. 9. ⁴ requiri, «quod non sit una dictio, quia una dictio non est manifestativa eo modo, quod nomen minus notum manifestatur per notius». Requiritur ergo ad rationem modi sciendi, quod in illo concurrant plures dictiones seu termini conducentes ad explicandum aliquid ignotum. Quod vero sit oratio perfecta vel imperfecta vel per modum termini complexi aut orationis, materialiter se habet. Dicitur tamen communiter „oratio”, quia cum modus sciendi inveniatur tam in oratione perfecta quam imperfecta, et quando invenitur in oratione imperfecta, materialiter solum sit terminus complexus, ut unico vocabulo definiretur, dicitur esse „oratio”. Et habet orationem pro materia, quia formalis ratio est esse artefactum logicum ordinatum ad manifestandum ignotum, quod instrumentum fit ex oratione tamquam ex materia, sicut syllogismus ex propositione.

SECUNDA VERO PARS conclusionis sumitur ex D. Thoma in 1. Periherm. lect. 8. ⁵, ubi inquit ex Aristotele, quod definitio oratio quædam est, et tamen si ad rationem hominis, id est definitionem, non addatur verbum aliquod vel casus verbi, nondum est oratio enuntiativa. Et 2. Poster. lect. 2. § *Quæ talis est* ⁶: «In definitione», inquit, «non prædicatur aliquid de aliquo sicut in hac definitione: „Homo est animal bipes”,

¹ L. I. 37, n. 8.

² L. c. 139, n. 9.

³ L. c. 29, n. 2, et 3.

⁴ Ib. XX. 182 a.

⁵ L. I. 37, n. 8.; Arist. Periherm. c. 5. (17 a 11).

⁶ L. c. 341, n. 11.

neque prædicatur animal de bipede neque bipes de animali». Et lect. 5. § *Inducit rationem* etc.¹ dicit: «Manifestum est, quod definitio significat unum aliquid; unde ea, quæ ponuntur in definitione ad significandam unitatem, debent poni absque copula, ut dicatur, quod homo est „animal risibile bipes”, non autem debet dici, quod sit animal et bipes».

Et fundamentum huius est, quia vel definitio debet esse in propositione ad hoc, ut copulentur ipsæ partes definitionis inter se, vel ut ipsæ partes applicentur subiecto definito, ita quod hæc applicatio requiratur ad rationem definitionis. *Primum* est aperte falsum. Nam si partes definitionis coniungerentur inter se per copulam enuntiativam, cum illæ partes sint genus et differentia, propositio illa definitionis redderetur falsa, ut si dicerem: «Animal (id est genus) est rationale» in definitione hominis. Si *secundum*, manifeste constat, quod applicatio definitionis ad definitum non facit, sed supponit definitionem, quia hæc applicatio non reddit illam explicativam sui definiti, siquidem per illud complexum, quod applicatur, definitio adæquate explicatur, eo quod continet genus et differentiam illius; ergo hæc applicatio non pertinet ad constitutionem actualem definitionis, sed ad exercitium actuale prædicationis eius.

DICO SECUNDO: Etsi definitio possit dici bona vel mala, non tamen per se dicitur vera vel falsa, sed solum per accidens.

Quod sit dicenda bona vel mala, omnes admittunt, quia hoc est commune omni modo sciendi, quatenus manifestat ignotum per convenientem et debitam explicationem; ubi autem est convenientia debita, etiam denominatur aliquid bonum, et si sit

indebita, malum. Quod vero definitio dici possit vera vel falsa, *aliqui* affirmant, ut diximus, existimantes etiam in simplici apprehensione posse dari verum vel falsum, non quidem affirmatum vel negatum, sed per simplicem conformitatem vel diffinitatem. *Alii* negant, quia Aristoteles solum in enuntiatione dixit dari verum vel falsum.

Sed litem dirimit S. Thomas 1. p. q. 17. art. 3., ubi inquit: «Quia falsitas intellectus per se solum circa compositionem intellectus est, per accidens etiam in operatione intellectus, qua cognoscit quod quid est, potest esse falsitas, in quantum ibi compositio intellectus admiscetur. Quod potest esse dupliciter: uno modo, secundum quod intellectus definitionem unius attribuit alteri, ut si definitionem circuli attribuat homini; alio modo, secundum quod partes definitionis componit ad invicem, quæ simul sociari non possunt, sic enim definitio non solum est falsa respectu alicuius rei, sed etiam in se. Ut si formem talem definitionem: „Animal rationale quadrupes”, falsus est intellectus sic definiendo, propter quod falsus est in formando hanc compositionem: „Animal rationale est quadrupes”. Ita D. Thomas. Ex cuius verbis constat, quomodo definitio possit dici vera vel falsa, nempe per accidens, id est per aliud, quatenus hoc ipso, quod coniungit complexe partes explicantes naturam definiti, ita convenienter debet illas coniungere, quod possint prædicari de tali definito et simul et unaquæque seorsum. Ex illa autem prædicatione participat veritatem aut falsitatem definitio, quatenus ad illam dicit habitudinem et ordinem.

DICO TERTIO: Definitio descriptiva et quidditativa non differunt ex parte

¹ Le I, 345. n. 8.

rei definitæ, sed ex parte partium definitientium seu illorum, per quæ traditur definitio.

Hanc conclusionem proponimus ad expungendam quamdam particulam, quam aliqui addunt in definitione, scilicet quod sit oratio explicans naturam vel proprietatem rei. Non enim proprietas rei explicatur in definitione descriptiva, sed ipsa proprietas explicat quidditatem rei tamquam accidens illius. Et ideo dicitur definitio descriptiva esse accidentalis, quia traditur per accidentia. Quare proprietas rei non potest pro definito poni, quasi in hoc distinguatur definitio quidditativa et descriptiva, quod illa explicet naturam, hæc proprietatem. Absurda est hæc intelligentia. Quomodo enim proprietas potest esse definitum et explicatum, cum sit definiens et explicans? Quare in utraque definitione res ipsa seu natura rei est, quæ definitur, aliquando per genus et differentiam, aliquando per proprietatem loco differentia. Nec obstat, quod quando definitur homo « animal aptum ad ridendum », ly „ aptum ad ridendum ” significat ipsam hominis passionem vel hominem sub ea. Hoc, inquam, non obstat, æquivocatur enim de significatione nominis et de manifestatione seu explicatione definitionis; nomen quidem „ risibile ” sive „ aptum ad ridendum ” significat proprietatem rei quasi repræsentando et significando, sed ipsum „ risibile ”, quod est significatum per nomen, manifestat nobis quidditatem hominis modo accidentali definiendo.

DICO ULTIMO: **Conditiones requisitæ ad bonam definitionem optime sunt assignatæ.**

Illas explicavimus in nostro textu cap. de Definitione ¹, et pendent omnes ex prima, scilicet quod definitio debet constare genere et dif-

ferentia vel aliquo supplente vicem generis et differentia. Ex hoc enim manifeste sequitur, quod definitio sit clarior et explicatior suo definito; et quod non sit redundans nec diminuta, cum explicet ipsos terminos, intra quos definitum clauditur; et quod convertatur cum suo definito.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Contra totam definitionem definitionis solet fieri illud **commune argumentum**, quia repugnat idem esse simul definitum et definitionem, esset enim notius et ignotius se ipso. Ergo si definimus definitionem, ipsa definitio erit definitum, siquidem est id, quod definitur. Et rursus est definitio, quia hæc est eius natura et essentia; ergo est simul definitio et definitum.

Et confirmatur, quia definitio dicitur ad convertentiam cum suo definito, hæc autem tradita non dicitur ad convertentiam cum definitione, ergo. *Minor* probatur, quia hæc definitio est quædam singularis definitio contenta sub definitione in communi. Ergo non potest adæquare ipsam et converti cum illa, siquidem est aliquid sub illa contentum. Unde ex consequenti etiam se ipsam definit, et sic redit argumentum, quod est idem definitum et definitio, sicut si Petrus definiret hominem, non diceretur ad convertentiam cum homine et definiendo hominem etiam definiret se ipsum ex consequenti.

RESPONDETUR negando, quod sit idem definitum et definitio formaliter loquendo, sed denominative esse definitum et formaliter esse definitionem, quia hæc est sua natura et essentia. Neque est inconveniens, sed valde commune, quod una secunda intentio sit talis formaliter et sit

¹ lib. 2. c. 3.

alia denominative, sicut genus formaliter est intentio generis, denominative autem est quædam species prædicabilium, et sic idem est genus et species, formaliter genus, denominative species. Et eodem modo definitio essentialiter et formaliter est definitio, denominative autem definitum, quatenus comparatur ad suam definitionem; intellectus enim reflexione utens potest etiam ipsis intentionibus tamquam subiectis et denominatis alias intentiones inducere.

Ad confirmationem respondetur, quod definitio definitionis dicitur ad convertentiam cum suo definito formaliter, ut definitum eius est, et correlative ad illud. Ut autem respicit definitionem participative, ut genus eius est, sic non convertitur cum illa, sed continetur sub illa. Petrus autem non respicit hominem ut definitum suum, sed præcise ut speciem superiorem.

Secundo arguitur contra id, quod ponitur loco generis in hac definitione, scilicet quod sit oratio. Nam definitio pertinet ad primam operationem intellectus, ut dicit S. Thomas in 1. dist. 19. q. 5. art. 1 ad 7.¹ ubi inquit, quod «veritas et falsitas non invenitur in prima operatione et signo eius, quod est definitio». Oratio autem pertinet ad secundam operationem intellectus, ut diximus præc. art. ex ipso D. Thoma 1. Periherm. lect. 6. Ergo incongrue ponitur loco generis oratio.

Et confirmatur, quia definitio habet pro immediato genere modum sciendi; sed modus sciendi non habet pro genere orationem, ergo neque definitio. *Maior* manifesta est, cum definitio sit alicuius ignoti manifestativa artificiose, quod pertinet ad modum sciendi. *Minor* probatur, quia si modus sciendi haberet pro genere

orationem, esset in aliqua determinata eius specie, alioquin non esset determinate inferior ad ipsam. Sed non est determinate oratio perfecta neque imperfecta, cum in utraque possit inveniri modus sciendi et illæ duæ species adæquate dividant orationem; ergo non est in aliqua determinata specie orationis.

RESPONDETUR ex dictis in prima conclusione, quod nomine orationis intelligitur etiam oratio imperfecta, quæ materialiter coincidit cum termino complexo; ad modum enim sciendi non amplius requiritur, ut diximus in cap. de Modo sciendi lib. 2.² Unde repugnat ex hac parte definitionem inveniri in prima operatione intellectus, si videlicet illam accipiamus in vi termini complexi, in quem facile coincidit oratio imperfecta. Et alia etiam speciali ratione id convenit definitioni, quia obiectum eius est aliquid simplex, et non compositum, scilicet quidditas rei. Definitur tamen per orationem, quæ pertinet ad secundam operationem intellectus, tum quia in vi orationis etiam teneri potest, si accipiat per modum totius, tum quia modus sciendi est et modus sciendi communiter per orationem definitur, licet quando est oratio imperfecta, coincidat materialiter cum termino complexo.

Ad confirmationem respondetur, quod illud, quod formaliter et directe ponitur sub aliquo genere, debet determinate poni sub aliqua eius specie. Quod vero materialiter pertinet ad aliquod genus vel est aliquid consecutum, non repugnat poni in aliquo genere et non determinate sub aliqua specie, sed communiter sub utraque, in qua potest reperiri, sicut statua materialiter ponitur in lapide et ligno, quia non

¹ Pa VI. 170 b.

² c. 2.

pertinet ad genus naturale nisi materialiter, et album determinate est corpus, et non determinate animalum vel inanimatum. Et similiter sapientia vel intelligibilitas determinate pertinent ad rationem entis, et non sunt determinate aliquid creatum vel increatum, quia ad utrumque consequi possunt. Oratio autem secundum se non est genus modi sciendi, sed materia, ex qua formatur sub alio artificio logicali; nec enim est alia materia quam oratio, quæ formatur in artificialem modum manifestandi ignotum.

Tertio arguitur contra primam conclusionem: Definitio et definitum sunt relativa; ergo nisi definitio respiciat et comparetur actu ad definitum, non erit actu definitio. Sed quando non prædicatur de definito, non respicit illud in actu, sed in potentia; ergo non dicitur actu definitio, sed in potentia.

Confirmatur, quia aliqua definitio non est actu accidentalis vel essentialis nisi ex respectu et comparisonem actuali ad suum definitum. Ergo talis respectus actualis requiritur, ut actu sit definitio determinata. *Antecedens* patet in hac definitione « animal aptum ad ridendum », « corpus disgregativum visus ». Nam si aptum ad ridendum applicetur risibili, definitio est essentialis, si homini, accidentalis. Et similiter disgregativum visus applicatum albo est essentialis definitio, applicatum vero nivi est accidentalis. Nec potest dici, quod ista applicatio fiat per simplicem apprehensionem vel comparisonem. Nam manifeste fit mediante copula „ est ” et prædicando definitionem de definito, ergo fit per enuntiationem seu compositionem.

RESPONDETUR, quod definitio etiam extra propositionem actu respicit definitum, non sub ratione subiecti vel prædicati, sed sub præ-

cisa ratione definiti. Ut enim actu respiciat sub ratione definiti, non requiritur, nisi quod respiciat illud ut obiectum et materiam definitionis, sicut nomen respicit suum signatum, etiamsi actu non significet illud. Aliud est enim repræsentare actu, aliud respicere actu signatum tamquam obiectum signi; sicut materia respicit formam et omnis potentia suum obiectum, etiamsi actu non exerceat suam causalitatem et operationem circa illud, sic definitio actu habet ordinem ad suum definitum, etiamsi actu non prædicetur de illo.

Ad confirmationem respondetur, quod definitio respectu diversorum est essentialis et accidentalis, neque hoc habet ex actuali applicatione ad hoc subiectum vel illud in ratione subiecti, sed ex intrinseca habitudine et convenientia, quam habet respectu huius vel illius definiti, etiam antequam actu illi applicetur et de illo prædicetur, quod est quasi ex respectu transcendentali.

Ultimo possunt aliquæ difficultates poni circa conditiones bonæ definitionis. Nam imprimis non videtur esse necessarium, quod constet genere et differentia, alioquin sola species esset definibilis, quia sola constat genere et differentia. Consequens autem est falsum, quia etiam genera et differentie et proprium definiuntur, imo et individua, præsertim incorruptibilia, quia de ipsis potest esse scientia, ergo et definitio, quæ est principium scientiæ.

Item non requiritur, quod definitio sit notior suo definito, ut patet in definitione relativorum, quæ definiuntur per suum correlativum. Correlativum autem non est notius relativo, quia sunt simul natura et cognitione; quod autem est notius est prius cognitione. Accidentia etiam definiuntur per subiectum tamquam per additamentum, ut dicitur

7. Metaph. textu 17.¹, utpote cum sit extra eorum essentiam. Ergo potest esse aliquid redundans in definitione.

Denique manifestare naturam rei etiam convenit aliis, quæ non sunt definitio, scilicet demonstrationi et scientiæ, quæ demonstrando passionem de subiecto manifestant ipsam naturam saltem eo modo, quo definitio descriptiva, quæ per suas proprietates traditur.

RESPONDETUR ad primam difficultatem, quod sola species est proprie definibilis, ut dicit S. Thomas 7. Metaph. lect. 3.² Genera autem si sint subalterna, simul sunt species et in quantum tales definiuntur. Si autem sunt suprema, proprie non definiuntur, quia proprie non constituuntur genere et differentia, sed vel describuntur vel explicatur eorum natura per conceptum analogum determinatum per aliquem modum non contractum per differentiam. At vero differentia, proprium et accidens si definiuntur, in tantum est, in quantum habent aliquam naturam, quæ ad speciem reducitur. Si autem solum habeant rationem partis, non naturæ integræ, sicut differentiæ, non proprie definiuntur, sed modo simplici explicantur vel describuntur. Individua autem in exercitio non sunt definibilia nec scibilia nisi mediante natura suæ speciei, mediante qua definiuntur, quod etiam currit in individuis incorruptibilibus, licet in eis natura specifica coincidat cum principio individuationis. Unde Divus Thomas 7. Metaph. super textum 54. lect. 15.³ dicit, quod singulare non solum ex hoc, quod est corruptibile et materiale, caret definitione,

sed etiam ex hoc, quod est singulare, quia non dicit quidditatem, quæ est obiectum definitionis, sed naturæ et quidditatis modificationem.

Ad secundam difficultatem dicitur *imprimis*, quod definitio tota est notior suo definito. Non tamen requiritur, quod singulæ partes sint notiores; terminus autem correlativus est tantum una pars in definitione relativi. *Vel secundo* dicitur, quod correlativum licet non sit prius cognitione et notius positive quam suum relativum, est tamen saltem negative, quatenus sine ipso manet obscurum et ignotum ipsum relativum. Ad id, quod dicitur de accidente, respondetur, quod subiectum non ponitur in definitione accidentis tamquam intrans constitutionem illius, sed ut terminans essentialem et transcendentalem habitudinem eius, et prout sic pertinet ad essentiam terminative et extrinsece; unde non est aliquid redundans, cum non sit impertinens ad essentiam.

Ad ultimum dicitur, quod demonstratio non manifestat quidditatem rei, quia de eodem non est definitio et demonstratio, ut ex Philosopho probat S. Thomas 2. Poster. lect. 3. et 4.⁴ Imo quid rei seu definitio est unum ex principiis seu præcognitis ad demonstrationem, ut dicitur 1. Poster. cap. 1.⁵ Sed demonstratio manifestat passionem convenire subiecto, neque ex hoc se habet sicut definitio descriptiva, quia per demonstrationem ostenditur probative passionem convenire seu inesse subiecto. Per definitionem autem descriptivam non probatur passionem subiecto convenire, sed supponendo, quod illi conveniant, per ipsas simplici modo manifestatur na-

¹ c. 5. (1030 b 16).

² Pa XX. 461 b.

³ l. c. 504 a.

⁴ Le I. 335, 339.

⁵ 71 a 11.

tura accidentaliter, non autem probando et demonstrando manifestatur illi eas convenire. Et ita in hoc distinguitur ab argumentatione definitio descriptiva, quod illa probando manifestat, ista simplici modo explicando.

EX DICTIS SEQUITUR non posse dici proximum definitum ipsam naturam, remotum vero ipsam propriam passionem, quæ est coniuncta et connexa essentiæ, ut aliqui volunt, quia illud solum est definitum, quod est explicatum et declaratum per definitionem, eo quod definitio et definitum relative se habent tamquam modus sciendi et res scita per illum. Sed in definitione essentiali passio non est res definita, sed natura, in descriptiva autem ipsa passio non est res, quæ definitur et notificatur, sed per passionem notificatur natura. Ergo nusquam potest illi attribui, quod sit definitum, etiam remotum, nisi quando seorsum a natura declaratur, quid sit ipsa passio.

Sed dices: Etiam in definitione quid rei ipsum nomen non est res definita, et tamen appellatur definitum propinquum, ut admittimus; ergo similiter potest admitti pro definito remoto ipsa passio, etiamsi non sit res definita. *Quodsi dicas* sufficere, quod virtualiter nomen ipsum declaretur et explicetur, licet non formaliter, *contra est*, quia etiam declarata natura virtualiter declaratur passio illius; ergo sufficit, ut dicatur definitum saltem remote.

Confirmatur, quia Philosophus dicit in 2. Poster. textu 7. ¹ definitionem quid nominis et quid rei eandem esse non posse. Imo textu 9. ² illas inter se seiungit, quia alia est definitio quid rei, alia quid nominis. Ergo non potest unica et

eadem definitione unum definiri tamquam proximum definitum et aliud tamquam remotum. Quomodo enim unica et simplex definitio de re et de nomine poterit prædicari?

RESPONDETUR, quod proximum definitum potest dici non solum id, quod declaratur et explicatur tamquam res proxime manifestata, sed etiam signum ipsum repræsentans et approximans seu applicans materiam definibilem, quod tamen signum etiam ex consequenti manet declaratum, quia definito et declarato significato manet declaratum et explicatum signum. At vero passio rei definitæ non potest habere rationem definiti tamquam signum, per quod natura ipsa definita applicatur potentiæ, et ex parte rei definitæ non se habet tamquam res declarata ex vi declarationis et definitionis naturæ, unde nec potest esse proximum definitum nec remotum.

Et ad instantiam, quod etiam virtualiter et ex consequenti manet declarata passio posita declaratione naturæ, negatur antecedens, quia passio se habet ut effectus secutus ad naturam, non ut signum repræsentans ipsam sicut nomen. Declarata autem natura causæ potest adhuc manere ignotus effectus, declarata autem re significata non potest ignotum manere signum, quod actu et exercite rem significatam repræsentat. Et munus hoc facit in definitione descriptiva, ubi passio non est res definita, sed id, per quod definitur.

Ad confirmationem respondetur, quod Aristoteles loquitur de definitione quid rei et quid nominis, quæ per se et directe sunt tales, et quælibet explicat suum definitum. Quod vero definita ipsa re possit ex consequenti et indirecte explicari ipsum

¹ c. 7. (92 b 6).

² c. 10. (93 b 29).

nomen tamquam proximum definitum per modum signi, non per modum materiæ definitæ, Philosophus non negat.

ARTICULUS III.

UTRUM DEFINITIO DIVISIONIS ET EA, QUÆ AD DIVISIONEM PERTINENT, RECTE TRADANTUR.

Rem hanc paucis absolvemus, potius per interrogationes quam per argumenta ea, quæ ad divisionem 15 pertinent, discutientes.

Primo ergo quæres, an sit propria et quidditativa definitio illa, qua dicitur: « Divisio est oratio rem vel nomen per suas partes distribuens ».

RESPONDETUR propriam esse et eo modo quidditativam, quo definitio definitionis et modi sciendi. Traditur enim per id, quod est proprium et quidditativum divisionis. 25 Nam loco generis sive pro materia ponitur „oratio”, et intelligimus nomine orationis orationem, quæ est modus sciendi; id enim exigit illa particula „distribuens”, quæ idem 30 valet ac distribuendo manifestans. Unde sicut in modo sciendi nomine orationis intelligimus etiam terminum complexum, qui materialiter coincidit cum oratione imperfecta, 35 ita et in præsentī intelligimus. Nam divisio sicut et definitio potest habere rationem prædicati in propositione categorica, atque adeo rationem termini complexi, et eodem modo per- 40 tinere potest ad primam operationem sicut et definitio.

Rursus ly „distribuens per partes” explicat propriam divisionis differentiam, quia distribuendo et dis- 45 tinguendo partes manifestat confusionem alicuius totius. Ubi nota, quod tam definitio quam divisio manifestant aliquid per partes, sed definitio manifestat partes constitu-

tivas, divisio vero quasi quantita-
tivas, quia definitio respicit tota-
litatem quidditatis, divisio autem to-
talitatem quantitatis seu distribu-
tionis. Constat autem, quod habere
partes convenit quidditati et quan-
titati, licet alio et alio modo. Unde
definitio explicat definitum per par-
tes non distribuendo, sed quasi con-
stituendo, divisio autem tollit con-
fusionem divisi distribuendo partes
quantitatis seu totalitatis quantæ.
Dicitur „rem vel nomen”, ut indi-
cetur illa duplex divisio, alia nomi-
nis, alia rei, de qua egimus in textu.

Secundo quæres, utrum divisio logica solum consideret totum logicum et divisionem eius, an vero omnes divisiones complectatur, sive phy-
sicas sive metaphysicas, sive nominis
sive rei etc.

Aliqui existimant ad dialecticum solum pertinere tradere divisionem totius logici, id est totius prædicabilis seu universalis de suis inferioribus. Datur enim totum *physicum* constans ex materia et forma vel ex partibus integralibus, et est totum *metaphysicum* ex partibus metaphysicis, genere et differentia, et est totum *potestativum* ex diversis potentiis seu partibus potentialibus constans, et est totum *accidentale* ex multis accidentibus, et denique est totum *logicum* et universale ex partibus subiectivis, de quibus prædicatur. Et solum hoc ultimum videtur ad logicum pertinere.

CETERUM DICO, quod in omnibus istis divisionibus vel possumus considerare artificium modumque manifestandi divisionem et procedendi in illa, ut scilicet apte et sine errore ab intellectu fiat, vel possumus considerare ipsam materiam, in qua fit et exercetur. Si consideramus materiam, sic non omnes divisiones pertinent ad logicum, quia multæ sunt physicæ aut metaphysicæ di-
visiones vel quantitatis partitiones, 50

ut a logica divisione distinguuntur. Et sic verum est, quod ex parte materiæ divisæ solum per se pertinet ad logicum considerare divisionem totius logici seu prædicabilis in partes subiectivas, ut generis in species, speciei in individua etc. Sed tamen loquendo de artificio et modo dividendi, quæ est secunda intentio divisionis, ad logicum pertinet de omni divisione agere, quia etiam quando aliquid dividitur divisione accidentali vel divisione physica, talis divisio est modus sciendi et artificioso modo fit, ergo pertinet ad logicum, sicut etiam definitio physica aut metaphysica aut descriptiva pertinet ad logicum, quia de eorum omnium artificio et intentione agit.

Tertio quæres, an divisio possit tradi per terminos negativos sive contradictorios, ita ut unum membrum dividens negative se habeat, aliud positive.

Quidam negant, tum quia talis divisio nihil nobis notificat; membrum enim dividens negativum nihil notificat, sed pure negat, ut si dicas „animal” aliud homo, aliud non-homo, per ly „non-homo” nihil mihi notificatur. Tum etiam quia in quolibet membro dividente subintelligendum est divisum, quia divisum participatur in dividendis; at vero ly „non-homo” non participat rationem animalis, latius enim patet non-homo quam animal.

NIHILOMINUS dicta divisio artificiosa est et secundum regulas logicas. Nam oportet in bona divisione membra inter se esse opposita; alioquin si non essent opposita, non separarentur per differentias, sed vel essent idem vel disparata. Non est autem necesse, quod semper opponantur relative aut contrarie; possunt ergo opponi contradictorie.

Et confirmatur, quia potest fieri divisio penes terminos privativos, ut si dicas: homo alius videns, alius cæcus, aer alius tenebrosus, alius lucidus; ergo etiam per terminos negativos, quia privatio de formali negatio quædam est. Constat enim ex usu communiter hanc divisionem ab omnibus admitti: animal aliud rationale, aliud irrationale, et tamen irrationale est negativum seu privativum respectu rationalis.

Itaque cum divisum ipsum communicetur membris dividendis, semper intelligitur membrum dividens negativum ut cadens super tale divisum non absolute, sed ad illud restrictum, et sic non latius patet suo diviso. Unde cum dico: Animal aliud homo, aliud non-homo, ly „non-homo” non intelligitur absolute et in tota sua latitudine, sed pro animali, quod non est homo. Animal, quod non est homo, non latius patet quam animal ut sic. Et similiter animal aliud rationale, aliud irrationale, subintelligitur animal irrationale, non autem irrationale absolute, ut etiam invenitur in lapide, et hoc modo etiam ille terminus negativus aliquid notificat prout adiacens tali diviso. Nam animal non-homo vel animal irrationale notificat mihi omne animal brutum absolute et in confuso, quod aliqualis notitia est.

SI DICAS: Nam genus recte dividitur per differentias, ut animal aliud rationale, aliud irrationale, et tamen genus non prædicatur de differentiis; ergo non debet divisum subintelligi in membris dividendis.

Respondetur genus non dividi in differentias, sed per differentias dividi in species, ut loquitur S. Thomas 3. Metaph. lect. 8. ¹ et lib. 10. lect. 10. ² De speciebus autem prædicatur genus. Unde quando divi-

¹ Pa XX. 323 b, 324 a.

² l. c. 577. Cf. et lect. 11. (l. c. 579 b).

ditur animal aliud rationale, aliud irrationale, subintelligitur aliud est animal rationale, aliud animal irrationale, quæ sunt species.

INSTABIS: In partitione, qua res 5 dividitur in partes integrales, divisum non potest prædicari de dividendibus, siquidem totum non prædicatur de partibus. Et idem est in divisione accidentali, in qua accidens 10 non prædicatur de ipsis subiectis vel subiectum de accidentibus, quia non identificantur.

Respondetur, quod divisum prædicatur de dividendibus, quando est 15 divisio in partes subiectivas essentialiter vel accidentaliter. Quando autem est divisio in partes integrales vel potestativas, non potest divisum prædicari de singulis, sed singulæ 20 participant aliquid de toto, non per prædicationem, sed per dependentiam ab illo. In divisione autem accidentali divisum prædicatur de dividendibus, scilicet de subiectis ac- 25 cidentaliter, et ibi accidens identificatur subiecto vel e contra, quia significatur accidens in concreto et sic non dicit solam formam, sed habens formam, et tale habens identificatur cum 30 subiecto, propter quod dixit S. Thomas 1. p. q. 13. art. 12., quod homo et albus sunt idem subiecto, sed differunt ratione, id est forma et quidditate.

Quarto quæres, an includatur divisio 35 analogæ in hoc modo sciendi. Videtur enim, quod non, quia membra dividendia in analogo sunt primo diversa, non autem differentia inter se; ergo non supponunt aliquod divisum, in quo 40 conveniant, nisi forte in nomine, sicut æquivoca, et sic non erit divisio rei, sed nominis. Similiter analogum non dividitur penes diversos conceptus, siquidem enti v. g. non superaddit ali- 45 quid conceptus sui inferioris dividendis illud. Si enim adderet aliquid, illud esset ens, hoc autem supponitur inclu-

sum in ente. Ergo solum fit divisio penes diversam explicationem eiusdem conceptus, quod proprie non est divisio, sed diversa eiusdem explicatio.

NIHILOMINUS RESPONDETUR, quod divisio analogæ est artificiosa et logica pertinetque ad modum sciendi, eo quod membra dividendia inter se realiter distinguuntur, ut Deus et creatura, accidens et substantia. Ha- bent etiam convenientiam et sunt unum, non absolute et simpliciter, sed secundum proportionem, ut latius explicatur in Logica q. 13. et 14. Ergo habent convenientiam in aliquo reali proportionaliter uno et differentiam simpliciter inter se, quod sufficit ad artificiosum modum dividendi, quia ordinationem aliquam 20 requirit in faciendâ divisione.

Et ad rationem dubitandi dicitur, quod membra dividendia dicuntur primo diversa, quia non conveniunt in aliquo genere nec per differentias superadditas generi contrahuntur. Non tamen tollitur, quin vere dividant rationem superiorem quasi per diversos modos et explicationes illud contrahendo et dividendo, licet non per superadditas differentias, ut citatis locis in Logica dicetur. Et hoc sufficit, ut dicantur convenire in aliquo conceptu secundum unitatem proportionalem et differre secundum diversos conceptus absolute. Non autem solum conveniunt in nomine, sed in re concepta, v. g. in ente ut proportionaliter una, non simpliciter, ut ibi dicetur.

Ultimo quæres, utrum omnis divisio essentialiter debeat esse adæquata, ita quod exhauriat totum divisum, an vero possit aliquid pluribus divisionibus essentialibus dividi.

De hoc agetur inferius tractando de divisionibus propositionis ¹.

INTERIM DICIMUS, quod quando aliquid dividitur penes illud, quo ul-

¹ q. 5. art. 3. Solv. obiect.

timo et indivisibiliter constituitur in sua essentia, non admittit nisi unam divisionem essentialem. Si autem plures formalitates concurrant, quarum quælibet diverso modo est parti-
cipabilis, non repugnat essentialiter dividi pluribus divisionibus essentialibus inadæquatis. De qua regula videatur S. Thomas 1. 2. q. 95. art. 4. agens de divisione legis hu-
manæ, quæ diversas accipit divisiones ex parte diversorum principiorum, a quibus procedunt, et ex parte diversorum finium, quos respiciunt. Et peccata dividuntur specie in carnalia et spiritualia, et ex eo, quod sint in Deum et proximum, ut dicitur 1. 2. q. 72. art. 2. et 4.

QUÆSTIO V.

DE ENUNTIATIONE.

Orationem perfectam divisit S. Thomas in quinque species, quas numerat 1. Periherm. lect. 7. ¹, scilicet oratio deprecativa, vocativa, optativa, interrogativa, enuntiativa, quæ omnes sunt orationes perfectæ, quia generant sensum perfectum in animo audientis, id est non suspensum. Nos autem in præ-
senti solum agimus de enuntiativa, quæ perfectior ceteris est et ad veritatem explicandam conducens, quod ad negotium logicum proprie spectat.

ARTICULUS PRIMUS.

IN QUO CONSISTAT RATIO ENUNTIATIONIS, UT ABSTRAHIT A CATEGORICA ET HYPOTHETICA.

SUPPONIMUS, quod in libro 2. cap. 6. diximus, enuntiationem et propositionem ex usu sapientium et communi logicorum pro eodem

accipi, licet diversos respectus connotare possint, ut ibidem explicavimus, a quibus ut nos expediremus, nomine enuntiationis usi sumus et modo inquirimus, quid sit in ratione enuntiationis illud commune, in quo conveniunt categorica, quæ prædicatum enuntiat de subiecto, et hypothetica, quæ plures categoricas coniungit et sic enuntiat et componit.

Igitur loquendo de enuntiatione in communi quidam existimant non distinguere ab actu iudicativo, et ita dicunt, quod propositio est ipsum iudicium intellectus, quia hoc proprie est capax veritatis et falsitatis. Quod autem sit significativa veritatis vel falsitatis, solum putant convenire propositioni vocali vel scriptæ. Et aliqui addunt, quod quando formamus propositiones dubias, in quibus non ferimus iudicium, tales propositiones solum constant ex conceptibus non ultimatis significantibus ipsas voces.

Alii vero distinguunt inter iudicium, quod est assensus, et enuntiationem seu propositionem, super quam cadit et fertur iudicium, existimant, quod essentia propositionis ut sic consistit in enuntiando absolute connexiones seu repugnantias rerum, ex quo sequitur tamquam proprietas, quod sit significativa veri vel falsi.

Alii existimant, quod ratio propositionis ut sic non sit enuntiare quomodocumque et absolute, sed enuntiare unum de alio. Sed quia hoc non invenitur in propositione hypothetica, sed solum in categorica, ideo dicunt, quod consistit præcise essentia propositionis in communi in enuntiare, id est significare esse vel non esse, unde postea sequitur, quod sit vera vel falsa; ex vi enim significationis suæ solum

¹ Le I. 34. n. 5.

propositio enuntiat. Quod autem sit vera vel falsa, non habet ex significatione, sed ex eo, quod res significata vel enuntiata ita sit vel non sit. Hypotheticam vero reiciunt ab hac ratione enuntiationis directe et simpliciter.

Alii denique propositionis essentialiam constituunt in eo, quod est orationem esse affirmativam vel negativam.

DICO PRIMO: Enuntiatio non consistit in iudicio seu assensu, sed distinguenda est propositio iudicativa ab enuntiativa, et de se iudicium potest esse posterius et consequi ad enuntiationem.

Deducitur ex D. Thoma 2. 2. q. 173. art. 2. et q. 12. de Veritate art. 7. ¹, ubi dicit quandoque dari lumen alicui ad iudicandum, quandoque vero ad accipiendum et ordinandum seu componendum præexistentes species. Sed hæc compositio seu ordinatio præexistentium specierum est compositio et ordinatio enuntiationis, quia est compositio alicuius veritatis complexæ significatæ, quæ non invenitur nisi in enuntiatione. Ergo enuntiatio distinguitur a iudicio.

ET RATIO EST MANIFESTA, quia iudicium est assensus intellectus circa aliquid, quod est capax talis assensus et iudicii. Solum autem est capax talis assensus aliqua veritas complexa significata per enuntiationem. Ergo actus iudicandi distinguitur a formatione enuntiationis.

Maior constat, quia iudicium est id, quo determinatur intellectus assentiendo, quod ita est vel non est. Non potest autem pronuntiare, quod ita est vel non est, nisi circa aliquid complexum, quod connectitur per verbum, ut experientia constat, et hoc est enuntiatio. Prius ergo

formatur et apprehenditur enuntiatio, deinde vero iudicatur. Denique constat aliquando apprehendi a nobis aliquam enuntiationem de rebus dubiis sine ullo iudicio, ut cum dicimus: «Astra sunt paria», «thesaurus est in isto loco», de quibus nescimus iudicare et determinare assertive; ergo aliud est enuntiatio, aliud iudicium seu assertio.

Et nota, quod enuntiatio ratione verbi, ex quo constat, et habet vim copulandi extrema et habet vim exprimendi iudicium assertivum, et sic non repugnat aliquando et iudicium et enuntiationem quasi unico actu formari, ut cum dico: «Homo est animal», exprimendo in ly est tam copulationem quam assertionem, aliquando vero separantur, quia sumitur ly est præcise in vi copulandi, non asserendi.

DICO SECUNDO: Ratio enuntiationis in communi consistit in hoc, quod sit oratio perfecta exprimens obiectum complexum, circa quod potest ferri iudicium, ex quo consequitur, quod significat verum vel falsum.

Itaque in hoc, quod est oratio perfecta, distinguitur ab oratione imperfecta, quæ suspensum sensum generat. Per hoc autem, quod dico „exprimens obiectum complexum” etc., distinguitur ab aliis orationibus perfectis, quæ obiectum iudicii exprimere non possunt, ut sunt vocativæ, interrogativæ etc. Hæc est sententia S. Thomæ 1. Periherm. lect. 7. ², ubi inquit, quod hæc est definitio enuntiationis: «Enuntiatio est oratio, in qua verum vel falsum est». Dicitur autem esse verum vel falsum in enuntiatione sicut in signo, in mente autem sicut in subiecto, ubi ly „in mente” idem est quod in iudicio mentis. Nam veritas non in

¹ Pa IX. 204 a et b.

² Le I. 33. n. 2.

ipsa potentia immediate, sed in actu potentiae est, neque in alio actu quam iudicii. Unde statim distinguit D. Thomas enuntiationem ab aliis orationibus, quia non exprimunt iudicium rationis, in quo consistit verum vel falsum. Quare nulla meliori ratione explicatur enuntiatio, ut est communis categoricae et hypotheticae, quam dicendo, quod significat obiectum complexum, super quod potest cadere iudicium, in quo veritas et falsitas est. Et nomine obiecti complexi intelligimus tam complexum per copulam verbalem, quae unit prædicatum et subiectum, quam copulam hypotheticam, quae unit propositiones categoricas; de utroque enim complexo fertur iudicium, quod potest habere veritatem et falsitatem. Illa vero oratio, super quam non potest cadere iudicium, sive assensus sive dissensus, non est enuntiatio. De eadem re videndus est S. Thomas opusc. 48. tract. de Enun-
 tiat. cap. 4. et 5. ¹ Et ratio est, quia hoc modo explicatur distinctio enuntiationis a reliquis orationibus et communis ratio hypotheticae et categoricae, ratio quoque significandi verum vel falsum. Ergo.

Et hoc mihi videntur voluisse exprimere auctores, qui dixerunt, quod essentia enuntiationis est oratio enuntians connexiones aut repugnantias rerum, vel quod est oratio affirmativa et negativa. In his enim omnibus illud voluerunt insinuare, quod enuntiatio debet significare illud obiectum complexum, super quod potest cadere iudicium, et similiter etiam potest exprimere illud iudicium, sumendo verbum non solum in vi copulationis, sed etiam in vi assertionis, atque ita significatio copulationis respicit pro obiecto id,

super quod potest cadere assertio seu iudicium.

DICO TERTIO: Veritas aut falsitas quantum ad actuale exercitium conformitatis vel difformitatis sunt accidentia propositionis et iudicii.

Et, ut dicit D. Thomas opusc. 48. citato ², sunt relationes rationis, atque ita significare vere vel false non est essentia propositionis, sed solum significare obiectum, super quod potest cadere iudicium verum vel falsum. Conclusio quoad 1. partem est manifesta ex dictis a Philosopho in cap. de Substantia ³, quod « oratio eadem permanens potest mutari de vera in falsam », ut cum dico: « Petrus sedet », ipso sedente est vera, ipso non sedente est falsa, et tamen propositio semper eadem, quia dicit et significat idem. Ergo per mutationem veritatis et falsitatis non mutatur substantia enuntiationis, et sic veritas et falsitas solum est accidens. Et præterea enuntiatio perficitur significatione composita, veritas conformitate et adæquatione cum esse vel non esse, quae conformitas et adæquatio distincta est ab adæquatione significationis et representationis; hæc enim etiam in ipso sensu et in simplici apprehensione invenitur, in quibus tamen non invenitur veritas formaliter. Sed adæquatio et conformitas veritatis consistit in adæquatione et conformitate affirmationis, qua ipsum esse vel non esse rei affirmatur vel negatur, et non solum simpliciter representatur. Cum ergo enuntiatio perficiatur significatione, qua obiectum complexum significatur, super quod potest cadere assertio et affirmatio iudicii, consequenter veritas et falsitas sunt accidentia talis significationis, non substantia enuntiationis.

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 85. sq.).

² l. c. 85 b, 86 a.

³ Categ. c. 5. (4 u 23., 34).

DICO ULTIMO: Veritas propositionis formaliter in ratione adæquationis aut conformitatis ad esse vel non esse consistit in indivisibili, et non suscipit magis vel minus; fundamenta-⁵ liter tamen in ratione certitudinis et firmitatis, in qua ista conformitas et adæquatio immutabilitatem vel mutabilitatem habet, suscipit magis et minus, et una veritas est maior altera et una propositio verior altera, id est certior et firmior in non mutanda veritate.

RATIO EST, quia inter esse et non esse nullum datur medium vel¹⁵ latitudo, cum contradictorie opponantur. Ergo conformitas propositionis ad esse et correspondentia ad ipsum, ut recedit ab ipso non esse et ei non conformatur, vel e contra,²⁰ nullam latitudinem dicit nec magis nec minus recipit. Et idem est de quacumque relatione, quæ consistit in indivisibili, ut æqualitas etc., quæ quomodocumque recedatur, cadit ab²⁵ æqualitate vel conformitate etc. At vero certitudo et firmitas, quæ fundant veritatem non quoad conformari et correspondere, sed quoad mutabilitatem vel immutabilitatem³⁰ in habenda veritate, magis et minus suscipit, secundum quod connexio est magis vel minus necessaria. Et hoc modo Deus est summa veritas, quia summe firma, et veritates creatæ³⁵ quanto magis necessariae, tanto firmiores.

Et si dicas: Nam etiam ipsa indivisibilis adæquatio in veritatibus creatis est causata et participata a⁴⁰ Deo, ergo magis in Deo est talis veritas quam in creaturis etiam quoad indivisibile, et sic in eo formaliter una veritas est maior alia. Respondetur esse causatam illam con-⁴⁵ formitatem veritatis in creaturis. Et cum infertur: Ergo magis est in Deo

quam in creaturis etiam in formalitate veritatis, distinguitur: magis ex parte latitudinis obiecti, circa quod versatur veritas, negatur; magis ex parte certitudinis et firmitatis et ex parte entis et dependentiæ ac participationis unius ab alio, transeat. Itaque veritas participata semper est minor veritate non participata. Sed quia utraque versatur circa esse vel non esse, in hoc non datur latitudo neque magis et minus, et hoc tenet se ex parte obiecti et correspondentiæ ad illud in veritate. Quod vero veritas sic attingens esse et recedens a non esse sit perfectior, firmior, immutabilior etc., in hoc datur magis et minus, inter esse vero vel non esse, circa quod est veritas, numquam est magis vel minus, sive in veritate creata sive in divina, sicut æqualitas participatur ab æqualitate, quæ est in Deo, et ista creata est minor in sua perfectione et esse, non tamen in non recedendo a puncto æqualitatis et conformitatis ad suum terminum; si enim caderet aliquo modo ab eo, esset inæqualitas.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo obicitur ad probandum, quod non detur enuntiativa propositio distincta a iudicativa. Nam si daretur ante iudicium enuntiatio, illa esset vera vel falsa in significando, quia eius essentia consistit in significare verum vel falsum, et consequenter ante iudicium potest in exercitio esse vera vel falsa, si obiectum ita sit vel non sit, sicut significatur. Est autem inconveniens, quod ante iudicium detur veritas vel falsitas, ut docet S. Thomas 1. p. q. 16. art. 2. et q. 1. de Veritate art. 3.¹ et 6. Metaph. in fine.²

Et ratio est clara, quia per solam apprehensionem enuntiationis

¹ Pa IX. 8-9.

² c. 4. (1027 b 27); S. Thom. lect. 4. (Pa XX. 450 a).

nullus dicitur errans vel sciens, alias qui apprehenderet aliquid falsum et illi non assentiret, intellectus eius esset falsus, quod est absurdum; Deus enim multa falsa apprehendit et non fallitur.

RESPONDETUR veritatem vel falsitatem inveniri tam in iudicio quam in enuntiatione, in illo asserta et iudicata, in ista ut significata et apprehensa. Et ita in iudicio est ut in subiecto veritas formalis, in enuntiatione autem ut in signo, ut dicit S. Thomas 1. Periherm. lect. 7. ¹, et in 1. dist. 19. q. 5. art. 1. ¹⁵ ad 7.: « Veritas », inquit, « proprie invenitur in secunda operatione et in signo eius, quod est enuntiatio » ². Ex veritate autem apprehensa vel representata tantum non denominatur intellectus errans aut sciens et deceptus vel falsus, sed solum ex veritate iudicata, quando scilicet assentit seu consentit deceptioni aut veritati. Nec D. Thomas negat dari veritatem in enuntiatione per modum representationis, sed non dari per modum assensus.

Secundo argues: Significare verum vel falsum convenit aliis ab enuntiatione, ergo non est eius definitio.

Antecedens probatur: Nam imprimis etiam ipsi iudicio, quod per nos est actus distinctus ab enuntiatione, convenit exprimere et representare veritatem aut falsitatem, ut quando assentimus propositioni dicendo: Ita est. *Secundo* in his vocibus „verum” vel „falsum” explicatur veritas et falsitas, et tamen non est enuntiatio.

Confirmatur, quia significare verum vel falsum est significare indeterminate et sub distinctione. Et tunc determinatur, quando in particulari significat verum vel in particulari falsum. Ergo non explicat definitio-

nem propositionis, quæ debet importare significationem determinatam. Et præterea aliquæ propositiones sunt, quæ determinate sunt veræ, ut quæ sunt in materia naturali.

Nec dici potest, quod propositio in communi significat verum vel falsum, in particulari autem significat determinate verum aut determinate falsum. *Contra enim est*, quia sic essentia propositionis in communi non definiretur nisi per divisionem suorum inferiorum; sicut si diceremus, quod animal est vivens, quod est homo vel equus, definitio esset incongrua, quia traderetur per opposita dividenda communem rationem, quod est confundere divisionem cum definitione.

RESPONDETUR negando antecedens. *Et ad primam probationem* dicitur, quod significare verum vel falsum aliter invenitur in iudicio, aliter in enuntiatione. In iudicio quidem exprimitur veritas assertive, in enuntiatione vero tantum complexive, licet aliquando utrumque simul exerceat intellectus, significando copulationem extremorum et simul assertionem circa esse vel non esse, ut cum dico: « Homo est animal », ly est utrumque significat, et copulari extrema et assertive assentiri intellectum. Aliquando vero separatur significatio assertionis a significatione copulationis extremorum, ut quando prolata enuntiatione suspenditur iudicium. Et quod dicimus de copulatione extremorum in categorica propositione, procedit in copulatione categoricarum in hypothetica. Atqui ita significare verum vel falsum, non assertive, sed quasi copulative, id est per modum copulæ et unionis extremorum, super quæ potest cadere iudicium, non convenit ipsi iudicio, sed tantum enuntiationi.

Ad secundam probationem dicitur, quod illæ voces „verum” vel „falsum” significant verum vel falsum nominaliter et per modum eiusdem rei, non per modum complexi enun-
5 tiabilis et super quod cadit iudicium.

Ad confirmationem responde-
tur, quod enuntiatio semper est de-
terminatæ significationis ex parte ob-
iecti complexi, quod significat, sed
10 veritas consecuta ex tali significa-
tione vel ex iudicio super illam ca-
dente variari potest, ipsa oratione
enuntiatiua invariata manente, ut
ex Philosopho in cap. de Substantia
15 diximus¹. Sed ista veritas vel falsitas
non pertinent ad essentiam enuntia-
tionis.

Et ad id, quod additur de proposi-
tionibus determinatæ veritatis vel
20 falsitatis, respondetur non ex veri-
tate determinata sumere determina-
tam essentiam, sed ex determinato
obiecto significato, cuius connexio
talis naturæ est, ut immutabiliter
25 ad illam sequatur veritas. Quare
definitio posita, scilicet „significare
verum vel falsum” non debet intel-
ligi præcissione, id est quod in qua-
libet propositione præcise debeat in-
30 veniri illud disiunctum veri vel falsi,
sed accomodative, quod ex vi obiecti
significati, quod est tale complexum,
resultare potest aliquando verum,
aliquando falsum, sive determinate
35 et immutabiliter sive non, prout
fuerit materia propositionis. Neque
hoc est definire propositionem per
suam divisionem, sed per suum ob-
iectum, quod est capax veri vel
40 falsi, sive utriusque sive alterius
tantum. Et sic non est inconveniens
definire aliquid per opposita, non
quasi simul eidem convenient aut
ipsum constituent, sed quia suscepti-
45 vum est eorum successive, sicut sub-
stantia dicitur susceptiva contrario-
rum.

Tertio arguitur: Significare verum
vel falsum etiam ex parte repræ-
sentationis obiecti complexi non po-
test esse essentia enuntiationis; ergo
5 incongrue definitur.

Antecedens probatur, quia repræ-
sentatio obiecti complexi in mente est
representatio naturalis, ergo num-
quam potest esse falsa, sed sem-
per vera sicut simplex apprehensio.

Consequentia patet, quia ideo dicit
S. Thomas 1. p. q. 17. art. 3., quod
in simplici apprehensione potest dari
veritas et non falsitas, quia est na-
turalis similitudo, quæ numquam po-
test difformari suo obiecto, sed sem-
per conformari. Ergo eodem modo
non poterit enuntiatio aliquando dif-
formari suo enuntiabili, quod na-
turaliter significat.

RESPONDETUR negando antecedens.
Et ad probationem dicitur, quod est
lata differentia inter similitudinem
naturalem obiecti simplicis et obiecti
complexi per modum compositionis.
Nam hoc ipso, quod similitudo enun-
tiationis resultat et formatur per
compositionem plurium, et non per
naturalem impressionem obiecti, po-
test in ipsa compositione resultare
deceptio, inquantum attribuitur u-
num alteri, quod ei non convenit,
qua ratione etiam in ipsa definitione
admittit S. Thomas posse dari de-
ceptionem et falsitatem 1. p. q. 17.
art. 3. Similitudo autem obiecti sim-
plicis cum ex ipsa naturali impres-
sione feratur in obiectum, et non ex
compositione aliqua consurgat, non
est capax falsitatis, sed solius ad-
æquationis naturaliter representa-
tivæ. Et præterea enuntiatio potest
etiam ipsum assensum iudicii repræ-
sentare et non solam copulationem
extremorum, et ratione huius est capax
falsitatis, si assensus ipse falsus sit.

Ultimo arguitur, quia definitio data
non convenit omnibus hypotheticis;

¹ hoc. art.: *Dico tertio,*

ergo non est adæquate data de propositione in communi.

Antecedens patet in ista conditionali: «Si homo habet alas, volat», quæ non significat veritatem, sed sequentiam. Ergo non omnis propositio significat veritatem aut falsitatem.

Et confirmatur, quia propositiones copulativæ non dicunt veritatem distinctam a categorica, sed aggregationem veritatum, quæ aggregatio si est distincta veritas a partibus, ex quibus constat, non est veritas hypothetica, sed categorica, quia est una consurgens ex duabus copulatis vel aggregatis; ut si dicas: «Petrus currit et Ioannes legit», significatur, quod utraque propositio est vera, dicere autem, quod utraque est vera, est aliquid categoricum.

RESPONDETUR, quod propositiones hypotheticæ in quantum tales possunt habere suam veritatem et falsitatem distinctam a categorica, quia non fit verificatio per prædicationem unius de alio, sed per copulationem vel disiunctionem plurium categoricarum. Sed tamen non oportet, quod semper importent ipsam veritatem, nisi quando procedunt asserendo et exprimendo aliquem assensum iudicii; sicut etiam oratio simplex nisi sit assertiva et enuntiativa, non habet veritatem. Quare si illa conditionalis vel aliæ similes teneantur in vi præcisæ consequentiæ, non important veritatem, sed illationem; illatio autem dicitur bona vel mala, non vera vel falsa. Si autem sub conditione aliquid affirmet vel promittant, tunc habebunt veritatem hypotheticam et convenit illis definitio propositionis.

Ad confirmationem respondetur art. 3. Interim dicimus, quod illa veritas copulative resultans ex suis partibus non est veritas cate-

gorica, licet ex categoricis veritatibus dependeat et resultet, quia formaliter non consistit in prædicatione unius de altero, sed in coniunctione plurium propositionum, quæ diversum iudicium postulat et diversam veritatem. Quod autem possit designari per unam categoricam significando, quod utraque propositio est vera, non tollit, quin sit veritas hypothetica illa, quæ in copulatione propositionum consistit, et super quam cadit illa reflexa, per quam illa copula hypothetica explicatur categorice, quasi in actu signato designando, in quo consistat illa veritas hypothetica. Sed de hoc iterum redibit sermo in art. 3.

ARTICULUS II.

UTRUM ENUNTIATIO CATEGORICA SIT ALIQUA SIMPLEX QUALITAS ET CONCEPTUS IN MENTE, VEL COMPOSITA FORMALITER.

Hæc difficultas pendet ex his, quæ tractanda sunt in 3. de Anima¹, ubi agitur de operationibus intellectus. Sed quia etiam conducit ad plene percipiendum, qua ratione propositio habeat esse totum et terminus habeat esse pars, ideo solet in hoc loco tractari; sed breviter a nobis et non ad longum discutienda est.

SUPPONO ergo in hac difficultate nos non loqui de actu iudicii seu assensu cadente super ipsam enuntiationem; hunc enim non dubitamus esse simplicem qualitatem, id est unicum actum intellectus. Et ratio est, quia actus iudicii formaliter non componitur, sed de compositis iudicat, imo et de discursis et probatis per tertiam operationem. Unde non consistit formaliter in pluralitate actuum, sed ad summum præ-

¹ q. 11.

supponit plures actus, de quibus iudicat. Unde non explicatur actus iudicii per plures actus, sed unico actu explicante assertionem seu assensum intellectus, quando dicimus „ita est”. Atque ita in Deo et in angelis salvamus formaliter actum iudicii, et tamen non est formaliter compositio actuum. Loquimur ergo de enuntiatione, quæ antecedit iudicium ut apprehensa, non ut iudicata.

Et consistit SENSUS ET PUNCTUS DIFFICULTATIS, quando inquirimus, an sit qualitas composita vel simplex, utrum sit multiplex actus, qui unitate ordinis et continuationis constituat et formet enuntiationem, an vero formatio enuntiationis fiat unico actu, resultante tamen ex collatione et compositione plurium simplicium conceptuum. Non autem venit in controversiam, an sit composita qualitas compositione physica, sicut componitur corpus ex materia et forma; non enim conceptus mentis sic possunt ad invicem coniungi, cum omnes sint formæ et actus, non vero unus sit materia et alter forma.

Dividuntur ergo AUCTORES in huius difficultatis resolutione fere æquis et problematicis rationibus. Quidam enim existimant non requiri aliud ad formationem enuntiationis quam plures conceptus esse ordinatos inter se, sicut omnes fatentur in tertia operatione, quæ est discursus, non dari aliquam qualitatem seu conceptum resultantem ex ordinatione propositionum in consequentia et orationibus constituentibus syllogismum, sed esse plures enuntiationes inter se ordinatas. Alii vero existimant formari enuntiationem per aliquem conceptum ordinantem conceptus simplices vel ex illis ordinatis resul-

tantem. Et aliqui existimant solum dari unicum actum, qui non solum dirigat et ordinet conceptus simplices, sed etiam qui repræsentet totam propositionem. Alii vero ponunt quatuor actus, tres qui repræsentent subiectum, prædicatum et copulam secundum se, et quartum, qui illos conceptus dirigat et ordinet inter se; et in hoc solum formaliter consistit propositio, in aliis vero præsuppositive.

PRO RESOLUTIONE huius difficultatis suppono in sententia S. Thomæ certissimum esse, quod secunda operatio intellectus, in qua formatur enuntiatio, producit conceptum seu verbum distinctum a conceptibus simplicibus, qui producuntur per primam operationem, nec solum habet distinctam ordinationem, sed etiam distinctam repræsentationem ille conceptus productus per secundam operationem, quam haberet per primam. Hoc constat manifestissimis locis D. Thomæ. Nam in Quodlib. 5. art. 9. ¹ sic inquit: « Duplex est operatio intellectus secundum Philosophum in 3. de Anima ², una quidem quæ vocatur indivisibilium intelligentia. Alia autem operatio est intellectus componentis et dividensis, secundum quam format verbum. Et utrumque istorum per intellectum constitutorum vocatur verbum cordis, quorum primum significatur per terminum incomplexum, secundum per orationem ». Et opusc. 13. ³ ita inquit: « Intellectus duo format secundum duas operationes. Nam secundum operationem suam, qua dicitur indivisibilium intelligentia, format definitionem, secundum vero operationem, qua componit et dividit, format enuntiationem vel aliquid tale; et ideo illud sic formatum

¹ Pa IX. 532 b.

² c. 6. (130 a 26).

³ De differentia verbi divini et humani (Pa XVI. 177 a).

et expressum per operationem intellectus vel definientis vel enuntiantis exteriori verbo significat». Idem videri potest in 3. de Anima lect. 11.¹ et 6. Metaph. lect. ult.²

Et ratio est, quia aliquid est repræsentabile per compositionem in secunda operatione, quod non in prima, scilicet illud coniunctum et compositum et illa attributio unius ad alterum, quod in prima operatione non repræsentabatur vel non cum illa attributione. Unde distinctum sensum generat dicere « homo est albus » vel solum dicere „ homo ” vel solum „ albus ” vel complexum terminum „ homo albus ”. Ergo distincto modo repræsentabile est et sic distinctum etiam conceptum postulat, ut repræsententur, quæ cum simplici apprehensione concipiebantur. Ergo distinctum conceptum debet habere operatio composita, quam operatio simplex et ordinatio prædicationis, quam ordinatio termini complexi vel definitionis.

HOC SUPPOSITO RESPONDETUR probabilius videri in sententia D. Thomæ, quod conceptus secundæ operationis, quo formatur enuntiatio, est unicus actus et conceptus, non solum unitate ordinis, sed unitate qualitatis, formatus tamen ex pluribus simplicibus præsuppositis. Oppositum autem etiam est probabile et inter D. Thomæ discipulos receptum, scilicet quod sint plures conceptus in esse qualitatis, sola unitate ordinis compositi.

Sed PRIMUM sequitur Caietanus 1. 2. q. 113. art. 7. § *In respond. ad* 2. et Ferrariensis 1. Contra Gent. cap. 55. § *Ad horum evidentiam* et Mag. Soto in Summulis cap. de Propositione et alii thomistæ. Et multum favet S. Thomas citato loco

Contra Gent., dum dicit, « quod quando aliqua multa accipiuntur quocumque modo unita, simul intelliguntur. Simul enim intelligit (intellectus) totum continuum, non partem post partem, et similiter intelligit simul propositionem, non prius prædicatum et postea subiectum, quia secundum unam totius speciem omnes partes comprehendit ». Ita D. Thomas. Et idem prorsus docet in 6. Metaph. lect. ult.³ et 1. p. q. 85. art. 4. et q. 58. art. 2., ubi ponderanda est illa causalis: « quia secundum unam totius speciem omnes partes comprehendit ». Si ergo per unam speciem comprehendentem prædicatum et subiectum utrumque cognoscit, vel illa est expressa et sic est unus conceptus, vel est impressa et sic, licet per unam speciem impressam non repugnet plures conceptus formare, tamen etiam potest formari unus, si adæquate utamur tali specie, imo cum accipitur per modum totius, una species unum postulat conceptum, cum illa tunc adæquate utamur.

DICES 1. loqui S. Thomam de propositione iudicativa seu de ipso assensu, non de enuntiatione; 2. loqui de uno conceptu seu specie unitate ordinis, non unitate entitatis, siquidem 1. 2. q. 113. art. 7. ad 2. dicit, quod « simul intelligimus prædicatum et subiectum, in quantum uniuntur in ordine affirmationis unius, et per eundem modum potest liberum arbitrium simul moveri in duo, secundum quod unum ordinatur ad aliud ». Constat autem voluntatem moveri duplici actu, et solum unitate ordinis, non simpliciter unum actum esse, ergo similiter intellectus cum intelligit prædicatum et subiectum.

¹ Pa XX. 125-127

² 1. c. 148-150.

³ 1. c. 449 a.

Sed contra primam solutionem est, quia iudicium seu assensus non componitur ex prædicato et subiecto, sed super enuntiationem compositam cadit dicendo „ita est”, ut iam probavimus supra. Sed D. Thomas loquitur de illo toto, quod componitur ex prædicato et subiecto, et hoc dicit fieri unum, ut patet in 6. Metaph. cit.¹, dum dicit, quod «cum ex simplicibus conceptibus format compositionem vel divisionem, intelligit ambo ut unum, inquantum scilicet ex eis fit aliquid unum». Ergo loquitur D. Thomas de enuntiatione ipsa, prout formatur et componitur ex simplicibus conceptibus, id est ex prædicato et subiecto, non pro iudicio, quod non format propositionem, sed super eam formatam cadit et iudicat. Denique quando dicit 1. p. q. 12. art. 9. ad 3. ex speciebus montis et auri formari in nobis speciem montis aurei et ex conceptu generis et differentiae formari conceptum speciei, plane loquitur de conceptu entitative uno; talis enim est, qui repræsentat speciem constantem genere et differentia, ut hominem. Sed eodem modo loquitur D. Thomas de formatione propositionis, quam dicit sic intelligi, sicut cum totum simul intelligitur, ut domus, et non singulæ partes seorsum, ut patet in locis allatis, præsertim 6. Metaph. Ergo loquitur de specie seu conceptu uno entitative, sicut est conceptus domus, ut totum quoddam est.

Contra secundam solutionem optime advertit Caietanus super illum locum 1. 2., quod liberum arbitrium non unico actu movetur in Deum et peccatum, licet simul, quia unum est ratio alterius. Exemplum autem de intellectu plus dicit quam oporteat, quia dicit etiam unitatem actus. Sic Caietanus. Unde D. Tho-

mas adduxit exemplum de intellectu, in quo unico actu seu conceptu repræsentantur res, ad ostendendum non repugnare, quod voluntas in instanti, licet duobus actibus ordinatis, moveri possit. Ex locis enim adductis constat S. Thomam unitatem speciei seu conceptus, et non solum similitatem vel ordinationem posuisse.

FUNDAMENTUM sumitur ex dictis, quia intellectus potest unico conceptu seu specie habente unitatem repræsentativam plura sub ratione unius comprehendere. Ergo cum secunda operatio formet novum conceptum respicientem plura sub unitate unius compositi et habentis rationem totius, habet sufficientem rationem, ut unico conceptu seu specie repræsentet. Et certe, quando unum cognoscitur cum connotatione et habitudine ad aliud, utrumque sub illa habitudine potest intelligi unico conceptu entitative uno, licet obiective plura includat ut unita, ut patet, cum repræsentatur accidens in concreto, ut album connotando corpus, aut totum connotando partes, et in opinione opposita, cum repræsentat unum terminum, v. g. subiectum, non absolute, sed ut conveniens prædicato, et copulam ut utrumque coniungentem. Nisi enim sic repræsentet, numquam uniet illa intellectus, etiam unitate ordinis. Si ergo unico conceptu entitativo plura unitate præsentari possunt, unum directe, aliud in connotato et ut terminum habitudinis, cur non poterit conceptus unus formatus modo compositivo ex pluribus præsuppositis repræsentare ipsum totum compositum ut unitum et unum factum? Et cur non attribuamus conceptui secundæ operationis, qui est perfectior, id quod conceptui primæ operationis repræsentanti plura ut unum, imo visioni externæ plura vi-

¹ Pa XX. 449 a.

denti unica visione? Denique unica scientia, quæ est unus habitus entitative, iuxta sententiam D. Thomæ 1. 2. q. 54. art. 4. ad 3. sufficit ad attingendum discursive omnes conclusiones talis scientiæ, ut in 2. p. Log. q. 27. art. 2. ostendemus. Ergo idem conceptus entitative sufficiet ad attingendum omnes terminos, qui sub una compositione clauduntur per modum unius.

SOLVUNTUR OBJECTIONES contrariæ sententiæ.

Nihilominus opposita sententia etiam est probabilis. **Et primum fundamentum** eius sumitur ex hoc, quod intellectus noster est formaliter compositivus, et non solum obiective, hoc est non solum apprehendit obiectum complexum, hoc enim etiam facit angelus, sed etiam pluribus actibus et conceptibus apprehendit id, quod angelus unico actu. Ergo non est dicendum, quod unico conceptu formet propositionem; sic enim non formaliter componeret nec formaliter compararet unum alteri, sed solum virtualiter. At vero Divus Thomas compositionem hanc intellectus per modum comparationis explicat, non per modum physicæ unitatis, ut patet in 6. Metaph. lect. ult. in fine ¹, ubi inquit, quod « illa compositio vel divisio, qua intellectus coniungit vel dividit sua concepta, est tantum in intellectu, non in rebus; consistit enim in quadam duorum comparatione conceptorum, sive illa duo sint idem secundum rem sive diversa ». Ubi non potuit clarius exprimere, quod compositio et divisio, consistat non in una simplice qualitate, sed in multis conceptibus ordinatis et unitis.

Et idem sumitur ex 1. p. q. 58. art. 4. ad 1., ubi dicit, quod in an-

gelis non est compositio et divisio, licet sit multitudo conceptuum, « quia non qualiscumque multitudo causat compositionem, sed illa, quorum unum non attribuitur alteri, quod in angelo non reperitur ». Ergo compositio non potest perfici per simplicem formationem et productionem unius conceptus, sed per attributionem et compositionem unius ad alterum, sicut etiam dicit in 1. Periherm. lect. 3. ², quod veritas et falsitas « non invenitur in compositione, nisi secundum quod comparat unum conceptum alteri ». Et 1. p. q. 13. art. 12. dicit, quod noster intellectus repræsentat Deum diversis conceptibus, quam diversitatem repræsentat per pluralitatem subiecti et prædicati. Ergo subiectum et prædicatum non repræsentatur unico conceptu, quo formatur propositio.

Denique oratio est illa, quæ pluribus conceptibus subordinatur; sic enim distinguitur a termino. Ergo non uni tantum conceptui subicitur.

Secundum fundamentum est procedendo a simili, quia syllogismus licet componatur ex pluribus propositionibus per modum unius, non tamen per unicam qualitatem formatur, sed per plures ordinatas inter se, et *similiter* propositio hypothetica, quæ non est una nisi unitate ordinis. Cur ergo propositio categorica non sufficienter formabitur per coordinationem et comparisonem conceptuum, ex quibus constat? *Denique* propositio vocalis est composita ex pluribus vocibus, ergo et mentalis. Consequentia probatur, quia D. Thomas 1. p. q. 85. art. 5. in argumento „ sed contra ” ex eo probat in mente esse compositionem, quia in vocibus est compositio.

Ultimo accumulatur inconvenientia, quia sequitur, quod non sit for-

¹ Pa XX. 450 b.

² Le I. 16. n. 4.

maliter in intellectu ratio verbi seu copulae et ratio subiecti et praedicati, quia idem entitativus conceptus non potest esse id, de quo aliquid dicitur, et id, quod dicitur, et copula, qua dicitur. *Sequitur*, quod idem conceptus possit esse notitia intuitiva et abstractiva, clara et obscura, ut cum dico «lapis non est angelus vel non est Deus», lapidem clare video, angelum et Deum non video, sed obscure attingo. *Denique* in propositionibus negativis, ut cum dico «homo non est lignum», non potest unica species mihi representare hominem et lignum, cum unum negetur et separetur ab alio; ergo debent concurrere plures species, ergo et plures conceptus.

Hæc sunt, quæ probabilem faciunt hanc partem, sed non omnino convincunt, unde sustinendo primam sententiam ad illa respondetur.

Ad primum fundamentum possumus unico verbo dicere, quod propositio dicitur formaliter composita non formalitate plurium entitatum et compositione ordinationis conceptuum, sed formatione unius ex pluribus praesuppositis, ex quorum collatione et comparatione formatur et resultat una tertia species seu conceptus, sicut ex speciebus montis et auri formatur species montis aurei, quæ tamen non est una unitate ordinis, sed unitate entitativa. Et iste modus formandi unam speciem ex pluribus collatis et comparatis inter se est longe diversus a simplici conceptu et specie angeli. Angelus enim non solum habet conceptum simplicem entitativum, sed etiam non est formatus ille conceptus ex pluribus inter se collatis et comparatis, sed ex ipsa naturali efficacia et indivisibili lumine representando unum representat omnia, quæ illi conveniunt. Itaque non negamus ad omnia loca D. Thomæ, requiri comparatio-

nem et collationem conceptuum ad formationem propositionum, sed dicimus ex tali formatione et collatione produci unum verbum seu conceptum, qui est terminus per secundam operationem procedens eo modo, quo ipse D. Thomas 1. p. q. 12. art. 9. ad 2. dicit, quod ex speciebus montis et auri formatur species montis aurei. Et q. 13. art. 12. expresse dicit, quod intellectus noster pluralitatem divinarum rationum representat per pluralitatem praedicati et subiecti, unitatem vero seu identitatem representat per compositionem. Manifeste ergo præter pluralitatem conceptuum subiecti et praedicati ponit unitatem seu identitatem, in qua consistit ipsa compositio. Et quia ista identitas et unitas compositionis formatur ex collatione plurium, quasi arte elaborata et formata ab intellectu praesupponente plura, non ex prima et naturali efficacia omnia illa representante, ideo longe distat a conceptu angeli, qui simplicior et efficacior est in representando propositionem, quia non ex pluribus praesuppositis et prius conceptis formatur et resultat.

Ad secundum fundamentum respondetur esse diversam rationem inter propositionem hypotheticam seu syllogismum ex una parte et categoricam ex alia. Nam categorica est illud, quod per se primo format secunda operatio nostri intellectus. Unde cum illa operatio producat verbum et conceptum distinctum a prima operatione, oportet, quod talem compositionem format per productionem unius qualitatis, et non solum unitate ordinis conceptus primæ operationis coniungat. Postea vero ad coniungendum plures propositiones categoricas iam formatas vel movendum se de una ad aliam per discursum, sufficit propositiones inter se coordinare nec re-

quiritur novam aliam qualitatem producere per modum unius repræsentationis, sed ordinationis aut transitus de uno ad aliud, quod pluralitatem exigit. Et ulterius possumus rationem huius investigare ex doctrina S. Thomæ 1. p. q. 85. art. 5., ubi docet, quod compositio intellectus est signum identitatis eorum, quæ componuntur. Neque enim intellectus attribuit unum alteri nisi repræsentando identitatem, qua uniuntur prædicatum et subiectum in uno, quod significatur per modum habentis, « et secundum hanc identitatis rationem », inquit D. Thomas ad 3., « intellectus noster unum componit alteri prædicando ». Quam identitatem tam in prædicationibus accidentalibus quam substantialibus intervenire docet S. Thomas 1. p. q. 13. art. 12. et hanc unitatem seu identitatem repræsentari per compositionem. Ex quo elicimus, quod in illa compositione, quæ fit per identitatem extremorum vel remotionem identitatis, est sufficiens fundamentum, ut unica repræsentatione omnes illæ partes identificatæ repræsententur, sicut per speciem totius repræsentantur partes; et ita contingit in propositione categorica. In hypothetica autem et multo minus in syllogismo non intercedit prædicatio unius de altero neque identitas extremorum, sed plures propositiones inter se ordinantur; unde non est fundamentum ad attribuendum nisi unitatem ordinis inter ipsas propositiones.

Ad id, quod additur de compositione vocum respondetur voces non repræsentare nisi ex impositione. Non est autem imposita una vox ad repræsentandum integram propositionem; unde oportet, quod per continuationem et ordinationem vocum ipsam compositionem mentis significemus. In mente autem intellectus simul intelligit prædi-

catum et subiectum, ut ex D. Thoma supra diximus, non autem per continuationem et successionem. Unde quando D. Thomas ex compositione vocum probat compositionem in mente, loquitur de compositione ex parte rei significatæ, non autem ex parte repræsentationis, quia licet tam in voce quam in mente unum attribuat alteri, tamen in mente formatur species totius, in quo illæ partes attribuuntur, non autem sic formatur in voce.

Ad ultimum respondetur primum inconveniens nullo modo sequi. Datur enim prædicatum et subiectum et copula formaliter tum antecedenter ad formationem ipsius propositionis, tum cum ex coordinatione et collatione illorum conceptuum nominis et verbi formatur propositio, tum in ipso conceptu seu specie formata, in qua repræsentatur prædicatum et subiectum et copula per modum identitatis et unitatis totius, sicut in specie montis aurei repræsentatur mons et aurum, et in specie totius domus fenestræ et columnæ etc.

Ad secundum inconveniens dicitur non repugnare, quod eadem qualitas formata ex pluribus repræsentet intuitive et abstractivè respectu diversorum, scilicet prædicati et subiecti, non respectu eiusdem. *Et secundo:* Intuitivum et abstractivum solum inveniuntur in notitiis simplicibus, non in ipsa compositione vel discursu, et sic præsuppositive supponuntur diversæ notitiæ, intuitiva et abstractiva, clara et obscura. In ipsa autem compositione solum attenditur identitas vel differentia istorum, sub qua ratione in uno conceptu identitatis vel differentię adunantur, licet numquam respectu eiusdem apprehensiva et simplex notitia sit clara et obscura. Quod autem diversæ species impressæ possint concurrere ad unam proposi-

tionem præsuppositive, non arguit, quod formari non possit una tertia species vel conceptus repræsentans illa per modum unius totius, sicut ex speciebus auri et montis, quæ diversæ sunt, formatur species una et conceptus montis aurei; intellectus enim sicut ea, quæ unita sunt, potest dividere, ita et diversa unire solet in suo conceptu.

ARTICULUS III.

UTRUM DIVISIO IN HYPOTHETICAM ET CATEGORICAM SIT ESSENTIALIS ET UNIVOCA.

ANALOGAM esse hanc divisionem diversi auctores putant ex variis fundamentis moti. Quidam id videntur haurire ex D. Thoma, qui expresse id docere videtur in opusc. 48. tract. de Enuntiat. cap. 6.¹ et 1.² Periherm. lect. 8.², eo quod hypothetica propositio non est simpliciter una, sed coniunctione una, ut Philosophus dicit ibidem, cap. de Enuntiat.³ Est autem eadem ratio entis et unius entis; ergo quod non est simpliciter una propositio, non est simpliciter propositio.

Alii ex alio fundamento, quia existimant saltem copulativas et disiunctivas propositiones non esse in rigore propositiones hypotheticas, quia non significant connexionem enuntiativam, sed solum continent coniunctas propositiones, et quidem accidentaliter, id est sola simultate prolationis; unde consequenter solum analogice possunt propositiones dici. Erunt autem propositiones hypotheticæ in rigore illæ, quæ connexionem

duarum enuntiationum significant, sicut conditionalis, causalis et rationalis.

DICO PRIMO: Divisio propositionis in categoricam et hypotheticam substantialiter est generis in species, habet tamen quemdam modum analogæ divisionis.

Est communior inter thomistas, et desumitur ex D. Thoma opusc. 48. tract. de Enuntiat. cap. 6.⁴, ubi prius dicit hanc divisionem esse ut analogum in sua analogata (ubi ly ut modum designat), postea vero subdit hanc divisionem dividere propositionem quoad substantiam, quia dividit eam ex parte copulationis seu coniunctionis; divisionem vero in affirmativam et negativam dividere quoad qualitatem, quia dividit ex parte prædicati, quod est quasi pars formalis respectu subiecti; divisionem denique in universalem et particularem dividere quoad quantitatem, quia dividit ex parte subiecti, quod est quasi materia propositionis, ad quam sequitur quantitas. Sentit ergo D. Thomas hypotheticam pertinere ad substantiam propositionis, atque adeo in ipsa salvari univoce propositionem, quia salvatur eius substantia. Unde tandem subdit⁵, quod quando interrogamus, quid sit propositio, interrogamus de substantia propositionis, et sic respondemus, quod est « categorica et hypothetica ». Ergo qui dicit hypotheticam propositionem, dicit substantiam propositionis. Et nihilominus, quia ex parte rei significatæ categorica et hypothetica se habent tamquam unum et multa, et una per prius et alia per posterius, dicitur habere modum analogiæ, ut postea explicabimus.

¹ Summa tot. Logicæ Arist. tr. 6. c. 6. (Pa XVII. 86 b).

² Le I. 38. n. 13. et 40. n. 18

³ Periherm. c. 5. (17 a 15).

⁴ Pa XVII. 86 b, 87 a.

⁵ l. c. 87 a.

FUNDAMENTUM CONCLUSIONIS consistit in hoc, quod propositio hypothetica habet totum, quod requiritur ad essentialem rationem enuntiationis, in quantum hypothetica est. ⁵ Nam ut talis est oratio perfecta, et non sub specie optativæ vel interrogativæ aut aliarum, ergo enuntiativæ.

Antecedens constat: Nam quod ¹⁰ sit *oratio*, manifestum est, cum habeat partes significativas, et non sit sola dictio, sed sit modus sciendi. Quod sit *perfecta* constat, quia non relinquit suspensum sensum in au- ¹⁵ diente, sed perfectum, ut cum dico: «Petrus currit et Ioannes sedet»; «Si Petrus currit, Petrus movetur».

Consequens vero patet: *Tum* discurrendo per species orationis perfectæ, quas supra in initio istius quæst. ex D. Thoma posuimus. Neque enim per hypotheticam propositionem fit optativa oratio aut vocativa aut imperativa aut interrogativa, ²⁵ ut patet in hac propositione: «Si homo currit, movetur», «Ioannes legit et Paulus disputat»; ergo debet esse enuntiativa. *Tum etiam* quia hypothetica, in quantum talis, ³⁰ significat veritatem aut falsitatem distinctam a categorica, quia non solum fertur iudicium de qualibet categorica, sed etiam de ipsa conjunctione hypothetica, non quantum ³⁵ ad dispositionem illationis ut in consequentia, sed quantum ad ita esse vel non esse, ut patet in hac propositione: «Si homo esset equus, esset hinnibilis». Nam de singulis categoricis formatur iudicium falsum, de tota autem hypothetica verum. Et similiter est in copulativa et aliis hypotheticis. Ergo signum est, quod hypothetica in quantum talis ⁴⁵ pertinet ad rationem enuntiationis, siquidem significat verum vel falsum

disiunctum a categorica, quæ est essentia enuntiationis. Quare sicut terminus complexus et incomplexus univoce conveniunt, licet unus significet rem compositam, alius simplicem, ita hypothetica et categorica univoce conveniunt in significando veritatem, licet una sit simplex, alia composita.

DICO SECUNDO: Copulativæ et disiunctivæ vere et in toto rigore sunt propositiones hypotheticæ.

Constat hoc expresse ex D. Thoma opusc. 48. tract. de Enuntiat. cap. 14. ¹ «Dividitur», inquit, propositio «hypothetica in tres species, quia quædam est conditionalis, quædam disiunctiva, quædam copulativa». Et idem habet in eodem opusc. tract. de Syllogismo simpliciter cap. 16. ²

Et **RATIO HUIUS EST**, quia illis convenit definitio hypotheticæ, quæ secundum D. Thomam definitur, «quod sit illa, quæ habet duas categoricas principales partes sui»; hoc autem manifestissime apparet in propositione copulativa et disiunctiva. Item: Quia veritas copulativæ et disiunctivæ et iudicium, quod de illis datur, est diversum a veritate et iudicio, quod datur de categorica; plus enim requiritur ad verificandum unam quam aliam. Nam ad verificandum disiunctivam sufficit alteram partem verificari, ad copulativam utramque partem verificari necesse est. Diversum autem iudicium et diversa veritas est de unaquaque propositione categorica seorsum quam de utriusque simultate, et de hoc, quod non solum unum, sed etiam aliud ita sit. Multo melius in disiunctiva hoc apparet. Nam altera parte existente falsa, tota disiunctiva est vera. Ergo aliud est iudicium et alia veritas totius et alia partis.

¹ Summa tot. Log. Arist. tr. 6. c. 14. (Pa XVII. 92 b).

² I. c. tr. 7. c. 16. (I. c. 106 b).

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo arguitur: Nam D. Thomas expresse affirmat, quod divisio propositionis in categoricam et hypotheticam est analogi in analogata, ut patet in opusc. 48. tract. de Enuntiat. cap. 6.¹, eo quod enuntiatio categorica est simpliciter una, hypothetica vero coniunctione una.

Idem habet in 1. Periherm. lect. 1.², ubi inquit, quod «enuntiatio est una absolute, quæ unum de uno significat, vel secundum quid, scilicet quæ est coniunctione una». Ergo contra D. Thomam dicimus, quod divisio ista est univoca.

Et confirmatur, quia hypothetica dicitur una secundum quid seu coniunctione una, in quantum significat plura, quadam tamen coniunctione unita. Ergo saltem in ratione signi propositio hypothetica est secundum quid una. Ergo etiam in ratione propositionis; nam propositio essentialiter est signum. Si ergo in ratione signi non est una simpliciter, sed secundum quid, etiam in ratione propositionis, quæ est essentialiter signum, non erit una simpliciter, sed secundum quid.

RESPONDETUR S. Thomam in illo opusculo non dixisse absolute, quod ista divisio est analogi in analogata, sed dividi „ut analogum in analogata”, quod est habere modum divisionis analogæ, licet non substantiam. Sicut etiam docet S. Thomas in q. 9. de Potentia art. 2. ad 6.³, quod divisio substantiæ in primam et secundam non est generis in species, sed magis analogi in analogata. Et tamen, ut in Logica videbimus, communiter tenetur, quod ista divisio est univoca,

et exponitur D. Thomas de divisione analogia quantum ad modum.

Ista univocatio quoad substantiam et analogia quoad modum consistit in hoc, quod in propositione duo considerantur: alterum quoad substantiam, id est significatio veri vel falsi seu obiecti complexi ut enuntiabilis et iudicabilis, et in hoc conveniunt univoce categorica et hypothetica, ut diximus. Aliud ex parte identitatis et unitatis orationis, ut significativa est absolute, et hoc tenet se ex parte materiæ, scilicet orationis significativæ, sicut in termino, quod sit complexus vel implexus. Et quantum ad hoc datur modus analogiæ, in quantum hypothetica constituitur ex categorica, et per prius invenitur veritas in categorica quam in hypothetica. Sed non omne prius et posterius infert analogiam veram, ut patet in numeris, quorum unus est prior altero et componit alterum, et tamen non analogantur in ratione numeri, sed prius et posterius in participando rationem superiorem facit analogiam. Et sumitur hæc explicatio ex ipso D. Thoma 1. Periherm. lect. 8.⁴, ubi inquit: «Manifestum est enuntiationem, quæ est una coniunctione, esse etiam plures, plures autem in quantum significat plura, et non unum». Et infra⁵: «Quædam enuntiatio est simpliciter una, in quantum unum significat, quædam simpliciter plures, in quantum plura significat, sed est una secundum quid, in quantum est coniunctione una». Ergo solum ex parte rei significatæ et unitatis vel identitatis significatio dicitur esse simpliciter una vel secundum quid, in ratione tamen veritatis assertæ et enuntiatae

¹ Summa tot. Log. Arist. tr. 6. c. 6. (Pa XVII. 86 b).

² Le I. 38. n. 13.

³ Pa VIII. 179 b.

⁴ Le I. 39. n. 16.

⁵ l. c.

non negat D. Thomas, quod sit simpliciter una veritas hypothetica.

Ad confirmationem respondetur *primo*, quod etiamsi ratio signi, quæ superior est, sit analoga, non sequitur, quod ratio inferior non sit univoca, ut patet in ente, in quo analogice convenit homo et planta, non tamen in ratione viventis vel substantiæ. *Secundo* dicitur, quod ratio signi non est genus artefacti logici absolute, sed in ratione signi artificiosi. Et sic in enuntiatione simplici et complexa multiplicari potest ratio signi quasi materialiter et absolute sumpta, in ratione autem complexi enuntiabilis artificiosi habere unitatem simpliciter, in quantum significat unam veritatem, etiamsi hypothetica sit, sicut terminus complexus et incomplexus in ratione termini univocantur, sicut domus habens unam aulam tantum vel habens viginti, univoce sunt domus. Et similia exempla multiplicari possunt in aliis artefactis.

Secundo arguitur: Propositio hypothetica non est unicus mentis conceptus seu qualitas simplex, sed plures conceptus ordinati, categorica autem est unus simplex conceptus, ut probabilis opinio tenet; ergo non conveniunt univoce.

Consequens patet, quia categorica unit suas partes unico conceptu et consequenter unico esse, hypothetica autem non unico esse, sed unitate ordinis. Non est autem aliquid univoce commune ei, quod est unum per se et per accidens intra lineam eiusdem artefacti, scilicet propositionis enuntiabilis.

Confirmatur, quia enuntiatio hypothetica formaliter et essentialiter componitur ex categorica; ergo non est species illi condistincta. *Consequens* patet, quia quod formaliter componit aliud, non dividitur ut species contra illud, sed ut includens et inclusum: sicut male divideretur

animal in hominem et in animam. *Antecedens* constat, quia categorica componit hypotheticam, in quantum significat verum vel falsum; ex veritate enim categoricæ fit veritas hypotheticæ. Ergo componit ratione eius, quod est formale in categorica, scilicet ratione significandi verum vel falsum.

RESPONDETUR argumentum probare, quod in esse qualitatis seu in esse entitativo et physico hypothetica et categorica se habent tamquam unum et multa, quæ secundum quid et unitate ordinis sunt unum. Ceterum artificialiter et logice in ratione enuntiandi veritatem univoce conveniunt. Et sic in ratione artefacti enuntiabilis simpliciter est unum et per se propositio hypothetica. Sicut vas auri factum ex unica et continua quantitate auri vel ex pluribus partibus divisis compactum, in ratione artefacti univoce conveniunt, licet non in ratione physicæ quantitatis et unius substantiæ. Et ratio termini, quæ invenitur in prima operatione, et oratio vel syllogismus, quæ inveniuntur in tertia, univoce conveniunt in ratione artefacti logici, licet non in unitate physica.

Ad confirmationem respondetur, quod licet hypothetica componatur ex eo, quod formale est in categorica, tamen hoc ipsum formale materialiter, et non formaliter est componens. Illud enim dicitur formaliter componere, quando eius formalitas et essentia consistit in ratione partis componentis, sicut materia et forma in physicis, et sic non dividitur contra totum, sed in illo includitur. Quando vero aliquid in se est quoddam totum, licet secundum formale, quod habet, possit componere aliud, quod essentialiter postulat illud ad sui compositionem, non dicitur formaliter esse componens, licet suo formali componat, quia formaliter non est pars. Et sic potest esse species

condivisa respectu eius, quod componit, sicut binarius et ternarius sunt species numeri, et tamen ternarius essentialiter constituitur ex binario.

Ultimo arguitur contra secundam conclusionem, quia copulativa et disiunctiva non sunt una propositio, sed multiplex, sola similitudine prolationis coniunctæ, quia non habent aliam veritatem a suis categoricis simul sumptis vel disiunctis. Talis autem coniunctio vel disiunctio non facit distinctam propositionem, sed aggregationem plurium; ergo non sunt species enuntiationis.

Antecedens probatur, quia præter aggregationem veritatum categoricarum non est alia veritas copulativæ, nisi significare, quod utraque categorica est vera, vel si sit disiunctiva, quod altera est vera. Hæc autem propositio: « Utraque illarum propositionum est vera » est quædam tertia veritas categorica. Ergo numquam dabitur veritas hypothetica, quæ inquantum talis sit distincta species a categorica, sed si habet distinctam veritatem, illa est quasi reflexa, quæ explicatur per illam categoricam: « Utraque est vera » vel: « Altera est vera ».

RESPONDETUR: Negatur maior. Et ad probationem dicitur, quod ex illa aggregatione veritatum categoricarum disiunctive vel copulative facta resultat alia veritas, quæ quia pendet ex veritatibus categoricis, dicitur veritas hypothetica, quia habet categoricas principales partes sui. Et licet significatio reflexa et in actu signato, quæ dicitur utramque esse veram, explicetur per unam categoricam, non tollit, quin obiectum significatum per illam reflexam, quæ est ipsa hypothetica, in se sit veritas quædam non categorica, sed hypothetica. Non enim illa reflexa categorica est vera, nisi quia id, quod signi-

ficatur per illam, verum est. Significatur autem, quod non solum una, sed etiam altera propositio est vera, quæ est veritas hypothetica, et non simplex. Quod si sufficeret ad tollendam veritatem hypotheticam explicatio illa reflexa per unam categoricam, etiam ipsa conditionalis non esset hypothetica, et syllogismus non esset oratio constans ex propositionibus, quia reflexe definimus conditionalem per unam categoricam dicendo, quod est coniunctio plurium propositionum per particulam „ si ”, et quod syllogismus est oratio inferens ex præmissis conclusionem. Non tamen sequitur ex hoc, quod syllogismus non sit oratio composita, et quod conditionalis non sit vere hypothetica.

ARTICULUS IV.

UTRUM DIVISIONES IN AFFIRMATIVAM ET NEGATIVAM, IN UNIVERSALEM ET PARTICULAREM, SINT BONÆ ET ESSENTIALES.

Quidam existimant divisionem in affirmativam et negativam esse accidentalem, quia est divisio penes qualitatem propositionis, qualitas autem supponit essentiam et substantiam rei. Consistit autem qualitas propositionis in affirmare et negare, sicut quantitas in universalitate et particularitate. Alii existimant esse analogicam, quia traditur per prius et posterius; affirmatio enim prior est negatione.

De divisione autem in universalem et particularem fere omnes conveniunt esse accidentalem.

NIHILOMINUS expressa S. Thomæ sententia est divisionem propositionis in affirmativam et negativam esse univocam et generis in species.

Ita habet in 1. Periherm. lect. 8.¹ et evidentius opusc. 48. tract. de

¹ Le I. 36. n. 5. et 6.

Enuntiat. cap. 6.¹, ubi postquam dixit esse divisionem generis in species, addit infra, quod «hæc divisio pertinet ad qualitatem enuntiationis, qualitatem scilicet essentialem, secundum quod differentia significat quale quid. Igitur in sententia S. Thomæ clare constat, quod hæc divisio sit essentialis et univoca.

FUNDAMENTUM huius sententiæ.¹⁰ Quantum ad hoc, quod sit univoca, probat D. Thomas contra Alexandrum, quia tam affirmativa quam negativa participant æqualiter essentialem rationem enuntiationis, scilicet „significare verum vel falsum”. Tam proprie enim et essentialiter significat verum vel falsum affirmativa propositio quam negativa, et eodem modo potest terminare iudicium assensus vel dissensus. Non enim minus verum est dicere affirmative: « Verbum Divinum est Deus » quam negative: « Verbum Divinum non est creatura »; « Homo est animal » quam: « Homo non est lapis ». Ergo univoce conveniunt in significando verum vel falsum.

Quod vero divisio sit essentialis, non accidentalis, ex eo probatur,³⁰ quia est divisio penes formam essentialem propositionis, quæ est copulatio extremorum significativa veritatis, quatenus fundatur in convenientia vel inconvenientia eorum inter se. Nam ante convenientiam vel inconvenientiam extremorum nulla substantia enuntiationis concipi potest. Tunc autem primo et essentialiter ipsa ratio enuntiationis concipitur et constituitur, quando intelliguntur extrema uniri in ordine ad veritatem. Ergo essentialis differentia in ratione unionis huius facit essentialem differentiam in ratione enuntiationis. Hac enim ratione hypothetica differt essentialiter a categorica, quia differt in ratione

et modo copulandi et componendi. Sed copulatio negativa essentialiter differt ab affirmativa, cum negatio essentialiter opponatur affirmationi, siquidem destruit illam totaliter; ergo etc.

DICO SECUNDO: Divisio propositionis penes quantitatem, scilicet in universalem, particularem etc., non est essentialis, sed accidentalis.

SUPPONIMUS, quod quantitas propositionis non invenitur in omni propositione, sed solum in propositione constante termino communi. Nam si constet subiecto singulari, propositio non est quanta, quia quantitas in propositionibus attenditur penes extensionem subiecti ad plura vel pauciora. Singularis autem propositio caret extensione, quia soli convenit uni, unde est quasi indivisibile in genere quantitatis propositionis.

EX QUO MANIFESTE DEDUCITUR, quod ista divisio penes quantitatem est accidentalis. Tum quia non sumitur penes id, quod est essenziale in propositione, scilicet penes significationem veritatis seu copulationem extremorum, sed penes extensionem subiecti in ea, quibus potest convenire prædicatum. Unde supponit enuntiationem constitutam et essentialiam propositionis significantem ipsam veritatem complexam, quæ per copulationem extremorum constituitur. Tum quia, si inveniri potest tota essentia propositionis in individuo sine ulla quantitate, ut in propositione singulari, ergo divisio penes quantitatem non est essentialis, quia sine illis speciebus essentia invenitur.

ET SI DICAS: Nam possunt aliquæ propositiones specie differre solum ratione quantitatis, ut si dicas: « Omnis homo est albus », « aliquis homo est albus », prima est falsa et se-

¹ Summa tot. Log. Arist. tr. 6. c. 6. (Pa XVII. 87 a).

cunda vera, et solum ratione quantitatis. Ergo diversa quantitas essentialis et specificum discrimen facit.

Respondetur negando antecedens, quia veritas et falsitas non sunt 5 essentialia differentiae, ut supra diximus¹. Unde ex hoc praecise, quod una sit vera et altera falsa ex variatione quantitatis, non sequitur, quod sint essentialiter diversae. Et praesertim 10 hoc est verum quantum ad essentialem differentiam propositionis ex parte formae et artificiosae compositionis; sic enim non est essentialis differentia inter illas duas propositiones. Ex parte autem materiae, scilicet 15 quia res significata est diversa, non est aliqua repugnantia, quod possint aliquae propositiones specificè differre, quia res specie distinctas signifi- 20 cant; sed hoc non est ratione quantitatis, sed etiamsi eiusdem quantitatis sint, hoc modo differunt specie, ut si dicas: «Omnis homo est animal», «omnis equus est hinnibilis». 25

SOLVUNTUR OBIECTIONES.

Primo arguitur ad probandum non recte dividi propositionem in affirmativam et negativam. Nam affirmatio et negatio explicantur per esse et non esse; affirmatur enim dicendo, quod aliquid est, et negatur dicendo, quod non est. Sed ad esse 35 et non esse non potest dari aliquid commune aut aliquod tertium medium inter illa, cum immediate opponantur. Ergo ista divisio nec est bona neque univoca, cum ad esse 40 et non esse nihil sit univocum.

Et confirmatur, quia affirmatio et negatio traduntur per prius et posterius. Affirmatio enim prior est

negatione; nam negatio in affirmatione fundatur, ut constat ex Aristotele 1. Periherm. cap. de Enuntiat.² et D. Thoma ibi lect. 8.³ Ergo non est divisio generis in species, sed analogi in analogata. Consequens patet, quia species unius generis sunt simul natura, ut dicitur in Postpraedicamentis⁴; ergo non potest tradi divisio generis penes species, quae se habeant ut prius et posterius.

RESPONDETUR in illo argumento aliquos male torqueri, sed sine fundamento. Concedo enim inter esse et non esse non dari medium nec aliquid commune abstrahi posse. Sed inter „significare esse vel non esse” potest dari aliquid commune abstrahens ab utroque, scilicet significare complexa extrema et unire illa, quae postmodum determinate significantur unita penes affirmationem vel negationem, quorum una significat esse, alia significat non esse. Itaque ipsum esse et non esse contradictorie opponuntur, ipsa vero significatio affirmans et significatio negans non opponuntur contradictorie, sed contrarie, quia utraque significatio est positiva, et se habent sicut duae species significationis artificiosae et complexae, et haec significatio complexa enuntiative est ratio illis communis.

Ad confirmationem respondetur ex doctrina S. Thomae 1. Periherm. lect. 8.⁵ et opusc. 48.⁶, ubi solvit hoc ipsum argumentum, quod non omne prius et posterius constituit analogiam, ut patet in speciebus numeri; unum enim numerus prior est alio, et tamen univoce sunt numeri. Et potentia et habitus et actus habent

¹ art. 1.

² c. 5. (17 a 8).

³ Le I. 35. n. 3.

⁴ Categ. c. 13. (14 b 32).

⁵ Le I. 36. n. 6.

⁶ Summa tot. Log. Arist. tr. 6. c. 6. (Fa XVII. 86 b, 87 a).

rationem prioris et posterioris, et tamen univoce sunt qualitas. Sed illa prioritas, quæ facit inæqualiter participare rationem superiorem, ita quod in uno sit principalius et per se, in alio secundum quid et per accidens, facit analogiam, sicut „ens” respectu substantiæ et accidentis, „sanum” respectu animalis et herbæ; in uno enim invenitur per prius, in alio per posterius. Et dicuntur species unius generis esse simul natura simultate participandi rationem superiorem, non simultate existendi inter se.

Secundo arguitur: Non potest idem divisum duplici essentiali divisione dividi, siquidem essentielles differentię ex æquo dividunt genus et adæquate opponuntur inter se intra idem genus. Sed propositio dividitur essentialiter in categoricam et hypotheticam, ut dictum est art. præc.; ergo non potest iterum dividi essentialiter in affirmativam et negativam, cum una divisio non contineatur sub alia.

Et confirmatur, quia generum non subalternatim positorum non possunt eadem esse species, ut dicitur in Antepredicamentis¹. Sed categorica et hypothetica sunt genera non subalternatim posita, ergo non possunt dividi eisdem differentiis essentialibus, sed utraque potest dividi in affirmativam et negativam, et rursus tam affirmativa quam negativa in categoricam et hypotheticam. Ergo istæ divisiones non possunt esse essentielles, sed accidentales.

RESPONDETUR imprimis nullum esse inconveniens, quod idem dividatur pluribus divisionibus essentialibus immediate, quando sunt divisiones inadæquate, quando scilicet aliqua essentia constituitur plu-

ribus formalitatibus, quarum quælibet partibilis est in aliquas species. Quæ est doctrina S. Thomæ 1. 2. q. 95. art. 4. c., ubi inquit, quod «sunt multa de ratione legis humanæ, secundum quorum quodlibet lex humana proprie et per se dividi potest». Et ibi numerat diversas divisiones per se et essentielles legis humanæ secundum inadæquatas considerationes. Imo in divisionibus prædicamentorum non est necesse omnem divisionem fieri per duas species adæquatas, sed per plures, quibus idem genus dividi potest, sicut animal potest dividi in gressibile et volatile, et rursus in reptile et natabile et in multas et varias species essentielles. Et similiter qualitas dividitur immediate in habitum et dispositionem, in potentiam et impotentiam etc.

Secundo responderi potest affirmationem et negationem non esse immediatam divisionem propositionis, sed subdivisionem eius. Primo enim dividitur in categoricam et hypotheticam, categorica autem in affirmativam et negativam. Quod ex Philosopho in 1. Periherm. cap. de Enuntiat.² sumpsit D. Thomas ibi lect. 8.³ dicens, quod «enuntiatio quædam est una simplex, quædam coniunctione una». Et statim addit: «Alia subdivisio enuntiationis est, quod si enuntiatio sit una, aut est affirmatio aut negatio». Quod statim amplius explicabitur.

Ad confirmationem respondetur ex hac ultima solutione regulam antepredicamentalem hic non habere locum, cum sint genera subalternatim posita divisio in categoricam et hypotheticam et subdivisio categoricæ in affirmativam et negativam. Et cum instatur, quod etiam hypothetica dividitur in affirmativam

¹ Antepredicamentis, c. 3, (1. 2. 10).

² Enuntiat. c. 1.

³ 1. 2. 2. 2. 2. 2.

et negativam, *respondetur primo* hypotheticas non dici per se affirmativas aut negativas nisi ratione suarum categoricarum, ex quibus constant. Nam ipsæ copulæ hypotheticae proprie non negantur, sed copulæ verbales, ex quarum negatione propositiones etiam hypotheticae redduntur negativæ. Unde quando fiunt contradictoriæ in hypotheticis, negationes ponuntur in copulis categoricis, non in hypotheticis (nisi forte negatio toti enuntiationi præponatur); ut si dicas hanc copulativam: « Petrus currit et Ioannes legit », contradictoria eius erit disiunctiva hæc: « Petrus non currit, vel Ioannes non legit », ut bene advertit Mag. Soto lib. 3. Summul. cap. 9. not. 5., ubi copulæ hypotheticæ, scilicet ly „et” et ly „vel” utrobique non negantur.

Secundo respondetur, quod si hypothetica per se dividitur in affirmativam et negativam, talis affirmatio et negatio est longe diversa ab affirmatione et negatione, quæ dividit categoricam, quia copulæ categoricæ et hypotheticæ sunt longe diversæ, et ita non sunt capaces affirmationis et negationis secundum eandem rationem. Copula enim categorica est verbum, copula vero hypotheticalis est modus, ut ly et, ly vel, ly si. Sicut qualitas, quæ est dispositio, in genere dividitur in dispositionem permanentem, quæ est habitus, et transeuntem, quæ est dispositio tantum; et tamen quando qualitas dividitur etiam in passionem et passibilem qualitatem penes hoc, quod sit permanens et transiens, non dividitur eisdem differentiis permanentis et transeuntis, quibus dispositio, sed diversis.

Ultimo arguitur: Nam aliquæ propositiones sunt simul affirmativæ et negativæ seu mixtæ qualitatis, ut

hæc propositio: « Petrus est et non fuit albus ». Ergo ista divisio non est essentialis, quia duæ essentialis differentiæ non possunt eidem individuo convenire. Nec dici potest, quod illa est duplex propositio et non una; contra enim est, quia solum constat uno subiecto et prædicato et unico iudicio iudicari potest. Ergo est unica formaliter, licet virtualiter possit esse multiplex, quia ex illa multæ formari possunt.

Et confirmatur, quia propositio affirmativa et negativa possunt esse synonymæ, ut « homo est rationalis », « homo non est irrationalis »; ergo, sunt eiusdem speciei. *Patet consequens* quia respiciunt idem obiectum, ab obiecto autem sumitur species.

RESPONDETUR, quod in propositionibus mixtæ qualitatis virtualiter invenitur duplex propositio, quia est quasi duplex, licet de eodem subiecto dicatur, eo quod multiplicatur copula. Sed tamen quia formaliter est unica propositio, dicetur pertinere ad speciem affirmativæ illa propositio mixtæ qualitatis, quæ infert unam affirmativam, et pertinebit ad negativam illa, quæ infertur ex una negativa, prout diximus in textu in cap. de Divisionibus propositionis¹. Et sic non constituitur unica propositio formaliter in duplici specie, sed formaliter in unica tantum, virtualiter autem, quia est duplex, in duabus.

Ad confirmationem respondetur, quod illæ duæ propositiones licet sint eiusdem speciei ex parte materiæ seu subiecti materialiter considerati, tamen ex parte formæ et artificiosi modi enuntiandi sunt diversæ, quod est esse eiusdem speciei posterioristice, diversæ autem prioristice; sicut ex eodem obiecto et materia potest fieri enthymema et syllogismus, quæ in ratione artificiosæ

¹ lib. 2. c. 7.

orationis et consequentiæ sunt diversæ speciei, posterioristice autem tunc erunt eiusdem rationis.

QUÆSTIO VI.

DE SUPPOSITIONE ET ALIIS PROPRIETATIBUS PARTIUM ENUNTIATIONIS.

Ordo doctrinæ postulat, ut explicata essentia seu natura propositionis incipiamus explicare illius proprietates. Et *prius* agemus de proprietatibus partium in hac quæstione, *deinde* de proprietatibus totius propositionis in sequenti. Proprietates partium sunt suppositio, ampliatio etc., proprietates totius oppositio, conversio, æquipollentia.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM DEFINITIO SUPPOSITIONIS SIT BONA.

Definivimus in textu suppositionem, quod sit «acceptio termini pro aliquo, de quo verificatur iuxta exigentiam copulæ». Unde ad eius exactam explicationem TRIA inquirenda sunt: Primum circa genus, quomodo intelligatur, quod suppositio est acceptio. Secundum circa differentiam, quomodo sit verificatio termini iuxta exigentiam copulæ. Tertium, an solum intra propositionem inveniatur suppositio.

Prima difficultas. Circa primum, „acceptio” in definitione suppositionis sumitur pro usu passivo seu ordinatione intellectus, qua utitur aliquo termino seu ordinat et comparat illum in ordine ad aliquid.

Et constat distingui suppositionem a *significatione*, cum significatio termini sit permanens et una, sup-

positio autem variari possit eadem significatione manente, quia illa ab impositione, quæ non mutatur, dependet, hæc ab applicatione et usu intellectus, quo applicat et utitur aliquo termino. Et cum ista acceptio sit passiva seu usus passivus termini, qui supponit et accipitur, necessario requirit acceptionem activam, quæ non est aliud quam actus intellectus ordinans et comparans ipsum terminum et consequenter denominans ipsum non solum cognitum, sed etiam sic directum et applicatum et acceptum. Et in hac acceptione passiva fundatur ipsa ratio rationis, in qua formaliter consistit intentio suppositionis.

Secundo dicendum est, quod acceptio ut sic est communis ad multiplices et varias intentiones, quæ in acceptione fundantur, sicut est ratio prædicati et subiecti, ratio ampliationis et restrictionis et appellationis et similium. Quæ omnia fundantur in aliqua acceptione intellectus, id est in aliqua ordinatione et comparatione, qua aliquem terminum comparat secundum diversas considerationes et rationes, *vel* comparando unum terminum ad alium in ratione subiecti et prædicati, qui sunt respectus, de quo aliquid dicitur, et quod de aliquo dicitur, *vel* in ratione applicationis, qua significatum unius determinat significatum alterius, ut in appellatione, *vel* comparando terminum ad id, pro quo substituitur, ut in suppositione, *vel* ad ea, ad quæ extenditur, *vel* ad quæ restringitur, ut in ampliatione et restrictione. Quare hæc acceptio intellectus, quæ ponitur ut genus suppositionis, nihil aliud est quam ordinatio intellectus circa aliquem terminum, non ut significet (id enim facit impositio, non acceptio termini), neque ut conficiat propositionem absolute (id enim pertinet ad exercitium termini in ra-

tione partis), sed ut coordinetur et applicetur secundum diversos respectus et usus cum aliis terminis et cum tota propositione.

SED OBICITUR, quia si acceptio est communis omni intentioni, quæ fundatur in usu passivo intellectus, ut intentio prædicati et subiecti, appellationis, ampliationis etc., ergo debuit in omnium istarum intentionum definitione poni acceptio tamquam genus, et non in sola definitione suppositionis. Imo in definitione signi debuit poni, nam etiam signum accipitur pro eo, quod significat et pro illo substituitur. Vel si respectu istorum non est genus, neque respectu suppositionis.

Et confirmatur, quia in ista propositione: «Essentia divina est Pater», ly „essentia divina” accipitur pro Patre, et tamen non supponit pro illo; ergo mala est definitio. *Maiores* probatur, quia si acciperetur pro Filio aut Spiritu Sancto aut pro tota Trinitate, esset falsa; ergo accipitur pro solo Patre. *Minores* probatur: Nam si supponit pro Patre, posset concedi ista: «Essentia divina generat», quia supponit pro Patre, qui generat, sicut conceditur, quod homo ambulat, quia Petrus ambulat, pro quo supponit homo, licet directe non significet Petrum, sicut neque essentia divina Patrem.

Et confirmatur secundo: Nam in libro clauso terminus supponit, siquidem ibi invenitur propositio scripta; ergo et suppositio. Et tamen ibi non accipitur passive ab intellectu, quasi in actu, quia non cognoscitur actu. Ergo non consistit essentia suppositionis in actuali usu et acceptione intellectus.

Respondetur, quod in aliis proprietatibus seu intentionibus, quæ fundantur in passivo usu intellectus, semper subintelligitur „acceptio”; ut cum dicitur: «Appellatio est applicatio significati formalis» etc., sen-

sus est, quod est acceptio applicativa. Et quando dicitur, quod ampliatio est extensio etc., intelligitur acceptio extensiva. Exprimitur autem potius in suppositione quam in aliis, quia cum sit prima inter istas proprietates logicales, quæ conveniunt termino intra propositionem, non potuit alio nomine exprimi ipsa ratio communis nisi per acceptionem. Aliæ vero proprietates, quæ sunt quasi additiones vel extendendo vel coarctando vel modificando etc., possunt aliis nominibus exprimi. Signum autem non accipitur vel substituitur pro significato eo genere acceptionis, de quo hic loquimur; substituitur enim solum in præsentando vel significando mediante impositione seu representatione. In præsentati autem loquimur de acceptione quasi applicativa et ordinativa termini significantis ad aliquem usum intellectus.

Ad primam confirmationem respondetur, quod, ut dicit S. Thomas 1. q. 39. art. 5. ad 4., essentia divina non supponit pro Patre ex modo significandi (qui maxime attenditur in verificatione locutionis), siquidem significatur ut abstracta a personis, sed ratione identitatis et summæ simplicitatis supponere poterit pro Patre seu verificari de illo. Et ideo quando significatur identitas per verbum „est”, accipitur et supponit pro persona essentia divina ratione identitatis. Quando vero significatur actus notionalis et proprius personæ, non supponit ly essentia pro persona, quia tunc non significatur identitas, sed proprietas personæ, a qua ex modo significandi abstrahit ly essentia.

Ad secundam confirmationem respondetur, quod in scriptura clausa invenitur propositio et suppositio et reliquæ proprietates logicales quasi in signo non actualiter cognito, et ideo solum virtualiter, non autem

in actu sunt ibi tales intentiones. Non tamen eodem modo concedendum est, quod ibi sit signum virtualiter, et non formaliter, quia ipsa scriptura, quæ est in libro clauso, 5 formaliter in se ipsa est imposita ad significandum sicut et voces. Et ita licet actu non representet scriptura, actu tamen est imposita, et ideo actu est signum, quia actualis 10 essentia signi non consistit in actuali exercitio representandi, quia signum dicitur representativum, non representatio. Suppositio autem fundatur in actuali applicatione et usu intel- 15 lectus. Quamquam etiam relatio rationis signi, quæ invenitur in libro clauso, non sit actu existens, nisi actu cognoscatur, denominatur tamen signum ab ipsa impositione et 20 fundamento proximo huius relationis. De quo plura dicemus q. 21. Logicæ.

Secunda difficultas. Ad secundam difficultatem a principio positam, 25 quæ tangit differentiam suppositionis, scilicet quod sit « acceptio pro aliquo, pro quo verificatur », ut respondeatur, notandum est, quod ut diximus ¹, aliud est verificatio ter- 30 mini, aliud verificatio propositionis. Stat enim, quod aliqua propositio non verificetur, ut ista: « Homo est lapis », et tamen termini vere supponant et verificentur. Atque ita 35 verificatio propositionis sumitur penes ipsum esse vel non esse a parte rei, sicut significatur per esse vel non esse propositionis. Ad verificationem autem termini supponentis 40 sufficit, quod illud, pro quo supponit, inveniri et designari possit secundum exigentiam illius copulæ et verbi, cui applicatur, ut supponat, ut loco citato latius diximus. Et 45 ista verificatio seu designatio potest aliquando fieri ad sensum, ut si res sit sensu demonstrabilis, vel ad in-

tellectum, si sit occulta vel in abstracto considerata, ut ibidem diximus. Imo aliquando non potest fieri demonstratio in ipso termino immediate, sed mediate et facta resolutione illius, ut cum dico: « Omnis homo est animal », non debeo demonstrare aliquid, quod sit omnis homo, sed resoluta illa universali in suas singulares: « Hic homo est animal et ille » etc., in quolibet illorum potest demonstrari: « Hoc est homo ».

Hoc supposito aliqui recentiores non admittunt suppositionem in hoc sensu, quod debeat verificari pro aliquo iuxta exigentiam copulæ; unde solum restat nobis probare, quod ita admittendum sit.

ET FUNDAMENTUM EST, quia dantur aliquæ propositiones de subiecto non supponente, quando scilicet alicui termino adiungitur restrictio aliqua vel terminus illi repugnans, ut si dicas: « Angelus corporeus movetur », « Deus creatus intelligit », ly angelus et ly Deus non supponunt, quia non datur angelus corporeus nec Deus creatus. Et hoc ideo, quia ut substituatur terminus pro aliquo, oportet, quod non sit impeditus nec aliquid ei repugnet, ut possit pro tali re substitui. Ergo similiter si in ordine ad aliquam copulam repugnat inveniri id, pro quo substituitur, non poterit substitui pro illo stante tali copula, ut si dicas: « Adam est », « Antichristus fuit », non datur talis Antichristus, qui fuerit, nec talis Adam, qui sit; ergo non potest substitui pro illo. Requiritur ergo ad substitutionem seu suppositionem verificatio termini iuxta copulam, id est quod possit inveniri et designari id, pro quo supponit terminus, iuxta 50 significationem talis copulæ.

SED DICES: Nam in aliquibus propositionibus subiectum supponit et non verificatur iuxta copulam; ergo etc.

¹ Summul. lib. 1. c. 10.

Antecedens probatur primo in propositionibus falsis, ut « Adam est », « Antichristus fuit ». Illæ propositiones sunt falsæ, quia prædicata non conveniunt rebus, pro quibus 5 subiecta supponunt, alias non intelligeremus falsitatem propositionis, nisi cognosceremus, cui disconvenit vel repugnat prædicatum; ergo pro aliquo supponit illud subiectum. Et in 10 hæc propositione: « Chimæra erit », ly chimæra supponit, siquidem ampliatur a verbo „ erit ”, et ampliatio est extensio a minori ad maiorem suppositionem, et tamen 15 non verificatur iuxta copulam, quod aliquando erit chimæra; ergo stat bene suppositio sicut et ampliatio sine verificatione. *Secundo* in propositionibus optativis et imperativis 20 termini possunt supponere, quia determinate de aliquo dicuntur, et tamen non verificantur iuxta aliquam copulam, quia ibi non est. *Ac denique* in propositionibus æternæ veritatis, ut 25 « Homo est animal », non potest verificari terminus, demonstrando illum per pronomen „ hoc ” ad aliquam differentiam temporis, cum verbum illud absolvatur ab omni tempore; ergo 30 datur suppositio sine verificatione.

Confirmatur, quia verificatio termini fit per aliam propositionem distinctam ab illa, in qua supponit terminus, ut diximus. Ergo talis 35 verificatio non potest pertinere ad differentiam constitutivam et essentialem suppositionis.

Respondetur: Negatur antecedens. *Ad primam probationem* dicitur 40 illas propositiones ideo esse falsas, quia sunt de subiecto non supponente, quia secundum illam copulam non invenitur aliquid, pro quo supponant. Non autem semper requiritur ad falsitatem, quod terminus 45 supponat pro aliquo, cui disconveniat prædicatum, sed sufficit, quod non supponat, id est non inveniatur sub tali copula, et tamen de illo affirmetur

prædicatum. In illa autem propositione « Chimæra erit » vel non datur proprie ampliatio, quia non datur suppositio vera, vel si est ibi ampliatio, non debet sumi pro maiori extensione suppositionis, sed pro extensione suppositorum vel temporum, ad quæ fit ampliatio, sive terminus supponat sive non.

Ad secundam vero probationem respondetur, quod in illis orationibus optativis etc. termini supponunt iuxta exigentiam copulæ. Ut in *optativis*, si sint de futuro, verificatur terminus ex parte subiecti pro eo, qui est vel erit, ut si dicas: « Utinam Petrus fiat iustus », ly Petrus supponit pro Petro, qui est vel erit. Si sit de præterito, ut « Utinam fuisset iustus », supponit pro eo, quod est vel fuit, et sic de aliis. In *imperativis* supponit pro præsentis, ut si dicas: « Petre, fac hoc », „ Petrus ” debet supponere pro præsentis, cui imperatur; et similiter in *vocativis* etc. Itaque ad suppositionem sufficit oratio, in qua inveniatur copula, iuxta cuius exigentiam potest inveniri et demonstrari talis terminus, et sic intelligimus solum supponere in propositione sumendo propositionem pro omni oratione constante ex copula. In suppositione autem naturali, ubi veritas abstrahit a tempore, 50 verificatio subiecti supponentis non demonstratur ad sensum, sed ad intellectum, quia verificatur secundum existentiam verbi abstrahentis a tempore. Ut si dicas: « Petrus est homo », ly Petrus supponit demonstrando Petrum per intellectum secundum se, ut dicendo « illud, quod est Petrus », ly est abstrahente a tempore; et quando dico: « Homo est animal », demonstrando per intellectum hoc, quod est homo secundum se, non ratione status singularis vel universalis.

Ad confirmationem respondetur, quod verificatio termini non con-

stituit suppositionem, secundum quod fit quasi in actu signato et ut demonstrata per aliam propositionem; sed verificatio in actu exercito fit in ipsa propositione, in qua supponit, 5 postea autem manifestatur et probatur in alia propositione distincta.

Tertia difficultas. Ad tertiam difficultatem a principio propositam respondetur terminum nullo modo 10 supponere actu extra propositionem vel orationem constantem copula, iuxta cuius exigentiam possit acceptio termini verificari.

RATIO SUMITUR EX DICTIS, quia 15 suppositio non est substitutio secundum solam rationem significationis (sic enim constat inveniri extra propositionem), sed supposita significatione substituitur terminus pro 20 aliquo secundum applicationem et respectum ad alterum. Ut ergo vere supponat, requiritur, quod sic inveniat et designari possit id, pro quo supponit, alioquin si non inve- 25 nitur neque est designabile, non est etiam applicabile in tali substitutione. Ex eo autem constat inveniri seu designari posse id, pro quo supponit, si demonstretur per aliquam 30 copulam, quia ratione alicuius verbi constat, quod sit vel non sit, seu inveniat id, pro quo aliquid supponit. Requiritur ergo necessario, quod terminus coniungatur alicui 35 verbo, ut respectu illius inveniri et demonstrari possit id, pro quo terminus accipitur. Adde, quod respectu unius copulæ potest substitui, respectu alterius non potest, ut si 40 dicas: «Adam fuit», ly Adam supponit respectu præteriti. Si vero dicas: «Adam est», non supponit, quia non invenitur et consequenter nec verificatur respectu temporis præ- 45 sentis. Et aliquando etiam suppositio variatur ratione copulæ non absolute sumptæ, sed respectu prædicati, ut cum dico: «Homo est nomen», «homo est species», ly homo non 50

supponit ratione solius copulæ „est”, ut significat tempus præsens, sed cognoscitur supponere materialiter in uno, et simpliciter in altero, quia sic exigit prædicatum per talem copulam unitum termino. Ergo in ordine ad diversam copulam diversa species suppositionis sumi potest.

SED OBICIES: Nam terminus extra propositionem vere habet rationem termini et partis, ergo dicit ordinem ad verbum, mediante cuius coniunctione potest componere; ergo habet rationem suppositionis, sicut et habet potentiam proximam ad compositionem. Sicut enim ad componendum terminus non dicit actum, sed potentiam, sic etiam ad supponendum, præsertim cum suppositio sit 20 proprietas termini, et consequenter non separatur ab ipso, neque intra neque extra propositionem.

Et confirmatur, quia extra propositionem etiam terminus dicit ordinem ad verbum vel ad alium terminum. *Tum* in orationibus imperfectis, ut si dicas: «Petrus albus», «homo iustus», ubi unus terminus accipi potest in ordine ad 30 alium. Cur enim solum accipietur in ordine ad verbum? *Tum* etiam in orationibus perfectis non enuntiativis, quæ vere et proprie constant verbo, licet non enuntiendo, sed imperando 35 vel optando etc.

Confirmatur secundo: Nam si terminus solum supponit intra propositionem, quia substituitur secundum exigentiam verbi, sequitur, quod omnes propositiones affirmativæ veræ sint essentielles, ut patet in hac propositione: «Petrus currit», quæ ideo est vera, quia iuxta exigentiam copulæ supponit pro Petro currente. Sed de Petro currente est essenziale dicere, quod currit; ergo est propositio 40 essentialis.

Respondetur *ad principale argumentum* esse differentiam inter rationem termini et rationem suppo-

sitionis, quod intentio termini solum est intentio partis et substitutio significationis. Utrumque autem non fundatur in ipso actuali exercitio vel significandi vel componendi, sed in habilitate et potentia ad componendum vel significandum; ratio enim partis non est ratio componentis, sed compositivi, et similiter ratio signi est ratio significativi, non significantis. At vero intentio suppositionis resultat ex actuali determinatione et usu passivo intellectus circa aliquem terminum, quem determinat et applicat, sive in mente sive in voce vel scripto, pro isto vel illo, pro quo verificatur; unde ante actuale applicationem intellectus non datur ista determinatio. Quod vero dicitur esse proprietatem termini, respondeo suppositionem non esse proprietatem termini in omni statu, sed prout applicatur intra propositionem, sicut proprietas gravis est quiescere non absolute, sed in centro.

Ad primam confirmationem respondetur, quod extra propositionem terminus dicit respectum ad verbum vel ad prædicatum per modum partis potentis componere, non autem per modum actus determinati et substituti pro aliquo, quod vere inveniat ut ita substitui, eo quod non potest constare, quod vere sic inveniat, nisi in ordine ad aliquod verbum constet inveniri. Unde in orationibus imperfectis non constanter aliquo verbo non datur suppositio, quia nondum datur id, per quod debet verificari et designari, quomodo vere et proprie supponat terminus. Cuius signum est, quod quando sine verbo coniunguntur termini, ut dicendo « Homo albus », illud complexum est indifferens ad quodcumque genus suppositionis. Possunt enim formari ex illo complexo suppositio materialis dicendo: « Homo albus est vox complexa », vel formalis dicendo: « Homo albus dis-

gregat visum », vel simplex dicendo: « Homo albus est prædicabile de multis », vel naturalis dicendo: « Homo albus est coloratus », vel accidentalis dicendo: « Homo albus ambulat ». Unde si est indifferens ad omnes species suppositionis, manifestum est, quod nullam habet in actu, et sic determinatur et verificatur ratione copulæ. In propositionibus autem non enuntiativis constantibus verbo iam diximus posse reperiri suppositionem.

Ad secundam confirmationem respondetur, quod licet in illa propositione ly Petrus supponat identice pro Petro currente, illa tamen propositio non est essentialis, quia ad essentialem propositionem non sufficit identitas subiecti cum prædicato ex parte suppositi et ex parte suppositionis eius, sed requiritur necessaria connexio et habitudo terminorum, quæ est identitas quasi formalis. Unde in prædictis propositionibus accidentalibus est quidem vera coniunctio et unio inter prædicatum et subiectum, non tamen est necessaria. Unde licet supponant pro eodem, non tamen sub ea formalitate necessaria connexionis, quæ requiritur ad essentialem propositionem, sicut si formaliter significaretur ex parte subiecti dicendo: « Petrus currens curret »; tunc enim est propositio essentialis, quia habitudo terminorum non solum veritatem fundat, sed intrinsecam necessitatem significat.

ARTICULUS II.

UTRUM SUPPOSITIO IMPROPRIA REPERIATUR IN CONCEPTU MENTIS ULTIMATO.

Punctum huius difficultatis nascitur ex ipsa definitione suppositionis improprie seu metaphoricæ, quæ est « acceptio pro eo, quod terminus

improprie et per translationem significat ». Quod in terminis vocalibus videmus fieri, quia unus terminus transfertur ad supponendum pro alia re quam sit illa, quam directe significat, eo quod habet aliquam convenientiam vel similitudinem aut comparisonem cum ipsa; omnis enim metaphora in aliqua comparatione vel similitudine fundatur.

Inquirimus ergo, an in ipso conceptu mentis ultimato, qui est naturalis similitudo alicuius rei, inveniatur fundamentum, ut applicari possit pro eo, quod non significat naturaliter et proprie, sed pro eo, cum quo potest habere aliquam similitudinem vel comparisonem metaphoricam. V. g. in illa vulgari propositione: « Vicit leo de tribu Iuda », ut sit impropria suppositio in mente, requiritur, quod conceptus veri leonis et qui est naturalis et expressa similitudo leonis, supponat et applicetur pro Christo, quem non significat proprie et directe. Nam si supponeret pro vero leone, propositio esset falsa. Ut autem supponat pro Christo improprie, non debet representare illum æque directe cum representatione veri leonis, alias ille conceptus esset æquivocus, et suppositio pro Christo non esset impropria, sed propria utriusque, scilicet Christi et leonis, quia utrumque proprie et naturaliter representaret, sicut nomen æquivocum proprie supponit pro quolibet significato.

EST ERGO DIFFICULTAS, an sufficiat ad suppositionem impropriam ille conceptus veri leonis, ut potest saltem in obliquo connotare Christum ut similem leoni; an vero requiratur alius distinctus conceptus ad supponendum, qui directe representet Christum cum connotatione leonis in obliquo, non representando Christum absolute, sed comparatum leoni.

In hoc ergo puncto divisi sunt auctores. Nam quidam simplici-

ter et absolute fatentur dari suppositionem impropriam, quia existimant in prædicta metaphora illum conceptum veri leonis representare Christum connotative sub analogia et similitudine quadam ad leonem illo primo modo. Alii vero existimant conceptum illum veri leonis nec representare Christum nec supponere pro illo, sed formari alium conceptum representantem Christum cum aliqua comparatione et connotatione ad verum leonem illo secundo modo, et ita supponere proprie ratione rei significatæ pro Christo cum connotatione ad leonem.

NIHILOMINUS RESOLUTORIE DICO, quod simpliciter hæc secunda sententia in sensu D. Thomæ probabilior videtur, et hoc sequuntur plures ex thomistis; **non tamen caret probabilitate prima sententia.**

PRIMA PARS deducitur ex Divo Thoma 1. q. 13. art. 10., ubi inquit, quod « cum nominamus Deum secundum participationem, intelligimus nomine Dei aliquid habens similitudinem veri Dei ». Deus autem secundum participationem est Deus metaphorice, sicut Christus est leo metaphorice. Ergo audito nomine Dei metaphorice, intelligimus id, quod habet similitudinem veri Dei, et nomine leonis metaphorice intelligimus id, quod habet similitudinem veri leonis. Non ergo est conceptus veri leonis, sed distinctus conceptus, scilicet eius, quod habet similitudinem veri leonis; iste autem est conceptus Christi cum quadam connotatione ad leonem.

Et fundamentum sumitur ex dictis. Nam illa suppositio metaphorica non potest verificari pro eo, quod est leo verus, sed pro eo, quod est tamquam leo. Nam leo verus de tribu Iuda non invenitur nec supponit magis, quam si diceretur angelus corporeus vel homo rugibilis; solum ergo supponit et verificatur

pro eo, quod est tamquam leo. Sed conceptus veri leonis non potest esse conceptus eius, quod est tamquam leo, quia, ut dictum est, alium conceptum formamus de vero leone, alium de eo, quod comparative se habet tamquam verus leo. Ergo si pro hoc secundo verificatur illa suppositio, et non pro primo, iste secundus conceptus supponet, et non primus. Ut autem esset suppositio impropria, deberet conceptus veri leonis supponere pro eo, quod non est leo, sed tamquam leo, non significando illud proprie, sicut vox „leo” trahitur ad supponendum pro eo, quod non est leo, sed sicut leo.

Et confirmatur, quia conceptus veri leonis solum significat naturali representatione leonem verum, sub qua non continetur Christus, et proprietatem fortitudinis, cui assimilatur Christus, quia illi potest comparari, et ratione huius comparisonis nominatur nomine eius, cui comparatur. Hæc autem comparatio supponit alium conceptum representantem Christum ut comparatum leoni, et non absolute; eiusdem enim ad seipsum non est comparatio. Unde analogæ metaphoricæ vocantur duorum conceptuum, ut dicemus in Logica 2. p. q. 13. art. 5., et Deus connotative aut comparative cognitus ad creaturas dicit alium conceptum a creaturis. Ergo cum suppositio accipiat et substituatur terminum pro re aliqua, quæ prædicatur vel subicitur, non pro eo, quod in obliquo connotat, licet ab eo possit nominari in voce, sequitur, quod in mente conceptus leonis veri non supponat pro Christo, licet connotetur a Christo, sed conceptus Christi ut comparatus leoni, et iste non improprie supponit.

Ex quo infertur, quod ille conceptus veri leonis, quando aliquis concipit illam propositionem: «Vicit leo», non est necesse, quod corrum-

patur addita illa particula „ex tribu Iuda”, sed format intellectus alium conceptum Christi, secundum quod habet connotationem et comparisonem ad conceptum veri leonis. Et sic primus conceptus veri leonis non se habet ut res supponens, sed ut terminans comparisonem et connotationem Christi ad se.

SECUNDA PARS CONCLUSIONIS, quam tenent etiam aliqui thomistæ sequentes Mag. Soto lib. 2. Summul. cap. 10. not. 3., fundatur in hoc, quod ad supponendum non requiritur significatio alicuius rei, sed ordinatio et applicatio intellectus etiam pro eo, quod non significat, sed pro eo, cui assimilatur significatum. Sufficit enim, quod significet aliquid saltem secundo, ut dicatur habere capacitatem, ut ab intellectu substituat et supponat pro illo, et non solum pro eo, quod directe et formaliter significat; sicut terminus communis significat individua secundo et materialiter, et tamen supponit pro illis, et terminus connotativus pro substrato, quod solum connotat, et unum analogum pro suis analogatis, etiamsi sit attributionis metaphoricæ, quod in argumentis amplius explicabitur.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur, quia stat bene, quod aliquis conceptus significet aliquid improprie; ergo stat bene, quod supponat improprie.

Consequens constat, cum tota ratio negandi suppositionem impropriam sit negatio significationis improprie in conceptu.

Antecedens probatur in omnibus conceptibus representantibus rem non ut est in se, sed ad instar alterius, et non per species proprias, sed per alienas; sicut cognoscimus Deum et angelos per sensibilia et ens rationis per ens reale et per

conceptum unius analogati alterum analogatum. Ergo non repugnat dari conceptum significantem improprie.

Et confirmatur in connotativis et terminis communibus, qui supponunt pro individuis, quæ important in connotato et in obliquo; ergo etiam conceptus veri leonis poterit supponere pro Christo significato in connotato et in obliquo. Et idem est in alienatione, quæ reperitur in conceptu mentis, cum sit proprietas quædam logicalis, quæ est secunda intentio, et tamen definitur, quod sit distractio a propria ad impropriam suppositionem, atque adeo supponitur dari vere suppositionem impropriam in mente.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. *Ad probationem* dicitur, quod conceptus, qui repræsentant res non ut sunt in se, sed per species alienas, sunt conceptus improprii ex parte modi repræsentandi, non tamen ex parte rei repræsentatæ, licet ad instar alterius cognitæ. Sicut conceptus, quem formamus de Deo vel de angelis, ex parte rei cognitæ dicitur esse conceptus proprius Dei, quia ipsi soli attribuitur et appropriatur, ex parte tamen modi cognoscendi non cognoscitur proprio modo, ut est in se. Et idem est de aliis conceptibus in argumento relatis. *Ad suppositionem autem impropriam requiritur*, quod ex parte rei, pro qua supponit, non significet illam proprie, quia suppositio non est pro modo significandi, sed pro re significatæ. Analogum autem si sit attributionis metaphoricæ, non est analogum unius conceptus, sed duorum, et ideo unus conceptus non supponit improprie pro alio, sed quilibet pro suo significato ¹.

Ad confirmationem respondetur, quod in termino connotativo vel communi fit suppositio pro eo, quod

connotatur, et non solum pro formali significato, quia illud, quod connotatur, importatur tamquam res seu subiectum vel suppositum; unde potest supponere pro illo suppositione propria, quia non metaphorice, sed proprie significatur, licet tamquam materiale. At vero in metaphoris et aliis figuris rhetoricis, id quod connotatur, importatur tamquam terminus comparisonis, quia omnis metaphora per quamdam comparisonem formalem vel virtuales fit, unde pertinet quasi ad connotationem ex parte modi significandi, non ex parte rei significatæ, et sic non supponit pro illo, sed formatur alius conceptus, qui rem proprie significat cum connotatione ad id, per quod metaphora designatur. Quod autem dicitur de alienatione, negamus illam reperiri in conceptu ultimato, quia hic alienari non potest nisi corrumpatur; sed convenit illa secunda intentio voci vel conceptui non ultimato, ratione cuius distractio seu alienatio significationis verificatur.

Secundo arguitur: Istæ duæ propositiones: « Vicit leo de tribu Iuda », « vicit Christus » non sunt synonymæ, sed diverso modo significant. Sed in ista propositione: « Christus vicit » significatur Christus proprie. Ergo in alia non potest idem proprie significari; sic enim ex omni parte propositiones eadem manerent.

Si dicatur, quod in una significatur Christus proprie absolute et sine ullo respectu, in alia autem proprie cum aliquo respectu et connotatione: *Contra est*, quia si non est significatio propria absolute in illa propositione: « Vicit leo etc. », ergo neque est suppositio propria absolute, quia suppositio propria fundatur in significatione propria; ergo ut sit propria absolute, debet fundari in significatione propria absolute.

¹ cf. Log. 2. p. q. 12. art. 5.

Et confirmatur, quia quando primum audio illos duos terminos: « Vicit leo », representatur mihi conceptus veri leonis. Adveniente vero illa particula „ de tribu Iuda ” non corrumpitur ille prior conceptus leonis veri intra propositionem; ergo manet intra illam sicut ante, ergo supponit non pro se, quia esset propositio falsa, ergo pro Christo, quem non significat proprie, ergo supponit improprie. Quod conceptus veri leonis non corrumpatur, patet, quia si corrumpitur, ergo non concipitur Christus in ordine ad leonem, sed in se absolute sine respectu, siquidem non manet conceptus leonis, in ordine ad quem ista connotatio desumatur; unde esset eadem propositio: « Christus vicit » et « Vicit leo de tribu Iuda ».

RESPONDETUR solutione data, quæ sumitur ex verbis D. Thomæ supra relatis, quod « quando nomino Deum per participationem, intelligitur id, quod habet similitudinem veri Dei ». Unde similiter quando Christum nomino leonem, intelligitur id, quod habet similitudinem veri leonis, et hoc ex parte rei significatæ est conceptus proprius Christi.

Ad replicam dicitur, quod conceptus Christi connotative cogniti, et non omnino absolute, est proprius Christi ex parte rei significatæ, licet non ex parte modi significandi, quia cum quadam connotatione et respectu ad alterum significatur. Suppositio autem propria vel impropria non attenditur ex parte modi significandi proprie vel improprie, sed ex parte rei proprie vel improprie significatæ; pro illa enim substituitur et supponit tamquam pro supposito, et eadem ratione significatur Christus immediate ut res significata, licet sub modo respectivo et connotativo ad alterum tamquam ad terminum comparisonis.

Ad confirmationem respondetur, quod non est necesse corrumpi illum conceptum veri leonis, sed tamen adveniente illa particula „ de tribu Iuda ” aliter applicatur, eo quod formatur conceptus de Christo, ut comparatur ad verum leonem quoad eius fortitudinem vel proprietates. Unde manet conceptus veri leonis ut terminus talis comparisonis et connotationis, non ut præbens suppositionem termini ex parte rei significatæ improprie.

Ultimo arguitur: Nam si prius formatur conceptus veri leonis, cum incipio audire illam propositionem, et postea formo conceptum Christi non absolute, sed relate et connotative ad verum leonem; ergo per discursum formatur illa propositio, quatenus ex collatione et comparatione unius ad aliud colligimus tali metaphora velle nos significare Christum. Si autem per discursum colligitur et discursus formatur ex propositionibus tamquam ex præmissis, ergo prius formabuntur istæ propositiones: « Leo vicit de tribu Iuda » et « ille non est verus leo, sed habens similitudinem veri leonis », « ergo Christus ut habens talem similitudinem vicit ». Sed tunc in præmissis illa prima propositio: « Vicit leo etc. » antequam inferat conclusionem, non supponit pro leone vero, sic enim esset falsa; ergo tunc conceptus veri leonis supponit pro Christo improprie, quod est intentum.

RESPONDETUR, quod cum in istis metaphoris intellectus utatur quodam circuitu et comparatione ad significandum res, potest etiam uti discursu in colligendo significationem talis metaphoræ, præsertim quando statim a principio non plene comprehendit metaphoram, sed indiget discursu, ut illam intelligat. Dato ergo, quod ibi interveniat discursus, ad

instantiam respondetur, quod in illo discursu proposito illa prima propositio, quæ assumitur pro præmissa: «Leo vicit de tribu Iuda», non concurrit ibi quasi formaliter, sed 5 quasi materialiter et alia propositione in conceptu ultimato posita, scilicet: «Hæc propositio vocalis proponitur: „Vicit leo de tribu Iuda”, et hæc non verificatur secundum sig- 10 nificationem veri leonis, ergo secundum significationem eius, quod habet similitudinem veri leonis, hoc est Christus, ergo etc.». Hic est discursus, qui pro istis metaphoris formatur; 15 assumitur enim propositio metaphorice repræsentata quasi pro maiori, et cum in sensu proprio non verificetur, fit discursus ad videndum, in quo sensu verificari possit. 20 Unde quando assumitur propositio metaphorica in maiori, antequam plene intelligatur metaphora per discursum, illa propositio non est in conceptu ultimato, sed in conceptu 25 non ultimato, quæ repræsentat propositionem vocalem, et deinde discurret circa eius sensum, et cum inveniatur metaphorice verificari, format in mente ultimum conceptum 30 illius, qui habet similitudinem veri leonis, qui est Christus, et hic supponit in conclusione, estque suppositio propria ¹.

ARTICULUS III.

QUÆ SINT NOTANDA CIRCA ALIAS SPECIES SUPPOSITIONIS ET PROPRIETATES LOGICALES.

Circa **simplicem suppositionem**, cuius definitionem in textu tradidimus ², solet esse difficultas, quomodo di-

stinguatur ab aliis suppositionibus, et primo a suppositione naturali. Nam videtur in suppositione simplici etiam importari connexio et habitudo necessaria terminorum. Nam cum dico: «Homo est species», ideo est suppositio simplex, quia facit hunc sensum: «Homo conceptus conceptu proprio seu in communi est species», sed illud prædicatum „species” essentialiter convenit conceptui communi hominis, ergo importat essentialem connexionem terminorum. Item ex alio capite definitio suppositionis simplicis convenit naturali, ut quando definitio prædicatur de definito, ut si dicas: «Homo est animal rationale», ly homo accipitur pro immediato significato, quod per se et formaliter significat. Nam ita definitur homo, quod non definitur Petrus aut Paulus in singulari. Ergo definitio suppositionis simplicis etiam convenit naturali, in qua definitio prædicatur de definito.

Secunda difficultas est, an possit inveniri suppositio simplex in termino singulari, ut cum dico: «Petrus est individuum». Nam terminus singularis non videtur habere significatum immediatum distinctum a mediato, ratione cuius possit supponere simpliciter, sed solum habet unicum et adæquatum, pro quo sup- 35 ponit singulariter. Ex alia autem parte videtur, quod, sicut in hoc termino „homo”, quando prædicatur aliquis terminus secundæ intentionis de illo, datur suppositio 40 simplex, quia non transit ad significata mediata, non enim valet: «Homo est species, ergo Petrus est species»; ita similiter quando prædicatur aliquod prædicatum secundæ intentionis, quod non convenit na-

¹ *Id est* DENIQUE SI DICAS: Cur potest vox applicari pro eo, quod non significat directe, sed in connotato metaphorice, conceptus autem non potest? RESPONDETUR, quod in voce, cum non sit representatio naturalis, potest aliquid subintelligi et non significari ab illa, et ratione rei subintellectæ accipi et supponere. Conceptus autem naturaliter repræsentat et comparat unum alteri, et sic supponit, cum ratione rei solum significatæ supponit.

² l. b. 2. c. 11

turæ in communi, sed solum individuo, etiam supponit simpliciter, unde eodem modo non valet: « Petrus est individuum et non est prædicabilis de multis, ergo homo est 5 individuum et non est prædicabilis de multis ».

Denique in propositionibus, in quibus prædicatum secundæ intentionis repugnat subiecto, ut si dicas: « Petrus est species », « homo est indi- 10 viduum », subiectum debet supponere simpliciter, quia prædicatum est terminus secundæ intentionis, quod non transit ad significata mediata; et 15 tamen non accipitur pro eo, quod primo et per se significat, cum conceptus prædicati repugnet conceptui subiecti, et consequenter non appellat proprium et per se conceptum 20 illius; ergo etc.

AD ISTAS DIFFICULTATES BREVITER RESPONDETUR supponendo suppositionem simplicem distingui a materiali et personali. Ab illa quidem, 25 quia suppositio simplex est pro ipsa re significata, non pro ipso nomine significante; a personali vero, quia supponit pro solo immediato significato et nullo modo pro mediato. 30 Est enim præ oculis habenda illa doctrina S. Thomæ q. 9. de Potentia art. 4. ¹, quod nomen significat dupliciter, uno modo *formaliter*, alio modo *materialiter*. Significatum for- 35 male est illud, ad quod significandum nomen principaliter est impositum; materiale est illud, in quo talis ratio significata per nomen salvatur et invenitur, sicut nomen „homo” sig- 40 nificat naturam hominis, sed salvatur in individuo. Ut ergo sit suppositio simplex, requiritur, quod ita supponat pro uno significato, scilicet immediato, quod non possit transire 45 nec descendere ad mediatum, quia si potest transire ad utrumque, non manet simplex, sed quasi duplex sup-

positio et quasi duplici significato conveniens. Hoc autem solum contingit in prædicatis secundæ intentionis, respectu sui subiecti seu fundamenti. Nam si sint prædicata realia, hoc ipso possunt inveniri a parte rei et consequenter in aliquo individuo, et non solum in natura. Non ergo sufficit ad suppositionem simplicem dari aliquod prædicatum, quod conveniat immediato significato nominis, sed requiritur, quod conveniat cum aliqua præcisione ita uni significato, quod non alteri.

Ad primam ergo difficultatem respondetur, quod illa propositio nullo modo est essentialis. Ut enim propositiones sint essentielles, oportet, quod necessaria connexio et habitudo importetur ex vi ipsorum terminorum, non ex vi alicuius applicationis vel status, quo aliquis terminus vestitur aut applicatur, nisi talis applicatio aut status explicetur 5 in propositione; tunc enim ex vi termini explicantis statum poterit importari necessaria connexio cum prædicato, ut si dicas: « Homo disgregat visum ». Licet verificetur subiectum pro homine albo et supponat 10 pro illo, tamen quia ex vi illius termini „homo” non importatur ipsa albedo, cui essentialiter convenit disgregare, ideo ista propositio non est essentialis. Si vero dicas: « Homo 15 albus disgregat », est essentialis. Similiter si dicas: « Homo est species », licet verificetur pro homine concepto in communi, non tamen est essentialis propositio, quia ex vi illius 20 termini „homo” non explicatur, quod sit conceptus in communi. Si autem exprimatur in propositione „homo conceptus conceptu communi”, tunc de illo prædicabitur es- 25 sentialiter, quod sit species; facit enim hunc sensum: « Homo in quantum species est species ».

¹ Pa VIII: 183 a.

Ad instantiam pro alia parte dicitur, quod definitio, licet conveniat termino ratione naturæ et quidditatis, non tamen est suppositio simplex, quia non ita convenit naturæ, quæ est immediatum significatum, quod non possit etiam convenire personæ seu individuo, in quo invenitur talis natura; imo sicut quidditas et natura descendit ad individua, ita et definitio. Et licet, quando definitur homo, non definiatur Petrus immediate et secundum individuationem, definitur tamen mediate secundum naturam et quidditatem Petri.

Ad secundam difficultatem respondetur, quod etiam in termino singulari potest inveniri suppositio simplex, eo quod invenitur significatum immediatum et mediatum, sed inverso modo ad terminum communem. Nam in termino communi immediatum significatum est natura, et mediatum est persona, cui convenit natura; in terminis autem singularibus immediatum significatum est persona seu individuum, mediatum autem natura, cuius est persona, unde definitur persona, quod est rationalis naturæ individua substantia. Ubi immediatum et directum significatum est substantia seu suppositum individuum, mediatum vero seu indirectum est natura. Quare omnia illa prædicata, quæ important secundam intentionem singularitatis, faciunt suppositionem simplicem in termino singulari, et non personalem; v. g. quando dicitur de Petro, quod est aliquid inferius subicibile ad speciem atomam, quod est prædicabile de uno, et non de multis, quod est individuum et similia, in quibus valet consequentia a termino singulari ad communem, ut in argumento dicitur.

Ad tertiam difficultatem respondetur utrumque posse sustineri in illis propositionibus, et quod subiectum supponit simpliciter, et quod supponit personaliter.

Primum sic: Quia hoc ipso, quod subiectum per copulam unitur termino secundæ intentionis iuxta exigentiam talis copulæ, facit quasi appellationem ad standum sub ratione proprii et immediati conceptus. Et licet prædicatum sit repugnans subiecto, hoc solum convincit, quod non convenit illi, et sic redditur propositio falsa, non tamen quod subiectum non supponit iuxta exigentiam illius copulæ et prædicati. Quare facit hunc sensum illa propositio: « Petrus ut conceptus conceptu proprio est species », et ideo est falsa; sicut etiam in hac: « Homo est lapis » ly „homo” supponit, quia licet ei non conveniat prædicatum, potest tamen inveniri et demonstrari homo secundum exigentiam verbi „est”; alioquin non apparet, qua suppositione supponat illud subiectum « Petrus est species », si simpliciter non supponit, cum personalis suppositio non conveniat respectu illius prædicati secundæ intentionis.

Secundum vero sic explicatur, dicendo, quod potest supponere suppositione personali, quia licet prædicatum sit secundæ intentionis, tamen non significatur convenire subiecto, sed repugnare; repugnat subiecto etiam a parte rei. Quare ubi prædicatum secundæ intentionis est repugnans subiecto, non oportet, quod faciat illud supponere simpliciter, quia etiam in personali suppositione ei repugnat, et in suo significato mediato, quod est a parte rei.

Circa alias species et divisiones suppositionis et regulas earum, tam pro absolutis quam pro relativis, plura solent multiplicari sophismata et consequentiæ, quæ si hic exacte tractarentur, in immensum cresceret istud opus. Ideo illa in præsentī omittimus in sequæst. præcipua indicaturi art. 3.

Circa alienationem illud venit in præsentī notandum, an propositio-

nes, in quibus fit alienatio subiecti a prædicato, sint in materia contingenti vel remota vel necessaria, ut cum dico: « Homo est pictus », « homo est mortuus ». Nam si sub-

5 illa relinquit terminum quasi in aliena significatione, id est cadaveris hominis et picturæ, de qua essentialiter dicitur ly mortuum et ly pictum. Quare tunc est in materia naturali.

RESPONDETUR, quod illud prædicatum „ pictus ” et „ mortuus ” potest sumi dupliciter, uno modo participialiter seu in vi verbi, alio modo nominaliter seu in vi nominis. Participialiter verificatur illa propositio: « Homo est mortuus » per ampli-
15 ationem subiecti de vero homine, non per alienationem. Nam de homine vero dicimus per ampliacionem, quod mortuus est, id est obiit vel desiit esse; et hoc de homine vero dicitur, quia facit hunc sensum: « Homo, qui antea erat, iam non est, sed desiit esse ». Similiter si dicatur: « Homo est pictus », participialiter facit hunc sensum: « Homo
25 verus est effigiatus per picturam, sive existat modo ille homo sive non ». Et in hoc sensu istæ propositiones sunt in materia contingenti, quia prædicata accidunt suis obiectis. Et licet cum corruptione subiecti illi adsint, non est cum corruptione conceptus essentialis, sed solum cum corruptione existentiae, quod non tol-
35 lit prædicationem accidentalem, ut in Prædicabilibus cap. de Accidente, dicitur ¹. Si vero sine ampliacione consideretur illa propositio, præcise in vi terminorum, est in materia remota, quia illi duo termini „ homo ” et „ mortuus ”, „ homo ” et „ pictus ” repugnant inter se, quia non potest aliquid esse homo et mortuus. At vero si ly mortuus accipiatur nomi-
45 naliter, sic facit alienationem subiecti; idem est enim dicere: „ Homo mortuus ”, ac dicere: „ Cadaver ho-

ARTICULUS IV.

UTRUM REGULÆ APPELLATIONIS TRADITÆ IN TEXTU VERÆ SINT.

Antequam difficultates proponantur, SUPPONO tria: Primum est, quod communis acceptio intellectus, qua utitur aliquo termino, duplici modo potest applicare duos terminos inter se: *Primo* quasi simplici applicatione et generali modo, et sic applicatur id, quod se habet ut forma, ei, quod se habet ut materia et subiectum. Et vocatur hæc simplex et absoluta applicatio, quia non mediante respectu vel modificatione, sed absoluto et simplici modo fit. *Secundo* potest fieri applicatio unius termini ad alterum non absolute et simpliciter, sed medio aliquo respectu vel modificatione seu formalitate unius ad formalitatem alterius, ratione cuius verificatur unum de altero præcise ut stat sub illa modificatione, et non aliter; unde si variatur et mutatur, vitatur consequentia. Et talem applicationem speciali modo appellationem vocamus, ut cum dico: « Petrus est magnus medicus », ubi magnitudo non applicatur Petro absolute, sed respective
ad medicinam.

Secundo sequitur ex hoc falsam esse aliquorum recentiorum sententiam, qui appellationem definiunt,

¹ Log. 2. p. q. 12. art. 1.

quod sit denominatio, qua unus terminus alium denominat, illamque salvant in applicatione, qua formale unius termini applicatur materiali alterius, ut cum dicitur: «Homo 5 sedet», «homo currit» etc. Sed hæc sententia confundit generalem applicationem prædicati ad subiectum cum speciali proprietate logica, quæ vocatur appellatio. Quod tamen fal- 10 sum esse constat. Nam diverso modo invenitur applicatio et usus termini, quando prædicatum simpliciter et absolute applicatur alicui subiecto materialiter tento, et quando appli- 15 catur solum, ut stat sub aliquo respectu et modificatione; hoc enim pertinet ad significandum diverso modo veritatem, et ex illius variatione redditur defectuosa et vitiosa 20 consequentia. Ergo talis appellatio seu applicatio specialem considerationem debet habere in Logica et specialem proprietatem logicalem inducit, quam appellationem dicimus; 25 sicut non valet: «Petrus est magnus medicus, ergo est magnus absolute».

Tertio revocandæ sunt in memoriam regulæ appellationis positæ in textu, tam circa appellationem rea- 30 lem quam circa appellationem rationis¹. Additur autem in appellatione reali specialis difficultas circa terminos numerales, quando apponuntur termino substantivo vel adiec- 35 tivo. Quando enim terminus numeralis adicitur termino substantivo, dicitur numerare supposita ratione formæ, atque ita ibi intervenit appellatio, quia non numerantur sup- 40 posita, nisi numerentur secundum multiplicationem formarum. In qua regula non dicitur, quod numerantur formæ, sed quod numerantur supposita ratione formarum. Itaque suppo- 45 sita debent esse numerata et formæ ipsæ debent esse ratio numerandi, unde si non dentur plura supposita,

non currit regula. Et procedit de forma substantiali secundum suum modum naturalem, id est ut affert secum suum suppositum et subsistit; et ita ut sint tres homines, requiruntur tres humanitates, ut sint tres dii, tres deitates. Ut autem numerentur adiectiva, sufficit, quod multiplicentur supposita, licet formæ adiectæ non multiplicentur, sed solum denominatio earum; sicut si una albedo esset in pluribus suppositis, dicerentur esse plura alba, quia ista pluralitas non resultat ex multiplicatione albedinis, sed ex multiplicatione adiectionis et denominationis.

IGITUR contra primam regulam potest fieri argumentum, quia datur appellatio, etiamsi termini non ponantur a parte eiusdem extremi; ergo regula est falsa.

Antecedens patet: In hac propositione: «Album est intensum» vel «Album disgregat visum» et «Christus ut homo est creatura» fit appellatio ad subiecta ex parte prædicati. Nam est sensus, quod Christus ratione humanitatis est creatura; alioquin si applicaretur ad suppositum illud prædicatum, esset falsa. Similiter in illa propositione: «Hoc album est intensum» potest fieri consequentia defectuosa ex sola variatione appellationis, ut si dicas: «Hoc 35 album est intensum, hoc album est simile, ergo simile est intensum». Quæ consequentia non valet, solum ex defectu appellationis; ergo signum est ibi intervenire appellationem. Et quando dicitur: «Album disgregat visum», intelligitur ratione formalis importati in ly album, alioquin propositio non esset essentialis.

Idem argumentum potest fieri de hac: «Essentia est generans in divinis», quæ ideo est falsa, quia ly generans applicatur formali significato essentiæ, non materiali et iden-

tico. Nam si applicaretur significato identico et materiali essentiae divinae, propositio illa esset vera, verificaretur enim de Patre, qui identice est essentia divina.

Et confirmatur, quia haec regula non tenet in appellatione rationis. Cum enim dico: «Homo est species», ibi intervenit appellatio, et tamen non ponuntur termini ex parte eiusdem extremi; ergo nec regula tenet in appellatione reali.

RESPONDETUR, quod regula intelligitur de appellatione formali et expressa, non quasi virtuali et æquivalente. Cum enim dico: «Album disgregat», «album est intensum» etc., aliud est, quomodo fiat seu significetur fieri applicatio, aliud quomodo in re fiat verificatio. Ex parte quidem modi significandi non significatur applicatio unius termini ad alium per appellationem, sed tantum significatur simplex applicatio prædicati ad subiectum; sed quia non potest verificari, nisi mediante aliqua ratione formali se tenente ex parte subiecti, dicitur virtualiter et æquivalenter habere appellationem. Quare in his consequentiis et similibus datur defectus appellationis quasi virtualis, ex variatione quasi duplicis suppositi importati ex parte subiecti, scilicet albi ut album vel albi ut simile, quod est quasi duplex suppositum logicum, licet sit unum materiale et physicum, et variatio de uno ad aliud variat consequentiam. Ceterum appellatio quando expresse significatur et ponitur, non fit nisi ut dicit regula, quando termini ponuntur ex parte eiusdem extremi. In illa autem propositione: «Essentia generat» non est appellatio, sed simplex applicatio prædicati ad subiectum; sed quia subiectum non significat personam nec supponit pro illa, sed solum essentiam, ideo est

falsa. Et licet identice et materialiter sit idem cum persona, est identitas ex parte rei significatae, non ex ipso modo significandi huius termini „essentia”, et ita cum significative non importet personam, non verificatur actus personalis de illa.

Ad confirmationem respondetur, quod regula solum loquitur de appellatione reali, non rationis, quia quando prædicatum est secunda intentio, in quantum dicitur de prima vel de suo fundamento, cui convenit, significatur ipsum subiectum seu fundamentum sub statu capaci talis intentionis, qui est status præcisionis et acceptionis intellectus, sub quo tantum potest illi convenire tale prædicatum. Et ideo cum importet ipsam præcisionem ex parte subiecti, sufficienti modo ponitur ad faciendam appellationem, quia appellatio importat convenientiam unius termini ad alium sub quadam præcisione aut restrictione. Quod non currit in aliis terminis, qui faciunt appellationem realem.

Secundo arguitur: Terminus numeralis adiectus substantivo aliquando non numerat supposita ratione formarum; ergo falsa est regula.

Antecedens probatur: Nam si verbum divinum assumeret tres naturas humanas, non dicerentur tres homines, sed unus homo, ut determinat S. Thomas 3. q. 3. art. 7. Et tamen numerantur plures formæ substantiales; ergo regula falsa.

Et confirmatur: Si e converso tres personæ assument eandem humanitatem, dicentur tres homines, et solum unus secundum quid, ut eodem loco art. 6. dicit S. Thomas. Ergo iam numeratur substantivum non ratione formarum, sed ratione suppositorum, etiamsi habeant unam formam substantialem.

RESPONDETUR, quod in illo casu non essent tres homines, quia non

¹ Lu + seu ex modo significandi.

essent tria supposita; neque enim dicit regula, quod substantivum plurificatur, quando plurificantur formæ, et non supposita, sed quod supposita numerantur ratione formarum, quod 5 verissimum est. Sed ad hoc non sufficit multiplicari formas substantiales, si non multiplicentur etiam supposita (licet ratio multiplicandi sint ipsæ formæ), quia tunc formæ non 10 ferunt secum supposita nec sunt modo connaturali, subsistendo in se.

Ad confirmationem respondetur, quod in illo casu dicit S. Thomas, quod illæ tres personæ essent unus 15 homo secundum quid, et simpliciter plures, ut patet 3. q. 3. art. 6. ad 1., « quia non posset », inquit, « argui ex hoc, quod tres personæ sunt unus homo, quod essent unus simpliciter; 20 nihil enim prohibet dicere, quod homines, qui sunt plures simpliciter, sint unus quantum ad aliquid, sicut unus populus ». Quare si tres personæ assumerent unam naturam, dicerentur tres 25 homines simpliciter, quia ut sint unus simpliciter, non sufficit unitas formæ substantialis, quando ipsa non affert secum suppositum, sed advenit pluribus suppositis et habet quasi modum 30 termini connotativi. Itaque tam plurificatio quam unitas in formis substantialibus intelligitur ratione formarum substantialium substantiali modo se habentium, id est ut important secum 35 suam subsistentiam et suppositum, non autem ut trahuntur ad suppositum vel supposita aliena, et quasi induunt leges et modum connotativorum.

Sed cur, INQUES, tres personæ 40 modo dicuntur unus Deus simpliciter, et non plures dii ratione unius naturæ, in illo autem casu non dicerentur unus homo ratione unius naturæ humanæ, sed plures homines? 45

Respondetur differentiam consistere in hoc, quod natura divina etiamsi sit in tribus personis, ita est perfecta in ratione formæ substantialis, ac si esset in una tantum persona 50

et afferret secum suum suppositum. Unde natura divina respectu trium personarum non induit rationem termini connotativi, quia non trahitur ad personas ut ad assumentes et dantes esse ipsi naturæ, sed ex se habet esse, unde simpliciter et substantialiter fit existens independentem a personis. Et quia unitas sequitur esse, si ex se habet esse perfecte, ex se affert unitatem. At vero natura humana licet substantialiter uniatur personis, tamen non habet in se totam perfectionem substantiæ nec induit modum formæ 15 substantialis, sed quasi connotative, accipiendo esse substantiale ab ipsis personis. Et ideo non est in statu perfecto dandi unitatem substantialem simpliciter independentem a personis, quia non habet ex se, sed ex personis esse. Sed natura divina independentem a personis est unus Deus propter infinitam perfectionem talis esse et substantiæ divinæ. Vide Caietanum 3. p. q. 3. art. 6. in calce art.

Argumenta, quæ possent fieri contra regulam appellationis rationis sunt eadem, quæ allata sunt in præc. art. agendo de suppositione simplici. Videantur ibi.

QUÆSTIO VII.

DE OPPOSITIONE ET CONVERSIONE PROPOSITIONUM.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM OPPOSITIO CONTRADICTIONIS SIT MAXIMA INTER OMNES OPPOSITIONES.

SUPPONITUR, quod oppositio alia est realis, alia logica, id est vel rerum vel propositionum. Et istæ duæ ita se habent, quod oppositio realis seu physica est quasi obiectum op- positionis logicæ, quia illud esse et

non esse, quod datur a parte rei et in ipsis obiectis, significatur per propositiones oppositas. Unde licet agere de oppositione reali pertineat ad metaphysicum, tamen quia ad logicum spectat agere de oppositionibus propositionum, etiam aliquo modo oportet attingere id, quod spectat ad oppositionem rerum, quatenus obiecta sunt oppositionis propositionum.

RESPONDETUR ergo ad difficultatem propositam, quod oppositio contradictoria tam in propositionibus quam in rebus, tam dialectica quam physica, est maior inter omnes oppositiones.

Pro qua conclusione videndus est S. Thomas opusc. 37. cap. 1.¹ et in 10. Metaph. lect. 6.² FUNDAMENTUM sumitur ex eo, quod illa est maior oppositio, in qua est minor convenientia, et unum oppositum magis destruit aliud. Tunc enim dicuntur carere medio, quia carent omni convenientia, in qua aliquo modo convenire possint vel ex parte subiecti vel ex parte alicuius tertiæ formæ, quæ mediat inter formas extreme oppositas, vel in quocumque alio modo convenientiæ. Constat autem, quod sola oppositio contradictoria absolute et omnibus modis destruit suum oppositum, reliquæ autem oppositiones non ita absolute et simpliciter destruunt, sed aliquid de illo relinquunt et ita habent aliquam convenientiam et hoc habent minus de oppositione.

Constat hoc discurrendo per singulas species oppositionum sive ex parte rerum sive ex parte propositionum. Nam in omnibus quidem invenitur aliqua negatio opposita affirmationi, sed non ita pure et abso-

lute, sicut in contradictione. Nam propositio *contraria*, si sit physica, versatur inter duas formas positivas, quæ possunt esse in eodem subiecto vel simul, si sint in gradibus remissis, vel successive, si sint in intensis; unde una forma contraria non destruit totaliter aliam nec convenientiam ipsarum in subiecto. Similiter oppositio contraria in propositionibus, quæ est oppositio dialectica, non tollit in una propositione totum, quod est in alia, quia saltem non tollit universalitatem et distributivem, sed in hac debent convenire propositiones contrariæ; et consequenter neque falsitas unius destruit falsitatem alterius, et sic non est negatio absolute negans et tollens, quod est in altero extremo. Similiter *subcontrarietas* non tollit particularitatem et consequenter neque veritatem, sed duæ propositiones subcontrariæ sunt simul particulares et possunt esse simul veræ. Denique oppositio *privativa* non tollit, sed relinquit aptitudinem ad oppositam formam; ergo saltem ex hac parte relinquit aliquam convenientiam cum suo opposito. *Relativa* etiam oppositio non includit negationem, quia unum oppositum removeat alterum, sed potius relativa sunt simul natura et cognitione, et utrumque ponit³ esse. Qua ratione venit intelligendus locus D. Thomæ de Potentia q. 7. art. 8. ad 4.⁴ ubi dicit, quod in relativis unum non removet aliud neque includit negationem alterius. Intelligitur enim, non quod in una relatione non sit negatio sui correlativi, sed quod non includit illam per modum removentis et excludentis ab aliquo subiecto, sed potius supponit tale correlativum dari, licet

¹ De quatuor oppositis (Pa XVI. 367).

² Pa XX. 567 a.

³ Lu + aliquid positivum et esse.

⁴ Pa VIII. 162 a.

in se sit distinctum ab illo, et non sit illud, sed sit ad illud.

At vero in contradictoriis negatio unius ita est pura et absoluta, quod omnem convenientiam cum suo extremo negato tollit, et ita nec relinquit esse nec aptitudinem nec universalitatem nec particularitatem, sed quasi malignantis naturæ totum destruit. Unde simpliciter et absolute est maior oppositio intensive, et ex illa derivatur oppositio tamquam ex principali ad reliquas oppositiones, quæ in tantum habent oppositionem, in quantum aliquid habent de contradictione, ut cit. locis docet S. Thomas et dicitur in Logica in cap. de Oppositis¹.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Obicies PRIMO: Nam contraria maxime distant inter se; ergo maxime opponuntur, quia oppositio quædam distantia est, unde et illa opposita, quæ magis sunt immediata, videntur minus opponi, quia minus distant. Contradictoria autem sunt immediata, quia non datur medium inter esse et non esse.

SECUNDO: Quia plus destruit contrarietas quam contradictio, ergo est maior oppositio. *Antecedens* patet, quia est universalior in negando, ergo et in destruendo. Nam contrariæ propositiones constant ex utraque universalis, altera negata, altera affirmata; ergo negativa semper est universalis, et consequenter magis negat et destruit.

TERTIO: Quia ex contrariis sequuntur contradictoriæ, tum in logicis tum in physicis. In logicis quidem, quia bene sequitur: «Omnis homo est albus», et «nullus homo est albus», «ergo omnis homo est albus», et «aliquis homo non est albus», quæ sunt contradictoria. In

physicis autem, quia calidum et frigidum contrariantur, et tamen ex calido recte sequitur non frigidum, quod contradictorie opponitur frigidum.

QUARTO: Quia reliquæ omnes oppositiones includunt contradictoriam, et addunt aliquid super illam; ergo sunt maiores oppositiones quam solæ contradictoriæ. *Antecedens* probatur, quia includunt negationem et affirmationem, ergo et contradictionem, quæ per affirmationem et negationem perficitur. Ergo omnes oppositiones dicunt contradictionem et ad eius principia reducuntur et per eam regulantur. Ergo addunt aliquid ad oppositionem contradictionis et sic sunt maiores.

AD PRIMUM respondetur, quod contraria maxime distant in eodem genere et intra unum genus, contradictoria autem in omni genere, quia dantur per negationem pure et absolute, quæ est extra omne genus et ita negat omne ens; unde maxime distant nec habent medium convenientiæ cum altero extremo. Dicuntur autem opposita immediata maxime distare, quia carent medio convenientiæ. Quæ autem immediate collocantur, carent medio situationis et ita minus distant distantia locali. Sed non loquimur de hac distantia in præsentī, sed de distantia repugnantiae et oppositionis. Et sic magis distat esse et non esse; caret enim medio, id est convenientia, quia nihil relinquit, quod non tollit.

AD SECUNDUM dicitur, quod negatio universalis in propositione contraria plus destruit quasi *extensive* et quantum ad modum significandi per distributionem, sed non quasi *intensive* et in ordine ad destruendum totum, quod ponitur in suo opposito, tam quoad veritatem quam quoad falsitatem, et universalitatem et par-

¹ Ib. 2. c. 16.

ticularitatem etc. Sic enim contradictio totum tollit, contrarietas vero aliquid relinquit, scilicet universalitatem et falsitatem. Unde aliud est plus destruere de suo opposito, aliud negationem distribuendo ad plura subiecta applicare; hoc secundum habet contrarietas, non primum.

AD TERTIUM respondetur, quod ex ipsa oppositione contraria formaliter non infertur oppositio contradictoria, sed quasi materialiter, quamvis ex una propositione universali inferatur illa particularis, quæ est materia oppositionis contradictoriæ ad alteram universalem. Sed hæc illatio non est ex ipsa oppositione contraria, quæ est inter duas propositiones, sed ex una tantum propositione universali deducitur sufficienter. Ex oppositione autem contraria deducitur quidem subcontraria, id est duplex propositio particularis affirmata et negata, quæ illis universalibus subalternantur; sed hæc oppositio est minor. Similiter ex contrarietate physica non infertur formaliter contradictoria. Neque enim ex frigido infertur negatio calidi absolute et simpliciter, sed negatio calidi in hoc, id est in frigido ut frigido, quæ est negatio in aliquo positivo, et hoc non absolute; nam bene possunt esse simul in eodem subiecto in gradibus remissis.

Secundo etiam dici potest, non esse inconueniens, quod ex minori oppositione inferatur maior, quæ se habet tamquam origo et principium minoris oppositionis; ex contradictoria enim ut ex principio oriuntur aliæ oppositiones. Nam etiam distinctio specifica est minor quam distinctio primo diversa, et tamen ex distinctione duarum specierum infertur distinctio differentiarum, quæ sunt primo diversæ inter se, quasi a posteriori.

AD QUARTUM respondetur, quod aliæ oppositiones addunt aliquid supra contradictoriam, quod oppositionem minuat, non quod augeat, ut videri potest in D. Thoma opusc. 37. cap. 1. ¹ Cum enim negatio contradictionis sit pura et absoluta negatio, negatio autem contrarietatis et privationis retineat aliquid de positivo opposito, clarum est, quod minuit rationem oppositionis, quia minuit absolutam rationem negationis et remotionis de suo opposito.

ARTICULUS II.

UTRUM DARI POSSINT ALIQUÆ CONTRADICTIONES, QUÆ SIMUL SINT VERÆ AUT FALSÆ.

Agimus solum de contradictoriis, quia his cognitis facile erit assignare contrarias et subcontrarias, mutando propositionem particularem in universalem et e converso.

Igitur in hac parte solent fieri innumera sophismata, quæ infirmare conantur illam inviolabilem regulam de contradictoriis, quod non possunt esse simul veræ aut falsæ. Unde omnia prosequi et morosum esset et inutile, sed summatim difficiliora aliqua capita in assignandis contradictoriis attingemus. Et illud tamquam certum ante omnia advertendum est nullam esse propositionem, quæ contradictionis capax non sit, saltem præponendo negationem toti propositioni; unde in hoc modo assignandi contradictoria non erit laborandum. Sed difficultates sunt circa alium modum contradicendi per negationem non præpositam toti propositioni, sed post subiectum iuxta verbum.

Igitur propositiones vel sunt de termino singulari vel de termino com-

¹ De quatuor oppositis c. 1. (Pa XVI. 367 a).

muni vel sunt hypotheticæ. Circa propositiones de termino singulari non est difficultas in assignandis contradictoriis, dummodo servetur eadem suppositio, ampliatio et restrictio et aliæ proprietates logicales.

Ratione tamen materiæ est specialis difficultas in propositionibus de futuro contingenti, inter quas potest esse contradictio, ut «Petrus curret, Petrus non curret». Ergo tunc una erit determinate vera, altera determinate falsa, siquidem impossibile est utramque veram esse vel utramque falsam; ergo una tantum est vera et una falsa. Huic autem repugnat contingentia de futuro, quia veritas illa contingens de futuro determinata esse non potest; ergo non in omni materia tenet lex contradictoriarum.

Respondetur, quod lex contradictoriarum non est, quod una sit determinate et in singulari vera, altera determinate falsa. Nec ex vi contradictionis, quæ uni propositioni apponitur, eius veritas determinari potest, quia veritas debet esse determinata per causas proprias et intrinsecas, quod autem alicui propositioni contradictio fiat, extrinsecum quid est. Igitur lex contradictoriarum solum petit, quod si una est vera, altera sit falsa, vel e contra. Quod vero ista vel illa in particulari sit vera vel falsa, contradictio præcise non facit; sufficit ei salvare, quod nec utraque sit vera neque falsa. Si autem in futuris contingentibus apponatur ly contingenter dicendo: «Petrus contingenter curret», «Petrus contingenter non curret», non sunt contradictoriæ, ut diximus ¹. Imo sunt æquivalentes, quia contingens est ad utrumlibet et includit indeterminationem ad esse et non esse. Secus si negetur modus

dicendo: «Petrus contingenter curret», «Petrus non contingenter curret».

Circa propositiones ergo de termino communi plures solent difficultates involvi propter diversum modum universalitatis et particularitatis, quæ aliter atque aliter ponitur in diversis propositionibus. Ubi semper oportet observare, quod genus suppositionis numquam mutetur. Genus autem suppositionis vocamus illos tres modos suppositionis, scilicet suppositio materialis, simplex et personalis; non enim licet mutare de una in aliam. Et ita in hac propositione: «Homo est species», et aliis similibus de simplici suppositione, non debet fieri contradictio per distributionem: «Nullus homo est species» etc., sed per simplicem negationem: «Homo non est species». Et similiter quando ponitur particula „secundum se”, ut «Homo secundum se est albus», «homo secundum se non est albus»; stat enim pro natura nec singulari nec universali, sed secundum prædicata essentialia præcise, et ita illa negativa est vera.

Hoc supposito **primo inquires** circa propositiones, quæ constant subiecto habente universalitatem vel particularitatem, non absolutam, sed incompletam, ut ista: «Omne animal fuit in arca Noe», ubi ly omne distribuit pro generibus singulorum, quomodo sit assignanda contradictoria. Nam dicendo: «Aliquod animal non fuit», etiam est vera, sicut universalis negativa demonstrando Petrum, qui ibi non fuit. Et similiter in hoc signo universali non completo: «Quasi quilibet homo disputat», et in hoc: «Uterque homo disputat», quomodo contradictoriæ sunt assignandæ?

RESPONDETUR communiter in his propositionibus includi alias virtua-

¹ Summul. lib. 2. c. 17.

liter, quæ sunt quasi exponentes prioris propositionis. Unde non debemus illi assignare immediate contradictoriam, nisi prius facta resolutione propositionum inclusarum vel illis subintellectis. Igitur illa distributio incompleta in illa propositione facit hunc sensum: « Ex omni specie animalium aliquod animal fuit in arca Noe », ubi ponitur una universalitas dicendo „ex omni”, et una particularitas dicendo „aliquod”. Et consequenter ad designandam contradictoriam oportet, quod e converso ponatur una particularitas cum una universalitate dicendo: « Ex aliqua specie nullum animal fuit in arca Noe », et sic est falsa. Quare illud signum „omne” distribuit species, non individua. Et similiter illud signum „aliquod” particularizat speciem, non individua illius speciei. Unde non valet illud argumentum: « Hoc animal non fuit in arca Noe, v. g. Petrus, ergo aliquod animal non fuit », ly aliquod pro specie animalis seu pro particularitate incompleta, quæ scilicet aliquid universalitatis includit; est enim virtualiter arguere a non distributo ad distributum. Quare posito illo signo „omne” incomplete, contradictoria eius debet tradi per signum particularitatis incompletæ, non autem per particularitatem completam, scilicet quæ feratur in species et non in individua.

Nec obstat, quod diximus¹, quod si modi incompleti in utraque propositione opposita negentur vel affirmantur, nullam legem participant. Respondetur enim, quod locuti sumus de modis, non de signis incompletis; modi enim sunt, qui faciunt propositionem modalem, et modus incompletus est ly contingenter, qui si utrobique affirmetur vel negetur, nullam legem participant propositiones.

In alio autem signo incompleto: « Quasi quilibet homo disputat », ubi fit distributio non pro omnibus absolute, sed pro maiori parte, imprimis contradictoria potest signari per præpositionem negationis dicendo: « Non quasi quilibet homo disputat ». Si autem contradictoria signanda sit non per præpositionem negationis, sed modo consueto, non potest unica negatione contradictoria illius formari, eo quod illa propositio virtualiter continet duas propositiones copulativas, quibus componitur. Cum enim dico: « Quasi quilibet homo disputat », facit hunc sensum: « Non omnis homo disputat, et maior pars disputat », cuius contradictoria assignanda est per disiunctivam oppositam (disiunctiva enim importat quasi particularitatem ratione illius particulæ „vel” respectu copulativæ, quæ universalitatem importat ratione particulæ „et”) dicendo: « Omnis homo disputat vel maior pars non disputat ». Contrariam vero assignabis per copulativam negantem universaliter, scilicet: « Non omnis homo non disputat, et maior pars non disputat ». Et loco de ly „non omnis” potest poni „aliquis non”, quæ est æquipollens. Et cum dicitur: « Non omnis homo non disputat », potest etiam addi: « Aliquis homo disputat », ut retineatur eadem particularitas propter rationem distributionis incompletæ. Quicumque alius modus assignandi hanc oppositionem non expedit difficultates.

In illo autem signo incompleto „uterque”, „alter”, „neuter”, ut assignentur contradictoriæ, est considerandum, quod ly uterque et ly neuter dicunt distributionem non absolute, sed in aliquo binario, perinde ac si dicas „quolibet duorum” vel „nullus duorum”; et similiter ly alter dicit particularitatem in binario.

¹ Summul. lib. 2. c. 17.

Unde ratione istius universalitatis restrictæ non valet ista consequentia: «Omnis homo currit, ergo uterque homo currit», a non restricto ad restrictum affirmative, sine constantia restrictionis, sicut si diceres: «Omnis homo currit, ergo homo albus currit». Et instatur casu, quo sit tantum unus homo in mundo et ille currat; tunc enim non valet, quod uterque currat, cum non sint duo homines, de quibus dicatur ille terminus „uterque”. Igitur contradictoria de ly uterque assignanda est iuxta eius exponentes. Potest enim intra rationem binarii vel complete distribuere vel adhuc incomplete, ut si dicas: «Uterque homo currit», id est «cuiuscumque binarii quilibet homo currit», et tunc debet assignari contradictoria per ly „alter” in sensu omnino completo: «Alter homo non currit», id est «alicuius binarii aliquis non currit». Si vero distribuit incomplete faciendo hunc sensum: «Uterque currit», id est «alicuius binarii quilibet currit», debet etiam contradictoria assignari per particularitatem incompletam de ly alter dicendo: «Alter non currit», id est «cuiuscumque binarii aliquis non currit».

Unum tamen adverte, quod si ly uterque et ly neuter teneantur incomplete, nullam oppositionis legem participant, quia possunt dari simul veræ et simul falsæ. Ut si dicas: «Uterque homo disputat», «neuter homo disputat», in sensu incompleto, id est «alicuius binarii quilibet disputat»; «alicuius binarii nullus disputat», sunt simul veræ, casu, quo essent tantum duo binarii, et unus disputaret, alius non; et essent falsæ, casu quo tantum unus

binarius sit in mundo, et unus homo disputet, alius non. Eadem ratione propositiones de ly alter in sensu incompleto non sunt subcontrariæ nec ullam legem participant.

Secundo inquires, quomodo fiant oppositiones in propositionibus pluralis numeri, ut cum dicitur: «Omnes homines currunt», distributive; «omnes planetæ sunt septem», copulativum.

RESPONDETUR, quod si ly omnes teneatur copulativum, fiunt in illo contradictoriæ, sicut quando propositio est de termino singulari, ut cum dicitur: «Omnes apostoli Dei sunt duodecim», non est contradictoria illius: «Aliqui apostoli non sunt duodecim», sed ista: «Omnes apostoli Dei non sunt duodecim», quia debet utrobique servari idem signum collectivum.

Et ratio est, quia signum *collectivum* æquivalet singulari ratione collectionis applicatæ ad terminatam materiam. Unde sicut quando dico: „Civitas ista”, „populus iste”, terminus collectivus est singularis, ita cum dico: „Omnes apostoli”, „omnes planetæ”, ly omnes *collective*, est collectio alicuius materiæ determinatæ, scilicet istorum apostolorum, istarum planetarum, et ita stat in singulari, perinde ac si diceretur: «Numerus apostolorum est duodecim», «numerus planetarum est septem».

At vero quando ly omnes in plurali *distributive* accipitur, aliqui hærent in assignanda contradictoria et in varia placita dividuntur. Sed res est facilis. Nam ly omnes distributive perinde se habet in plurali et in singulari. Unde si dicitur: «Omnes homines currunt», sufficienter contradicitur dicendo: «Aliquis homo non currit». Et ¹ in casu, quo distribu-

¹ *Lu* hæc habet: et in casu, quo sit unus tantum homo, non plures, si distributiva est vera, illa *alia* est falsa, si vero distributiva est falsa, in eo casu particularis illa „Aliquis homo”, erit vera, etiamsi unus tantum currat et reliqui non, et si plures non currant, tunc enim distributiva est falsa et particularis vera.

tiva est vera, ista est falsa, et e converso; etiamsi unus tantum currat et reliqui non, et a fortiori si plures non currant.

Quodsi instes: Nam in simili propositione: «Omnes homines sunt plus quam unus», est veritas casu, quo sint plures homines, et non tantum unus in mundo. Et tamen non potest assignari contradictoria illis sit ponenda contradictio, v. g. cum dicitur: «Ad videndum requiritur oculus», «promitto tibi librum», «bis cantavi missam», et similes.

Respondetur, quod in isto casu quando dicitur: «Omnes homines sunt plus quam unus», ly omnes non potest sumi distributive, sed collective, ut patet, quia non possumus descendere sub ly omnes dicendo: «Iste homo est plus quam unus, et ille etc.». Unde non debet eius contradictoria assignari per terminum singularis numeri, sed per signum etiam collective tantum vel in plurali.

Tertio inquires de ista propositione: «In hoc fluvio sunt pisces», «in hoc fluvio non sunt pisces», an sint contradictoriæ. Videtur enim, quod sic. Quia est propositio de termino singulari, et quidquid affirmatur in una, negatur in alia. Ex alia parte redditur utraque vera. Nam affirmativa constat; negativa probatur: In hoc fluvio sunt non pisces, id est lapides, ergo non sunt pisces, per regulam ab affirmativa ad negativam, variato prædicato penes finitum et infinitum.

RESPONDETUR illas esse contradictorias, et negativam esse falsam. Neque arguitur iuxta illam regulam, quia illa intelligitur, quando totum prædicatum infinitatur et afficitur negatione; alioquin arguitur a non distributo ad distributum. Est enim sensus: «In hoc fluvio sunt quædam entia non pisces, ergo nulla entia

sunt pisces». Sicut non valet: «Petrus est videns non hominem, id est lapidem, ergo non est videns hominem», quia ly videns, quod est pars prædicati, non afficitur negatione.

Quarto quæritur de propositionibus, in quibus importantur specialia signa confusionis, quomodo in illis sit ponenda contradictio, v. g. cum dicitur: «Ad videndum requiritur oculus», «promitto tibi librum», «bis cantavi missam», et similes.

15 RESPONDETUR, quod quando termini ponuntur post ista verba „promitto”, „requiritur” et similia, quæ sunt signa specialis confusionis, tunc dicuntur illi termini supponere confuse tantum. Non autem, quando antecedunt ipsa verba, ut si dicas: «Aliquis oculus requiritur ad videndum», vel sine illo signo „aliquis”, si dicas: «Oculus requiritur ad videndum»; tunc enim supponit ly oculus determinate, ut constat ex regulis suppositionis.

Dico ergo, quod quando terminus stat confuse, non est facienda contradictio per universalem negativam, v. g.: «Requiritur oculus ad videndum», «nullus oculus requiritur ad videndum»; sed contradictoria debet assignari per simplicem negationem dicendo: «Requiritur oculus», «non requiritur oculus ad videndum».

Ratio est, quia in his signis specialis confusionis, ut „promitto”, „requiritur” etc., intervenit virtualiter appellatio, quia non cadunt super terminos sequentes absolute, sed ut subsunt necessitati vel actui promissionis. Necessitas autem non est de isto vel illo in particulari, sed in communi, et promissio non fertur ad hoc vel illud determinate, sed ad speciem rei secundum se. Sicut etiam quando importatur actus cognoscendi, v. g. quando dico: «Cognosco leonem», stat bene, quod nullum leo-

nem in singulari cognosco, quia solum in communi, non in particulari attingo. Ubi autem intervenit appellatio, debet manere invariata in sua contradictoria. Quando autem confusio termini oritur non ex speciali signo confusionis importante appellationem, sed ex eo, quod sequitur mediate signum universale affirmativum, ut «Omnis homo est animal», in contradictoria debet mutari in particularem, ut «Aliquis homo non est animal».

In terminis autem numeralibus, ut cum dico: «Bis cantavi missam», «ter manducavi panem» etc., non est appellatio. Sed quia illa adverbialia numeralia virtualiter includunt universalitatem, ideo confundunt terminos sequentes; includunt autem universalitatem, ut patet per suam exponentem: «Semel et iterum cantavi missam», ubi illa copulativa, et " universalitatem includit. Quare debet assignari contradictoria præponendo negationem «bis cantavi»: «Non bis cantavi», vel resoluta propositione in suas copulativas «semel et iterum cantavi», assignare illi contradictoriam per disiunctivam oppositam: «Aut semel aut iterum non cantavi» etc. Iste est facilius modus statuendi istas oppositiones.

Unum tamen adverte, istas esse subcontrarias de lege: «Requiritur oculus ad videndum», «nullus oculus requiritur ad videndum»; «promitto tibi equum», «nullum equum tibi promitto», quia ex contradictoria negativæ propositionis, quæ est ista affirmativa: «Aliquis oculus requiritur», «aliquem equum promitto», infertur illa prior affirmativa confusa, procedendo a determinata ad confusam, sed non e contra, quod est signum subcontrarietatis de lege, ut ostendimus ¹. Si-

militer istæ sunt contrariæ de lege: «Aliquis oculus requiritur ad videndum», «non requiritur oculus ad videndum», quia ex illa affirmativa, quæ determinate supponit, infertur confusa ², quæ est contradictoria illius negativæ, sed non e converso.

Quinto inquires, quomodo sint assignandæ contradictoriæ propositionibus constantibus subiecto complexo, ut «Quilibet equus hominis currit», «Petrus, qui volat, est homo», «homo irrationalis est animal», et aliis similibus.

RESPONDETUR, quod in his complexis aliquando unus terminus se habet ut restringens et determinans alterum, aliquando non. Quando non se restringunt, contradictoriæ sunt assignandæ modo consueto, ut si dicas: «Homo et equus sunt animalia», contradictoria erit: «Nullus homo vel equus sunt animalia». Si autem unus terminus restringat et determinet alterum, vel uterque est rectus, ut homo albus, homo iustus, ubi adiectivum restringit substantivum, et tunc uterque terminus unica distributione distribuitur et unico signo particularizatur, et sic debet assignari contradictoria, perinde ac si esset unus terminus, ut «Omnis homo iustus orat», «aliquis homo iustus non orat». Vel unus terminus se habet in recto et alter in obliquo, et tunc dupliciter potest teneri: uno modo ita, quod obliquus sequatur rectum, ut „equus hominis”, et tunc dicitur acceptum unica acceptione, quia reputatur ut unus terminus, perinde ac si esset adiectivum; idem est enim dicere „equus hominis” et „equus possessus”. Alio modo obliquus præcedit rectum, ut „hominis equus”, et tunc dicitur acceptum pluribus,

¹ Summul. lib. 2. c. 17.

² *Lu* + „Requiritur oculus”.

quia reputantur quasi plures termini, ut diximus ¹.

Igitur quando complexa ex recto et obliquo se habent priori modo, iudicandum est de illis sicut de com-
 plexo substantivo et adiectivo, ita quod universalitas vel particularitas obliqui numquam est mutanda. Ut si dicas: «Quilibet equus hominis currit», habet hanc contradictoriam: 10
 «Aliquis equus hominis non currit»; et in ista: «Equus cuiuslibet hominis currit», in contradictoria debet manere ly cuiuslibet immutatum, dicendo: «Quilibet equus cuiuslibet ho- 15
 minis non currit», quia illa universalitas „cuiuslibet” est quasi pars extremi et habet vim restringendi potius quam distribuendi.

Et si instes: Illæ duæ contradictoriæ sunt veræ: «Quilibet equus hominis est animal», «aliquis equus hominis non est animal», casu, quo aliqui homines habeant equos, alii non. Affirmativa est vera, ut con- 25
 stat. Negativa probatur: Demonstrando Petrum, qui non possidet equum, bene valet: «Equus Petri non est animal, quia est de subiecto non supponente, Petrus est homo, 30
 ergo aliquis equus hominis non est animal», quæ est contradictoria illius primæ.

Respondetur illas esse contradictorias et negativam esse falsam. Et in 35
 probatione committitur defectus, quia mutatur restrictio, ex qua dependet identitas subiecti requisita ad contradictionem, cum in antecedenti stet pro equo Petri, in consequenti pro 40
 equo hominis ut sic. Sed debebat inferri: «Ergo equus hominis, qui est Petrus, non est animal»; et tunc est vera, sed non contradicit illi primæ: «Quilibet equus hominis est animal», 45
 ubi solum supponitur pro equis possessis ab homine. Qui defectus ut clarius tibi constet, adverte, quod non

semper illa consequentia est mala: «Equus Petri non currit, ergo equus hominis non currit», sive affirmative: «Equus Petri currit, ergo equus hominis currit», sed tunc solum, quando negativa verificatur per non suppositionem extremorum pro equo non possesso. In consequenti autem sumitur pro equo possesso, siquidem sumitur ut contradictoria illius: «Quilibet equus hominis est animal»; tunc mutatur restrictio et arguitur mutando identitatem subiecti pro contradictoria requisitam et arguendo in quatuor terminis, scilicet equus Petri, equus hominis, animal et homo.

In complexis autem, ubi obliquus antecedit rectum, quæ dicuntur accepta pluribus, universalitas obliqui vel particularitas se habet tamquam distincta ab universalitate et particularitate recti, et ideo semper mutanda est in sua contradictoria, ut si dicas: «Cuiuslibet hominis equus currit», contradictoria est: «Ali-
 cuius hominis nullus equus currit». Nec obstat, quod universalitas de ly equus in negativa videtur esse 50
 universalitas incompleta, utpote dependens a resolutione illius obliqui „alicuius hominis”, quod supponit determinate. Respondetur enim, quod illa universalitas non est incompleta, sumendo incompletam pro ea, quæ 55
 includit aliquid particularitatis, sed quia est dependens ab alia priori resolutione, ut bene advertit Mag. Bañez lib. 4. Summul. tract. 1. cap. 5. Non est autem inconveniens, quod 60
 ponatur in contradictoria aliqua universalitas dependens ab alia priori resolutione, quando est universalitas termini restricti dicentis ordinem ad alium terminum, a quo restringitur.

In aliis contradictoriis allatis, in quibus ponitur restrictio alienans seu destruens subiectum, respondetur in

¹ Summul. lib. 2. c. 12.; lib. 3. c. 13.

illis semper esse servandam eandem restrictionem. Nam iste terminus: „Petrus, qui volat” idem est ac dicere: „Petrus volans”, ubi adiective tenetur illa restrictio; et contradicunt: «Petrus volans est homo», «Petrus volans non est homo», neque utraque est falsa, sed negativa est vera, cum sit de subiecto non supponente, de quo quidquid negatur, verum est. Et idem iudicium est de illa: «Omnis homo irrationalis est animal», «aliquis homo irrationalis non est animal»; ista enim negativa est vera, quia prædicatum verum negatur de ente ficto, sicut si diceres: «Chimæra non est animal».

Sexto quæritur circa propositiones, quæ significant unionem copulæ pro æternitate. Videntur enim verificari duæ contradictoriæ, quia in nunc æternitatis verum est dicere: «Petrus sedet», «Petrus non sedet»; «Petrus vivit», «Petrus non vivit», quia in tempore aliquando sedet, aliquando non sedet, utrumque autem est simul in æternitate. Idem est de illo vulgato sophismate: «Inter hanc et hanc diem pluet», designando inter sabbatum et sabbatum; «inter hanc et hanc diem non pluet», quia si pluat die Iovis, non autem die Veneris, utrumque est verum, quia utrumque in illo intervallo temporis stare potest.

RESPONDETUR aliquos existimare, quod respectu æternitatis utraque contradictoria est vera, quia illud nunc æternitatis æquivalet diversis temporibus; non est autem inconveniens, quod pro diversis temporibus Petrus sedeatur et non sedeatur. Sed verius est etiam respectu æternitatis non posse esse simul veras, dummodo in utraque propositione copula affirmetur et negetur pro æternitate, non vero in una pro æternitate, in alia pro tempore. Nam primo modo negativa excludit totaliter ab æter-

nitatem, ita quod est sensus: «Petrus non sedet in tota æternitate», et sic est falsa, quia respectu alicuius temporis sedet in æternitate. Si autem propositiones significantur non per negationem, sed per contrarietatem positivam, ut «Petrus vivit», «Petrus moritur»; «Petrus sedet», «Petrus stat», tunc concedendæ sunt in eodem nunc æternitatis, quia respectu diversi temporis in illo nunc inclusi verificantur, et non significatur negatio removens a tota æternitate, licet significetur negatio removens a tempore, quia quando stat, non sedet in tempore, sed æternitas ambit totum illud tempus.

Ad illud secundum sophisma similiter dicitur, quod illa negativa distribuit pro toto intervallo illius temporis. Unde non verificatur, nisi in toto illo intervallo non pluat; et ita non valet: «In hac die, scilicet Iovis, non pluet, ergo inter hanc et hanc diem non pluet», a non distributo ad distributum seu a magis ad minus restrictum, cum distributione minus restricti, scilicet a negatione unius diei ad negationem totius intervalli absolute.

Ultimo in contradictoriis hypotheticarum nota esse illas tres species hypotheticas, scilicet copulativas, disiunctivas, conditionales. Et *copulativæ* ratione de ly et, quo copulantur, important universalitatem; *disiunctivæ* vero ratione de ly vel particularitatem. Unde per disiunctivas contradicimus copulativis, si sint oppositæ qualitatis, ut si dicas: «Omne lac est album et omne lac est dulce» contradictoria eius est: «Aliquod lac non est album vel aliquod lac non est dulce». In *conditionalibus* autem, sive sint causales sive rationales sive pure conditionales, fiunt contradictoriæ per negationem particulæ conditionalis, ut: «Si sol lucet, dies est», «non si

sol lucet, dies est »; « quia sol lucet, dies est », « non quia sol lucet, dies est ». Videatur Mag. Soto lib. 3. Summul. cap. 9. notab. 5.

ARTICULUS III.

UTRUM REGULÆ CONVERSIONIS SINT RECTE ASSIGNATÆ.

Regulæ, quas proposuimus in cap. de Conversione sunt quatuor: *Prima*: Universalis negativa convertitur simpliciter, et etiam converti potest per accidens. *Secunda*: Universalis affirmativa convertitur per accidens. *Tertia*: Particularis affirmativa convertitur simpliciter. *Quarta*: Particularis negativa convertitur per con-

trapolitionem. Igitur Philosophus ¹ posuit tamquam primam regulam, ex qua ceteras probavit, illam DE UNIVERSALI NEGATIVA, quam dicit converti simpliciter. Eius autem probatio formatur hoc modo secundum Philosophum: Bene sequitur: « Nullus lapis est homo, ergo nullus homo est lapis ». Si non sequitur, ergo contradictorium consequentis erit admittendum, scilicet: « Aliquis homo est lapis », ex quo ulterius formatur argumentum: « Aliquis homo est lapis, ergo vel hic homo est lapis vel ille etc. ». Sit ergo iste homo v. g. Petrus, et fiat syllogismus expositivus: « Petrus est homo, et Petrus est lapis, ergo aliquis lapis est homo ». Sed ista est contradictoria illius primæ: « Nullus lapis est homo »; ergo dabuntur duæ contradictoriæ simul veræ, si illa non convertitur simpliciter.

Dices: Non est bona illa probatio Philosophi: « Aliquis homo est lapis, ergo iste homo determinate est lapis vel ille ». Non enim sub illo termino

particulari semper licet descendere, ut patet in simili: « Oculus requiritur ad videndum, ergo iste ».

Respondetur: Legitimum esse descensum, quia ibi ly aliquis habet suppositionem determinatam, sub qua licet descendere immediate. Et quod faciat suppositionem determinatam, constat, quia est contradictoria universalis negativæ: « Nullus homo est lapis ». In illa autem: « Oculus requiritur ad videndum », ly oculus supponit determinate, ut dictum est, et sic bonus erit descensus. Sed antecedens est falsum, quia nullus oculus determinate requiritur, sed solum in confuso, et ita debet dici: « Requiritur oculus ad videndum », ut ly oculus supponat confuse. Stabilita conversione negativæ universalis, ex illa reliquas probat Philosophus. Nam quod UNIVERSALIS AFFIRMATIVA convertatur per accidens, probatur, quia bene valet: « Omnis homo est animal, ergo aliquod animal est homo ». Alioquin si non sequitur, contradictorium erit concedendum, scilicet: « Nullum animal est homo ». Sed hoc ex prima regula convertitur simpliciter, scilicet: « Nullus homo est animal », quæ est contraria illius affirmativæ: « Omnis homo est animal ». Ergo dabuntur duæ contrariæ simul veræ, quod repugnat.

Similiter probatur PARTICULAREM AFFIRMATIVAM converti simpliciter, ut « Aliquis homo est albus, ergo aliquod album est homo ». Nam si consequentia non est bona, ergo eius contradictorium erit verum, scilicet: « Nullum album est homo ». Sed hoc convertitur simpliciter per primam regulam: « Ergo nullus homo est albus », quæ est contradictoria illius primæ: « Aliquis homo est albus ». Ergo dabuntur duæ contradictoriæ simul veræ.

¹ 1. Poster. c. 2. (25 a 6-26).

Conversio PER CONTRAPOSITIONEM fundatur in illa duplici regula tradita ab Aristotele¹: Prima: «Ab affirmativa ad negativam, variato prædicato penes finitum et infinitum, bona est consequentia, ut: Homo est albus, ergo homo non est non albus».

Secunda: «A negativa ad affirmativam, variato prædicato penes finitum et infinitum, et posita constantia subiecti in affirmativa, valet consequentia, ut „Homo non est lapis, et homo est” (hoc dicitur constantia, quia constat dari tale subiectum), „ergo homo est non-lapis”». Quod intelligitur, nisi varietur aliqua appellatio vel reduplicatio, quæ impediatur bonitatem consequentiæ, ut non valet: «Homo essentialiter non est albus, ergo homo essentialiter est non albus»; essentialiter enim nec est unum nec aliud, sed indifferens ad utrumque.

Ex quibus regulis probatur converti *universalem affirmativam* sic: «Omnis homo est albus, ergo omne non-album est non-homo», quia bene valet: «Omnis homo est albus, ergo omnis homo non est non-album» per primam regulam. Rursus: «Ergo omne non-album non est homo» per conversionem universalis negativæ. Rursus per secundam regulam positam valet: «Omne non-album non est homo, et non-album est, ergo omne non-album est non-homo», quæ est convertens illius primæ: «Omnis homo est albus». Idem in conversione *particularis negativæ* probatur: «Aliquis homo non est albus, et homo est, ergo aliquis homo est non-albus» per secundam regulam, «ergo aliquod non-album est homo» per conversionem particularis affirmativæ, «ergo non-album non est non-homo» per primam regulam; ergo de primo ad ultimum etc.

Sic Aristoteles probavit istas regulas. Aliqui tamen sumunt primam radicem illarum ex conversione simplici particularis affirmativæ et probant illam converti simpliciter, quia si aliquis homo est animal, unum sunt animal et homo, quia distinctum non verificatur de distincto. Ergo unum erit alterum et e converso, et sic mutuo verificabuntur inter se.

Sed hæc probatio est omnino inefficax, quia quando dicitur, quod sunt unum animal et homo, vel intelligitur, quod sunt unum adæquate et mutuo, vel inadæquate et non mutuo. Si hoc secundum, ergo male probatur, quod vicissim unum de altero dicatur; alias enim similiter probaretur, quod universalis affirmativa simpliciter convertitur, quia etiam sunt unum in ea prædicatum et subiectum; sed quia non adæquate et mutuo sunt unum, non convertitur. Si primum, petit principium; nam hoc est probandum, quod in particulari affirmativa prædicatum et subiectum sint unum mutuo et adæquate.

Obicies CONTRA CONVERSIONEM UNIVERSALIS NEGATIVÆ: Ista consequentia non valet: «Nulla essentia divina est generans, ergo nullum generans est essentia divina». Instatur enim in Patre, qui est generans et essentia divina. *Item* non valet: «Nulla navis requiritur ad navigandum, ergo nullum requisitum ad navigandum est navis»; «nullus senex erit puer, ergo nullus puer erit senex». Ergo illa regula non semper est vera.

Ad primum respondetur, quod illa non est universalis, cum non constet termino communi, sed singulari, scilicet „essentia divina”, sicut si diceretur: «Nullus Petrus est albus», non est propositio universalis. Si autem dicatur: «Nulla

¹ Periherm. c. 10. (19 b 31).

res, quæ est essentia divina, est generans », propositio esset universalis, sed falsa, et sic sua convertens etiam est falsa: « Nullum generans est essentia divina ». Si autem dicatur in singulari: « Essentia divina non est generans », debet converti per contrapositionem, sicut particularis negativa: « Ergo aliquod non-generans non est non essentia divina », quæ verificatur in Filio et Spiritu Sancto.

Ad secundam instantiam dicitur illam conversionem esse bonam, sed consequens verificatur in eodem sensu, quo antecedens. Antecedens enim est verum supponendo pro nulla navi distributive, ita quod sub illo termino possit immediate descendere. Unde in sua convertente „nullum requisitum ad navigandum” debet supponere pro requisito distributive et determinate. Sic enim verificatur eius conversa: « Nulla navis requiritur determinate »; in confuso enim constat, quod aliqua requiritur. Unde convertens debet facere eundem sensum: « Nullum requisitum determinate est navis », et sic est vera.

Ad tertium dicitur, quod in illa conversione non servatur eadem ampliatio. Nam in illa propositione: « Nullus senex erit puer », ly puer restringitur a ly erit pro puero futuro, subiectum autem ampliatur ad id, quod est vel erit. Et ita si in illa propositione universali: « Nullus senex erit puer », ly senex sumatur pro eo, quod solum est senex, propositio est vera et similiter sua convertens, quæ est hæc: « Nullus, qui erit puer, est senex ». Si vero sumatur pro eo, qui est vel erit senex, est falsa, quia multi, qui sunt futuri senes, adhuc sunt futuri pueri, quia nondum sunt nati, unde non mirum, quod sua convertens sit falsa.

CONTRA CONVERSIONEM UNIVERSALIS AFFIRMATIVÆ INSTABIS: Non va-

let hæc consequentia: « Omnis homo albus est homo, ergo aliquis homo est homo albus ». Nam antecedens est necessarium, consequens autem potest esse falsum, casu quo nullus homo albus sit in mundo. Et similiter non valet: « Omne grammaticum est homo, ergo aliquis homo est grammaticus », « omne album est corpus, ergo aliquod corpus est album »; instatur enim casu, quo nullus grammaticus vel nullum corpus album sit in mundo.

Ad primum respondetur, quod illa non est convertens in sensu, quo verificatur prima propositio. Nam quando dicitur: « Omnis homo albus est homo », si ly est sumatur accidentaliter pro homine existente, falsa est illa propositio in casu argumenti et similiter sua convertens. Si vero ly est abstrahit a tempore faciendo propositionem necessariam, ly albus non debet ibi verificari secundum existentiam, sed secundum possibilitatem seu abstractionem a tempore in hoc sensu: « Omnis homo possibiliter albus est homo », nec potest facere sensum: « Omnis homo existens albus », cum ponatur casus, quo nullus existat. Unde convertens debet esse hæc: « Ergo aliquis homo est homo, qui possibiliter est albus », et sic est vera.

Ad secundum dicitur, quod in illis propositionibus, si in antecedenti ly est absolvitur a tempore, stat pro subiecto albedinis vel grammaticæ et facit hunc sensum: « Omne subiectum albedinis est corpus », « omne subiectum grammaticæ est homo ». Unde convertens debet etiam sumi in eodem sensu et secundum copulam absolutam a tempore: « Ergo aliquod corpus est subiectum albedinis », et sic est vera. Si autem mutetur copula, ita quod in una abstrahat a tempore, in alia non, variatur suppositio. Si vero in antecedenti non abstrahat a tempore,

sed dicat existentiam, sic est falsa in casu argumenti, cum supponatur nullum esse album neque grammaticum, et ideo sua convertens est falsa.

QUÆSTIO VIII.

DE CONSEQUENTIA ET SYLLOGISMO.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM RECTE ASSIGNETUR DIFFERENTIA INTER CONSEQUENTIAM BONAM ET MALAM.

Consequentia bona illa dicitur, in qua antecedens infert consequens. Mala autem est, in qua non infertur consequens ex antecedenti, licet significetur inferri. Tunc autem non infertur consequens ex aliquo antecedenti, quando potest dari antecedens verum et consequens falsum; quandocumque autem infertur vera et propria illatione consequens verum sive ex antecedenti falso sive vero, bona est consequentia.

In præsentī ergo duo brevissime veniunt discutienda: *Primum*: An ista differentia inter bonam consequentiam et malam sit essentialis vel accidentalī. *Secundum*: Quomodo verum sit, quod ex falso infertur verum, cum numquam ex vero inferatur falsum.

Ad primum respondetur affirmative, scilicet quod ista divisio est essentialis, ita quod analogā, loquendo de consequentia formali simpliciter, de qua in præsentī agimus.

RATIO EST, quia essentialis et intrinseca forma consequentiæ est connexio illativa antecedentis cum consequenti; sed consequentia mala caret ista vi illativa, ergo caret forma es-

sentiali consequentiæ. Ergo ita differt consequentia bona et mala, sicut homo vivens et carens vita, qui analogice conveniunt in ratione hominis. Neque

est dabile in consequentia formali, quod habeat aliquam connexionem, et tamen aliquando possit deficere et ideo dicatur mala. Nam forma, quæ semel est defectibilis, et aliquando saltem instari potest ex vi consequentiæ, hoc ipso formaliter non est bona, unde caret omnino connexionē formali, id est dispositione requisita ad inferendum. Quare solum per accidens potest quandoque sequi consequens ex antecedenti, numquam tamen ex vi formæ, sed ratione materiæ.

OBICIENS PRIMO: Non requiritur ad rationem consequentiæ, quod in re detur connexio inter antecedens et consequens. Ergo non ideo caret essentiali ratione consequentiæ, quia non datur connexio, dummodo significetur dari. *Antecedens probatur*: Nam consequentia probabilis est vera consequentia, est enim verus syllogismus topicus, et tamen in re potest carere connexionē, quia multa falsa sunt probabiliora veris. Ergo non requiritur ad essentialē rationem consequentiæ connexio in re, sed sufficit in apparentia et signo.

SECUNDO: Quia propositionem esse veram vel falsam est divisio accidentalī, ergo etiam consequentiam esse bonam vel malam. Nam ita se habet bonum et malum in consequentia, sicut verum et falsum in propositione; siquidem illa est bona consequentia, in qua vere sequitur unum ex alio, illa autem est mala, in qua non vere sequitur.

AD PRIMUM respondetur, quod loquendo de consequentia formali, id est quæ ex vi formæ et dispositionis suæ infert, non datur consequentia probabilis et topica, sed vel est bona vel mala¹. Et quæ semel est bona

¹ *Lu* + non vera aut falsa, evidens vel probabilis.

ex parte formæ, non potest deficere, et consequenter ex parte formæ non potest esse topica, quia si potest deficere, potest instari et vitiari, et consequenter potest dari antecedens verum et consequens falsum. Forma autem consequentiæ, quæ potest instari, hoc ipso est mala ex parte formæ, et si aliquando est bona, solum est materialiter et ratione materiæ, non ratione formæ. Sed in hac parte fallimur et æquivocamur, si existimamus idem esse consequentiam et argumentum, quæ tamen longe differunt, quia argumentum pertinet ad probationem, consequentia vero ad ipsam illationem et formam consequendi unum ex altero. Probatio autem potest esse evidens vel probabilis, et ideo syllogismus ex parte materiæ consideratus et posterioristice seu ex parte probationis dividitur in demonstrativum et topicum, non autem prioristice et ex parte formæ. In præsentī autem solum loquimur de consequentia ex parte formæ et prioristice.

AD SECUNDUM respondetur, quod veritas vel falsitas non mutat significationem enuntiativam, quod est constitutivum propositionis, sed potius significatione immutata potest mutari veritas ex eo, quod res est vel non est. At bonitas vel malitia consequentiæ mutat ipsam formam connexionis et illationis, atque adeo et ipsam essentialem rationem consequentiæ, quæ non consistit in significando veritates, sed in connectendo illas convenienti modo ad inferendum.

Circa secundum difficultas est, quomodo ex vero non possit sequi nisi verum, ex falso autem possit sequi verum. Nec enim apparet, quomodo verum possit in falso contineri, ut ex illo inferatur, falsum autem non possit contineri in vero, cum æque pugnent inter se verum et falsum.

Respondetur omīssa aliquorum solutione, qui dicunt omne falsum continere in se aliquid veri, ratione cuius potest inferre verum, verum autem nihil falsi continere debet et ideo non potest inferre falsum, — hac (inquam) solutione omīssa; nam aliquando potest utraque præmissa esse falsa et tamen inferre consequens verum, ut si dicas: « Omnis lapis est vivus et omnis homo est lapis, ergo omnis homo est vivus », ubi non infertur aliquid in vi alicuius veri ex parte præmissarum.

IDEO RESPONDEO SECUNDO, quod ex falso dicitur sequi verum, non quia possit causari vel manifestari per falsum, sed quia stat bene cum assensu falsæ præmissæ assensus veræ conclusionis.

Unde aliud est sequi verum ex falso, aliud est probari verum per falsum. Hoc secundum numquam stare potest, ut advertit optime S. Thomas 1. Metaph. lect. 2.¹ Unde consequenter non potest manifestari verum per falsum nec causari ab illo, quia si ab illo causaretur, per illud probaretur. Solum ergo dicitur verum sequi ex falso, quatenus supposita admissione præmissæ falsæ adhuc potest stare connexio cum conclusione vera, quia falsitas præmissarum non semper destruit omnem veritatem consequentem; nec enim malum destruit omne bonum. Ceterum si semel dantur præmissæ veræ, hoc ipso quod conceduntur, non potest dari consequens falsum, quia falsum non potest concedi, sed negari. Negato autem consequenti debet negari antecedens, cum quo habet connexionem; siquidem idem est negare illud consequens, atque admittere oppositum eius. Ex opposito autem consequentis sequitur oppositum antecedentis, atque adeo debet admitti oppositum antecedentis et negari ipsum ante-

cedens. Unde de primo ad ultimum: si ex concessione veri sequeretur falsum, idem antecedens concederetur et negaretur.

Posset etiam in præsentī fieri argumentum, quando ex propositionibus necessariis sequitur aliquod contingens, ut ex ista: «Deus scit Petrum peccaturum, ergo Petrus peccabit». Antecedens necessario est verum et consequens est contingens et consequenter potest esse falsum, et sic dabitur antecedens verum et consequens falsum. Sed huius solutionem vide supra, Summul. I. 3. cap. 11. et apud theologos I. p. q. 14. art. 13.

ARTICULUS II.

UTRUM INDUCTIO SIT CONSEQUENTIA FORMALIS.

RATIO DUBITANDI sumitur ex dictis, quia inductio est vera species consequentiæ, cum sit vera species argumentationis; argumentatio autem et consequentia idem sunt. Ergo debet esse bona consequentia; nam mala consequentia non habet essentiam consequentiæ. Si autem est bona consequentia, debet esse formalis, quia illa, quæ formalis non est, potest instari et consequenter non est bona. Unde in ratione consequentiæ numquam datur consequentia probabilis, sed vel est bona vel mala, et quæ est bona, semper est bona, quia est formalis. Ergo idem est inductionem esse consequentiam et esse formalem consequentiam.

Confirmatur, quia aliquæ sunt inductiones, de quibus non potest dubitari, quod sint consequentiæ formales. Ergo absolute non est negandum inductionem esse formalem consequentiam.

Antecedens probatur: Nam descensus copulativus in termino supponente distributive et ascensus disiunctivus respectu termini supponentis determinate sunt formales consequentiæ, quæ in nulla materia possunt instari, ut patet in istis consequentiis: «Iste homo est albus, ergo aliquis homo est albus»; «omnis homo est albus, et homo est, ergo iste homo et ille et ille est albus». Et similiter quando in ipsa inductione enumerantur omnia singularia vel saltem aliqua cum particula „et sic de singulis”, manifestum est esse consequentiam formalem, quia proceditur a collectione omnium singularium ad universalem, quod numquam potest instari.

Denique confirmatur, quia, ut dicit Philosophus ¹, «universalis, de quibus est demonstratio, non possunt cognosci absque inductione». Si ergo inductio non esset bona et formalis consequentia, omnis demonstratio et scientia, quæ ex illa pendet, inniteretur incerto et fallibili fundamento; ergo necesse est, quod inductio sit consequentia formalis et certa.

De hac difficultate præter ea, quæ diximus in textu ², solum in præsentī adverto inductionem non solum importare rationem consequentiæ ex parte dispositionis et formæ connectendi propositiones, quæ est ratio prioristica in consequentia, sed etiam importare rationem argumenti seu probationis, quatenus est locus arguendi et probandi aliquam propositionem universalem ex reductione ipsius ad suas singulares.

Et si inductio consideretur in vi argumenti et loci probativi, non semper facit evidentiam, sed aliquando solam probabilitatem. Et ex hac parte admittit, quod sit consequentia pro-

¹ Anal. post. I. c. 18. (81 b 2); S. Thom. in h. I. lect. 30. (Le I. 259. n. 4).

² lib. 3. c. 2.

babilis, quia innititur experientiae sensuum, unde intellectus accipit cognitionem universalium. Experientia autem non semper est infallibilis, nec totam collectionem singularium potest semper percurrere, et ita nec infallibilem semper probationem fundare. In quo aliqui hallucinati sunt existimantes formalitatem inductionis requirere, quod in antecedenti numerentur omnia singularia vel si non numerentur omnia, apponatur particula „, et sic de singulis”, qua posita inductio reddetur efficax argumentum et consequentia formalis; procedit enim a tota collectione singularium ad universalem, quod est ab æquivalente ad æquivalens.

Ceterum hoc non est facere inductionem in ratione præcisa inductionis, consequentiam formalem, sed adiungere illi alium locum arguendi, nempe ab æquivalenti ad æquivalens, qui semper est probatio efficax. Sed tamen inductio ex natura sua et propria vi id non petit. Nam cum inductio deserviat, ut ex ipsa sensuum experientia sumatur notitia rei universalis, si necesse esset numerare omnia singularia sub universali contenta, numquam aut rarissime fieret inductio. Quis enim omnia singularia experiri posset? Si autem non expertis omnibus pro reliquis, quæ non experimur, ponatur particula „, et sic de singulis” etiam non expertis, respectu illorum manet inductio invidens et incerta, quia non constat sic reliqua se habere. Et ita solum erit argumentum probabile, ex his, quæ experta sunt (licet non omnia, sed plurima), inferens universale.

Idem dico de aliquibus speciebus inductionis, in quibus invenitur efficax probatio et formalis consequentia. Sed non est præcise in vi inductionis, sed ex alio loco arguendi adiuncto. Ut quando ex singulari infertur non universalis,

sed particularis determinata, ut « Petrus currit, ergo aliquis homo currit », tenet consequentia non in vi inductionis, siquidem solum unum singulare numeratur, sed a non amplo ad amplum affirmative sine distributione ampli. Et similiter cum ab universali distributo descendimus copulative ad quodlibet singulare, ut « Omnis homo est albus, ergo iste est albus et ille etc. », tenet ab amplo ad non amplum cum distributione ampli affirmative. Et idem est a particulari ad singularia disiunctive; tenet enim ab æquivalenti ad æquivalens aut aliquo simili loco arguendi.

Quare licet inductio adiunctis his vel aliis similibus locis arguendi sit efficax probatio et consequentia, tamen pura et mera inductio id non petit, sed potest inveniri enumeratis sufficienter singularibus. Sufficienter, inquam, ad inferendam universalem probabiliter, si non omnia numerentur, vel evidenter, si omnia. Et utrumque pertinet ad inductionem, imo illud prius frequentius, quia vix aut numquam omnia singularia enumerantur, et tamen datur inductio ad universale simpliciter. Imo si numerentur non solum sufficienter, sed totaliter, non est pura inductio, sed ab æquivalenti ad æquivalens, sicut si sufficienter numerenter non ad inferendam universalem distributam, sed tantum particularem, ut supra diximus. Hæc de inductione, ut dicit rationem argumenti et loci probativi.

Si vero consideretur ipsa dispositio et forma deducendi unum ex alio, sic inductio (si præcise sumatur, non adiuncto alio loco arguendi) **non importat dispositionem et formam perfectam consequentiæ, sicut syllogismus**, in quo ipsa dispositio et forma fundatur in connexion terminorum perfecta cum uno tertio tamquam in medio, unde cogitur intellectus

fateri connexionem eorundem terminorum inter se. At vero inductio non utitur connexione extremorum cum uno tertio tamquam ratione et forma illativa, sed ex ipsis singularibus, quæ experitur, quasi ex partibus subiectivis totius universalis infert ipsam propositionem universalem, ut diximus. Et hæc connexio singularium expertorum cum suo universalis fundat consequentiam non absolute formalem, sicut syllogismus, sed formalem inductive. Cum enim omnis consequentia sit quædam illatio probativa et manifestativa veritatis, omnis autem veritas et scientia nostra habeat duos progressus, scilicet primo in sui introductione, secundum quod oritur et dependet a sensibus, secundo in probatione ex propositionibus iam universaliter conceptis; consequenter illatio ipsa veritatis secundum formalem rationem consequentiæ et illationis debet habere duplicem modum connexionis et consequentiæ, scilicet in inducendo seu introducendo nos ad cognitionem universalium ex ipsis singularibus, et in probatione seu discursu ex propositionibus factis universalibus ad alia. Inductio ergo habet dispositionem consequentiæ primo modo tantum. Unde licet possit vitari et deficere absolute, tamen habet quidquid requiritur ad formalem consequentiam in ratione inductivi, non simpliciter et evidenter probativi.

AD RATIONES DUBITANDI ¹ RESPONDETUR: Ad primam ², quod inductio ex præcisa ratione inductionis est vera species consequentiæ, sed non ita perfecta sicut syllogismus neque ordinata ad probandum seu convincendum intellectum, sed ad introducendum in universalia ex comparatione et numeratione singularium. Et in hoc genere inducendi habet forma-

lem rationem consequentiæ, non probativæ ex universalibus, sed inductivæ ex singularibus. Unde eius bonitas non est, quod convincat plene, sed quod sufficienter inducat ad universalia ex singularibus expertis.

Ad primam confirmationem respondetur, quod illæ consequentiæ inductionis tenent non in vi inductionis præcise, sed quia vel reducuntur ad formam syllogismi vel alius locus arguendi sibi adiungitur, qui habet efficacem et infallibilem connexionem, ut diximus.

Ad secundam confirmationem respondetur, quod omnis nostra speculatio dependet ab inductione, sicut dependet a sensu et experientia. Unde si propositiones universales alicuius scientiæ non sint ita abstractæ et communes, quod ex quocumque individuo manifestari possit ipsarum veritas, sed ex plurium numeratione et experientia pendeat, sicut scientiæ naturales, non sunt ita certæ sicut aliæ scientiæ abstractiones et communiores, ut Metaphysica et Mathematicæ, quorum principia etiam in uno individuo habent totam certitudinem, ut « Quodlibet est vel non est ».

ARTICULUS III.

UTRUM CONCLUSIO SIT DE ESSENTIA SYLLOGISMI, AN SOLUM PRÆMISSÆ.

Litigant in hac difficultate diversæ sententiæ fere ex eodem motivo.

Quia enim syllogismus fit per discursum, in quo ex connexione præmissarum infertur et manifestatur conclusio, putant aliqui de ipsa

¹ positas in principio articuli.

² et unicam. Cf. supra p. 198.

essentia syllogismi non solum esse præmissas inferentes, sed etiam conclusionem illatam, quia discursus non sistit in præmissis, sed in conclusione, et quamdiu non infertur conclusio, 5 manet suspensus discursus et incompletus. De ratione ergo syllogismi completi et perfecti est conclusio.

Alii e contra, quia conclusio est 10 illata et manifestata per discursum, inferunt inde, quod conclusio non pertinet ad essentiam syllogismi, sed est effectus ipsius, quia syllogismus formaliter est modus sciendi et argumentatio, quæ est manifestativa alicuius ignoti. Salvatur ergo tota ratio ipsius in ipsa ratione manifestativi, non autem in ratione manifestati; conclusio autem est manifesta, 20 non manifestativa.

Alii denique existimant solum consistere formaliter in ipso motu seu illatione, non in præmissis neque in conclusione, licet illa quasi materialiter et in obliquo includat. 25

Verius tamen videtur syllogismum in suo essentiali conceptu dicere orationem compositam ex antecedente et consequente ipsaque illatione seu 30 consequentia.

Itaque et habet vim illativam, quæ est in præmissis, et habet rem illatam in consequente, et habet ipsam illationem, quæ passive sumpta est 35 in consequente illato, active autem in præmissis inferentibus. Atque ita est quasi organicum instrumentum, quod constat ex parte movente et ex parte mota, sicut in viventibus 40 una pars movet aliam. Constat enim, quod ipsæ præmissæ sunt motivum et ratio cognoscendi conclusionem. Unde ad rationem syllogismi, quo tamquam instrumento fit ista cog- 45 nitio conclusionis, necessario et essentialiter requiruntur præmissæ. Similiter ipsa conclusio est obiectum cognitum; ad hoc enim tendit syllogismus, ut conclusionem cognoscat 50

per illationem. Cognitio autem non respicit in obliquo et materialiter, sed formalissime suum obiectum. Unde non potest consistere syllogismus in solo ipso motu seu illatione, secundum quod præcise illatio sumitur passive pro eo, quod sequitur passive ex alio; sic enim solum invenitur in ipso consequente illato. Et cum in aliquo syllogismo admittimus præmissas et negamus consequentiam, non negamus totum syllogismum, sed solum illationem et deductionem passivam eius, quod sequitur. Ergo signum est totum syllogismum non supponere pro illatione passive accepta, sed pro illo composito ex inferente et illato, in quo invenitur plena et adæquata illatio seu consequentia active et passive sumpta. Sicut motus licet passive solum sit in passo, tamen in quantum actio, dimanat ab agente et respicit illud, et sic complete et adæquate respicit agens et patiens. Sed tamen deficit exemplum in hoc, quod syllogismus non est ipse motus, sed instrumentum logicum, quo intellectus movetur de uno ad aliud cognoscendum. Unde debet includere partem moventem, quæ sunt præmissæ, et partem notam, quæ est obiectum illatum seu conclusio.

Unde rationem primæ sententiæ admittimus, quæ ita includit conclusionem, quod non excludit præmissas. Ad secundam vero dicimus, quod conclusio est effectus syllogismi, non quidem totius syllogismi, sed partis illius. Sicut in viventibus pars mota est effectus ipsius viventis, in quantum mota ratione partis moventis; includit tamen adæquate et complete ipsum totum constans ex parte movente et ex parte mota. Sic syllogismus in sua essentia adæquate et complete includit illuminans et illuminatum, manifestativum et manifestatum tamquam partes. Unde licet de essentia consequentiæ

et argumentationis sit esse manifestativum alicuius ignoti, tamen ipsum ignotum, quod est conclusio, essentialiter includit ut illatum et manifestatum et obiectum rationis manifestativæ.

ARTICULUS IV.

UTRUM SYLLOGISMUS RECTE DIVIDATUR IN PERFECTUM ET IMPERFECTUM.

ALIIQUI existimant nullum syllogismum indigere reductione ad alium syllogismum perfectiorem, sed æque immediate regulari omnes illo principio: « Quæcumque sunt eadem uni tertio, sunt eadem inter se ». Unde autem per reductionem ad alium syllogismum, possunt ostendi, quia sicut in primis quatuor modis primæ figuræ invenitur identificatio extremorum cum uno tertio, ita et in aliis syllogismis secundæ et tertiæ figuræ, ut constat quocumque syllogismo in illis facto. Ergo ex tali principio poterit immediate convinci, qui negaverit illationem talium syllogismorum, non autem necessaria est reductio ad primos syllogismos primæ figuræ.

CETERUM Philosophus expresse docet omnes syllogismos imperfectos reduci posse ad universales primæ figuræ, ut patet in 1. Priorum cap. 7.¹ Idem docet S. Thomas opusc. 48. tract. de Syllogismo cap. 6.², 7.³ et 8.³ Et RATIO EST, quia licet tota vis syllogistica consistat in illo principio, quod quæcumque sunt identificata uni tertio, sunt identificata inter se, tamen ut clare constet hæc identificatio cum uno tertio,

requiritur, quod illud tertium sit distributum, quia si medium teneatur particulariter in utraque præmissa, ex puris particularibus nihil sequitur. Si ergo medium debet identificari cum extremis secundum distributionem, mediante qua extrema ipsa contineat et uniat in se, oportet, quod ista identificatio medii reguletur per illud principium „Dici de omni” et „Dici de nullo”.

Et hoc est, quod non in omnibus syllogismis æque evidenter fit, quia non in omnibus ita immediate et per se constat contineri aliquod extremum sub ipso medio distributo, sicut constat in quatuor primis modis primæ figuræ, in quibus medium est subiectum in maiori et prædicatum in minori, ratione cuius, cum ponatur universaliter in maiori ex parte subiecti, postea in minori prædicatur de aliquo. Unde hoc ipso illud, de quo prædicatur, designatur contineri sub ipso medio, quod non ita manifestatur in secunda et tertia figura; ut patet, si facimus syllogismum in Barbara: « Omne animal est substantia, omnis homo est animal, ergo omnis homo est substantia ». Ubi ille medius terminus animal, in quo identificantur homo et substantia, in maiori ponitur universaliter ex parte subiecti, deinde vero in minori, cum animal prædicetur de homine, hoc ipso clare constat, quod homo continetur sub animali, et consequenter quod substantia, quæ prædicabatur de animali, per regulam „Dici de omni” prædicabitur etiam de homine, qui continetur sub animali.

Hoc autem in secunda et tertia figura non ita per se manifestatur. Unde ad hoc, ut constet ita

¹ 29 a 30.

² Summa tot. Log. Arist. tr. 7. c. 6. (Pa XVII. 99 b).

³ Pa XVII. 98-100.

identificari extrema cum uno tertio, quod salvetur in illo „Dici de omni” vel „Dici de nullo”, indiget reduci ad modum primæ figuræ, et non solum immediate probari per illud principium: Quæcumque sunt eadem uni tertio etc., excludendo principia „Dici de omni” et „Dici de nullo”.

De quarta figura, an detur, aliqui longius disputant. Sed pro ista difficultate sufficiunt ea, quæ tradidimus Summul. l. 3. cap. 5. Non enim negamus hanc quartam figuram, sed dicimus reduci ad primam ideoque non ponere figuram omnino distinctam, sed sub prima contentam.

FINIS PRIMÆ PARTIS LOGICÆ.

APPENDIX

AD SECUNDAM PARTEM SUMMULARUM

EXHIBENS TEXTUM EDITIONIS LUGDUNENSIS

PRO HIS ARTICULIS, IN QUIBUS LECTIO SUPRA POSITA AB HAC EDITIONE ALIQUOTIENS RECEDIT

ILLUSTRATIONES

PRÆCEDENTIS TEXTUS ¹

QUÆSTIO PRIMA.

DE TERMINO.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM RECTO ORDINE DOCTRINÆ
INCIPIAT DIALECTICA A TERMINO.

SUPPONIT titulus in omni doctrina dari ordinem, id est in omni scientia tractante materias suas scientifice nec a casu nec pro libito incipere debere ab ista vel ab illa; sic enim pariet confusionem, non claritatem, quæ maxime pendet ab ordine tractandi. Ordo autem artis seu scientiæ est sicut ordo naturæ; incipiunt enim ab imperfectiori et faciliori et consummantur seu terminantur in perfectiori. Et ideo a communioribus, id est quæ ad plura pertinent, et a simplicioribus et notioribus quoad nos incipit doctrina sicut et natura. Quæ vero sunt notiora non quoad nos, sed secundum se propter magnam perfectionem et dicuntur notiora naturæ, id est nobilioris et cog-

noscibilioris naturæ, ut Deus et res spirituales, licet non facilioris, ab his non incipit cognitio in executione. De quo vide in Phys. q. 1.

5 DICO ERGO PRIMO: Ad Logicam per se pertinet dirigere omnes tres operationes intellectus, quæ sunt simplex apprehensio, compositio et discursus.

De secunda et tertia operatione nullus dubitat, de prima aliqui. Sed deducitur clare ex Aristotele et D. Thoma, qui 1. Poster. lect. 1. ² ita inquit: « Una actio intellectus est intelligentia indivisibilium sive incomplexorum, secundum quod concipit, quid est res, et ad hanc operationem ordinatur doctrina, quam tradit Aristoteles in libro Prædicamentorum ». Nec minus aperte idem affirmat S. Doctor in 1. Periherm. lect. 1. ³, ubi ordinem librorum Aristotelis in Logica penes istas tres operationes intellectus distribuit.

Dices S. Thomam... etc. Vide supra p. 86 a 3.

DICO ULTIMO: Intra ipsam... dicit habitudinem.

Hæc conclusio pendet ex dicendis art. seq. Interim colligitur aperte ex

¹ i. e. textus Summularum.

² Le I. 138. n. 4.

³ l. c. 7. n. 2.

D. Thoma 1. Periherm. lect. 1. ¹, ubi dicit tripliciter posse considerari terminos seu simplices dictiones, vel secundum quod absolute significant simplices intellectus, et sic pertinent ⁵ ad librum Prædicamentorum; vel « secundum rationem, prout sunt partes enuntiationis, et sic determinatur de eis in hoc libro, et ideo traduntur sub ratione nominis et verbi, de quorum ratione est, quod significant aliquid cum tempore vel sine tempore, et alia huiusmodi, quæ pertinent ad rationem dictionum, secundum quod constituunt enuntiationem »; vel tandem secundum quod ex eis constituitur ordo syllogisticus, et sic pertinent ad libros Priorum. Ergo secundum S. Thomam terminus seu dictio simplex ad primam operationem pertinet, ut ²⁰ est pars enuntiationis et ut ad illam componendam ordinatur. Ergo si a directione primæ operationis recte incipimus (ut probatum est), a termino in communi incipere debemus, ut dicit ²⁵ rationem partis compositivæ.

Probatur ratione: In Summulis tractamus de his, quæ spectant ad formam logicalem seu resolutionem prioristicam, in Logica autem de his, quæ ³⁰ pertinent ad materiam et resolutionem posterioristicam, quia prior est in qualibet arte forma quam materia. Et ideo Aristoteles vocavit libros Priorum eos, in quibus tractavit de forma syllogismi, Posteriorum, ubi de materia. Ergo tractare debemus in præsentia de termino aut simplici dictione, ut pertinet ad partem prioristicam et ut respicit fabricam et constructionem ⁴⁰ enuntiationis et syllogismi; ergo de termino sub respectu ad ea, quæ construit vel in quæ constructum resolvitur; ergo de termino prius ut respicit enuntiationem quam syllogismum, quia ⁴⁵ enuntiatio syllogismum præcedit, cum sit pars eius. Licet enim absoluta consideratio alicuius rei præcedere soleat respectivam, in ordine tamen ad aliquem specialem tractatum vel finem ⁵⁰ potest respectiva consideratio absolutam præcedere. Ergo convenienter incipimus a termino secundum officium

seu respectum conficiendi enuntiationem, acturi deinceps de illo sub respectu extremi syllogistici.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Adversus primam conclusionem opponitur: Simplex apprehensio non est capax artificii logicalis nec modi sciendi; ergo ¹⁰ Logica nullum ius nec directionem habet in eam.

Antecedens probatur: Simplex apprehensio ideo vocatur simplex, quia nihil habet de artificio et tam naturaliter ¹⁵ fertur in obiectum sibi propositum sicut sensus externus. Sicut enim visus v. g. proposito sibi colore illum videt absque artificio aut directione aliqua, neque errare potest in eo videndo, sic prima ²⁰ operatio proposito sibi homine v. g. aut quolibet alio obiecto simplici, illum concipit absque indigentia artis et sine periculo erroris. Ergo nullo modo pertinet ad dialecticum illam dirigere.

RESPONDETUR: Distinguitur antecedens: Non est capax artificii logicalis per modum compositionis et divisionis, conceditur antecedens; per modum distinctionis et coordinationis, negatur ³⁰ antecedens.

Est enim duplex artificium, duplex modus sciendi et duplex error, vel compositivus aut divisivus, qui consistit in attribuendo unum alteri vel dividendo unum ab altero; huius non est capax prima operatio, cum sit simplex apprehensio omnem compositionem excludens. Vel est artificium aut modus sciendi distinctivus et coordinativus, sicut distinguimus inter gradus superiores et inferiores, inter intentionem generis et speciei, inter commune et particulare, concretum et abstractum; et hoc artificio indiget prima operatio. ⁴⁵ Cum enim in ea multa soleant involute et confuse apprehendi, illa evolvere, coordinare et distinguere secundum diversas intentiones, artificium est ad modum sciendi requisitum, scilicet ad definitionem et divisionem, quæ penes intentionem generis et differentię solent fieri etc. Emendare autem errores simplicis apprehensionis ex parte na-

turæ seu rei apprehensæ pertinebit ad metaphysicum, ex parte vero formæ et secundæ intentionis, v. g. ex parte generis et differentiæ, ex parte concreti et abstracti et simili, pertinebit ad logicum.

Secundo arguitur contra secundam et tertiam conclusionem: Terminus ut a nobis traditur nec est simplicior aut imperfectior nec notior quoad nos; ergo ab illo non est incipiendum.

Probatur minor quoad primam partem: Terminus est adhuc resolubilis in alia simpliciora et imperfectiora, ex quibus constat, scilicet in significationem et vocem et syllabas; ergo prius agendum esset de signo, de syllabis et voce quam de termino. Quoad secundam partem probatur: Oratio et propositio est notior termino; ergo terminus non est notior quoad nos. Antecedens probatur: Propositio est totum respectu termini, qui est pars ipsius; ergo propositio est notior termino notitia confusa saltem, quia hac notitia totum est notius parte, ut dicitur in 1. Phys. ¹ Item: Terminus definitur per propositionem, est enim terminus pars propositionis; ergo etiam notitia distincta propositio est notior termino. Consequens patet, quia definiens notificat et manifestat definitum, ergo debet esse manifestior et notior illo. Si enim prius non cognoscamus propositionem, quomodo per illam definiemus terminum? Quod confirmat Aristoteles in 1. Priorum cap. 1. ² prius definiens propositionem, deinde terminum. Ergo a propositione prius incipi debet, quam a termino.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Ad probationem *primæ partis*, distinguitur antecedens: Terminus est resolubilis in alia, de quibus agere pertinet ad logicum, negatur antecedens; quæ præsupponit tractata ab aliis artibus vel scientiis, conceditur antecedens. Ergo non est simplicior simplicitate absoluta, conceditur; simplicitate logicali seu pertinente ad Logicam, negatur.

Vox enim, significatio et syllabæ, quæ sunt elementa compositiva termini,

ad dialecticum non spectant. De voce enim agit physicus, de syllabis grammaticus, de signis ad placitum quoad institutionem Respublica, quoad communicationem hominum Politica. Si quid vero agit logicus de signo, aut est mutuatum ab aliis scientiis vel agit de illa, ut est fundamentum secundæ intentionis, termini, orationis etc. Itaque resolutio logicalis proprie sistit in termino ut constructivo propositionis et syllogismi; ulterior vero resolutio termini, scilicet in vocem et significationem et similia non est perscrutationis logicæ. Sicut statuarium sistit in ligno, ex quo facit statuam, licet lignum et æs resolvantur in materiam et formam, non ab arte, sed a natura.

Ad probationem *secundæ partis* distinguitur antecedens: Propositio est notior termino notitia confusa, conceditur antecedens; notitia distincta et scientifica, negatur antecedens; ergo incipiendum est a propositione, et non a termino, negatur consequens, quia non incipimus ordine scientifico et notitia distincta, quæ supponit cognitionem confusam totius.

Ex quo patet responsio ad secundam probationem. Ut enim definiamus partem per habitudinem ad totum tamquam ad terminum extrinsecum seu terminum per habitudinem ad propositionem, sufficit cognoscere ipsum totum seu propositionem confuse, non vero scientifice et distincte. *Et cum urgetur*, quod definiens debet esse notius definito, distinguitur eodem modo: notius notitia simplici et confusa, conceditur; distincta et scientifica, negatur. Quando enim color definitur per ordinem ad visum, non oportet prius definite et scientifice cognoscere visum, sed sufficit, quod confuse cognoscatur. Quæ doctrina præcipue est vera in rebus, quæ definiuntur per ordinem ad aliquid extrinsecum, quæ appellantur in 7. Metaph. definitiones per additamentum ³. Ordo enim ad illud est intrinsecus rei, quæ definitur, non illud extrinsecum, ad quod est talis ordo;

¹ Phys. I. c. 1. (184 a 24).

² 24 a 16; b 16.

³ c. 5. (1030 b 16).

et sic non requiritur perfecta et distincta cognitio talis extrinseci. Uno itaque verbo dico, quod quando aliquid definitur, sufficit, quod sua definientia sint notiora quoad an est, non 5 quoad quid est.

Ad confirmationem ex Aristotele respondetur retorquendo eam contra arguentem. Si enim Philosophus acturus de syllogismo prius attigit materiam 10 eius proximam et remotam, quæ sunt propositiones et termini, in quem tamquam in ultimum resolvitur syllogismus; ergo quando via compositionis procedimus et ordine scientifico et distincto, 15 a termino debemus incipere, licet supponatur notitia syllogismi et propositionis quoad an est sive confusa.

Ultimo arguitur: Omnis scientia incipit ab universalibus, ergo Logica non 20 a termino, sed ab illo, in quo convenit terminus et propositio in genere logico, scilicet ab intentione secunda in communi deberet incipere. Et hoc etiam convenit modo, quo incipit Philosophus 25 in *Physicis*; incipit enim ab ente mobili in communi, deinde singulas partes explicat in libris de *Cælo*, de *Generatione* et *Anima* etc. Ergo similiter Logica deberet incipere ab ente logico, 30 id est a secunda intentione, deinde ad partes eius descendere.

Confirmatur, quia ipse modus sciendi secundum se est facilior ad cognoscendum quam terminus, quia ipse 35 modus sciendi faciliat et parat viam ad sciendum, cum sit instrumentum sciendi. Ergo prius debebat agi de modo sciendi tamquam de faciliiori seu facilitante scientiam, deinde de obiectis scibilibus in 40 particulari, scilicet termino, oratione etc.

RESPONDETUR distinguendo antecedens: Omnis scientia incipit ab universalibus sive in prædicando sive in componendo aut causando, conceditur 45 antecedens; ab universalibus in prædicando solum, negatur antecedens. Terminus autem est universalissimum quid in componendo; componit enim omnia instrumenta logicalia, orationem, pro- 50 positionem, syllogismum, ipsum etiam modum sciendi etc. Non semper autem est necesse incipere ab universaliori in prædicando, ut quando specialem difficultatem non habet, prout concipitur

in communi, sed ut explicatur per suas partes, sicut modus sciendi in communi non habet aliam difficultatem, quam quæ explicatur per suas partes. Et ad illud de ordine servato a Philosopho in *Physicis* dicimus idem observari in Logica, quia sicut physicus agit prius de ente mobili tamquam de obiecto in communi et incipit scientificæ a principiis et elementis, quibus constituitur ens mobile, scilicet a materia et forma, ita Logica agit de modo sciendi vel forma logicali, quæ est secunda intentio in communi, tamquam de obiecto, sed tamen incipit scientificæ a primo elemento et simpliciori eius constitutivo, quod est terminus.

Ad confirmationem respondetur, quod modus sciendi ut scientificæ et distincte cognoscendus et definiendus, tamquam res cognoscenda ut quod, non est facilior cognitu quam terminus; siquidem terminus est pars illius, et a cognitione partium incipit distincta et scientifica cognitio compositi. Modus autem sciendi ut conditio seu ut instrumentum cognoscendi in exercitio et ut quo, est facilior termino et parat viam ad illum sicut et ad omnia obiecta, quæ scientificæ cognosci debent. Sed ad hoc non est necesse prius cognosci ipsum modum sciendi quidditative et scientificæ, sed notitia quadam imperfecta et confusa, ut totum respectu partium. In summa: Doctrina, quæ incipit a termino scientificæ, incipit etiam cognoscere scientificæ ipsum modum sciendi et propositionem et syllogismum, quia scientifica istorum cognitio incipit a cognitione distincta partium, et prima pars illorum terminus est.

ARTICULUS II.

UTRUM SIT BONA DEFINITIO TERMINI ENUNTIATIVI ET IN QUO EIUS FORMALITAS CONSISTAT.

In controversiis..... etc. Vide supra p. 89 b 32.

DICO PRIMO: De essentiali ratione termini logicalis seu artificialis est, quod sit significativus significatione ad placi-

tum, si sit vocalis vel scriptus, non si sit conceptus.

Conclusio est communis dialecticorum, qui sequuntur Aristotelem universa instrumenta logica, syllogismum, orationem, nomen, verbum etc. definiunt per voces significativas. Sequitur S. Thomas 1. Periherm. lect. 1.¹ agens de definitione nominis et lect. 6. in fine² agens de definitione orationis; et excludit voces naturaliter significantes, licet oppositum senserit Plato in Cratilo³, eo quod oratio et partes eius non sunt res naturales, sed quidam artificiales effectus, unde debent significare artificialiter seu ad placitum, sicut omnia artificialia causantur ex humana voluntate et ratione; voces autem significationis expertes solum naturaliter repræsentant, non ad placitum, unde per se non pertinent ad construendam orationem.

Ex quo sumitur RATIO pro conclusionem, quia vox non significativa, ut „blitiri“, nihil potest menti repræsentare, quod indigeat directione artis et ad ratiocinandum conferat; ergo per se non pertinet ad logicale instrumentum.

Patet consequens, quia omne instrumentum logicale ad aliquam rationis directionem et artificium deservire debet, siquidem formalis ratio Logicæ ut dictum est, est respicere directionem rationis ad hoc, ut sine errore procedat intellectus. An vero *per accidens* possit vox non significativa assumi a Logica ad componendam orationem, dicemus in argumentis.

Quod vero terminus debeat significare *ad placitum* et non *naturaliter*, probatur primo, quia in præsentem definitur terminus in communi, ut comprehendit omnem partem orationis, etiam copulam seu verbum; hoc enim intelligimus nomine termini. Sed nulla vox naturaliter repræsentat copulam aliarum (si negas, assigna eam); ergo saltem ex parte copulæ indiget termi-

nus significatione ad placitum. Tum ultra: Copula significat ad placitum; ergo non potest per se unire extrema repræsentantia naturaliter. Quomodo enim verbum „est“ uniet duos visus vel duos gemitus? Ergo ut detur artificium logicale, necessario requiritur significatio ad placitum, tam in verbo quam in extremis verbo unitis, et consequenter in termino, qui est quid commune ad omnia illa. Si enim scriptura non significativa, v. g. linea calamo tracta, logice non componit, ergo neque vox non significativa componet.

DICO SECUNDO: Ultima formalitas termini enuntiativi est, quod sit pars enuntiationis, ex quo simplex conficitur propositio, non solum ut prædicatum et subiectum, sed secundum rationem magis communem, comprehendentem verbum et alias partes, ut pronomina, adverbia, præpositiones et similia.

Hæc conclusio est communis inter thomistas, Petri Hispani, Soto, Bañez et aliorum. Probatur primo auctoritate Aristotelis et D. Thomæ 1. Periherm. cap. de Enuntiatione⁴, ubi docens Philosophus, quomodo nomen et verbum excludantur ab oratione, inquit: «Nomen ergo et verbum dictio sit sola, quoniam non est dicere sic aliquid significantem voce enuntiare». Quæ verba exponens S. Thomas ibi lect. 8. § *Excludit ab unitate*⁵ inquit: «Nomen ergo et verbum dictio sit sola, ita dictio, quod non enuntiatio, et videtur ex modo loquendi, quod ipse imposuerit hoc nomen dictio ad significantem partes enuntiationis». Ergo nomini et verbo commune nomen imposuit Philosophus, scilicet quod sint „dictio“ sola; et hoc nomen imposuit, ait S. Thomas, «ad significantem partes enuntiationis». Ergo dictio seu terminus secundum Aristotelem et D. Thomam significat rationem partis enuntiationis, in qua conveniunt nomen et verbum, illisque communem, et secundum quam pertinent

¹ Le I. 7. n. 3.

² l. c. 32. n. 7-8.

³ p. 383., 387., 390.

⁴ c. 5. (17 a 17).

⁵ Le I. 39. n. 17.

ad præsens institutum, ut expresse asserit S. Doctor 1. Periherm. lect. 1. ¹ dicens, quod considerantur «simplices dictiones prout sunt partes enuntiationis, et sic determinatur de eis in hoc libro etc.». Ergo optime definitur terminus seu dictio per hoc, quod sit pars enuntiationis, seu «id, ex quo simplex conficitur propositio», quia si logicus considerat terminum ut est pars, ¹⁰ eum definire debet in communi per hoc, quod sit pars. Et hæc est formalitas constitutiva illius, quia omni alia formalitate seclusa intelligitur manere terminum seu dictionem; si maneat, ¹⁵ concipiatur in ratione partis enuntiationis.

Et si inquiras, utrum ista consideratio partis includat omnes partes enuntiationis, an solum principales, respondetur, quod terminus seu dictio potest sumi dupliciter, aut generali, ampla et communi acceptione aut restricta vel magis determinata. *Primo* modo comprehendit terminus ²⁵ omne genus partium eo modo, quo partes sunt, etiam adverbia, pronomina, et alia syncategoremata, quæ magis sunt colligationes partium orationis quam orationis partes, sicut clavi et ³⁰ alia huiusmodi non sunt partes navis, sed partium navis coniunctiones, absolute tamen seu communiter partes navis appellantur, quæcumque eam componunt, quomodocumque componant. ³⁵ Si vero terminus *secundo* modo et stricta significatione sumatur, solum comprehendit principales orationis partes, quæ sunt nomen et verbum, ad quas aliæ reducuntur. Sub nominibus ⁴⁰ enim comprehenduntur pronomina, sub verbo participium. Adverte tamen, quod, licet verbum copulet extrema propositionis quasi unio et ligamentum, syncategoremata autem dicantur colligationes partium, aliter tamen et aliter. Nam verbum colligat significando aliquid per modum actionis et motus potestque habere rationem prædicati in propositione, ut cum dico: «Petrus ⁵⁰ currit», «Petrus est». Syncategoremata autem sunt colligationes significando aqualiter et non aliquid, unde

nequeunt habere rationem prædicati et subiecti per se loquendo sicuti verbum et nomen, quæ partes principales orationis appellantur. Et ideo solas illas Aristoteles pertractavit, ut ait S. Thomas loco cit., cuius tota est hæc doctrina, quia de simplici oratione determinare intendebat, quæ de necessitate nomen et verbum exposcit.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur contra primam conclusionem: Blitiri est terminus, et non est vox significativa; ergo male definitur terminus per hoc.

Probatur antecedens: Competit ei ultima et essentialis differentia termini, scilicet esse partem simplicis propositionis; est enim pars istius: «Blitiri non est scindapsus», «Blitiri est trisyllabum». Supponit etiam in propositione suppositione materiali. Ergo est terminus.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Ad probationem distinguitur antecedens: est pars vel componit propositionem materialiter, conceditur antecedens; formaliter et significative, negatur ³⁰ antecedens.

Terminus enim et reliqua instrumenta logicalia dupliciter accipi possunt, vel obiective pro ipsis rebus significatis, et hoc est *materialiter*, vel formaliter pro ipsis signis, quibus utimur, eo quod res ad scholas adducere non possumus, et hoc est *significative*. Quando ergo propositio vel oratio fit ex vocibus non significativis, vox illa stat materialiter pro se, sicut in suppositione materiali: ut cum dico: «Homo est nomen», «homo est vox». Tunc enim illæ voces stant pro se, quia repræsentant seipsas sensui; unde non indigent significatione, sed repræsentatione sui (tunc enim rem adduximus in scholas), quæ supplet vicem significationis; significatio enim non est sui, sed alterius, est namque signum, quod aliquid aliud a se repræsentat, non se. Quare per se loquendo ad artificiosam compositionem Logicæ requiritur significatio; per accidens autem potest uti repræsentatione,

¹ *Lc* 1. 9. n. 5.

quando non format orationem de rebus significatis, sed de ipsis vocibus, ut in argumento, et tunc voces materialiter componunt, non formaliter.

CONTRA: Oratio composita ex blitiri est formaliter oratio; ergo blitiri formaliter componit eam.

Patet consequens, quia totum, quod est formaliter totum, petit partes, quæ sint formaliter partes. *Antecedens probatur*: Illa est formaliter oratio, quæ sensum orationis generat in mente audientis; talis est hæc: « Blitiri non est scindapsus ». Ergo. Quinimo Aristoteles suas demonstrationes ex solis litteris A, B, C efformavit, quæ nihil significant tamquam dictio seu terminus. Et ad orationem non omnes partes significativas postulavit, sed aliquam dicens orationem esse, « cuius partium aliquid significat separatim ». Ergo voces non significativæ formaliter componunt orationem et syllogismum, et ista non omnes partes significativas exposcunt.

RESPONDETUR ad primam probationem: *Primo* consequenter ad dicta, quod formalitas orationis, cum sit totum, consistit compositione; et ita, ut sit formalis oratio, sufficit, quod formaliter detur compositio, licet non per significationem extremorum facta, sed per representationem suppleta. Datur autem per verbum „est”, ratione cuius ipsa compositio orationis formaliter significatur; et sic est oratio formaliter formalitate compositionis, quæ desumitur a verbo, non formalitate extremorum, quia ista solum materialiter et representative componunt. Si vero omnes partes essent voces non significativæ, nec formaliter esset oratio neque esset oratio.

Respondetur *secundo*, quod voces non significativæ non componunt per seipsas orationem formaliter et artificiose, sed ratione vocis significativæ ibi subintellectæ; ut cum dico: « Blitiri non est scindapsus », subintelligitur: « Vox „blitiri” non est vox „scindapsus” »; ubi ly vox est terminus formaliter componens, blitiri autem stat solum obiective et materialiter. Et hæc simpliciter est vera et certa solutio.

Ex quo patet responsio ad reliquas probationes. Ad *primam* de litteris A, B, C dicitur vel tenere se ibi materialiter, vel quod ibi subintelligitur vox A, vox B, vel quod A et B significant prima illa elementa et primas litteras ad placitum, non naturaliter, ut patet in præpositione „a” vel „ab”. *Ad definitionem orationis* S. Thomas respondet 1. Periherm. lect. 6. ¹ non intendere Philosophum, quod voces non significativæ formaliter cum verbo orationem componant, sed quod aliqua saltem pars orationis debet significare *aliquid*, id est ut categorema, etiamsi reliquæ solum significant *aliqua* tamquam syncategoremata.

Secundo arguitur contra secundam conclusionem: Diversa est formalitas partis et extremi. Sed terminus est extremum propositionis, ut desumitur ex Aristotele 1. Priorum cap. 1. dicente terminum esse, « in quem resolvitur propositio » ². Ergo male dicitur ultimam termini formalitatem in ratione partis consistere.

Maior probatur: Ratio partis universalior est quam ratio extremi; pars enim salvatur in eo, quod componat totum, extremum autem, quod contineat et claudat totum, ita quod extra illud non sit et se habeat quasi principalis pars. Ergo vera maior.

RESPONDETUR explicando *minorem*, quod scilicet Aristoteles ibi locutus fuit de termino syllogistico, non de enuntiativo, de quo nos loquimur in præsentī. Ille enim consistit in ratione extremi, iste vero in ratione partis et comprehendit omnes partes orationis, etiam minus principales. Cuius ratio est, quia terminus enuntiativus solum ordinatur ad construendam veritatem in enuntiatione, syllogismus autem seu terminus syllogisticus ad inferendam. Veritas autem componitur non solum ex extremis, sed etiam ex verbo copulante, adverbis vel negationibus, a quibus sæpe dependet veritas propositionis. Cum ergo tractemus in præsentī de termino in ordine ad componendam *enuntiationem*, hinc est, quod illum sumimus

¹ Le I. 29. n. 3.

² 24 b 16.

generaliter, ut omnem partem enuntiationis comprehendit. At vero *sylogistica* illatio quia non consideratur ut vera, sed ut inferens, solum requirit tres terminos: duos, qui sint extremitates in conclusione inferenda, tertius, qui se habeat ut medium probans et inferens et inferendo coniungens, quod solum subiecto et prædicato competere potest. Unde solum extrema propositionis sunt termini syllogistici, et de istis locutus fuit Philosophus verbis citatis, non vero nos, sed in latiori acceptione.

Ultimo arguitur: Esse partem propositionis convenit aliis a termino; ergo non bene definitur per rationem partis.

Patet consequentia, quia definitio non potest competere aliis a definito. *Antecedens probatur:* Convenit propositioni et orationi, siquidem proposito componit syllogismum et aliam propositionem hypotheticam, quæ essentialiter constat ex categoricis.

Si dicas, quod terminus componit propositionem simplicem, categorica autem componens hypotheticam componit propositionem compositam, qualis est hypothetica. *Contra:* Etiam propositio categorica componit aliam simplicem. *Probat:* Hæc propositio: «Homo est animal et verum» est simplex quædam propositio categorica et componitur ex hac: «Homo est animal»; ergo etiam categorica est pars componens simplicem propositionem.

Si dicas, quod propositio componit aliam non ut pars per se primo et essentialiter, sicut terminus, sed accidentaliter secundario. *Contra:* Syllogismus et hypothetica per se componuntur ex propositionibus; ergo propositiones sunt per se partes componentes et constitutiva illorum.

RESPONDETUR ad omnia dicta hac distinctione: Propositio potest componere aliam propositionem sive simplicem sive compositam, distinguitur: per se, negatur; per accidens, conceditur. Ergo esse partem, quæ est ratio termini, convenit propositioni, negatur consequens, quia terminus per se est compositivus simplicis propositionis, non per accidens.

Explicatur: Aliqua sunt per se partes et per se ordinantur ad compositionem totius; alia autem per se habent rationem totius, et si aliquando ordinantur ad componendum aliud totum, non est per se, sed per accidens. V. g. ossa et caro hominis per se sunt partes illius et per se ordinantur ad componendum illum, ipse autem homo, quia per se habet rationem totius, si aliquando ad aliud totum, ut ad exercitum componendum ordinatur, non habet hoc per se, sed per accidens. Idem est de domo, quæ per se est totum, et si civitatem componit, est per accidens. Eodem modo in artificialibus logicis termini sunt per se partes et per se ordinantur ad componendam simplicem propositionem, quia non habent aliam essentiam prius constitutam (sic enim intelligitur: «Ex quo simplex conficitur propositio», quæ est differentia termini). Propositio autem quia est totum per se, si aliquando aliam propositionem componit, non per se ad id ordinatur, sed per accidens, quia non per hoc constituitur in sua essentia.

Ad ultimam replicam respondetur hypotheticam et syllogismum habere iuxta Aristotelem, cap. de Enuntiatione¹, unitatem coniunctionis seu ordinis, non unitatem simpliciter, sicut categorica. Illa autem composita seu tota, quæ tantum coniunctione et ordine componuntur, possunt componi ex partibus, quæ per se et primo non sunt partes, sed per accidens et materialiter, sicut exercitus, qui ex multis hominibus, et civitas, quæ ex multis domibus componitur.

INQUIRE: Terminus, ut supra dictum est ex D. Thoma, tripliciter considerari potest: ut pertinet ad prædicamenta, ut est pars propositionis, et ut est pars syllogismi. Quare ergo non definitur secundum rationem communem ad omnes has formalitates et considerationes?

Respondetur terminum, ut pertinet ad prædicamenta, sumi pro rebus ipsis significatis, ut coordinantur in prædicamento secundum gradus superiores et inferiores; ut pertinet ad pro-

¹ Periherm. c. 5. (17 a 9).

positionem et syllogismum, sumitur pro signo aut voce significativa, et sic non potest unica definitione definiri, cum signum et res unum non sint. Vel dato, quod sic posset definiri, non pertinet ad præsens, ubi solum tractamus de termino, ut præcise pertinet ad formam logicalem et prioristicam resolutionem.

INQUIRES TANDEM: Quare magis et solum definitur terminus per hoc, quod sit pars propositionis quam syllogismi, siquidem etiam formalissime componit syllogismum; sine verbo enim saltem non inferetur conclusio nec dabitur syllogismus?

Respondetur verbum componere et requiri ad syllogismum præsuppositive, ratione enuntiationis, non ratione illationis, quia non requiritur ad coniungendum extremitates per modum illationis et probationis, sed per modum enuntiationis. Et quia enuntiatio prærequiritur ad syllogismum, etiam verbum, sed non formaliter, sed præsuppositive.

ARTICULUS V.

UTRUM VOCES SIGNIFICENT PER PRIUS CONCEPTUS AN RES.

Ad pag. 106 b 32.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Ad probationem conceditur antecedens, quia non omnia adæquate ibi numerantur. Et distinguitur consequens: Ergo vox non significat rem mediante conceptu tamquam ratione formali aut tamquam primario et immediato significato, conceditur consequens; ratio enim formalis significandi in voce est impositio, et in conceptu est similitudo. Mediante conceptu ut principali significante, cuius vox est substitutum et quasi instrumentum, negatur consequens. Vox enim significat conceptum, quia vice eius subrogatur, ut suppleat id, ad quod non potest pertingere conceptus, ut scilicet tam sibi quam aliis manifestet exterius. Et ita vox se habet quasi substitutum, quod repræ-

sentat tam suum principale, cui deservit (quod est verbum mentis, a quo, ut ait S. Thomas q. 4. de Veritate art. 4. ad 7.¹ participat esse et significationem), quam id, ad quod ordinatur, quod est res significata. Et sic voces significant conceptum ut principale significativum, res autem ut significatum directe. Quas quidem repræsentant voces ut conceptas specificative et exercite, seu ly ut dicente conditionem, repræsentantur enim res conceptæ; non tamen ly ut reduplicative sumpto pro statu, in quo sunt cognitæ. Licet etiam aliquando voces significant res, ut subsunt intentioni et statui, quem habent in mente. Et tunc ipsa intentio est quasi res repræsentata, sicut in intentionibus logicis species, genus etc.

Ad secundam probationem..... etc., p. 107 a 28.

Circa secundum punctum, scilicet quid voces principalius significant, res an conceptus, **respondetur principalius significare res, nisi forte ipsa res significata sit conceptus vel eius intentio.**

RATIO EST, quia ipse conceptus ordinatur ultimate et principaliter ad repræsentandam ipsam rem, cuius est similitudo intentionalis. Ergo vox, quæ solum est instrumentum ipsius conceptus in repræsentando et reddit sensibilem ipsum conceptum, ad easdem res repræsentandas principalius ordinabitur, quia ad hoc ipsum deservit conceptui.

DICES PRIMO: Instrumentum principaliter respicit suum principale, a quo movetur, quam effectum, quem facit. Ergo ex eo, quod vox sit instrumentum conceptus, potius infertur, quod principaliter illum significet et minus principaliter rem, quam intelligibilem seu cognoscibilem facit.

Respondetur distinguendo antecedens: Instrumentum consideratum in ratione operandi et agendi, conceditur; in ratione repræsentandi, negatur; quia instrumentum repræsentativum, quale est vox, habet pro principali principio suæ repræsentationis conceptum, qui etiam est repræsentativus rei, ad quam repræsentationem manifestandam aliis

substituit sibi vocem; et sic præcipuum utriusque significatum est res ipsa. Unde dicit S. Thomas q. 9. de Potentia art. 4. ¹, quod «id formaliter significatur per nomen, ad quod principaliter est impositum, sicut nomen homo ad significandum compositum ex corpore et anima rationali».

CONTRA SECUNDO: Verbum divinum principaliter repræsentat Patrem, qui est principium exprimens Verbum, quam creaturas, quæ sunt res expressæ et repræsentatæ per ipsum. Ergo etiam verbum exterius seu vox principaliter repræsentabit suum principium exprimens, scilicet conceptum, quam rem significatam et expressam.

Respondetur primo: Transeat antecedens et negatur consequens, quia vox non est naturalis expressio sui principii sicut verbum aut conceptus, sed imposita et principaliter ordinata ad significandum id, quod conceptus naturaliter repræsentat, scilicet res; et sic non bene arguitur ex uno ad aliud.

Secundo respondetur, quod conceptus seu verbum principaliter repræsentat suum principale et formale obiectum, quia est expressio sui principii formalis, quod est species impressa repræsentans obiectum, cuius formaliter est species; hoc autem in Divinis est Essentia et Personæ. Creaturæ autem sunt obiectum secundarium et materiale, et ideo non principaliter repræsentantur a Verbo Divino. Hinc autem non sequitur, quod verbum exterius seu vox principaliter repræsentet conceptum, quia non est formale obiectum repræsentatum, sed principale significativum rei.

ARTICULUS VI.

UTRUM TERMINUS HABEAT ALIQUAM DIVISIONEM ESSENTIALEM.

QUI asserunt essentiam termini solum consistere in ratione terminandi resolutionem syllogisticam, duas divisiones assignant termino: aliam per se, qua dividitur in terminum prioristicum et posterioristicum, eo quod solum datur

ista duplex resolutio; aliam accidentalem, accidentis videlicet in subiecta, qua dividitur terminus in maius extremum et minus extremum.

Qui autem quidditativam et formalem rationem termini in ratione partis constituunt, illum essentialiter dividunt penes diversam specificam rationem partis componentis orationem vel propositionem. Quænam vero sit ista divisio, deinceps disquirendum est.

DICO ERGO PRIMO: **Terminus syllogisticus in quantum talis non dividitur divisione essentiali per terminationem resolutionis prioristicæ vel posterioristicæ.**

FUNDAMENTUM EST: Duplex et opposita essentia non potest uni et eidem rei convenire. Sed uni et eidem termino simplici convenit terminare resolutionem prioristicam et posterioristicam. Ergo istæ duæ terminationes non sunt differentię essentielles essentialiter dividendes terminum.

Minor probatur: Idem terminus, v. g. homo, quatenus fundat connexionem necessariam respectu propriarum passionum aut prædicatorum essentialium, fundat resolutionem posterioristicam demonstrativam; respectu prædicatorum contingentium fundat topicam. Quatenus vero respicit universalitatem aut particularitatem, affirmationem vel negationem, fundat resolutionem prioristicam, quæ tota fundatur in „Dici de omni” et „dici de nullo”, unde terminantur diversi modi et figuræ formæ syllogisticæ. Ergo omnes isti respectus possunt eidem termino convenire et sic non essentialiter illum dividunt, sed sunt diversi respectus et formalitates in eodem inventæ.

DICO SECUNDO: **Terminus enuntiativus essentialiter dividitur in nomen et verbum, in categorematicum et syncategorematicum.** Reliquæ vero divisiones licet dividant terminum secundum diversam rationem signi, ex parte rei significatæ, non tamen dividunt ipsam essentialem rationem termini, ut est pars propositionis.

PRIMA PARS huius conclusionis probatur: Terminus enuntiativus formalis consistit in ratione partis componentis

et resolventis propositionem, ut supra dictum est; ergo illud per se et essentialiter dividet terminum, quod per se et essentialiter dividit rationem partis. Tunc ultra: Sed in ratione partis differunt essentialiter categorematicus et syncategorematicus, et nomen et verbum; ergo divisio termini in ista membra est divisio essentialis et per se.

Probatur minor: Illa differunt essentialiter in ratione partis, quæ differunt in modo componendi totum; essentia enim partis est esse compositivam totius. Sed categorematicus et syncategorematicus, nomen et verbum differunt essentialiter in modo componendi enuntiationem. Ergo differunt essentialiter in ratione partis et termini. *Probatur minor:* Categorematicus ex propria sua essentia habet esse partem principalem, quæ significat aliquid per se, syncategorematicus habet esse partem per modum modificantis et significantis aliquid, unde dixit S. Thomas 1. Periherm. lect. 1. ¹, « quod ista syncategoremata magis sunt colligationes partium quam partes ». Ergo vera est minor quoad istam partem. Quoad secundam constat, quia nomen componit ut extremum, verbum ut copula et unio; sed componere ut extremum et ut copula ex natura sua, est diverso modo habere rationem partis, ergo et termini. Distinctio enim specifica partium in ratione partis sumitur secundum diversas habitudines et secundum diversum modum componendi totum, ad quod ordinantur, ut patet in pede, oculo, aure, quæ differunt specie in ratione partis, quidquid sit, an etiam specie differant in ratione substantiæ. Ergo diversus modus componendi enuntiationem, qui reperitur in nomine et verbo, facit ea essentialiter differre in ratione partis et termini.

SECUNDA PARS propositæ conclusionis, quod reliquæ termini divisiones non sint essentielles, sed accidentales, neque dividant terminum in ratione partis, sed in ratione signi, constat discurrendo per eas. Nam divisio termini in mentalem, vocalem et scriptum est penes diversa subiecta et penes diver-

sum modum significandi. Mentalis enim significat naturaliter, vocalis et scriptus ad placitum, quod materialiter se habet ad ipsam essentiam termini, quæ consistit in secunda intentione et relatione partis. Divisio in univocum et æquivocum, communem et singularem, connotativum et absolutum, primæ intentionis vel secundæ, est etiam accidentalis, quia omnes istæ divisiones fiunt ex parte diversæ rei significatæ vel diversi modi significandi, non secundum diversam ordinabilitatem unius signi ad aliud vel ad totum compositum in ratione partis. Imo potius sunt divisiones non signi logici, id est signi, ut ordinatur ad fabricam et compositionem discursus et iudicii, et ut est fabricativum operum logicalium, sed signi grammatici aut politici, id est signi, ut diversas res significat. Ergo tota diversitas ex parte significantis aut significationis se tenet. Ergo non diversificant istæ divisiones signum logicum aut terminum essentialiter, quia omnes isti termini ex parte diversi significati præcise differunt, quod materialiter se habet ad diversum modum componendi propositionem vel syllogismum. Sicut in corpore humano caro, ossa et nervi differunt in ratione partis, quia diverso modo component; quod vero hæc pars, nasus vel auris, sit huius figuræ vel coloris, non variat essentialiter rationem partis. Sic totum logicale, quod est propositio, tamquam principales partes sui respicit nomina seu extrema, ex quibus conflatur et quibus tamquam ossibus innititur, verbum ut unionem seu nervum, syncategoremata ut colligationes et modos. Quod vero univoce, æquivoce, communiter aut singulariter significant, materiale est ad rationem partis propositionis.

DICO ULTIMO: Divisio termini in prædicatum et subiectum, et in maius et minus extremum non est essentialis, sed accidentalis.

PROBATUR: Esse prædicatum et subiectum, maius aut minus extremum potest eidemmet termino convenire; ergo non sunt differentiæ aut membra

¹ Le I. 9. n. 6.

dividentia essentialiter rationem termini.

Antecedens constat: Quilibet terminus (præter syncategorema et verbum, ut exercet munus copulæ), qui potest esse subiectum, potest esse prædicatum; essentia enim termini extra propositionem invenitur, et ibi habet terminus esse subicibile et prædicabile. De facto autem assumi intra propositionem in prædicatum et subiectum, maius aut minus extremum est quid accidentale et ad exercitium actuale termini ut componentis spectans eidemque pro arbitrio intellectus potens competere. Ergo membra ista non diversificant terminum essentialiter.

Obicies primo contra secundam conclusionem: Signum est genus termini; ergo termini, qui differunt essentialiter in ratione signi, a fortiori different essentialiter in ratione termini.

Antecedens constat ex supradictis: vox enim „significativa ad placitum” constituitur in definitione termini loco generis.

Consequens probatur: Membra, quæ dividunt essentialiter aliquod genus, non possunt solum accidentaliter dividere aut diversificare speciem ex tali genere compositam. Sed mentale et vocale, commune, singulare etc. dividunt essentialiter signum, quod est genus termini. Ergo non possunt solum accidentaliter dividere aut diversificare terminum. Minor et consequens constant. Maior patet exemplo: Si enim animal, quod est genus hominis, divideretur aut diversificaretur essentialiter per aliqua membra, necesse esset, quod eadem membra diversificarent essentialiter hominem et equum. Ergo etc.

RESPONDETUR distinguendo *antecedens*: Signum est genus termini, si consideretur absolute signum et universalissime, negatur antecedens; si consideretur signum, ut subest intentioni logicæ, id est ordinabile ad opera rationis, conceditur antecedens. Et similiter distinguitur *consequens*: Ergo termini, qui differunt essentialiter in ratione signi secundum eam rationem, quæ signum est genus termini, different in ratione termini, conceditur consequens; secundum rationem absolutam signi, negatur consequens.

Pro cuius explicatione pulchram observa doctrinam. In artificialibus, sive realibus sive rationis, materia dicitur esse genus seu loco generis apponi. Potest autem materia dupliciter considerari, aut secundum se et absolute aut ingrediens ordinem et lineam artificialem, v. g. lapis, lignum, aurum et argentum sunt materia artificialis physici, nempe statuæ et consequenter genus illius. Sed non sunt materia neque genus absolute et secundum sua prædicata essentialia præcise considerata, quia sic divisio statuæ in ligneam, lapideam, auream (vel secundum diversitatem lapidum aut lignorum) esset divisio essentialis, quod nullus dicet; materialiter enim se habent ista ad rationem et diversitatem statuæ. Sunt ergo lapis et lignum etc. materia et genus statuæ, ut subiiciuntur formæ artificiali et lineam artificialem ingrediuntur. Naturalia enim et artificialia non pertinent ad idem genus, et sic species rerum artificialium non habent pro genere materiam secundum se et absolute consideratam, et ut aliquid naturale est, sed ut ingreditur talem ordinem; unde materia, nec divisio aut diversitas materiæ, secundum se considerata non variat essentialiter artefactum.

Sic similiter terminus est artefactum quoddam logicale: signum est materia illius et ideo loco generis collocatur; sed non est materia secundum communem rationem signi et absolute consideratum, sed ut subiicitur formæ artificiali logicali. Unde mentale, vocale, commune, singulare etc. non variant essentialiter terminum nec signum, ut est genus termini, sed materialiter, sicuti aurum, lapis, lignum non variat essentialiter statuam nec genus statuæ, sed materialiter et accidentaliter solum. Et ideo prædicati termini accidentaliter distinguuntur, sicut etiam statua aurea, ligneæ, aut lapideæ.

Secundo arguitur: Propositiones distinguuntur specie penes diversum significatum aut diversam veritatem, quam significant, ergo et termini.

Consequens probatur, quia terminus per se ordinatur ad propositionem; ergo terminus, qui per se ordinatur ad propositionem specie distinctam, erit ter-

minus specie distinctus. Ergo tandem ex significatione diversificantur essentialiter termini.

Confirmatur: Diversæ sunt definitiones terminorum; diversæ intentiones logicæ inveniuntur in illis; nec unus terminus potest fieri alius, v. g. terminus communis nequit fieri singularis. Ergo essentialiter distinguuntur; hæc enim sunt signa essentialia distinctionis. 10

RESPONDETUR: Distinguitur *antecedens*: Propositiones distinguuntur specie penes diversum significatum etc. in ratione formali propositionis et artificii logici, negatur antecedens; in ratione repræsentationis et signi, conceditur antecedens. Et eodem modo distinguendum est *consequens*: Penes significationem enim distinguuntur propositiones et termini materialiter, non formaliter seu in forma artificiali. Et sic terminus non ordinatur per se, totaliter et adæquate ad unam tantum propositionem determinatam, sed ad quaecumque, quæ ex tali termino confici potest, sicut materia prima ordinatur ad quaecumque formam corruptibilem. 20

Ad primam partem confirmationis respondetur distinguendo: Diversæ sunt definitiones terminorum diversitate accidentali, conceditur antecedens; diversitate essentiali, negatur antecedens. Sunt enim præfatæ definitiones descriptivæ, quæ solum explicant id, quod est accidentale termino ut *sic*, licet hoc sit essenziale termino ut *tali*. V. g. definitur homo in quantum albus, quod est disgregans visum. Hæc definitio accidentalis est homini secundum se, essentialis autem homini ut albo. Sic definitio connotativi, communis, singularis etc. sunt accidentales termino secundum se et in communi, essentielles vero termino ut connotativo et singulari etc. Isti enim termini includunt rationem termini tamquam subiectum, sicut album includit corpus et simum includit nasum, non tamquam genus. — Eodem modo respondetur ad secundam partem confirmationis, quod intentiones terminorum sunt accidentales termino, es-

senciales tali termino. — Ad tertiam partem: Conceditur antecedens et negatur consequens; unus enim homo nequit fieri alius, et tamen non sequitur, quod distinguantur specie. 5

QUÆSTIO II.

DE NOMINE.

ARTICULUS PRIMUS.

QUOMODO INTELLIGENDA SIT ILLA PARTICULA: „CUIUS NULLA PARS SIGNIFICAT SEPARATA”.

Definitionem nominis supra positam, quæ essentialis est, explicans rationes genericas signi logici et differentiales, quibus differt ab oratione, verbo et adverbii, scilicet „vox significativa ad placitum” (istæ particulæ iam sunt explicatæ in definitione termini), „sine tempore” (hæc explicabitur in definitione verbi), „cuius nulla pars significat separata, finita et recta”, aggredimur explicandam sequentibus tribus articulis. 30

ALIIQUI ex recentioribus Aristotelem deserunt in hac parte et dicunt, quod aliqua nomina vere sunt nomina, etiamsi habeant partes significativas. Ut hoc nomen: *equiferus, respública, proconsul* et alia compositæ figuræ, in quibus partes vere et proprie significant separata; ergo falsa est ista pars. 35

OPPOSITUM tamen expresse est Aristotelis in 1. Periherm. cap. de Nomine¹, ubi dicit: «In nomine, quod est equiferus, ferus per se nihil significat, quemadmodum in oratione, quod est equus ferus». Idem asserit ibi S. Doctor lect. 4.² Et rationem reddit, quam sic ad formam reducimus: Nomen dicit ex se unum et simplicem conceptum; si enim plures dicat, non erit unum, sed plura nomina. Ergo etiamsi nomen componatur ex partibus alias significativis, nulla tamen separata significare debet, ut intra nomen existit. 40

¹ c. 2. (16 a 21).

² Le I. 21. n. 9.

Probatur consequens: Voces alias significantivæ quando assumuntur, ut unum nomen component, non ingrediuntur compositionem illius dictionis ut componentēs unam significationem ex propriis suis significationibus, sed ut suscipientes aliam impositionem distinctam ab ea, qua primo impositæ sunt, ut significationem distinctam habeant a prima, quam habent. Ergo non componunt nomen, ut significantivæ sunt formaliter; ergo separatæ non significant, quia ut coniunctæ fuerunt impositæ et ut coniunctæ significationem susceperunt. Unde etiamsi quælibet depōnatur a sua prima significatione, coniunctum tamen semper significat. V. g. „res” et „publica” significabant seorsum et separatim „rem publicam”. Coniunguntur in hac dictione „respublica”, et ut sic coniunctæ impositæ sunt ad significandum civitatem vel regimen commune unico simplici conceptu. Et sic nulla separata significat nec ex eis separatis resultat nomen. Aliud est enim componere ad suscipiendam novam impositionem, aliud ad fabricandum et construendum ex suis significationibus conceptum complexum et compositum. Quando ad hoc componunt, componunt ut significantivæ formaliter, secus vero quando component ad significandum de novo aliquem simplicem conceptum, quem singulæ partes non significant.

EX HIS AD ARGUMENTUM: Partes huius nominis „equiferus”, „respublica” etc. significant separatæ: Distinguitur: Significant separatæ quasi materialiter et per accidens, conceditur; formaliter, negatur. Id est, significant secundum se sumptæ, non vero in ordine ad componendam illam vocem, cui imponenda est nova significatio conceptus simplicis. Sub hac enim formalitate non componunt ut significantivæ et ut impositæ antecederent ad significandum, sed ut de novo imponibiles, materialiter et quasi non esset, se habente prima impositione et significatione; sicut in hoc nomine „dominus” ly do et ly minus significant seorsum, sed non prout significantivæ seorsum componunt illum terminum.

CONTRA INSTABIS: In his vocibus: proconsul, prorex et similibus atten-

ditur significatio utriusque partis, ut resultet significatio nominis; ergo significatio antecedens formaliter intrat compositionem illius. *Antecedens probatur:* Proconsul est idem quod viceconsul, ubi non amittitur significatio de ly pro et ly consul, sed potius attenditur, ut significetur officium viceconsulis; ergo intrant ut significantivæ.

Respondetur ex D. Thoma, ubi supra: Distinguitur antecedens: Attenditur significatio utriusque partis ut origo et occasio ad imponendum illud coniunctum ad aliam significationem simplicem habendam distinctam a prima, quam habebant partes, conceditur antecedens; attenditur significatio partis, ut eadem servetur partialiter intra nomen, negatur antecedens.

Pro quo est notandum, quod aliud est, a quo nomen imponitur, aliud, quid significat nomen. Ad imponenda nomina attenditur etymologia et origo alterius prioris significationis, quæ non concurrit ad componendam significationem nominis, sed ad originandam, quia impositor ex illa sumpsit occasionem ad imponendam aliam significationem; ut lapis dicitur a lædendo pede et significat lapidem, providentia a pro et videntia, propheta quasi proculfans, proconsul originatur a pro et consul, respublica a re et publica; sunt tamen diversæ impositiones, et una non est pars alterius, sed origo vel occasio illius. Et sic prædicta nomina ab aliis etymologiam habent, sed non componuntur ex partialibus significationibus illorum.

SECUNDO ARGUITUR: Nomen complexum est vere nomen, et tamen habet partes separatim significantivas; ergo male ponitur illa particula: „Cuius nulla etc.” *Maior probatur:* Terminus complexus est vere terminus; ergo nomen complexum est vere nomen.

Respondetur: Negatur maior. Ad probationem conceditur antecedens et negatur consequens. Disparitas est, quia in termino formaliter et principaliter consideratur ratio partis, invenimus autem partes compositas, ut brachium est pars hominis, composita tamen ex manu, digitis, nervis etc. Est ergo terminus complexus unus terminus, quia

est una pars, etiamsi composita et completa sit. In nomine autem non principaliter et formaliter attenditur ratio partis, sed ratio nominis, id est quod sit notamen et designativum rei, inde enim dicitur nomen; ad designandas enim, notificandas et discernendas res utimur nominibus. Complexum ergo nomen non est unum nomen, sed plura, quia non est unum notamen et designatio, sed plures, et sic erit unus terminus, non unum nomen.

CONTRA: Nomen æquivocum est unum nomen, et tamen significat plura, ut constat ex eius definitione; ergo licet nomen complexum significet plura, erit nomen, et unum nomen.

Respondetur, quod æquivocum est unum nomen ratione unius vocis significativæ, quia in concretis accidentium unitas subiecti dat unitatem simpliciter et individuum, licet formæ sint plures, sicut subiectum habens colorem et calorem non est plura qualia, sed unum quale, ut dicitur in Logica q. 13. art. 2.

ARTICULUS II.

UTRUM NOMEN INFINITUM SIT NOMEN.

Explicamus hic particulam „finita”, per quam diximus excludi nomina infinita a ratione nominis. Est autem nomen infinitum, «quod aliqua negatione apposita reddit suam significationem indeterminatam». Hoc est infinitari.

Pro quo nota, quod negatio alicui termino affixa dupliciter potest in illum agere: vel transeundo in significationem eius, illam destruendo et loco illius subrogando negationem talis rei significatæ, quæ utique convenit omnibus subiectis talis negationis capacibus; aut non immutando eius significationem, sed removendo compositionem seu copulationem, quia vis illius affigitur verbo, ut copulat extrema. Quando primo modo fit, dicitur infinitare, id est indeterminare ipsum nomen; quando fit secundo modo dicitur negare efficitque

propositionem negativam. Unde solum exercetur effectus iste negandi intra propositionem, cum respiciat copulam.

Hinc est, quod ad infinitationem nominis requiritur, quod negatio non significetur per se et ex ipsa prima impositione, sed quod nomen afficiendo significationem eius reddat indeterminatam, id est non significantem, quid res sit, sed quid non sit. Unde ista nomina „nullus”, „nihil” non sunt infinita, quia significant ipsam negationem per se et directe sub determinato suo conceptu, non vero significationem aliquam positivam ex adiuncta negatione indeterminant.

Secundo est advertendum, quod nomen infinitum est incomplexum et connotativum.

Primum constat ex Aristotele et D. Thoma 1. Periherm. cap. de Nomine id expresse asserentibus¹. Et ex ratione, quia nomen infinitum non relinquit suum significatum in eo statu, in quo erat, sed mutat in oppositum, scilicet in negationem sui significati. Ergo non relinquit duplex significatum, nempe positivum, quod antea habebat, et negationem adiunctam (si enim relinqueret, non mutaret illud). Ergo non est complexum, siquidem non est ibi duplex significatum. Unde in hoc complexo „nullus homo” non datur infinitatio, quia utrumque significatum manet illæsum. Debet ergo omnino immutari et ex duplici fieri et consequenter incomplexum.

Quod sit connotativum, patet, quia nomen infinitum non significat negationem in abstracto, sed in concreto; ergo significat connotative, quia de formali significat formam negatam et ex parte habentis ipsum subiectum, de quo verificatur in concreto, quod est connotative se habere. — Antecedens probatur, quia nomen infinitum verificatur de aliquo positivo; sed non potest verificari, si significet negationem in abstracto; ergo debet eam significare in concreto et per modum adiacentis. Minor probatur, quia non potest verificari de lapide v. g.: «Lapis est negatio hominis», sed «lapis est

¹ c. 2. (16 a 30); S. Thom. in h. l. I. lect. 4. (Le I. 22. n. 13)

non-homo ». Ergo ut prædicetur, debet in concreto et connotative significari.

SIT ERGO CONCLUSIO: **Nomen infinitum non est nomen recteque excluditur a ratione nominis per particulam „ finita ”.**

Ita Aristoteles et D. Thomas hic ¹.

PRIMA PARS, quod non sit nomen, ab omnibus communiter admittitur. Et probatur: Infinitatio tollit proprium et 10 essentiale officium nominis; ergo nomen infinitatum non est nomen.

Antecedens probatur: Officium et ratio propria nominis est esse notamen et designativum rei, ut supra 15 diximus; nomen enim dicitur a notando, quia unamquamque rem suo nomine notamus, discernimus et designamus. Sed nomen infinitum nec notat nec designat nec nominat aliquid; ergo 20 non est nomen. *Minor* constat, quia nomen eo ipso, quod infinitatur, reddit significatum suum indeterminatum et solum significat, quid non sit, non vero, quid sit, ut videre est in „ non- 25 homo ” et similibus.

SECUNDA PARS conclusionis, scilicet quod excludatur per particulam „ finita ” et non per aliam, est contra aliquos recentiores, qui illam expungunt 30 tamquam superfluum. Expressa est tamen S. Thomæ, tum in opusc. 48. cap. de Nomine ², tum in 1. Periherm. lect. 5. ³, ubi agens de verbo infinito (idem autem est de nomine) dicit, quod Philosophus 35 prius definierat verbum in communi et postea per particulas istas excludit ea, quæ imperfecte sunt verba. Ergo definitio perfecta et exacta nominis et verbi requirit istas particulas; absque 40 illis enim, et ut ad rem loquamur, absque ista particula „ finita ” non explicatur proprium munus et modus significandi nominis, scilicet per modum notaminis seu notantis, quid sit res; 45 hoc enim est nominare.

Nec excluditur nomen infinitum per illam particulam „ cuius nulla pars etc.”, quia (ut diximus) nomen infinitum non habet partes, sed est incomplexum. 50

Si enim complexum esset, propositio ex subiecto infinitato esset propositio negativa, quia illa negatio etiam ferretur in copulam et non solum in subiectum, cum ibi habeat suam significationem partialem, quæ significative et formaliter componit propositionem, et relictæ suæ naturæ totum, quod post se invenit destruat. Consequens autem est absurdum, ut patet in conversione per contrapositionem, quæ fit ex negativa in affirmativam infinitatis terminis. Ergo etc.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Obicies primo: Nomen infinitum est vere terminus, ergo est vere nomen.

Antecedens probatur: Est extremum et pars propositionis, ut patet in hac: « Lapis est non-homo »; ergo est terminus. *Consequens* probatur ex Divo Thoma 1. Periherm. lect. 1. ⁴ dicente, quod omnis propositio debet constare nomine et verbo, quia istæ sunt principales partes eius. Ergo si ex verbo et nomine infinito fit vere propositio, nomen infinitum vere est nomen.

Confirmatur: Verbum, quod est copula in propositione, vere est verbum; ergo nomen, quod est extremum copulatum aut copulabile, vere est nomen. Sicut enim est de ratione verbi, quod sit copula, ita est de ratione nominis, quod sit extremum copulabile.

RESPONDETUR ad argumentum: Conceditur antecedens et negatur consequens. Ut enim sit terminus, sufficit, quod quomodocumque sit pars; ut vero sit nomen, requiritur, quod sit pars per modum notaminis seu notantis, quid sit res, et hoc non habet nomen infinitum.

Ad probationem ex D. Thoma respondetur explicando illam propositionem: « Omnis propositio debet constare nomine etc. », quod per se et ab intrinseco aut ex accommodatione et per accidens induat statum vel proprietatem nominis, conceditur; quod per se

¹ cf. notam 1. pag. præc.

² Summa tot. Log. Arist. tr. 6. c. 1. (Pa XVII. 84 a).

³ Le I. 23. n. 1.

⁴ l. c. 9 n. 6.

et rigorose sit nomen, negatur. Multa enim ponuntur in propositione ut extrema (sic S. Thomas in præsentilect. 5. et opusc. 48. cap. de Verbo), non quia sunt nomina, sed quia loco nominis collocantur aut in vi nominis tenentur; ut si dicas: «Currere est moveri», «heri non est hodie», «velociter non est tarde»¹. Ista enim ex accommodatione intelligentis quamdam acceptionem nominis sortiuntur, non ex proprietate significationis, sed per accidens tantummodo, et sic construunt propositionem. Dicitur idem de nomine infinitato.

Ad confirmationem respondetur: Conceditur antecedens et negatur consequens. Disparitas est, quia ut sit verbum, nihil aliud requiritur, nisi quod significet copulando sive per modum copulæ; hoc enim est proprium officium et munus verbi, unde si id habet, est vere verbum. Nomen autem non solum dicit esse extremum copulabile, sed per modum notaminis seu tantis, quod non habet nomen infinitum, et ideo non est nomen.

Secundo arguitur: Nomen infinitum significat aliquid certum et determinatum ex parte sui significati formalis, licet ex parte materialis et connotati indeterminate significet; ergo est vere nomen.

Consequens patet, quia unaquæque res, ut talis vel talis sit aut dicatur, iudicari debet ex ratione sui formalis, quod est principale et specificativum in ea, non ratione sui materialis aut connotati. *Antecedens* probatur, quia „non-homo” v. g. significat negationem determinatam, scilicet hominis et non equi, sicut cæcum significat negationem visus et non auditus. Ergo sicuti cæcum vere et proprie est nomen, ita non-homo et reliqua nomina infinita.

Confirmatur: Intelligibile et imaginabile significant aliquid indeterminatum, sicut et non-homo. Dicuntur enim tam de eo, quod est, quam de eo, quod non est, tam de ente reali quam rationis, et tamen sunt vere nomina. Ergo ex eo, quod nomen infinitum

aliquid indeterminatum significet, non debet a ratione nominis excludi.

Confirmatur secundo: Nomina transcendentia aut supertranscendentia possunt infinitari, sicut et alia per appositionem negationis; et tamen sic infinitata sunt vere nomina. Probatur: Non-ens v. g. sic infinitatum aut significat aliquid vel nihil. Si nihil significat, ergo non significat, ergo nec terminus est, nec nomen est, sed per appositam negationem a sua significatione cadit. Si aliquid significat, ergo significat ens, et sic non-ens significat ens, quod est 15 contradictorium.

Ad argumentum RESPONDETUR: Distinguitur antecedens: Nomen infinitum significat aliquid certum et determinatum ex parte rei significatæ, transeat antecedens; ex modo significandi, negatur antecedens et negatur consequens, quia ut sit nomen, non sufficit nec requiritur, quod rem certam et determinatam significet, sed modo certo, determinato, designativo, certificativo et per modum notaminis.

Ad probationem: Non-homo significat negationem determinatam, distinguitur: ex parte rei significatæ, transeat; modo determinato, quasi notando et designando, negatur. Pro quo nota, quod significare aliquid determinatum stat dupliciter: vel ex parte rei significatæ, hoc est rem determinatam significare; vel ex modo significandi, id est modo designante, quid sit id, quod significat. Ut aliquid sit nomen, non requiritur, quod significet primo modo aliquid determinatum. Nam quantumcumque aliquid sit indifferens et commune, etiam ipsa negatio, intelligibile, imaginabile, ens, si modo designativo et notativo significetur, id est dicente, quid sit res aut quomodo sit, verum nomen erit, quod sic significat. Si autem rem determinatam significat indeterminato tamen modo, et non designante aut notante, quid sit, sed potius, quid non sit, nomen non erit, quia non habet munus et officium nominis, quod est nominare seu designare; nominando enim distinguimus et designamus unum ab alio. Et non iudicatur aliquid esse nomen solum

¹ cf. *Le I.* 24. n. 5. *Summa tot. Log. Arist. tract. 6. c. 2.* (XVII. 84 b).

ratione rei significatæ, sed etiam ratione modi, qui modus tenet se ex parte formalis significati et distinguit verbum a nomine; alio enim modo significat verbum, alio nomen, licet eandem rem 5 significant, ut „curro” et „cursus”.

Hinc patet responsio ad probationes et confirmationes. Cæcum enim etsi significet negationem visus, significat quasi notando et designando, 10 quid sit, non vero, quid non sit forma, ut non-homo, intelligibile, imaginabile, etc. res indeterminatissimas, sed modo determinato. — *Ad ultimam probationem* respondetur negando minorem. 15 *Ad probationem:* „Non-ens” vel significat aliquid vel nihil, dicitur significare negationem entis non modo determinato et designativo, dicendo quid sit negatio entis, sed quid non sit. 20 Ergo „non-ens” significat aliquid, distinguitur: In quantum significatur per illud nomen infinitatum „non-ens”, negatur; sic enim præcise significat negationem entis modo indeterminato. 25 Quatenus per reflexam cognitionem illam et negatio entis ad modum entis cognosci potest et fieri ens rationis, transeat, quia tunc significabit ens seu aliquid rationis, non per illud nomen „non-ens”, sed per aliud quod significet illum reflexum conceptum non-entis ad modum entis, v. g. negatio rationis vel ens rationis.

Ultimo arguitur: Nomen infinitum 35 habet partes significativas separatim; ergo exclusum manet a ratione nominis per illam particulam „cuius nulla pars etc.”, non vero excluditur per „finita”.

Antecedens probatur: „Non-homo” 40 constat ex „non” et „homo”, sed ly non non componit nomen infinitum materialiter, sed significative et secundum conceptum suum ultimum; ergo mediante diverso conceptu ab eo, quem 45 infinitat, et consequenter nomen infinitum subordinatur duplici conceptui et est complexum. *Minor* probatur: Infinitatio huius vocis non-homo non provenit a materiali sono illius vocis 50 „non”, sed a significatione formalissima illius, si enim ly non significat, nihil tollit aut negat, ergo infinitat signifi-

cando et non solum materialiter componendo.

RESPONDETUR, sicut supra dictum est de republica, proconsul etc., quod in nomine infinito, sicut et in nominibus compositæ figuræ, et est derivatio unius nominis ab alio et est compositio. Si ad derivationem attendamus, certum est, quod ex significatione de ly non derivata fuit significatio de ly „non-homo”. Si attendamus ad compositionem, materialiter se habet in hac voce „non-homo” ly non et ly homo; et tamen infinitatio, qua impeditur significatio positiva nominis, originatur et fit a significatione de ly non et de ly homo derivative et efficienter, non compositive et formaliter. Datur ergo alia nova impositio et significatio, secundum quam nomen infinitum subordinatur unico conceptui et significat negationem hominis in concreto, quia penuria nominum non habemus simplices voces ad eam significandam. Sic in infinitatione ly non non est quomodo-cumque negatio, sed negatio mutans et impediens significationem nominis.

ARTICULUS III.

UTRUM CASUS OBLIQUI RECTE EXCLUDANTUR A RATIONE NOMINIS.

Explicando definitionem nominis diximus particulam „recta” poni ad excludendos casus obliquos. Hos enim non esse nomina constat ex Aristotele 1. Periherm. cap. de Nomine et Verbo¹, quia ratio propria et officium nominis est significare directe et per se nominando; sed casus obliqui non sic significant; ergo non sunt nomina.

Maior ex etymologia nominis constat. *Minor* probatur, quia significare aliquid nominando est significare aliquid quasi notando et designando, quid sit in se; casus autem „cuius” vel „cui” significant rem, ut est alterius, non per se et in se; ergo non sunt nomina, quin potius casus dicuntur, quia a propria nominis ratione cadunt. Unde et Aristoteles et D. Thomas ibi lect. 4. asse-

¹ c. 2. (16 a 33); c. 3. (16 b 16).

runt casus obliquos non sufficere per se solos constituere verum vel falsum cum verbo „est”, sicuti nominativus ¹. Si ergo casus obliquus nomen non est, debite ponitur particula „recta”, ut ⁵ per eam a ratione nominis excludatur.

Sed inquires, cur prius Aristoteles definierit nomen sine illis particulis „finita” et „recta”, et postea eas addiderit ad excludenda nomina infinita ¹⁰ et obliqua?

RESPONDET S. Thomas lect. 5. ² Aristotelem solum tradidisse prius rationes communes nominis et verbi quasi incipiens definire per magis communia; ¹⁵ postea vero consummavit magis exprimendo, quæ requiruntur ad rationem nominis simpliciter.

Inquires secundo, an obliquus et rectus habeant in intellectu conceptus ²⁰ eiusdem rationis et speciei?

Breviter expediemus dubium istud, quia lata eius explicatio ad Metaphysicam pertinet. Duo dicta S. Thomæ inveniemus in hac parte.

PRIMUM habetur 1. Periherm. lect. 4. in fine ³, ubi dicit ex Philosopho, «quod ratio, quam significat nomen, est eadem etiam in casibus nominis». Hoc est, quod rectus et obliquus ex parte rei ³⁰ significatæ idem significant eundemque conceptum habent quasi categorematicæ et logice; id est, quodsi rectus est terminus absolutus, connotativus, communis etc., sic et obliquus; istæ ³⁵ enim sunt differentiæ quasi categorematicæ et logicæ.

SECUNDUM habetur Quodlib. 4. art. 17. ⁴, ubi S. Doctor dicit cum diversitate vocis posse esse diversitatem conceptum «sive propter diversitatem rei intellectæ sive propter diversitatem intelligendi modi. Et hoc contingit, quando-
cumque est diversitas consignificationis, quæ consequitur diversum modum in-
telligendi unam et eandem rem; et præcipue hoc apparet in tempore, quod per se commiscetur operationi intel-

lectus humani, et ideo dicendum est, quod non est idem enuntiabile „Socratem sedere”, et „Socratem sedisse”. Ubi S. Doctor aperte fatetur, quod diversificatio temporis in verbo postulat diversos conceptus. Constat autem casus obliquos verbi fieri penes diversam temporis declinationem, ut dicunt Aristoteles cap. de Verbo ⁵ et ibi S. Thomas lect. 5. ⁶ Qui idem asserit de casibus obliquis nominis Quodlib. cit. ad 3. dicens, «quod diversitas significationis tollit nominis identitatem in tantum, quod obliqui secundum Philosophum non sunt nomina».

Ergo secundum S. Thomam casus obliqui diversum conceptum habent a recto, non ratione diversæ rei conceptæ, sed diversi modi concipiendi eandem rem. In obliquo enim exprimitur aliquis respectus et habitudo possessionis, cuius, cui etc., quæ non explicatur in recto. Ubi autem diversa habitudo et respectus exprimitur in conceptu, ²⁵ diversus conceptus est et diversa representatio, quia iste respectus pertinet ad diversum modum significandi et intelligendi unam et eandem rem. Ergo licet ex parte rei significatæ non varietur conceptus, variatur tamen in ratione et officio nominis, obliquando a modo significandi in quid ad modum cuius etc. Et propterea dixit S. Doctor, quod tollitur nominis identitas, ³⁵ in ratione scilicet et modo nominandi. Quod manifestius cernitur in casibus verbi, quia variantur penes significationem diversi temporis, præteriti vel futuri, quæ sine dubio postulant diversam representationem.

Arguitur primo: Esse prædicatum et subiectum, habere hanc vel illam suppositionem, mutari de vero in falsum, conceptum seu notitiam esse abstractivam aut intuitivam, non faciunt diversitatem essentialem in conceptu neque addunt diversam representationem, sed solum diversum exercitium. Ergo

¹ Le I. 22. n. 14.

² l. c. 23. n. 2.

³ l. c. 22. n. 15.

⁴ Pa IX. 517 a.

⁵ Periherm. c. 3. (16 b 16).

⁶ Le I. 25. sq. n. 12-14.

similiter casus obliqui solum distinguuntur a recto penes diversum exercitium eiusdemmet repræsentationis, non vero addent diversam repræsentationem.

RESPONDETUR: Conceditur antecedens et negatur consequens. Disparitas est, quia aliqui modi se habent solum ut applicatio conceptus, alii vero se habent ut explicatio conceptus. Illi non oriuntur ex diverso modo intelligendi aut repræsentandi rem, sed ex applicatione et usu intellectus, quatenus intelligendo habitudinem unius ad aliud diverso modo applicat et coniungit unum alteri. Et huiusmodi est habitudo prædicati et subiecti, diversitas suppositionis etc. Similiter veritas et falsitas nascitur ab eo, quod res est vel non est; unde existente re veritas consurgit in oratione, non existente consurgit falsitas, ipsa oratione invariata, ut dixit Aristoteles cap. de Substantia ¹, eo quod non oportet variari repræsentationem, sed existentiam obiecti, ut diversa relatio conformitatis vel diversitatis ad illud resultet. Eodem modo ex coexistentia obiecti cum notitia fit intuitiva vel abstractiva absque nova repræsentatione (in sententia probabilis). Et sic modi isti in argumentis citati sunt applicatio conceptus solum, et ideo eum in repræsentatione non variant. Modus autem obliquitatis, quem importat futurum vel præteritum in verbo, quid, cuius, cui in nomine, pertinent ad diversum modum intelligendi unam et eandem rem, ut dicit S. Doctor cit. Quodlib. Intelligitur enim aliquid in recto, ut persona vel res agens, in obliquo ut patiens vel ut connotans esse alterius, quæ sunt diversæ modificationes repræsentationis et obiecti repræsentati, ortæ ex diverso modo intelligendi illud. Habitudo enim personæ agentis, possidentis aut patientis, a quo vel cui, non significatur ut res, sed ut modus rei, quæ modo significatur ut a quo, modo ut ad quem etc., et sic sub illo diverso modo explicandi producit conceptus. Unde non est sola applicatio, sed explicatio et repræsentatio diversa.

Arguitur secundo: Casus obliqui variant intrinsecam repræsentationem conceptus; ergo differunt categorematice a recto, quod est contra primum dictum S. Thomæ.

Consequens probatur: Distinctio categorematica et in ratione termini habetur penes diversum modum exprimendi unam et eandem rem, ut „curro” et „cursus” idem significant; quia tamen unum per modum fluentis, aliud per modum nominis aut per se stantis, unum est nomen et aliud verbum. Et idem est videre in nominibus finitis, quia categorematice differunt ab infinitis.

Confirmatur: Album et albedo differunt categorematice penes absolutum et connotativum, quia licet significant idem, differunt tamen ex parte connotati seu substituti; ergo ly cuius et quid facient a fortiori diversitatem categorematicam.

RESPONDETUR: Negatur consequens. *Ad probationem* distinguitur antecedens: Distinctio categorematica habetur penes diversum modum exprimendi eandem rem, ita ut sit diversitas solum ex parte significationis, negatur antecedens; ita ut sit diversitas ex parte significationis et rei significatæ, conceditur antecedens. Obliqui autem retinent eandem rem significatam et solum obliquant modum et habitudinem intelligendi illam, et ideo non differunt categorematice. Nomina autem infinita transferunt nomen in aliam rem significatam, scilicet in negationem sui positivi, et ita differunt categorematice ex parte rei significatæ.

Ad confirmationem respondetur: Conceditur antecedens et negatur consequens. Absolutum enim et connotativum, commune et singulare diversificantur penes modum significandi rei ipsi attributum, qui rem ipsam significatam in se modificat, ut res absoluta a connotatione vel cum ea, per modum adiacentis vel per se stantis, diversitatem rei aliquo modo importat. Casus vero obliqui solum dicunt diversum modum consignificationis pertinentem ad deficientiam quamdam ipsius nominis, ut nomen est, in quantum nomen

¹ Categ. c. 5. (4 b 8).

tali modo significat rem, ut notet seu designet, quid illa sit, obliquus vero, quod sit alicuius vel alicui, quod est variare modum consignificandi rem in ratione nominis, quod pertinet ad modum consignificationis, non ad modum afficientem rem in se categorematicæ; talis enim modus etiam per modum nominativi designari potest et non solum in obliquo, ut patet in exemplis de communi, connotativo, absoluto etc.

QUÆSTIO III.

DE VERBO.

ARTICULUS PRIMUS.

QUID SIT SIGNIFICARE CUM TEMPORE ET ABSOLVI A TEMPORE.

In definitione verbi solum restat explicare, quid sit significare cum tempore et abstrahere a tempore, quia omnes aliæ particulæ in definitione nominis explicatæ sunt.

DICO ERGO PRIMO: Quod verbum non solum adiectivum, sed etiam substantivum habet diversum conceptum ab extremis.

De adiectivo omnes concedunt. De substantivo negant aliqui recentiores dicentes, quod verbum „est” solum explicat convenientiam suorum extremorum dicitque in enuntiationibus connexionem non habentem conceptum peculiarem et distinctum ab extremis. *Contrarium* tamen sentit S. Thomas 1. Periherm. lect. 5. dicens ¹, quod ideo Aristoteles dixit verbum „est” consignificare compositionem, quia non eam principaliter significat, sed ex consequenti; significat enim illud, quod primo cadit in intellectu per modum actualitatis absolute. Nam ly est simpliciter dictum significat actu esse. Quia vero actualitas, quam principaliter sig-

nificat verbum „est”, est actualitas omnis formæ vel substantialis vel accidentalis, inde est, quod cum volumus significare quamcumque formam inesse subiecto, id significamus per verbum „est”, et sic ex consequenti significat compositionem. Item in 1. dist. 8. q. 2. art. 3. ad 2. ² dicit, «quod ly fuit et erit significant essentiam per modum actus et consignificant tempus». Ergo proprium conceptum attribuit S. Doctor verbo „est”, unionem autem ex consequenti et pertinentem ad modum significandi verbi, non ad rem significatam. Non stat enim, quod participium de ly est, scilicet ens, habeat proprium conceptum, quo significat entitatem ut sic, et verbum est, a quo illud derivatur non habeat proprium conceptum.

DICO SECUNDO ex D. Thoma 1. Periherm. lect. 4. ³, quod est significare tempus **ut rem significatam**, et hoc fit per nomen tempus, dies, annus, mensis. Et est significare **habitudinem unius temporis ad aliud**, et hoc fit per hæc et similia adverbia, heri, hodie, cras etc. Et est **connotare tempus**, id est significare rem aliquam cum determinatione alicuius temporis, in quo fit, ut prandium significat comestionem meridianam, connotando tempus, in quo fit, cœna comestionem serotinam etc. Et tandem est significare **cum tempore**, quod est proprium verbi, id est significare actionem vel passionem prout in fieri seu per modum fluxus et motus. Cum enim motus et actio tempore mensurentur, ut dicitur in Physicis et motus sit, ratione cuius cetera mensurantur tempore; est namque tempus, ut ibi dicitur, numerus motus etc. (substantia enim secundum se et ex modo substantiæ, non est tempore mensurabilis, sed solum prout subest motui et mutationi) ⁴; inde est, quod verbum dicitur significare cum tempore, quia per modum motus et fluxus significat, seu quod idem est, actionem et passionem prout in fieri, nomen autem sine

¹ Le I. 28. n. 22.

² Pa VI. 71 b.

³ Le I. 20. n. 7.

⁴ Phil. nat. 1. p. q. 18. art. 3.

tempore, quia modo substantiæ et per se stantis seu notantis significat. Et nullum est nomen, quod significet motum, actionem vel passionem prout in fieri, ut videre est in „curro” et „cursus”. Eundem enim cursum significant, sed „curro” ut in fieri et exerceri, „cursus” quasi in facto esse et per modum substantiæ.

Abstrahere autem seu absolvi a tempore nihil aliud est, nisi quod verbum ita uniat extrema, quod non restringat ea, ut stent pro differentia temporis, quam importat. Ut patet in propositionibus æternæ veritatis, ut: «Homo est animal» et similibus. In quibus etsi verbum significet cum tempore, hoc enim ita intrinsecum et essentielle est verbo, ut ab eo numquam absolvi possit aut dispensari, quia hoc convenit illi ex vi propriæ significationis, ut distinguitur a nomine; non tamen unit extrema dependenter a tempore et sic ante omne tempus erat verum dicere: «Homo est animal». Et ideo appellantur istæ et similes propositiones æternæ veritatis, non quia positivam æternitatem et durationem habeant, sed quia a tempore non dependent nec fundantur in eo aut per illud mutantur, si necessariae sunt. «Pereunte enim vero, dixit Augustinus, non perit veritas»¹. Verbum ergo absolvi a tempore est significare veritatem non dependentem a tempore. Si enim veritas significata per verbum a tempore non dependet, neque etiam unio extremorum a tempore dependebit; ergo verbum in quantum unit extrema, non dependet a tempore, quod est absolvi ab illo quoad exercitium uniendi seu copulandi extrema, quæ connexionem intrinsecam habent, non contingentem et temporalem seu a tempore dependentem. Semper tamen cum tempore significat, quia per modum actionis, fluxus seu motus significare debet, etiam propositionibus æternæ veritatis; quia ea, quæ sunt æterna et independentia a tempore, per modum temporis intelliguntur a nobis. Et sic etiam quando unio seu copulatio verbi absolvitur seu non dependet a tempore ex parte extre-

morum, super quæ cadit, adhuc intelligitur a nobis ad modum temporis, et ideo significat cum tempore quantum ad modum significandi, licet absolvatur a tempore quantum ad unionem et habitudinem extremorum.

SOLVUNTUR OBIECTIONES.

Primo obicitur: Multa verba non significant per modum motus et fluxus, ergo non significant cum tempore.

Antecedens probatur: Verbum „est” non significat actionem, sed esse sicut ipsum ens, quod est eius participium; „habeo”, „possideo”, „quiesco” et similia non significant motum aliquem vel actionem, sed oppositum actionis et motus; ergo non significant cum tempore.

RESPONDETUR ex dictis: Distinguitur antecedens: Verbum est, habeo, possideo etc. non significant actionem aut motum ex parte rei significatæ, conceditur antecedens; ex modo significandi, negatur antecedens. Ut enim de verbo verificetur, quod significet cum tempore, non requiritur, quod res significata per verbum sit actio, motus, passio vel fieri, sed quod per modum motus aut temporis significet, hoc est per modum transeuntis et secundum habitudinem præsentis, præteriti vel futuri. Unde verbum „est” et alia in argumento numerata significant actum essendi et sua significata, ut subest præsentiae et transit ad præteritum, et sic cum tempore ex modo significandi.

Secundo obicitur ad probandum verbum non absolvi a tempore: Verbum significat ipsam copulam et unionem extremorum; sed significatio verbi numquam mutatur, ergo neque unio, quam facit verbum; ergo vel semper unio dependet a tempore, et sic non absolvitur, vel mutatur significatio verbi.

Confirmatur primo: Verbum semper ex vi suæ significationis unit mediante aliqua differentia temporis vel de præsentis vel de præterito etc. Ergo restringit extrema, ut stent et verificentur secundum differentiam temporis,

¹ 2. Soliloqu. c. 15. n. 23. (Migne P. L. XXXII. 898).

quam importat, siquidem secundum exigentiam illius uniuntur. Ergo numquam absolvitur a tempore.

Confirmatur secundo: Si verbum absolvitur a tempore, erunt falsæ omnes propositiones affirmativæ, in quibus verbum a tempore absolvitur. *Probatur sequela*: Erunt de subiecto non supponente; sed propositio affirmativa de subiecto non supponente est falsa; 10 ergo. *Maiores probatur*: Suppositio debet verificari in ordine ad copulam; ut si dicas: «Homo est animal», debet verificari de homine dicendo «hoc est homo», demonstrato homine. Sed si 15 abstrahit a tempore, non potest demonstrari, quod hoc est homo, ut patet antequam homo crearetur; ergo suppositio non verificatur.

RESPONDETUR ad argumentum: Distinguitur maior: Verbum significat copulam et unionem extremorum immediate, principaliter et directe, negatur maior; ex consequenti, conceditur maior. Sed significatio verbi non mutatur, 25 conceditur minor. Ergo neque unio, negatur consequens, quia unio seu compositio non potest intelligi sine extremis unitis et componentibus, sed ab eis dependet quoad exercitium uniendi, et sic secundum connexionem extremorum resultat unio dependens a tempore vel absoluta a tempore, secundum quod extrema a tempore dependent vel non dependent.

Ad primam confirmationem: Distinguitur antecedens: Verbum semper unit mediante aliqua differentia temporis ex parte modi significandi, conceditur antecedens; ex parte rei significatæ, rei unitæ, seu unionis consecutæ in extremis, negatur antecedens. Ergo restringit extrema etc., negatur consequens, quia potius unio trahitur ad modum extremorum, quæ unit; et si 45 ista non dependent a tempore, non potest unio ea restringere neque unire dependentes a tempore, licet significet et uniat ex modo significandi in ordine ad aliquam differentiam temporis, quia 50 non potest non significare cum tempore.

Ad secundam confirmationem respondetur negando sequelam et pro-

bationem usque ad maiorem, quam sic distingue: Debet verificari dicendo: «Hoc est homo», demonstrato homine quoad intellectum, conceditur maior; demonstrato homine ad sensum seu existente in tempore, negatur maior. Suppositio enim ista est naturalis, et talis suppositionis verificatio non fit demonstrando subiectum existens in tempore, sed essentiam hominis, quando dico: «Hoc est homo, prout inveniri potest in omnibus individuis».

INQUIRE: An verbum „fuit” et „erit”, quæ sunt casus obliqui verbi „est” possint absolvi a tempore. Videtur quod sic, quia verbum „est” cum non sit verbum æquivocum, non significat duas actualitates, sed unam; ergo sicut „est” absolvitur, etiam „fuit” et „erit”. Quod vero absolvi non possint, probatur, quia tunc hæc propositio: «Adam fuit homo» esset æternæ veritatis, quæ tamen falsa est pro illo tempore, antequam esset creatus Adam.

RESPONDETUR duplici solutione: *Prima* negante casus illos absolvi posse a tempore, quia „fuit” et „erit” restringunt suam significationem ad futurum vel ad præteritum tantum, quæ non est capax abstrahendi a tempore, sicut ly est aut ratio præsentis. Nam id quod præsens est, potest significari ut non transiens, sed semper præsens, 35 qualia sunt ea, quæ non dependent a tempore, ut duratio Dei et angeli. Præteritum autem ex parte rei significatæ essentialiter importat ipsum transitum et successionem temporis, unde unio ex illa consecuta semper est dependens a tempore. Et hoc non evenit, quia verbum „est” habeat diversas significationes aut sit æquivocum, sed quia „fuit” et „erit” cadunt a significatione verbi præsentis. Suntque alia multa verba, ut „existere”, „moveri” etc., quæ non possunt absolvi a tempore.

Secunda solutio affirmat posse absolvi a tempore „fuit” et „erit” (de quo D. Thomas 1. dist. 8. q. 2. art. 3. ¹), siquidem attribuuntur Deo, ut cum dicitur, quod Deus fuit ab initio: «Ver-

¹ Pa VI. 71 b.

bum erat apud Deum», «Deus erit in æternum etc. Et tunc dicendum est, quod illa propositio: «Adam fuit homo» erat vera, antequam crearetur Adam, sumendo ly fuit non pro eo, quod est extitisse, sed pro eo, quod est conuexa fuisse illa duo extrema.

ARTICULUS II.

UTRUM VERBUM INFINITARI POSSIT INTRA PROPOSITIONEM.

Non loquimur de verbo, quando tenetur in vi nominis, ut cum dico: «Currere est non quiescere»; tunc enim infinitari potest sicut et alia nomina; sed de verbo quando exercet rationem copulæ. Et consistit difficultas in hoc: Utrum negatio possit ita subtiliter affigi verbo intra propositionem, ut infinitet significationem eius et non efficiat exercitium copulandi, quod est proprium verbi intra propositionem. Si enim negatio efficit verbum ut copulat, propositio erit negativa et verbum negatum, non infinitatum, quia negatio quando infinitat, consumit totam suam vim intra terminum, cui affigitur, ita quod ad alium terminum non transit, ut cum dico: «Non-homo est non-rationalis», ubi prima negatio non transit ultra suum terminum, alioquin negaret verbum et non esset propositio affirmativa. Si ergo negatio afficit verbum et quoad significationem et quoad copulam, negatum reddit, non infinitatum. Et sic dubium constitit in eo, ut videamus, an afficere possit significationem verbi, et non copulationem seu exercitium uniendi.

CONCLUSIO EST: Non potest verbum intra propositionem infinitari, sed appo-
sita negatione negatur, bene autem extra propositionem.

Ita S. Thomas expresse 2. Periherm. lect. 1. ¹ dicens: «Negatio afficiens verbum intra propositionem removet verbum ab aliquo et sic facit enuntiationem negativam, quod non accidit ex parte nominis: non enim enuntiatio

redditur negativa nisi per hoc, quod negatur compositio, quæ importatur in verbo, et ideo verbum infinitum positum in enuntiatione fit verbum negativum». Quid expressius?

RATIONE PROBATUR PRIMA PARS: Verbum intra propositionem habet rationem copulæ et exercet munus uniendi; ergo negatio afficiens verbum intra propositionem negat illud et non infinitat.

Consequens probatur: Negatio afficiens unionem destruit illam et propositionem reddit negativam (propositionem esse negativam nihil est aliud, quam extrema ab invicem removeri et unionem eorum, quam exercet verbum, dissolvi et destrui per appositionem negationis). Ergo eo ipso, quod negatio afficiat verbum intra propositionem, intra quam exercet munus uniendi, negat illud et non infinitat.

Dices negationem afficere significationem verbi, non munus uniendi seu rationem copulæ, et sic infinitare, non negare. Contra: Vel negatio afficit verbum quoad significationem tantum, et non quoad munus uniendi, vel afficit verbum quoad utrumque. Si hoc secundum, negatur verbum et tota propositio redditur negativa, quia destruit munus uniendi et remouentur extrema. Primum fieri non potest, quia negatio afficiens significationem verbi non potest relinquere unionem affirmatam, sed necesse est in illam etiam invehiri et destruere. Probatur: Des mihi verbum infinitum, nonne infinitatio illa reddit significatum verbi in suum oppositum negatum et sublatum? Hoc est enim infinitari. Ergo ex vi talis infinitationis non potest reservari copula affirmata. Patet consequens, quia negatio significari debet ut removens et indeterminans formam positivam; ergo quomodocumque applicetur verbo, removendo significat. Ergo firma permanet ratio D. Thomæ, quod quia in propositione «negatio removet verbum ab aliquo, facit enuntiationem negativam» et sic verbum infinitari non potest.

Dicere autem, quod negatio infinitabit verbum quoad significationem, et

negabit quoad rationem copulae, implicat, quia tunc neganter et infinitanter se teneret eadem negatio, in quo manifesta est repugnantia; quia ut infinitans facit unum simplicem et incomplexum conceptum cum termino infinitato, ut negans debet habere conceptum distinctum et complexum cum re negata (ut supra dictum est). Non potest autem unica negatio simul pertinere ad conceptum complexum et incomplexum respectu eiusdem rei.

SECUNDA PARS CONCLUSIONIS, quod extra propositionem verbum possit infinitari, constat ex dictis, cum extra propositionem non tenetur in vi copulantis. Quod etiam docet S. Doctor 1. Periherm. lect. 5. § *Excludit quædam* ¹.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo obicitur: Verbum infinitatum adhuc intra propositionem significat cum tempore, ergo significat uniendo.

Antecedens est Aristotelis, cap. de Verbo ². Et probatur, quia tale verbum est declinabile per præteritum et futurum.

Consequens probatur: Verbum habet, quod sit unio, ex eo, quod significet cum tempore, ergo ubi significat cum tempore significat uniendo. — Antecedens constat, quia nulla est particula in definitione verbi, quæ explicet verbum esse unionem, nisi „significare cum tempore”. Cum enim hoc sit significare per modum actionis, fluxus aut motus, et actio seu motus quasi duobus terminis innitantur, „a quo” et „ad quem”, verbum sic significans indicatur duobus extremis inniti et copulam eorum esse.

Confirmatur: Ista est bona consequentia: «Petrus habet non currere, ergo Petrus non currit»; ergo in consequenti ly „non currit” infinitatur. Probatur consequens: Si non infinitatur,

sed negatur, est mala consequentia, quia arguitur in ea a non distributo ad distributum, et instatur casu, quo Petrus currat et disputet; tunc enim antecedens est verum, scilicet: Habet non currere, id est disputare, consequens autem: «Ergo non currit», est falsum, sumpto ly non neganter, quia eius contradictoria est vera: Petrus currit. Ergo debet sumi infinitanter in consequenti.

RESPONDETUR ad argumentum: Distinguitur antecedens: Verbum significat cum tempore etc., removendo et tollendo formam, quam reddit negatam et indeterminatam, conceditur; ponendo aliquam formam determinatam, negatur. Ergo significat uniendo, distinguitur: uniendo positive, negatur; remote, conceditur. Et sic efficit propositionem negativam, quia ut sit affirmativa, requiritur, quod determinate uniat et aliquid applicet, non autem removendo tollat significatum verbi, quia sic etiam removebit a subiecto, si ei applicetur, quod est negare, non infinitare. Et sic explicatur Aristoteles, quando dixit: «Verbum infinitum consignificat tempus et semper de aliquo est», id est, ut explicat ibi S. Doctor ³, «est nota eorum, quæ prædicantur», quod significet tempus, et sit nota, non applicando et uniendo, sed indeterminando et removendo, et intra propositionem solum negando.

Ad confirmationem respondetur illam consequentiam esse malam, et nihil contra nos exinde inferri. Si autem ly „non currere” sumatur in antecedente neganter, consequentia est bona, sed nihil probat, quia non infinitatur verbum.

Obicitur secundo: Istam consequentiam fecit Aristoteles 1. Poster. ⁴ lect. 23. apud D. Thomam ⁵: «Stellæ non scintillantes sunt prope nos; planetæ non scintillant; ergo sunt prope nos». Sed minor non potest esse de verbo negato; ergo est de verbo infi-

¹ Le I. 25. n. 10.

² Periherm. c. 3. (16 b 13).

³ Le I. 25. n. 10.

⁴ c. 13. (78 a 30).

⁵ Le I. 230. n. 6.

nitato. *Probatur minor*: Si esset de verbo negato, esset minor negativa, et consequenter inferret conclusionem negativam, non affirmativam.

RESPONDETUR Aristotelem non sic 5 formasse illum syllogismum, sed sicut ibi dicit S. Thomas, dum dicit: «Formetur ergo syllogismus sic: Omne non scintillans est prope, planetæ sunt non scintillantes, ergo sunt prope, ubi in 10 utraque præmissa „non scintillare” sumitur infinitanter. Et etiamsi Aristoteles dixisset: „Planetæ non scintillant”, deberet intelligi æquivalenter, id est sunt stellæ, quæ non scintillant, vel 15 sunt non scintillantes».

Ultimo arguitur: Verbum obliquum etiam intra propositionem habet rationem verbi, ergo etiam verbum infinitum.

RESPONDETUR disparem esse rationem, ut dicit S. Thomas 2. Periherm. lect. 1. ¹, quia verbum obliquum potest copulare extrema in propositione saltem de præterito et futuro, quia solum 25 cadit a verbo quantum ad significationem temporis præsentis, non vero quoad indeterminationem actionis seu rationem copulæ. Nullius enim temporis verbum præter verbum præsentis tem- 30 poris indicativi significat actionem prout in fieri, sed prout faciendam de futuro vel iam factam de præterito, et ideo dicuntur cadere a propria ratione verbi, quæ consistit in significare actionem vel 35 motum prout in fieri. Infinitum vero per infinitationem perdit seu impeditam habet copulationem positivam et determinatam, quæ fundatur in significatione actionis determinatæ, ut dictum 40 est. Potest autem verbum infinitum in vi nominis tamquam prædicatum et subiectum propositionem componere, sed non copulando positive. Et quando sumitur in vi nominis, non mutat sig- 45 nificationem non significando cum tempore, sed mutat acceptionem, quia accipitur ut prædicatum vel subiectum, quod etiam in verbo non infinitato requiritur, ut cum dico: «Currere est 50 moveri».

QUÆSTIO IV.

DE ORATIONE ET MODO SCIENDI.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM SIT BONA DEFINITIO ORATIONIS, ET QUID SIT EIUS DEFINITUM.

Definitionem Aristotelis ² non omnes acceptant, sed reiciunt ex eo, quod videtur coincidere cum termino complexo, qui etiam habet partes seorsum significativas. Unde aliter definiunt orationem dicentes, quod «oratio sit 20 plures dictiones seu termini congrue se habentes», quasi hoc etiam non inveniatur in termino complexo. Alii orationem sic definiunt: «Oratio est vox significativa ad placitum constans nomine et verbo mutuo congruentibus, vel saltem verbo et voce, si non significativa sit». Alii tandem definitionem Aristotelis admittunt, sed dicunt formam orationis esse ipsam grammaticalem unionem partium.

PRIMA CONCLUSIO: Optima est orationis definitio tradita ab Aristotele, scilicet: «Oratio est vox significativa ad placitum, cuius partes separatæ significant ut dictio, non ut affirmatio et negatio», et eodem modo essentialis et quidditativa sicut definitio termini vel nominis.

Communis est assertio ista, cuius nulla est alia probatio quam ipsius DEFINITIONIS EXPLICATIO. Hanc tradit S. Thomas 1. Periherm. lect. 6. ³ Quam ad formam sic reducimus: Totum in communi optime definitur per hoc, quod sit id, quod habet partes seu ex partibus componitur; ergo tale totum in particulari optime definitur per hoc, quod sit, quod tales partes habet vel ex talibus partibus componitur. Sed oratio est quoddam totum significativum logicum seu compositum quod-

¹ Le I. 77. n. 5.

² Periherm. c. 4. (16 l. 26).

³ Le I. 29. n. 2. et 3.

dam totale. Ergo optime definitur per hoc, quod sit « vox significativa ad placitum, cuius partes separatæ etc. ».

Consequens est evidens, quia per hanc definitionem explicatur, quidquid essentialiter convenit huic composito, quod est oratio, quidquid debent habere partes, ex quibus componitur, et id, in quo ab aliis a definito differt.

Minor probatur: Oratio pertinet ad secundam operationem intellectus, quæ est compositio, quia per orationem explicamus aliquid coniunctum et compositum cum alio, sicut per terminum aliquid seorsum et simpliciter prolatum. Ergo oratio, quæ est quoddam totum logicale et significativum, optime definitur per hoc, quod sit, cuius partes separatæ significant ut dictio.

Et notavit S. Thomas non dixisse Aristotelem: „cuius partes significant aliquid“, sed „significant“ absolute, propter negationes et syncategoremata, quæ non significant aliquid, sed aliquid, et tamen sunt partes orationis, in qua necesse est, quod saltem aliqua pars significet aliquid, id est sit nomen aut verbum, licet aliæ significant aliquid. Item dixit: „ut dictio, non ut affirmatio“, quia partes orationis saltem debent significare ut dictio; hoc enim ad minus in qualibet oratione reperiri debet. Si tamen habuerit etiam partes ut affirmatio, melius erit, ut in hypothetica. Præterquam quod ratio partis per se solum invenitur in dictione seu termino; propositio autem etsi componat hypotheticam, non est pars per se primo, sed per accidens, ut supra diximus.

EX DICTIS INFERTUR definitiones alias non esse bonas nec propter eas Aristoteles deserendus. Esse enim orationem « plures dictiones congrue se habentes », præterquam quod etiam convenit termino complexo, non explicat bene illius essentiam, quæ sita est in eo, quod sit totum quoddam compositum et totale coniunctum; res autem composita non apte definitur dicendo, quod „est plures partes“ sed quod est aliquid unum

compositum ex partibus. — Minus etiam placet, quod oratio sit vox constans nomine et verbo. Multæ enim adhuc ex orationibus perfectis non constant nomine, ut « currere est moveri ». Imo potest oratio constare verbo et adverbio, ut « velociter curritur », « bene est ». Etiam datur oratio imperfecta (quæ vere oratio est, licet generet sensum imperfectum) sine verbo, ut: „Homo iustus“, quam S. Thomas 1. Periherm. lect. 4. asserit esse orationem¹. Ergo non est de essentia orationis in communi, quod constet nomine et verbo.

SECUNDA CONCLUSIO: **Forma essentialis orationis non est unio grammaticalium partium, sed prædicatorum, si loquamur de forma partiali, aut significatio ipsa complexa et composita, ut induit intentionem totius, si loquamur de formali totali.**

PRIMA PARS PROBATUR, quia unio est coniunctio et applicatio unibilium; per unionem enim forma applicatur ad suam materiam seu subiectum. Ergo unio, in quantum unio, non est forma constitutiva compositi, sed medium aut copula extremorum; ergo supponit extrema constituentia, quorum illud, quod est forma, applicatur per unionem, ut constituat; sicut in homine non est forma constituens unio, sed applicatio animæ, quæ est forma constituens. Ut ergo in toto physico datur forma partialis, quæ est anima respectu corporis, et datur forma totalis, quæ est humanitas respectu suppositi; ita in oratione forma partialis est prædicatum vel quod respectu subiecti ponitur loco prædicati, vel potius (quia, ut ait S. Thomas 1. Periherm. lect. 8.², in oratione una pars debet aliam determinare) illa, quæ determinat, est forma, et si ad invicem se determinant, ad invicem sunt formæ, forma ut determinat, materia ut determinatur; sicut in contractu matrimonii dici solet, quod verba contrahentium ad invicem sunt forma et materia. Forma vero totalis est significatio orationis totalis et complexa, ut induit respectum et intentionem totius, et sic quasi relative opponitur termino, qui

¹ Le I. 21. n. 8.

² l. c. 37. n. 10-11.

est pars. Sicut iste habet essentiam suam in ratione partis, oratio essentiam suam in significatione complexa per modum totius habet.

De definito orationis dicendum est esse formam orationis in concreto, conformiter ad ea, quæ dicta sunt supra de definitione termini, et semper dicenda sunt de definito cuiuscumque concreti accidentalis.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo obicitur: Termino complexo convenit etiam habere partes significativas ut dictio etc.; ergo convenit termino complexo tota definitio orationis; ergo non est bona. — *Antecedens* patet ex definitione termini.

RESPONDETUR: Distinguitur antecedens: termino complexo convenit habere partes formaliter, negatur antecedens; materialiter, conceditur antecedens.

Appellatur *pars formaliter* illa, quæ componit sub formalitate partis. Formalitas autem partis est in ordine ad totum, quod respicit et quod componit sistendo in eo, ita ut ad aliud ulterius non ordinetur. Quando autem partes ita componunt aliquid, quod in illo non sistitur, sed ulterius ordinantur ad totum, tunc dicitur illud habere *partes materialiter* et non sub formalitate partis. Dupliciter ergo possunt partes iungi in aliquo uno: Uno modo aliter, quod in illo terminetur et sistat earum compositio tamquam in quodam toto; alio modo, ut componant illud non sistendo in illo, sed ordinando ulterius ad totum, quod illa pars composita etiam respicit.

Exemplum habes in brachio aut pede; istæ enim partes ordinantur ad componendum animal, quod est totum, et ibi terminatur et sistit earum unio. Animalque dicitur compositum ex partibus formaliter seu sub formalitate partis, id est ex partibus respicientibus ipsum ut totum, quod componunt et in quo sistunt. Caro autem, nervi et ossa, ex quibus brachium componitur,

sunt partes materialiter, quia non componunt brachium tamquam quoddam totum, in quo sistant, sed tamquam partem principalem et compositam (dantur enim in totis et partes simplices et partes compositæ ex aliis partibus), quæ ordinatur ad ipsum animal componendum. Et tamen si brachium vel pars alia organica separetur ab animali et fiat quoddam totum, partes eius ordinabuntur ad ipsum in ratione partis formaliter, id est sub formalitate et relatione partis ad totum.

Igitur oratio seu propositio est quoddam totum ex partibus constans. Partes autem huius totius aliæ sunt simplices, ut termini incomplexi, aliæ sunt compositæ, ut complexus, qui est quasi brachium orationis seu pars composita, non totum, etsi habeat partes, quia ita adunantur illæ partes in termino complexo, quod per illum ordinantur ad aliquod totum ulterius componendum, nempe orationem. Idem autem complexum „homo albus” si separetur et sumatur per modum totius (ut brachium separatum ab animali), fit oratio imperfecta; ut autem est in oratione est pars composita. Unde oratio imperfecta et terminus complexus materialiter coincidunt, differunt tamen formaliter, quia complexus semper est pars, etsi composita ex partibus, oratio vero etiam imperfecta semper est totum.

CONTRA: Oratio imperfecta etiam ut oratio est pars; ergo tota solutio ruit.

Antecedens probatur primo ex Divo Thoma 1. Periherm. lect. 6. ¹ dicente, quod oratio imperfecta est pars orationis perfectæ. Item idem S. Doctor opuse. 48. tract. de Enuntiatione cap. 3. ² sentit orationem imperfectam pertinere ad primam operationem intellectus et non ad secundam. Dicit enim ibi, « quod sensui, quem generat oratio imperfecta, aliquid deest, scilicet compositio et divisio ». Ergo deest id, quod spectat ad secundam operationem; ergo remanet intra limites primæ, ergo intra rationem partis, quia quidquid ad primam operationem pertinet, est pars respectu aliarum.

¹ Le I. 31. n. 1.

² Summa tot. Log. Arist. tract. 6. c. 3. (Pa XVII. 85 a).

Secundo: Oratio perfecta est totum completum in genere orationis; ergo oratio imperfecta cum sit aliquid incompletum, est minus ipso toto, ergo est pars.

Respondetur: Negatur antecedens. *Ad primam probationem* ex Divo Thoma respondetur, quod S. Doctor vocavit orationem imperfectam partem, vel sumendo partem largo modo pro eo, quod est totum imperfectum; id enim, quod in aliquo genere ad perfectum non pervenit, appellatur initium vel pars illius. Aut si sumit partem stricte et proprie, loquitur de oratione imperfecta materialiter, id est ut est terminus complexus, non de ea formaliter ut oratio et totum.

Ad secundam probationem ex eodem S. Doctore respondetur deesse orationi imperfectae compositionem et divisionem, quæ sit quasi affirmatio et negatio tollens suspensionem animi; deest igitur ei compositio et divisio, quæ sensum perfectum generet, non vero deest ratio secundæ operationis, quæ est compositio et divisio imperfecta. Imo ex hoc, quod generat sensum suspensum et imperfectum, convincitur differre a termino complexo, quia iste puram apprehensionem plurium rerum seu conceptuum generat, nullum tamen sensum etiam suspensum facit et sic manet intra rationem termini et partis. At vero oratio imperfecta ultra rationem apprehensionis sensum aliquem generat, licet inchoatum et imperfectum, quia incipit transire ad compositionem totius (ut quando v. g. profero hanc orationem: „Homo albus”) et quasi aliquid ulterius vult dicere; suspendit tamen ibi et non consummat sensum. Pertinet ergo ad secundam operationem, etsi modo imperfecto et inchoato, et sic non est pars, sed totum.

Ad secundam probationem ex ratione respondetur: Distinguitur consequens: Ergo oratio imperfecta est minus ipso toto intra genus totius, scilicet totum imperfectum, conceditur consequens; extra genus totius, ita ut sit pars, negatur consequens. Est enim

oratio imperfecta quasi oratio inchoata respectu perfectæ, seu quasi fieri respectu totius perfecti, quod quia suspenditur, ulterius non progreditur neque ad rationem perfecti pervenit.

Secundo arguitur: Si ly A imponeretur ad significandam istam clausulam «homo est albus», tunc ly A esset oratio et non haberet partes significativas; ergo hoc non requiritur ad orationem. Item in opinione probabili propositio mentalis est qualitas simplex; ergo tunc oratio non habet partes significativas.

RESPONDETUR, quod in illo casu ly A haberet partes significativas virtualiter aut æquivalenter, licet non formaliter, quia subordinaretur pluribus conceptibus.

Ad secundam probationem respondetur iuxta illam opinionem dicendum esse, quod licet propositio aut oratio non habeat partes entitative, habet tamen illas obiective, quia significat aliquid complexum. Et etiam habet illas præsuppositivæ, quia ex pluribus apprehensis conceptibus tamquam ex præsuppositis formatur.

Inquires: Quomodo oratio, terminus, et alia instrumenta logicalia, cum formaliter sint entia rationis, definiuntur per „vocem” (oratio est „vox”, terminus est „vox” etc.), quæ est aliquid reale?

RESPONDETUR: Omnia prædicta definiri per „vocem” tamquam per subiectum extrinsecum et fundamentum, in quo secunda intentio rationis fundatur. Et sic S. Thomas 1. Periherm. lect. 4.¹ dixit, «quod ista debet concedi: „Scutella est lignum figuratum”, et similiter „nomen est vox significativa” licet etiam denominative concedatur, quod scutella est lignea et nomen est vocale». In artificialibus enim materia potest prædicari de toto, quia continet totam eius substantiam, et forma artificialis solum addit accidens. Et quando Aristoteles 7. Metaph. textu 25.² negat, quod statua est aurum seu lapis, loquitur de lapide ut non figurato nec subiecto formæ artis, sed sumpto

¹ Le I. 20. n. 4.

² c. 7. (1033 a 16).

præcise pro substantia naturali, ut ibi explicat S. Doctor ¹. Unde quia accidens seu forma in concreto supponit pro subiecto, quando subiectum est aliquid reale et forma ens rationis, non potest absolute dici, quod est ens rationis, sed cum addito, scilicet „pro formali”, absolute autem potest dici ens reale ratione eius, pro quo supponit in concreto.

ARTICULUS II.

UTRUM DEFINITIO DEFINITIONIS RECTE SIT TRADITA.

Ad pag. 136 b 13.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Contra totam definitionem definitionis solet fieri illud **commune argumentum**, quia repugnat idem esse simul definitum et definitionem; esset enim notius et ignotius se ipso. Ergo si definimus definitionem, ipsa definitio erit definitum, siquidem est id, quod definitur. Et rursus est definitio, quia hæc est eius natura et essentia; ergo est simul definitio et definitum.

Et confirmatur, quia definitio dicitur ad convertentiam cum suo definito, hæc autem tradita non dicitur ad convertentiam cum definitione, ergo *Minor probatur*, quia hæc definitio est quædam singularis definitio contenta sub definitione in communi, ergo non potest adæquare ipsam et converti cum illa, siquidem est aliquid sub illa contentum. Unde ex consequenti seipsam definit, et sic redit argumentum, quod est idem definitum et definitio, sicut si Petrus definiret hominem, non diceretur ad convertentiam cum homine.

RESPONDETUR: Distingue illam propositionem: Idem est definitum et definitio formaliter, negatur; definitio formaliter (quia hæc est sua essentia) et definitum denominative (quatenus comparatur ad suam definitionem), conceditur. Est enim valde commune, quod

una secunda intentio sit talis formaliter et sit alia denominative. Sicut genus formaliter est intentio generis et denominative est quædam species prædicabilium, ut dicemus in Logica.

Ad confirmationem respondetur, quod definitio definitionis dicitur ad convertentiam cum suo definito formaliter, ut definitum eius est; ut autem respicit definitionem in communi, ut genus eius est, sic non convertitur cum illa, sed continetur sub illa. Petrus autem non respicit hominem ut definitum suum, sed præcise ut speciem superiorem.

Secundo arguitur: Definitio pertinet ad primam operationem intellectus, oratio ad secundam, ut diximus art. præc.; ergo incongrue ponitur loco generis „oratio”.

Maiores constat ex S. Thoma 1. dist. 19. q. 5. art. 1. ad 7. dicente, quod «veritas et falsitas non invenitur in prima operatione et signo eius, quod est definitio» ².

Confirmatur: Definitio est modus sciendi; modus sciendi non habet pro genere orationem, ergo neque definitio.

Minor probatur: Illud, quod ponitur sub aliquo genere, debet determinate poni sub aliqua eius specie; sed modus sciendi non est in aliqua determinata specie orationis; ergo non habet pro genere orationem. *Probatur maior:* Modus sciendi potest inveniri tam in oratione perfecta quam in imperfecta; ergo non est determinate in aliqua specie orationis.

RESPONDETUR, quod nomine „orationis” intelligitur etiam oratio imperfecta, quæ materialiter coincidit cum termino complexo; ad modum enim sciendi non amplius requiritur, ut dictum est supra. Et sic non repugnat definitionem inveniri in prima operatione intellectus, quando videlicet accipitur in vi termini complexi, et quia obiectum eius est aliquid simplex, scilicet quidditas rei, licet explicetur composite. Definitur tamen per orationem, quia modus sciendi est et modus sciendi communiter per orationem definitur,

¹ lect. 6. (Pa XX. 174 b).

² Pa VI. 170 b.

et quia definitio in vi orationis teneri potest, si accipiat per modum totius, licet sumpta in vi termini complexi ad primam operationem pertineat.

Ad confirmationem respondetur: 5 Distinguitur maior secundi syllogismi: Debet determinate poni sub aliqua specie illud, quod formaliter et directe ponitur sub aliquo genere, conceditur maior; quod materialiter solum 10 seu consecutive pertinet ad aliquod genus, negatur. V. g. statua materialiter ponitur in lapide et ligno, quia non pertinet ad genus naturale nisi materialiter, id est ut ex eo fiat. Et sic non sequitur, quod debeat sub tali lapide vel sub tali ligno determinate constitui, quia non respicit lapidem vel lignum ut genus, sed ut materiam, et sic ex quolibet lapide et ex quolibet ligno fieri 20 potest absque ulla determinatione. Similiter album determinate est corpus, et non determinate animatum vel inanimatum; sapientia aut intelligibilitas determinate est ens, non tamen determinate est creatum vel increatum, quia ad utrumque consequi potest. Oratio ergo non est genus modi sciendi, sed materia, ex qua formatur sub alio artificio logicali, nempe in artificialem 30 modum manifestandi ignotum.

Tertio arguitur: Extra propositionem non potest inveniri definitio; ergo falsa est prima conclusio.

Antecedens probatur: Definitio et definitum sunt relativa; ergo actu debet respicere et comparari ad definitum, ut sit definitio. Sed quando non praedicatur de definito, non respicit illud in actu, sed in potentia; ergo non erit 40 actu definitio.

Confirmatur: Definitio non est actu accidentalis vel essentialis nisi ex comparatione actuali ad tale definitum; ergo non est absolute definitio nisi 45 ex comparatione ad definitum. *Antecedens* probatur: Hæc definitio: «Animal aptum ad ridendum» si applicetur risibili, est essentialis, si homini, accidentalis. Ergo.

RESPONDETUR ad argumentum: Distinguitur consequens secundi enthymematis: Actu debet respicere et compa-

rari ad definitum sub ratione subiecti aut prædicati, negatur; sub præcisa ratione definiti, conceditur. Et hoc modo definitio respicit suum definitum, etiamsi actu non prædicetur de illo. Sicut nomen respicit suum signatum, materia respicit formam, omnis potentia suum obiectum, etiamsi actu non exerceat suam causalitatem et operationem circa illud. Aliud est enim actu respicere, aliud actu causare seu prædicari. Extra propositionem definitio respicit suum definitum, unde habet, quod definitio sit, etiamsi actu 15 non prædicetur.

Ad confirmationem respondetur eodem modo: Est enim definitio essentialis vel accidentalis non ex applicatione prædicativa ad definitum in ratione subiecti aut prædicati, sed ex respicientia et habitudine simplici ad illud in ratione definiti, quod extra propositionem invenitur.

OBIECTIONES CONTRA CONDITIONES DEFINITIONIS.

Primo: Genera, differentiae, proprium, individua, præsertim incorruptibilia, definiuntur suis propriis definitionibus; ergo non est necesse, quod definitio constet genere et differentia.

Probatur consequentia: Nam si hoc esset necessarium, sola species esset definibilis, cum sola species constet genere et differentia; at omnia prædicta definiuntur; ergo.

RESPONDETUR negando antecedens absolute. Proprie enim sola species est definibilis, ut docet S. Thomas 7. Metaph. lect. 3. ¹ Genera enim si sunt suprema, non definiuntur, sed describuntur per conceptum analogum determinatum, non per differentiam, sed per modum; si sunt subalterna, sunt simul species, et in quantum tales, definiuntur. Differentia, proprium et accidens in tantum definiuntur, in quantum habent aliquam naturam, quæ ad speciem reducitur. Si autem sumantur in ratione partis, non naturæ integræ, sicut differentiae, non definiuntur, sed describuntur. Individua autem ut talia forma-

liter et ut in exercitio, non sunt definibilia nec scibilia, etiam incorruptibilia, formaliter ut individua; sed si definiuntur, est mediante natura suæ speciei aut sumendo individuationem in communi. 5 Unde S. Thomas loco cit. lect. 15. ¹ asserit singulare carere definitione non solum ex hoc, quod est corruptibile et materiale, sed ex hoc, quod est singulare, quia ut sic non dicit quidditatem, quæ est obiectum definitionis, sed modum aut modificationem quidditatis.

Item: Relativa sunt simul natura et cognitione; ergo unum non est notius 15 alio; quod enim est notius, est prius cognitione. Et tamen unum relativum definitur per aliud; ergo non requiritur, quod definitio sit notior definito.

RESPONDETUR DUPLICITER: *Primo*, 20 quod non requiritur, quod singulæ partes definitionis sint notiores definito, sed quod tota definitio simul sumpta; relativum autem est tantum una pars in definitione relativi. *Secundo* transeat, quod etiam partes debeant esse notiores; explica tunc, quod vel notiores positive vel negative. Relativum non est notius positive nec prius suo correlativo, est tamen negative 30 notius, quatenus sine ipso manet obscurum et ignotum ipsum relativum.

Tandem demonstratio et scientia manifestant naturam rei; ergo convenit aliis definitio definitionis. Si dicas demonstrationem probare passiones aut proprietates, *contra*: Ergo manifestabit naturam saltem eo modo, quo definitio descriptiva, quæ circa proprietates versatur.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Definitio enim est unum ex principiis seu præcognitis ad demonstrationem, ut dicitur Poster. cap. 1. ² Demonstratio autem manifestat passiones convenire 45 subiecto, non ut definitio descriptiva, quia hæc non probat passiones subiecto convenire, sed supponendo hoc per illas simplici modo explicando, non probando et demonstrando, manifestat natura 50 accidentem.

QUID SIT DEFINITUM PROXIMUM ET REMOTUM.

In textu diximus nomen rei, quæ definitur, posse dici *definitum proximum*, rem vero significatam per illud *definitum remotum*. Ratio est, quia nomen est signum repræsentans et approximans seu applicans materiam definibilem; quod quidem signum ex consequenti manet declaratum, quia definito et declarato significato manet declaratum et explicatum signum. Unde **nomen** ex hac parte **dici potest proximum definitum, etiamsi non sit res proxime manifestata.**

Addunt alii quidditatem definitam seu naturam posse dici proximum definitum, passionem vero, quæ est coniuncta et connexa essentiæ, posse dici remotum. Falso tamen asserunt, quia illum solum est definitum, quod est explicatum et declaratum per definitionem; definitum enim et definitio relative se habent. Sed in definitione essentiali passio non est res definita, sed natura; in descriptiva similiter passio non est res, quæ definitur et notificatur, sed per passionem notificatur natura; ergo numquam potest dici, quod sit definitum, nisi quando seorsum a natura definitur.

Si autem obiciatur, quod etiam nomen non est res definita, et tamen appellatur definitum proximum; ergo etiamsi passio non sit res definita, potest appellari definitum remotum, *dices*, nomen ipsum declarari et explicari saltem virtualiter, licet non formaliter. *Contra*: Etiam declarata natura declaratur virtualiter passio illius; ergo hoc sufficiet, ut dicatur definitum saltem remotum. **Item**: Philosophus 2. Poster. textu 7. ³ asserit definitionem quid nominis et quid rei eandem esse non posse; ergo non potest unica et eadem definitione unum definiri ut proximum definitum et aliud ut remotum.

¹ Pa XX. c. 1. a.

² cf. 71 a 11.

³ c. 7. (92 b 6); c. 10. (93 b 29).

AD ARGUMENTUM: Bene ibi responsum est. Ad replicam: Negatur antecedens; passio enim se habet ut effectus secutus ad naturam, non ut signum repræsentans ipsam sicut nomen. Declarata autem natura causæ, potest adhuc manere ignotus effectus; declarata autem re significata non potest ignotum manere signum, quod actu et exercite rem significatam repræsentat. Ad Philosophum respondetur loqui de definitione quid rei et quid nominis, quæ per se et directe sunt tales, et quælibet explicat suum definitum. Quod vero definita ipsa re possit ex consequenti et indirecte explicari ipsum nomen tamquam proximum definitum per modum signi, non per modum materiæ definitæ, Aristoteles non negat.

ARTICULUS III.

UTRUM DEFINITIO DIVISIONIS ET EA, QUÆ AD DIVISIONEM PERTINENT, RECTE TRADANTUR.

Ea, quæ ad divisionem pertinent, potius per interrogationes quam per argumenta dissolvemus. **Estne quiddiativa et propria definitio divisionis:** « oratio videlicet rem vel nomen per suas partes distribuens »? Affirmative respondetur. Traditur enim per id, quod est proprium et quidditativum divisionis. Nam loco generis sive pro materia ponitur „oratio“, nomine cuius intelligimus etiam terminum complexum. Divisio enim sicut et definitio potest habere rationem prædicati in propositione categorica atque adeo rationem termini complexi, et pertinere ad primam operationem sicut et definitio. „Distribuens“ idem valet atque distribuendo manifestans, in quo explicatur specifica et differentialis ratio modi sciendi, quæ propria est divisionis, quia distribuendo et distinguendo partes manifestat confusionem totius. Etenim tam definitio quam divisio manifestant aliquid per partes; sed definitio manifestat partes constitutivas, divisio vero quasi quantitativas, quia definitio respicit totalitatem quidditatis, divisio autem to-

talitatem quantitatis seu distributionis. Habere partes convenit quidditati et quantitati, licet diverso modo. Unde definitio explicat definitum per partes constituendo, non distribuendo, divisio distribuendo et tollendo confusionem divisi per distributionem et quasi numerationem partium. „Rem vel nomen“ dicitur, ut indicetur illa duplex divisio nominis et rei, de qua egimus in textu.

Inquires secundo, utrum divisio logica solum versetur et distribuatur totum logicum, an vero se extendat ad divisiones physicas, metaphysicas, nominis, rei etc.

Pro resolutione nota, quod est totum *logicum*, id est prædicabile seu universale respectu suorum inferiorum; et totum *physicum*, id est compositum ex materia et forma aut ex partibus integralibus; et totum *metaphysicum*, id est compositum ex genere et differentia; et totum *potestativum*, id est constans ex diversis potentiis seu partibus potentialibus; et totum *accidentale*, id est constans ex multis accidentibus. Aliqui ergo dicunt ad dialecticum solum pertinere tradere divisionem totius logici.

Dicendum tamen est, quod in omnibus istis divisionibus potest attendi materia, in qua exercetur divisio, vel forma, nempe artificium seu modus manifestandi divisionem et procedendi in illa. Ex parte *materiæ* non omnes divisiones pertinent ad logicum, quia multæ sunt physicae aut metaphysicae; et sic verum est, quod ex parte *materiæ* solum pertinet per se ad logicum considerare divisionem totius logici, scilicet universalis seu prædicabilis in partes subiectivas, ut generis in species, speciei in individua etc. Ex parte vero *formæ* seu artificii aut modi dividendi (quæ est secunda intentio divisionis) ad logicum pertinet agere de omni divisione, quia sive in physica sive in metaphysica talis divisio est modus sciendi, et artificioso modo fit. Sicut etiam definitio aut physica aut metaphysica ad logicum pertinet, quia de earum omnium artificio et intentione agit.

Inquires tertio, an divisio possit tradi per terminos negativos seu contradictorios, v. g.: Animal aliud homo, aliud non-homo?

Negant aliqui, tum quia talis divisio nihil nobis notificat, membrum enim negativum nihil notificat, sed pure negat. Tum etiam quia divisum in quolibet membro subintelligendum est et a dividendis participari. At vero ly „non-homo” non participat rationem animalis, quia latius patet „non-homo” quam animal.

DICENDUM TAMEN EST prædictam divisionem artificiosam esse et secundum regulas logicas. *Probat*ur, quia in bona divisione membra debent esse inter se opposita, alioquin non separarentur per differentias, sed vel essent idem vel disparata; non est autem necesse, quod semper opponantur relative aut contrarie; ergo possunt opponi contradictorie. *Confirmatur*: Hæc est bona divisio: Homo alius videns, aliud cæcus; aer alius tenebrosus, alius lucidus; animal aliud rationale, aliud irrationale, quarum unum membrum negativum est seu privativum, usu tamen communi sunt receptæ. Ergo.

Ad rationes dubitandi respondetur, quod membrum negativum non sumitur absolute, sed ut cadens super tale divisum et ad illud restrictum; et sic non latius patet suo diviso. Unde cum dico: Animal aliud homo, aliud non-homo, ly „non-homo” non intelligitur absolute et in tota sua latitudine, sed pro animali, quod non est homo, quod non latius patet quam animal ut sic. Similiter in ly irrationale subintelligitur animal, non autem irrationale absolute, ut invenitur in lapide. Et sic membrum negativum prout adiacens tali diviso aliquid notificat et manifestat, videlicet animal irrationale omne, animal brutum etc.

CONTRA: Genus recte dividitur per differentias, ut animal aliud rationale, aliud irrationale, et tamen genus non prædicatur de differentiis; ergo non debet divisum subintelligi in membris dividendis.

Respondetur genus non dividi in differentias, sed per differentias dividi in species; de speciebus autem prædicatur genus. Et sic quando dividitur animal aliud rationale, aliud irrationale, subintelligitur ibi: aliud est

animal rationale, aliud animal irrationale, quæ sunt species.

INSTABIS: In partitione, qua res dividitur in partes integrales divisum non potest prædicari de dividendis, quia divisum est totum, dividenda sunt partes, et totum non prædicatur de parte. In divisione etiam accidentali accidens non prædicatur de ipsis subiectis nec subiectum de accidentibus, quia non identificantur. Ergo.

Respondetur in primo casu non prædicari divisum de singulis partibus, sed singulæ participant aliquid de toto, non per prædicationem, sed per dependentiam ab illo. In secundo casu divisum prædicatur de dividendis, scilicet de subiectis accidentaliter, et ibi accidens identificatur cum subiecto et e contra, quia significatur accidens in concreto, et sic non dicit solam formam, sed habens formam, et tale habens identificatur cum subiecto. Unde Divus Thomas 1. p. q. 13. art. 12 c. dixit, quod homo et albus sunt idem subiecto, sed differunt ratione, id est forma et quidditate.

Inquires quarto, an divisio analogica includatur in hoc modo sciendi?

Aliqui negant dicentes in divisione analogica non dari divisum, in quo membra dividenda conveniant, nisi solum nomen, nec dari differentias, quibus fiat divisio.

NIHILOMINUS AFFIRMATIVE EST RESPONDENDUM, quia divisio analogica artificiosa est pertinetque ad modum sciendi, eo quod membra dividenda inter se realiter distinguuntur, ut Deus et creatura, accidens et substantia. Conveniuntque in aliquo uno non simpliciter aut unitate univoca, sed proportionali et analogica. Et licet differentias non habeat analogum, habet tamen modos, quibus dividi potest. Quod sufficit ad artificiosum modum dividendi, quia ordinationem aliquam requirit in facienda divisione, et ad logicum spectat.

Inquires ultimo, utrum possit aliquid pluribus divisionibus essentialibus dividi, an omnis divisio ita debeat esse adæquata, quod totaliter exhaustiat divisum nec alii divisioni locum relinquat.

RESPONDETUR, quod quando aliquid dividitur penes illud, quo ultimo et in-

divisibiliter constituitur in sua essentia, non admittit nisi unam divisionem essentialem. Si vero plures formalitates concurrant, quarum quaelibet diverso modo est participabilis, tunc poterit pluribus essentialibus divisionibus dividi, inadæquatis tamen. Sic lex humana apud D. Thomam 1. 2. q. 95. art. 4. diversas accipit divisiones ex parte diversorum principiorum, a quibus procedit, et diversorum finium, quos respicit. Peccata etiam dividuntur specie in carnalia et spiritualia, et ex eo, quod sint in Deum et proximum. De quo et de hac doctrina loco cit. et 1. 2. q. 72. art. 2. et 4., et infra tractando de divisionibus propositionis.

QUÆSTIO V.

DE ENUNTIATIONE.

ARTICULUS PRIMUS.

IN QUO CONSISTAT RATIO ENUNTIATIONIS IN COMMUNI.

Orationem perfectam divisit S. Thomas 1. Periherm. lect. 7. ¹ in deprecativam, vocativam, optativam, interrogativam et enuntiativam, quia omnes istæ generant sensum perfectum. Nos autem in *præsenti solum agimus de enuntiativa*, quæ perfectior ceteris est et ad veritatem explicandam, quod logicus intendit, præcipue conducens. Sumimusque enuntiationem et propositionem pro eodem, ut communiter sumitur apud sapientes, licet diversos respectus connotare possint, et addat propositio supra enuntiationem proponi vel assumi ad inferendum.

De enuntiatione igitur INQUIRIMUS, quid sit illud commune, in quo categorica et hypothetica conveniunt.

Quidam existimant, quod propositio est ipsum iudicium intellectus (non enim illam ab actu iudicativo distin-

guunt), quia hoc proprie est capax veritatis et falsitatis. Quod autem sit significativa veri vel falsi solum putant convenire propositioni scriptæ vel vocali. Alii distinguentes inter iudicium et enuntiationem, super quam cadit et fertur iudicium, existimant essentiam propositionis in communi consistere in enuntiando absolute connexiones seu repugnantias rerum; ex quo sequitur tamquam proprietas, quod sit significativa veri vel falsi. Alii prædictam essentiam asserunt consistere in enuntiando stricte unum de alio; et quia hoc solum in categorica invenitur et non in hypothetica, hypotheticam reiciunt a ratione enuntiationis. Quid sit autem enuntiare, dicunt esse «significare esse vel non esse». Unde postea sequitur, quod sit vera vel falsa; hoc enim non habet propositio ex vi suæ significationis, sed ex eo, quod res significata vel enuntiata ita sit vel non sit. Alii tandem propositionis essentiam constituunt in eo, quod sit oratio affirmativa vel negativa.

DICO PRIMO: Distingui debet propositio iudicativa ab enuntiativa, et de se iudicium potest esse posterius et consequi ad enuntiationem.

Sumitur hæc assertio ex D. Thoma 2. 2. q. 173. art. 2. et q. 12. de Veritate art. 7. ² dicente quandoque dari lumen alicui ad iudicandum, quandoque vero ad accipiendum et ordinandum seu componendum præexistentes species. Sed compositio seu ordinatio præexistentium specierum est compositio enuntiativa, quia est compositio alicuius veritatis complexæ significatæ, et super quam potest cadere iudicium. Ergo enuntiatio distinguitur a iudicio, quia quandoque dari potest lumen ad iudicandum et quandoque ad componendum.

RATIONE probatur conclusio: Iudicium est assensus intellectus circa aliquid, quod est capax talis iudicii. Sed solum est capax talis iudicii veritas complexa significata per enuntiationem. Ergo actus iudicii distinguitur a formatione enuntiationis.

¹ Le I. 34. n. 5.

² Pa IX. 204 a et b.

Maior constat quia iudicium est id, quo determinatur intellectus assentiendo, quod ita est vel non est; hoc enim est iudicare. Sed non potest assentiri aut pronuntiare, quod ita est vel non est, nisi circa aliquid complexum, quod connectitur cum verbo, ut experientia constat, et hoc est enuntiatio. Ergo prius formatur enuntiatio et deinde iudicatur. Quod etiam patet, quia multoties apprehendimus et formamus enuntiationes de rebus dubiis sine ullo iudicio, ut cum dicimus: «Astra sunt paria», «thesaurus est in isto loco», de quibus nescimus iudicare et determinare assertive, ergo aliud est enuntiatio, aliud iudicium.

Verum tamen est, quod enuntiatio ratione verbi, ex quo constat, et habet vim copulandi extrema et exprimendi iudicium assertivum, et sic aliquando unico actu formantur enuntiatio et iudicium, ut cum dico: «Homo est animal», exprimendo in ly est tam copulationem quam assertionem seu assensum. Aliquando vero separantur, quia sumitur ly est præcise in vi copulandi, non asserendi.

DICO SECUNDO: **Ratio seu essentia enuntiationis in communi consistit in hoc, quod sit oratio perfecta** (per hoc distinguitur ab imperfecta) **exprimens obiectum complexum, circa quod potest ferri iudicium** (per hoc distinguitur ab aliis orationibus perfectis, quæ obiectum iudicii exprimere non possunt, ut vocativæ, interrogativæ etc.), **ex quo consequitur, quod significat verum vel falsum.**

Ita S. Thomas 1. Periherm. lect. 7. ¹ 40 dicens hanc esse definitionem enuntiationis: «Oratio, in qua verum vel falsum est». Dicitur autem esse verum in mente sicut in subiecto, ubi ly „in mente” idem est ac in iudicio ⁴⁵ mentis. Nam veritas non in ipsa potentia immediate est, sed in actu potentiae, neque in alio actu quam iudicii.

RATIO HUIUS ASSERTIONIS EST, quia ⁵⁰ hoc modo explicatur distinctio enuntia-

tionis a reliquis orationibus, et communis ratio hypotheticæ et categoricæ, ratio quoque significandi verum vel falsum. Ergo huic definitioni standum est, cum explicet, quidquid habet enuntiatio, nempe significare obiectum complexum sive per copulam verbalem, quæ unit prædicatum et subiectum in categoricis, sive per copulam hypotheticam, quæ unit categoricas. De utroque enim complexo fertur iudicium, in quo veritas et falsitas est. Illa enim oratio, super quam non potest cadere iudicium sive assensus sive dissensus, non est enuntiatio. Et hoc voluerunt exprimere auctores, qui dixerunt enuntiationem esse orationem, quæ enuntiat connexiones aut repugnantias rerum vel affirmationem et negationem. Et si quid aliud, non acquiescimus.

DICO TERTIO: **Veritas aut falsitas, quantum ad actuale exercitium conformitatis vel difformitatis, sunt accidentia propositionis et iudicii.**

Constat hoc ex Aristotele dicente in cap. de Substantia ², quod «oratio eadem permanens potest mutari de vera in falsam», ut cum dico: «Petrus sedet», ipso sedente est vera, ipso non sedente est falsa, et tamen propositio semper est eadem, quia dicit et significat idem. Ergo per mutationem veritatis et falsitatis non mutatur substantia enuntiationis; et sic veritas et falsitas solum est accidens consecutum ad significare obiectum complexum, super quod potest cadere iudicium, in quo consistit essentia. De his plenius disserimus in 2. tom. 1. p. disp. 2. ³

DICO ULTIMO: **Una propositio non est verior altera formaliter; fundamentaliter autem est certior et firmior.**

RATIO EST: Veritas consistit in indivisibili et non suscipit magis et minus; ergo una propositio non est magis vera quam alia.

Antecedens probatur: Veritas consistit in adæquatione seu conformitate ad esse vel non esse rei. Inter esse autem et non esse nullum datur medium nec latitudo, cum contradictorie

¹ Le I. 33. n. 2.

² Categ. c. 5. (4 a 23., 34).

³ in Cursu theologico.

opponantur. Ergo conformitas propositionis ad esse et correspondentia ad ipsum, ut recedit a non esse et ei non conformatur, vel e contra, non recipit magis et minus. Et idem est de quacumque relatione, quæ consistit in indivisibili, ut æqualitatis etc., a qua quomodocumque recedatur, cadit ab æqualitate vel conformitate.

Firmitas autem et certitudo, quæ fundant veritatem, sumuntur ex eo, quod res habeat firmiores causas sui esse vel suæ connexionis. In hoc vero est magis et minus, ut constat; sic enim Deus est summa veritas, quia summe firma, et veritates creatæ quanto magis necessariæ, tanto firmiores.

CONTRA: Ipsa indivisibilis adæquatio in veritatibus creatis est causata et participata a Deo. Ergo talis veritas magis est in Deo quam in creaturis etiam quoad indivisibile, et sic in eo formaliter una veritas est maior alia.

Respondetur concedendo antecedens et distinguendo consequens: Magis ex parte latitudinis obiecti, circa quod versatur veritas, negatur; magis ex parte certitudinis et firmitatis seu ex parte entis et dependentiæ ac participationis unius ab alio, transeat. Itaque veritas participata semper est minor veritate non participata; sed quia utraque versatur circa esse vel non esse, in hoc non datur latitudo neque magis et minus, et hoc se tenet ex parte obiecti et correspondentiæ ad illud in veritate. Quod vero veritas sic attingens esse et recedens a non esse, sit perfectior, firmior et immutabilior, in hoc datur magis et minus. Inter esse vero vel non esse, circa quod est veritas, numquam est magis vel minus, sive in veritate creata sive in divina. Sicut æqualitas participatur ab æqualitate, quæ est in Deo, et ista creata est minor in sua perfectione et esse seu in ratione entis, non in indivisibili veritatis, id est in non recedendo a puncto æqualitatis et conformitatis ad suum terminum; si enim caderet aliquo modo ab eo, esset inæqualitatis.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo obicitur contra primam conclusionem: Si daretur ante iudicium enuntiatio, illa esset vera vel falsa in significando; sed ante iudicium non datur veritas vel falsitas; ergo enuntiatio et iudicium non distinguuntur.

Maior probatur, quia essentia propositionis consistit in significare verum vel falsum; ergo si ante iudicium datur enuntiatio, significabit verum vel falsum.

Minor constat ex D. Thoma 1. p. q. 16. art. 2. et q. 1. de Veritate art. 3.¹ et 6. Metaph. in fine² id expresse asserente; et ex ratione, quia per solam apprehensionem enuntiationis nullus dicitur errans vel sciens, alias qui apprehenderet aliquid falsum et illi non assentiret, intellectus eius esset falsus, quod est absurdum; Deus enim multa falsa apprehendit et non fallitur.

RESPONDETUR: Conceditur maior et distinguitur minor: Ante iudicium non datur veritas vel falsitas ut asserta et iudicata, conceditur; ut significata et apprehensa, negatur. Et D. Thomas non negat dari in enuntiatione veritatem per modum representationis, sed per modum assensus; quin potius in 1. Periherm. lect. 7. dicit³: «Veritas proprie invenitur in secunda operatione et in signo eius, quod est enuntiatio». Ex veritate autem apprehensa vel representata tantum non denominatur intellectus errans aut sciens, deceptus vel falsus, sed solum ex veritate iudicata, quando scilicet assentit seu consentit deceptioni aut veritati.

Secundo obicitur: Iudicio, quod per nos est actus distinctus ab enuntiatione, convenit exprimere aut significare veritatem et falsitatem, ut quando assentimus propositioni dicendo: «Ita est». Ergo definitio enuntiationis convenit aliis a definito, vel iudicium et enuntiatio sunt idem. Item in his vocibus „verum vel falsum” explicatur veritas vel falsitas; et tamen non est enuntiatio; ergo. Item: Definitio debet

¹ Pa IX. 8-9.

² Arist. Metaph. VI. c. 4. (1027 b 27); S. Thom. in h. 1. lect. 4. (Pa XX. 450 b).

³ Le I. 33. n. 2. et 3.

explicare determinate naturam rei. Sed verum vel falsum est quid sub disiunctione et indeterminatum. Ergo non recte per hoc definitur enuntiatio, præsertim cum dentur propositiones, quæ determinate sunt veræ, ut quæ sunt in materia naturali.

RESPONDETUR: Distinguitur antecedens: Iudicio convenit exprimere veritatem aut falsitatem complexive aut copulative seu per modum copulæ et unionis extremorum, super quam possit cadere iudicium, negatur antecedens; assertive seu per modum assensus, conceditur antecedens. Primum est propria essentia propositionis; secundum convenire potest etiam iudicio. Licet aliquando utrumque simul exerceat intellectus significando copulationem extremorum et simul assertionem circa esse vel non esse, ut cum dico: « Homo est animal », ly est utrumque significat, et copulari extrema et intellectum assertive assentiri. Aliquando vero separatur significatio assertionis a significatione copulationis extremorum, ut quando prolata enuntiatione suspenditur iudicium. Et quod dicimus de copulatione extremorum in categorica, procedit similiter de copulatione categoricarum in hypothetica.

Ad secundam probationem respondetur, quod illæ voces „verum vel falsum” significant nominaliter, non per modum complexi enuntiabilis, super quod cadat iudicium.

Ad tertiam probationem respondetur, quod enuntiatio ex parte obiecti complexi semper est determinatæ significationis; sed veritas inde consecuta variari potest ipsa oratione invariata manente. Ista autem veritas vel falsitas non pertinent ad essentiam enuntiationis.

Ad id, quod additur de propositionibus determinatæ veritatis vel falsitatis, respondetur non ex veritate determinatæ sumere essentiam determinatam, sed ex determinato obiecto significato, cuius connexio talis naturæ est, ut immutabiliter ad illam sequatur veritas. Unde „significare verum vel falsum” non debet intelligi præcise, id est quod in qualibet propositione præcise debeat inveniri illud disiunctum veri vel falsi, sed accomodative, id est

quod ex vi obiecti significati potest resultare aliquando verum, aliquando falsum. Et sic non est inconveniens definire aliquid per opposita, non quasi simul eadem conveniant, sed quia susceptivum est eorum successive, sicut substantia dicitur susceptiva contrariorum.

Tertio obicitur: Significare verum vel falsum etiam ex parte representationis obiecti complexi non potest esse essentia enuntiationis; ergo incongrue definitur.

Antecedens probatur: Representatio obiecti complexi in mente numquam potest esse falsa, sed semper vera sicut simplex apprehensio, quia est representatio naturalis. Et S. Thomas 1. p. q. 17. art. 3. ideo dixit, quod in simplici apprehensione potest dari veritas et non falsitas, quia est naturalis similitudo, quæ numquam potest difformari suo obiecto, sed semper conformari. Ergo neque enuntiatio poterit suo enuntiabili difformari, quia illud naturaliter significat.

RESPONDETUR: Negatur antecedens, et ad probationem dicitur, quod est lata differentia inter similitudinem naturalem obiecti simplicis et obiecti complexi per modum compositionis. Nam hoc ipso, quod similitudo enuntiationis resultat et formatur per compositionem plurium et non per naturalem impressionem obiecti, potest in ipsa compositione resultare deceptio, in quantum attribuitur unum alteri, quod ei non convenit, qua ratione etiam in ipsa definitione admittit S. Thomas posse dari deceptionem et falsitatem 1. p. q. 17. art. 3. Similitudo autem obiecti simplicis cum ex ipsa naturali impressione feratur in obiectum, et non ex compositione aliqua consurgat, non est capax falsitatis, sed solius adæquationis naturaliter representativa. Et præterea enuntiatio potest etiam ipsum assensum iudicii representare et non solam copulationem extremorum, et ratione huius est capax falsitatis, si assensus ipse falsus sit.

ARTICULUS SECUNDUS, qui supra pag. 150 b ponitur, in editione Lugdunensi deest; ARTICULUS TERTIUS, qui supra pag. 157. ponitur, in ed. Lugd. est *secundus*.

APPENDIX ¹.

DE SIMPLICITATE AUT COMPOSITIONE PROPOSITIONIS CATEGORICÆ.

Hucusque remisimus difficultatem istam, ne discipulos ad eam cogere videremur. Eius resolutio etsi ad cognitionem propositionis conducat, pertinet tamen et pendet ex 3. lib. de Anima; unde hic eam breviter attingemus. Difficultas consistit in eo, ut videamus, an categorica propositio sit in mente unicus simplex conceptus vel aggregatio plurium.

Non loquimur de actu iudicii, seu assensu cadente super ipsam enuntiationem. Iste enim simplex qualitas est et unicus actus, quo intellectus non componit, sed de compositis iudicat, dicendo: Ita est. Et sic in Deo et angelis actus iudicii ponitur, non tamen ponitur compositio. Loquimur ergo de enuntiatione, quæ antecedit iudicium, id est de enuntiatione apprehensa, non iudicata. Et inquirimus, utrum sint in mente multi actus formantes enuntiationem, an vero formatio enuntiationis unico solum actu fiat resultante ex collatione et compositione plurium simplicium conceptuum.

Divisi sunt auctores in hoc puncto. Quidam existimant, quod sicut in tertia operatione discursus non est qualitas aliqua seu conceptus resultans ex orationibus constituentibus syllogismum, sed ipsæ enuntiationes inter se ordinatæ, sic enuntiatio non est qualitas simplex, sed plures conceptus ordinati. Alii dicunt formari enuntiationem per aliquem conceptum ordinantem conceptus simplices vel ex illis ordinatis resultantem. Alii dari unicuique actum, qui non solum dirigat et ordinet conceptus simplices, sed qui representet totam propositionem. Alii

ponunt quatuor actus: Tres, qui representent subiectum, prædicatum et copulam secundum se, et quartum, qui illos conceptus dirigat et ordinet, et in hoc formaliter consistit propositio, in aliis vero præsuppositive.

Pro resolutione SUPPONENDUM EST ex D. Thoma, quod secunda operatio intellectus, in qua formatur enuntiatio, producit conceptum seu verbum distinctum a conceptibus simplicibus, qui per primam operationem producuntur. Unde conceptus productus per secundam non solum habet distinctam ordinationem, sed etiam distinctam representationem ab ea, quam habet conceptus primæ. Constat hoc ex 3. de Anima lect. 11. ², 6. Metaph. lect. ult. ³, opusc. 13. ⁴, et ex Quodlib. 5. art. 9. ⁵, ubi sic habet: «Duplex est operatio intellectus secundum Philosophum 3. de Anima, una quidem, quæ vocatur indivisibilium intelligentia (id est simplex apprehensio), per quam intellectus format definitionem vel conceptum alicuius incomplexi. Alia autem operatio est intellectus componentis et dividendis (id est compositio vel divisio), secundum quam format verbum. Et utrumque istorum per intellectum constitutorum vocatur verbum cordis, quorum primum significatur per terminum incomplexum, secundum per orationem». Et ratio est, quia distincta representatio et ordinatio reperitur in secunda operatione, quæ non in prima; ergo et distinctus conceptus. Antecedens probatur, quia in secunda operatione attribuitur et unitur unum alteri, quod in primæ operatione non fit, in qua simplices conceptus apprehenduntur. Ergo talis hæc unio et attributio representabilis est; ergo distincto modo et distincto conceptu ab illo, quo secundum se et absque attributione representantur in prima operatione.

HOC SUPPOSITO RESPONDEO: Probabilius est in D. Thoma, quod conceptus secundæ operationis, qua formatur enun-

¹ in fine omnium illustrationum.

² Arist. de anima III. c. 6. (430 a 26); S. Thom. in h. l. (Pa XX. 125-127).

³ lect. 4. (Pa XX 449 b).

⁴ De differentia verbi divini et humani (Pa XVI. 177 a).

⁵ Pa IX. 532 b.

tiatio, est unicus actus et conceptus, non solum unitate ordinis, sed unitate qualitatis; oppositum autem etiam est probabile.

Primum tenet Caietanus l. 2. q. 11. art. 7. § *In respond. ad 2.*, Ferrariensis 5
1. Contra Gent. cap. 55. § *Ad horum evidentiam*, Mag. Soto cap. de Proposit., et alii thomistæ. Favet S. Thomas loco cit. Contra Gent., dum dicit, « quod quando aliqua multa accipiuntur quocumque modo unita, simul intelliguntur. Simul enim intelligitur totum continuum, non partes post partem, et similiter intelligitur simul propositio, non prius prædicatum et postea subiectum, quia secundum unam totius speciem omnes partes comprehenduntur ». Nota causalem. Si ergo per unam speciem comprehendentem prædicatum et subiectum utrumque cognoscitur, 20
ergo non repugnat unico conceptu, qui entitative sit unus, propositionem formari. Si ergo propositio est capax representari unica specie impressa representante totum, cur non poterit representari unica specie expressa? Per se enim loquendo una species unum postulat conceptum, nisi illa inadæquate utamur. Videatur S. Doctor 6. Metaph. lect. ult.¹ et l. p. q. 85. art. 4., q. 58. art. 2. 30

DICES primo loqui S. Thomam de propositione iudicativa seu de ipso assensu, non de enuntiatione.

Secundo, loqui de uno conceptu seu specie unitate ordinis, non unitate entitatis, siquidem l. 2. q. 113. art. 7. ad 2. dicit, « quod simul intelligimus prædicatum et subiectum, in quantum uniuntur in ordine affirmationis unius; et per eundem modum potest liberum 40
arbitrium simul moveri in duo, secundum quod unum ordinatur ad aliud ». Constat autem voluntatem moveri duplici actu et solum unitate ordinis, non simpliciter unum actum esse, ergo si 45
militer intellectus cum intelligit prædicatum et subiectum.

SED CONTRA primam solutionem est, quia iudicium seu assensus non componitur ex prædicato et subiecto, sed super 50
enuntiationem compositam cadit dicendo: Ita est, ut iam probavimus

supra. Sed D. Thomas loquitur de illo toto, quod componitur ex prædicato et subiecto, et hoc dicit fieri unum, ut patet in 6. Metaph. loco cit., dum dicit, « quod cum ex simplicibus conceptibus format compositionem vel divisionem, intelligit ambo ut unum, in quantum scilicet ex eis fit aliquid unum »². Ergo loquitur D. Thomas de enuntiatione ipsa, prout formatur et componitur ex simplicibus conceptibus, id est ex prædicato et subiecto, non pro iudicio, quod non format propositionem, sed super eam formatam cadit et iudicat. Denique quando dicit l. p. q. 12. art. 9. ad 3. ex speciebus montis et auri formari in nobis speciem montis aurei et ex conceptu generis et differentie formari conceptum speciei, plane loquitur de conceptu entitative uno; talis enim est, qui representat speciem constantem genere et differentia, ut hominem. Sed eodem modo loquitur D. Thomas de formatione propositionis, quam dicit sic intelligi sicut cum totum simul intelligitur, ut domus, et non singulæ partes seorsum, ut patet in locis allatis, præsertim 6. Metaph. Ergo loquitur de specie seu conceptu uno entitative, sicut est conceptus domus, ut totum quoddam est.

Contra secundam solutionem optime advertit Caietanus super illum locum l. 2., quod liberum arbitrium non unico actu movetur in Deum et peccatum, licet simul, quia unum est ratio alterius. Exemplum autem de intellectu plus dicit quam oporteat, quia dicit etiam unitatem actus. Sic Caietanus. Unde D. Thomas adduxit exemplum de intellectu, in quo unico actu seu conceptu representantur res, ad ostendendum non repugnare, quod voluntas in instanti, licet duobus actibus ordinatis, moveri possit, sicut ex præmissis movetur in conclusionem eodem instanti simul, sed non eodem actu. Ex locis enim adductis constat D. Thomam unitatem speciei seu conceptus, et non solum simultatem temporis vel ordinationem posuisse.

Fundamentum sumitur ex dictis, quia intellectus potest unico conceptu seu

¹ Pa XX. 449 b.

² l. c. 449 a.

specie habente unitatem representativam plura sub ratione unius comprehendere. Ergo cum secunda operatio formet novum conceptum respicientem plura sub unitate unius compositi et habentis rationem totius, habet sufficientem rationem, ut unico conceptu seu specie representet. Et certe quando unum cognoscitur cum connotatione et habitudine ad aliud, utrumque sub illa habitudine potest intelligi unico conceptu entitative uno, licet obiective plura includat ut unita; ut patet, cum representatur accidens in concreto, ut album, connotando corpus, aut totum connotando partes; et in opinione opposita, cum representat unum terminum, v. g. subiectum non absolute, sed ut conveniens prædicato, et copulam ut utrumque coniungentem. Nisi enim sic representet, numquam uniet illa intellectus, etiam unitate ordinis. Si ergo unico conceptu entitativo plura unita representari possunt, unum directe, aliud in connotato et ut terminus habitudinis, cur non poterit conceptus unus, formatus modo compositivo ex pluribus præsuppositis, representare ipsum totum compositum ut unitum et unum factum? Et cur non attribuamus conceptui secundæ operationis, qui est perfectior, id quod conceptui primæ operationis representanti plura ut unum, imo visioni externæ plura videnti unica visione? Denique unica scientia, quæ est unus habitus entitative iuxta sententiam D. Thomæ (1. 2. q. 54. art. 4. c. et ad 3.) sufficit ad attingendum discursive omnes conclusiones talis scientiæ, ut in Log. q. 28. art. 2. ostendemus. Ergo idem conceptus representative sufficit ad attingendum omnes terminos, qui sub una compositione clauduntur per modum unius.

SOLVUNTUR OBJECTIONES CONTRARIÆ SENTENTIÆ.

Nihilominus opposita sententia etiam est probabilis.

ET PRIMUM FUNDAMENTUM eius sumitur ex hoc, quod intellectus noster

est formaliter compositivus et non solum obiective, hoc est: non solum apprehendit obiectum complexum (hoc enim etiam facit angelus), sed etiam pluribus actibus et conceptibus apprehendit id, quod angelus unico actu. Ergo non est dicendum, quod unico conceptu formet propositionem; sic enim non formaliter componeret nec formaliter compararet unum alteri, sed solum virtualiter. At vero D. Thomas compositionem hanc intellectus per modum comparisonis explicat, non per modum physicæ unitatis, ut patet in 6. Metaph. ¹, ubi inquit, « quod illa compositio vel divisio, qua intellectus coniungit vel dividit sua concepta, est tantum in intellectu, non in rebus; consistit enim in quadam duorum comparatione conceptorum, sive illa duo sint idem secundum rem sive diversa ». Ubi non potuit clarius exprimere, quod compositio et divisio consistat non in una simplici qualitate, sed in multis conceptibus ordinatis et unitis. Et idem sumitur ex 1. p. q. 58. art. 4. ad 1., ubi dicit, quod in angelis non est compositio et divisio, licet sit multitudo conceptuum, quia non qualiscumque multitudo causat compositionem, sed illa, quorum unum attribuitur alteri, quod in angelo non reperitur. Ergo compositio non potest perfici per simplicem formationem et productionem unius conceptus, sed per attributionem et compositionem unius ad alterum. Sicut etiam dicit in 1. Periherm. lect. 3. ², quod veritas et falsitas non invenitur in compositione, nisi secundum quod comparat unum conceptum alteri. Et 1. p. q. 13. art. 12. dicit, quod noster intellectus representat Deum diversis conceptibus, quana diversitatem representat per pluralitatem subiecti et prædicati. Ergo subiectum et prædicatum non representatur unico conceptu, quo formatur propositio. Denique oratio est illa, quæ pluribus conceptibus subordinatur, sic enim distinguitur a termino; ergo non uni tantum conceptui subicitur.

SECUNDO, quia syllogismus licet componatur ex pluribus propositionibus per

¹ lect. 4. (Pa XX. 450 b).

² Le I. 16. n. 4.

modum unius, non tamen per unicam qualitatem formatur, sed per plures ordinatas inter se; et similiter propositio hypothetica, quæ non est una nisi unitate ordinis. Cur ergo propositio categorica non sufficienter formabitur per coordinationem et comparisonem conceptuum, ex quibus constat? Denique propositio vocalis est composita ex pluribus vocibus, ergo et mentalis. Consequentia probatur, quia D. Thomas 1. p. q. 85. art. 5. ex eo probat in mente esse compositionem, quia in vocibus est compositio ¹.

ULTIMO, quia sequitur, quod non sit formaliter in intellectu ratio verbi seu copulæ et ratio subiecti et prædicati, quia idem entitativus conceptus non potest esse id, de quo aliquid dicitur, et id, quod dicitur, et copula, qua dicitur. *Sequitur etiam*, quod idem conceptus possit esse notitia intuitiva et abstractiva, clara et obscura, ut cum dico: «Lapis non est angelus, vel non est Deus», lapidem clare video, angelum et Deum non video, sed obscure attingo. *Denique* in propositionibus negativis, ut cum dico: «Homo non est lignum», non potest unica species mihi repræsentare hominem et lignum, cum unum negetur et separetur ab alio. Ergo debent concurrere plures species, ergo et plures conceptus.

Hæc sunt, quæ probabilem faciunt hanc partem; sed non omnino convincunt. Unde sustinendo primam sententiam ad illa respondetur:

AD PRIMUM FUNDAMENTUM: Possumus unico verbo dicere, quod propositio dicitur formaliter composita non formalitate plurium entitatum et compositione ordinationis conceptuum, sed formatione unius ex pluribus præsuppositis, ex quorum collatione et comparisonem formatur et resultat una tertia species seu conceptus; sicut ex speciebus montis et auri formatur species montis aurei, quæ tamen non est una unitate ordinis, sed unitate entitativa. Et iste modus formandi unam speciem ex pluribus collatis et comparatis inter se, est longe diversus a simplici conceptu et specie angeli. Angelus enim non

solum habet conceptum simplicem entitativum, sed etiam non est formatus ille conceptus ex pluribus inter se collatis et comparatis, sed ex ipsa naturali efficacia et indivisibili lumine repræsentando unum repræsentat omnia, quæ illi conveniunt, quia modo comprehensivo, non collativo procedit. Itaque non negamus ad omnia loca D. Thomæ, requiri comparisonem et collationem conceptuum ad formationem propositionis. Sed dicimus ex tali formatione et collatione produci unum verbum seu conceptum, qui est terminus per secundam operationem procedens eo modo, quo ipse D. Thomas 1. p. q. 12. art. 9. ad 2. dicit, quod ex speciebus montis et auri formatur species montis aurei. Et q. 13. art. 12. expresse dicitur, «quod intellectus noster pluralitatem divinarum rationum repræsentat per pluralitatem prædicati et subiecti, unitatem vero seu identitatem repræsentat per compositionem». Manifeste ergo præter pluralitatem conceptuum subiecti et prædicati ponit unitatem seu identitatem, in qua consistit ipsa compositio. Et quia ista identitas et unitas compositionis formatur ex collatione plurium, quasi arte elaborata et formata ab intellectu, præsupponens plura, non ex prima et naturali efficacia omnia illa repræsentans, ideo longe distat a conceptu angeli, qui simplicior et efficacior est in repræsentando propositionem, quia non ex pluribus præsuppositis et prius conceptis formatur et resultat.

AD SECUNDUM respondetur esse diversam rationem inter propositionem hypotheticam seu syllogismum ex una parte, et categoricam ex alia. Nam categorica est illud, quod per se primo format secunda operatio nostri intellectus. Unde cum illa operatio producat verbum et conceptum distinctum, a prima operatione, oportet, quod talem compositionem formet per productionem unius qualitatis, et non solum unitate ordinis sine novi conceptus productione priores conceptus primæ operationis coniungat. Postea vero ad coniungendum plures propositiones categoricas iam formatas, vel ad moven-

¹ In argumento «Sed contra».

dum se de una ad aliam per discursum, sufficit propositiones inter se coordinare nec requiritur novam aliam qualitatem producere per modum unius representationis seu ordinationis aut transitus de uno ad aliud, quod pluralitatem exigit. Et ulterius possumus rationem huius investigare ex doctrina S. Thomæ 1. p. q. 85. art. 5. ad 3., ubi docet, quod compositio intellectus est signum identitatis eorum, quæ componuntur. Neque enim intellectus attribuit unum alteri nisi representando identitatem, qua uniuntur prædicatum et subiectum in uno, quod significatur per modum habentis, «et secundum hanc identitatis rationem», inquit Divus Thomas, «intellectus noster unum componit alteri prædicando». Quam identitatem tam in prædicationibus accidentalibus quam substantialibus intervenire docet S. Thomas 1. p. q. 13. art. 12., et hanc unitatem seu identitatem representari per compositionem. Ex quo elicimus, quod in illa compositione, quæ fit per identitatem extremorum vel remotionem identitatis, est sufficiens fundamentum, ut unica representatione omnes illæ partes identificatæ represententur, sicut per speciem totius representantur partes. Et ita contingit in propositione *categorica*. In *hypothetica* autem et multo minus in *sylogismo* non intercedit prædicatio unius de altero neque identitas extremorum, sed plures propositiones inter se ordinantur; unde non est fundamentum ad attribuendum nisi unitatem ordinis inter ipsas propositiones.

Ad id, quod additur de compositione *vocum*, respondetur, voces non representare nisi ex impositione. Non est autem imposita una vox ad representandam integram propositionem; unde oportet, quod per continuationem et ordinationem vocum ipsam compositionem mentis significemus. In mente autem intellectus simul intelligit prædicatum et subiectum, ut ex D. Thoma supra diximus, non autem per continuationem. Unde quando D. Thomas ex compositione vocum probat

compositionem in mente, loquitur de compositione ex parte rei significatæ, non autem ex parte conceptus representantis, quia licet tam in voce quam in mente unum attribuitur alteri, tamen in mente formatur species totius, in quo illæ partes attribuuntur, non autem sic formatur in voce.

AD ULTIMUM respondetur primum inconveniens nullo modo sequi. Datur enim prædicatum et subiectum et copula formaliter, tum antecederet ad formationem ipsius propositionis, tum cum ex coordinatione et collatione illorum conceptuum nominis et verbi formatur propositio, tum in ipso conceptu seu specie formata, in qua representatur prædicatum et subiectum et copula per modum identitatis et unitatis totius, sicut in specie montis aurei representantur mons et aurum, et in specie totius domus fenestræ et columnæ etc.

Ad secundum dico non repugnare, quod eadem qualitas formata ex pluribus representet intuitive et abstractivæ respectu diversorum, scilicet prædicati et subiecti, non respectu eiusdem. Et secundo: Intuitivum et abstractivum solum inveniuntur in notitiis simplicibus, non in ipsa compositione vel discursu. Et sic præsuppositive supponuntur diversæ notitiæ, intuitiva et abstractiva, clara et obscura. In ipsa autem compositione solum attenditur attributio unius ad alterum et identitas vel differentia istorum, sub qua ratione in uno conceptu identitatis vel differentię adunantur, licet numquam respectu eiusdem apprehensiva et simplex notitia sit clara et obscura. Quod autem diversæ species impressæ possint concurrere ad unam propositionem præsuppositive, non arguit, quod formari non possit una tertia species vel conceptus representans illa per modum unius totius, sicut ex speciebus auri et montis, quæ diversæ sunt, formatur species una et conceptus montis aurei. Intellectus enim sicut ea, quæ unita sunt potest dividere, ita et diversa unire solet in uno conceptu.

SECUNDA PARS

ARTIS LOGICÆ

Lectori ¹.

Oppignoratam fidem meam in emittenda secunda Logicæ parte, editione hac libero, legentium utilitati feliciter obstrictam, avidius vinculatam. Certe quod in me fuit, addiscentium commodo intentus, quibus in longum disputatæ quæstiones non parum impedimento sunt et tædio, fateor sic me ista tractasse, ut accuratioribus oculis haud quaquam præluxisse præsumam, at nec tardioribus offudisse caliginem, illud perpetuo curans, ut quanta brevitate fieri possit, quid tenendum sit, aperiatur, ne variis ambagibus disputationem terendo dum aliorum placita displicent, sententiam propriam suspendamus. Optime enim admonuit Ambrosius præfatione in Psalmos ² «faciliora esse, quæ brevius explicantur». Præcipuam autem scriptoris intentionem præsertim in istis prioribus scientiis enucleandis in eo sitam arbitror, ut facilitatem potius exhibeat quam eruditionem et multiplicem doctrinæ paraturam.

Quod in prima Logicæ parte promisimus de quæstionibus pluribus, quæ ibi tractari solent, hic expediendis, plane solvimus, excepto quod iustis de causis tractatum de signis, pluribus nec vulgaribus difficultatibus scaturientem, ne hic iniectus aut sparsus gravaret tractatus alio satis per se graves, seorsum edendum duximus loco commentarii in libros Perihermenias simul cum quæstionibus in libros Posteriorum, et pro commodiori libri usu a tractatu Prædicamentorum seiunximus.

Quod reliquum Philosophiæ naturalis pro integro artium cursu complendo desideratur, simili stilo ac labore in diem evulgandum eadem fide iterum obligata devovemus. Vale.

¹ Auctoris præfatio in 4. editionem secundæ partis artis Logicæ.

² Migne P. L. XIV. 967 B.

PROŒMIUM.

Expeditis in prima parte Logicæ his, quæ ad formam ratiocinandi et resolutionem prioristicam spectant, restat in hac secunda parte ad complementum totius artis agere de materia illius, quæ pertinet ad resolutionem posterioristicam. Quæ tractatio longior est et prolixior, quia materia artis plura solet habere tractanda quam ipsa forma.

Notandum est igitur, quod omne iudicium mentis est quædam resolutio seu assensus, et si sit ultimum, est quasi definitiva quædam sententia. Tunc autem certo et firmiter traditur, quando per suas probationes resolvitur in sua principia, cum quibus habet connexionem. Ut autem diximus in prima parte Summularum ¹ ex D. Thoma 1. Poster. lect. 1. ² firmitas iudicii sumitur vel ex parte formæ ratiocinandi vel ex parte materiæ. Ex parte *formæ*, quatenus innititur conclusio rectæ dispositioni et colligationi præmissarum ad inferendum, quæ nomine consequentiæ seu argumentationis appellari solet; unde requiritur bonitas seu firmitas consequentiæ ad rectam resolutionem iudicii. Ex parte *ma-*

parte Logicæ. Quæ enim pertinent ad partem topicam, quæ agit de probabilibus, et quæ pertinent ad libros Elenchorum, qui agunt de parte sophistica, omittuntur in præsentia, quia non agunt de certa et perfecta resolutione iudicii, et ideo solum libri Priorum et Posteriorum vocantur analytici ab Aristotele, id est resolutorii, quia solum in illis docetur firmitas et certitudo resolutionis, tam prioristica ex parte formæ quam posterioristica ex parte materiæ.

Quia ergo materia requisita ad demonstrationem seu resolutionem certam sunt propositiones necessariae et per se, illæ autem sunt per se, in quibus essentialia prædicata vel propriæ passiones prædicantur, quia hæc sola habent necessariam connexionem cum subiecto, ut ex 1. Poster. cap. 2. constat ³, illæ autem sunt propositiones contingentes, in quibus accidentaliter prædicata dicuntur: ideo conveniens modus inveniendi istam materiam necessariam et per se sumitur explicando coordinationes prædicamentorum, in quibus res omnes ad sua capita et genera reducuntur, et in unoquoque illorum ponuntur prædicata superiora et inferiora, inter quæ invenitur essentialis connexio; ex his enim definitio rei integratur. Et similiter

¹ c. 1.

² Le 1. 139. n. 6.

³ c. 2. (71 b 19); c. 4. (73 a 24).

manifestantur proprietates cuiusque prædicamenti vel saltem ponuntur prædicamenta, in quibus cuiusque naturæ proprietates collocantur. Unde saltem in generali possumus colligere materiam propositionum et connexiones necessarias; nam in particulari id cognoscere pertinet ad particulares scientias.

Rursus quia prædicamenta, quæ sunt coordinationes generum et specierum, cognosci non possunt, nisi ipsa prædicabilia, quæ sunt modi prædicandi essentialiter vel accidentaliter, in quid vel in quale, cognoscantur, ideo tota materia artis Logicæ, de qua in hac secunda parte agimus, in his tribus continetur, scilicet:

In prædicabilibus, quæ sunt modi prædicandi, in quibus distinguitur modus essentialis et quidditativus a modo accidentali vel qualificativo; deinde in decem prædicamentis, ad quæ tamquam ad decem classes et summa genera reducuntur omnes naturæ rerum et earum gradus atque essentialia prædicata; et tandem in libris Posteriorum, in quibus docentur formari propositiones necessariae et per se et fieri demonstrationes scientificæ.

Et licet plura ex his, quæ de prædicamentis tractantur, et de universalibus et prædicabilibus, ad Metaphysicam spectent ideoque breviter et sobrie a logico debeant tractari, plura tamen in his disputandis consumuntur quam in ipsis libris Posteriorum enucleandis. Nec mirum, quia plura solent in præparationibus rerum consumi quam in ultima perfectione, ad quam ordinantur; sicut in intelligibilibus per plures discursus pervenitur ad ultimam sententiam, quæ brevissima est; et in naturalibus substantialis generatio in instanti perficitur, et in multo tempore accidentalis alteratio ad eam disponit.

Prius autem quam ea, quæ pertinent ad obiectum Logicæ, iuxta ordinem præfatum explicanda aggrediamur, de ipsa scientia Logicæ quasi procemialem quæstionem præmittemus, ut cognita scientia facilius ad obiectum ipsius cognoscendum deveniamus.

QUÆSTIO PRIMA.

DE LOGICA, QUALIS SIT ET AD QUÆ SE EXTENDAT.

In hac quæstione ordinem illum sequemur, quem servavit D. Thomas in procemiali quæstione Theologiæ, ut prius incipiamus a necessitate ipsius Logicæ, quod pertinet quasi ad quæstionem an est. Deinde de ipsa quidditate scientiæ eiusque qualitate et specifico obiecto agemus. Quæstiones autem communes, ut de unitate et diversitate scientiæ, et an sit una qualitas, in libro Posteriorum q. 27. inquirentur. Nec opus est maiorem notitiam præmittere de ipsa Logica ante istas quæstiones procemiales, quam quæ habetur ex notatis in initio Summarum et quæ in istamet quæstione accipi potest, sicut de Theologia in ipsa quæstione procemiali, et non ante, traditur eius notitia.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM ARS LOGICÆ SIT NECESSARIA SIMPLICITER AD ALIAS SCIENTIAS ACQUIRENDAS.

Fere tota DIFFICULTAS huius articuli pendet ex intelligentia terminorum, qui in titulo ponuntur.

Primo enim loquimur de arte Logicæ, id est de Logica artificiosa, non de naturali. Naturalis enim non

est aliud quam ipsum lumen naturale utens discursu, quod lumen naturale non est pura potentia intellectus, sed etiam intellectus cum habitu principiorum, quæ naturaliter sunt nota. Sed ista principia non sunt ipsa scientia seu ars, sed sunt habitus valde distincti habitus principiorum et habitus artis vel scientiæ. Et quando inquirimus de necessitate Logicæ, non est difficultas de principiis seu de habitu principiorum Logicæ, quod aliqui abusive vocant Logicam præceptivam seu actualem, cum non sit Logica, sed principium Logicæ.

Secundo, nomine scientiæ potest intelligi vel scientia solum quoad substantiam in statu imperfecto, sicut in prima demonstratione generatur scientia quantum ad substantiam, quod est convincere intellectum certo et evidenter; vel potest intelligi scientia in statu perfecto scientiæ et quæ simpliciter denominat scientem, et est illa, qua non solum convincitur intellectus, sed etiam qua per se discurrere potest circa ea, quæ ad plenam notitiam obiecti talis scientiæ spectant, et ab oppositis erroribus seu impugnationibus se defendere. Et potest utroque modo sumi scientia, quando in præsentia inquiritur de necessitate Logicæ ad illam.

Tertio proponimus in titulo, an Logica sit necessaria simpliciter. Et sumitur hic „necessarium simpliciter” non pro „necessario absoluto”, quod sumitur ex parte alicuius causæ intrinsecæ, materiæ sive formæ, sicut est necessarium hominem esse rationalem et esse mortalem; sed pro necessario respectivo seu ad aliud, id est ad finem aliquem consequendum. Et hoc necessarium ad finem dicitur dupliciter, vel quod est necessarium simpliciter vel secundum

quid. *Simpliciter*, quando requiritur ad ipsum esse rei vel acquirendum vel conservandum, sicut cibus et respiratio requiruntur ad vivendum. *Secundum quid*, quando requiritur ad bene esse, id est vel ad aliquod maius commodum vel maiorem ornatum, non ad ipsum esse secundum se. De quibus distributionibus necessarij absoluti et respectivi, simpliciter et secundum quid, videatur D. Thomas 5. Metaph. lect. 6. ¹

Quia ergo nemo dubitat Logicam ad minus esse utilem seu necessariam secundum quid, id est ad melius et commodius esse ipsarum scientiarum, tota difficultas reducitur ad hoc, ut videamus, an sit simpliciter necessaria.

RESOLUTIO.

SIT UNICA CONCLUSIO: Ad scientias speculativas artificialis Logica est simpliciter necessaria quantum ad statum perfectum scientiæ et quoad eius conservationem et quasi nutritionem, non quoad imperfectum esse et quasi primam generationem scientiæ.

Itaque potest dici necessaria simpliciter sine addito, et non simpliciter omnibus modis, sicut respiratio et cibus dicitur necessarius simpliciter animali, non quia requiratur omnibus modis et pro omni statu. Nam in ventre matris, quando primo generatur animal, nec cibo indiget nec respiratione. Nihilominus tamen dicuntur simpliciter necessaria animali, quia non ad aliquem ornatum vel utilitatem superadditam, sed ad ipsum esse animalis, non primo generandum, sed conservandum vel nutriendum necessaria sunt.

Et dicimus *ad scientias speculativas* esse necessariam Logicam, non ad practicas, quia practicæ solum re-

spiciunt rectitudinem operis sive interni sive externi, non autem ipsam indagacionem veritatis. Unde solum indigebunt prudentia vel arte, quæ dirigunt ipsam bonitatem seu rectitudinem agibilium et factibilium, non vero Logica, quæ solum dirigit rectitudinem discurrendi circa veritatem.

Et per hanc conclusionem componimus *oppositas sententias*, quæ circa necessitatem Logicæ versantur, quibusdam existimantibus Logicam solum esse utilem, non simpliciter necessariam, ut Conimbric. q. 6. procem. art. 2. et alii; aliis ¹ esse necessariam simpliciter omnibus modis, sicut causa universalis requiritur simpliciter ad omnes actiones causæ particularis, ut Araujo 2. Metaph. q. 3. art. 3. et alii.

Nos autem dicimus esse simpliciter necessariam absolute loquendo, sed non omnibus modis et pro omni statu cuiuscumque scientiæ. Potest enim aliquid simpliciter dici tale, vel quia absolute et sine addito est tale, vel quia omnibus modis et secundum omnem considerationem dicitur tale, ut bene observat S. Thomas 3. p. q. 50. art. 5. Et quod est simpliciter tale primo modo, aliquam recipit latitudinem et potest dici necessarium vel tale simpliciter, licet non omni modo et sub omni statu necessarium sit. De qua conclusione videatur *Cursus Carmel.* disp. procem. q. 7.

PRIMA ERGO PARS conclusionis, scilicet quod Logica non sit simpliciter necessaria, id est omnibus modis, ad alias scientias, ex eo manifeste constat, quia Logica non requiritur ad alias scientias nisi tamquam ars et instrumentum acquirendi illas. Ef-

fectus autem artis non ita dependet ab arte, ut non possit aliquo modo, saltem imperfecte, fieri sine illa, sicut dicit Philosophus, quod «ad-discens artem operatur actionem artis sine arte» ². Quod explicat ibi D. Thomas lect. 7. in fine ³, «quia potest homo aliququaliter exire in scientiæ et virtutis actum, antequam habeat habitum scientiæ et virtutis, quo adepto perfecte operatur». Et quidem si ita non esset, non possent ipsæ artes et scientiæ nostris actibus acquiri; nam saltem illi primi actus, quibus acquiruntur, non possunt ab arte procedere, siquidem generant illam. Ergo similiter aliquæ demonstrationes non pendent necessario a Logica, saltem quæ generant primam demonstrationem Logicæ. Licet enim illæ demonstrationes non sint sine Logica generata per illas, non tamen ad illas requiritur Logica, sed ex illis procedit. Et si demonstratio fiat in materia alterius scientiæ, potest percipi et convincere intellectum non habentis Logicam, et tunc acquirat quidem habitum scientiæ, ad quam pertinet illa demonstratio, sed non habitum Logicæ, de cuius præceptis tunc non edocetur.

Denique pro hac parte videnda est doctrina D. Thomæ 7. Metaph. lect. 8. ⁴ et 1. p. q. 117. art. 1. et 2. Contra Gent. cap. 75., ubi duplex genus artium distinguit: «Quædam sunt, in quarum materia non est aliquod principium agens ad effectum artis producendum, sicut in lignis vel lapidibus non est aliqua vis activa movens ad constitutionem domus, quæ est effectus artis edificativæ. Aliquando vero est ars, in cuius materia est principium mo-

¹ scil. existimantibus.

² Metaph. IX. 8. (1049 b 29. sq.).

³ Pa XX. 543 b.

⁴ 1. c. 478-481.

vens ad producendum effectum artis, sicut patet in medicina, quia in corpore infirmo est aliquod principium activum ad sanitatem. Et effectum artis primi generis numquam producit natura, sed semper fit ab arte, effectus autem secundi generis fit ab arte et aliquando a natura sine arte». Ita D. Thomas. Cum ergo Logica versetur circa opera intellectus dirigenda, in quo invenitur principium movens ad scientifice procedendum sicut in corpore ad sanitatem, potest utique sine arte fieri aliquando effectus artis Logicæ; et ita non est simpliciter necessaria ad omnem demonstrationem et scientiam, pro quocumque statu et modo.

SECUNDA VERO PARS conclusionis, scilicet quod requiratur simpliciter ad statum perfectum scientiæ et ad eius conservationem, sumitur ex D. Thoma, tum in opusc. 70. quæst. ult. art. 1. ad 3.¹, ubi dicit, quod necessitas requirit, ut in addiscendo incipiamus a Logica, licet non sit facilius aliis scientiis, quia aliæ scientiæ ab ipsa dependent. Tum in 2. Metaph. lect. ult.² et 1. Poster. lect. 1.³, ubi dicit Logicam ordinari ad hoc, ut facile et prompte et sine errore procedatur. Constat autem, quod sine errore procedere non solum est utile, sed simpliciter necessarium ad ipsum esse aliarum scientiarum. Et constat manifeste, quod nuda potentia intellectus sine arte adiuta non potest cognoscere omnes defectus consequentiarum et scientifice attingere bonitatem cuiuscumque consequentiæ, cum multæ non sint notæ lumine naturali, sed per discursum colligantur. Multa etiam, quæ pertinent ad cognitionem propositionum per se et necessariæ connexionis, pendent

ex principiis et præceptis artis Logicæ, sicut ex notitia prædicamentorum, in quibus prædicata essentialia disponuntur, et prædicabilium, in quibus traduntur modi prædicandi essentialiter vel accidentaliter, et ex notitia modorum per se et de omni et secundum quod ipsum, et aliis, quæ traduntur in libris Priorum et Posteriorum, ex quibus pendet discretio materiæ necessariæ vel contingentis, consequentiæ legitimæ vel defectibilis. Ergo non potest intellectus pervenire ad statum perfectum scientiæ, in quo omnes errores istos evitet et ad diversas conclusiones suas se extendat, nisi sit perfectus per aliquod principium sibi superadditum, quod talem artificiosum modum procedendi demonstret. Itaque sicut animal in statu perfecto, id est in statu, in quo per se nutritur et augmentatur, indiget cibo tamquam materia nutritionis et digestionis et concoctionis alimenti, ita ad nutritionem et extensionem scientiarum, quæ debet fieri per multas conclusiones et varias consequentias, indiget intellectus cibo, id est speciebus, sed digestis et concoctis et artificiose dispositis ad inferendum, alioquin non scientifice colliget. Et hoc præstat ars Logicæ.

DICES: Hoc non est esse necessarium ad simpliciter esse, sed ad melius seu perfectius esse, quia supponitur ipsum esse scientiarum, sicut cibus supponit esse animalis et solum requiritur ad aliquid superadditum ipsi esse; ergo non est simpliciter necessarium, id est ad esse.

Respondetur, quod licet supponat esse, non tamen dicitur requiri ad aliquid superadditum ipsi esse et quasi illi extrinsecum, sed ad continuationem ipsius esse et conserva-

¹ In libr. Boetii de Trinitate q. 6. art. 1. Secunda quæstio, ad 3. (Pa XVII. 391 b).

² Pa XX. 397 a.

³ Le I. 132. n. 1.

tionem, ne amittatur. Sufficit autem ad necessarium simpliciter, quod requiratur ad esse rei, et non ad aliquid superadditum, licet non requiratur pro omni statu ipsius esse, sicut cibus non requiritur ad esse hominis pro statu generationis, sed pro statu conservationis.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo arguitur: Multæ demonstrationes fieri possunt sine Logica; ergo non requiritur ad esse scientiæ etiam pro statu conservationis.

Antecedens probatur, quia possunt multæ conclusiones in aliqua scientia demonstrari per quatuor modos primæ figuræ, qui ipso lumine naturali sunt noti et non per discursum artis Logicæ, cum ad illas ut ad principia ceteri reducuntur. Et in ipsa arte logica addiscenda manifeste constat, quod per lumen naturale sine alia anteriori Logica acquisita est. Ergo non requiritur ars Logicæ ad ipsum esse scientiæ, etiam ut extenditur ad plures conclusiones, quod est in esse perfecto.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Nam qui demonstrationes format sine Logica, etiamsi in quatuor primis modis syllogizandi id faciat, semper dicitur habere scientiam in statu imperfecto, quia sine Logica non potest ita perspicue disponere plures materias et conclusiones alicuius scientiæ, ut omnes reducat ad primos modos syllogizandi. Imo ad hoc officium oportet esse perfectissime exercitatum in scientia et maxime callere præcepta Logicæ. Nec similiter potest ab oppositis se defendere perspicuendo defectus et infirmitatem consequentiarum, quibus impugnatur, aut definitionum et divisionum defectus etc., sine quo quantumvis fiant plures demonstrationes, semper manent in statu infirmo et imperfecto. Ipsa autem

Logica quando primo inventa est, imperfecte fuit inventa per lumen naturale, sicut omnes aliæ artes, deinde ipsa in statu perfecto, sicut iuvat alias, ita etiam iuvat seipsam et conservat, et ita non est necessaria alia Logica, sed ipsa sibi sufficit.

Secundo arguitur: Nam in ipso lumine naturali est sufficiens virtus ad acquirendam quamcumque demonstrationem seorsum sumptam; nec enim assignari potest aliqua ultima, ultra quam non possit, et illa acquisita non diminuitur virtus naturalis luminis, sed potius augetur, ergo poterit in secundam et tertiam et in alias omnes sine Logica, licet non ita commode.

RESPONDETUR in his argumentis, quæ procedunt a numeratione divisiva eorum, in quæ aliqua potentia potest, ad numerationem completam et integram, communiter committi fallaciam accidentis seu defectum appellationis, quia numeratur unaquæque operatio seorsum et omittitur modus operandi cum continuatione et extensione unius ad aliud et defensione a contrariis etc. Et tamen infertur collectio multorum seu omnium, in qua collectione iste modus continuationis seu extensionis includitur, nec tamen numeratus fuit. Et hoc in potentiis limitatis stare non potest, nisi aliunde adiuventur. Licet enim non diminuatur virtus intellectus ex una demonstratione facta, tamen propter limitationem suam non potest omnia illa continuare et ab oppositis defendere, nisi adiuvetur ab aliqua arte. Illa ergo numeratio licet videatur fieri copulative per particulam „et” dicendo: Potest hoc et potest illud etc., tamen quoad sensum fit disiunctive, quia posse hoc seorsum et divisive, et aliud seorsum etc., est idem quod posse hoc vel illud disiunctive seu divisive; ex numeratione autem dis-

unctiva non colligitur distributiva. Nec propter hoc assignamus aliquem terminum in singulari, ultra quem non possit seorsum et divisive, sed in hac numeratione terminus, in quem non potest, est tota collectio sive tota sphaera perfectæ potestatis; in hanc non potest, et in imperfectam seu divisivam potest.

Ultimo arguitur: Logica influit in omnes scientias modum artificiosum procedendi, ut constat ex Philosopho 2. Metaph. ¹ et D. Thoma ibi lect. ult. ² et 4. Metaph. lect. 4. ³; ergo se habet ut causa universalis respectu omnium scientiarum. Sed causa universalis requiritur simpliciter ad omnem operationem causæ inferioris, sicut deficiente motu cœli deficerent omnes inferiores motus. Ergo Logica ad omnem artificialem demonstrationem simpliciter, id est omnibus modis requiritur. Si quæ vero demonstrationes fiunt sine Logica, artificiosæ non erunt nec usque ad prima principia resolutæ.

RESPONDETUR, quod Logica non est causa universalis per se primo, sed tamquam instrumentum coadiuvans agens principale, quod est intellectus; quod de omni arte docet S. Thomas 1. p. q. 117. art. 1. Causa autem universalis instrumentalis non est ita simpliciter necessaria, quod sine ipsa nullus effectus artis fieri possit, præsertim quando tale instrumentum virtualiter continetur in ipsa causa principali et ex eius principiis deducitur. Unde loco illius causa principalis potest supplere defectum artis et facere effectum artis sine arte. Cœlum autem non est causa per modum artis et instrumenti, sed est causa principalis et universalis, licet ab alia superiori mota.

Et quod additur de resolutione in prima principia, respondetur aliquam resolutionem in prima principia et aliquam bonitatem consequentiæ posse ita esse per se notam, ut sine arte possit attingi, licet sub eo statu imperfecto, qui declaratus est; sicut omnes aliæ artes et scientiæ, quando primo fuerunt acquisitæ, imperfectum statum habuerunt.

ARTICULUS II.

UTRUM LOGICA SIT VERA SCIENTIA ET ARS.

Non est, quod immoremur in explicando, quid intelligatur nomine scientiæ; constat enim intelligi habitum per demonstrationem acquisitum et ad demonstrationem inclinantem. Demonstratio autem certam et evidentem probationem alicuius veritatis importat. Quæ certitudo et evidentia licet requirat resolutionem usque ad prima principia, quæ forte in paucissimis invenitur et circa paucas materias, hoc tamen non est ex defectu scientiæ, sed ex defectu scientium. Plures enim solum sciunt scientia imperfecta et quasi subalternata, quia credunt principia ab alia scientia tradita potius, quam in illa resolvant.

SIT ERGO CONCLUSIO: Logica est vere et proprie scientia, et simul est ars, liberalis tamen.

De hac conclusione vix est qui dubitet, licet aliqui voluerint Logicam non esse dicendam scientiam, sed modum scientiæ. Et D. Thomas illam aperte vocat scientiam 4. Metaph. lect. 4. ⁴ et 1. 2. q. 57. art. 3. ad 3. et art. 6. ad 3. Et similiter vocat ar-

¹ c. 3. (995 a 12).

² Pa XX. 307 a.

³ l. c. 349 b.

⁴ l. c.

tem in 1. Poster. lect. 1. ¹ et 2. 2. q. 47. art. 2. ad 3. Ac denique in opuse. 70. q. 5. art. 1. ad 3. ² inquit, « quod illæ inter ceteras scientias dicuntur artes, quæ non solum habent cognitionem, sed opus aliquod, quod est immediate ipsius rationis, sicut syllogismum et orationem formare, numerare » etc.

PRIMA ERGO PARS conclusionis probatur, quia Logica habet actus demonstrativos; ergo est habitus scientificus.

Consequentia est nota et *antecedens* est notius, quia Logica reducit conclusiones ad prima principia indemonstrabilia, v. g. cum probat contradictorias non posse esse simul veras ex illo principio: « Quodlibet est vel non est », ostendit duas contrarias non posse esse simul veras, quia sequeretur duas contradictorias esse simul veras; ostendit syllogismum in Darii recte concludere, quia perfecte salvatur in illo „ Dicitur de omni ” et sexcenta alia.

SECUNDA PARS eodem modo probatur, quia convenit illi definitio artis, quæ dicitur « recta ratio operum faciendorum ». Unde duo requiruntur ad artem: Primo ex parte materiæ dirigibilis et formabilis, quod non sit omnino determinata, sed habeat aliquam indifferentiam, alioquin non erit capax regulationis et artis, sicut actus videndi et audiendi non sunt arte dirigibiles. Secundo requiritur ex parte formæ, quæ se habet ut regula dirigens, quod regulatio fiat per certas ac determinatas vias, alioquin si non sint certæ et determinata media, sed contingentia, non per artem, sed prudentiam diriguntur, quæ consilio dirigit, non arte, eo quod non habet certas

et determinatas regulas, sed arbitrarías et prudentiales iuxta circumstantias occurrentes, ut docet S. Thomas 2. 2. q. 47. art. 2. ad 3. Cadunt autem sub regulatione artis non solum opera externa, quæ vocantur factibilia, circa quæ occupantur artes, quæ vocantur mechanicæ, eo quod opera externa sunt magis servilia et despotica, sed etiam opera interna, quæ sunt magis libera et minus servilia; et ideo artes, quæ illa dirigunt, vocantur artes liberales. In utrisque actionibus invenitur materia dirigibilis per certas ac determinatas regulas, quia datur indifferentia, ut bene vel male, cum errore vel sine errore fiant ³.

Et hinc probatur secunda pars conclusionis posita, quia materia remota seu dirigibilis a Logica sunt cognitiones seu operationes intellectus, quæ ut attingunt obiecta, possunt cum errore vel sine errore procedere, et sic habent indifferentiam sufficientem, ut dirigantur et formentur recta dispositione et ordinatione. Ex parte autem formæ seu regularum, quibus Logica ordinat, habet certas ac determinatas regulas et immutabiles, ut patet in his, quæ tradita sunt in Summulis et trademus in hoc opere, præsertim in libris Posteriorum. Ergo habet, quidquid requiritur ad rationem artis, et simul ut sit scientia, propter immutabilem certitudinem regulationis, licet materia remota sit indifferens.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Contra primam partem conclusionis arguitur, quia Logica est modus et instrumentum sciendi; ergo non est scientia.

¹ Le I. 138. n. 1. et 2.

² In libr. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 381 b).

³ Lu hæc habet: Unde cum Logica tradat certa et determinata præcepta et regulas immutabiles circa constructionem argumentationum, definitionum et divisionum etc., ut in pluribus locis Summularum ostensum est, manifeste constat, quod Logica habet, quidquid requiritur ad rationem artis liberalis, non minus quam Rhetorica vel Arithmetica et aliæ similes.

Antecedens est commune proloquium et sumitur ex Aristotele 2. Metaph. circa finem ¹ et D. Thoma opusc. 70. q. 5. art. 1. ad 2. ², ubi dicit «Logicam non poni sub Phi-
losophia quasi principalem partem, sed ut quoddam reductum ad eam, prout ministrat speculationi sua instrumenta». *Consequens* vero probatur, quia instrumentum non est
eiusdem principalitatis cum sua causa vel effectu, ut patet in serra et in penicillo et aliis, quæ non sunt eiusdem rationis cum re, quam faciunt, et agente, a quo mo-
ventur.

RESPONDETUR, quod Logica dicitur modus et instrumentum sciendi quasi obiective, non formaliter. Agit enim tamquam de obiecto de modo
sciendi et de instrumentis necessariis ad alias scientias, ut sunt syllogismi, propositiones etc.; et ex parte huius obiecti differt ab aliis scientiis, quia aliæ agunt de rebus, ista de modo
sciendi. Et quia prius debet cognosci modus sciendi quam res, ideo dixit Aristoteles esse absurdum utrumque simul querere. Et eodem modo S. Thomas dixit non contineri Lo-
gicam principaliter sub Philosophia, quia non agit de rebus sicut illa, sed de modo cognoscendi res, quod est aliquod obiectum minus principale. Unde respondetur ad conse-
quentiam argumenti, quod imprimis Logica non est instrumentum aliarum scientiarum, sed ipsius intellectus, qui utitur Logica ut instru-
mento ad alias scientias dirigendas. Et ita solum sequitur, quod Logica adæquatur intellectui, non vero scientiis. Et deinde non repugnat unum instrumentum esse eiusdem rationis cum re effecta, licet non semper sit

necessarium, sicut per unum martellum fit aliud.

Secundo arguitur, quia probabile est Logicam docentem et utentem esse eundem habitum, ut art. ult. dicitur. Ergo habitus Logicæ elicit actus opinativos, ut patet in Logica utente, quæ topice et probabiliter procedit, ut ex D. Thoma 4. Metaph. lect. 4. ³ et opusc. 70. ⁴ constat. Sed habitus, qui elicit actus opinativos, non potest esse scientia. Ergo Logica non est scientia.

Confirmatur, quia ens rationis non potest specificare scientiam realem, cum ens rationis non sit per se cognoscibile et consequenter neque per se scibile, nec habet veras causas, per quas sciatur, aut passionem, quæ de illo sciantur. Sed ens rationis est obiectum formale Logicæ, ut seq. art. dicemus. Ergo Logica non est vere scientia.

RESPONDETUR de illo argumento esse tractandum infra art. ult. Interim dicimus Logicam prout utentem habere actum opinativum non ratione motivi formalis, quia non innititur principiis fallibilibus et contingentibus, sed ratione effectus subsequenti, quia dirigit modum procedendi opinative in disputatione topica et tentativa, quæ non plene resolutiva est; unde habet actum opinativum directive potius quam elicitive, vel si habet elicitive, secundario id habet et non principaliter. Sic autem non repugnat habitui scientifico habere actum opinativum, quasi secundario et consecutive ad regulas topicas et opinativas, quas scientificæ tradit.

Ad confirmationem respondetur etiam art. seq., ubi ostendemus in ente rationis inveniri sufficientem

¹ c. 3. (995 a 13).

² In libr. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 381 a).

³ Pa XX. 349 b.

⁴ In libr. Boetii de Trinitate q. 6. art. 1. (Pa XVII. 390 b).

cognoscibilitatem et veritatem obiectivam et cum fundamento in re et cum connexionem necessaria, qualis requiritur ad scientiam, non quia subiective et transcendentaliter habeat 5 veritatem ut ens verum, sed quasi obiective ut obiectum scientiæ.

Ultimo arguitur: Ratio artis repugnat scientiæ; ergo altera illarum non convenit Logicæ.

Antecedens probatur: Nam ars agit de singularibus et contingentibus et est in parte animæ opinativa, ut dicit S. Thomas 1. 2. q. 57. art. 4. ad 2., scientia vero est de universa- 15 libus et necessariis et est in parte demonstrativa. Similiter ars procedit modo compositivo et practico, scientia modo resolutive et speculativo. Unde S. Thomas 1. Metaph. lect. 1. 1 20 dividit artem contra rationem speculativam illamque ponit in parte practica intellectus.

Et confirmatur, quia artes liberales dicuntur artes secundum 25 quamdam similitudinem, ut inquit D. Thomas 1. 2. q. 57. art. 3. ad 3. Ergo Logica non est simpliciter et proprie ars.

RESPONDETUR, quod ars dicitur 30 esse de singularibus et contingentibus ex parte applicationis ad opus vel ex parte materiæ remotæ et indifferentiam habentis, non ex parte regularum, quibus dirigit; illæ enim 35 sunt certæ et determinatæ et in universali. Unde et ars numeratur inter virtutes intellectuales 1. 2. q. 57., quæ tamen non versantur circa verum contingens, sed circa ne- 40 cessarium, cui non potest subesse falsum, alioquin virtutes non essent, ut docet S. Thomas 6. Ethic. lect. 5. 2 Dicitur autem ars esse in parte animæ opinativa vel propter artes 45

mechanicas vel propter applicationem ad opus aut indifferentiam materiæ remotæ dirigibilis, non vero ex parte directionis et regulationis, quæ ratione ars est virtus intellectualis, quæ non convenit habitui opinativo. Nec denique est de ratione artis, quod procedat modo compositivo et practico, sed quando eius opus est 10 speculatio, dirigit non componendo, sed resolvendo, ut infra 3 amplius declarabitur 4. Et quando S. Thomas dividit artem contra rationem speculativam, non loquitur de arte liberali, sed de illa, quæ ita est ars, quod non est scientia.

Ad confirmationem dicitur, quod artes liberales dicuntur artes similitudinarie ex parte materiæ dirigibilis, non ex parte rationis dirigentis. Cum enim materia artis liberalis sit opus internum et rationis, quod minus est servile, consequenter minus subicitur imperio et directioni artis quam opus artis mechanicæ, quod totaliter est opus servile. Ex parte tamen regulæ dirigentis univoce conveniunt ars liberalis et mechanica. Et tamen quidquid sit de hoc, cum non dicamus Logicam esse 50 artem quomodocumque, sed liberalem, habet rationem artis solum eo modo, quo convenit liberalibus.

ARTICULUS III.

UTRUM OBIECTUM FORMALE ET ADÆQUATUM LOGICÆ SIT ENS RATIONIS, QUOD EST SECUNDA INTENTIO.

DUO PRÆSUPPONENDA SUNT, quæ ad alium quidem locum exactius pertinent, sed pro præsentī difficultate breviter oportet libare.

¹ Pa XX. 251 b.

² Pa XXI. 205 a.

³ art. 4.

⁴ Lu + Directio enim artis potest tradi etiam modo resolutive, quando est circa speculationem.

Primum est dari entia rationis, de quo seq. quæst. agendum est. Et intelligimus nomine entis rationis id, quod in se et semota consideratione intellectus non potest existere, potest tamen per intellectum considerari. Multa enim nos considerare, quæ non sunt, notius est, quam ut egeat probatione; sed quia omnia considerat intellectus ad modum entis, ideo ea, quæ considerantur et non sunt, dicuntur entia rationis «quasi solo rationis beneficio et per considerationem existentia». Et aliquando tale ens rationis est pure fictum, ut quando imaginamur aliquid fingendo illud sine aliquo fundamento in re, ut quando formo chimæram, montem aureum et similia. Aliquando vero non est pure fictum, sed fundamentum habet in aliquo ente reali, quod tali modo potest cognosci, ut ex ipso modo cognoscendi aliquid illi attribuat vel consequatur, quod tamen in re non est, ut quando cognosco Deum relative ad creaturas, vel cognosco tenebras ad modum formæ efficientis aerem, cum in re non sit forma, sed carentia formæ. Et quæ primo modo finguntur, vocantur entia rationis ratiocinantis, quæ secundo modo, dicuntur rationis ratiocinatae, id est fundata in re cognita.

Secundum, quod præsupponimus est, quid intelligamus nomine obiecti formalis. Et dicitur formale obiectum illa formalitas seu ratio vel determinatio, mediante qua aliquid habet attingi ab aliquo habitu vel potentia. Constat enim in his, quæ sunt obiecta alicuius habitus vel potentiae, et dari rem, quæ attingitur, et rationem seu determinationem, ratione cuius attingitur. Imo et plures formalitates possunt requiri, ut aliquid attingatur, quarum una determinat aliam, et respectu eius, quod determinat, vocatur formale illius, et ratio ista formalis solet vocari ratio quæ attingitur seu ratio attingendi, et si

sit ultima, a qua cetera determinantur, dicitur etiam ratio *sub qua*, quia sub illa reliquæ continentur. Exemplum est in visu. Videmus enim lapidem tamquam rem visam et obiectum materiale, sed ratione coloris, quæ est ratio, ob quam lapis potius pertinet ad visum quam ad tactum vel ad alium sensum. Et rursus color determinatur et formatur a luce, ratione cuius ultimo constituitur obiectum in ratione visibilis. Est autem alia ratio sub qua ex parte potentiae se tenens, quæ est ipsa virtus seu lumen determinatum cognoscendi; sed de hoc in præsentia non agimus, sed solum de ratione formali obiectiva. Quare quando inquirimus, an ens rationis sit obiectum formale Logicæ, est idem atque inquirere, an omnes res et materiae, quæ a Logica tractantur et diriguntur, pertineant ad Logicam rationem alicuius, quod sit ens reale vel rationis. Et si est ens rationis, quoddam illud sit.

His positis duo in hac parte sunt certa et in uno est totum difficultatis pondus.

Primo est certum et extra controversiam Logicam agere saltem de aliquibus entibus rationis, quæ inveniuntur et attribuuntur rebus cognitæ et vocibus, quibus Logica utitur tamquam instrumentis, v. g. ratio generis et speciei, ratio prædicati et subiecti, et similia aliarum intentionum.

Secundo est certum non agere Logicam de omni ente rationis in tota sua latitudine, sicut de privationibus et negationibus et aliis, quæ sunt omnino ficta, sed solum agere de illis relationibus, quæ fundantur in rebus, in quantum sunt ordinatæ et cognitæ per rationem et vocantur intentiones logicæ. Unde istæ intentiones logicæ et respiciunt conceptus obiectivos et conceptus formales et voces, sed diversimode. Nam ad res

cognitas pertinent ut ad fundamenta, in quibus fundantur et quæ denominant, sicut animal cognitum denominatur genus et homo species. Ad conceptus vero formales et actus intellectus tamquam ad operationes, quibus istæ intentiones formantur; et ideo ex talibus intentionibus formati denominantur etiam operationes rationis recte et ordinate procedere. Ad voces autem pertinent ut ad signa seu instrumenta exterius exprimentia conceptus sic vel sic ordinatos.

Quidam ergo attendentes ad res cognitæ, in quibus fundantur illæ intentiones rationis, simpliciter dicunt obiectum formale Logicæ esse ens rationis, quod est secunda intentio, quia solum ratione illius tales res spectant ad Logicam. Hæc communis est apud thomistas. Vide in *Cursu Carmel. disp. 1. q. 2. § 3. Alii* attendentes ad voces et ad conceptus dicunt Logicam, prout respicit voces significativas, agere de intentionibus secundis, prout vero respicit operationes intellectus, agere de aliquo reali, ut videri potest apud Martinez q. 4. proëm. *Alii* denique attendentes ad solas operationes intellectus, quas primo et per se dirigit Logica, simpliciter dicunt agere de aliquo reali. Vide Fonseca 2. Metaph. cap. 3. q. 1. sect. 5., Suarez in Metaph. disp. 54., Mag. Cabero tract. 1. disp. 1. dub. 2.

ERGO PUNCTUM DIFFICULTATIS EST, quid formalius ex omnibus istis sit respectu Logicæ, an conceptus obiectivi sub ratione intentionum, quas fundant, an conceptus formales vel voces sub directione, quam habent a Logica, et an hæc sit aliquid reale.

RESOLUTIO iuxta mentem S. Thomæ.

SIT UNICA CONCLUSIO: **Materia dirigibilis a Logica tamquam operatio est aliquid reale.** — **Materia denominabilis ab artificio logico tamquam obiectum seu res cognita est quodcumque cognoscibile per illas operationes intellectus, sive sit reale sive rationis.** — **Forma vero tam respectu operationis dirigibilis quam respectu rei cognitæ, sub qua pertinent ad Logicam, est aliquid rationis, non pure fictum, sed habens fundamentum in rebus tamquam secunda intentio.**

Hæc¹ conclusio est de mente D. Thomæ, et pro ea ponderari possunt inter alia tria loca. Primum est in Proëm. Ethic.², ubi inquit, «quod ordo quadrupliciter ad rationem comparatur. Est enim quidam ordo, quem ratio non facit, sed solum considerat, sicut est ordo rerum naturalium. Alius autem est ordo, quem ratio considerando facit in proprio actu, puta cum ordinat conceptus suos ad invicem et signa conceptuum, quæ sunt voces significativæ. Tertius autem ordo est, quem ratio considerando facit in operationibus voluntatis. Quartus ordo est, quem ratio considerando facit in exterioribus rebus, quarum ipsa est causa, sicut in arca et domo. Ordo quem ratio considerat, sed non facit, pertinet ad Philosophiam naturalem; ordo quem ratio considerando facit in proprio actu, pertinet ad rationalem Philosophiam (illa est Logica);

¹ *Lu* hæc præmittit: Hæc conclusio quantum ad unum est communiter recepta, scilicet quod id, quod resultat ex directione Logicæ in rebus cognitæ, est aliquid rationis, licet alii solum appellent illud denominationem extrinsecam. Quod statim ostendemus esse falsum, et uberius quæst. seq. *In alio* vero est varietas apud auctores, quia aliqui existimant has intentiones sic resultantes non esse formale obiectum Logicæ, sed solum ipsas operationes intellectus, quas dirigit. Quid autem illa directio addat supra conceptus, si est aliquid reale, fere nulli explicant.

Quare præcipuum, quod a nobis explicandum est, in eo consistit, quod nulla forma inducatur a Logica et per se respiciatur ab illa, quæ sit realis, sed solum secunda intentio rationis.

² *Pa* XXI. 2 a.

ordo autem actionum voluntatis pertinet ad considerationem moralis Philosophiæ; ordo autem, quem ratio considerando facit in rebus exterioribus, pertinet ad artes mechanicas ». 5 Ecce, ponit D. Thomas pro obiecto rationalis Philosophiæ seu Logicæ ordinem, quem ratio considerando facit in suo actu, qui utique realis non est, quia ordo realis considerari 10 quidem potest per cognitionem, sed non sola consideratione fieri sine alio actu reali externo, cum in hoc consistat relatio rationis, quod sola consideratione fiat seu attingatur. 15

Secundus locus est 1. Poster. lect. 20. ¹, ubi inquit, « quod quia circa omnia, quæ sunt, habet negotiari ratio, Logica autem est de operationibus rationis, Logica etiam erit de 20 his, quæ communia sunt omnibus, id est de intentionibus rationis, quæ ad omnes res se habent ».

Et tertio clarissime in 4. Metaph. lect. 4. ²: « Ens », inquit, « est 25 duplex, scilicet ens rationis et ens naturæ. Ens autem rationis proprie dicitur de illis intentionibus, quas ratio adinvenit in rebus consideratis, sicut intentio generis et speciei et similium, quæ quidem non inveniuntur in rerum natura, sed considerationem rationis consequuntur. Et huiusmodi, scilicet ens rationis, est proprie subiectum Lo- 30 gicæ ».

RESPONDENT aliqui D. Thomam loqui de obiecto per accidens; vel si loquitur de obiecto per se, sumit ens rationis pro ipso opere rationis, 40 quatenus habet artificium dialecticum. *Sed contra*: Nam dicit S. Doctor, quod tale ens rationis est proprie subiectum Logicæ; ergo non loquitur de obiecto per accidens seu 45 materiali. De hoc enim statim subdit,

quod est omne ens naturæ, ut subicitur intelligibilibus intentionibus. Item dicit, quod illæ intentiones, de quibus agit logicus, non inveniuntur in rerum natura; actus autem intellectus inveniuntur in rerum natura. Ergo vel opus rationis ut habet artificium dialecticum, formaliter est ens rationis non inventum in rerum natura, et sic habemus intentum, quia hoc est obiectum formale Logicæ secundum D. Thomam; vel invenitur prout sic in rerum natura, et sic contradicitur D. Thomæ, qui 15 dicit non inveniri.

Alii respondent loqui S. Thomam de ente rationis, id est de denominatione extrinseca, quæ est obiectum formale Logicæ. *Sed contra est*, quia dicit D. Thomas Logicam agere de intentionibus, quas ratio adinvenit in rebus consideratis et quæ non inveniuntur in rerum natura. Illæ autem denominationes extrinsecæ vel inveniuntur in rerum natura, quatenus extrinsecæ sunt, et sic de illis non agit Logica, vel non inveniuntur, sed formantur a ratione, et sic sunt ens rationis, quod nos dicimus.

Denique alii dicunt S. Thomam loqui de vocibus significativis, de quibus tamquam de mediis seu instrumentis agit logicus, et intentiones istarum sunt aliquid rationis. *Sed oppositum* manifeste docet S. Thomas, quia loquitur de intentionibus, quæ sequuntur ipsas operationes intellectus, et quas ratio facit in proprio actu sive adinvenit in rebus consideratis, ut patet in locis Metaph. et Ethic. supra cit. et opusc. 42. cap. 4. ³ Ergo non loquitur solum de intentionibus vocum, sed etiam de intentionibus rerum cognitarum, ut sunt genus, species etc., vel quæ at-

¹ Le I. 217. a. 5.

² Pa XX. 349 a et b.

³ De natura generis (Pa XVII. 10 a et b).

tribuuntur ipsis operationibus propriis intellectus.

Quare de mente S. Thomæ non potest dubitari, quod pro formali obiecto Logicæ ponit ens rationis, sicut etiam pro materiali ponit ipsas res cognitæ et conceptus ordinatos, ut patet in locis cit. et opuse. 56.¹ et opuse. 70. quæst. ult. art. 1. ad 3.² et 1. Poster. lect. 1.³

Fundamentum conclusionis est, quia omnis realitas, quæ inveniri potest in obiecto Logicæ, vel est actus intellectus, a quo denominantur res cognitæ, vel est res ipsa intellecta et repræsentata, vel aliquid reale superadditum et accrescens conceptibus vel obiectis cognitis ex ordinatione Logicæ.

Duo prima secundum suam realitatem solum pertinent ad obiectum materiale Logicæ, quia de rebus cognitis, ut res sunt, agunt scientiæ reales; et de conceptibus etiam, ut sunt reales perfectiones intellectus, agit Philosophia. Solum ergo de illis quatenus ordinatis artificioso modo formaliter agit Logica; sicut pro Logica per accidens et materialiter se habet, quod intentio generis sit in arbore vel in lapide, nec Logica agit de natura ipsa lapidis vel arboris, sed de illa intentione seu formalitate generis, quæ in illis omnibus inveniuntur.

Si dicantur duo ultima, inquitur: Quid est illud, quod accrescit conceptibus vel obiectis ex ordinatione Logicæ? Nam si accrescit ipsis obiectis ut cognitis, est secunda intentio et aliquid rationis; nam id, quod convenit rebus cognitis, non convenit ut sunt in re, et sic non est aliquid reale, sed rationis. Si autem est sola denominatio extrinseca, qua res ipsæ denominantur cognitæ sic

vel sic, non quæ rebus iam cognitæ superveniat, contra est, tum quia ista denominatio non est aliquid artificiosum, sed naturaliter et sine artificio aut collatione aliqua consecutum, sicut ad visionem sequitur denominatio visi in obiecto. Tum quia multæ intentiones logicæ non conveniunt nisi per comparisonem et collationem unius ad aliud et supponendo rem cognitam et apprehensam, ut ordo superioris ad inferius, subiecti ad prædicatum, compositionis in propositione et syllogismo. Ergo tales non sunt denominationes extrinsecæ cogniti, sed aliquid rationis rebus cognitis conveniens.

Si vero sit aliquid accrescens ipsis conceptibus seu actibus, ut eliciuntur ab intellectu cum aliquo influxu et ordinatione Logicæ, contra est, quia ista ordinatio impressa conceptibus vel actibus non est aliquid entitativum in ordine ad se, sed repræsentativum vel ordinem dicens ad obiecta. Nec enim de entitate reali conceptuum curat Logica, nec illi ad sui elicentiam indigent Logicæ ordinatione, cum sint aliquid naturale et naturaliter a potentia egressiens, ad quam egressionem posita specie et potentia seu virtute nullo artificio indigent. Ordo ergo ad obiecta artificiose ordinata est quidem aliquid reale in conceptibus seu actibus, id est repræsentatio, qua naturaliter respiciunt obiecta, etiamsi realia non sint, sed tamen iste ordo non est formale obiectum Logicæ, sed ad summum effectus, quem in aliis scientiis dirigit, ut ex ostensione Logicæ tendant et ordinentur ad obiectum logicali modo dispositum. Impressio autem superioris potentiae vel artis in inferiorem, ut ordinetur ad obiectum seu finem su-

¹ De universalibus, tractatus secundus (Pa XVII. 134 a).

² In libr. Boetii de Trinitate (l. c. 391 b).

³ Le I. 138. n. 1-3.

perioris, solum est effectus superioris, non formale obiectum, ut patet in artibus architectonicis dirigentibus inferiores ad suum finem et in angelo superiori illuminante inferiorem; nec enim habent pro obiecto actum inferioris, quem ordinant aut illuminant. Unde obiectum formale talis luminis superioris non est actus inferioris, qui illuminatur, sed ipsum obiectum, quo proposito inferior illuminatur. Et ratio est clara, quia cum virtus vel ars superior imprimit in inferiorem eamque ordinat ad suum finem, iam superior supponitur habere finem et obiectum specificativum sui, ad quod attingendum dirigit et ordinat inferiorem. Ergo specificativum proprium superioris non est impressio et ordinatio inferioris in talem finem, sed ipse finis, qui est obiectum superioris et cuius ordinem effective communicat inferiori. Similiter cum Logica reliquas scientias ordinet et illuminet quantum ad modum artificiosum discurrendi, non habebit pro obiecto formali ipsos actus aliarum scientiarum ut tendentes et ordinatos realiter ad obiecta sua ordinata; sed illud, quod in obiecto cognito speculatur Logica et aliis scientiis proponit sequendum, id erit obiectum formale ipsius, quæ utique ordinatio obiectorum secunda intentio est in obiectis.

RESPONDENT aliqui Logicam solum respicere per se collocationem et dispositionem conceptuum, ut unum sit prædicatum, aliud subiectum etc.; quod vero ex hac collocatione resultet aliquid rationis, non per se attenditur a Logica. Alii, quod Logica dirigit intellectum, ut eliciat actus, qui actus habent pro obiecto aliquid ordinatum secundum intentiones logicas, et ita obiectum immediatum Logicæ sunt isti actus, sed obiecta istorum actuum erit aliquid rationis, in quantum sunt ordinata; sed hoc est obiectum re-

motum. Alii denique, quod quia operationes intellectus realiter perficiuntur per Logicam, alias non esset perfectior in discurrendo logicus quam rusticus, ideo habet aliquam perfectionem realem pro obiecto.

Sed contra primam solutionem est, quia collocatio et dispositio conceptuum non est collocatio aliqua actualis, sicut lapides in domo, sed est representatio et tendentia ad res recte collocatas et ordinatas inter se; neque enim conceptus dicuntur ordinari quasi entitative, sed quasi representative et respectu obiectorum, circa quæ versantur. Ergo principaliter respicit Logica ordinationem obiectorum, formalem autem tendentiam et representationem conceptuum ut medium attingendi ista obiecta ordinata.

Contra secundam autem solutionem est, quod Logica non docet elicere actus quantum ad suam entitatem, sed ut artificiose disponantur. Et quia dispositio artificiosa non aliter invenitur in actibus, nisi in quantum attingunt obiecta ordinata et disposita, idem est dirigere Logicam intellectum, ut eliciat actus suos artificiose, quod obiecta ipsa ordinata proponere, circa quæ actus scientiarum eliciantur. Atque adeo primo et per se Logica attingit intentiones secundas obiectorum, ordinem autem actuum ad illas effective actibus suis communicat seu directive aliis.

Tertia denique solutio non est ad rem. Non enim dubitamus, quod attingentia obiecti, in quantum recte ordinatum est, est realis perfectio cognitionis et scientiæ; sed non est illa formale obiectum Logicæ, sed est medium, quo attinguntur obiecta ordinata a Logica. Et hæc ordinatio in ipsis obiectis aliquid rationis est et secunda intentio. Attingentia vero et tendentia actuum ad talia obiecta sic ordinata realis tendentia et per-

fectio est, a Logicæ directione solum effective seu directive derivata; cognitio enim et attingentia entium rationis realis perfectio in cognitione est.

SED INQUIRES DUO: Primum, utrum secunda intentio sit formale obiectum Logicæ tamquam ratio *sub qua* vel tamquam ratio *quæ* attingitur. *Respondetur* esse rationem *quæ* attingitur. Nam de secundis intentionibus demonstrantur multæ passionibus in Logica, sicut de universali prædicabilitas; ergo est res cognita per scientiam Logicæ, et consequenter pertinet ad rationem, quæ cognoscitur. Unde D. Thomas appellat istas intentiones subiectum Logicæ in 4. Metaph. lect. 4. ¹; constat autem, quod subiectum est res, quæ cognoscitur. Ratio autem *sub qua* sicut in aliis scientiis sumitur secundum abstractionem a materia, quæ præstat modum intelligibilitatis, sub quo res diversimode potest cognosci, secundum quod diversimode abstrahitur a materia, ut latius in Philosophia tradetur et in ult. quæst. Poster. ² Obiectum autem Logicæ, quod est ens rationis, habet abstractionem similem abstractioni Metaphysicæ, id est ab omni materia, non per depurationem actualitatis ab illa, sed per negationem omnis materiæ.

Secundum est: Inter obiecta, de quibus agit Logica, quodnam est obiectum principalitatis? *Respondetur*, quod syllogismus, qui fit per tertiam operationem, est principale obiectum Logicæ, et inter syllogismos ratione materiæ principalior est demonstratio. *Ratio* est manifesta, quia, ut docet S. Thomas 1. Periherm. lect. 1. ³ et 1. Poster.

lect. 1. ⁴, omnes tres operationes intellectus ita se habent, quod prima et secunda ordinantur ad tertiam ut ad principalem, in qua perficitur ratiocinatio et discursus, qui recte disponitur per syllogismum et certo ac firmiter resolvitur per demonstrationem. Cum ergo scientia Logicæ proprie et essentialiter sit directiva rationis, illud est principale obiectum, ubi principalius invenitur ratiocinatio et discursus cum certitudine et sine errore. Contingit autem error vel ex defectu formæ vel ex contingentia materiæ. Ergo principale obiectum ex parte formæ est syllogismus recte dispositus, principale autem ex parte materiæ est demonstratio, in qua invenitur processus rationis sine errore tam ex parte materiæ quam ex parte formæ. De his tamen, quæ pertinent ad alias duas operationes, etiam per se agit Logica, licet minus principaliter, ut in 1. q. Summul. art. 1. ostendimus.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo arguitur: Ens rationis non potest esse obiectum scientiæ primo et per se; ergo falsa est conclusio.

Antecedens probatur, tum quia ens rationis non est per se et formaliter cognoscibile, quia non est per se ens, et ita per se non fundat cognoscibilitatem; ergo neque per se est scibile. Tum quia non habet passiones causatas a se, de quibus agat, cum nihil causet; neque causas, per quas sciatur, cum non causetur. Ergo de tali ente rationis directe et per se non datur scientia.

RESPONDETUR, quod de ente rationis, quod nullum habet fundamen-

¹ Pa XX. 349 a et b.

² q. 27.

³ Le I. 7. n. 1.

⁴ l. c. 138, n. 4.

tum neque ordinem ad ens reale, nulla datur scientia, sicut de chimæra et aliis similibus. De ente autem rationis, quod habet fundamentum in re vel ordinem ad ens reale, potest dari scientia per se, sicut de privationibus agitur in scientiis, et in Philosophia unum ex principiis naturalibus est privatio, et de relationibus et distinctionibus rationis multa agunt theologi.

³ *Et ad replicam:* per se non est ens; ergo per se non est scibile. Distinguitur consequens: Per se, quasi subiective, non est scibile, transeat; per se, quasi obiective, nego, id est, non est entitas, cui tamquam subiecto realiter insit scibilitas, est tamen obiectum aliqua scibilitate attingibile. Ut autem aliquid sit simpliciter et univoce scibile, sufficit, quod per se obiective sit attingibile a potentia, secundum quod obiectum fundat necessariam connexionem. Sicut etiam aliquid potest dici possibile dupliciter, vel intrinsece et per potentialitatem, quam subiective et materialiter habet, ut in se aliquid recipiat seu in se fiat, vel extrinsece, quia ut obiectum extrinsecum se habet ad potentiam effectivam, ut docet S. Thomas 1. p. q. 9. art. 2. Et tamen utrumque est simpliciter et univoce possibile. Sic potest esse aliquid scibile vel ratione intrinsecæ entitatis, quæ est subiectum cognoscibilitatis, vel quia obiective potest cognosci et perficere intellectum obiective, ut est fundatum in ente reali, licet quasi effective ab intellectu habeat esse, quod sufficit, ut simpliciter sit scibile. Et sic explicat S. Thomas 7. Metaph. lect. 4. ¹ Philosophum ² dicentem, quod non scibile est scibile secundum quid, id est, inquit D. Thomas, «per posterius, quia de non scibili, hoc

scire possumus, quod non scitur, sic et de non ente, quia non est ».

Et ad secundam probationem dicitur, quod ens rationis non habet passiones realiter causatas, bene tamen fundatas seu consecutas aut connexas; neque causas reales et efficientes sui, habet tamen fundamentales et formales, quæ fundant veram et necessariam connexionem et veritatem, quod est habere quasi causas metaphysice, non physice.

Secundo arguitur: Logica per se respicit operationes intellectus ut dirigendas. Sed in istis operationibus accrescit aliqua perfectio realis ex ordinatione Logicæ; ergo aliquid reale habet, quod formaliter respiciat pro obiecto.

²⁰ Maior manifesta est et a D. Thoma sæpius asserta in locis supra cit. Minor vero probatur: *Tum* quia perfectior intelligentia et discursus est in logico quam in rustico nesciente præcepta Logicæ. *Tum* quia proprium demonstrationis est generare scientiam, in quantum demonstratio est recte disposita; hanc autem dispositionem habet a Logica. *Tum* denique quia prudentia et reliquæ artes dirigunt actiones suas secundum rectam moralitatem et artificium, quod totum est aliquid rationis, et tamen quia actiones directæ sunt aliquid reale, dicuntur prudentia et artes habere pro obiecto formali aliquid reale; ergo similiter Logica.

RESPONDETUR: Supponendo id, quod diximus in conclusione, materiam dirigibilem a Logica esse operationes intellectus, quæ artificiose disponuntur, non entitative aliquid artificiose factum in se recipiendo, sed repræsentative, non quia repræsentatio ipsa in se artificiosa sit, conceptus enim naturaliter repræsentant, sed quia attingunt obiecta

¹ Pa XX. 464 a.

² Metaph. VII. c. 4. (1030 a 33).

artificiose ordinata logicis intentionibus, et sic ab obiecto denominantur operationes artificiosæ.

Unde dicitur ad minorem argumenti, quod licet ordo et tendentia 5 conceptuum ad obiecta recte ordinata sit aliquid reale, non tamen illa tendentia est obiectum formale Logicæ, sed est id, quo intellectus attingit obiecta ordinata a Logica. 10

Et ad primam probationem dicitur, quod perfectior est actus intelligendi in logico quam in rustico in attingendo et repræsentando melius obiecta ordinata, sicut est perfectior actus intelligens et discernens respectus rationis et privationes et alia entia rationis, quam non discernens illa. Inde tamen non sequitur, quod formale obiectum Logicæ sit illa repræsentatio et tendentia cognitionis, sed illa ordinatio obiectorum, circa quæ versatur ista cognitio. 20

Ad secundam probationem dicitur, 25 quod effectiva et physica causalitas, qua actus demonstrationis generat scientiam habitualement, non pertinet per se ad Logicam ut dirigentem, sed ad scientiam directam, et hæc 30 effectiva generatio convenit illi ratione actuum realium, quibus demonstratio constat. Per se autem pertinet ad Logicam considerare in demonstratione rectam dispositionem syllogisticam et convenientiam materiæ, scilicet quod propositiones sint necessariae et per se et recte dispositæ, quæ sunt conditiones ex parte obiecti requisitæ, ut processus 40 scientificus ordinetur, non virtus ipsa effectiva scientiæ.

Ad tertiam probationem dicitur imprimis circa artes, quæ versantur in exteriori materia, et Logicam esse 45 manifestam differentiam, quod artes illæ respiciunt quidem aliquem ordinem ab intellectu efformatum et factum et exterius producibilem per potentiam executivam, v. g. quod 50

ligna disponantur in tali figura et in tali situ et collocatione, quod totum aliquid reale est in se, licet dependens a directione rationis effective. Unde tales effectus artificiosi non dicuntur aliquid rationis obiective, sed effective, id est procedunt quidem a ratione ut ab efficiente et dirigente eorum productionem, non tamen consistit eorum esse in obiectiva formatione seu in ipso cognosci obiective. Logica autem respicit ea, quæ sunt in obiecto, non a ratione movente ad executionem, sed a ratione ut pure negotiante circa obiecta cognita.

Similiter est differentia circa prudentiam et Logicam, licet prudentia versetur circa agibilia, quæ sunt actus interiores. Nam in prudentia sunt duæ partes, alia quæ versatur circa iudicium de rebus et consilium, alia quæ versatur circa imperium et præceptum seu applicationem circa res iudicatas et consiliatas. Et quidem actus iudicans vel consilians non est inconveniens, quod versetur circa aliquid rationis formaliter, id est circa ipsa obiecta sub moralitate considerata, quatenus a regulis legis aut recti arbitrii ordinata. Quæ ordinatio nihil reale ponit in rebus ipsis in se, sed denominationem rationis vel relationem, quæ tamen non vocatur secunda intentio, quia non convenit rebus ut cognitis, sed ut appetibilibus sub regula moris. Actus vero imperandi et præcipiendi, qui est principalis in prudentia, ut docet S. Thomas 2. 2. q. 47. art. 8., non respicit directe obiecta ordinando illa, id enim ordinat lex et ratio, sed directe respicit applicationem voluntatis ad eliciendum actus circa obiecta ordinata, eo quod in ista applicatione est præcipua difficultas practica. Et ideo prudentia in suo principali actu formalius respicit elicientiam actuum, qui sunt aliquid reale, quam ordina-

tionem obiectionum. At Logica non habet actum imperandi et applicandi voluntatem vel alias potentias, sed tantum ordinandi obiecta in esse cognito per secundas intentiones, qua ordinatione facta vel proposita sine nova difficultate vel applicatione imperii ipse intellectus vel aliæ scientiæ formant actus suos circa obiecta sic ordinata. Unde formaliter non versatur circa elicientiam actuum sicut imperium practicum, sed circa ordinationem obiectionum cognitorum.

Ultimo arguitur: Logica habet pro obiecto modum sciendi, scilicet definitionem, divisionem etc.; hoc enim aliis scientiis præbet. Ista autem formaliter sunt actus cognitionis ut artificiose dispositi. Ergo illi quatenus sic dispositi sunt obiectum Logicæ nec ad aliam scientiam pertinent; sic autem aliquid reale sunt, id est actus intellectus.

Confirmatur, quia etiamsi nulla entia rationis resultent circa obiecta, vel etiam antequam resultent, Logica habet dirigere cognitionem; ergo non versatur formaliter circa ens rationis ut ens rationis.

RESPONDETUR non esse dubium, quod actus rationis, quibus formatur definitio et divisio ceteraque Logicæ instrumenta, sunt reales entitates, quæ habent ordinem naturalis representationis et tendentiæ ad obiecta, super quam tendentiam nihil addit actibus Logica, ut ordinati dicantur, sed tota eius difficultas est circa obiecta cognita, ut ordinata sint, quæ ordinatio in obiectis est aliquid rationis. Circa elicientiam vero actus erga hæc obiecta non est aliqua difficultas a Logica vincenda, sed tantum naturalis representatio producenda ab intellectu. Itaque sunt actus reales ex parte tendentiæ ad obiecta et representationis, concedo;

ex parte obiectionum, quæ per intentionem rationis ordinantur, nego; et hoc formaliter pertinet ad Logicam, licet id, quo tale obiectum attingitur, conceptus et actus reales esse debeat.

Nec potest dici, quod solum in connotato respicit Logica illud artificium, formaliter vero et directe actus, quia formalis ratio, propter quam illi actus pertinent ad Logicam, est illud artificium, cum ratione illius pertineant isti actus ad artem et non ratione suæ entitatis reales, quæ subicitur isti artificio, quatenus repræsentative respicit illud in obiecto ordinato, quia sic sunt aliquid naturale et considerantur a scientia naturali Philosophiæ. Ad confirmationem respondetur, quod etiamsi non resultarent entia rationis formaliter et secundum existentiam obiectivam, adhuc daretur Logica, quæ illarum rationes consideraret saltem ex parte sui fundamenti. Si autem nec formaliter nec fundamentaliter darentur tales intentiones, non daretur Logica. Sicut etiam in opposita sententia, si non essent denominationes extrinsecæ vel dirigibilitas artificiosa et realis ipsorum actuum, non esset Logica, quæ solum versatur circa illam. De facto tamen hoc ipso, quod Logica dirigat artificiose actus suos, resultat in obiectis ordinatis secunda intentio, quia, ut seq. quæst. dicemus art. 4. ex D. Thoma, ex ipso modo intelligendi unum in ordine ad aliud resultat relatio rationis.

Quando autem dicit S. Thomas 1. Poster. lect. 1. ¹ versari Logicam circa actus rationis dirigendos, sicut ars fabrilis circa actiones manus, sensus manifestus est, quod versatur circa actus rationis sicut circa materiam dirigendam, supponendo ta-

¹ Le I, 138. n. 1.

men formam artificiosam tamquam rationem formalem istius directionis, quæ, ut dictum est, tenet se ex parte obiecti, circa quod versatur actus rationis, sicut obiectum formale artis 5 fabrilis non sunt actiones manus, sed res factæ per manus.

ARTICULUS IV.

UTRUM LOGICA SIT SCIENTIA SPECULATIVA VEL PRACTICA.

Multa solent in præsentī tradi ab auctoribus **circa differentiam practici et speculativi**, et quid sit praxis, et utrum inveniatur solum extra intellectum vel etiam in intellectu. Quæ omnia huius loci non sunt; sed 20 solum, ut titulus quæstionis intelligatur, sufficit notare communem differentiam inter practicum et speculativum, quæ sumitur ex Philosopho in 3. de Anima ¹, lect. 15. apud D. Thomam ², et 2. Metaph. lect. 2. ³ et 1. p. q. 79. art. 11. et q. 13. art. 16. Et consistit in hoc, quod speculativum respicit veritatem, ut sciatur, practicum vero, ut 30 fiat et executioni mandetur in opere.

Sed cum ipsa veritatis cognitio sit etiam quoddam opus, et rursus quodlibet opus sit etiam aliqua veritas, oportet valde formaliter inter 35 hæc distinguere. Non enim practicum dicitur, quod efficit quomodo-cumque opus seu elicit operationem, sed quod dirigit ad opus et illud per regulas ordinat et habet pro fine, 40 ita quod non solum sit operatio elicitæ, sed etiam obiectum seu materia, quæ in sui executione et ut efficiatur, regulis directionis ad faciendum indigeat, et non solum re-

gulis ad sciendum; semper enim sciri et fieri distinguuntur in speculativo et practico. Nec speculativum dicitur, quod cognoscit quomodo-cumque veritatem, sed quod tantum intendit cognoscere, non vero ulterius facere, nec dirigit, ut faciat, sed ut sciat et ut ignorantiam effugiat.

Unde ut sit speculativum, requiritur, quod vel materia eius operabilis non sit, sicut qui considerat Deum et angelum aut cælum etc., vel si sit operabile, non ut operabile, sed ut scibile et tamquam verum quoddam attingatur. Ut autem sit practicum, requiritur, ut materia sit operabilis et ut modo operabili attingatur. Unde Philosophus cum distinguit practicum et speculativum ex fine, non loquitur de fine solum ex parte intelligentis et operantis actualiter, sed ex fine intento ex vi ipsorum principiorum et regularum, quibus utitur aliqua scientia. Si enim sunt principia solum manifestantia veritatem et quasi illuminantia et fugantia ignorantiam, speculative procedunt. Si autem non solum manifestant veritatem, sed dirigunt ad hoc, ut fiat et constituatur in esse, sunt practica et ordinant praxim, intelligendo nomine praxis generaliter obiectum practicæ cognitionis. Unde principia speculativa dicuntur resolutiva, quia solum respiciunt veritatem, ut resolvitur cognoscibiliter in sua principia; principia autem practica dicuntur compositiva, quia respiciunt veritatem seu entitatem ut ponendam in esse. De quo videatur S. Thomas 2. Metaph. lect. 2. ⁴

Igitur in præsentī quando inquirimus, an Logica sit practica vel speculativa, **punctum difficultatis** ad

¹ c. 10. (433 a 14).

² Pa XX. 136 b.

³ l. c. 300 a; cf. 993 b 20.

⁴ Pa XX. 300 a.

hoc reducitur: An principia formalia, quibus Logica procedit, ita respiciant veritatem, quam tractat, ut pure resolute procedant in ordine ad sciendum; an modo compositivo ita ultimate ordinentur ad aliquod opus exercendum et faciendum præter ipsum scire, quod non sit sola speculatio veritatis, sed etiam praxis, vel potius an ipsa ordinatio ad sciendum practica esse possit.

Et in hoc dividuntur auctores in tres præcipuas opiniones.

QUIDAM simpliciter practicam existimant Logicam, quia licet multa speculetur, omnia tamen ordinat ad opus, scilicet ad rectam constructionem syllogismi. Et ita designat hæc sententia pro materia practicabili operationes intellectus, pro principiis autem practicis regulas seu præcepta, quibus non solum docet in universali, quæ sit natura syllogismi, sed in particulari, quomodo sit construendus. De qua sententia videatur Fonseca 2. Metaph. cap. 3. q. 2. sect. 3. et 4. Conimbric. q. 4. procem. art. 5.

ALII simpliciter faciunt speculativam e contrario fundamento, quia existimant nullum actum intellectus esse praxim, etsi fateantur aliquem actum intellectus, ut subditur voluntati, posse esse praxim, non tamen ut pure respicit obiectum sub ratione cognoscibilis. Logica autem non dirigit immediate ipsos conceptus entitative, sed obiecta, quæ sic ordinat et disponit, sicut requiritur ad debitam speculationem. Est communis thomistarum. Videatur Mag. Sotus hic q. 4., Sanchez q. 16., Cursus Carmel. disp. 1. (procem.) q. 6. § 2.

ALII denique existimant simul esse practicam et speculativam, quia

rationem speculativi et practici dicunt esse accidentales differentias in scientiis, vel saltem esse habitum duplicem partialem in Logica, quorum unus sit speculativus, alter practicus. Ita P. Vazquez 1. p. disp. 9. cap. 1., Mag. Cabero disp. 3. dub. 3., Martinez q. 3. et alii.

NIHILOMINUS DICENDUM EST PRIMO: **Non posse unicam scientiam naturalis ordinis simul esse practicam et speculativam, et consequenter neque Logicam.**

Sumitur hæc conclusio ex Divo Thoma 1. p. q. 1. art. 4., ubi fatetur practicum et speculativum in scientiis philosophicis aliam atque aliam scientiam constituere, quod est signum diversitatis essentialis. Et similiter in 6. Ethic. lect. 2. et 3. ¹ et 1. 2. q. 57. distinguit tamquam virtutes essentialiter diversas scientiam et sapientiam ab arte et prudentia, quia illæ sunt speculativæ, illæ practicæ. Et videri etiam potest in opusc. 70. q. 5. art. 1. ²

ET RATIO EST, quia distinctio specifica habituum sumitur ex obiecto formali. In scientiis autem formalis diversitas obiectorum reducitur ad diversa principia, ex quibus proceditur circa unum obiectum vel circa aliud, ut ex Philosopho ostendit S. Thomas 1. Poster. lect. 41. ³: «Sicut», inquit, «formalis ratio visibilis sumitur ex lumine, per quod color videtur, ita formalis ratio scibilis sumitur secundum principia, ex quibus aliquid scitur». Practicum autem et speculativum exigunt diversa principia in ipsa formali ratione cognoscendi; siquidem principia speculativa procedunt modo resolutorio et solum tendunt ad manifestandum veritatem secundum connexionem et dependentiam a prin-

¹ Pa XXI. 198 b et 200 a.

² In libr. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 380-382).

³ Le I. 306. n. 11.

cipiis formalibus talis veritatis, principia autem practica neque resolvunt neque illuminant veritatem quantum ad sua formalia principia, et quidditatem quasi abstrahendo ab 5 existentia, sed applicant et ordinant illam ad ponendum in esse, et ita procedunt modo compositivo. Unde speculativum respicit causas veritatis abstracte et in se, practicum 10 autem concrete et in opere, non abstrahendo ab existentia. Numquam ergo principia sunt speculativa, nisi quia distinguuntur a practicis illisque opponuntur, quia opposito modo procedunt, quia non sunt applicativa ad opus. Et sic magis distant in ratione cognoscendi et illuminandi principia practica et speculativa quam duo speculativa, quæ diversas species 20 scientiæ constituunt. Quodsi semel diversas species constituunt secundum se, non possunt inadæquate et ut partes concurrere ad aliam tertiam speciem constituendam, quæ 25 simul sit practica et speculativa, etiam inadæquate, ut dicunt aliqui; sicut non potest unica scientia duas species scientiæ diversas adunare, v. g. quod simul sit Mathematica 30 et Metaphysica aut quid simile, quia repugnat differentias específicas, cum sint oppositæ, uniri inadæquate ad unum tertium constituendum, nisi earum oppositio et differentia tolla- 35 tur in aliqua eminentiori forma, ut statim dicam. Nunc autem solum loquimur de scientiis ordinis inferioris.

Quomodo autem in THEOLOGIA et 40 aliis habitibus supernaturalibus adunetur ratio practici et speculativi, ut docet D. Thomas 1. p. q. 1. art. 4. et 2. 2. q. 8. art. 3. et q. 45. art. 3., alterius negotii est.

Breviter dicimus non uniri in istis habitibus rationem practici et speculativi inferioris ordinis, prout reperitur in ipsis inferioribus, quia hæc semper specie distinguuntur, 50

sicut vegetativum prout invenitur in planta et in bruto, numquam uniuntur in aliqua forma. Neque ullæ specificæ differentiæ uniri possunt in illo ordine, in quo sunt differentiæ specificæ; id enim implicat, cum hoc ipso, quod sunt differentiæ specificæ, sint oppositæ, et si sunt oppositæ, repugnat in unum adunari. Sed uniri possunt in aliquo superioris ordinis, in quo forma eminentior unico modo superiori exercet ea, quæ plures formæ inferiores diverso et opposito modo exercent. Aliud est de gradibus seu prædicatis superioribus et inferioribus, ut sensitivo, vegetativo etc., qui uniuntur in aliqua forma contracta, ut in homine. Sed isti gradus non sunt oppositi sicut species vel differentiæ specificæ, sed se habent ut superius et inferius prædicatum, quorum unum contrahit aliud et non ei repugnat. Consistit autem ista ratio superior scientiæ, in qua practicum et speculativum uniuntur, in eo, quod istæ scientiæ supernaturales attingunt Deum, secundum quod est in se. In ipso autem Deo idem est principium propriæ speculationis et practicæ ordinationis, quia ita est veritas necessaria in se, quod etiam est regula contingentium, et ita simplici modo unit principia speculationis et praxis. Quod non contingit in aliis luminibus, quæ non possunt unica manifestatione simul manifestare rem secundum principia necessaria et secundum contingentia, secundum resolutionem in principia veritatis et secundum principia factiva et compositiva rei in esse, quia limitatio luminis non potest omnia ista comprehendere, cum fundent 45 oppositas differentias et modos procedendi.

DICO SECUNDO: Logica essentialiter et ex vi suorum principiorum simpliciter est speculativa, licet aliquem modum practici induat, qua-

tenus regulas et directionem præbet speculationi ipsi.

Hanc conclusionem perpetuo docet D. Thomas: *Primo*, ponendo omnes artes liberales sub genere speculativo, ut in 1. Metaph. lect. 3.¹ *Secundo*, specialiter loquens de Logica 1. 2. q. 57. art. 3. ad 3. docet, quod etiam in ipsis speculabilibus est aliquid per modum cuiusdam operis, puta constructio syllogismi aut orationis congruæ etc. Et subdit: « Et quicumque ad huiusmodi operationis habitus speculativi ordinantur, dicuntur per quamdam similitudinem artes ». Ubi non solum actum Logicæ, sed etiam habitum vocat speculativum. Constat autem apud D. Thomam scientiam esse unum habitum tantum, ut docet 1. 2. q. 54. art. 4. Ergo Logica tantum est speculativa. *Similiter* 1. 2. q. 47. art. 2. ad 3. docet dari artem speculativam, sed non speculativam prudentiam, quia speculativa ratio quædam facit, puta syllogismum, propositionem etc. Et q. 51. art. 2. ad 3. dicit, « quod in speculativis alia rationalis scientia est dialectica et alia scientia demonstrativa, quæ est veritatis demonstrativa ».

Eandem sententiam docet Scotus² et communiter tota eius schola, licet in fundamento a thomistis nonnihil differre quidam putent, sed falso; nam in hoc ultimo loco ex eodem fundamento procedit cum D. Thoma, scilicet quia opus, quod dirigit Logicæ, est ipsa speculatio.

Nec potest responderi, quod loquitur S. Thomas de speculativo secundum quid, quia dicit, quod speculativa ratio aliquid facit per modum cuiusdam operis, speculativum autem operans aliquid videtur speculativum secundum quid.

Sed hoc non potest stare, quia in his locis inquit S. Doctor, an prudentia sit speculativa essentialiter et simpliciter, non secundum quid. Inquit enim de ipso genere cognitionis, in quo ponitur habitus ipse prudentiæ; ergo inconvenienter resolveret de speculativo secundum quid. Unde etiam procederet omnino insipienter, si quando ex professo inquit, in quo genere cognitionis ponatur prudentia vel ars liberalis vel Dialectica, omisso genere simpliciter diceret, quod est in genere speculativo secundum quid; sic enim non explicaret, in quo genere esset absolute et simpliciter. Et D. Thomas quando simpliciter affirmat, quod aliquid est tale sine alia restrictione vel explicatione, non procedit in sensu diminuto et secundum quid, sed in sensu formali et simpliciter loquendo, alias nihil certi haberemus in doctrina D. Thomæ, et præsertim quia de hoc procedebat argumentum. Et urgetur, quia si dicitur speculativa secundum quid, maxime quia est operans, ratio autem operationis ut sic non minuit speculationem, quia in se speculatio ipsa est operatio quædam, ut iam notatum est.

Fundamentum huius conclusionis a priori et a posteriori sumi potest. A POSTERIORI facio imprimis illam consequentiam Philosophi in 1. Metaph., lect. 3. apud D. Thomam³: Nulla scientia, in qua quæritur ipsum scire propter seipsum, est practica; sed qui propter fugiendam ignorantiam philosophatur, causa tantum cognoscendi philosophatur et tendit ad scire propter seipsum; ergo talis non est practicus, sed speculativus. Hæc consequentia est, quam facit Philosophus, sed eadem pror-

¹ Pa XX. 256 a.

² Super Universalia Porphyrii q. 1., in 6. Metaph. q. 1. n. 14.

³ Pa XX. 255 a; cf. Metaph. I. c. 2. (982 b 11).

sus applicatur Logicæ; nam Logica quærit scire propter seipsum, ergo est speculativa.

Antecedens probatur: Logica solum intendit fugere ignorantiam; ad hoc enim inventa est, ut ratio non procedat ignoranter neque erronee, sed recte sciat. Ergo solum intendit scire et cognoscere; fugere enim ignorantiam et scire idem est. Ergo si Logica quærit ipsum cognoscere propter fugam ignorantiae, et ut purificet ipsum scire ab errore et modo non sciendi, quærit cognitionem propter scire, ergo non est practica.

Et confirmatur, quia si Logica dirigit speculationes, ergo vis speculativa est, quæ perficitur per Logicam artificialem. Ergo Logica artificialis non potest esse practica, cum perficiat vim speculativam; alioquin ratio practica dirigeret speculativam, et prius perficeretur vis practica quam rectificaretur speculativa, quod repugnat, cum practicum sit posterius speculativo utique rectificato et ab illo derivatur, non e contra.

Fundamentum autem A PRIORI sumitur tum ex parte principiorum, ex quibus Logica procedit, tum ex parte materiæ, circa quam versatur. Ex parte quidem principiorum, quia principia Logicæ sunt omnino speculativa, nec dabitur aliquod practicum etiam in ipsis syllogismis construendis; ergo ipsa Logica non est practica.

Consequentia est evidens. *Antecedens* vero probatur: Nam principia, quibus utitur in construendis syllogismis, sunt illa duo: « Quæcumque sunt eadem uni tertio etc. », et: « Quæcumque dicuntur de aliquo universali, dicuntur de omni contento sub illo », quæ principia omnino sunt speculativa. Nam multis

scientiis speculativis deservire possunt ad alias veritates comprobandas, et sic attingunt veritatem ipsam secundum se. Et idem observari potest in aliis principiis, quibus procedit Logica circa naturam generis et universalium, circa rationem oppositionis, circa modum definitionis et divisionis, et similia, quæ ita sunt speculativa, quod etiam aliæ scientiæ speculativæ utuntur illis, sicut notavit S. Thomas. 1. Poster. lect. 20. ¹, et sæpe in aliis scientiis speculativis utimur his principiis. Si ergo habet Logica principia deservientia ad conclusiones speculativas, ipsa ergo principia speculativa sunt; ergo non habet principia practica, quia simul practica et speculativa habere non potest, ut dictum est.

Ex parte autem materiæ, circa quam versatur Logica, idem proportionabiliter probatur, quia ordinatio Logicæ directe et per se versatur circa ipsa obiecta cognita et ordinata, ex qua ordinatione habent dirigi conceptus ipsi formales, quatenus versantur circa obiecta sic ordinata; ergo non habet pro materia aliquid practicabile.

Consequentia patet, quia obiectum sub statu cogniti et secundæ intentionis non est practicabile et operabile ab aliqua reali operatione ². Sed si quæ esset materia practica-bilis et operabilis ab intellectu realiter, essent ipsi conceptus ut eliciendi et operandi. Ergo si versatur directio Logicæ circa ipsa obiecta cognita, ut cognita sunt, non versatur circa operabile ut operabile.

Antecedens autem constat, quia principia, quibus Logica discurrit, per se et directe respiciunt obiecta cognita sub statu cogniti et secundæ intentionis, sicut cum dicit: « Quæcumque sunt eadem uni tertio, sunt

¹ Le I. 217. n. 4.

² Lu + sed ex ipsa cognitione redditur sic cognitum et in statu cogniti ordinatum.

eadem inter se»; «quidquid dicitur de aliquo universali, dicitur de contento sub illo». Et similiter in regulis ampliacionis et restrictionis, suppositionis etc. Et in ipsa coordinatione prædicamentorum et distinctione prædicabilium omnia ista respiciunt et versantur circa obiecta cognita, in quantum cognita sunt. Ergo non respiciunt aliquid operabile 10 ut operabile, quia illud est operabile, quod attingibile reali operatione, ut sit in executione, non ut extrinsece tamquam cognitum attingatur. Etenim, ut supra diximus, hoc 15 ipso, quod obiecta sunt ordinata et ut talia proponuntur, non est necesse aliquid operari circa ipsos conceptus, ut in talia obiecta tendant modo aliquo artificiali, quia naturali 20 representatione et similitudine tendunt ad obiecta sua. Ergo totum artificium logicale circa obiecta ipsa ut cognita versatur, non circa ipsam tendentiam et representationem conceptuum, quæ naturalis est et artificiosa esse non potest nisi tantum obiective, quia ordinatur ad obiecta artificiose disposita.

Ex quibus sequitur non repugnare, quod actus intellectus sit praxis ex eo, quod actus intellectus sit præcise, sed ex eo, quod speculatio est et tendit ad veritatem ibique sistit; quod autem sistit in 35 veritate, contemplativum est. Unde sola exterior actio (id est extra cognitionem inventa ut præcise sistens in veritate) pertinet ad intellectum practicum sive activum, ut 40 docet S. Thomas 2. 2. q. 179. art. 2. Actus autem intellectus ut induunt moralitatem et liberæ voluntatis mo-

tioni subsunt, possunt practicis regulis prudentiæ regulari, sicut actus aliarum virtutum, quia sic quodammodo actus exteriores sunt respectu cognitionis veritatis, id est extra illam.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur aliquibus auctoritatibus S. Thomæ, quibus videtur Logicæ attribuire rationem practici et non speculativi. Nam in 1. Metaph. lect. 1. ¹ et 3. ² et in opusc. 70. q. 5. art. 1. ad 2. ³ dicit Logicam non contineri sub Philosophia speculativa ut principalem partem, sed ut quoddam reductum ad ipsam, quia res, de quibus agit, non quaeruntur propter seipsas. Ergo essentialiter non est speculativa, sed secundum quid et reductive. Et ibidem solutione ad 3. ⁴ subdit, quod aliæ scientiæ dicuntur artes, quæ 25 non habent solam cognitionem, sed etiam opus. Ergo cum Logica sit scientia et ars, non habet solam cognitionem, sed etiam opus, atque adeo aliquod opus habet distinctum contra cognitionem. Item in 6. Metaph. lect. 1. ⁵ et 11. Metaph. lect. 7. ⁶ solum tria genera numerat scientiarum speculativarum ex Philosopho, scilicet Physicam, Mathematicam et Metaphysicam; ad nullum autem istorum pertinet Logica, ut de se patet, ergo non est in genere speculativo. Denique, quod non repugnet aliquam scientiam esse simul practicam et speculativam, constat ex D. Thoma, qui utrumque attribuit Medicinæ opusc. 70. q. 5. art. 1. ad 4. ⁷ et 1. p. q. 1. art. 4.

¹ Pa XX. 251 b.

² l. c. 256 a.

³ In libr. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 381 a).

⁴ l. c. 381 a.

⁵ Pa XX. 440 b.

⁶ l. c. 601 b.

⁷ Pa XV. 1. 1. 1. 1.

RESPONDETUR ad primum locum: Solum probare, quod Logica non est principalior inter scientias speculativas, sed inferior et ministerialis, eo quod res, de quibus agit Logica, deserviunt aliis scientiis tamquam dantes modum et formam sciendi, non ut obiectum, in quo ultimate sistitur. Sed tamen non tollitur, quod sit essentialiter speculativa, tum ex modo procedendi et principiis speculativis, quibus utitur, tum quia ipsæ res, de quibus agit, ita ordinantur ad alias, quod non ad operationem, sed ad speculationem aliarum scientiarum ordinantur, cum instrumenta speculandi ministrent.

Ad secundum locum dicitur, quod scientiæ, quæ sunt artes, dicuntur non solum habere cognitionem, sed etiam aliquod opus, non opus, quod sit distinctum ab ipsa speculatione, sed quod speculationem ipsam ordinat et dirigit et ita respicit ipsam speculationem modo quodam operis, quatenus regulabilis et dirigibilis est per certas regulas. Et ideo, ut diximus supra, habet Logica quemdam modum practici, sed quia omnis ista directio ad speculandum ordinatur et ad rectificandum speculationis opus, simpliciter speculativa manet.

Ad tertium locum dicitur sicut ad primum, quod Logica continetur sub speculativa Philosophia reductive, id est minus principaliter, quia res, de quibus agit, minus principales sunt, utpote speculationis instrumenta.

Ad ultimum respondetur, quod *Medicina* expresse ponitur a Divo Thoma sub scientia practica secundum finem, id est secundum obiectum, quia tota ad operationem ordinatur. Sed secundum quid dicitur theorica,

secundum quod aliqua pars Medicinæ aliquid a Philosophia mutuatur et non ex propriis, sicut mutuatur chirurgus a Geometria, vel quia pars aliqua Medicinæ minus proxime ordinatur ad operationem. *Theologia* autem est simul practica et speculativa, quia est scientia superioris ordinis, in quantum participat in suis principiis ea, quæ sunt luminis divini.

Secundo arguitur: Logica respicit operationes ut practice dirigibiles, ergo est practica.

Antecedens probatur, quia Logica tradit regulas et præcepta, quibus ordinantur opera rationis, ne errent in speculatione, et si quid speculatur, ad hoc speculatur, ut dirigat, non dirigit, ut speculetur. Ergo respicit operationes ut dirigibiles practice circa modum speculandi, ut quando docet construere syllogismum in Barbara secundum talem quantitatem et qualitatem et alias regulas certas et determinatas, quibus syllogismus regulabilis est.

Et confirmatur, quia Logica non solum dirigit syllogismos speculativos, sed etiam practicos. Nam incontinens dicitur male syllogizare, quia syllogizat in quatuor terminis, ut dicit Philosophus 7. *Ethic.* ¹, lect. 3. apud D. Thomam ². Ergo sicut ex eo, quod dirigit speculationes, est speculativa, ita ex eo, quod dirigit practicos syllogismos, erit practica.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. *Ad probationem* dicitur, quod operationes intellectus sunt dirigibiles et regulabiles regulatione et artificio tenente se ex parte obiecti cogniti ut cogniti, non regulatione et artificio tenente se ex parte ipsius actus ut operabilis aut artificioso vel morali modo eliciendi, sed qui

¹ c. 3. (1147 a 31).

² *Pa* XXI. 231 b.

modo resolutivo et naturali repræsentatione et tendentia fertur in obiecta sic ordinata et intentionata. Unde talis directio nullo modo est practica propter rationes dictas. Et ita quando dicitur: „Speculatur, ut dirigat”, distinguitur: Directione tenente se ex parte obiecti cogniti et ad solam fugandam ignorantiam ordinata, conceditur, sed hæc directio est speculativa; directione tenente se ex parte operis et ad existentiam rei aut efficientiam ordinata, negatur. Et sic præcepta et regulæ construendi syllogismos et alia logicalia instrumenta non introducunt aliquam formam realiter in materiam, sed quæ solum versatur circa obiecta cognita penes principia speculativa, ut dictum est.

Ad confirmationem respondetur, quod in syllogismo practico, licet conclusio immediata non sit operatio, sed ratiocinatio seu cognitio, ultima tamen conclusio operatio est, ut late docet D. Thomas in libro de Motu animalium lect. 5. ¹ et q. 22. de Veritate art. 15. ad 2. ² Unde iste syllogismus non infert conclusionem tantum in ratione veri et cogniti, sed etiam respicit rationem boni per consilium et iudicium. Unde dispositio eius in quantum est syllogismus practicus, id est ut ultimate ordinatur ad operationem, non pertinet ad Logicam, sed ad prudentiam. Quæ tamen habet aliquam similitudinem cum dispositione Logicæ, quia sicut arguens in quatuor terminis speculative paralogizat, ita imprudens et incontinens quia non recte disponit dictamen universalis et particularis iudicii, fallitur practice. Unde S. Thomas vocat istam dispo-

sitionem practicam similitudinarie et secundum quid syllogismum in 2. Sentent. dist. 24. q. 2. art. 4. ³

Ultimo arguitur: Nam scientia moralis est practica, ergo et Logica.

Consequentia patet a paritate rationis, quia ideo moralis est practica, quia tradit regulas dirigendi actus voluntatis; ergo similiter Logica, quia tradit regulas dirigendi actus rationis. *Antecedens* probatur, tum quia scientia moralis procedit per principia practica, ut: « Bonum est faciendum, malum est fugiendum »; nec procedit resolvendo, sed movendo. Tum quia, si ipsa non est scientia practica, nulla erit scientia practica. Nam artes mechanicæ sunt artes et non scientiæ, artes vero liberales sunt scientiæ, sed non practicæ in nostra sententia.

Et confirmatur, quia ars pertinet ad partem practicam; numeratur enim cum prudentia a Philosopho in 6. Ethic. ⁴, ubi assignat pro materia contingentem artem et prudentiam, pro necessaria scientiam et sapientiam. De quo videri potest Divus Thomas ibi lect. 3. ⁵ et 4. ⁶ Unde et aliæ artes liberales, ut Arithmetica, Geometria et Rethorica non sunt speculativæ, sed practicæ; ergo etiam Logica.

RESPONDETUR, quod scientia moralis potest dupliciter considerari: Uno modo, ut etiam includit prudentiam, alio modo, ut eam excludit et solum versatur circa cognitionem virtutum speculando. Primo modo habet rationem practici ex parte prudentiæ, quam includit, et utitur illo principio practico: « Bonum est faciendum » modo practico. Et tunc est disparitas inter ipsam et Lo-

¹ opusculum deperditum. Cf. Indicem thomisticum A, in fine tertii voluminis.

² Pa IX. 334 b.

³ Pa VI. 601 b.

⁴ c. 4. (1140 a 1), c. ... (ibid. 24).

⁵ Pa XXI. 201 a.

⁶ l. c. 202.

giam, quia prudentia dirigit opera voluntatis per electionem et imperium, quia opera voluntatis, cum sint libera et non naturaliter tendentia in obiectum, sunt in se capacia realis directionis et moralis motionis. Logica autem, ut dictum est, versatur circa obiecta cognita ex principiis speculativis et solum motione resolutive procedit, non autem introducit aliquam realem ordinationem in conceptum, quia naturali et non artificiosa similitudine conceptus tendit in obiectum. Si vero scientia moralis secludat prudentiam et solum tractet de materia virtutum definiendo, dividendo etc., est speculativa, sicut fit in Theologia in Prima Secundæ. Nec utitur principiis practicis aut modo practico, id est ut moventibus et inclinantibus affective, sed præcise speculativis, quatenus cognoscunt naturam virtutum et prudentiæ in ratione veri, ut in Ethicis et in tota Prima Secundæ videri potest. Et ita bene potest aliquis esse insignis philosophus ethicus et theologus et imprudens peccator.

Neque est inconveniens, quod non detur scientia practica, si vere et proprie scientia est, quia scientia procedit resolvendo et definiendo, practica movendo et componendo.

Ad confirmationem respondetur ex D. Thoma 2. 2. q. 47. art. 2. ad 3., quod non omnis ars ponitur a Philosopho in eadem parte animæ, in qua prudentia, sed aliqua ars ponitur in parte speculativa, sicut ars construens syllogismum, quia sufficit ad artem, quod procedatur per certas et determinatas vias ad aliquid ordinandum, sive materia eius sit speculatio sive aliquid operabile. Artes autem liberales scientificæ, ut Arithmetica et Geometria, in speculativis scientiis ponuntur a Divo

Thoma 2. Metaph. lect. 2. ¹ et aliis locis, quæ supra citavimus, cum circa numeros et magnitudines procedant pure speculando et ostendendo veritatem. Grammatica autem et Rhetorica non videntur esse scientiæ nec tractant de quidditatibus obiectorum et connexionibus necessariis, sed de modo loquendi et elegantia, nec procedunt definiendo et resolvendo aliquid in sua principia.

Nec sufficit ad rationem practicæ scientiæ, quod habeat vim ad producendos actus suos in singulari, sic enim omnis scientia esset practica, quia omnis scientia producit actus in singulari; sed oportet videre, an tales ætus versentur circa veritatem rei contemplando et circa obiecta cognita ut cognita, an ut operabilia, et ex principiis speculativis vel practicis, ut dictum est.

ARTICULUS V.

QUOMODO DISTINGUATUR LOGICA DOCENS ET UTENS.

Varie et obscure loquuntur auctores de ista distinctione Logicæ docentis et utentis. Dicitur autem Logica docens, quatenus scientificè docet regulas dirigendi intellectum, utens vero, quatenus executioni eas tradit in hac vel illa materia. Et sumpta est hæc divisio utentis et docentis in Logica, quia sicut ea, quæ directiva sunt in practicis, et regulas tradunt et usum habent, ita Logica, quæ in speculativis est directiva, hæc duo habet.

ET RATIO CONTROVERSIE ad duo reducitur: Primum ex parte materiæ, an usus et doctrina in Logica versentur circa eandem materiam, sive demonstrativam sive opinativam, an solum in topica. Secundum

ex parte formæ, an pertineat ad eundem habitum et principium formale doctrina et usus Logicæ ¹.

Ut autem ista obscuritas declaretur, unum tantum oportet advertere ex doctrina D. Thomæ, nempe quod TRIPLEX USUS LOGICÆ potest attribui. Primus est, quo præbet aliis scientiis modum procedendi artificiose per formam syllogisticam; siquidem ad ipsam pertinet modum procedendi præbere aliis scientiis, ne errent, et opera rationis dirigere instrumenta speculationis præbendo, ut ex Philosopho docet D. Thomas 2. Metaph. lect. ult. ² et opusc. 70. q. 5. art. 1. ad 2. ³ et 1. Poster. lect. 1. ⁴ et alibi sæpe.

Secundus usus est ipsius Logicæ docentis, quando præbet aliis scientiis principia, et non solum formam syllogisticam, ad probationes aliquas deducendas, sicut etiam aliæ scientiæ ex aliis adiuvantur assumendo illarum principia, præsertim a Metaphysica. Et hunc usum convenire Logicæ docet D. Thomas opusc. 70. q. 6. art. 1. ⁵, ubi inquit, quod aliquando utimur Logica, prout est docens, in aliis scientiis, quia scilicet præbet aliis principia aliqua ad probandum, sicut ex intentionibus generis aut speciei vel oppositi probamus aliquid in aliis scientiis. Et in 1. Poster. lect. 20. ⁶ de hoc ipso ponit exemplum: « Sicut probamus », inquit, « amorem et odium pertinere ad concupiscibilem, quia

contraria sunt circa idem, quæ probatio sumitur ex principio logico, scilicet ex natura contrarietatis ».

Tertius usus Logicæ est ipsi specialissimus, quatenus præbet usum in aliis scientiis seu materiis probabiliter disputandi sine hoc, quod procedatur demonstrative et resolute usque ad prima principia. Et tunc proprie dicitur Logica utens, ut distinguitur a demonstrante et docente, eo quod demonstrans non præcise utitur discursu sistendo in eo, sed pervenit resolvendo usque ad prima principia, quæ discursu non probantur, sed sunt terminus discursus. Utens autem discursu, sed non demonstrans, ita utitur et sistit in discursu, quod non pervenit ad terminum discursus, qui est resolutio usque ad prima principia, et hoc pertinet ad processum disputativum seu tentativum, quando inquirendo, non autem resolvendo proceditur. Et ita vocatur probabilis processus, quia non cum certitudine ultimæ resolutionis usque ad principia fit. Hic est actus Logicæ utens ⁷, et sic explicat illum D. Thomas opusc. 70. q. 6. art. 1. ⁸ dicens Logicam utentem esse, quæ utitur discursu, sed non termino discursus, qui terminatur in principia per se nota, ubi cessat usus rationis discurrentis.

His positis certum est Logicam utentem, sumpto usu primo vel tertio modo (quia secundus pertinet ad docentem, quia ad doctrinæ exerci-

¹ Col hæc habet: Primum, an usus et doctrina in Logica versentur circa eandem materiam, doctrina quidem tanquam traditio præceptorum et regularum, usus autem tanquam executio earum in omni materia Logicæ vel solum in topica. Secundum, an pertineat ad eundem habitum et principium formale doctrina et usus Logicæ. Et pendet hoc ex illo principio, an præter doctrinam semel traditam sit distincta difficultas in dirigendo et exercendo dictamen traditum per doctrinam, sicut videmus, quod prudentia indiget una virtute ad bene et recte iudicandum, quæ dicitur synesis, alia ad imperandum et exequendum, quæ est ipsa prudentia.

² Pa XX. 307 a.

³ In libr. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 381 a).

⁴ Le I. 138. n. 1-3.

⁵ In libr. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 390 a et b).

⁶ Le I. 218. n. 5.

⁷ Lu + quasi dicatur Logica utens Logica ut disputans, non ut resolvens.

⁸ Pa XVII. 390 b.

tium spectat commodare aliis sua principia, ut demonstrent), non denominari formaliter scientiam: In tertio quidem modo, quia solum probabiliter seu disputative, non resolutive procedit. In primo autem modo, quia ille usus Logicæ non est demonstratio, quæ solum denominat scientiam, sed applicatio et concursus disponens syllogisticam formam, sive in materia demonstrativa sive in topica, unde non est determinate usus scientiæ et demonstrationis. Circa difficultates vero positas

DICO PRIMO: Logica utens, sumpto usu primo modo, habet dirigere non solum partem topicam, sed etiam demonstrativam, imo hanc maxime.

Et utimur verbo „dirigere”, licet aliqui in hoc sensu appellent illam non utentem, sed dirigentem, ut evitemus quæstionem de nomine, quia usus Logicæ in hac parte directio est, sicut scientiæ superiores et artes architectonicæ pro actu seu usu proprio habent dirigere alias inferiores.

Et ita hæc conclusio docetur a D. Thoma *tum* in 1. Poster. lect. 1. ¹, ubi non solum alia opera rationis, sed etiam specialiter partem ipsam iudicativam seu demonstrativam a Logica dirigi affirmat. *Tum* etiam, quia omnibus scientiis (quæ utique demonstrative procedunt) ministrare Logicam instrumenta speculationis docet in opusc. 70. q. 5. art. 1. ad 2. ²; et 2. Metaph. lect. ult. ³ docet, quomodo Logica præbeat modum sciendi omnibus scientiis. Ergo in hac parte non est restringendus usus Logicæ ad solam partem topicam, sed etiam ad demonstrativam.

ET RATIO EST constans, quia demonstratio non minus exigit structuram syllogismi et bonitatem con-

sequentiae, regulatam secundum regulas et principia Logicæ, quam reliqui syllogismi probabiles. Ergo talis dispositio et forma artificiosa in demonstrationibus derivatur a Logica; siquidem ex principiis et regulis Logicæ dependet tam ex parte formæ, quæ regulatur per „Dici de omni” et „Dici de nullo” aliisque principiis disponentibus syllogismum, quam ex parte materiæ, quia demonstratio debet uti propositionibus necessariis et per se, quod maxime Logica considerat in posterioristica resolutione.

Nec obstat, quod istæ demonstrationes etiam ut recte dispositæ effective procedunt a particularibus scientiis elicientibus, a Logica autem solum pendent directive. Hoc, inquam, non obstat, quia non determinamus modo Logicam influere in demonstrationes aliarum scientiarum effective eliciendo illas, sed sufficit, quod directive, sicut prudentia influit in virtutes non elictive, sed imperative. Aut si effective Logica influit, non est influxus causæ principalis demonstrantis, sed coadiuvantis et ministrantis, sicut virtutes eliciunt actum moralem a prudentia regulatum, sive ille modus regulationis in actibus virtutum effective sit a prudentia per impressionem realem in virtutes morales, sive solum directive; hoc enim non pertinet ad præsens, sed ad illam quæstionem, an imperium superioris potentiæ seu virtutis in inferiora, quæ movet, fiat per effectivam impressionem. Sed quidquid sit de hoc, constat, quod etiam respectu syllogismi opinativi et probabilis Logica non magis influit dispositionem syllogisticam effective et elictive, quam in syllogismum demonstrati-

¹ *Le* I. 139. n. 6.

² *Pa* XVII. 381 a.

³ *Pa* XX. 307 a.

vum, sed directive; et hanc eandem directionem seu usum dicimus habere Logicam in syllogismo demonstrativo.

DICO SECUNDO: **Logica utens** ter-
tio modo accepta solum versatur circa
partem topicam et sophisticam, id
est processu non resolutivo, sed probabili seu probativo et disputativo. Et
si talis usus fiat in aliis scientiis ex
principiis talium scientiarum, disputa-
tando ex illis et non resolvendo, talis
usus pertinet ad Logicam solum di-
rective; si autem procedat ex prin-
cipiis ipsius Logicæ talis disputatio
non resolutiva, non solum directive,
sed elicitive erit a Logica, quasi actus
secundarius et imperfectus.

Hanc conclusionem intendit S. Thomas in 4. Metaph. lect. 4. ¹, dum in-
quit, « quod Logica secundum quod
est docens, habet considerationem de
istis intentionibus, instituens modum,
quo per eas procedi possit proba-
biliter in singulis scientiis, et sic
est scientia. Utens vero est, secun-
dum quod modo adiuncto utitur ad
concludendum aliquid in singulis
scientiis probabiliter, et sic recedit
a modo sciendi ». Expressius autem
hoc tradit D. Thomas opusc. 70.
cit. q. 6. art. 1. ², ubi docet, « quod
aliquando dicitur processus ratio-
nalis ex termino, in quo sistitur
procedendo. Ultimus autem termi-
nus, ad quem rationis inquisitio per-
ducere debet, est intellectus princi-
piorum, in quæ resolvendo iudicamus;
quod quidem quando fit, dicitur de-
monstratio. Quando autem inquisitio
rationis usque ad ultimum terminum
non perducit, sed sistitur in ipsa in-
quisitione, quando scilicet quærenti
adhuc manet via ad utrumlibet, sic
rationalis processus distinguitur con-
tra demonstrativum. Et hoc modo
procedi potest rationabiliter in qua-

libet scientia, ut ex probabilibus
paretur via ad necessarias conclu-
siones. Et hic est alius modus, quo
Logica utitur in aliis scientiis, non
ut est docens, sed ut utens ». Sic
D. Thomas.

Et sic accipiendo Logicam uten-
tem clarum est, quod non pertinet
ad partem demonstrativam, sed to-
picam, quia talis usus non est de-
monstratio, siquidem non est reso-
lutio cum plena determinatione in
principia certa et evidentia, sed tan-
tum inquisitive et disputative pro-
cedit ad utrumlibet. Et si hoc fa-
ciat præbendo principia propria tali
discursui et disputationi, elicitive
totum illum discursum producet Lo-
gica, quia non solum præbet modum
disputandi, sed etiam materiam seu
principia. Pertinet autem ad ali-
quem habitum elicitive, quidquid
ex propriis principiis et obiecto suo
deducit sive resolute sive tantum
disputative. Si autem principiis alia-
rum scientiarum seu habituum for-
metur discursus seu disputatio, tunc
Logica solum præbet modum dispu-
tandi, quod est præbere directionem,
non autem elicentiam actus quoad
substantiam.

DICO ULTIMO: Idem est habitus
Logicæ docentis et utentis, sive di-
rigat sive eliciat sive probabiliter dis-
putet sive demonstrative procedat,
et eadem est specifica ratio formalis
utriusque.

Non conveniunt omnes in hac con-
clusionem, sed quidam in uno ex-
tremo dicunt non solum Logicam
utentem et docentem esse eundem
habitum, sed eodem actu uti et do-
cere, ut Martinez hic q. 2. Alii in
alio extremo non solum distinctos
actus, sed etiam distinctos habitus
constituunt, quia docentem dicunt
esse speculativam, utentem vero

¹ Pa XX. 349 b.

² Pa XVII. 390 b.

practicam, ut Vazquez 1. p. disp. 8. cap. 5. n. 19.; vel quia docentem dicunt esse scientiam, utentem vero opinativum habitum, ut quidam apud Conimbric. q. 4. procem. art. 2. Alii dicunt Logicam docentem et utentem in materia et obiecto ipsius Logicæ esse eundem habitum, in aliis vero scientiis dicunt utentem non esse habitum Logicæ, sed ipsum habitum aliarum scientiarum producentem suas illationes ordinate. Ita Mag. Cabero disp. 2. procem. dubit. 2. A quo in re non recedit P. Merinero hic q. 2. sect. 2., qui distinguit habitum Logicæ utentis elicativum ab habitu Logicæ docentis, quando in materia aliarum scientiarum versatur, tunc enim illa elicentia tribuitur habitibus aliarum scientiarum.

Nihilominus proposita conclusio absolute et sine tot distinctionibus est communior inter auctores, et præsertim apud thomistas. De qua videndus est Flandricus 2. Metaph. q. 5. art. 2. ad 2., Mag. Araujo ibi q. 3. art. 2., Mag. Soto, Sanchez, Masius et Cursus Carmel. disp. 1. (procem.) q. 4. § 2.

RATIO EST, quia aliæ scientiæ non habent in se principia ordinativa suarum illationum, sed ea mutuuntur a Logica, quæ illa tradit et explicat. Ergo non eliciunt ordinatas consequentias nisi ex virtute Logicæ seu lumine sibi communicato saltem directive et per propositionem obiecti. Et sic D. Thomas perpetuo docet, præsertim opusc. 70., Logicam ministrare aliis instrumenta speculationis. Ipsa autem Logica eodem habitu docet modum speculandi et utitur, quia in quacumque materia eisdem principiis, quibus tradit doctrinam, utitur et applicat ea ad formandum consequentias, nec requirit distinctum dictamen nec specialem difficultatem habet vincendam. Ergo non exigit distinctum

habitu, sed extensionem seu applicationem eiusdem.

Antecedens probatur: Nam quod ex eisdem principiis procedat, manifeste constat, quia si alia principia applicaret, quæ non pertinerent ad Logicam docentem, iam non esset Logica utens tantum, sed esset docens utpote tradens alia principia, et essent distinctæ scientiæ utpote ex distinctis principiis procedentes, et sic dicerentur duæ docentes, non docens et utens. Necessario ergo usus et directio Logicæ convenire debent in principiis doctrinæ.

Quod vero non indigeat distincta facilitate et habitu propter applicationem, constat ex dictis præc. art., quia tota difficultas *directionis* seu ordinationis Logicæ consistit in cognoscendis ipsis secundis intentionibus, prout fundantur in primis. Hoc enim cognito applicatio ipsa non habet specialem difficultatem, quia applicatio ipsa fit ad res cognitatas per actus naturali representatione et tendentia respicientes obiecta, non morali seu voluntaria motione aut artificiosa deductione tendentes; sed totum artificium et ordinatio tenet se ex parte obiecti ordinati per intentiones secundas, ut dictum est. Non ergo est difficultas in dirigendis actibus, ut eliciantur, sed in cognoscendis obiectis, in quibus secundæ intentiones applicantur.

Similiter etiam *ex parte ipsorum obiectorum*, cognitatis regulis et præceptis Logicæ, quæ demonstrative traduntur a parte docente, non est ulla difficultas in applicatione et usu earum ad talem vel talem materiam, sed solum indiget appositione materiæ, ad quam ipsæ regulæ sine nova difficultate vincenda ex parte sui applicantur et extenduntur. Sicut qui habet artem Musicæ vel qui citharizat, ex eisdem præceptis artis potest digitos applicare ad quod-

cumque instrumentum, quod sibi offeratur. Quodsi digitos movere non potest aut non ita expedite, ad hanc difficultatem vincendam non indiget nova arte, sed exercitatione corporali aut aliquo, quo tollatur prædictum impedimentum; et ita qui expeditius movet digitos, non generat novam artem, sed impedimentum exercitii eius tollit. Sic intellectus quando exercetur in syllogizando circa diversas materias vel scientias, non acquirit novam artem seu habitum diversum ab ipsa doctrina Logicæ, sed expeditiorem usum.

SOLVUNTUR OBJECTIONES.

Primo arguitur ad probandum, quod solum in parte topica, et non in demonstrativa invenitur Logica utens. Nam id videtur expresse dicere S. Thomas in 4. Metaph. lect. 4. ¹, quod in parte Logicæ, quæ dicitur demonstrativa, sola doctrina pertinet ad Logicam, usus vero ad Physicam et ad alias scientias particulares, pars autem Logicæ tentativa et sophistica habent doctrinam et usum. Ergo secundum D. Thomam pars demonstrativa non est utens.

Si dicatur D. Thomam loqui de usu, quo ex principiis logicis proceditur probabiliter in aliis scientiis, quod utique parti demonstrativæ non convenit, ut docet 1. Poster. lect. 20. ², non autem loqui de usu, quo ipsam formam syllogisticam et modum artificialem præbet aliis scientiis, quod etiam convenit parti demonstrativæ.

Contra est, quia aliæ scientiæ producant elicitivæ suas demonstrationes virtute sua et non virtute Logicæ, et producant illas ordinatas, alias non essent demonstrationes. Illa autem secunda intentio formæ syllo-

gisticæ, cum sit aliquid rationis, non efficitur, sed resultat ex ipsa cognitione demonstrante. Ergo neque ad eliciendam demonstrationem neque ad modum illum seu formam rationis requiritur efficientia et usus Logicæ.

RESPONDETUR solutione data inter arguendum. *Et ad replicam* dicitur, quod demonstratio procedens a particulari scientia, ab illa quidem habet rationem specialis demonstrationis ex speciali ratione talis scientiæ. Rationem autem ordinati et artificiosi processus habet ab ipsa scientia non ex propria virtute illius, sed ex directione Logicæ, quatenus influit in alias scientias, sive influxu effectivo imprimente aliquam realitatem in actus, sive directivo ex parte obiecti, quod proponit ut ordinatum, ut nunc supponimus. Et ita particularis scientia utrumque facit, et veritatem specialem respicit ex propria virtute et ordinationem obiecti in virtute directionis Logicæ. Et licet ille modus seu forma syllogistica sit ens rationis, quod ex cognitione resultat, tamen non resultat ex cognitione ipsius scientiæ, ut particularis scientia est, sed ex cognitione directiva Logicæ, quæ universaliter dirigit omnes scientias et illam particularem afficit.

Secundo arguitur: Actus Logicæ utentis non est scientificus nec demonstrativus, ergo non procedit ab habitu Logicæ.

Consequens patet, quia habitus Logicæ est evidens et certus, cum sit scientia, ergo non potest elicitivè producere actum opinativum, qui incertus et inevidens est; ergo procedit ab alio habitu, et sic alius est habitus Logicæ docentis et utentis. *Item* Logica docens procedit modo resolutivo et speculativo, utens vero

¹ Pa XX. 349 b.

² Le I. 217. n. 5.

applicativo et compositivo; ergo sunt diversi habitus.

RESPONDETUR: Distinguitur consequens: Non procedit ab habitu Logicæ actus probabilis quasi primario et per se, conceditur; quasi secundo et indirecte vel etiam directive, negatur.

Non est autem inconveniens, quod aliquis habitus evidens et certus eliciat actum probabilem vel etiam dirigat ad illum tamquam actum secundarium et imperfectum. Et in *directione* quidem minor difficultas est, quia Logica per regulas scientificas et certas docet, quomodo opinativus assensus dirigendus sit; et consequenter, licet ex parte materiæ sit aliquid opinativum, ex parte tamen modi dirigendi et regularum, quibus procedit, scientificum est. Quod vero *eliciat* ipsemet habitus Logicæ actum opinativum et non solum dirigat, difficilius est, sed tamen explicari potest ex dictis: Quod in habitu scientifico primarius actus, qui perfecte procedit et resolute deducendo usque ad prima principia, semper est certus et evidens. Non tamen repugnat aliquando ex eisdem principiis formare aliquem discursum imperfectum et non plene resolutivum, sed solum disputative et tentative procedentem, et talis est discursus probabilis. Sicut generans non solum producit perfectum effectum et perfecte similem, v. g. hominem vel equum, sed etiam aliquando imperfectum, ut embrionem vel etiam monstruosum aut degenerantem a sua perfectione, licet virtus perfecta sit, sed propter aliquod impedimentum vel materiæ incapacitatem vel inapplicationem agentis. Sic potest scientia Logicæ uti discursu et principiis scientificis non plene resolvendo, sed inquirendo et tentando, qui est actus imperfectus. Sicut etiam D. Thomas 2. 2. q. 1. art. 4. docet, quod habitus

fidei evidenter cognoscit credibilitatem suam et opinativus probabilitatem, obscure tamen uterque attingit suum obiectum, scilicet rem creditam et opinatam. Unde evidentia et inevidentia non versantur circa idem, sed unus circa rem creditam, alter circa credibilitatem eius. Et licet videantur esse plures actus specie distincti, sunt tamen specie distincti quasi materialiter, non formaliter seu ex parte rationis formalis, sicut aliqua virtus potest habere diversos actus inadæquatos specie distinctos quasi materialiter et partialiter, ut religio habet orationem, devotionem etc., qui sunt actus diversi inadæquati et partiales.

Ad confirmationem dicitur, quod utens non procedit modo compositivo ex parte regularum et principiorum, quibus utitur, hæc enim sunt ipsa principia Logicæ docentis, sed solum applicat illas regulas determinatæ materiæ, ut speculatio ipsa recte ordinetur. Quod autem modus ipse speculationis applicetur diversis materiis, non induit rationem practici, ut supra diximus, quia quod applicatur, speculatio est.

Ultimo arguitur: Nam prudentia est distincta virtus et habitus a synesi et eubulia, ut tradit S. Thomas 2. 2. q. 51. art. 2., et tamen solum distinguuntur, quia istæ duæ bene iudicant et consiliantur, prudentia vero imperat et exequitur. Ergo similiter in Logica habitus docens et iudicans distinguitur ab operante et utente.

Confirmatur, quia actus utentis multiplicati generant aliquem habitum, non Logicæ docentis, quia non sunt actus scientifici, et sic non generant neque augent scientiam, ergo alium distinctum a docente.

RESPONDETUR: Negatur consequens. Et disparitas est, quia in prudentia est distincta difficultas ad imperandum et applicandum volun-

tatem ad opus quam in iudicando et consiliando, in Logica vero non. Cuius radix sumitur ex doctrina D. Thomæ 2. 2. q. 47. art. 8., quia perfectio artis consistit in iudicando, non in præcipiendo, perfectio vero prudentiæ e converso. Unde reputatur melior artifex, qui volens peccat in arte quam qui ignorans; e contra vero imprudentior est, qui volens peccat. Quod præcipue verificatur in arte Logicæ, cuius materia sunt ipsi actus rationis; tota enim difficultas intellectus est in iudicando seu ordinando de aliqua veritate. Quidquid vero restat, ut alii actus dirigantur ex ista veritate sic cognita, non habet specialem difficultatem, quia intellectus naturaliter tendit ad obiecta semel propo- sita. Unde totum artificium et ordinatio tenet se ex parte obiectorum, quæ attinguntur a cognitione naturaliter tendente ad illa. In moralibus autem post iudicatum et cognitum bonum restat præcipua difficultas in applicanda voluntate prope eius libertatem seu indifferentiam vel resistantiam ad bonum regulatum. Unde requirit distinctum habitum, in quo consummatur prudentia.

Ad confirmationem respondeatur, quod actus Logicæ utentis generant quamdam facilitatem per modum dispositionis et expeditionis in applicatione materiæ, non per modum novæ artis seu habitus; quia habitus generatur de novo vel crescit non per quoscumque actus, sed per illos, qui ipsam specificam rationem et formale motivum habitus per se attingunt, non qui secundario consequuntur vel dispositive se habent tantum, eo quod habitus non generatur de novo aut crescit, nisi secundum substantialem et formalem rationem suam, aliæ vero formalitates accessoriæ sunt.

Est exemplum in D. Thoma 2. 2. q. 144. art. 1. ad 5., ubi inquit,

quod ex frequentatis actibus verecundiæ non generatur habitus distinctus a temperantia, quia verecundia non est habitus virtutis perfectæ, sed dispositio ad generandam temperantiam. Non ergo omnes actus frequentati etiam imperfecti et secundarii generant novum habitum perfectum, qualis est scientia, sed aliquid imperfectum in genere habitus, quod est quasi dispositio seu expeditio quædam in ipso exercitio artis. Et distinctio hæc dispositionis seu expeditionis ab habitu intelligitur melius in his, quæ pertinent ad intellectum, quia invenimus aliquando habitum sine facilitate exercitii, v. g. habitum scientiæ sine ordinatione expedita specierum, ut in illo, cui fit prima demonstratio, et generat habitum scientiæ, nondum tamen habet species ordinatas et expeditas de omnibus aliis conclusionibus scientiæ. Et e contra invenimus facilitatem exercitii sine habitu in eo, qui coordinatas habet species ob frequens exercitium de omnibus conclusionibus, et ex errore in aliquo principio amisit habitum, v. g. ex errore fidei amisit principia veræ Theologiæ et consequenter ipsum habitum Theologiæ, sed non species coordinatas conclusionum.

QUÆSTIO II.

DE ENTE RATIONIS LOGICO, QUOD EST SECUNDA INTENTIO.

Ut obiectum seu materiam Logicæ tractare incipiamus, ipso ordine doctrinæ oportet ab universalioribus incipere. Et sic disputationem inchoamus ab ente rationis, non quidem prout præcise opponitur enti reali et est commune omnibus entibus rationis, sic enim pertinet ad metaphysicum, sed ut est commune

solis secundis intentionibus, quæ ad logicum spectant.

Circa quod tria considerata occurrunt: *Primum*, quodnam sit hoc ens rationis; *secundum*, quo-
tuplex sit; *tertium*, per quam causam formetur. *Prius* tamen, ut aliqua saltem imperfecta notitia entis rationis in communi habeatur, aliqua de ipso genere entis rationis prælibanda sunt.

ARTICULUS PRIMUS.

QUID SIT ENS RATIONIS IN COMMUNI ET QUOTUPLEX.

ENS RATIONIS in omni sua latitudine, si nominis significationem attendamus, dicit id, quod dependet aliquo modo a ratione. Potest autem dependere vel ut effectus a causa vel ut obiectum a cognoscente.

Primo modo invenitur aliquid dupliciter dependere a ratione, vel quia est ab ipsa ut ab efficiente, sicut opera artis, quæ per rationem excogitantur et fiunt, vel quia est in ipsa ut in subiecto et causa materiali, sicut actus et habitus sunt in intellectu. Sed uterque iste modus pertinet ad ens reale, quia ens sic dictum habet veram et realem existentiam, dependentem tamen ab intellectu.

Quod autem secundo modo ab intellectu dependet, scilicet ut obiectum, dicitur proprie ens rationis, ut pertinet ad præsens, quia nullum esse habet extra rationem, sed solum obiective dicitur esse in ipsa, et sic opponitur enti reali. Quod quidem licet aliqui negaverint, communi tamen theologorum et philosophorum consensu dari constat, cum omnes distinguant ens reale ab ente ficto

seu rationis, quia illud existit in rerum natura, hoc non habet existentiam in re, sed solum cognoscitur et fingitur. Imo ipsa experientia sufficienter id probat, cum videamus multa nos imaginari et cognoscere, quæ omnino impossibilia sunt, et talia sunt entia ficta. Entia quidem, quia cognoscuntur ad modum entis, ficta vero, quia non correspondet illis aliquod esse verum a parte rei.

Ex quibus elici potest **definitio** seu explicatio entis rationis in communi, scilicet quod sit « ens habens esse obiective in ratione, cui nullum esse correspondet in re ». Quod sumitur ex D. Thoma libro de Ente et Essentia cap. 1. ¹ et 5. Metaph. lect. 9. ² et 1. p. q. 16. art. 3. ad 2. dicente, quod ens rationis dicitur, quod cum in re nihil ponat et in se non sit ens, formatur tamen seu accipitur ut ens in ratione. Qui modus explicandi convenientior est, quia cum ens dicatur ab essendo et per ordinem ad existentiam, sicut ens reale definitur per ordinem ad esse, quod vere habet et in re, ita ens rationis, quod illi opponitur, oportet, quod opposito modo explicetur, scilicet quod non habet esse in re et habet illud in cognitione obiective.

Quod vero aliqui dicunt ens rationis consistere in denominatione extrinseca, quæ res dicitur cognita, ut Durandus in 1. dist. 19. q. 5. n. 7., imprimis dubium assumitur, cum inter auctores valde controversum sit, an denominatio extrinseca formaliter sit ens rationis, ut statim dicemus. Deinde falsum est universaliter loquendo ens rationis ut sic consistere in sola denominatione cogniti. Nam ista denominatio vel est forma constituens ens rationis, vel est id, quod suscipit formationem entis rationis. Primum esse

¹ Pa XVI. 330 a.

² Pa XX. 402 a.

non potest, cum denominatio ista etiam cadere possit super entia realia, quæ denominantur cognita, nec tamen hac denominatione formantur in entia rationis, quia ficta non red-
duntur. Si secundum, verum est denominationem extrinsecam apprehendi ut ens rationis, sed non solum denominatio extrinseca, sed alia etiam non entia, ut negationes, pri-
vationes etc.

Si autem quæras, quid sit habere esse in cognitione, *respondetur* hoc pendere ex his, quæ postea dicenda sunt de causa et actu, quo
formatur ens rationis. Interim sufficit audire D. Thomam 4. Metaph. lect. 1. ¹, ubi inquit: «Dicimus aliqua in ratione esse, quia ratio de
eis negotiatur quasi de quibusdam
entibus, dum de eis aliquid affirmat
vel negat». Quod non est intelli-
gendum, quasi ens rationis solum
formetur per propositionem, quæ negat vel affirmat, sed quia formatio
propositionis circa obiectum, quod
non habet esse a parte rei, est signum,
quod ad modum entis ab intellectu
accipitur, quia ei applicatur copula,
quæ significat esse.

Itaque ipse actus intellectus attingens obiectum ad modum entis, quod extra intellectum non est, habet duo: et in quantum cognitio reddit cognitum, et sic in obiecto
solum ponit denominationem extrinsecam cogniti, et in quantum ad
instar entis reddit tale obiectum cognitum, cum in re non sit ens, et hoc est dare esse rationis seu esse
fictum. Et sic D. Thomas opusc. 42. cap. 1. ² dicit, quod tunc efficitur ens rationis, quando intellectus nititur apprehendere, quod non est, et ideo fingit illud ac si esset ens. Et in 1. ³
Sentent. dist. 2. q. 1. art. 3. inquit,

quod ens rationis consequitur ex modo intelligendi rem, quæ est extra animam, et huiusmodi sunt intentiones, quas intellectus noster ad-
invenit. Ubi S. Thomas pro eodem reputat in ente rationis effici, adinveniri, apprehendi et consequi ex modo intelligendi. Et ita, ut infra dicemus, ens rationis non habet formaliter esse fictum seu obiectivum per hoc, quod reddatur cognitum ut *quod*; sic enim iam supponitur habere esse seu rationem aliquam, supra quam cadat denominatio cogniti. Sed ille actus, qui respicit non ens sub ratione et modo entis, dicitur fingere seu formare ens rationis, et non solum denominare. Et in hoc consistit habere esse obiective in intellectu, id est ex ipso modo cognoscendi affici apprehensive ut ens, quod non est ens.

DICES: Ergo omne obiectum, quod aliter ab intellectu concipitur quam sit in re, est ens rationis. Consequens est falsum; nam plura entia realia cognoscimus ad instar alterius, et non sicut sunt in se, sicut Deum et angelos et ea, quæ non sumus
experti.

Negatur consequentia, quia talia entia supponuntur in re esse vera entia realia. Unde ex modo cognoscendi non attribuitur illis ratio entis, sed quia modo proprio et speciali suo non attinguntur, dicuntur attingi ad instar alterius. Quod tamen non sufficit, ut denominentur entia formata a ratione absolute in ratione entis, sed denominantur modo alienæ naturæ, non propriæ esse cognita, et connotationem inde recipiunt in suo cognosci ad id, ad cuius modum cognoscuntur.

Habita notitia entis rationis in communi, restat etiam breviter at-

¹ Pa XX. 343 a.

² De natura generis (Pa XVII. 8 a).

³ Pa VI. 23 b.

tingere, **quotuplex sit ens rationis.** De divisione ergo, quæ ens rationis in tota sua latitudine dividit, non pertinet agere ad logicum, qui solum tractat de ente rationis logico, quod est unum ex membris dividendibus. Sed tamen ut sciatur, ad quod membrum divisionis pertineat, breviter dicimus D. Thomam in q. 21. de Veritate art. 1. ¹ dividere ens rationis communissime sumptum in duo membra adæquate dividendia, scilicet in *negationem* et *relationem* rationis. Id, inquit, quod est rationis, non potest esse nisi duplex, scilicet negatio vel aliqua relatio; «omnis enim positio absoluta aliquid in rerum natura existens significat». Sub negatione autem etiam privationem includit. Nam privatio est quædam negatio seu carentia formæ in subiecto apto ad recipiendam formam oppositam, negatio autem est carentia in subiecto repugnante formæ, sicut negatio potentiæ visivæ in lapide est negatio, in homine privatio. Relatio etiam habet proprium ex vi sui conceptus, qui est ad alterum, quod possit inveniri in sola apprehensione et non in re, quando scilicet ita se habet ad aliud, quod non est in aliquo, ut D. Thomas ostendit 1. p. q. 28. art. 1.

Huius autem divisionis sufficientiam NON OMNES ADMITTUNT, quia existimant aliqui prius esse dividendum ens rationis in illud, quod habet fundamentum in re et quod non habet; et primum vocatur rationis ratiocinata, secundum rationis ratiocinantis. Solum autem illud, quod est rationis ratiocinata, dicunt dividi in negationem et relationem, quod vero est rationis ratiocinantis per omnia genera putant divagari. Videatur Serna in Logica disp. 1. sect. 4. q. 2. art. 3., Mag. Cabero de Univer-

salibus disp. 1. dub. 3., Merinero disp. 3. q. 2.

Alii existimant nullam dari speciem determinatam entis rationis, sed omnem repugnantiam seu omne impossibile et contradictionem implicans dicunt esse speciem entis rationis, quia omne illud est ens fictum. Ita Martinez disp. 2. prologi q. 1.

Alii alias species pro libito assignant, de quibus non est curandum.

DICENDUM NIHILOMINUS EST **optimam et adæquatam esse hanc divisionem et magis directe conveniens enti rationis in communi.**

Nam in ente rationis TRIA possumus considerare: *Primum* est subiectum cui attribuitur; *secundum* est ratio ipsa, quæ concipitur et attribuitur alteri; *tertium* est id, ad cuius instar concipitur et apprehenditur.

Ex parte subiecti, cui attribuitur, aliquando invenitur fundamentum, ut tali vel tali modo aliquid ei attribuatur, aliquando non. Et ita respectu huius sumitur illa distinctio entis rationis cum fundamento vel sine fundamento in re; accipitur enim hoc respective ad id, cui attribuitur tale ens rationis.

Similiter ex parte eius, ad cuius instar concipitur ens rationis, non repugnat per omnia genera divagari, quia aliquando potest fingi et apprehendi aliquid ad instar substantiæ, ut chimæra, mons aureus, aliquando ad instar quantitatis, ut vacuum, aliquando ad instar qualitatis, ut si mors vel cæcitas concipiatur tamquam nigredo vel forma quædam obscura etc.

At vero si consideremus ens rationis ex parte rei conceptæ seu ex parte eius, quod ad modum entis realis cognoscibile est, cum in re non sit ens, adæquate dividitur in

illa duo membra tamquam in prima genera entis rationis, scilicet in *negationem* et *relationem*, sub quibus plures negationes et relationes subdividuntur. Et quia hoc est formale, quod attingitur in ente rationis, ideo hæc divisio est directa et formalis, cum tamen aliæ divisiones etiam possint admitti, sed quasi desumptæ ex conditionibus entis rationis, non quasi directe sub illo positæ.

Est autem adæquata hæc divisio, quia ratio ipsa entis rationis formaliter consistit in oppositione ad ens reale, scilicet quod non sit capax existentiae. Hoc autem vel est aliquid positivum vel non positivum. Si non positivum, est negatio, id est non ponens, sed tollens formam. Si positivum, solum potest esse relatio, quia omne positivum absolutum, cum non concipiatur ad aliud, sed in se, vel in se est substantia vel accidens in alio. Quare non potest aliquid positivum absolutum sumi ut ens rationis, cum per ipsum conceptum essendi in se vel in alio realitatem aliquam importet. Sola vero relatio, quia non dicit solum conceptum „in”, sed etiam conceptum „ad”, ratione cuius præcise non dicit existentiam in se, sed extrinsecam termini attingentiam, ideo non repugnat concipi sine realitate, atque adeo ut ens rationis, concipiendo illud non ut in alio vel ut in se, sed ut ad aliud cum negatione existentiae in aliquo.

Sed obicies duo: Primo ad probationem non recte dici privationem et negationem esse entia rationis. Nam privatio et negatio nullo intellectu considerante dicunt carentiam formæ et dominant subiectum carens; ergo non sunt carentiæ fictæ nec entia rationis.

Patet *consequens*, quia ens rationis dependet a cognitione, ut sit et ut conferat suum effectum formalem;

ergo si ante cognitionem dat suam denominationem rebus, negatio non est ens rationis. Et idem argumentum fit de denominatione extrinseca, v. g. esse visum, esse cognitum, quod nullo intellectu considerante per hoc solum, quod detur visio parietis in oculo, denominatur paries visus, et similiter ante resultantiam entis rationis potest denominari natura superior et inferior, prædicatum vel subiectum etc.

Et confirmatur, quia denominatio extrinseca sequitur ad formam realem existentem in aliquo subiecto; ergo est forma realis. *Consequens* patet, quia, sicut denominatio, quæ sequitur ad formam substantialem, est substantialis, et quæ sequitur ad accidentalem, est accidentalis, ita quæ sequitur ad formam realem, debet esse realis.

RESPONDETUR negationem, ut dicit carentiam formæ, dari a parte rei negative, quia ipsa forma in re non est. Non tamen ex hoc dicitur ens rationis, sed quia cum in re non sit ens, sed carentia formæ, accipitur ab intellectu per modum entis, et ita ante considerationem intellectus denominat subiectum carens. Sed ista carentia proprie non est effectus formalis, nec tollere formam est aliqua forma, sed per modum effectus formalis accipitur ab intellectu, quatenus per modum formæ accipitur, et consequenter ad modum effectus formalis, cum in re illa carentia non sit effectus formalis, sed ablatio illius. Et similiter denominatio extrinseca a parte rei datur quantum ad formam denominantem. Sed quia applicatio eius ad rem denominatam non est realiter in ipsa re denominata, ideo concipere illam formam ut adiacentem et applicatam ipsi rei denominatæ, aliquid rationis est. Esse autem prædicatum et subiectum, superius et inferius, ante cognitionem intellectus solum

invenitur fundamentaliter, non formaliter sub conceptu relationis, ut latius dicetur agendo de universalibus.

Ad confirmationem responde-
tur aliquos absolute sentire, quod de-
nominatio extrinseca est aliquid rationis, ut P. Vazquez 1. p. disp. 115. cap. 2. n. 2. et 1. 2. disp. 95. cap. 10. Alii vero, quod absolute est aliquid reale, realitate tamen extrinseca, non intrinseca, quæ sine aliquo rationis superaddito præbet suum effectum. Ita Suarez disp. ult. Metaph. sect. 2. et alii. Sed verius videtur, quod in denominatione ista concurrunt duo, scilicet ipsa forma ut ratio denominans, et adiacentia seu applicatio eius ad denominatum ut conditio. Et quantum ad ipsam formam, manifestum est esse aliquid reale, sicut visio, qua paries denominatur visus, realis forma est in oculo; applicatio tamen eius, ut tangit subiectum denominatum, non est aliquid reale, quia nihil in ipso pariete ponit. Omne autem non reale apprehensum est quid rationis, et sic ex parte applicationis in forma denominata aliquid rationis est denominatio extrinseca. Dicitur tamen denominatum subiectum ante operationem intellectus, non ratione eius, quod in illo ponit, sed ratione eius, quod extra illud supponit, quia in se est forma realis, sed non realiter existit in eo, quod denominat. Unde ratione non existentiae sumitur ut ens rationis, ratione autem præexistentiae in alio, a quo respicit rem denominatam, dicitur denominare ante operationem intellectus.

Et si inquiratur, ad quod membrum huius divisionis pertineat denominatio extrinseca, quando concipitur ut ens rationis, respondetur pertinere ad relationem, quia non concipitur ut efficiens negando et tollendo formam, sed ordinando et

dependendo ab eo, unde sumitur denominatio, vel ad id, ad quod imponitur et destinatur per cognitionem.

Secundo obicitur ad probandum, quod non sit divisio adæquata. Nam unitas rationis, qualis attribuitur universali ab intellectu, est aliquid rationis, et non relatio neque negatio. Non relatio, quia unitas dicitur absolute, non respective. Non negatio, tum quia unitas dicit aliquid positivum et non puram negationem, ut dicit S. Thomas 1. p. q. 11. art. 1.; tum quia, si esset negatio, deberet concipi per modum entis rationis, et sic non diceretur unitas rationis, id est negatio rationis, sed ens rationis absolute. Et similiter dualitas seu distinctio rationis non est negatio, cum potius tollat negationem unitatis, nec relatio, quia super distinctionem seu dualitatem fundatur relatio distinctorum; ergo est altera species.

Confirmatur in his, quæ sunt pure figmenta, ut chimæra, mons aureus et similia. Hæc enim non sunt negationes nec relationes, sed plures substantiæ ab intellectu adunatæ ex partibus inter se repugnantibus. Et similiter potest dari qualitas vel quantitas rationis, ut si vacuum accipiat per modum quantitatis vel tenebræ per modum qualitatis. Ergo non omnia entia rationis ad illa duo reducuntur.

RESPONDETUR aliquos existimare, quod unitas rationis tantum sumitur ex unitate conceptus, et distinctio ex pluralitate, quod quidem verum est ex parte causæ efficientis seu causantis ens rationis, quam in præsentia non inquirimus, sed de obiectiva seu fundamentali. Unde respondemus, quod unitas rationis ex parte obiecti pro formali pertinet ad negationem seu privationem, quia nihil aliud est quam segregatio eius, in quo est convenientia a pluribus

facientibus differentiam. Et ad *pri-*
mam impugnationem respondetur,
 quod secundum D. Thomam in illo
 loco unitas materialiter et entita-
 tive est aliquid positivum, sed for-
 maliter est negatio divisionis. Et
 ad *secundam* respondetur, quod non
 repugnat, quod ista unitas rationis
 sit etiam ens rationis; siquidem ipsa
 negatio seu separatio pluralitatis et
 differentiae per modum entis acci-
 pitur ab intellectu. Et ad id, quod
 additur de dualitate seu distinctione
 rationis, respondetur, quod distinctio
 rationis formaliter relatio rationis
 est, et est ipsamet relatio distinc-
 torum, quæ hoc ipso, quod sola ra-
 tione distinguuntur, eorum distinc-
 tio relatio quædam est, licet ipsa
 extrema ad instar absolutorum ali-
 quando distincta concipiuntur, v. g.
 ad modum duplicis substantiæ etc.
 Fundatur autem relatio ista distinc-
 tionis non super alia distinctione
 formaliter accepta, sed fundamenta-
 liter, id est in pluralitate virtuali,
 quæ tenet se ex parte obiecti, ut
 pluralitati conceptuum subicitur.

Ad confirmationem responde-
 tur omnia illa figmenta esse entia
 rationis, quæ sunt negatio; non
 vero dari substantiam rationis vel
 quantitatem rationis, quia non est
 substantia vel quantitas id, quod
 per rationem formatur ad instar
 entis realis, sed negationes substan-
 tiæ vel quantitatis ad instar sub-
 stantiæ vel quantitatis concipiuntur.
 Non dicitur autem ens rationis id,
 ad cuius instar aliquid concipitur,
 sed id, quod concipitur ad instar
 entis, cum non sit in se ens. De
 hoc vide latius infra q. 17. de Re-
 latione art. 2.

Ex hoc sequitur, quod in univer-
 sali metaphysico, quod solum dicit
 naturam abstractam et per modum

unius conceptam, ut seq. quæst.
 dicemus, iam invenitur aliquid
 rationis, scilicet id, quod ex vi
 abstractionis convenit naturæ re-
 præsentatæ seu cognitæ, id est u-
 nitas sive aptitudo aut non repug-
 nantia ad essendum in pluribus.
 Istæ enim negationes aliquid ra-
 tionis sunt, sed non sunt formaliter
 secundæ intentiones, quæ in rela-
 tione consistunt fundata in naturis
 sic abstractis. Dicitur autem uni-
 versale sic abstractum metaphysicum,
 non logicum, quia non omne ens ra-
 tionis formaliter et directe pertinet
 ad Logicam, sed secunda intentio,
 ut ex D. Thoma ostendimus quæst.
 præc. art. 3. Hæc autem est re-
 latio rationis, non negatio, ut uni-
 tas, et tamen convenit rei abstractæ
 et uni.

ARTICULUS II.

QUID SIT SECUNDA INTENTIO ET RELATIO RATIONIS LOGICA ET QUOTUPLEX.

Hoc ens rationis est, de quo pro-
 prie agit logicus, quatenus ex ordi-
 natione conceptuum adinvenitur ta-
 lis relatio, quæ a logico conside-
 ratur. Et ita D. Thomas in 4. Me-
 taph. lect. 4. ¹ inquit, quod «ens
 rationis dicitur proprie de illis in-
 tentionibus, quas ratio adinvenit in
 rebus consideratis, sicut intentio ge-
 neris, speciei et similium», et hu-
 iusmodi ens rationis est proprie sub-
 iectum Logicæ.

SUPPONENDA ergo sunt, quæ de
 terminis primæ et secundæ inten-
 tionis diximus in 1. libro Summu-
 larum ². Et sumitur intentio in præ-
 senti, non prout dicit actum volun-
 tatis, qui distinguitur ab electione

¹ Pa XX. 349 a et b.

² c. 1.

et respicit finem, sed pro actu seu conceptu intellectus, qui dicitur intentio generali modo, quia tendit in aliud, scilicet in obiectum. Et ita sicut conceptus alius est formalis, alius obiectivus, scilicet ipsa cognitio vel res cognita, ita alia est intentio formalis, alia obiectiva. Obiectiva dicitur ipsa relatio rationis, quæ attribuitur rei cognitæ; formalis vero ipse conceptus, per quem formatur. Sicut quando concipimus animal tamquam superius ad sua inferiora, ipsa universalitas ex parte animalis se tenens dicitur intentio obiectiva seu passiva, ipse vero conceptus, quo sic concipitur animal, dicitur intentio formalis. Et sic aliud est formalis intentio, ut distinguitur contra obiectivam, aliud formalitas intentionis secundæ, ut tenet se ex parte obiecti cogniti; hæc enim semper est aliquid rationis, utpote ex cognitione resultans, illa vero est actus realis.

Vocatur vero secunda intentio ista secundum differentiam a prima, quasi dicatur secundus status seu conditio obiecti. Potest enim obiectum considerari in duplici statu: *Primo*, secundum quod est in se, sive quantum ad existentiam sive quantum ad quidditatem. *Secundo*, ut est in apprehensione, et status iste essendi in cognitione est secundus respectu status essendi in se, qui est primus, quia sicut cognoscibilitas sequitur ad entitatem, ita esse cognitum est post illud esse, quod habet in se. Illæ ergo affectiones seu formalitates, quæ conveniunt rei prout in se, vocantur primæ intentiones, quæ conveniunt rei prout cognita, vocantur secundæ. Et quia pertinet ad Logicam dirigere res, secundum quod sunt in apprehensione, ideo per se considerat Logica intentiones secundas, quæ conveniunt rebus ut cognitis.

EX QUO DEDUCITUR PRIMO, quod non omnis relatio rationis est secunda intentio, omnis tamen secunda intentio formaliter sumpta, et non solum fundamentaliter, est relatio rationis, non forma realis, non denominatio extrinseca, ut male aliqui putant.

Prima pars constat manifeste, quia licet omnis relatio rationis resultat ex cognitione, non tamen omnis ista relatio denominat rem solum in statu cogniti, qui est status secundus, sed etiam in statu existentie extra cognitionem, sicut relatio Creatoris et Domini non denominat Deum in se cognitum, sed Deum existentem, et similiter esse doctorem, esse iudicem. Neque enim homo ut cognitus est doctor aut iudex, sed homo existens, et ita dominant illæ relationes pro statu existentie.

Ubi discerne, quod licet cognitio sit causa, ex qua resultat relatio rationis (quod omni enti rationis commune est), et ita ut conveniat et denominet relatio rationis aliquod subiectum, necessario exigit cognitionem, non tamen semper cognitio reddit ipsum obiectum aptum et congruum susceptivum talis denominationis, ita ut solum conveniat illi in esse cognito, sed solum hoc contingit in intentionibus secundis. Et ita relatio Creatoris et Domini, iudicis et doctoris, ut denominet subiectum, requirit cognitionem, quæ talem relationem causet, sed non quæ constituat subiectum in esse cognito capax, ut denominationem illam suscipiat. At vero esse genus vel speciem non solum supponit cognitionem causantem tales relationes, sed etiam supponit cognitionem, quæ reddat subiectum abstractum ab inferioribus, et super rem sic abstractam cadit illa denominatio.

Secunda vero pars est expresse D. Thomæ in opusc. 42. cap. 12. ¹, ubi

¹ De natura generis (Pa XVII. 17 a).

dicat, quod secundæ intentiones sunt proprietates convenientes rebus ex eo, quod sunt in intellectu; et q. 7. de Potentia art. 9. ¹, quod «sequuntur modum intelligendi»; et 4. Metaph. ⁵ lect. 4. ², quod conveniunt rebus prout cognitæ ab intellectu. Non ergo reales formæ sunt, sed rationis.

Et constat hoc, *tum* quia ratio generis et speciei et reliquorum uni- ¹⁰versalium consistit in relatione superiorum ad inferiora, quæ non possunt esse relationes reales, alias daretur universale formaliter a parte rei. *Tum* etiam, quia istæ intentiones ¹⁵supponunt pro fundamento esse cognitum, sicut genus supponit rem esse abstractam ab inferioribus et ratione abstractionis ei convenit. Ergo supponit denominationem ex- ²⁰trinsecam cogniti et abstracti, non vero formaliter est ipsa denominatio extrinseca, et multo minus sunt formæ reales; sic enim descenderent ad ipsa singularia, in quibus realiter ²⁵invenirentur, et non solum in abstracto a singularibus. Ipse autem actus intellectus est quidam actus realis, sed non est ipsa intentio secunda obiectiva, de qua nunc agi- ³⁰mus, sed formalis, ex qua ista obiectiva resultat.

SECUNDO SEQUITUR, quod licet prima intentio absolute sumpta debeat esse aliquid reale vel conveniens ³⁵alicui in statu realitatis, alias non esset simpliciter prima, quia semper id, quod est reale, præcedit et prius est eo, quod est rationis, nihilominus tamen non repugnat et- ⁴⁰iam in ipsa secunda intentione aliam secundam intentionem fundari, et tunc secunda intentio fundans induit quasi conditionem primæ intentionis respectu alterius fundatæ, non ⁴⁵quia sit simpliciter prima, sed quia est prior illa, quam fundat.

Nam cum intellectus sit reflexivus supra suos actus, potest ipsam secundam intentionem reflexe cognoscere et super ipsam cognitam fundare aliam secundam intentionem; sicut intentio generis, quæ tribuitur animali, iterum ut cognita potest fundare secundam intentionem speciei, quatenus intentio generis est quædam species prædicabilis. Et tunc secunda ista intentio fundata denominat priorem fundantem, ratione cuius dicitur, quod genus formaliter est genus et denominative species. Quod frequenter contingit in istis secundis intentionibus, quod secundum se una formaliter sit talis, et denominative ut cognita sit alia. Et nihilominus omnes istæ dicuntur ⁵⁰secundæ intentiones, licet una fundetur super aliam, non tertia vel quarta intentio, quia omnes conveniunt obiecto ut cognito, esse autem cognitum est semper status secundus rei. Et quia una intentio ut fundat aliam, induit quasi conditionem primæ respectu illius, et sic illa, quæ fundatur, semper dicitur secunda.

DICES: Secunda intentio respicit primam ut correlativum, quia secunda dicitur per respectum ad primam, ergo non ut fundamentum, sed ut terminum. *Item*: Secunda intentio prædicatur de suo fundamento, ut «Homo est species»; sed secunda intentio non prædicatur de prima, nam hæc est falsa: «Prima intentio est secunda intentio»; ergo non fundatur in illa.

Respondetur *ad primum* secundam intentionem non respicere primam ut correlativum per modum termini, sed per modum subiecti, cui attribuitur et quod denominat vel in quo fundatur. Et sic dicitur per ordinem ad primam ut ad sub-

¹ *Pr. VII. 1. 1. 1.*

² *Pr. VII. 1. 1. 1.*

iectum, non ut ad terminum; sicut relatio dicitur per ordinem ad absolutum ut ad subiectum vel fundamentum, non vero ut ad correlativum, nisi induat rationem termini, et tunc erit aliquid respectivum seu correlativum, non ut subiectum, ut dicemus in prædicamento relationis. Et similiter correlativum formale secundæ intentionis semper est aliqua 10 secunda intentio, ut genus ad speciem et e contra.

Ad secundum dicitur, quod secunda intentio prædicatur de prima in concreto, sicut album de homine, 15 sed non in abstracto; et ideo est verum, quod homo est species, et falsum, quod prima intentio sit secunda intentio. Nam etiam secundæ intentiones nomine abstracto significari possunt, tam in communi per hoc nomen „secunda intentio” quam in particulari, ut hoc nomine „universalitas, genericitas” et similia, quæ solum important formam rationis in 25 abstracto, subiectum autem seu rem, in qua fundantur, non significant directe, sed in obliquo; sicut albedo in abstracto importat corpus in obliquo, quia est qualitas corporis. 30

SI QUÆRAS, quotuplex sit secunda intentio et quomodo dividatur, respondetur omnem relationem dividi ratione sui fundamenti proximi seu rationis fundandi, ut dicemus 35 in prædicamento relationis¹. Unde similiter relatio rationis, quæ ad instar relationis realis formatur, recte dividetur per sua fundamenta. Cum autem fundamentum secundæ in- 40 tentionis sit res ut cognita et ut subest statui apprehensionis, iuxta diversum ordinem cogniti, ad cuius ordinationem secunda intentio formatur, sumetur quoque divisio se-

cundæ intentionis. Unde, quia aliter ordinatur et dirigitur prima operatio intellectus, aliter secunda et aliter tertia, ideo penes diversas ordinationes istarum operationum dividetur secunda intentio, et in qualibet operatione secundum diversum ordinem dirigibilitatis erit diversa intentio.

Sicut in prima operatione alia est intentio termini, quæ ordinatur ut pars enuntiationis et syllogismi, sub qua diversæ intentiones partis continentur, sicut ratio nominis, ratio verbi et aliorum terminorum; alia est intentio universalitatis per modum superioris prædicabilis, quæ etiam dividitur in varios modos universalitatis, ut genus, species etc., cui correspondet intentio subicibilitatis, sicut invenitur in individuo et aliis inferioribus prædicatis.

In secunda autem operatione invenitur intentio orationis, quæ dividitur per varios modos orationis perfectæ et imperfectæ. Rursus propositio, quæ est una ex orationibus perfectis, dividitur per affirmativam et negativam et alias divisiones, quas libro 2. Summularum explicavimus². Et rursus propositio fundat alias secundas intentiones, quæ sunt proprietates propositionis, ut oppositio et conversio, quæ pertinent ad totam propositionem, et suppositio et ampliatio, prædicatum et subiectum aliaque similia, quæ sunt proprietates partium propositionis, ut in eodem libro explicatum est³.

Denique in tertia operatione est intentio consequentiæ seu argumentationis, quæ dividitur per inductionem et syllogismum; et illa per ascensum et descensum, hic per varios modos et figuras, de quibus ibidem dictum est⁴.

¹ q. 17. art. 3.

² c. 7.

³ c. 9-19. incl.

⁴ lib. 3. c. 2., 3., 5., 6.

ARTICULUS III.

QUID SIT DISTINCTIO ET UNITAS
RATIONIS RATIOCINATÆ ET RA-
TIOCINANTIS.

Explicatio istorum terminorum maxime conducit ad plura, quæ in universalibus tractantur circa distinctionem graduum superiorum et inferiorum, pluribus etiam quæstionibus metaphysicis et theologicis deservit. Unde exacta huius difficultatis resolutio illuc reservanda est. Hic tamen saltem rudiori minerva ipsos TERMINOS oportet declarare.

Igitur advertendum est, quod ista nomina: *distinctio*, *pluralitas*, *divisio*, *separatio*, *diversitas*, *differentia*, licet aliquando promiscue accipiantur pro eodem, non tamen sub eadem formalitate significant. Nam distinctio seu pluralitas vel multitudo opponuntur unitati vel identitati, divisio vero vel separatio unioni seu continuitati. Diversitas et differentia dicunt distinctionem cum inclusione vel exclusione convenientiæ; ea enim sunt diversa, quæ in nullo conveniunt, ea differunt, quæ in aliquo conveniunt et in alio distinguuntur, non autem se totis diversa sunt. De quo Philosophus ¹ et D. Thomas 5. Metaph. lect. 12. ²

Loquendo ergo in genere conveniunt communiter auctores, quod sicut dantur solum duo genera entium, scilicet realis et rationis, ita datur solum duplex distinctio, scilicet realis et rationis. Unitas enim et distinctio debent sequi ordinem et rationem entis, et sicut non dantur plura genera entium et implicat dari ens medium inter reale et rationis, ita nec plura genera distinctionum.

Et quidem distinctio realis in genere loquendo est remotio seu carentia identitatis, quæ datur a parte rei sine apprehensione seu fictione intellectus. Distinctio vero rationis, quæ beneficio intellectus fit et in re non datur.

Dividi autem solet hæc distinctio rationis in distinctionem rationis *rationicinantis* et rationis *rationicinatæ*. Illa *prima* dici solet distinctio, quæ fingitur ab intellectu sine fundamento in re, et ita solum est distinctio quoad modum significandi et intelligendi, sicut quando idem apprehenditur prædicari de se et distinguui a se. *Secunda* vero dicitur formata ab intellectu cum fundamento in re, ut quando distinguimus in Deo attributa et in eadem forma seu natura gradus seu prædicata essentialia, quæ sunt eiusdem entitatis.

Distinctio realis dividitur in realem *simpliciter*, ut inter duas res, v. g. Petrum et Paulum, quantitatem et qualitatem, et in realem *modalem* seu *formalem*, ut inter rem et modum, v. g. inter hominem et sessionem vel ubi, sive inter duos modos, qui realiter identificantur cum subiecto, id est ab illo realiter non differunt, modaliter autem distinguuntur. Dari autem entitates modales minores realibus in Metaphysica probandum est, hic supponendum.

Ceterum duplicem istam distinctionem rationis *rationicinantis* et *rationicinatæ* NON OMNES admittunt. Sed *quidam* explodunt distinctionem rationis *rationicinantis* et solum admittunt illam, quæ habet fundamentum aliquod in re; distinctionem vero rationis *rationicinantis* utpote fictam solum esse repetitionem eiusdem conceptus sine re-

¹ Metaph. V. c. 9. (1018 a 12).

² Pa XX. 406 a.

sultantia alicuius distinctionis in conceptu obiectivo. Videatur Suarez in Metaph. disp. 7. sect. 1., Vazquez 1. p. dist. 117. cap. 3. *Alii* vero putant ex hac distinctione ficta etiam in conceptus obiectivos refundi aliquam distinctionem, non tamen in ipsis fundari.

Sed per aliud extremum videntur procedere ii, qui solam admittunt distinctionem rationis ratiocinantis, eo quod non assignant pro fundamento distinctionis rationis aliquid, quod sit a parte rei unum cum virtuali distinctione, sed existimant distinctionem virtua-
lem revera actualem esse ex natura rei et secluso opere intellectus. In quo subtilitas Scoti et tota eius schola cum D. Thoma controvertit. Existimat enim Scotus præter distinctionem realem sive modalem, quæ in re versatur inter res seu modos saltem de potentia Dei separabiles et distinctionem rationis, quæ consistit et sumitur ex diversis conceptibus, dari aliam, qua unum ex ipsa natura et essentia sua et ante omne beneficium intellectus non est de intrinseco et formali conceptu alterius, et ita in sensu formali non identificantur et consequenter formaliter dividuntur, licet in eadem realitate et entitate conveniant, et ita conveniant, quod nec de potentia absoluta separari possint. Et ita vocat hanc distinctionem *formalem ex natura rei*, id est negantem identificationem in sensu formali ex ipsa propria rei natura, ratione cuius opposita seu contradictoria possint verificari de istis formalitatibus. Quare distinctio rationis non supponit fundamentum distinctionis virtualis in re, sed hoc ipso quod res ex se habet rationes diversos conceptus fundantes, id est quorum unum non est de conceptu alterius, ex natura sua actualem divisionem seu negationem identitatis habet, et sic solum re-

manet distinctio rationis ratiocinantis.

Qui vero distinctionem rationis ratiocinatæ admittunt, id est cum fundamento in re, non eodem modo assignant hoc fundamentum. Nam *quidam* existimant in ipsa re, quæ per rationem distinguitur, nec actualem nec virtua-
lem distinctionem supponi, sed sufficere, quod res aliqua sit cognoscibilis ad instar eorum, quæ realiter distincta sunt, et cum connotatione quadam ad illa, cum imperfecto tamen modo attingendi et cognoscendi rem. Quod tenet Vazquez, ubi supra, et declarat Torrejon tract. 2. disp. 1. q. 1. *Alii* vero videntes, quod imperfectio cognoscendi unum et idem ad instar eorum, quæ realiter distincta sunt, salvari potest etiam quando sine ullo fundamento distinguere volo id, quod formaliter est unum et idem et de conceptu intrinseco illius, solum quia ad similitudinem diversarum rerum id affingo, dixerunt fundamentum distinctionis rationis requirere in ipsa re, quæ distinguitur, aliquam eminentiam unientem diversas perfectiones seu formalitates, quod vocatur *virtualis distinctio*, quia eadem forma virtute facit sola, quidquid faceret diversæ, ut ex Caietano 1. p. q. 39. art. 1. § *Ad secundam vero* colligitur. Cui adiungi debet imperfectus modus intelligendi non valentis totam illam eminentiam unico actu attingere, sed diversis conceptibus, licet alii neque hoc requirant.

DICO PRIMO: **Distinctio rationis ratiocinantis** est illa, quæ inter extrema, quæ distinguit, nullam identitatem tollit ex parte obiecti, neque materialiter seu entitative neque formaliter, atque adeo distinctionem virtua-
lem non supponit, sed tota distinctio est in ipso modo significandi et concipiendi. — **Distinctio vero rationis ratiocinatæ** est, quæ relinquit

ex parte obiecti identitatem materialem, sed non formalem seu virtualem.

Vocamus identitatem formalem illam, quæ proprio et formali conceptu exprimitur, seu quo formaliter aliquid constituitur. Unde dicuntur differre formaliter, quæ differunt definitione seu ratione propria. Identitatem materialem seu in sensu identico vocamus, quando aliqua sunt idem in ipsa entitate et realitate, non in ipsa ratione, quæ per se primo significatur. De qua distinctione videndus est Caietanus de Ente et Essentia cap. 3. littera E. Sumiturque ex D. Thoma 1. p. q. 13. art. 4. et q. 7. de Potentia art. 9. ¹ et 1. Contra Gent. cap. 35., ubi inquit, «quod, quamvis nomina de Deo dicta eandem rem significant, non tamen sunt synonyma, quia non significant eandem rationem». Ac denique 1. p. q. 41. art. 4. ad 3. in fine inquit, quod inter intelligere et intellectum in Deo solum datur distinctio ex modo significandi, quæ utique distinctio est rationis ratiocinantis. Itaque istæ duæ distinctiones sic se habent, quod una minus tollit de identitate extremorum quam alia, cum manifestum sit minorem esse distinctionem rationis ratiocinantis quam ratiocinatæ. Illa enim sic dicitur, quia solum ex ipso intelligente seu ratiocinante originatur, hæc vero etiam ex ipso obiecto fundamentum præbet. Ergo si relinquit in obiecto omnem identitatem, tam in sensu identico quam formali, nullo modo ab ipso obiecto originatur distinctio, sed solum ab intelligente; si vero obiectum sit quidem unum, sed non in omni sensu, licet in re habeat identitatem, fundabit respectu intelligentis distinctionem.

DICO SECUNDO: Ad fundamentum distinctionis ratiocinatæ non sufficit

distinctio earum rerum, ad quarum instar fit distinctio, sed in ipso obiecto requiritur fundamentum distinctionis.

RATIO est clara, quia vel in ipso obiecto, quod distinguitur, est aliqua proportio seu fundamentum, ut ad instar illarum rerum distinctarum concipiatur vel non. Si primum, iam non sumitur tota ratio distinguendi ex parte eorum, ad quorum instar concipitur, sed ex parte ipsius obiecti, quod hanc proportionem et fundamentum habet. Si secundum, ergo stat, quod sine ullo fundamento rem istam concipiamus in ordine ad ea, quæ distincta sunt, et sic sine fundamento distinguamus, quod est esse distinctionem rationis ratiocinantis; sicut si idem a seipso distinguas, concipiendo illud in ordine ad res diversas.

DICO TERTIO: Distinctio rationis ratiocinatæ non supponit distinctionem aliquam ex natura rei actualem ex parte obiecti, nec illa datur. Quando vero actualiter fit ab intellectu ista distinctio, ex conceptibus intellectus resultant diversi conceptus obiectivi, non in esse rei, sed in esse obiecti et repræsentati.

DE PRIMA PARTE conclusionis dicemus quæst. seq. art. 6. Inter thomistas est communis et apud multos negantes illam distinctionem formalem ex natura rei mediam inter realem et rationis. Et videri potest Caietanus 1. p. q. 39. art. 1. et de Ente et Essentia cap. 6. q. 12., et Soto q. 3. Univers., *Cursus Carmel.* disp. 3. Univers. q. 4.

Breviter dicimus, quod licet Scotus et eius schola non neget illam distinctionem vere existere a parte rei et quantum ad hoc realem esse, sed affirmat solum consistere in hoc, quod unum realiter quidem sit alterum, sed tamen realiter unum non

sit de conceptu alterius. Ceterum ex hoc ipso sumitur fundamentum ad negandum istam distinctionem esse veram et actualem a parte rei ante operationem intellectus, quia illa non-identificatio formalis non est aliud quam negatio habitudinis et connexionis intrinsecæ unius cum alio. Sed hæc negatio non sufficit constituere extrema distincta actualiter et distinctionem ipsam red- dere realem. Ergo etc.

Maiores est certa, quia unum esse de conceptu formali alterius nihil aliud est quam habere connexionem seu habitudinem essentialem et intrinsecam cum alio. Ergo negatio istius identitatis solum est negatio istius habitudinis et connexionis. *Minor* probatur: Posita illa negatione habitudinis essentialis tantum, extrema non manent ita distincta, quod possint fundare inter se relationem huius distinctionis, ut patet in attributis divinis, quæ Scotus ponit hoc modo distingui, et tamen inter unum et aliud non sunt relationes reales, solum enim quatuor relationes reales notionales agnoscunt theologi. Et in eodem homine in quantum homo, ad se ipsum ut animal non datur relatio realis, ergo neque distinctio, quia distinctio relatio quædam est. Si ergo non existit in re relatio, neque distinctio.

SECUNDA VERO PARS conclusionis ex eo explicatur, quia apprehensio non causat aliquid in genere rei in obiecto apprehenso, sed tantum in genere cogniti. Et in hoc conveniunt tam distinctio rationis ratiocinantis quam ratiocinata. Sed differunt in hoc, quod distinctio rationis ratiocinata ita distinguit ipsa extrema, quod non omnia, quæ manifestantur respectu unius conceptus, manifestantur etiam respectu alterius, sed in uno relucet aliqua ratio vel formalitas, quæ in alio non relucet, eo quod obiectum respectu talis lu-

minis et cognitionis non est ex omni parte seu formalitate manifestabile. Ubi autem est diversa manifestatio et diversum manifestabile, resultat diversa ratio obiecti in esse obiecti, id est in esse cognoscibilis seu manifestabilis, non in esse rei, et ita respondet diversum obiectum conceptibus istius distinctionis rationis ratiocinata. At vero distinctio rationis ratiocinantis non respicit diversam manifestationem in obiecto, ita quod unum extremum manifestetur uno conceptu et alterum alio, sed idem extremum seu obiectum manifestatur utroque conceptu quantum ad intrinsecam rationem obiecti. Nam si diversa formalitas seu ratio repræsentaretur uno et altero, non haberent identitatem secundum formales rationes, sed in illis differrent, atque adeo in esse obiecti.

Et ex hoc aliqui, ut Suarez et Vazquez ubi supra, videntur esse moti ad dicendum, quod distinctio rationis ratiocinantis non est proprie distinctio ex parte conceptus obiectivi, sed solum repetitio conceptus formalis circa idem omnino obiectum. In quo tamen falluntur, quia bis concipere seu cognoscere idem obiectum non sufficit ad distinctionem rationis ratiocinantis, alioquin etiam sensus externus bis videndo Petrum diceretur facere hanc distinctionem. Oportet ergo, quod ut intellectus illam faciat, aliquam comparisonem vel respectum apprehendat in ipso obiecto, quo accipiat ipsum quasi duo, non quidem secundum diversas rationes in ipso obiecto intrinsecas et ex parte eius fundatas, sed ex ista comparisonem extrinseca resultantes. Sicut quando prædicatur idem de seipso, ut « Petrus est Petrus », fit quædam comparatio eiusdem ad seipsum, ratione cuius quasi duplicatum concipio ipsum Petrum; et ita fit distinctio non quasi in ipso obiecto intrinsece et

secundum propria considerato, sed quasi extrinsece et secundum comparisonem vel respectum adiunctum. In distinctione autem rationis ratiocinatæ, licet versetur circa eandem rem, quia tamen non adæquate omnes ipsius rationes repræsentat, quilibet conceptus respiciens distinctam rationem in ipso obiecto format distinctam rationem obiecti quasi intrinsecam, quia ex his, quæ ipsi obiecto intrinsece conveniunt, accipit unum et relinquit aliud; et ita in esse obiecti quasi intrinsece fit ista distinctio, quia in rationibus, quæ in obiecto inveniuntur, fundatur. Et hoc modo distinctionem istam explicat S. Thomas in 1. Sentent. dist. 2. q. 1. art. 3. ¹ Et sumitur etiam ex locis supra cit., dum inquit, quod diversi conceptus seu nomina de Deo, licet eandem rem significant, sed non eandem rationem. Et in 1. dist. 22. q. 1. art. 3. ² « Dicimus », inquit, « Deum vere esse sapientem et bonum, et non tantum in intellectu ratiocinantis, et inde veniunt diversa nomina attributorum, quæ omnia quamvis significant unam rem, non tamen secundum unam rationem ».

Nec obstat, quod in opuse. 9. in principio ³ dicit D. Thomas, quod distinctio inter attributa divina non est ex parte ipsius Dei, sed in conceptionibus intellectus, in quibus est diversa ista ratio significata subiective. In his enim verbis vel aliis similibus solum docet D. Thomas, quod distinctio ista actualiter solum habetur per conceptiones intellectus, et non ante ex parte Dei. Quod vero ex conceptione intellectus resultet distinctio in obiecto in esse obiecti, vel in illo fundetur, in quan-

tum manifestatur una ratio ex parte obiecti et alia non, D. Thomas non negat, imo in aliis locis cit. aperte affirmat.

DICO ULTIMO: Fundamentum distinctionis rationis ratiocinatæ ex parte obiecti est virtualis aliqua distinctio seu eminentia rei, quæ unica existens plures rationes seu perfectiones continet in aliquo esse; ex parte autem nostri intellectus est imperfectio ipsius non adæquate concipientis omnes illas rationes obiecti, sed diversis conceptibus ea attingens seu comparans.

De hac conclusione videndus est D. Thomas cit. loco 1. Sentent. dist. 2. q. 1. art. 2., ubi luculenter eam tractat et docet, et Caietanus 1. p. q. 39. art. 1.

RATIO autem est, quia res aliqua quanto superior et eminentior est, plures perfectiones unit quam inferior. Unde in una entitate simpliciori modo inveniuntur rationes, quæ in inferioribus diversas entitates constituerent. Unde intellectus si lumine suo non manifestat omnes illas rationes, sed uno conceptu attingit unam et alio aliam, distinguit illas in esse obiecti, cum tamen in esse rei distincta non sint, sed unum. Fundamentum ergo huius distinctionis consistit in eminentia seu unitate rei continente plures rationes, simul cum intellectu inadæquate attingente illam et sic pluribus conceptibus dividente et abstrahente unam rationem ab alia. Hac ratione distinguit noster intellectus divina attributa, quæ in una forma divinitatis sunt unum. Quia tamen illa forma adæquate non attingitur a nostro intellectu, sed ad instar rerum creaturarum, dividit illas secundum diversos conceptus, explicando

¹ Pa VI. 23-25.

² l. c. 187 b.

³ Responsio ad Fr. Joannem Vercellensem generalem mag. Ord. Pr. De articulis 108 sumptis ex opere Petri de Tarantasia, q. 1. (Pa XVI. 152 b).

unam rationem et non explicando aliam. Hoc etiam modo gradus metaphysici, id est prædicata superiora et inferiora, ut esse animal, esse vivens, in eodem individuo distinguuntur ratione ratiocinata, ut infra latius dicitur ¹. Et sic in singulis distinctionibus rationis ratiocinatæ invenietur, quod omnes illæ habent radicem et principium in aliqua forma, quæ secundum aliquam unitatem formæ vel eminentiam continet plures rationes, ab intellectu autem inadæquate illas attingente dividuntur. Videatur D. Thomas locis supra cit. et libro de Ente et Essentia cap. 3. ² Logico enim ista libare sufficiat de his distinctionibus.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur ad probandum, quod distinctio rationis ratiocinatæ fundatur supra aliquam distinctionem ex natura rei: quia ante operationem intellectus concurrunt omnia principia sufficientia ad distinctionem actualem, eo quod ante operationem intellectus verificantur duo contradictoria, quæ respectu eiusdem verificari non possunt, sed de distinctis, siquidem omnis oppositio quædam distinctio est. Si ergo in re verificatur oppositio, etiam et distinctio.

Est autem verum dicere ante operationem intellectus: « Animal non est propria et specifica natura hominis, rationale autem sic »; « quod essentia divina communicatur, persona autem non communicatur »; « quod Filius procedit per intellectum, non vero per voluntatem ». Ergo istæ rationes ex natura rei habent aliquam distinctionem. Si militer ante operationem intellectus verificantur diversæ definitio-

nes, quia aliter definitur animal, aliter homo, aliter natura, aliter persona in divinis, et similiter attributa. Quæ autem diversas habent definitiones, etiam et diversa constitutiva. Et ita si a parte rei diverso modo definiuntur, etiam ex natura rei distinguuntur. Denique quia conceptus formales circa ista obiecta sunt distincti, ergo supponunt ipsos obiectivos esse distinctos, alias fieret circulus, quod conceptus formales distinguerentur per obiectivos, obiectivi vero per formales.

RESPONDETUR, quod omnia ista non sunt sufficientia indicia distinctionis actualis ex natura rei, sed sufficit virtualis, qualis invenitur in eminentia alicuius formæ non actualiter separantis, sed unientis diversas rationes. Nam contradictoria possunt verificari de eodem sub diversis rationibus concepto, non sub eadem, præsertim quando contradictoria fiunt sub aliqua reduplicatione vel appellatione saltem virtuali, ut quia explicant aliquem actum vel rationem pertinentem ad aliquem actum animæ vel significationem alicuius formalitatis, ut quod essentia communicatur, persona non communicatur, Filius procedit per intellectum, non per voluntatem. Explicatur enim proprius actus notionalis procedendi, communicandi vel non communicandi, atque adeo cadunt illa contradictoria super naturam vel personam sub proprio conceptu personæ vel naturæ.

Et ad instantiam, quod ista contradictoria in re verificantur et omnis oppositio facit distinctionem, *respondetur*, quod contradictoria verificantur in re ratione diversarum rationum virtualium, quæ fundamentaliter, non actualiter sunt diversæ. Et oppositio facit distinctionem,

¹ q. 3. art. 6.

² Pa XVI. 331 b.

quando inducit limitationem, quæ ipsas formas separet. Si vero in aliqua forma eminentiori fiat uniente plures rationes, facit distinctionem virtualementem, non actualem. *Similiter* animal non est natura specifica hominis, sumendo animal sub abstractione ab homine et in quantum est illi commune, et rationale pertinet ad propriam naturam hominis, ut distinguitur ab animali, et sic ista non sunt contradictoria, quia non sunt eiusdem de eodem, id est ut stat sub eodem conceptu et manifestatione.

Ad id, quod dicitur de definitione, respondetur, quod cum aliquid definiatur, in quantum apprehenditur, non repugnat, quod si de eodem apprehenduntur et præscinduntur diversæ rationes formales, etiam diverso modo definiantur et explicentur.

Ad ultimum dicitur non committi circulum, quia conceptus formales distinguuntur ex diversis obiectivis non actualiter, sed virtualiter diversis, actu tamen in ipsa apprehensione redditis diversis.

Secundo arguitur ad probandum, quod non invenitur distinctio rationis in ipsis obiectis, sed solum in conceptibus et denominatione extrinseca obiectorum. Nam ista distinctio nihil ponit actu in obiectis in genere rei, ut reddat illa distincta, nisi denominationem rationis, qua obiectum redditur sic vel sic cognitum. Ergo hæc distinctio non invenitur formaliter nisi in conceptibus, in obiecto autem secundum extrinsecam denominationem.

Et confirmatur, quia istæ formalitates non representantur distinctæ, quasi ex natura sua distinctæ sint, ut contra Scotum diximus, nec quia sint obiective distinctæ, ita quod representetur una et non alia, quia hoc non sufficit, ut dicantur esse plures; nam nisi fiat distinctio

ab intellectu, non resultat pluralitas. Si autem fit distinctio et ex parte obiecti non correspondet ei divisio ex natura rei, ergo vere intellectus non dividit. Ergo solum potest dici distinctio, quia dantur diversi conceptus dominantes obiectum, non tamen quod illi distinctioni conceptuum aliqua distinctio ex parte obiectorum respondeat.

RESPONDETUR, quod ista distinctio conceptuum non ponit aliquam distinctionem in obiecto in esse rei, sed in esse obiecti manifestabilis, in quantum inadæquate obiectum ipsum attingitur et manifestatur quantum ad unum et non quantum ad aliud. Et hoc non est sola extrinseca denominatio, qua res dicatur cognita, sed qua dicatur diverso modo manifestata. Ex quo resultat distinctio rationis, non quidem in ipsis conceptibus formalibus, qui realiter distinguuntur, sed in ipso obiecto ut in esse obiecti manifestato.

Ad confirmationem respondetur non oportere, quod illi distinctioni rationis per diversos conceptus resultanti correspondeat actualis divisio ex parte obiecti extra intellectum, sed sufficit, quod correspondeat virtualis, secundum quod est inadæquate manifestabilis vel comparabilis ad diversos conceptus, et sic verificatur illa cognitio distinguens. Neque enim affirmat, quod a parte rei sint distincta, sed sine affirmatione respicit¹ rem virtualiter distinctam, quæ diversam manifestationem et conceptum fundat; abstrahentium enim non est mendacium neque falsitas. Unde dicit S. Thomas I. Contra Gent. cap. 35., quod intellectus concipiens multa de uno non est falsus, « quia illud simplex esse divinum huiusmodi est, ut ei secundum formas multiplices aliqua assimilari possint ».

¹ Lu + unam rationem et non aliam seu.

ARTICULUS IV.

PER QUAM POTENTIAM ET PER
QUOS ACTUS FIANTE ENTIA RA-
TIONIS.

Constat potentias, quibus fit ens rationis, debere esse potentias operantes immanenter; nam quæ transeunter operantur, patet facere aliquid extra intellectum existens. Potentiæ autem immanentes aliæ sunt cognoscitivæ, aliæ appetitivæ. Et de *appetitivis* aliqui dixerunt etiam ex voluntate resultare entia rationis, ut Scotus, contra quem agit Caietanus 1. p. q. 28. art. 1. Quamvis Scotus loqui videatur de ente rationis non stricte, sed prout hoc nomen „ratio” comprehendit intellectum et voluntatem, in 3. dist. 26. q. 2. § *Resp.* Imo aliqui hoc extendunt ad quamlibet potentiam, unde resultat in obiecto extrinseca denominatio, eo quod existimant ens rationis in denominatione extrinseca consistere, de quibus diximus præc. art. De potentiis vero *cognoscitivis* dubitari potest, saltem de sensibus internis, ut de imaginativa vel phantasia, quia multa fingunt et imaginantur, quæ sunt entia omnino ficta.

De actu vero formante ens rationis in duobus etiam potest esse dubium: *Primo*, an possit fieri per actum absolutum, qualis est operatio simplex, an requirat aliquem comparativum vel compositivum. *Secundo*, an requirat actum reflexum, quo cognoscatur de ipso ente rationis formato tamquam de obiecto cognito, ad hoc ut existat; an vero sufficiat actus directus, quo cognoscatur aliquid, quod non est ens, ad instar entis.

DICO PRIMO: Neque voluntas neque sensus externi formant entia ra-

tionis, ita quod ex vi actuum eorum habeant esse.

Conclusio est certa et probatur unica RATIONE, quia tam voluntas quam sensus externi non formant suum obiectum, sed extra se supponunt formatum. Ergo non fingunt aliquid intra se, sed si respiciunt obiectum fictum, ab alio supponunt esse fictum et formatum.

Antecedens patet in voluntate, quæ supponit obiectum propositum per cognitionem, sive sit verum sive apparens; ergo ipsa non facit obiectum, sed in obiectum propositum fertur. Sensus vero externi feruntur in obiecta extra se posita, non intra se; quidquid autem habet esse extra potentiam cognoscentem, non est ens rationis.

Nec obstat, quod sensus falli videatur in multis, atque adeo fecte cognoscere. Non enim fallitur sensus externus in se, sed occasionaliter dicitur falli, quia præbet occasionem intellectui, ut fallatur, sicut visus videns aurichalcum non fallitur iudicando, quod sit aurum, sed hoc iudicium pertinet ad intellectum. Visus autem solum apprehendit illam apparentiam coloris aurichalci, in quo falsitas aut fictio non est.

DICO SECUNDO: Sensus interni non formant entia rationis formaliter loquendo, licet materialiter repræsentare possint id, ad cuius instar formatur aliquod ens fictum, quod est materialiter formare entia rationis.

Dicimus „formaliter loquendo” non formare illa, id est discernendo inter ens rationis et ens reale, et concipiendo id, quod non est ens, ad instar entis realis. Materialiter autem cognoscere ens rationis est ipsam apparentiam realis entis attingere, sed non discernere inter id, quod rationis et realitatis est. V. g. imaginativa potest formare montem aureum et similiter animal compositum ex capra, leone et serpente,

quod est chimæra. Sed in istis solum attingit id, quod sensibile seu quoad sensum repræsentabile est. Quod autem habeant habitudinem ad non ens et ex ista habitudine entia ficta seu rationis dicantur, quod est formaliter discernere inter ens et non ens, sensus internus non attingit.

RATIO videtur manifesta, quia sensus internus non potest ferri in aliquid nisi sub ratione sensibilis; quod autem id, quod sibi repræsentatur ut sensibile, opponatur enti reali, ad ipsum non pertinet iudicare, quia non concipit ens sub ratione entis. Quod autem aliquid accipiat tamquam ens fictum, formaliter consistit in hoc, quod cognoscatur nihil entitatis habere in re, et tamen ad instar entis attingi; alioquin non discernitur inter ens reale et ens fictum, sed solum attingitur illud, ad cuius instar formatur ens rationis. Quod quando est aliquid sensibile, non repugnat a sensu cognosci, sed ad sensum solum pertinet id, quod in illo de sensibilitate est attingere, habitudinem vero ad non ens, cuius loco subrogatur et unde fide habet esse, ad sensum non pertinet, et ideo ens fictum sub formali ratione ficti ab ente vero non discernit.

Quod vero ens fictum materialiter possit cognoscere sensus, constat manifeste. Non quidem, quia sensus etiam externus potest v. g. cognoscere colorem fictum seu apparentem, quia iste color, licet apparenter sit color, non tamen est ens fictum, sed verum et reale, scilicet aliquid ex luce resultans. Sed ex eo probatur, quia sensus internus multa ad invicem componit, quæ extra se nullo modo sunt aut esse possunt. Cognoscit ergo aliquid, quod in se

est ens fictum, licet ipsam fictionem non apprehendat, sed solum id, quod in illo ente ficto tamquam sensibile se offert. Privationem autem proprii obiecti, ut tenebras, sensus non percipit fingendo illas ad modum entis, sed actum videndi non eliciendo.

DICO TERTIO: Intellectus indiget aliquo actu comparativo, ut entia rationis formentur et dicantur formaliter esse et non solum fundamentaliter.

Hæc conclusio sumitur ex Divo Thoma 1. Periherm. lect. 10.¹, ubi inquit, quod «huiusmodi intentiones (de universalibus loquebatur) intellectus format, secundum quod comparat eas ad res, quæ fiunt extra animam». Et q. 7. de Potentia art. 11.² inquit, quod relationes rationis aliæ sunt, quas intellectus invenit et attribuit rebus intellectis, aliæ vero, quæ consequuntur modum intelligendi, licet illum modum intellectus non adinveniat, sed ex modo intelligendi consequatur. Et primas quidem relationes ratio adinvenit considerando ordinem eius, quod est in intellectu, ad res, quæ sunt extra, vel etiam ordinem intellectuum ad invicem; aliæ vero consequuntur ex eo, quod intellectus intelligit unum in ordine ad aliud. Ergo omnes intentiones existimat D. Thomas formari per aliquem actum comparantem.

ET RATIO conclusionis est, quia omne ens rationis vel est relatio vel aliqua negatio. Si relatio, debet comparative apprehendi ad terminum. Si negatio, debet concipi positive ad instar entis, quod est comparative ad alterum. Quæ *negatio* si concipitur absolute, non concipitur positive, cum in se nihil positivum sit. Debet ergo concipi ad modum entis, non

¹ *Le* I. 4^a. n. 9.

² *Fa* VIII. 166 b.

solum quia ex parte principii cognoscendi per speciem realem concipi debet, sed etiam quia ex parte termini cogniti debet accipi ad instar entis. Et hoc exigit aliquam notitiam comparativam, sicut quando concipio Romam ad instar Toleti, comparative concipio Romam et non absolute, quia connotative et respective ad aliud. Ita quando negationem concipio ad instar entis, non absolute, sed respective et comparative concipio illud. *Relatio* autem rationis quia positive de se dicitur et non negative, aliunde indiget comparativa cognitione, scilicet quia relatio comparatio quædam est ad terminum, et rursus quia ad instar relationis realis concipitur, licet in se positive dicatur.

Nomine autem actus comparativi non solum intelligimus comparisonem compositivam vel iudicativam, quæ pertinet ad secundam operationem, sed quaecumque cognitionem, quæ cum connotatione et ordine ad aliud concipit, quod etiam extra secundam operationem fieri potest, ut quando apprehendimus relationem per ordinem ad terminum. Potest etiam fieri ens rationis per comparisonem compositivam aut discursivam. Imo quia de cæcitate intellectus affirmat, quod est, probat Philosophus et D. Thomas 5. Metaph. lect. 9. ¹ et alibi sæpe, quod cæcitas est ens rationis. Per illam ergo enuntiationem, qua de non ente affirmatur aliquid, positive concipitur ac si esset ens, scilicet per connotationem ad verbum „est”.

Et dixi in conclusione, «ut entia rationis dicantur formaliter esse et non solum fundamentaliter». Nam fundamentum relationis rationis non requirit istam comparisonem, ut patet, quando simplici abstractione denudatur natura a conditionibus

individuantibus, et tamen ibi non est actus comparisonis, sed sola præcisio ab inferioribus. Sed tunc universale non est universale logicum formaliter, sed metaphysicum, quod est fundamentum intentionis logicæ, ut infra q. 4. dicitur.

Unde colliges, quod in relationibus rationis contingit fieri denominationem, etiam antequam actu cognoscatur per comparisonem ipsa relatio, solum per hoc, quod ponatur fundamentum. V. g. natura denominatur universalis hoc ipso, quod abstrahitur, etiam antequam actu comparetur; et litteræ in libro clauso sunt signum, etiamsi actu non consideretur relatio signi, quæ est rationis; et Deus denominatur Dominus, etiamsi actu non consideretur relatio dominii, sed ratione potentiae dominativæ. In quo differunt relationes rationis a realibus, quia reales non denominant nisi existant, sicut non dicitur aliquis pater, nisi actu habeat relationem ad filium, nec similis, nisi habeat similitudinem, etiamsi habeat fundamentum. *Cuius ratio est*, quia in relationibus rationis esse actuale ipsarum consistit in actualiter cognosci obiective, quod non provenit ex fundamento et termino, sed ex intellectu. Unde multa poterunt ratione fundamenti dici de subiecto sine resultantia relationis, quia hæc non sequitur ipsum fundamentum et terminum, sed cognitionem. In relationibus vero realibus cum relatio naturaliter resultet ex fundamento et termino, nihil convenit ex vi fundamenti in ordine ad terminum nisi media relatione. Intelligimus autem convenire denominationem hanc ratione fundamenti proximi absolute loquendo, sed non omni modo, quia non sub illa formalitate, qua denominatur a relatione ut cognita et existente; denominatur

¹ Pa XX. 402 b.

enim Deus ante relationem Dominus, sed non relatus. Quod in relationibus realibus non contingit, quia non existente relatione nullo modo denominant in ordine ad terminum.

DICO ULTIMO: Cognitio formans ens rationis non est reflexa respiciens ipsum tamquam rem cognitam ut quod, sed illa cognitio directa, quæ ipsum non ens reale vel quod realiter relativum non est, denominat cognitum ad instar entis vel relationis realis, dicitur formare vel ex illa resultare ens rationis.

RATIO est manifesta, quia talis cognitio, qua ipsum ens rationis denominatur cognitum reflexe et tamquam *quod*, supponit ens rationis formatum, siquidem super ipsum fertur tamquam super terminum cognitum. Ergo talis cognitio reflexa non primo format ipsum, sed supponit formatum et quasi speculatur ipsum ens rationis. Unde ab intentionibus sic reflexe cognitis non fit denominatio in cognoscen-tem, sicut quando angelus vel Deus intelligit hominem syllogizare aut propositionem formare, non propterea dicitur Deus syllogizare vel enun- tiare, et tamen intelligit quasi in actu reflexo et signato ipsum syllogismum et propositionem et intentiones logicas. Et idem est, quando aliquis intelligit istas intentiones speculando naturam earum; tunc enim non formantur ipsæ intentiones speculatae, sed super ipsas fundantur aliae, quatenus cognoscuntur in universali vel per modum prædicationis etc. Et ita dicit S. Thomas opusc. 42. cap. 3. ¹, quod tunc efficitur ens rationis, quando intellectus nititur apprehendere, quod non est, et ideo fingit illud, ac si ens esset. Et in 1. Sentent. dist. 2. q. 1. art. 3. ² dicit, quod intentiones consequuntur « ex

modo intelligendi rem extra animam ». Non ergo cognitio reflexa, qua præcise ens rationis denominatur cognitum ut quod, sed qua denominatur cognitum ad instar entis id, quod non est, formaliter et per se primo format ens rationis.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Nam multæ aliæ potentiae præter intellectum versantur circa non entia, attingendo illa et ordinando ad instar entis realis; ergo etiam formabunt entia rationis.

Antecedens probatur in voluntate et sensu interno. Nam *voluntas* tendit appetendo in bonum apparens, quod non est bonum in re; ordinat etiam unum ad aliud ut medium in finem, quod aliquando vere non est medium nec vere ordinatur. Ergo comparat unum alteri comparatione non existente in re, quod est formare ens rationis.

Similiter *sensus*, præsertim internus, comparat unum alteri, formando propositiones et discursus circa singularia, et ex speciebus diversis format ens fictum, ut ex auro et monte montem aureum, ut docet D. Thomas 1. p. q. 12. art. 9. ad 2. Ergo cognoscit entia ficta. Et generaliter ex omni sensu consequitur denominatio extrinseca cogniti, quæ est ens rationis.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Ad probationem respondetur, quod *voluntas* cum feratur in obiectum cognitum et apprehensum, formaliter non cognoscit illud nec dat illi esse per rationem, sed solum id, quod resultat ex actu appetitus, est aliqua denominatio extrinseca, quæ quidem est ens rationis fundamentaliter; quando autem actu cognoscitur ad instar formæ seu re-

¹ De natura generis (*Pa* XVII. 10 a).

² *Pa* VI 23 b.

lationis realis, tunc existit actu. Bonum ergo apparens voluntas ipsa non fingit, sed cognitum et sibi propositum supponit, et sic non format ipsum. Ordinatio autem medii ad finem etiam sibi proponitur ab intellectu, ipsa vero solum appetendo ordinat, non agnoscendo. Talis autem ordinatio ponit quidem denominationem extrinsecam in re ordinata volita, non formaliter reddit ens rationis cognitum.

Ad id, quod additur *de sensu*, respondetur, quod sensus internus ita comparat unum alteri formando propositionem et discursum, quod ipsam ordinationem prædicati et subiecti, et antecedentis ad consequens formaliter non cognoscit discernendo relationem fictam a reali. Et similiter montem aureum cognoscit quantum ad id, quod sensibile est in illis partibus repræsentatis auri et montis, non quantum ad rationem fictionis, ut distinguitur a realitate. Quod est cognoscere non formaliter id, quod in ratione entis fingitur, sed materialiter id, ad cuius instar fingitur, quod in se non est. Denominatio autem extrinseca, quæ sequitur ad cognitionem sensus, in quantum denominatio extrinseca non est formaliter relatio rationis, sed fundamentaliter, tunc autem est formaliter, quando ad instar relationis cognoscitur.

Secundo arguitur: Simplex apprehensio intellectus etiam non comparat neque discernit rationem ficti a ratione entis veri, quia alias non esset simplex apprehensio, sed comparativa seu compositiva cum altero. Ergo non format ens rationis formaliter loquendo, sicut neque sensus interni.

Et confirmatur, quia simplex apprehensio non est fictio; fictio enim falsitati subiecta est, simplex

autem apprehensio semper est vera, quia præcise repræsentat rem, ut est in se seu ut proponitur sibi. Ergo eius obiectum non est ens fictum, et consequenter neque ens rationis.

RESPONDETUR, quod *simplex apprehensio* non comparat unum alteri affirmando vel negando, bene tamen discernendo unum ab alio et ordinem unius ad alterum attingendo; sicut cognoscit relativa et attingit definitionem rei et congruitatem terminorum ac prædicamentorum distinctionem. Unde in prædicamentis secundum Philosophum agitur de simplici apprehensione, ut dicit S. Thomas 1. Periherm. lect. 1. ¹ Habet ergo sufficientem comparisonem ad formandum ens rationis. *Sensui autem interiori* non negamus formationem entis rationis ex defectu comparisonis, sed ex defectu universalitatis cognoscendi, quia non cognoscit universales rationes discernendo inter ens verum et fictum, quod tamen facit simplex apprehensio; discernit enim prædicamenta ab iis, quæ in prædicamento non sunt.

Ad confirmationem dicitur, quod simplex apprehensio non est fictio per modum enuntiationis affirmando vel negando, in quo consistit fictio, quæ est deceptio seu falsitas; sed bene potest esse fictio per modum formationis, apprehendendo aliquid, quod in re non est, seu rem impossibilem ad modum entis et discernendo ipsum ab ente vero et reali. Unde non semper apprehendit rem, ut est in se, quasi numquam ad instar alterius, cum plura apprehendamus non per proprios conceptus, sed per connotativos; sed apprehendit, ut est in se, id est sine additione compositionis, ratione cuius dicitur etiam, quod simplex apprehensio non est falsa, quia formaliter non iudicat neque enuntiat, in quo solum

¹ Le I. 7. n. 2. et 8. n. 5.

consistit veritas vel falsitas formalis. Bene tamen potest aliquid, quod non est, apprehendere ad instar eius, quod est, sine hoc, quod affirmet vel neget.

Ultimo arguitur: Nam ens rationis etiam sine actu comparativo potest existere, ergo et formari.

Antecedens probatur: Nam *imprimis* quando in ipso exercitio formatur aliqua propositio vel syllogismus, resultat secunda intentio et ipsa propositio denominatur esse, et tamen tunc non cognoscitur comparative relatio ad suum terminum vel ad instar relationis realis. *Item* quando ipsum ens rationis reflexe dicitur cognitum, per hoc cognosci habet esse, siquidem obiective terminat cognitionem, quod est obiective existere. Nec est aliqua ratio, cur natura realis in communi concepta et cognita dicatur esse obiective, ens autem rationis cognitum in communi non dicatur existere obiective. Cognoscitur autem in communi, quando reflexe et in actu signato redditur cognitum. *Denique* Philosophus in 5. Metaph. ¹ et Divus Thomas ibi lect. 9. ² dicunt, quod cæcitas et quodlibet ens rationis dicitur esse ex hoc, quod vera est propositio, qua dicimus: « Cæcitas est ». Sed quando formatur hæc propositio, non consideratur privatio ad instar entis nec fit ille actus comparativus; ergo sine tali actu existit formaliter ens rationis.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Ad primam probationem dicitur, quod quando formatur propositio, non est adhuc formaliter secunda intentio propositionis, sed fundamentaliter proxime; sicut quando abstrahitur natura universalis

singularibus, nondum est intentio universalitatis, sed fundamentum eius. Denominatur tamen propositio et syllogismus hoc ipso, quod formatur in exercitio, sicut denominatur aliquid universale metaphysicum hoc ipso, quod abstrahitur. Nam, ut supra ³ diximus, denominatio formæ rationis etiam ex ipso fundamento proximo potest haberi, antequam formaliter cognoscatur et existat forma rationis.

Ad secundam probationem dicitur, quod ens rationis quando cognoscitur reflexe, existit obiective, ut denominatum extrinsece in esse cogniti, non ut primo formatum. Terminare autem cognitionem quasi extrinsece et tamquam id, super quod cadit cognitio, non est formari in ratione entis, sed formatum supponi, et sic præsuppositum denominari a cognitione reflexa, quæ est quasi secunda, non prima respectu entis rationis. Quando autem cognoscitur ens rationis in communi, non dicitur formari, quia iam formatum supponitur; sed formatur ipsa universalitas seu communitas, sub qua cognoscitur. Natura autem realis quando cognoscitur in universali, non ipsa est, quæ formatur, sed universalitas eius, quæ tunc primo ad instar relationis accipitur, cum obiectum relative cognoscitur ad inferiora.

Ad ultimam probationem dicitur, quod quando formatur illa propositio: « Cæcitas est », in ipso exercitio consideratur cæcitas ut existens, atque adeo ad instar entis realis, et sic formaliter tunc est ens rationis, et tunc cognoscitur comparative tam respectu sui prædicati quam respectu eius, ad cuius instar concipitur ut existens ⁴.

¹ c. 7. (1017 a 31).

² Pa XX. 402 a.

³ art. 1.

⁴ Lu + et per hoc constituitur ens rationis.

ARTICULUS V.

UTRUM DEUS FORMET
ENTIA RATIONIS.

Hæc difficultas magna ex parte theologica est; sed quia ex principiis logicis dependet et non parum conducit ad perfectam intelligentiam formationis entium rationis, communiter solet in præsentia a recentioribus tractari. Licet ergo in hac difficultate variæ sint auctorum sententiæ, unum tamen tamquam certum supponendum est, et in aliis duobus videtur esse totus cardo difficultatis.

SUPPONIMUS Deum cognoscere entia rationis, quæ nos formamus, quantumcumque sint chimærica et sine fundamento, quod aliqui sine fundamento negant, ut Vazquez 1. p. disp. 118. cap. 2. et 3. et alii. Contra quos docet S. Thomas 1. p. q. 14. art. 9., cum constet cognoscere Deum perfectissime actus nostros, quibus imaginamur et fingimus ista entia rationis. Et ex illo Sapientiæ 8. 8. aperte colligitur: «Scit versutias sermonum et dissolutiones argumentorum, signa et monstra scit, antequam fiant». Et quomodo sciret Deus, quæ cogitamus, nisi obiecta cogitata videret, præsertim tot inutiles cogitationes, quibus formamus multa, quæ sunt figmenta et ens rationis?

DIFFICULTAS vero est in duobus: *Primum*, an entia rationis sic a nobis formata, hoc ipso quod a Deo cognoscuntur, ex ipsa cognitione Dei sicut denominantur cognita, ita denominantur esse, siquidem eorum esse est cognosci. *Secundum*, an omnia entia rationis ita fundentur in modo intelligendi imperfecto, ut Deus per seipsum nullo modo ea formare possit.

DICO ERGO PRIMO: Ex eo, quod Deus intelligit entia rationis ut formata a

nostro intellectu, non dicitur ea formare, neque ex vi illius cognitionis talia entia rationis formaliter et per se dicuntur esse.

Hæc conclusio ex dictis in præc. art. manifeste sequitur. Diximus enim ens rationis non existere nec formari per illam cognitionem, qua cognoscitur ut quod et ut terminus cognitus: sic enim solum redditur cognitum denominative, sicut aliæ res, quando cognoscuntur. Deus autem quando cognoscit entia rationis formata a me, supponit illa existere per talem formationem et cognoscit illa ut obiectum iam formatum et præsuppositum ut quod; ergo solum reddit illa cognita extrinsece, non autem formaliter et per se formata.

Et confirmatur, quia id, quod cognoscitur ut existens extra propriam potentiam, non potest habere esse ex vi talis cognitionis; nam ens rationis non potest esse extra potentiam formantem illud. Quando autem cognoscitur ens rationis ut formatum ab alio, cognoscitur extra potentiam, scilicet in cognitione alterius. Ergo ex vi talis cognitionis non accipit esse et formationem tale ens rationis, atque adeo illa cognitio non est formativa entis rationis, sed cognoscitiva formati; unde cognoscit illud ut pendens a meo intellectu, non a suo.

DICO SECUNDO: Illa entia rationis, quæ ex sua ratione intrinseca formantur et cognoscuntur ex imperfecta apprehensione rei, Deus nullo modo potest per se immediate formare.

Talia sunt pura figmenta, ut chimærae, intentiones logicæ, quæ resultant ex cognitione componente et discurrente, distinctiones rationis, quæ fundantur super cognitione limitata alicuius obiecti, ut distinctio divinorum attributorum.

Hæc conclusio a nemine negari potest, supponendo quod dantur ta-

lia entia rationis, quæ imperfectam cognitionem ad sui formationem exigant; nullus enim imperfectam cognitionem Deo tribuit. Quod autem ista suppositio vera sit, aliqui negant, qui Deo formationem entium rationis concedunt, qui videri possunt apud P. Merinero disp. 3. de Univers. q. 6. Sed tamen sumitur ex D. Thoma in 1. dist. 2. q. 1. art. 2.¹, 10 ubi distinctionem divinorum attributorum reducit ad imperfectionem cognoscentis et supereminentiam cogniti, quia scilicet noster intellectus non valet adæquare totum, quod 15 est in ipsa forma divinitatis.

Similiter aliquas relationes rationis et intentiones logicas fundari super cognitionem imperfectam manifeste constat, quia istæ relationes 20 fundantur in rebus cognitis per abstractionem, per prædicationem seu compositionem aut discursum; sunt enim relationes universalis abstracti ab inferioribus, prædicati ad sub- 25 iectum, antecedentis ad consequens. Ergo intellectus carens abstractione, compositione et discursu non poterit per se immediate talia entia rationis formare, sicut neque sensus exter- 30 nus ea format, quia caret isto modo cognoscendi.

Ac denique, quia intellectus formans illas per suam immediatam cognitionem denominatur ab illis; 35 intellectus enim formans intentionem syllogismi dicitur syllogizare et formans intentionem propositionis dicitur enuntiare etc. Deus autem non dicitur syllogizare aut enuntiare. 40 Ergo relationes istas per suam cognitionem immediate non format, sed solum a nobis formari cognoscit, quod pertinet ad primam conclusionem, non ad istam secundam, in 45 qua loquimur de cognitione immediate formante, non ab alio formato cognoscente.

DICO TERTIO: Aliqui respectus rationis sunt, qui non fundantur super cognitionem imperfectam, et tales causantur ab intellectu divino quasi fundamentaliter proxime, non formaliter eo modo, quo ex nostra cognitione consequuntur et causantur.

Pro huius conclusionis intelligentia notandum est aliquos respectus seu distinctiones rationis non fundari in modo imperfecto cognoscendi Deum, sed potius in modo perfectæ cognitionis, quatenus cognoscitur sub omni modo, quo participabilis et imitabilis est a creaturis, quod sine comparatione ad creaturas non potest cognosci; et ista comparatio quidam respectus rationis est, quia Deus non respicit realiter creaturas, cum sit omnino independens et ab illis absolutus.

Sed tamen dupliciter ista comparatio potest intelligi convenire Deo: *Uno modo*, quia consideratur ad instar respectus formalis et relationis realis, licet in se relatio realis non sit. *Alio modo* potest intelligi non ut formaliter comparatio Dei ad creaturas, sed potius ut ordinans creaturas ad se et reddens illas participatas et imitantes sui; unde accipitur fundamentum, ut etiam ipse Deus consideretur ut comparatus ad 5 creaturas. Hoc secundo modo intelligo S. Thomam, quando dicit respectus ideales, qui rationis sunt, ab æterno convenire Deo et causari ab intellectu divino comparante essentiam suam ad creaturas, ut 1. p. q. 15. art. 2. ad 3. et 4., ubi docet «causari istos respectus non a rebus, sed ab intellectu divino comparante essentiam suam rebus». Ceterum isti respectus rationis dicuntur causari ab intellectu divino, hoc est fundari, et sunt intellecti a Deo fundamentaliter, ut videtur colligi

ex ipso D. Thoma in 1. dist. 36. q. 2. art. 2. ad 2.¹, ubi inquit, quod istæ relationes «secundum rationem et intellectum in Deo sunt, quia intellectus divinus ab æterno fuit in-
telligens essentiam suam diversimode a creaturis imitabilem; et propter hoc fuit ab æterno pluralitas idearum in intellectu divino, non in natura ipsius». Igitur S. Thomas
solum attribuit intellectui divino cognitionem essentiæ suæ, ut imitabilis est diversimode a creaturis. Quod autem istam imitabilitatem ad modum comparationis et relationis in-
telligat, S. Thomas non dicit. Igitur si causare istos respectus solum est intelligere essentiam suam ut diversimode imitabilem, et imitabilitas ista est fundamentum relationis ra-
tionis, non ipsa relatio rationis formaliter (non enim Deum esse imitabilem et participabilem est formaliter esse comparatum et ordinatum ad creaturas, quod formaliter facit
illa relatio, reddendo comparatum et ordinatum), oportet, quod de causatione fundamentali explicemus D. Thomam, quando dicit respectus istos causari ab intellectu di-
vino.

ET RATIO huius conclusionis sic explicatæ ea est: Quia relatio rationis tunc formatur, quando consequitur ex modo cognoscendi, ita
quod intellectus nititur apprehendere tamquam ens id, quod non est ens, et quando ad modum relationis intelligitur id, quod non est relatio in re, tunc formatur relatio rationis.
Hoc autem totum est imperfecte cognoscere et quasi connotative attribuendo alicui id, quod in se non habet, quod utique Deo convenire non potest.

Itaque relatio illa rationis non potest cognosci a Deo nisi vel per suam essentiam tamquam per ra-

tionem cognoscendi, a qua participetur, vel ad instar relationis realis vel ut formatum ab intellectu nostro vel per oppositam formam, quam tollit, sicut negatio. Primo modo non potest concipi a Deo, quia relatio rationis non est participatio Dei, sicut neque ab ipso causata; neque ad instar illius formari potest, cum nihil reale sit, quod ad instar Dei se habeat. Nec secundo modo, quia sic cognosceretur a Deo ens rationis eo modo, quo nos illud apprehendimus, id est attribuendo ei entitatem, quam non habet, sicut quando nos cognoscimus non ens ad instar entis. Et hoc non convenit Deo, quia quidquid apprehendit, ita perfecte apprehendit, quod etiam iudicare potest, ut apprehendit; si enim aliter iudicaret quam apprehendit, imperfecte se haberet. Si autem iudicaret esse relationem id, quod ad instar relationis apprehendit, cum non sit, falso iudicaret. Nec tertio modo, quia sic non formatur immediate a Deo ens rationis, sed formatum a nobis intelligitur. De quo iam diximus in prima conclusione, in ista autem loquimur de formatione facta immediate a Deo. Nec ultimo modo, quia sic non accipitur ut ens rationis, sed ut datur a parte rei talis negatio per modum formæ ablatae, non ad instar formæ positivæ. Nec est idem cognoscere negationem per formam oppositam et ad instar alicuius; non enim ad instar suæ oppositæ intelligitur, quando per eam eius ablatio cognoscitur. Ridiculum autem valde est, quod aliqui dicunt posse Deum cognoscere aliquid aliter ac est, dummodo etiam cognoscat ut est. Hoc enim est idem ac dicere, quod potest Deus habere aliquam imperfectiorem, dummodo etiam perfectionem habeat.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur ad probandum Deum simpliciter loquendo formare entia rationis, ex hoc quod cognoscit nos ea formare. Ens rationis consistit in cognosci et cognosci est eius esse. Sed entia rationis habent cognosci a Deo hoc ipso, quod cognoscit nos ea formare; ergo habent esse obiective per talem cognitionem, siquidem sunt obiectum cognitionis.

Confirmatur: Nihil aliud est efficere ens rationis, quam cognoscere non ens ad modum entis. Sed quando Deus cognoscit meam fictionem, cognoscit ibi illa figmenta ad modum entis, quia sic continentur ibi. Ergo dum fictiones noscit, figmenta facit. *Maiores* constat et *minores* probatur: Nam Deus apprehendendo meam fictionem facit figmentum meum suae cognitioni esse praesens; ergo dat illi esse obiective, quia esse obiective est praesentia ad cognitionem.

RESPONDETUR, quod ens rationis non consistit in cognosci quasi denominative extrinsece (hoc enim est commune enti reali et rationis), sed in cognosci quasi consecutive, id est quando ex ipso cognosci consequitur, quod non ens se habeat ut ens. Quando vero ex cognitione praecise sequitur denominatio cogniti, id est solum, quod illud obiectum sit cognitum, non est formatio entis rationis, sed formatum supponitur, quia ut formatum cognoscitur. Unde ex hoc, quod sic formatum cognoscatur, non habet esse obiective formaliter, sed denominative tantum. Tunc autem formaliter dicitur habere esse, quando non habet aliud esse quam cognosci. Si autem postquam formatum est, cognoscitur, iam supponitur habere esse, et consequenter ex tali cognitione non consequitur esse, sed illud esse, quod

habet, denominatur cognitum. Ut ergo formaliter et primo accipiat esse, oportet, quod intellectus cognoscat id, quod non est ens, et ex modo cognoscendi, quia ad instar entis cognoscitur, consequatur, quod in ipso cognosci sit ens, et non ante supponatur iam formatum et habere esse.

Ad confirmationem: Distinguitur *minor*: Cognoscit fictionem ad modum entis formaliter et immediate, negatur; praesuppositive et mediate, id est formatam et contentam in mea cognitione, conceditur.

Ad probationem dicitur, quod Deus sic cognoscendo figmentum et ens rationis, facit illud esse obiective praesens sibi, ut formatum ab alio intellectu et cognitum ut quod, transeat; ut formatum a se, negatur. Unde non dat esse illi obiective formaliter, ut dictum est, sed denominative, quia ut formatum ab alio cognoscit, non primo et per se format.

Secundo arguitur: Deus cognoscit obiecta eo modo, quo cognoscibilia sunt. Sed entia rationis ex se non habent propriam intelligibilitatem, sed solum ad modum entis realis cognoscibilia sunt. Ergo hoc etiam modo cognoscuntur a Deo. Sed hoc est formari ens rationis, quando cognoscitur ens rationis ad instar entis realis; ergo formatur a Deo.

Maiores est D. Thomae 1. p. q. 14. art. 9., ubi dicit «cognoscere Deum omnia quaecumque sunt quocumque modo».

Confirmatur, quia si Deus non format entia rationis, maxime propter perfectionem sui actus, qui sic attingit obiectum per apprehensionem, quod etiam iudicat per assensum. Sed bene stat, quod Deus intelligat non ens ad modum entis, et tamen iudicet tale ens esse fictum. Non enim in ipso iudicio consistit formatio entis rationis, sed in cognitione exprimente non ens ad

modum entis; nos enim per simplicem apprehensionem, etiam ante iudicium, formamus ens rationis. Ergo potest dari formatio entis rationis, licet Deus iudicet non esse ens verum. *Denique* cum perfectione divini actus stat, quod Deus cognoscat privationes et creaturas non existentes et affirmet de illis, quod non sunt entia; ergo ex tali cognitione illæ privationes et non entia redduntur cognita. Sed hoc esse cognitum in illis non est ens reale, ergo est ens rationis.

RESPONDETUR Deum cognoscere omnia cognoscibilia quocumque modo cognoscibilia sunt ex parte rei cognitæ, sed non omnimodo ex parte modi cognoscendi; alioquin probaretur, quod Deus cognoscit per discursum, quia tali modo res sunt cognoscibiles a nobis. Et sic ly „quocumque modo” non debet construi cum ly cognoscit, sed cum ly sunt, id est quæ sunt quocumque modo, Deus cognoscit.

Dicere autem, quod non est inconveniens Deum cognoscere aliquid ad instar alterius, dummodo etiam cognoscat illud in se, iam diximus omnino esse impossibile, quia est imperfectio cognoscere ad instar alterius. Ceterum ex parte rei cognitæ non est inconveniens, quod Deus cognoscat ens rationis eo modo, quo cognoscibile est a nobis, quatenus cognoscit illum formatum a nobis.

Et quod additur de cognoscibilitate aliena, qua ens rationis est cognoscibile, dicimus, quod licet ens rationis cognoscatur cognoscibilitate aliena ex parte rei cognitæ et ut est in nostro intellectu, si tamen cognoscitur ut formatum, talis cognoscibilitas aliena non format ipsum nec constituit, sed solum denominat extrinsece cognitum, quia iam formatum invenit.

Ad confirmationem respondetur non repugnare formationem entis rationis Deo ex eo, quod simul apprehendit et iudicat, sed quia non potest apprehendere unum ad instar alterius, quod est apprehendere modo connotativo, nisi etiam sic iudicet, quomodo apprehendit; licet cognoscat nos apprehendere ad instar alterius, et in nostro conceptu formata entia rationis videat et iudicet.

Et ad aliam partem confirmationis respondetur, quod Deus intelligit privationes per formam oppositam, quæ privant, ut dicit D. Thomas 1. p. q. 14. art. 9. et 1. Contra Gent. cap. 71., non autem ad instar formæ oppositæ; repugnat enim esse ad instar, si est opposita. Et res non existentes, possibles tamen, cognoscit per suam essentiam. Esse autem cognitum, quod ex tali cognitione resultat, est denominatio extrinseca, quæ non est ens rationis formaliter, sed fundamentaliter, ut supra dictum est ¹. Et quando affirmat de negationibus et privationibus et aliis figmentis, quod non sunt vel sunt impossibilia, ipsas negationes et privationes in quantum negationes apprehendit per formam negatam, in quantum entia rationis vel ut figmenta, apprehendit illa ut formata a nobis, non a se, et de illis sic formatis a nobis affirmat esse impossibilia.

Tertio arguitur contra ultimam conclusionem: Respectus ideales sunt æterni non in aliquo intellectu creato, sed in divino, ut S. Thomas docet locis cit. in conclusione; ergo formaliter, et non solum fundamentaliter, sunt in divino intellectu.

Consequens patet, tum quia respectus ut intellecti sunt actu et non fundamentaliter tantum, cum formale eorum esse sit intelligi. Tum quia D. Thomas concedit intellectui divino, quod negat humano; sed in

¹ Primo arguitur.

intellectu humano illi respectus intellecti habent esse formaliter et non solum fundamentaliter, ergo et in divino. Tum denique, quia hac ratione etiam diceretur distinctio attributorum esse ab æterno, quia fundamentaliter est ab æterno, licet formaliter sit solum in intellectu creato.

Confirmatur, quia D. Thomas dicit, « quod illi respectus causantur ab intellectu divino comparante essentiam suam ad res ». Sed non causantur quantum ad fundamentum (hoc enim supponitur ab intellectu, non causatur), ergo quantum ad formale illius relationis et distinctionis rationis. Similiter neque comparat essentiam suam, nisi ipsam comparisonem intelligendo; ergo redditur obiective, quod est esse ens rationis formaliter.

RESPONDETUR illos respectus ideales esse æternos fundamentaliter proxime, non formaliter secundum illam formalitatem, qua ad instar relationis concipiuntur.

Ad primam probationem consequentis respondetur illos respectus esse intellectos a Deo non formaliter in se¹, sed in suo fundamento, id est in essentia cognita ut imitabili a creaturis, ut docet ipse D. Thomas supra cit. Comparatio autem essentiae divinæ non est cognita ad instar relationis, et ideo non est formaliter in intellectu divino ut relatio; sed creaturæ intelliguntur subiectæ imitabilitati divinæ essentiae et participantes ab ea, in quo fundantur illi respectus, et ita fundamentaliter proxime dicitur cognosci relatio comparisonis. Itaque illi respectus dicuntur intellecti eo modo, quo essentia dicitur comparata, scilicet cognoscendo imitabilitatem Dei ad plura, non com-

parationem ad instar relationis formando.

Ad secundam probationem dicitur D. Thomam concedere intellectui divino, quod negat humano, quantum ad hoc, quod est cognoscere ab æterno imitabilitatem illam essentiae divinæ, quam comparat ad creaturas; hoc enim non potest ab æterno cognoscere intellectus humanus. Quod autem illa imitabilitas et comparatio cognoscatur ad instar relationis et distinctionis realis formaliter, non concedit D. Thomas ipsi intellectui divino.

Ad tertiam probationem dicitur, quod est latum discrimen inter fundamentum distinctionis attributorum et distinctionis idearum. Attributa enim fundant suam distinctionem in ipsa eminentia naturæ divinæ continente omnes perfectiones, non ut cognita a Deo, sed ut cognoscibilia a nobis, ita quod utrumque requiritur, et ex parte divinæ naturæ tanta eminentia et ex parte cognoscentis tanta limitatio. At vero distinctio idearum non fundatur in eminentia divina ut limitate cognoscibili, sed ut diversimode imitabili, et illos diversos modos imitabilitatis cognoscere ad maximam perfectionem divinæ cognitionis pertinet.

Ad confirmationem respondetur, quod illi respectus causantur ab intellectu divino, id est fundantur. Intellectus autem non causat fundamentum remotum, potest tamen causare fundamentum proximum aliquarum relationum rationis, sicut aliquæ intentiones logicæ fundantur in natura ut cognita. Respectus autem idearum non fundantur in natura divina secundum se, sed ut cognita per modum diversæ imitabilitatis. Non enim proponitur Deo ut exemplar, nisi in quantum cognita, et ratione huius imitabilitatis

¹ Lu + ad instar respectus realis.

cognitæ dicuntur respectus ideales pertinere ad complementum idearum, scilicet ut cognoscantur ideæ tamquam distinctæ. Ceterum ipsa imitabilitas et comparatio divinæ essentialis ad creaturas non cognoscitur a Deo ad instar relationis ex parte Dei se tenentis, sed solum dicitur comparare essentiam suam cognoscendo illam ut imitabilem a creatura. Quando autem comparatio ipsa et imitabilitas ad instar relationis cognoscitur, tunc formaliter dicuntur esse illi respectus in cognitione.

QUÆSTIO III.

DE UNIVERSALI SECUNDUM SE.

Explicato ente rationis in communi oportet descendere ad explicandas intentiones logicas, quæ deserviunt ad cognoscenda et ordinanda prædicamenta, scilicet ipsa universalis et prædicabilia. Et prius oportet considerare rationem universalitatis secundum se et in communi, deinde de unoquoque prædicabili in particulari.

CIRCA UNIVERSALE AUTEM SECUNDUM SE tria occurrunt considerata: *Primum* est ipsa ratio universalis; *secundum* causa, a qua fit; *tertium*, actus universalis, qui est prædicatio actualis de inferioribus.

Circa primum tria inveniuntur in universali secundum se: *Primum* est ipsa natura, quæ in communi consideratur et est subiectum, quod denominatur universale. *Secundum* est fundamentum ipsius universalitatis, quod est unitas abstracta a multis et aptitudo ad essendum in illis. *Tertium* est ipsa formalis relatio seu intentio universalitatis, quæ respicit inferiora. Et de istis in hac quæstione agendum est.

ARTICULUS PRIMUS.

EXPLICATUR DIVERSA ACCEPTIO UNIVERSALIS ET DEFINITIO ILLIUS.

Communis omnium intelligentia et conceptus est **nomine** UNIVERSALIS intelligi id, quod habet respectum aliquem ad plura; contraponitur enim singulari, quod incommunicabile est ad multa. Sed quia contingit multipliciter aliquid respicere plura et habere se erga plura, multipliciter etiam contingit accipi universale. Et reducuntur omnes acceptiones eius ad tres. Est enim universale in significando, universale in causando, universale in essendo seu prædicando.

Universale in significando est signum aliquod, quod ipsum universale significat sive ad plura universaliter applicari potest; sicut nomina seu termini communes significant rem in communi et ad plura applicari possunt, ut homo, animal.

Universale in causando est illud, cuius virtus ad plures effectus se extendit, sive sit efficiens sive in alio genere causæ, ut cælum, ut Deus. Et nota, quod universalitas in causando ita respicit effectus suos, quod in illis non attingit solum rationes seu prædicata universalis et communia, sed etiam particularia. Imo quanto universalior est virtus in causando, tanto profundius penetrat effectum omnesque particulares illius rationes attingit et causat, eo quod omnes participant illam rationem communem, et sic virtus, quæ potest super totam illam rationem, consequenter potest super omnia, quæ illam participant. Sicut cælum, quod est causa universalis istorum corporum, attingit omnes rationes corporeas usque ad individuales differentias; et Deus, qui est causa universalissima entis in quan-

tum ens, causat omnem rationem, quæ quoquo modo participat entitatem. Quod principium pro multis difficultatibus theologicis deservit, præsertim ad intelligendum, quomodo ex parte causæ inferioris nihil præsupponitur ad agendum, sive quoad substantiam operis sive quoad modum, quod non præveniatur a causa superiori, in quantum participatur et descendit ab illa.

Denique universale in essendo seu prædicando est illud, quod respicit plura, in quibus habet esse et de quibus prædicatur, sicut animal invenitur in omnibus animalibus et homo in omnibus hominibus. Definatur autem universale hoc ultimo modo acceptum: « Universale est unum in multis et de multis ». Vel ut Aristoteles definit 7. Metaph. cap. 13.¹: « Universale est, quod pluribus inesse natum est ». Ubi lect. 13.² notat S. Thomas non dixisse Philosophum universale esse, quod pluribus inest, sed quod pluribus inesse aptum est, quia plura universalia sunt, quæ de facto non existunt nisi in uno singulari, ut sol et luna.

Explicat autem illa prima definitio data omnia, quæ concurrunt ad rationem universalis, scilicet subiectum, fundamentum, relationem ad terminum et propriam passionem. *Subiectum* quidem et fundamentum explicatur in illo verbo „unum”; dicit enim rem, quæ est una, et unitatem, explicatque ipsam unitatem ut separatam a multis et communicabilem illis, quam communicabilitatem expressius explicat definitio Philosophi, dicens: « Quod aptum est inesse ». Unitas autem a multis separata et aptitudo, ut sit in illis, sunt *fundamentum* relationis universalis, sicut potentia ad generandum

est fundamentum relationis paternitatis. Ipsa autem *relatio*, in qua consistit formalis universalitas, explicatur per ordinem ad suum terminum, scilicet „in multis”; hæc enim se habent tamquam inferiora, quæ directe respicit universale. Dicitur autem esse in multis per identitatem cum illis, quia per communicationem et contractionem ad inferiora universale fit idem cum singulari seu inferiori. Et dicitur esse „de multis” per prædicationem; nihil autem prædicatur de alio nisi sit idem cum illo, non diversum, et per hoc explicatur prædicabilitas, quæ est *passio* universalitatis.

Ex dictis **colliguntur duo**: PRIMUM, quomodo explicanda sit distinctio duplicis universalis, alterum metaphysicum, alterum logicum. Quia enim metaphysicus considerat principaliter naturas, logicus vero intentiones seu relationes rationis, ipsa natura seu subiectum abstractum a pluribus dicitur universale metaphysicum, quia in illo directe et principaliter consideratur natura, abstractio autem seu universalitas tamquam conditio; est enim conditio requisita ad omnem scientiam ipsa universalitas, quia nulla scientia agit de singularibus. At vero universale logicum principaliter respicit ipsam intentionem seu formam, quæ aliquid denominatur universale, quæ est secunda intentio et relatio rationis. Hanc enim præcipue considerat logicus, præsuppositive autem naturam tamquam id, in quo fundatur universalitas; agit enim de secundis intentionibus, ut fundantur in primis. Et sic intelligitur, quod metaphysicus et logicus agunt de eodem, sed diverso modo, ut 4. Metaph. dicitur lect. 4.³ apud

¹ 1038 b 11.² Pa XX. 498 a.³ l. c. 349 a.

D. Thomam, metaphysicus principaliter de natura, logicus de intentione.

SECUNDO colligitur, quod universalitas et particularitas pertinent ad rationem status ipsius naturæ, quæ ab universalitate vel singularitate denominari potest. Unde triplex status solet assignari in qualibet natura, ut constat ex doctrina D. Thomæ 10 4. cap. de Ente et Essentia et Caietano ibi ¹.

Primus est status naturæ secundum se, quia in eo non considerantur nisi tantum illa, quæ constituunt ipsam naturam et quidditatem. Unde vocatur etiam status indifferentiæ, quia natura secundum se indifferens est ad prædicata accidentalialia ². Et vocatur etiam status solitudinis, quia natura est sola ab omni extrinseco prædicato. Et vocatur etiam communis negative, quia non intelligitur multiplicata natura.

Secundus status est secundum esse, quod habet in singularibus, qui est status singularitatis.

Tertius denique status est secundum esse, quod habet in abstractione intellectus; quæ abstractio etiam dici potest status solitudinis, non pro solitudine ab omni extrinseco prædicato, sed solum pro solitudine seu præcisione ab individuis. Et isti duo status non conveniunt naturæ secundum se, quia neuter eorum est prædicatum essentielle naturæ; si enim natura secundum se esset universalis, numquam posset esse singularis, vel si secundum se esset singularis, numquam posset inveniri universalis. Quare in statu naturæ secundum se omnia, quæ non sunt prædicata quidditativa, illi

denegantur. Et hinc est, quod extrema, quæ videntur contradictoria, addita particula „secundum se” negantur de natura in illo primo statu. Dicimus enim, quod natura secundum se neque est una nec plures, nec est alba nec est non alba, quod est dicere: Essentialiter non est una, essentialiter non est plures, sed capax utriusque. Nec tamen inde inferas verificari duas contradictorias de natura secundum se; hoc enim numquam est possibile, sed semper altera est vera, altera falsa. Si enim dicas: «Homo secundum se non est albus», «homo secundum se est albus», hæc secunda est falsa et prima vera, quia est sensus: «Homo essentialiter non est albus», quod verum est, «homo essentialiter est albus», quod falsum est. Et sic non valet: Secundum se non est album, ergo secundum se est non-album, quia variatur appellatio, propter illam particulam „secundum se”.

ARTICULUS II.

UTRUM UNIVERSALE MATERIALITER SUMPTUM ET PRO SUBIECTO INVENIATUR A PARTE REI.

Ex uno principio dimanarunt in hac parte DUE EXTREMÆ SENTENTIÆ. Fuit enim antiquissima opinio Heracliti et Cratili circa tempora Socraticis, ut refert Aristoteles 1. Metaph. ³, lect. 10. apud D. Thomam ⁴, qui dixerunt de sensibilibus non posse dari scientiam, quia sunt in continuo fluxu et motu. Unde Cratilus

¹ Pa XVI. 333 a.

² Lu + nec includit illa ex se nec excludit a se, sed tantum est capax illorum et explicat sua prædicata essentialia tantum.

³ c. 6. (987 a 32).

⁴ Pa XX. 274 a.

in tantam devenit dementiam (ut inquit Aristoteles 4. Metaph. ¹ et ibi D. Thomas lect. 12. ²), quod opinatus est oportere nihil verbo dicere, eo quod veritas rei transibat, priusquam finiretur oratio. Ex hac opinione sumpsit Plato occasionem ponendi naturas separatas a singularibus, quas ideas nominavit, quia cum videret singularia esse in continuo fluxu et motu, negavit (quod verum est) de illis dari firmam et certam scientiam. Sed quia dementiam Cratili voluit evitare, quod nulla scientia et veritas daretur, finxit extra singularia inveniri naturam, quæ in re sine singularitate existeret, ut de illa diceretur scientia.

At vero per aliud extremum Nominales consentientes cum Platone et Cratilo, quod singularia non sunt obiecta veritatis certæ propter suam contingentiam et perpetuum motum, et ex alia parte contra Platonem negantes naturas a singularibus separatas existere, dixerunt pro universalibus solas voces significantes remanere sine rebus significatis. Quorum sententiam omnino evitandam graviter admonet D. Anselmus libro de Incarnatione Verbi cap. 2. ³: «Cum omnes», inquit, «ut cautissime ad sacræ paginæ quæstiones accedant, sunt commonendi, illi utique nostri temporis dialectici, imo Dialecticæ hæretici, qui quidem non nisi flatum vocis putant esse universales substantias etc.».

DICO ERGO PRIMO: Vocibus et conceptibus universalium vere et simpliciter correspondet pro obiecto aliqua entitas seu natura, quæ universalis denominatur; non quidem quæ

existat a parte rei sub illo statu universalitatis et abstractionis, sed quæ per ipsam abstractionem intellectus ita attingat in obiecto naturam, ut non attingat singularitatem, vel ita attingat superiora prædicata, quod non inferiora.

In qua abstractione nulla invenitur falsitas ex parte intellectus; sicut nec in visu datur aliqua falsitas ex eo, quod ita attingat colorem in pomo, quod non attingat saporem, non separando ipsum in re a sapore, sed non coniungendo utrumque in cognitione. Ita ergo apprehenditur homo ab intellectu sine singularitate, licet in re non sit sine illa.

Sic docetur ista conclusio a Philosopho ⁴, qui perpetuo hanc Platonis sententiam impugnat et ex consequenti Nominalium sententiam condemnat. Videri potest præcipue S. Thomas 1. Metaph. lect. 10. ⁵, ubi de hac opinione Platonis sic inquit: «Patet autem diligenter intuiti rationes Platonis, quod ex hoc in sua positione erravit, quia credidit, quod modus rei intellectæ in suo esse est sicut modus intelligendi ipsam rem. Et ideo quia invenit intellectum nostrum dupliciter abstracta intelligere, uno modo sicut universalia intelligimus abstracta a singularibus, alio modo sicut mathematica abstracta a sensibilibus, utrique abstractioni intellectus posuit respondere abstractionem in essentiis rerum; unde posuit et mathematica esse separata et species. Hoc autem non est necessarium. Nam intellectus etsi intelligat res per hoc, quod similis est eis quantum ad speciem intelligibilem, per quam fit in actu, non tamen oportet, quod

¹ c. 5. (1010 a 11).

² Pa XX. 368 b.

³ Migne, P. L. CLVIII. 265 A.

⁴ cf. I. Metaph. c. 6. (987 a 29).

⁵ Pa XX. 275 a.

modo illo sit species illa in intellectu, quo in re intellecta; nam omne, quod est in aliquo, est per modum eius, in quo est. Et ideo ex natura intellectus, quæ est alia a natura rei intellectæ, necessarium est, quod alius sit modus intelligendi, quo intellectus intelligit et quo res existit. Hucusque D. Thomas. Qui etiam videri potest 4. cap. de Ente et 10 Essentia ¹ et in opusc. 55. et 56. ² et l. p. q. 15. art. 1.

Ex quo loco et verbis D. Thomæ colligitur reiiciendam esse sententiam Platonis et Nominalium, quia 15 non distinxerunt inter modum essendi et modum cognoscendi. Si enim eo modo, quo res cognoscitur abstracta a singularibus, esset a parte rei, vel ista res sub illo modo ex- 20 stens produceretur a Deo vel non. Si non produceretur a Deo, nihil esset vel esset ipse Deus, qui est singularissimus. Si a Deo productum est, ergo per aliquam actionem sin- 25 gularem; a Deo enim, qui singularis est, non potest nisi actio singularis procedere, ergo et singularem terminum seu effectum habet. Quare modus iste universalitatis nullo modo 30 potest existere in ipsis rebus, sed solum ex modo cognoscendi naturam sine singularitate resultat.

Ex quo etiam Nominalium sententia destruitur negantium corre- 35 spondere conceptui illi sic abstrahenti aliquid reale, ex eo quod modus ille abstrahendi non inveniatur in re. Quandocumque enim plura coniunguntur in aliquo a parte rei, 40 intellectus non semper debet plura illa simul accipere, sed unum potest sine alio attingere. Id autem, quod accipitur remoto alio, verum et proprium ens est, licet non sine alio 45 in re existat, sicut patet in exemplo supra allato de visu attingente ve-

rum et realem colorem pomi, non tamen saporem. Igitur accipere unum et omittere aliud non est formare conceptum falsum, sed inadæquatum. Aliquid ergo correspondet ei ex parte obiecti cogniti, licet non cum omni modo, quo invenitur a parte rei; nec enim omne illud, cum quo coniungitur, intelligitur.

Et hoc *manifestius* apparet in ipsa compositione et divisione intellectus. Quando enim affirmo de aliquo subiecto aliquid, quod illi convenit, non affirmato alio, quod illi coniunctum est, ut cum dico: « Homo est animal », non affirmando, quod sit corpus, vel: « Deus est misericors », « pomum est coloratum » et similia, vel talis affirmatio est falsa vel vera. Falsa esse non potest, cum affirmetur aliquid, quod illi non repugnat, sed convenit; si autem est vera, ergo aliquid correspondet illi conceptui ex parte rei. Si enim nihil illi corresponderet, vera esse non posset. Ergo stat bene, quod correspondeat aliquid ex parte obiecti conceptui inadæquato et præciso, licet in re præcisum non sit, sed simul cum alio existat. Et sic secundum distinctionem conceptus adæquati et inadæquati optime intelligitur abstractio universalis, quæ tunc datur, quando non concipitur totum, quod est in obiecto, tam natura quam singularitas, sed inadæquate attingitur unum, scilicet natura, omisso alio, scilicet singularitate.

SED INQUIUNT NOMINALES conceptum universalem significantem v. g. hominem vel animal esse quasi nomen collectivum, quod non significat aliquid unum, sed adunatum, scilicet omnes homines seu omne id, cui convenit ipsa ratio hominis; et ita quando dico: « Homo est animal », sensus est: « Omne, quod

¹ Pa XVI. 333 a.

² De universalibus (Pa XVII. 128 et 132 b).

est homo, seu omnes homines sunt animal». Qua ratione videntur aliqui in conceptu analogo entis ponere, quod id, quod correspondet illi conceptui, est tota collectio entium sub quadam confusione.

Ceterum hæc evasio ex duplici capite excluditur: *Primo*, quando nomen universale ponimus a parte prædicati, ut quando dicimus: «Petrus est homo», esset enim sensus, quod Petrus est omnes homines seu omne, quod est homo, quod patet esse falsum. *Secundo* ponendo ex parte subiecti terminum communem sine distributione, ut: «Homo currit», esset sensus, quod omnes homines seu omne, quod est homo, currit; et sic omnes propositiones indefinitæ essent falsæ. Et hæc propositio: «Essentia divina non generat», quæ est catholica, redderetur falsa, quia esset sensus: «Omne, quod est essentia divina, non generat», quod manifeste est falsum; nam Pater est res, quæ est essentia divina et generat.

Quare nullo modo nomen universale potest esse nomen collectivum, sed aliquid unum significat, abstractum tamen a singularitate. Et quod additur de conceptu entis, infra q. 14. discutietur, quomodo abstrahat vel includat inferiora. Constans tamen esse debet, quod hoc nomen „ens” non est nomen collectivum, quia non significat aggregationem omnium inferiorum, sed convenientiam in ratione analogâ, quæ tamen quia non est simpliciter una, sed solum proportionaliter, non simpliciter abstrahit ab inferioribus, sed solum secundum quid, ideoque dicitur illa includere implicite et in confuso, non explicite, ut ibidem ostendetur.

DICO SECUNDO: **Universale pro sub-**

strato seu materiali potest esse aliquid reale, id est natura a parte reidabilis, licet non cum illo statu universalitatis, unde pro formali, id est pro universalitate et abstractione non nisi in cognitione invenitur.

Hæc constat ex dictis, et de ea videri potest Philosophus in Prædicamentis cap. de Substantia ¹, ubi secundas substantias, quæ sunt genera et species, dicit subsistere in primis; et in 7. Metaph. cap. 13. ², ubi D. Thomas lect. 13. ³ sic inquit: «Universale dupliciter potest accipi. Uno modo pro ipsa natura, cui intellectus attribuit intentionem universalitatis, et sic universalialia, ut genera et species, substantias rerum significant et prædicantur in quid. Animal enim significat substantiam eius, de quo prædicatur, et homo similiter. Alio modo potest accipi universale, in quantum est universale, et secundum quod natura prædicata subest intentioni universalitatis, id est secundum quod consideratur animal vel homo ut unum in multis, et sic posuerunt Platonici animal et hominem in sua universalitate esse substantias etc.». Hæc D. Thomas. Itaque universalitas, ut ibi pluribus rationibus ostendit, non est substantia vel aliquid reale, sed accidens rationis, quod pertinet ad statum ipsius rei cognitæ, quem acquirit ex eo, quod cognoscitur cum præcisione quadam, abstrahendo ab individuatione. Ex hoc enim natura, quæ in re non existit sine conditione individuante, in cognitione intellectus manet nudata ab illa. Et pertinet hoc ad statum naturæ in cognitione, quia eadem natura extra cognitionem posita in re amittit illum modum essendi universaliter retenta quidditate naturæ.

¹ Categ. c. 1. (2 a 14).

² 1038 b 6.

³ Pa XX. 498 a.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Sententia Platonis fere tota fundabatur in perpetuitate scientiæ et veritatum, quæ ad scientias pertinent, quæ sunt veritates necessariae et æternæ. Istæ autem non inveniuntur in singularibus, quia singularia sunt corruptibilia et contingentia; ergo inveniuntur extra singularia vel non erunt realia et vera obiecta, sed ficta per intellectum, ea quæ sciuntur.

Similiter dantur causæ exemplares, a quibus singularia participant suam essentiam, sicut Petrus participatione hominis est homo et participatione animalis animal. Ergo datur homo et animal separatum, a quibus istæ participationes derivantur.

RESPONDETUR obiecta scientiarum et veritates, quæ ab illis attinguntur, dici perpetuas et æternas non ratione alicuius existentiae æternæ, quam realiter habent in aliquo subiecto extra intellectum divinum; sed dicuntur æternæ obiective et negative, id est quia connexio veritatum essentialium, quæ sunt obiecta, non dependet ab aliquo fundamento temporali vel existentia facta in tempore, sed ex se habet semper veritatem attingibilem ab intellectu, quantumcumque intellectus sit æternus, et nullo modo fundatam in aliqua ratione libera vel contingentia. Quare non est necesse, quod veritas, quæ attingitur a scientia, existat subiective extra singularia, sed obiective attingatur sine illis.

Ad illud *de causis exemplaribus* respondetur dari quidem causas exemplares, quarum participatione res creatæ habent suas naturas, sed istæ causæ exemplares sunt ideæ divinæ, non naturæ creatæ a singularibus separatae.

Secundo arguitur: Supposita opinione Scoti infra ¹ tractanda, quod ex natura rei et ante operationem intellectus distinguuntur gradus superiores ab inferioribus, v. g. animal ab homine, homo ab individuis, ergo a parte rei datur extra intellectum gradus superior non includens inferiorem. Sed hoc ipso, quod non includit illum, est universale, utpote de se abstractum ab inferioribus. Ergo datur a parte rei abstractio naturæ a singularitate et superioris prædicati ab inferiori.

RESPONDETUR hanc opinionem Scoti longe distare a fictione Platonis, cum expresse Scotus affirmet gradus istos superiores et inferiores ita distingui secundum suas rationes formales, quod tamen non possit una separatim existere ab alia, nec de potentia absoluta. Sed subtilitas Scoti in eo consistit, quod ex natura rei et ante operationem intellectus formalitas, quæ sumitur pro conceptu gradus superioris, non includit ex suo essentiali conceptu formalitatem, quæ deservit pro gradu inferiori; quod vero separatim possit ab illa existere, nec somniavit Scotus, sicut posuit Plato.

Tertio arguitur pro sententia Nominalium, quia conceptus obiectivus universalis vel est aliquid unum vel plura. Si plura, habetur intentum, quia vox seu conceptus universalis solum erit nomen collectivum immediate significans aggregationem plurium. Si vero est unum, illud in quantum unum non est aliquid reale, sed in quantum unum, est obiectum illius conceptus universalis; ergo in quantum obiectum illius conceptus, non est aliquid reale. *Maïor* patet, quia in quantum unum, non existit extra intellectum neque existere potest, illud autem est ens reale, quod est capax existentiae.

¹ q. 3. art. 6.

Confirmatur, quia ex eo, quod detur talis natura universalis abstrahens a pluribus individuis, sequuntur plura inconvenientia:

Primo: Quia omnia illa individua sunt illud unum universale, ergo sunt idem inter se. Quaecumque enim sunt eadem uni tertio, sunt eadem inter se; sed Petrus et Paulus sunt idem uni tertio, scilicet homini, qui est aliquid reale, ergo sunt realiter idem inter se.

Secundo: Vel ipsa natura universalis descendit tota ad quodlibet individuum, vel una pars descendit ad unum individuum et alia ad aliud. Hoc secundum dici non potest; sic enim Petrus esset pars hominis, non integer homo. Si vero dicatur primum, admittimus mysterium Trinitatis in creaturis, quod natura hominis una existens et aliquid reale tota communicatur uni individuo et tota alteri.

Tertio: Ille homo in universali vel est corruptibilis vel non. Si non est corruptibilis, ergo corruptibilitas non est propria passio eius, quod est falsum, quia omnis homo est corruptibilis. Si est corruptibilis, ergo et generabilis, ergo ad illum potest terminari generatio et existentia, quod est ponere ideas Platonis.

RESPONDETUR, quod ille conceptus obiectivus est unus non unitate reali, sed rationis et præcisionis. Et *ad probationem* dicitur, quod illud unum est aliquid reale, materialiter acceptum pro subiecto unitatis, non formaliter pro ipsa unitate præcisionis et relatione universalitatis. Et sic, licet non existat a parte rei sub illo statu unitatis præcise, existit tamen illa natura sub alio statu. Et hoc sufficit, ut dicatur ens reale et capax existentiae absolute et secundum se, licet non in omni statu.

Ad confirmationem respondetur *primum* inconveniens non sequi, quia illa maxima intelligitur de his,

quæ sunt eadem uni tertio, quod ita est unum, ut virtualiter non sit multiplex. Quod D. Thomas 1. p. q. 28. art. 3. ad 1. appellat esse idem uni tertio re et ratione, id est uni tertio, quod est idem secundum rem et secundum rationem, et non virtualiter multiplex, id est quod non solum entitative est unum, sed etiam respective et communicative non est ad multa. Natura autem universalis virtualiter est multiplex, quia est communicabilis in plura; unde ex identitate cum illa non sequitur identitas individuorum inter se. — Vel secundo: Omnia individua dicuntur esse unum in natura communi non unitate reali, sed unitate similitudinis et convenientiæ, quæ per intellectum accipitur tamquam unitas; unde non sequitur, quod sunt unum inter se entitative, sed solum similia et convenientia, per rationem autem accipiuntur tamquam unum.

Ad secundum inconveniens dicitur, quod communicatio naturæ universalis ad singularia non est sicut communicatio totius integralis ad partes integrantes, sed sicut totius prædicabilis ad partes subiectivas; in quo non fit divisio per partes, sed diversa multiplicatio naturæ in diversis individuis. Unde in divisione integrali quælibet pars non adæquat totum, in communicatione vero universalis ad particularia quælibet pars subiectiva adæquat totum quantum ad naturam communicatam, sed non quantum ad extensionem et multiplicabilitatem illius. Quod longe distat a mysterio Trinitatis, in quo non fit communicatio rei universalis per multiplicationem naturæ, sed per identitatem eiusdem naturæ singularis cum tribus personis realiter distinctis.

Ad tertium inconveniens respondetur, quod homo in communi dicitur corruptibilis et generabilis quantum ad radicem et convenientiam corrup-

tibilitatis, non quantum ad exercitium; convenit enim corruptibilitas naturæ, sed exercetur in individuis, sicut convenit ei risibilitas, sed exercitium ridendi non convenit naturæ in communi, sed individuo. Unde hoc in omnibus propriis passionibus invenitur, quod connexio et convenientia earum est respectu naturæ communis, exercitium vero respectu 10 individuorum.

ARTICULUS III.

UTRUM UNITAS FORMALIS UT DISTINCTA A SINGULARI CONVENIAT NATURÆ ANTE OPERATIONEM INTELLECTUS.

Quia universale, ut dictum est in art. 1., definitur, quod est unum in multis seu aptum ad essendum in multis, necesse est declarare, quomodo illi conveniat unitas, et quomodo conveniat aptitudo ad essendum in multis. Et in hoc articulo agemus de unitate, in sequenti de aptitudine.

Duo ergo pro præsentī difficultate notanda sunt: *Primum*, quid nomine „unitatis formalis” intelligamus. *Secundum*, in quo consistat punctus difficultatis et controversiæ inter scholam D. Thomæ et Scoti circa distinctionem huius unitatis formalis ab individuali ex natura rei.

Unitas ergo generaliter loquendo formaliter importat carentiam divisionis et dicit aliquid positivum ex parte entitatis et aliquid negativum ex parte formalis, quod addit supra entitatem, ut colligitur ex D. Thoma 1. p. q. 9. art. 2. ad 2. et in 1. dist. 19. q. 4. art. 1. ad 2. ¹ et dist. 24. q. 1. art. 3. ² Unde ex diversa ra-

tione negandi divisionem solet diversus modus unitatis resultare. Ut tamen resultet non solum diversus modus unitatis, sed diversa unitas absolute, oportet, quod non solum varietur modus negandi divisionem, sed etiam ratio ipsa entitatis positiva diversa reddatur, quia diversitas unitatis absoluta facit multitudinem; plures enim unitates multitudo est.

Ubi autem non est multitudo, non est diversa unitas absolute loquendo, licet sit diversus respectus negandi divisionem. Multitudo enim non com-

ponitur ex negationibus, sed ex entitatibus quantum ad positivum, quod includitur in unitate, ut S. Thomas docet loco cit. q. 11. l. 1. partis.

Quando ergo in præsentī distinguimus in eadem re unitatem formalem

et individualement et universalem, et rursus formalis distinguitur in genericam et specificam, non distinguimus varias unitates absolute et ex parte entitatis positivæ, quasi illæ constituent aliquam multitudinem, sed solum distinguimus varios respectus negandi divisionem.

Cum enim concurrant in aliqua re et principia formalia, quæ constituunt quidditatem, et materialia, quæ pertinent ad individuationem, quando principia formalia sunt indivisa, id est non fit divisio penes formalia principia, tunc ex illo respectu carendi divisione, quantum est ex parte talium principiorum, dicitur unitas formalis. Quæ adhuc variari potest penes variationem principiorum formalium; nam quædam principia formalia sunt generica et quædam specifica. Et si detur carentia divisionis penes principia generica tantum, dicitur unitas formalis generica, si autem sit carentia divisionis penes principia specifica, dicitur unitas formalis specifica.

¹ Pa VI. 167 b.

² l. c. 202 b.

Quando vero non solum datur carentia divisionis ex parte principiorum formalium, sed etiam ex parte materialium, quæ pertinent ad individuationem, tunc illa unitas est numerica seu individualis. Et quia quidditas et individuatō simul concurrunt in uno individuo, non repugnat etiam inveniri unitatem formalem coniunctam unitati individuationis. Si autem per intellectum separatur ab omni individuatione, unitas illa formalis manebit præcisa, et tunc dicitur unitas universalis seu præcisionis.

Secundo notandum est punctum controversiæ et difficultatis inter scholam D. Thomæ et Scoti in hac parte non consistere in eo, quod unitas formalis inveniatur in re ita distincta ab unitate singulari, quod vel existat separata ab illa (hoc enim esset ponere ideas Platonis), vel quod positive inveniatur communis ad unitates numerales, hoc enim Scotus numquam dixit, sed solum in duobus consistit eius sententia:

Primum, quod inveniatur a parte rei vera et propria unitas, quæ concomitatur naturam secundum se consideratam, quæ neque est numerica nec universalis, sed minor numerica, eo quod non est ita indivisa sicut numerica; unde ista unitas, quia convenit naturæ secundum se consideratæ, in omni statu invenitur. In statu quidem præcisionis manet coniuncta unitati universali, in statu autem singularitatis manet coniuncta unitati numericæ. Sed tamen vera et propria unitas est etiam secundum se considerata, et non solum ratione unitatis numericæ vel præcisionis sibi adiunctæ; sed in unoquoque individuo et datur unitas numerica, et præterea unitas formalis, et in unoquoque universali datur eadem unitas formalis et simul unitas præcisionis.

Secundum est, quod hæc unitas formalis, quæ convenit naturæ secundum se, dici potest universalis negative, id est non singularis, quia de se illa natura et consequenter unitas eius neque singularis est neque universalis positive, ut etiam sentit D. Thomas 4. cap. de Ente et Essentia¹. Solum enim in illo statu conveniunt naturæ prædicata quidditativa et propriæ passionēs, quarum una est unitas. Videatur Scotus in 2. dist. 3. q. 1. § *Sed contra* et § *Ad quæst.*

Dicitur autem hæc unitas formalis convenire ex natura rei, quia consequitur ipsa principia naturæ secundum se, et non beneficio intellectus.

Aliqui tamen sinistre interpretati Scotum dixerunt istam unitatem ita convenire naturæ in statu solitudinis et secundum se, quod non descendit ad individua neque in illis invenitur, sed secluso illo statu solitudinis evanescit ista unitas. *Alii* autem per aliud extremum voluerunt hanc unitatem formalem ita in singularibus inveniri, quod etiam retinet ibi aliquid universalitatis, saltem imperfecte et inchoate, quatenus existit in pluribus actu, non tamen secundum aptitudinem, qua potest prædicari de pluribus. De qua videri potest apud Conimbric. q. 4. de Univers. art. 3.

NIHILOMINUS PRO RESOLUTIONE DICO PRIMO: **Naturæ secundum se non convenit aliqua unitas, quæ positive et absolute unitas sit minor numerali, et quæ a parte rei inveniatur coniuncta cum unitate numerica, sed solum convenit unitas formalis negativa, id est negatio divisionis per principia formalia.**

Itaque in re invenitur convenientia et similitudo unius naturæ cum alia in prædicatis quidditativis, quam intellectus per modum unitatis as-

¹ Pa XVI. 333.

sumit, et consequenter invenitur in qualibet natura negatio divisionis per principia formalia. Et in hoc est fere tota æquivocatio in hac parte, quod existimatur negationem divisionis solum fieri per veram et positivam unitatem, cum tamen etiam fieri possit per solam convenientiam. Quæ enim conveniunt, ex vi illorum principiorum, per quæ conveniunt, non dividuntur. Ita sumitur ex Caietano 4. cap. de Ente et Essentia q. 6. Et hoc ipsum ibi ¹ docet Divus Thomas dicens, quod natura secundum se neque est una neque plures. « Si quæeratur », inquit, « utrum ista natura possit dici una vel plures, neutrum concedendum est, quia utrumque est extra intellectum humanitatis et utrumque potest sibi accidere. Si enim pluralitas esset de ratione eius, numquam posset esse una, cum tamen una sit, secundum quod est in Socrate. Similiter si unitas esset de intellectu et ratione eius, tunc esset una et eadem natura Socratis et Platonis nec posset in pluribus plurificari ». Ita Divus Thomas.

Ex cuius verbis sumitur FUNDAMENTUM huius conclusionis: Quia unitas positiva tunc absolute et simpliciter est unitas, quando non solum negat divisionem ex una parte, sed relinquit subiectum seu entitatem ex omni parte indivisam et determinate reductam ad unitatem. Si enim ex aliqua parte relinquit locum divisioni vel pluralitati, solum secundum quid erit unum, et non simpliciter. Sufficit enim ad tollendam unitatem simpliciter, quod ex aliqua parte non sit sublata divisio seu pluralitas. Sed natura considerata secundum se non habet ex omni parte sublata divisionem nec removet omnia principia plura-

litis. Ergo non habet unitatem formalem positive et simpliciter.

Minor probatur, quia natura secundum se considerata est indifferens ad pluralitatem vel unitatem et determinate neutrum sibi vindicat, ut probat ratio D. Thomæ. Quia si haberet pluralitatem, numquam posset esse una, et si unitatem, numquam posset plurificari; quia illud, quod convenit naturæ sub illo statu, essentialiter illi convenit, quia solum est status, in quo considerantur prædicata quidditativa, et quidquid ibi convenit, quidditative convenit. Ergo natura pro illo statu est indifferens, ut sit determinate una vel determinate plures, quia ex sua quidditate neutri repugnat. Ergo nondum habet statum, in quo removeat et repugnet omni principio plurificationis et divisionis; ergo nondum habet unitatem positivam.

Nec obstat, quod habet negationem divisionis penes principia formalia, quia hoc solum probat habere unitatem negativam, ratione cuius dixit D. Thomas opusc. 42. cap. 7. ², quod « in ipsa natura absolute accepta est quædam unitas, cum definitio eius sit una ». Et hæc est unitas non simpliciter et positive, sed quantum ad negationem divisionis per principia formalia, quæ solum pertinent ad definitionem. Sed de unitate positiva et simpliciter subdit ibi D. Thomas id, quod dixerat loco cit. de Ente et Essentia, « quod non est de intellectu naturæ absolute unitas aliqua neque etiam pluralitas, quia utrumque potest sibi accidere ». Et hoc amplius manifestatur, quia ista negatio divisionis penes principia formalia taliter afficit naturam secundum se consideratam, quod multiplicata natura in statu individuationis etiam

¹ Pa XVI. 333 a.

² De natura generis (Pa XVII. 12 b).

ipsa negatio multiplicatur, et non manet unica in omnibus individuís. Ergo signum est, quod non reddebat naturam unam simpliciter, quia taliter ibi invenitur negatio divisionis formalis, quod adhuc est cum indifferentia, ut ipsamet negatio plurificetur vel una maneat. Negatio autem indivisionis, quæ adhuc in se non est una, quomodo potest reddere naturam simpliciter unam? Non ergo omnimodam unitatem ex parte subiecti habet, quousque talis natura in aliquo statu reperiatur, vel singularitatis vel universalitatis.

DICO SECUNDO: Licet natura secundum se sit negative communis, et negatio divisionis formalis, quæ illi convenit, sit etiam negative communis, id est non singularis, tamen in re et extra intellectum absolute et de facto numquam reperitur ista unitas neque positive neque negative communis.

RATIO CONCLUSIONIS EST, quia hoc ipso, quod natura ponitur extra intellectum accipit statum singularitatis, cum non possit inveniri natura sine singularitate, alias poneretur natura platonica extra intellectum. Posita autem singularitate, non solum removetur communitas positiva, quam in intellectu natura acquirit, quod etiam Scotus fatetur, sed etiam removetur communitas negativa. Tum quia non manet una negatio in illis naturis singularizatis. Sicut enim multiplicatur ipsa natura specifica, ita et negatio indivisionis formalis, quæ naturam comitatur. Tum etiam quia esse communem negative est non esse divisam in multis. Sed posita singularitate manet divisa in multis, cum vere et positive natura sit multiplicata, quod est habere oppositum illius negationis, quæ negative est communis, id est non divisa. Ergo non manet communis

negative; sicut aer posita luce non manet negative tenebrosus, quia ipsa illuminatio expellit negationem lucis.

DICES: Natura illa singularis et extra intellectum adhuc non habet illam multiplicationem ex se, sed ex statu singularitatis adiuncto; ergo secundum se semper manet illa natura communis negative, et convenit illi unitas formalis communis negative, quantum est ex se, non obstante multiplicatione.

Respondetur quod non sufficit aliquam naturam non habere ex se aliquam formam vel prædicatum accidentale, ut dicatur simpliciter non habere illud, quando illi revera convenit absolute, licet ex propriis et intrinsecis non conveniat. Sicut homini ex propriis non convenit esse album neque aeri esse lucidum, et tamen quando actu homo est albus et aer illuminatus, non possumus dicere, quod absolute non sit talis, quia ab intrinseco id non habet; sic natura licet secundum se non sit plurificata et divisa et consequenter negative communis, i. e. non singularis, si tamen actu sit singularizata et multiplicata, non manet amplius negative communis, licet ex propriis neque sit communis neque singularis, et hoc semper illi convenit. Atque ita numquam debet concedi absolute, quod natura secundum se est communis negative in re, sed quod ex propriis et essentialibus non habet singularitatem et multiplicationem in re, quod est verum, absolute tamen habet illam. Ut autem denominetur communis negative in re, non sufficit, quod ex se non sit singularis, ubi ly „ex se” pertinet ad modum non essendi, sed quod careat ipsa singularitate.

SED OBICIES, quia D. Thomas 4. cap. de Ente et Essentia¹ dicit, quod natura secundum se est id, quod

¹ Pa XVI. 333 b.

prædicatur de individuis; hoc autem est proprium universalitatis. Ergo natura secundum se universalis est.

Respondetur quod, ut bene advertit Caietanus ibi circa 3. dub., in natura aliud est res, quæ prædicatur, aliud conditio seu status, ut prædicatur. *Res* quidem, quæ prædicatur, est natura secundum se; eius enim quidditas communicatur inferioribus. *Conditio* autem seu status, ut communicetur, est superioritas; hæc non convenit naturæ secundum se. Esse autem rem, quæ prædicatur de singularibus, hoc est, quod convenit naturæ secundum se; nec amplius dicit D. Thomas.

DICO ULTIMO: Facta præcisione a singularibus per intellectum, natura et eius unitas formalis habet rationem unitatis determinatæ et positivæ, in quantum redditur unitas communis ad multa, quæ est unitas præcisionis, et similiter contracta ad singularia redditur una unitate numerica. Quare numquam unitas formalis invenitur simpliciter et positive, nisi sit unitas universalitatis vel singularitatis.

Hæc conclusio constat ex dictis. Et de ista unitate dicit D. Thomas opusc. 42. cit. cap. 7. ¹, quod « alia est unitas naturæ, quam habet ab intellectu, in quam omnia supposita conveniunt ». Sentit ergo, quod natura, cui convenit formalis unitas ab intellectu, unitatem accipit rationis determinatam. Et similiter in opusc. 55. ² inquit D. Thomas, quod « illa natura, quæ est universalis in quantum est in anima, est una numero », id est concepta ad modum unitatis positivæ, ac si esset una numero. Et opusc. 29. ³ dicit, quod naturæ « relinquitur uni-

tas rationis in communicatione sua »; non ergo est unitas a parte rei.

ET RATIO est clara, quia natura sic concepta solum repræsentat id, in quo conveniunt omnia inferiora, tamquam si esset una natura separata ab omnibus illis. Sed si ista natura sic existeret a parte rei, ut concipitur, sicut Plato dicebat, a parte rei haberet unitatem positivam; ergo in intellectu illam habet, quia sub unitate concipitur. Et hæc unitas attribuitur ab intellectu ipsi naturæ cognitæ, licet fundamentum habeat in ipsa re propter similitudinem et convenientiam inferiorum in aliqua una ratione; sed tamen redditur una illa ratio communiter concepta « in quantum habet rationem uniformem ad omnia individua, quæ sunt extra animam » ⁴, et ratione huius uniformitatis « plures homines sunt unus homo » ⁵, sicut dicit D. Thomas. Unde non repræsentat iste conceptus sic uniformis omnia individua immediate et formaliter, sed unam rationem, in qua conveniunt, repræsentat directe, materialiter autem et mediate ipsa inferiora, quatenus sunt ea, quibus talis ratio convenit et in quibus multiplicatur, dissoluta unitate præcisionis.

Ex quo inferes male aliquos explicare unitatem universalis per hoc, quod non sit aliud quam essentia multorum seu ipsa multa concepta per ordinem ad aliquam communem operationem, passionem vel accidens. Sed hoc non est verum. Nam si unitas naturæ communis non est aliud quam plura per ordinem ad unam operationem, inquiri, quomodo operatio illa vel accidens aut pas-

¹ De natura generis (Pa XVII. 12 b).

² De universalibus (l. c. 129 a).

³ De principio individuationis (Pa XVI. 329 a).

⁴ De universalibus (Pa XVII. 129 a).

⁵ De natura generis (l. c. 12 b).

sio sint unum? Si solum per similitudinem, æque sunt plura atque ipsæ res, quarum sunt passio; nam etiam res seu naturæ similes sunt. Si autem propter istam similitudinem operatio vel passio accipitur ut una ab intellectu, cur non etiam ipsa natura, quæ eandem similitudinem habet?

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur communi illo argumento: Petrus et Paulus a parte rei non distinguuntur formaliter, sicut distinguitur Petrus ab equo; ergo sunt unum formaliter a parte rei, et illa unitas non est numeralis, quia in unitate numerali non sunt unum, sed distincti. Ergo datur unitas formalis a parte rei distincta a numerali.

Et confirmatur, quia quot modis dicitur unum oppositorum, tot modis dicitur et aliud. Sed datur distinctio formalis a parte rei diversa a numerali, sicut homo et equus formaliter in re distinguuntur seu specificè. Ergo etiam datur unitas formalis distincta a numerali a parte rei.

RESPONDETUR probare argumentum, quod Petrus et Paulus habent unitatem formalem a parte rei fundamentaliter et quantum ad unitatem negativam, non formaliter et secundum unitatem positivam. Vocamus unitatem fundamentalem convenientiam seu similitudinem; hæc enim datur a parte rei, quia Petrus et Paulus sunt similes in natura. Sed ista convenientia non est unitas; convenientia enim potius supponit distinctionem extremorum. Similiter cum dicimus dari unitatem negativam formalem, non est sensus, quod in duobus individuis sit eadem negatio, cum sint diversa subiecta et consequenter duæ negationes, sed quod utraque negatio facit unum

effectum, scilicet illam naturam non esse divisam per principia formalia. Eodem modo dicendum est, quod duo individua diversæ speciei minus sunt unum quam individua eiusdem, id est minus convenientia et similia, neutra magis vel minus unum unitate reali et positiva.

Ad confirmationem respondetur similiter probare, quod sicut datur distinctio formalis in re, ita datur unitas formalis in re. Sed in re formaliter semper est coniuncta numericæ, non seorsum ab illa. Sed sufficit, quod sit unitas negativa vel fundamentalis in re, quæ solum est convenientia et similitudo; hæc enim etiam opponitur divisioni formali.

Secundo arguitur: Natura secundum se, ut distinguitur ab individuatione, est vera entitas; ergo habet veram et formalem unitatem, quæ est passio entis. Nec sufficit convenientia aut similitudo, quia passio entis non est convenientia vel similitudo, sed unitas; ergo illa convenit naturæ secundum se. Et non convenit illi unitas numerica, ut constat, ergo formalis seu specifica.

Et confirmatur, quia ipsa similitudo et convenientia est relatio fundata in unitate, et non in unitate convenientiæ et similitudinis, sic enim convenientia fundaretur in convenientia, ergo in vera et propria unitate. Non in unitate numerica, quia hæc non datur inter Petrum et Paulum, ergo in unitate formali.

RESPONDETUR unitatem inveniri in natura eo modo, quo ipsa natura invenitur. Si enim consideratur natura sine aliquo statu determinato, sed solum secundum principia essentialia, sic non consideratur ut habens unitatem determinate et positive, sed solum negative, id est non est diversa penes illa principia formalia. In re autem, quia habet statum singularem, determinate habet etiam unitatem positivam, non qua

plures naturæ singularizatæ dicantur unum, sed qua quælibet natura habet suam unitatem, et in ratione specifica et formali convenientiam, et negationem divisionis penes eadem 5 principia formalia.

Quodsi instes: In natura secundum se invenitur entitas positiva, et invenitur negatio divisionis quoad principia formalia, ergo invenitur 10 plena et perfecta unitas, quia hæc non consistit in alio quam in entitate cum negatione divisionis.

Respondetur non inveniri in tali natura negationem divisionis absolute et determinate, ita quod negatio illa divisionis sit per positionem unitatis (sic enim dicitur negatio divisionis absolute), sed solum sub illa reduplicatione, quantum est ex principiis 20 formalibus, id est quod non ex illa parte habet divisionem, licet nondum habeat positive unitatem. Et quia relinquit indifferentiam, ut habeat pluralitatem vel unitatem absolute et per principia materialia, ideo perfecte et simpliciter non manet una, sed solum negative, id est sub illa reduplicatione dicta. Hoc modo semper aliqua unitas saltem negativa 30 consequitur ens in quocumque statu.

Ad confirmationem respondetur, quod similitudo et convenientia pro relatione fundantur in ipsa convenientia et similitudine pro fundamento. Et sic non fundatur convenientia in convenientia, sed relatio convenientiæ in ipsa unitate, id est uniformitate ipsa convenientiæ, quæ est fundamentum talis relationis; 40 non autem fundatur in unitate simpliciter, hæc enim potius repugnat convenientiæ, quæ est plurium conformitas.

Tertio arguitur: Unitas formalis 45 est illa, qua aliquid dicitur unum formale seu unum in specie. Sed unum individuum sine consortio alterius non dicitur unum in specie; neque enim admittimus, quod Pe-

trus est unum in specie, nisi addamus: Petrus cum Paulo vel cum Francisco. Ergo unitas formalis non multiplicatur in quolibet individuo, sed facit plura individua esse unum inter se. Unde D. Thomas 3. p. q. 2. art. 5. ad 2. inquit, quod natura humana non habet rationem speciei, secundum quod est in uno individuo, sed secundum quod est abstracta ab omni individuo, vel secundum quod est in omnibus. Ergo sentit D. Thomas unitatem speciei in omnibus individuis inveniri, et non in unoquoque seorsum.

RESPONDETUR: Distinguo minorem: Unum individuum sine consortio alterius non dicitur unum in specie, quantum ad similitudinem et convenientiam, concedo; quantum ad 20 divisionem et unitatem specificam, nego. Habet enim natura, quæ est in uno individuo, etiam prout in illo, negationem divisionis specificæ per principia formalia; convenientiam autem et similitudinem cum alio individuo non habet sine consortio alterius. Et sic dicitur illa unitas formalis, quæ est in quolibet individuo, 30 facere plura individua unum inter se, quia facit illa convenire in uno, seu habere similitudinem et convenientiam in natura.

Ad locum D. Thomæ respondetur, quod natura humana habet rationem speciei, secundum quod est in omnibus individuis eo modo, quo dicitur universale esse in multis, vel fundamentaliter, quia abstrahitur una natura a multis, in quibus invenitur una non per identitatem et unitatem simpliciter, sed per convenientiam et similitudinem, vel quia est in multis per prædicationem et aptitudinem ad essendum in illis, sed hoc habet per intellectum et non in re per unitatem communem multis.

Ultimo arguitur: Quia natura in statu solitudinis habet, quidquid re-

quiritur, ut sit libera a singularitate, quia neque est contracta neque determinata neque incommunicabilis secundum se. Ergo secundum se est communicabilis, et non singularis et contrahibilis; ergo unitas, quam habet, est unitas communis multis.

RESPONDETUR, quod posita illa reduplicatione „secundum se” non valet a negativa ad affirmativam variatio 10 prædicato penes finitum et infinitum, neque valet a negatione unius absolute ad positionem alterius. Et sic non valet: Natura secundum se non est singularis nec determinata 15 nec incommunicabilis, ergo secundum se est communicabilis vel universalis etc. Nam secundum se neque est unum nec alterum, sed utriusque est capax. Erit autem contra- 20 dictio si dicas: Homo secundum se non est communicabilis, homo secundum se est communicabilis. Sed hæc secunda est falsa, et prima negativa est vera, et a destructione 25 unius valet ad positionem alterius, servando semper eandem reduplicationem seu appellationem illius particulæ secundum se. Numquam tamen affirmativæ debent fieri deter- 30 minate de illa natura secundum se, ut dicatur, quod est communicabilis vel quod secundum se est incommunicabilis; sed semper negativa est vera, quod secundum se et 35 essentialiter neque est unum neque alterum.

ARTICULUS IV.

UTRUM APTITUDO ET INDIFFERENTIA AD MULTA CONVENIAT REBUS EXTRA OPERATIONEM INTELLECTUS.

Eadem fere controversia est in hac quæstione ac in præcedenti. Nam qui admittunt unitatem formalem communem ex natura rei, 50

pari modo admittunt ex natura rei convenire ipsam indifferentiam et aptitudinem ad multa.

Ceterum in liberanda hac aptitudine et indifferentia unitatis ab universalitate, quam Plato posuit, non parum laboratur ab auctoribus huius assertionis. Nam Scotus in 2. dist. 3. q. 1. § *Ad quæstio-* 10 *nem* et § *Sed contra* solum fatetur naturam in illo statu seu prioritate, qua consideratur secundum se, habere unitatem, nec singularizatam nec universalizatam, sed indifferentem ad utrumque. Et ideo hæc indifferentia non sufficit ad universalitatem in actu, quia est indifferens ad habendam illam; non autem habet illam universalitatem, qua sit indifferens ad prædicationem et existentiam in multis. — *Alii* in ipsa- 15 met natura secundum se existimant vere dari unitatem præcisionis ab inferioribus et consequenter habitudinem proximam ad existendum in multis singularibus, supposita opi- 20 nione de distinctione actuali inter gradus superiores et inferiores, de qua seq. art. 6. Nec tamen dicunt inveniri in re universalitatem, quia illa indifferentia non convenit naturæ tamquam prædicatum intrin- 25 secum, sed ratione illius status solitudinis, quæ solitudo solvitur descendendo ad individua. De qua videatur Fonseca 5. Metaph. cap. 28. q. 5. sect. 3., Suarez disp. 5. Metaph. sect. 2. n. 9. in fine, qui tamen id reicit. Videantur alii apud Co- 30 nimbric. q. 4. de Univers. art. 3. sect. 2. — *Alii* denique adhuc peius dixerunt aptitudinem ad multa etiam in individuis inveniri, sed per modum actus, non per modum potentiae. 35 Putant enim naturam contractam et singularem, quantum est ex ratione naturæ, manere aptam ad plura, etsi illa aptitudo impediatur per differentiam singularem, ne de aliis prædicetur; sicut materia prima, quando

est sub una forma, retinet aptitudinem ad habendum aliam, licet impeditam, quando est sub prima forma. Et naturam sic contractam in pluribus dicunt esse universale 5 actuale, non potentiale, id est habere actum existendi in multis, non potentiam præcisam ab illis. Contra quos vide Conimbric. q. 4. de Univers. art. 4.

Verum pro solutione notandum, nomine „aptitudinis” seu „potentiæ indifferentis ad multa” non intelligi in præsentī aliquam potentiam positivam ad agendum aliquid 15 vel recipiendum, cum universale, de quo agimus in præsentī, non respiciat inferiora tamquam effectus, quia non est universale in causando; sed esse potentiam per modum capacitatis 20 seu non repugnantia, ut multiplicetur in multis et sit in illis per identitatem et consequenter per prædicationem, quatenus universale et particulare, superius et inferius significant quoddam totum, scilicet 25 universale, quasi indeterminatum et abstractum, particulare vero ut determinatum et contractum. Et quia indeterminatum potest fieri determinatum, dicitur habere aptitudinem, ut sit in illo et prædicetur de illo.

Et quidem hæc aptitudo potest considerari *formaliter et positive*, in 35 quantum respicit inferiora, vel *fundamentaliter*, pro ipsa capacitate seu non repugnantia ad respiciendum inferiora et descendendum ad illa. In hac enim non repugnantia fun- 40 datur ille respectus, et quando sumitur positive seu per modum respectus, est ipsa formalis intentio seu universalitas in actu; quam a parte rei dari etiam Scotus negavit, 45 solum admittens communitatem negative ex natura rei, quæ non est

aliud quam naturam ex se non esse singularem.

Quare PUNCTUM DIFFICULTATIS in præsentī est, an ratione huius communitatis negativæ inveniatur in natura secundum se sumpta aliqua non repugnantia seu capacitas, ut sit in pluribus et prædicetur de illis.

Nec distinguimus in præsentī aptitudinem ad essendum in multis et 10 ad prædicandum de multis, quia licet sint distincti respectus universalitatis et prædicabilitas (siquidem prædicabilitas est passio universalitatis, ut infra ¹ dicitur), tamen capacitas seu non repugnantia eadem est ad essendum in multis et ad prædicandum de multis, quia ista duo, scilicet esse et prædicari, ita essentialiter coordinantur, ut posito uno sequatur aliud. Quando autem aliqui actus essentialiter ordinantur, eadem aptitudo seu non repugnantia est ad unum et ad alterum; sicut 25 formam uniri materiæ et materiam recipere esse ab illa, in eadem capacitate seu non repugnantia materiæ fundantur.

SIT ERGO UNICA CONCLUSIO: **Ista aptitudo seu non repugnantia, quæ est fundamentum proximum universalitatis, nullo modo invenitur in natura secundum se, neque ut contracta in individuīs, sed in natura abstracta et præcisa per intellectum. Itaque illa non repugnantia ad essendum in multis sequitur naturam ratione status, non ratione quidditatis.**

Hæc conclusio est S. Thomæ et communis thomistarum. De qua videri potest Caietanus cap. 4. de Ente et Essentia q. 7. Et sumitur ex D. Thoma in opusc. 56. ², ubi inquit: «Habilitas essendi in pluribus non est de essentia hominis, quia tunc homo, qui est in Socrate, esset ha-

¹ art. 5.

² De universalibus II. (Pa XVII. 132 a).

bilis ad participationem plurium, quod est impossibile ». Et 4. cap. de Ente et Essentia¹: « Non potest », inquit, « dici, quod ratio universalis conveniat naturæ sic acceptæ » (scilicet secundum se), « quia de ratione universalis est unitas et communitas. Naturæ autem humanæ neutrum eorum convenit secundum suam absolutam considerationem. Si enim communitas esset de intellectu hominis, tunc in quocumque inveniretur humanitas, inveniretur communitas. Relinquitur ergo, quod ratio speciei accidat naturæ humanæ secundum illud esse, quod habet in intellectu etc. ». Et prosequitur D. Thomas ostendens, quomodo natura in intellectu habeat unitatem ex eo, quod habet rationem uniformem ad omnia individua, quæ sunt extra animam, prout est imago omnium.

ET RATIO unica et efficax pro conclusione ex eo deducitur, quia aptitudo ista, quæ est fundamentum proximum universalitatis, non est sola communitas negativa seu negatio habendi singularitatem, sed est capacitas seu non repugnantia, ut natura una existens multiplicetur in multis. Ergo in statu, in quo natura non est una nec plures, vel in statu, in quo est contracta ad individuationem, non habet capacitatem unitatis ad multiplicationem. Sed in statu singularitatis habet repugnantiam ad istam multiplicationem; in statu autem solitudinis seu naturæ secundum se, nondum habet unitatem multiplicabilem in plura, sed solum prædicata quidditativa, inter quæ non potest numerari ista capacitas seu non repugnantia unitatis ad multiplicationem. Alioquin ubicumque esset natura, conveniret illi talis capacitas, quod manifeste est falsum, cum a parte rei sit incapax ad existendum in multis.

Nec sufficit dicere, quod est incapax a parte rei absolute loquendo, sed non est incapax ex vi principiorum essentialium. Hoc, inquam, non sufficit, quia licet natura secundum se non sit incapax neque ad existendum in multis neque ad singularitatem in uno, tamen non potest dici, quod ibi habet capacitatem unitatis ad multa, qualis requiritur ad fundandum universalitatem, quæ est capacitas absolute, et non solum quod ex aliqua parte non sit incapax. Sicut etiam in lapide est incapax simpliciter ad intelligendum, et consequenter non habet fundamentum intellectualitatis, licet ex eo præcise, quod sit substantia, non sit incapax ad intellectualitatem. Sic aliud est dicere, quod natura secundum se non est incapax unitatis ad multa; aliud est, quod secundum se determinate et positive sit capax et habeat talem non repugnantiam, cum nondum habeat ipsam unitatem, quæ multiplicabilis est in multis.

Et confirmatur, quia natura secundum se et in singularibus non est capax intentionis et respectus positivi ad multa, ergo neque fundamenti proximi istius relationis, qualis est aptitudo unitatis ad multa. Ergo non datur talis aptitudo in natura secundum se neque in individuis. Sed omnino dicendum est, quod ista aptitudo necessario supponit unitatem capacem multiplicationis in multis. Unde quamdiu in natura non invenitur talis unitas, neque aptitudo reperitur. Ista autem unitas solum est unitas abstracta et non realis, vel naturæ secundum se.

DICES: Non est solidum illud fundamentum D. Thomæ, quod ea, quæ conveniunt rei secundum se, semper conveniunt. Nam continuum de se est divisibile in partes, et ta-

¹ Pa XVI. 333 b.

men in cœlo dividi non potest. Et de se omnis quantitas dividi potest in infinitum, non tamen quantitas in re naturali sic dividi potest.

Respondetur, quod ista dicuntur convenire secundum se non positive et absolute, sed negative, id est habent non repugnare, et pro aliquo statu solum, non pro omni convenire actu. Eodem ergo modo naturæ secundum se non repugnat, quantum est ex principiis essentialibus, universalitatem habere vel particularitatem. Si tamen positive et absolute illi secundum se conveniret capacitas ad prædicandum unum de multis, in omni statu conveniret. Et hoc efficaciter probat ratio D. Thomæ.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Plura argumenta, quæ afferuntur pro sententia Scoti vel potius illi attribuuntur, fundantur in illa æquivocatione præc. art. soluta, a negativa ad affirmativam penes prædicatum infinitum, ut: Natura secundum se non est singularis, ergo secundum se est communis; non est incapax ex principiis essentialibus ad essendum in multis, ergo est capax.

Et secundo fundatur hoc in proprietatibus naturæ universalis, quæ conveniunt naturæ secundum se, sicut esse obiectum intellectus, esse perpetuæ veritatis, habere unam definitionem, et alia similia, quæ non conveniunt naturæ in individuo, et tamen conveniunt naturæ secundum se et ante operationem intellectus, quia obiectum præcedit actum suum. Si ergo actus intellectus versatur circa universale, datur universale ante illum actum.

Denique quia non repugnant ista duo, quod natura ex principiis materialibus sit singularis et contracta, ex principiis tamen formalibus et

specificis sit indeterminata et consequenter apta ad essendum in pluribus, licet impediatur per ipsam singularitatem; sicut materia prima habet aptitudinem ad plures formas, licet sit impedita, quamdiu est sub una, ut informetur illis; et natura angelica est apta ad essendum in multis in sententia thomistarum, licet absolute illi repugnet esse in illis.

HÆC OMNIA ex dictis in præc. art. soluta manent. Nam quod attinet ad primam probationem, constat, quod posita particula „secundum se” illa possunt negari de subiecto, quæ illi essentialiter non conveniunt. Ad affirmandum autem, quod aliquid conveniat, etiamsi sit aliquid negativum, oportet, quod secundum essentialem connexionem conveniat, sin minus, nullo modo convenit posita particula „secundum se”, quia designat convenire aliquid ex vi quidditatis et ita a negatione eius, quod accidentaliter convenit, non infertur convenire oppositum affirmativum de prædicato infinito. Et sic non valet: Natura secundum se non est singularis, ergo secundum se est non singularis, et multo minus: Ergo est universalis.

Ad secundam instantiam dicitur, quod esse obiectum intellectus et esse perpetuæ veritatis, quantum ad ipsam rationem obiectivam ex parte rei cognitæ, invenitur obiective, etsi non semper realiter existat, et sic obiective præcedit intellectum.

Quantum autem ad conditionem universalitatis, quæ concomitatur obiectum in ipsa cognitione, hæc non præcedit actum intellectus, sed ex ipso resultat in obiecto, et sic definitio redditur una unitate fundamentali ex parte rei definitæ, positiva autem formaliter ex parte intellectus. Et similiter se habet obiectum in quantum unum et universale.

Ad tertiam instantiam dicitur esse disparem rationem inter apti-

itudinem materiæ et aptitudinem universalitatis, quia materia ex sua propria natura habet capacitatem ad plures formas, et eius aptitudo et potentia ad illas est eius entitas. 5 Unde ubicumque salvatur entitas illius, salvatur et ista aptitudo, quia convenit illi secundum se. At vero aptitudo ad essendum et prædicandum de multis consequitur naturam ratione status et unitatis abstractæ. Est enim aptitudo non quomodo-cumque, sed ad hoc, ut una natura multiplicetur in multis, quæ unitas illi non convenit ante operationem 15 intellectus. Quod vero additur de natura angelica, infra latius discutiemus q. 8. Sed in præsentī sufficit dicere, quod angelo, si perfecte et adæquate concipitur, repugnat aptitudo ad essendum in multis, quia repugnat concipi sine individuatione. Si tamen semel sine illa concipiatur propter imperfectum et inadæquatum conceptum angeli, sicut ex tali im- 25 perfecto conceptu habet unitatem abstractionis, ita et aptitudinem et non repugnantiam ad essendum in multis, quantum est ex parte naturæ sic imperfecte conceptæ.

Secundo arguitur: Actus huius aptitudinis est realis, ergo et ipsa aptitudo convenit rei secundum se seu a parte rei.

Consequentia est nota, quia po- 35 tentia sumit suam specificationem ab actu. Sic enim verificatur, quod potentia et actus sunt in eodem genere, quando est per se specificativum potentiæ; ergo si actus est 40 realis, etiam et potentia. *Antecedens* vero constat, quia actus huius aptitudinis est existere in pluribus singularibus, quod est aliquid reale, esse enim particulare aliquid reale 45 est, ergo et eius correlativum, quod est esse universale.

Et confirmatur, quia ista aptitudo est fundamentum universalitatis. Ergo non est secunda intentio, 50

sed prima; secunda enim intentio fundatur in prima. *Quodsi dicas* esse fundamentum proximum, quod debet esse eiusdem rationis cum intentione et relatione in illo fundata, *contra est duplex instantia:* Prima, quia si ista aptitudo fit ab intellectu, ergo prius est cognitum obiectum quam resultet illa aptitudo; et sic non requiritur universalitas etiam fundamentalis, ut aliquid sit obiectum intellectus. Secunda, quia si fit ab intellectu, ergo est aliquid singulare, utpote cum resultet ex actu singulari; ergo non potest formaliter constituere universale.

RESPONDETUR actum huius aptitudinis non esse aliquid reale. Non enim actus aptitudinis universalis est existentia plurium individuorum, sed prædicatio seu contractio unius naturæ ad plura individua, quod aliquid rationis est. Existentia autem 25 plurium individuorum solum potest esse fundamentum, ut abstrahatur unitas universalis et reddatur apta ad istam prædicationem. Particulare autem non est correlativum universalis, nisi sumatur secundo intentionaliter. Si autem sumatur pro particulari, ut invenitur in re seu primo intentionaliter, sic non est correlativum universalis, sed fundamentum 30 eius.

Ad confirmationem respondetur, quod secunda intentio habet pro fundamento remoto primam intentionem, sed pro fundamento proximo dicit aliquid rationis, non quidem quod sit relatio secundæ intentionis, sed quod sit aliqua negatio vel denominatio extrinseca; sicut universalitas supponit rem esse 45 cognitam et abstractam ab individuīs, ex qua abstractione sequitur unitas præcisionis, quæ est negatio et non repugnantia ad plura, quæ est aptitudo ad illa; et inde sequitur relatio. 50

Ad primam replicam dicitur prius esse cognitum obiectum ab intellectu quam aptitudo ista resultet, et ita universalitas non requiritur ad obiectum intellectus quasi anteceden-
ter, sed quasi consequenter, quia non stat esse obiectum actu cognitum, nisi consequatur illa universalitas; vel si intelligatur requiri universa-
litem antecederet ad actum in-
tellectus, intelligitur de universali
fundamentaliter, non formaliter.

Ad secundam replicam dicitur, quod illud, quod fit ab intellectu tamquam effectus, est aliquid singulare. Quod
vero resultat ut cognitum vel ex
cognitione consecutum, est univer-
sale seu intentio et forma universa-
litis, quæ rursus formaliter et ut
quo est universalis, id est formaliter
universalem reddens naturam, deno-
minative autem et ut quod est sin-
gularis, in quantum attribuitur de-
terminato obiecto per determinatam
cognitionem.

ARTICULUS V.

AN CONSISTAT ESSENTIALITER UNIVERSALITAS IN RELATIONE.

Hæc difficultas plenius declara-
bitur ex his, quæ dicenda sunt se-
quenti quæstione agendo de actu,
per quem resultat universalitas in
obiecto ex apprehensione intellectus.
Sed ut totum, quod pertinet ad uni-
versale secundum se, in hac quæ-
stione attingeremus, breviter deli-
banda est.

Universale ergo, ut supra annota-
vimus art. 1., aliud est logicum,
aliud metaphysicum. Inter quæ illa
est differentia, quod licet utrumque
respiciat seu connotet inferiora, me-
taphysicum tamen respicit illa ut
terminum a quo relictum, logicum
vero ut terminum ad quem com-
paratur. Id est metaphysicum consi-

derat naturas denudatas a conditio-
nibus individualibus, non vero per-
tinet ad ipsum considerare respectum
earum ad easdem naturas, ut præ-
dicetur de illis, sed ad logicum.

Ceterum dissensio inter auctores
orta est in assignanda forma seu
ratione, qua universalitates istæ seu
denominationes earum constituuntur,
et in qua præcise ipsa universalitatis
quidditas ponenda sit. Nam qui-
dam, ut Martinez super Prologo
Porphyr. disp. 1. q. 2., distin-
guunt constitutionem universalitatis
ut sic a constitutivo universalitatis
quatenus metaphysicum vel logicum.
Universale *ut sic* dicunt constitui
unitate rationis resultante ex præ-
cisione, quæ unitas est aptitudo ra-
dicalis ad plura. *Metaphysicum* au-
tem dicunt constitui abstractione ne-
gativa, quatenus sine differentiis, id
est per omissionem aut negationem
illarum consideratur; *logicum* vero
constitui abstractione positiva, qua-
tenus non solum inferiora negative
omittuntur, sed positive consideran-
tur unum ab alio separando et com-
parando. Et sic natura per abstrac-
tionem positivam extra differentias
inferiores est quasi positive ab illis
distincta et extra earum conceptum,
sed manet in ipsis inferioribus per
inclusionem in illis. Hoc enim est
esse in multis, scilicet includi in
illis; nihil autem includitur in alio
nisi tamquam in distincto saltem
per rationem, in se enim nihil inclu-
ditur. Universale autem, v. g. animal,
non abstrahitur ab inferioribus, sci-
licet equo et homine etiam per ra-
tionem, sed ab aliquo illorum tan-
tum, id est a differentiis. Ut ergo
extra differentias est, sed in inferio-
ribus inclusum, dicitur logicum uni-
versale, quia tunc est unum in multis.
In summa dicit hæc sententia: Uni-
versale ut universale præcise (non-
dum logice vel metaphysice) dici,
quatenus unum unitate rationis, quæ

aptitudinem includit non proximam, sed radicalem, proxima enim sine actu non apprehenditur; universale metaphysicum qua universale est unum, qua metaphysicum sine multis; 5 universale logicum qua universale est unum, qua logicum in multis, non vero solum sine multis. Hoc autem esse in multis respectus est ad illa multa. Sed iste respectus non 10 potest esse, nisi in illis includatur natura, siquidem non potest intelligi, quod respiciat alterum, nisi ipsum alterum cogitetur. Hoc autem, quod respicit, sunt inferiora, ergo debent 15 inferiora cogitari. Hæc sine inclusione superioris non cogitantur; igitur respectus ad inferiora inclusionem petit in illis. — Alii dicunt absolute universale metaphysicum 20 fieri abstractione tam positiva quam negativa nihil in hoc distinguentes, ut tractat P. Merinero disp. 2. de Univers. q. 3. contra Martinez. Et communis sententia multorum, qui 25 absolute docent universale fieri per abstractionem, non distinguunt de positiva et negativa. Et P. Suarez disp. 6. Metaph. sect. 6. n. 8. et 11. universale absolutum, quod est me- 30 taphysicum, quacumque abstractione docet fieri, iuxta secundam sententiam a se relatam de universali facto per abstractionem, respectivum vero, quod est logicum, docet fieri per 35 comparisonem.

Circa universale logicum communis sensus est auctorum, quod consistit in respectu ad inferiora. Sed est triplex respectus: *primus* apti- 40 tudinis ad essendum in inferioribus; *secundus* aptitudinis ad prædicandum, seu prædicabilitas ipsa positive et relative accepta, quia prædicabilitas sequitur ad esse universale; 45 *tertius* est relatio ipsius prædicationis actualis, qua prædicatum est, et non solum prædicabile.

Et secundum istos tres respectus dividuntur tres SENTENTIÆ: Quidam 50

essentiam universalis ponunt in relatione aptitudinis ad essendum in multis, respectum vero prædicabilitatis esse passionem eius. Alii e- 5 contra prædicabilitatem esse priorem, relationem ad essendum posteriorem. Alii denique relationem actualis prædicationis esse universalitatem, quia iudicatur unum convenire multis. De quibus vide P. Merinero disp. 2. de Univers. q. 2.

NIHILOMINUS PRO RESOLUTIONE DICO PRIMO: **In universali solum inveniuntur tria, quæ ad integram rationem eius pertinent, scilicet universale materiale, fundamentale et formale.**

Quod est dicere naturam seu subiectum, quod denominatur universale, et hoc dicitur universale pro materiali; fundamentum proximum relationis universalis, quod est unitas præcisa ab inferioribus cum aptitudine seu non repugnantia ad es- 25 sendum in illis; formam ipsam relativam, qua comparatur et respicit illa plura.

RATIO est, quia universalitas consideratur a logico ut quædam secunda intentio, quæ est relatio rationis. In omni autem relatione hæc tria concurrunt et sufficiunt, scilicet subiectum, fundamentum et forma ipsa relationis. Ergo hæc tantum 30 sufficiunt et concurrunt ad universalitatem.

DICO SECUNDO: **Universalitas pro fundamento** (relinquimus universale materiale, hoc enim est res denominata, non ratio denominans universale) **requiritur, ut natura ipsa denominetur universalis metaphysice, et consistit in absoluta unitate præcisionis et aptitudine nondum relative sumpta, sed pro non repugnantia ad** 45 **essendum in multis.**

RATIO est, quia universale metaphysicum non dicitur tale per additionem alicuius modi ad universalitatem ut sic. Ille enim modus, si

est rationis, ad metaphysicum non pertinet, qui naturas considerat, sed ad logicum, qui modos seu relationes rationis attingit. Si vero est modus realis, ad naturam ipsam pertinebit, non ad universalitatem; inveniatur enim etiam in singularibus. Quare universale metaphysice acceptum nihil aliud est quam res ipsæ seu naturæ (quas metaphysicus considerat, qui reale obiectum respicit) cum separatione ab individuis, quia nulla scientia considerat naturas in singularibus. Sola autem separatio seu præcisio necessario præbet fundamentum universalitatis, quia præscindendo naturam ab individuis reddit illam unam unitate abstractionis seu præcisionis, eo quod naturam per modum unius considerat illa præcisio. Et similiter reddit aptam ad essendum in multis, quia natura sic considerata convenientiam habet cum illis, a quibus abstracta est, et consequenter non repugnantiam, ut in illis sit, quia esse in illis est convenire illis. Ergo manet una et apta ad essendum in pluribus, et hoc ante relationem ad plura, quia talis præcisio non respicit illa plura ut terminum, ad quem tendit et ordinatur natura, sed a quo separatur. Terminus autem a quo non est terminus relationis, in quantum exercet rationem termini a quo; ergo nondum accipitur relative, sed præcisive, quod est fundamentum relationis.

DICO TERTIO: Hæc universalitas fundamentalis tam per abstractionem negativam quam positivam habetur.

De abstractione negativa non est dubium, quia hæc consistit in pura negatione seu omissione inferiorum accipiendo naturam ut unum. De positiva probatur, quia hæc non est aliud quam abstractio facta cum cognitione positiva termini a quo, qui relinquitur, et naturæ, quæ ab illa accipitur. Hæc autem operatur eundem effectum, quem abstractio

negativa, licet non eodem modo, quia tantum respicit inferiora ut terminum a quo, nec in illa ut in terminum ad quem convertit ipsam naturam. Ergo nondum ponit relationem, sed tantum præcisionem, quod totum pertinet ad universale metaphysicum. Itaque abstractio negativa et positiva relinquunt naturam tamquam nudam aut nudatam. Negativa enim non considerat condiciones individuales, a quibus denudat, sed illas omittit et pure negat, positiva autem illas considerat, ut ab illis denudet naturam; sed utraque eundem effectum facit, scilicet relinquere naturam sine illis.

DICO QUARTO: Universale logicum sive pro secunda intentione non consistit in comparatione attributionis sive prædicationis, sed simplicis relationis seu ordinis sine inclusione actuali in inferioribus. Itaque ipsa aptitudo ad prædicandum de multis ut positive respiciens inferiora universale logicum est.

Hæc conclusio amplius constabit infra, ubi ostendemus ex D. Thoma et ratione, quomodo fiat universale logicum per actum comparativum. Nunc sufficit FUNDAMENTUM huius indicare. Nam constans est, quod universalitas logica seu secunda intentio est relatio rationis ad multa; id enim sumitur ex definitione universalis, quod est „unum in multis et de multis”. Sed ante relationem actualis prædicationis invenitur ista relatio unius ad multa; siquidem ante actualem prædicationem invenitur natura ipsa sine singularibus ut prædicabilis de multis, potentia enim, qua potest prædicari, præcedit actum prædicationis. Ergo datur relatio prædicabilis ad multa; ergo ante actualem prædicationem datur relatio unius ad multa per modum potentiae et aptitudinis. Imo si datur unitas et aptitudo ad multa ante actualem prædicationem, ut constat

in universali metaphysico, hæc aptitudo considerari potest ut respiciens illa multa, in quæ potest, sicut omnis potentia potest considerari ut ordinata et respiciens suum terminum, in quem potest. Ergo datur respectus aptitudinis ad multa ante actualem prædicationem, et hic est universalis. Quin potius, quando actu prædicatur, potest non applicari nisi uni singulari tantum, ut: « Petrus est homo », « Paulus est homo »; et tunc ly homo est universalis, et actualis applicatio prædicationis non est nisi ad unum tantum, non ad plura. Ergo relatio ad plura non con-

surgit ex prædicatione determinata. NEC OBSTAT, quod universale tunc concipitur ad multa, cum iudicatur convenire multis, quod fit per prædicationem. Dicitur enim, quod potius tunc concipitur, cum apprehenditur aptitudo ordinata ad multa ut potens prædicari de illis, quod fit ante actualem prædicationem, quia

potentia præcedit actum. Quod vero actualis inclusio non exigatur, constat, quia inclusio ista est esse in multis et identificari in multis. Sed universale prius est aptum ad essendum et identificandum, quam actu identificetur, quia aptitudo universalis est ad utrumque, ut sit et ut prædicetur in multis et de multis. Ergo ante actualem inclusionem datur universalitas, quia datur aptitudo cum respectu et ordine ad essendum in multis. Et præterea inclusio actualis in multis non potest intelligi sine contractione actuali in illis; siquidem non includitur actu in singularibus nisi eo modo, quo est in illis ut contractum et determinatum in quolibet singulari, cum quo identificetur, non autem est ut indifferens ad plura in quolibet singulari, ergo identificatur et includitur in illis mediante contractione. Sed prius universale est contrahibile in multis quam con-

tractum actu, ergo prius quam inclusum actu.

NEC OBSTAT fundamentum oppositum, quod scilicet ipsa inferiora non sunt nisi per inclusionem superioris in illis. Respondetur enim, quod ante actualem inclusionem ipsa inferiora sunt ut potentia includere, in quantum inferiora, sicut ipsum superius ut potens includi, et sic terminant relationem superioris, antequam consideretur actualis inclusio. Itaque sicut actu aliquid est superius, quando actu ei convenit aptitudo, ut includatur et sit in multis, non quando solum actu includitur, ita actu sunt inferiora sub formalitate inferiorum, quando considerantur, quod actu eis convenit posse includere et contrahere superius suum, non quando actu includunt; tunc enim dissipatur distinctio superioris et inferioris. In re tamen inferiora actu includunt superius, sed hoc identice habent cum superiori, non formaliter quatenus inferiora.

DICO ULTIMO: Prædicabilitas seu relatio ad plura in ratione prædicandi est quasi passio universalitatis, quæ est relatio ad essendum in pluribus.

Est contra P. Merinero cap. 1. de Univers. disp. 2. q. 2.

RATIO est, quia fundamentum et radix prædicabilitatis est identitas extremorum prædicabilium, ut dicemus q. 5., et de se constat, quia quod non est idem cum alio, non vere prædicatur, sed removetur ab illo. Ergo aptitudo ad identificandum est fundamentum aptitudinis ad prædicandum seu radix illius, et sic prædicabilitas se habet ut passio et quid consecutum ad istam aptitudinem. Ergo et relatio ad multa in essendo seu identificando est prior relatione ad multa in prædicando, et illa est universalitas, hæc prædicabilitas.

NEC OBSTAT, quod aptitudo ad essendum est solum non repugnantia, non positiva relatio, unde in genere positivæ relationis prima est prædicabilitas, quia positiva aptitudo est ad essendum per operationem intellectus, quod fit per prædicationem, non ad essendum in re et extra operationem intellectus.

Sed respondetur, quod ista aptitudo ad essendum etiam positive et relative consideratur ab intellectu ante prædicationem, quatenus ipsa natura abstracta consideratur ut contrahibilis et identificabilis ad multa, non solum per non repugnantiam, sed etiam per positivam relationem; siquidem cum ipsis multis vere in re identificatur, et quia identificabilis est, ideo prædicabilis. Unde est apta, ut per operationem intellectus non solum prædicetur, sed etiam contracta et identificata intelligatur per hoc, quod natura communis ante secundam operationem intellectus, in qua est prædictio, intelligatur ut identificabilis cum singularibus, et aliquando per simplicem conceptum identificata intelligi potest ex vi prioris per contractionem ante prædicationem.

ARTICULUS VI.

UTRUM GRADUS METAPHYSICI IN QUALIBET RE DISTINGUANTUR SOLA DISTINCTIONE RATIONIS, AN EX NATURA REI.

NOMINE gradus metaphysici ut supra dictum est, nihil aliud intelligimus quam prædicata superiora et inferiora, quæ de aliquo prædicantur. Quæ ideo gradus dicuntur, quia cum sit unum universalius et superius altero, in cognoscendis illis quasi ascendimus et descendimus, sicut de Petro v. g. prædicatur

homo et supra illud animal et supra illud corpus etc. Et inquirimus, an distinguantur ista prædicata seu gradus inter se in eodem subiecto ex natura rei ante omnem operationem intellectus, an solum mediante eius operatione.

Et quia in hoc est CONTROVERSIA satis celebris inter scholam Divi Thomæ et Scoti, quæ maxime pendet ex his, quæ supra de distinctione et identitate rationis dicta sunt, breviter recolere oportet, quæ ibi dicta sunt de triplici distinctione, quam agnoscit Scotus, scilicet reali absoluta, id est quæ admittit separationem extremorum; formali ex natura rei, quæ separationem non admittit, sed negationem identificationis formalis, ita quod una ratio non sit de conceptu alterius ex propria natura; et denique distinctione rationis, quæ ex sola ratione formante dependet, non in re datur. E contra vero D. Thomas solum duo genera distinctionis agnoscit, realem et rationis, quia omnis ratio distinguendi et causa vel est in re, vel non est in re, sed in ratione. Et utraque distinctio est duplex: realis alia rei a re, alia rei a modo; rationis alia rationis ratiocinatæ, alia rationis ratiocinantis, quæ præc. quæst. explicata sunt.

Inquirimus in præsentī, an prædicata essentialia, quæ in eodem subiecto reperiuntur, habeant distinctionem illam, quam Scotus vocat ex natura rei, an solum rationis.

Nam quod realis distinctio non sit, tamquam inter duas res seu entitates, in confesso est apud omnes; siquidem in una et eadem entitate conveniunt, v. g. in uno homine, et ab eadem forma proveniunt, etiam in substantia composita, in qua una tantum forma datur, ut in libris de Anima ex professo ostendendum est¹. In

¹ Phil. nat. 4. p. q. 1. art. 3.

hac autem quæstione universalis procedimus, quia in reliquis prædicamentis præter substantiam constat non dari entitatem compositam ex pluribus formis, sed accidentia esse formas simplices, in quibus tamen dantur gradus metaphysici seu prædicata superiora et inferiora, et in ipso etiam prædicamento substantiæ dantur formæ simplices, ut angeli, in quibus gradus isti ab eadem forma debent sumi, et consequenter in illis manifeste constat non posse gradus istos distinguere realiter tamquam res a re.

Unde TOTA DIFFICULTAS devolvitur ad distinctionem illam ex natura rei formalem, an sit admittenda in istis gradibus.

SIT UNICA CONCLUSIO: Nulla datur distinctio ex natura rei formalis actu extra intellectum inter gradus istos metaphysicos, sed solum datur distinctio virtualis et fundamentalis, quæ actualis redditur per intellectum.

Hæc conclusio sumitur ex Philosopho in 7. Metaph. cap. 12. et 13. ¹, ubi videri potest D. Thomas lect. 12. et 13. ² et cap. 3. de Ente et Essentia ³ et opusc. 72. cap. 9. ⁴ et 1. p. q. 76. art. 3. Quibus locis ostendit, quomodo genus non differat a differentia et ab inferioribus secundum rem, sed solum per rationem. Et quæst. de Spiritualibus Creaturis art. 1. ad 9. ⁵, ubi similiter dicit, quod formæ, quibus species distinguuntur, non sunt aliud a forma generis secundum rem. Et D. Thomam communiter sequuntur eius discipuli, ut videri potest in Caietano prædicto loco de Ente et Essentia et cap. 6. q. 12., Mag. Soto q. 3. de Univers. Et alii videri possunt

in Cursu Carmel. disp. 3. de Univers. q. 4.

FUNDAMENTUM huius conclusionis sumitur ex duobus: *Primo* ex destructione illius distinctionis ex natura rei formalis generaliter loquendo; *secundo* ex peculiari ratione prædicatorum essentialium, quæ ab eadem forma proveniunt.

Et quantum ad primum, supra quæst. præc. art. 3. distinctionem illam reiecit. Nunc solum addo, quod distinctio ista necessario debet actu et in re tollere aliquam identitatem, si ante operationem intellectus actu est distinctio; essentialiter enim distinctio habet tollere identitatem in eo, in quo est distinctio. Ista autem distinctio formalis non tollit identitatem in ipsa entitate et realitate; sic enim esset vere et proprie distinctio realis et non formalis, siquidem haberet effectum formalem distinctionis realis, qui est tollere identitatem realem, et sic nihil ei deesset, quominus realis distinctio esset. Solum ergo in sententia Scoti tollit identitatem conceptus seu formalis rationis, id est quod unum in re non sit de conceptu et formali ratione alterius seu de constitutione illius. Ad hoc autem non requiritur distinctio actualis, sed sufficit virtualis et fundamentalis, quia scilicet præbet fundamentum, ut unum sub distinctione ab altero concipiatur et sine illo repræsentetur, et sic ibi actu reluceat distinctio, ubi actu est ablata identitas. Ceterum in re solum invenitur, quod unum non sit formale constitutivum alterius, atque adeo non habet connexionem essentialem cum alio formaliter seu constitutive, licet habeat identice.

¹ 1037-1039.

² Pa XX. 493-500.

³ Pa XVI. 332 a.

⁴ Pa XVII. 14 a et b.

⁵ Pa VIII. 429 a.

Hoc autem non est actu habere distinctionem in re, sed solum non omni modo esse identificatum in re. Et aliud est dicere: «Hoc non est actu idem cum illo, sed distinctum», aliud: «Hoc non est tali modo idem cum illo, licet absolute sit idem». Sufficit enim ad hoc secundum, quod inter aliqua extrema non sit habitudo et connexio essentialis formaliter, et ideo essentiali modo non sunt idem. Ut autem actu sit distinctio, requiritur, quod absolute non maneant idem, et non solum tali modo, quod est secundum quid. Sicut etiam dici potest, quod natura manet negative communis in singularibus ex se, non absolute et in actu, et sicut manet una formaliter negative, non positive, sic datur distinctio formalis negative, non positive, quasi dicas: Ex vi conceptus formalis hoc non est idem cum illo seu est distinctum ab alio, sicut ex principiis speciei est unum seu non distinctum, et natura secundum se non est singularis, quod totum non est actu in re ponere communitatem negativam aut unitatem formalem; ergo neque distinctionem illam formalem actu est dare.

Et confirmatur, quia tunc dicitur aliquid actu dari in re, quando actu existit in re. Si enim actu non existit, solum est in potentia et virtualiter, erit autem actu cum cognoscetur vel ponetur existens. Sed ut sit actu in re, non sufficit, quod dicatur aliquid dari, quantum est ex una parte, si ex alia non detur, sed requiritur, quod absolute et simpliciter detur. Ergo non sufficit dicere, quod unum non est idem cum alio ex vi conceptus formalis, ut dicatur simpliciter esse actu non idem seu distinctum in re, sed solum secundum quid et negative, id est quan-

tum est ex vi constitutionis et conceptus formalis non est idem, sicut res ex se non est singularis in re, sed non dicitur, quod actu non est singularis in re.

Secundum principium ad non distinguendos istos gradus ex natura rei frequenter sumitur a D. Thoma ex eo, quia proveniunt ab eadem simplici forma, ut patet 1. p. q. 76. art. 3. ad 4. et 7. Metaph. lect. 12. § *Solvit* in fine ¹. Nam substantiæ separatae et accidentia sunt simplices entitates; in uno autem composito substantiali est tantum unica forma, ut modo supponimus et in libris de Anima probabitur ². Ergo omnes gradus seu prædicata, quæ ex tali forma conveniunt rei, non distinguuntur actu in re.

Patet *consequentia*, quia habent identitatem eiusdem formæ, ergo non distinguuntur in ipsa forma. Si autem ex eo, quod unum prædicatum seu unus gradus non est de conceptu alterius, distinguuntur actu in re, cur non distinguantur tamquam diversæ formæ? Siquidem sunt distinctæ rationes formales actu, et consequenter distincta principia *quo*; hoc autem est esse actu in re distinctas formas.

Solum *de gradu individuali* posset aliquis hæsitare. Neque enim videtur sumi a forma, sed a materia signata principiis materialibus, quæ sunt extra essentiam specificatam, ut communiter dicitur in sententia D. Thomæ. Similiter *genus* dicitur sumi a materia et differentia a forma; non ergo gradus omnes sumuntur ab eadem entitate.

Sed ad primum respondetur, quod individuatio in his, quæ sunt composita ex materia et forma, licet sumatur a materia signata, non tamen excludit formam, quia ipsa sig-

¹ Pa XX. 495 a.

² Phil. nat. 4. p. q. 1. art. 3.

natio materiæ ex quantitate provenit, quæ a diversis formis diversa quantitas est, ut constat ex Divo Thoma 1. p. q. 7. art. 3. et in 2. dist. 30. q. 2. art. 1. ibi: «Cum 5 quantitates determinatæ et omnia alia accidentia secundum exigentiam formæ in materia recipiantur»¹. Et hoc patet, quia licet quantitas habeat partes materiales ratione ma- 10 teriæ tantum, ut patet in homine, cuius forma spiritualis est nec partes habet, tamen quod sit quantitas sic vel sic formata, habet a forma. Unde etiam ratio formæ ad 15 gradum individualementem concurrat, licet dependenter ab incommunicabilitate materiæ et illius designatione et divisione per quantitatem, quæ est conditio ad individuationem requi- 20 sita. In substantiis autem, quæ non sunt compositæ ex materia et forma, constat individuationem non sumi a materia, licet in accidentibus habitudinem ad subiectum dicat. De 25 quibus latius dicemus infra agentes de individuo², et in libris de Generatione tractando de principio individuationis³.

Ad secundum respondetur ex 30 D. Thoma cap. 3.⁴ de Ente et Essentia et cap. 6.⁵ et opusc. 42. cap. 5.⁶, quod non sumitur genus a materia, quatenus est pars physica distincta a forma, sed quia sumitur ab eo, 35 quod materiale et potentiale est in unaquaque re, et quia in substantiis compositis, quæ magis nobis sunt notæ, materia est principium potentialius quam forma, ideo sumpta 40 est illa propositio, quod genus sumitur a materia et differentia a forma.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Præcipua argumenta Scoti ad probandam distinctionem illam formalem ex natura rei quæst. præc. art. 3. sunt proposita. Et reducitur præcipuum fundamentum ad hoc, quia ante omnem operationem intellectus dantur aliquæ formalitates, quarum una non includit aliam, et in quibus datur actualis oppositio, ergo et actualis distinctio.

Consequentia est bona, quia omnis distinctio fundatur in aliqua oppositione et exclusione unius ab alio. Ergo si hæc datur actualiter ante operationem intellectus, etiam et distinctio. Antecedens vero probatur: Nam rationale non est de conceptu animalis nec definitur eadem definitione, siquidem invenitur animal sine rationali. Ergo unum non includitur in conceptu alterius. Si- 25 militer in animali et rationali verificantur actu contradictoria; ergo reperitur actualis aliqua oppositio. Nam formalitati animalis convenit esse id, in quo conveniunt homo et brutum, non vero rationali, et formalitati rationalis convenit discurrere seu intelligere, formalitati animalis non convenit discurrere. Ergo ista contradictoria verificantur a parte rei de istis formalitatibus; ergo non sunt idem a parte rei, quia de eodem a parte rei contradictoria non verificantur. Idem prorsus argumentum fit de actione et passione, de personis et essentia divina, quod essentia est communicabilis, persona non est communicabilis, quæ sunt contradictoria.

¹ Pa VI. 661 b.² q. 9.³ Phil. nat. 3. p. q. 9.⁴ Pa XVI. 331. et 332.⁵ l. c. 336 a.⁶ De natura generis (Pa XVII. 11 a).

RESPONDETUR, quod ista omnia salvantur cum sola virtuali distinctione nec requiritur, quod sit actualis divisio inter extrema. Et si hæc argumenta aliquid probant, etiam probant distinctionem realem et non solum formalem, quia etiam contradictoria non possunt convenire eidem realitati. Et negatio inclusionis unius in conceptu et definitione alterius, si actu facit divisionem, non est, cur actu non constituat diversas realitates.

Dicimus ergo, quod unum potest esse idem cum alio dupliciter: *Uno modo* adæquate et ex omni parte idem. Et sic ubi reperitur unum, reperitur aliud, et in conceptu unius intrat alterum. *Alio modo* aliqua sunt unum et idem inadæquate, quia licet identificetur unum cum alio simpliciter, non tamen omni modo nec cum omnimoda restrictione ad illud; sicut ens identificatur cum modo per se et in alio, ita tamen, quod non quidquid est ens, habet esse per se determinate aut in alio determinate. Et essentia divina identificatur cum paternitate realiter et entitative, ut etiam Scotus fatetur, non tamen cuicumque convenit essentia divina entitative, convenit paternitas entitative, ut Filio. Quod ergo admittere tenentur in identificatione entitativa et reali, nos dicimus de formali, quod licet unum non sit de conceptu alterius, adhuc tamen non distinguitur a parte rei ab illo, quia etsi deest illi habitudo essentialis, quæ requiritur ad identificationem intrinsecam et essentialem, non tamen datur actualis divisio tollens actu identitatem et unitatem, quæ invenitur a parte rei, quia realiter et identice unum sunt. Et ita manent unum simpliciter, sed non omni modo nec adæquate;

et sic possunt habere distinctas definitiones propter virtuales distinctionem, quia concipi possunt tamquam distincta et sic definiri. Definitio enim fit per actum intellectus, qui actualiter distinguit conceptus. In re autem solum fundamentaliter differunt, ratione cuius virtualis distinctionis non sunt nomina synonyma „animal” et „homo” et alia, quæ istas distinctas rationes formales significant, ut docet Divus Thomas 1. p. q. 13. art. 4. et 7. de Potentia art. 6.¹

Similiter respondemus ad ea, quæ ex parte oppositionis et contradictionis opponuntur. Dicimus enim, quod de eodem secundum diversas rationes possunt contradictoria verificari et oppositio exerceri, præsertim quando contradictio fit ratione alicuius reduplicationis et appellationis seu specialis modi concipiendi. Quæ est expressa doctrina D. Thomæ 1. p. q. 39. art. 1. ad 2., ubi inquit, quod quia essentia et persona in divinis differunt secundum intelligentiæ rationem, sequitur, quod aliquid possit affirmari de uno, quod negatur de altero. Nec argumentum oppositum aliquid probat contra hoc, quia non dicimus verificari contradictoria a parte rei, sed negamus requirere distinctionem actualem a parte rei, sed sufficere virtuales, ratione cuius aliqua non sunt idem omnino et adæquate; et ita fit contradictio circa idem non sub eadem ratione nec sub eodem modo. Oppositio autem actualis causat distinctionem actualem in extremis, inter quæ versatur, v. g. inter esse et non esse, inter contraria etc., sed non in subiecto, cui convenit, et de quo enuntiantur ista contraria seu contradictoria; sufficit enim, quod subiec-

¹ Pa VIII, 163. In hoc volumine ed. Parm. bene attendas ad errorem in paginatione; paginæ enim 161-166., etsi *textus* non duabus vicibus ponatur, duabus vicibus tamen *numerantur*.

tum virtualiter sit diversum et sub diversa ratione contradictoria admittat.

Secundo arguitur: Totum metaphysicum et gradus illius correspondent toti et partibus physicis, ex quibus metaphysicum desumitur. Sed totum physicum componitur ex partibus realiter distinctis, ut ex corpore et anima. Ergo similiter totum metaphysicum componetur ex gradibus ex natura rei distinctis.

Antecedens constat, quia compositum metaphysicum non est pura compositio rationis, alioquin conveniret Deo; ergo correspondet illi in re aliqua compositio. *Consequens* patet, tum quia totum physicum et metaphysicum in re sunt idem; ergo admittunt eandem distinctionem in suis componentibus. Tum quia Divus Thomas in 3. cap. de Ente et Essentia¹ dicit hominem componi ex corpore et anima sicut ex duabus rebus tertia res. Corpus autem non dicit solam materiam, sed gradum corporeitatis; ergo potest unus gradus distingui realiter ab alio, cum quo componit.

Et confirmatur, quia si non distinguuntur isti gradus absolute, prædicaretur genus et differentia etiam in abstracto, quia una ratio esset alia. Et sic esset verum, quod rationalitas est animalitas et e contra, quod tamen non est admittendum. Ergo aliquam habent distinctionem a parte rei.

RESPONDETUR totum metaphysicum non componi ex partibus, sed ex prædicatis eiusdem totius; nec correspondere compositioni ipsi ex materia et forma, cum inveniatur compositum metaphysicum etiam in his, quæ non sunt composita ex materia et forma, ut in angelis et in accidentibus. In rebus autem compositis super ipsum totum physicum

cadit ipsa compositio metaphysica assumens ipsum totum ut magis vel minus determinatum et sic componens non ex partibus, sed ex conceptibus. Unde ista compositio est rationis, sed cum fundamento in re, quod tamen fundamentum non invenitur in Deo, quia cum sit actus purus, non habet aliquid minus determinatum et actuabile et aliquid magis determinatum et actuans seu contrahens. Unde licet totum metaphysicum et physicum sint idem in re, non tamen eiusdem modi compositionis est utrumque. Et quando dicit S. Thomas hominem componi ex corpore et anima, vel sumit corpus pro materia et non pro corpore informato forma, sed solum pro materia disposita et organizzata, et sic loquitur de compositione physica; vel sumit corpus pro eo, quod antecedit infusionem animæ et est sub forma embryonis; ex illo enim adveniente anima, sed excludente formam embryonis fit homo ut ex duabus rebus tertia res.

Ad confirmationem respondetur, quod licet rationalitas et animalitas sint a parte rei indistinctæ, propter modum tamen significandi non verificatur in sensu formali, quod rationalitas est animalitas vel e contra, quia ista abstracta significant ipsam solam formalitatem ut præcise, secundum quam non verificatur, quod formaliter rationalitas est animalitas, cum unum non includatur in conceptu alterius nec respiciat illud ut constitutivum sui, sed significetur sub præcissione, sicut quando dicitur: « Humanitas est animalitas », quia animalitas est de conceptu humanitatis. Identice tamen verificatur, quod rationalitas est res, quæ est animalitas, et e converso. Sed de his amplius dicemus infra q. 5.

¹ Pa XVI. 332 a.

QUÆSTIO IV.

DE CAUSA UNIVERSALIS.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM BENEFICIO INTELLECTUS
AGENTIS IN SPECIE AB IPSO PRO-
DUCTA REPRÆSENTETUR UNI-
VERSALE METAPHYSICUM.

Ut intelligatur, quid nomine in-
tellectus agentis significetur, SUPPO-
NENDUM EST ex libro 3. de Anima ¹
et D. Thoma 1. p. q. 79. art. 3. et
4. et pluribus aliis in locis, esse in
nobis duplicem intellectum, alterum
agentem, alterum possibilem seu pas-
sibilem. Dicitur intellectus agens,
non ab agendo et producendo cogni-
tionem, sed ab agendo species, quæ
recipiuntur in intellectu possibili, qui
ideo nominatur possibilis, quia pa-
titur seu recipit istas species et
illis receptis operatur cognitionem,
eo quod omnis cognitio generatur
a potentia et obiecto. Obiectum au-
tem non potest per suam entitatem
esse in potentia, sed per suam spe-
ciem seu similitudinem, quæ in no-
stris potentiis est accidens quoddam
gerens vices obiecti et illud repræ-
sentans. Et licet ab obiectis externis
mittantur species istæ ad sensus ex-
teriores, quibus sensus informati in
cognitionem procedunt et inde ad
interiores sensus alias species trans-
mittunt, quas dari ipsa experientia
manifestat, cum cessantibus sensibus
externis repræsentationes fiant in
internis, sicut patet in somniantibus;
tamen istæ species non sunt propor-
tionatæ intellectui, qui cum spiri-

tualis sit, spiritualium repræsentationem postulat et obiectum intelligibile, non sensibile. Ideo necesse fuit ponere quamdam vim seu potentiam, quæ ex istis speciebus sensibilibus spirituales speciem eliceret, quam intellectui possibili tribueret. Et ista vis seu potentia non potest intelligere, quia intellectio produci-
tur a potentia et specie, ista autem potentia facit species. Quando ergo facit, non supponit illas, ut intelligat; unde faciendo illas non intelligit.

Hoc breviter supposito duo sunt, quæ DIFFICULTATEM in hac parte faciunt:

Primum est, an illa species, quam producit intellectus agens, solum repræsentet naturam et non singularitatem, ita quod non detur in intellectu species directe repræsentans singulare sensibile ut propria illius. Et de hac quæstione nihil dicemus in præsentī, quia pertinet ad libros de Anima ² et ad initium Physicorum, ubi tractatur, an singulare directe cognoscatur a nostro intellectu ³.

Secundum est, an supposito, quod illa species intelligibilis producta ab intellectu agente repræsentet naturam et non singularitatem seu conditiones individuales, quod ibi ostendimus et hic supponimus, hoc ipso repræsentet naturam cum universalitate saltem metaphysica, an solum repræsentet naturam secundum se, omni statu remoto, tam universalitatis quam singularitatis. Et loquimur de universali metaphysico, quia ad hoc sufficit exclusio singularium et abstractio negativa. Ad universale autem logicum requiritur etiam ordo ad inferiora, qui cum sit relatio rationis, non consequitur ex abstractione quomodocumque, sed

¹ c. 5. (430 a 14); cf. Phil. nat. 4. p. q. 10. art. 1.

² 1. c.

³ Phil. nat. 1. p. q. 1. art. 3.

ex abstractione, quæ est cognitio. Hic autem non loquimur de universalitate cognita, sed representata antecederet ad omnem cognitionem; intellectus enim agens omnem cognitionem præcedit.

Negativam partem plures AUCTORES sustinent, vel quia existimant species productas ab intellectu agente, licet entitative spirituales sint, representative tamen a singularibus non abstrahere, ut indicat P. Merinero disp. 2. de Univers. q. 1. n. 29., et ex Scoto referunt Conimbric. q. 5. de Univers. art. 2. *Alii*, quia etiamsi species representent naturam sine singularibus, adhuc tamen negant ibi representari universalitatem, quia hæc solum fit per cognitionem, illa autem species est principium cognoscendi naturam, non cognitam supponens vel constituens. De quo vide P. Suarez disp. 6. Metaph. sect. 6. n. 7., qui etiam addit non omnem universalitatem fieri per intellectum agentem, v. g. proprii, differentiae, vel accidentis, sed solum specificam.

NIHILOMINUS SIT UNICA CONCLUSIO: **In sententia D. Thomæ, quod species producta ab intellectu agente representat naturam sine singularitate, dicendum est representari universale fundamentaliter, quod est universale metaphysicum, ita quod illa species non solum respicit naturam secundum se et in statu solitudinis, sed sub unitate præcisionis.**

Hæc conclusio docetur expresse a Caietano in 4. cap. de Ente et Essentia, post q. 6. § *Istis prælibatis*. Et sumitur ex D. Thoma, non solum ex locis, ubi docet per intellectum agentem formari speciem representantem naturam et non condiciones materiales individuantes, ut specialiter videri potest 1. p. q. 14. art. 11. ad 1. et q. 79. art. 3. in fine corporis,

et q. 85. art. 1. ad 3. et 4., et 2. Contra Gent. cap. 77. Sed etiam in aliis locis, ubi docet naturam sic abstractam per intellectum agentem esse universalem, ut patet in opusc. 55.¹, ubi dicit, quod « una et eadem natura, quæ singularis erat et individuatur per materiam in singularibus hominibus, fit postea universalis per actionem intellectus depurantis ipsam a conditionibus, quæ sunt hic et nunc etc. ». Et opusc. 48. tr. 1. cap. 1. inquit², quod « in nostra phantasia forma representans tunc hominem agit virtute intellectus agentis in intellectum possibilem, et causatur tunc in intellectu possibili quædam forma, quæ dicitur species intelligibilis vel secundum alios actus intelligendi vel verbum; quæ forma representat hominem ut abstractum a conditionibus materialibus, et hoc dicitur esse universale ». Ergo secundum D. Thomam non representat naturam secundum se, quia ista nec est universalis nec particularis, sed representat universale.

FUNDAMENTUM conclusionis est, quia species illa sic producta per intellectum agentem representat naturam exclusis individuis, ut nunc supponimus, et representat illam tamquam unam. Ergo non representat solum naturam secundum se nec cum unitate singulari, sed cum unitate præcisionis, quam consequitur aptitudo seu non repugnantia ad respiciendum illa et essendum in illis, quod est universale metaphysicum et fundamentum logici.

Consequentia manifesta est, quia natura secundum se nec est una nec plures, ut quæst. præc. ex D. Thoma satis ostensum est. Ergo si ibi representatur natura ut una, debet representari cum unitate singulari vel universali; et non singu-

¹ De universalibus (*Pa* XVII. 129 a.).

² Summa tot. Log. Arist. (l. c. 54 a.).

lari, ut supponimus, ergo universali. Et hoc vocamus universale metaphysicum, quod in hoc distinguitur a logico, quod utrumque respicit singularia, sed metaphysicum respicit illa ut terminum a quo, quia abstrahit ab illis, logicum autem, ut terminum ad quem, quia respicit illa, ut dicatur de illis.

Totus iste discursus legitimus est, et solum restat probare illam minorem, quod in illa specie representatur natura ut una. Et hoc probatur, quia intellectus informatus illa specie cognoscit naturam ut unam, ergo in ipsa specie representabatur ut una; cognitio enim id attingit cognoscendo, quod species representando. Quod autem intellectus cognoscat naturam ut unam informatus illa specie, manifeste constat, quia si non cognosceret ut unam, ex vi talis cognitionis natura non redderetur una ut cognita. Ergo si redditur cognita ut una, cognitio attingit illam ut unam.

DICES: Etiam quando intellectus cognoscit naturam secundum se, cognoscit illam ut unam, quia unico actu illam attingit, actus autem unus respicit obiectum unum; et tamen ex hoc illa natura non habet unitatem universalis. Ergo neque colligitur sufficienter, quod habeat illam, quando ex vi speciei ab intellectu agente producta naturam cognoscit; potest enim illam cognoscere ut unam secundum se.

Respondetur, quod quando cognoscitur natura secundum se, licet ex ipsa natura, quæ est res cognita, non sit una nec plures, tamen consequitur unitatem, hoc ipso quod sub modo unitatis cognoscitur, et ex illo consequitur in tali natura aliquando unitas præcisionis. Et ideo naturam cognosci secundum se non tollit unitatem consecutam ex modo cognitionis, sed solum designatur, quod ex parte rei cognitæ secundum

se non habet illam unitatem. Natura ergo secundum se solum significatur ex parte rei cognitæ. Si tamen cognoscitur per modum unius, hoc ipso ex ipso modo cognoscendi habet unitatem præcisionis et universalitatis. Itaque ut cognita est una ex modo cognoscendi, et secundum se non est una ipsa res cognita, scilicet ut ex se consideratur.

Ad fundamentum oppositæ sententiæ respondetur in illa specie non dari universalitatem et unitatem præcisionis actu cognitam, sed virtute cognitam et actu representatam eo modo, quo representatio convenit speciei impressæ. Sicut enim in memoria manent species representantes universale, non quod actu ibi sit cognitum, sed quia ibi est representatum in actu primo representatione speciei impressæ, sic dicimus de illa specie formata ab intellectu agente. Unde consulto non proposuimus in titulo quæstionis, an *sit* ibi universale metaphysicum, sed an *representetur*. Agimus enim hic non tam de universali in essendo quam in representando. Quia tamen ibi representatur universale, quod adveniente cognitione redditur actu cognitum et universale in essendo, ideo dicimus illam speciem representare universale metaphysicum, licet ibi nondum existat actu aliquod ens rationis, quod pertinet ad universale logicum.

INSTABIS: In illa specie non representatur universale formaliter, ut est ens rationis, sed fundamentaliter; ergo vel fundamentaliter proxime vel remote. Si remote, sunt ipsamet singularia, a quibus sumitur universale; si proxime, hoc ipsum est ens rationis, quod non potest ante cognitionem intellectus possibilis haberi. Et præsertim hoc urgetur de ipsa *aptitudine* universalis. Nam per intellectum agentem non potest haberi actus huius aptitudinis, ergo

neque ipsa aptitudo et potentia. *Consequens* patet, quia ubi est impossibilis actus, non potest dari potentia, quæ possibilitatem ponit ad actum. *Antecedens* vero constat, quia 5 actus eius est prædicari de multis; sed non potest prædicari per intellectum agentem, ergo etc.

De unitate etiam est difficultas, quia intellectus agens non format 10 unam naturam ex pluribus individuis, quia non habet actum conferendi et comparandi unum alteri, cum non cognoscat, sed habet solam præcisionem negativam, quatenus sumit 15 unum, scilicet naturam, et relinquit alterum, scilicet singularitatem. Ergo solum in uno individuo accipit id, quod est naturæ, relicto eo, quod est individui. Hoc autem est solum ac- 20 cipere naturam secundum se, non vero secundum unitatem indifferentiæ et aptitudinis ad plura. Ergo non facit unitatem universalitatis, quæ non est sola unitas sine una 25 individuatione, sed cum indifferentia ad plura.

Respondetur in illa specie repræsentari universale fundamentaliter cum fundamento proximo non- 30 dum cognito, sed repræsentato. Et ad instantiam respondetur, quod fundamentum proximum universalitatis est quidem ens rationis, quod ante cognitionem intellectus non est 35 in actu et formaliter, potest tamen esse virtualiter et repræsentative, sicut in imaginativa potest dari ens rationis, ut chimæra repræsentata, ut diximus q. 2. Quare ex vi intel- 40 lectus agentis non habetur aliqua secunda intentio formaliter, potest tamen haberi fundamentaliter, quia ipsa præcisio, sub qua repræsentat naturam, realis non est, licet nondum 45 sit actu cognita, sed repræsentata, ut cognoscatur eo modo, quo præcisio illa repræsentari potest, non ut res, sed ut conditio rei repræsentatæ.

Ad replicam de aptitudine dicitur, quod ubi est impossibilis actus quasi ab intrinseco, deest potentia; si autem solum ab extrinseco, scilicet defectu applicationis, non deest potentia. Sicut ignis habet potentiam ad comburendum lignum Romæ, sed non applicationem, sine qua non potest comburere, sic natura illa præcisa habet capacitatem seu non repugnantiam, ut prædicetur de multis, deest tamen applicatio, quæ est cognitio.

Ad instantiam de unitate respondetur, quod intellectus agens non accipit unam naturam collative, sed præcisive ex pluribus vel ex uno individuo, accipiendo id, quod de se non repugnat esse in pluribus. Unde ex hoc non redditur natura solum repræsentata intrinsece quantum ad prædicata essentialia, sed repræsentata tali modo, scilicet per modum unius, quod est accipere illam unam unitate præcisionis cum non repugnantia ad plura. Et quando dicitur, quod est præcisio pure negativa, respondetur, quod illa præcisio respectu inferiorum, quæ relinquit, negative se habet, respectu autem naturæ, quam accipit, repræsentando positive; per modum unius illam repræsentat, sicut et postea, quando cognoscitur ex informatione 50 talis speciei. Et hoc sufficit ad universale metaphysicum repræsentatum, quia dicit naturam cum conditione unitatis præcisionis, et cum non repugnantia ad plura.

Argumenta autem, quæ afferri possent ad probandum, quod species abstracta ab intellectu agente non repræsentat directe naturam sine individuatione, ex eo quod non possit intellectus agens illuminare phantasma, quod est corporeum, actione et lumine spirituali, omittimus in præsentia, quia pertinent ad libros de Anima. Sufficit advertere, quod phantasmata non illuminantur recipiendo

in se aliquam lucem spiritualem, sed, ut inquit D. Thomas 1. p. q. 85. art. 1. ad 4., « illuminantur phantasmata, quia ex virtute intellectus agentis redduntur habilia, ut ab eis species intelligibiles abstrahantur ». Phantasma ergo quatenus est capax et habile, ut determinet intellectum agentem ad producendum speciem huius obiecti potius quam illius, dicitur illuminari ab eo quasi intrinsece, quia utitur illo quasi instrumento determinante. Ipsa vero species producta ex determinatione phantasmatis est illuminatio spiritualis, sed hæc ponitur in intellectu possibili. An vero recipiat aliquem modum vel impressionem phantasma ab intellectu agente, quæ non sit illuminatio, sed modus quidam habilitatis, sicut instrumentum ab artifice, non abhorreo. Sed de hoc in libris de Anima.

ARTICULUS II.

UTRUM UNIVERSALE METAPHYSICUM IN ACTU COGNITUM FIAT PER ACTUM ABSOLUTUM INTELLECTUS, ET UNIVERSALE LOGICUM PER COMPARATIVUM.

ACTUS COMPARATIVUS intellectus potest sumi dupliciter: uno modo, ut pertinet ad secundam et tertiam operationem intellectus, qua comparat unum alteri componendo vel dividendo vel etiam per illationem discurrendo; alio modo, ut pertinet ad primam operationem, per quam unum non attribuitur alteri vel deducitur ex alio, sed tamen cognoscitur unum ut ordinatum ad aliud et non in se absolute, sicut relatio ipsa cognoscitur per simplicem operationem, quando apprehenditur vel definitur. Itaque per cognitionem secundæ operationis attribuitur aliquid subiecto tamquam prædica-

tum, et sic per talem actum comparativum potest prædicari ipsa natura de inferioribus, ad quæ habet relationem, et potest etiam universalitas ipsa prædicari de natura, quam denominat tamquam forma, et consequenter prædicatur de illa. At vero per comparisonem primæ operationis non attenditur attributio prædicati ad subiectum, sed cognoscitur natura ut respiciens terminum, ad quem ordinatur, quæ potest cognosci vel in actu signato et reflexo, vel quasi in actu exercito cognoscendo naturam cum ordine ad suum terminum. Et discerne, quod actus iste comparativus non dicitur talis, nisi quia respicit terminum ad quem, qui proprie est terminus comparisonis seu relationis, non quia respicit terminum a quo; non enim ad illum comparatur, sed ab illo separatur.

ACTUS AUTEM ABSOLUTUS dicitur per oppositum ad comparativum, scilicet ille, qui non comparat neque ordinat unum ad aliud, sed rem ipsam cognoscit secundum se. Potest autem aliquis absolvi ab ordine ad aliud dupliciter: uno modo pure negative, accipiendo unum omni alio suppresso vel omisso, ad quod poterat ordinari; alio modo privative seu positive, quia accipit unum separando ab alio cum cognitione utriusque termini. Hinc nascitur duplex abstractio, alia negativa, alia positiva. *Negativa* concipit unam naturam omissis conditionibus individuantibus et circa illas negative se habendo. Abstractio *positiva* est illa, quæ separat naturam a conditionibus non pure omitendo et relinquendo individua seu differentias individuales, sed cognoscendo id, quod relinquit et id, quod assumit, et consequenter cognoscendo distinctionem inter unum et aliud.

His suppositis, loquendo de universali cognito per intellectum pos-

sibilem et non repræsentato tantum in specie, de quo præc. art., DUPLEX est principalior SENTENTIA inter graviores auctores: Prima docet absolute fieri universale per actum abstractionis. Secunda fieri per actum comparativum, non distinguendo de universali metaphysico vel logico, de comparatione simplicis apprehensionis vel prædicationis. Primam docuit Durandus in 1. dist. 3. q. 5. n. 27. et in 2. dist. 3. q. 7. n. 7., Toletus q. 2. de Univers. et alii. Secunda attribuitur Scoto in 1. dist. 3. q. 1. sol. ad 1., Soncinæ 5. Metaph. q. 27. et 10. Metaph. q. 15. et aliis. Videatur Araujo 3. Metaph. q. 3. art. 5., Cursus Carmel. disp. 3. de Univers. q. 6.

Inter has sententias principales quidam volentes eas concordare dixerunt primam sententiam esse veram de universali metaphysico et absoluto, secundam de logico, quod est relativum. Ita P. Suarez disp. 6. Metaph. sect. 6. n. 8. At vero Martinez disp. 1. de Univers. q. 2. distinguit universalitatem ut sic et universalitatem metaphysicam et logicam. Et universalitatem secundum se dicit fieri per abstractionem, quatenus dat ei unitatem præcisam. Universalitatem autem ut metaphysicam fieri per abstractionem negativam, quatenus relinquit seu omittit inferiora. Universalitatem autem logicam fieri per abstractionem positivam, quæ explicatur ab ipso sic, quod ista abstractio, cum fiat considerando positive ipsa inferiora, et intelligitur natura inclusa in inferioribus ut quid distinctum ratione ab ipsis (omne enim inclusum non in se, sed in alio includitur) et intelligitur a differentiis inferiorum separari, a quibus solis, non autem ab ipsis inferioribus fit separatio universalis. Iam supra retulimus hanc sententiam quæst. præc.

Denique aliqui existimarunt na-

turam fieri universalem per actum comparativum non simplicis relationis, sed prædicationis, quod pertinet ad secundam operationem. Ita attribuit quibusdam Complutensibus Merinero disp. 2. de Univers. q. 2. et 3.

DICO PRIMO: Universale metaphysicum fit per actum absolutum abstrahentem naturam ab inferioribus tam abstractione negativa quam positiva. Itaque utraque abstractio est actus absolutus et non deservit ad universale logicum formaliter constituendum, quod in relatione constitit.

Hæc conclusio probatur quantum ad duo: Primum, quod ille actus præscindens naturam, sive positive sive negative, sit absolutus. Secundum, quod universale metaphysicum tam ex præcisione negativa quam positiva resultet.

ET PRIMUM probatur sic: Ille dicitur actus absolutus, qui attingit obiectum sine respectu et ordine ad aliquid ut ad terminum, quem respiciat. Sed actus præcisionis solum habet separare unum ab alio ut a termino a quo. Ergo per talem actum non consideratur aliquid ut ordinatum et ut respiciens terminum ad quem, sed potius ut relinquens. Ergo repugnat, quod aliquis actus abstractionis, cuius officium sit tollere et separare unum ab alio, non sit actus absolutus; siquidem non comparat neque ordinat ad aliud, a quo separat. In summa: repugnat, quod aliquis actus faciat respicere aliquid ut terminum a quo et ut terminum ad quem, cum sit oppositio inter ista duo. Sed actus præscindens et abstrahens respicit id, a quo abstrahit, tamquam terminum a quo; ergo non potest respicere illud tamquam terminum ad quem. Sed comparatio et ordo est ad aliquid et ad terminum ad quem. Ergo actus præscindens non est comparativus in eo, in quo præscindit, quia id, a quo præscindit, respicit ut terminum a quo, non or-

dinat ad illud ut ad terminum ad quem.

SECUNDUM, quod probandum est in hac conclusione, sic ostenditur: Non solum præcisio negativa, sed etiam positiva relinquit inferiora et ab illis separat naturam, una per positivam cognitionem, alia solum omittendo seu non attingendo illa; ergo utraque solum pertinet ad uni-
versale metaphysicum.

Antecedens constat ex dictis, et *consequentia* probatur, quia negotiatur circa eundem effectum, scilicet circa separationem naturæ ab inferioribus sive a differentiis, extra quas concipitur. Ergo tantum habet respicere ista inferiora ut terminum a quo. Ergo nondum ponit in illa respectum, qui requiritur ad universale logicum, quia iste respectus debet esse ordo ad essendum et prædicandum de multis, ut dicit ipsa definitio universalis. Ergo oportet, quod sit ordinatio convertens naturam ad respiciendum ipsa inferiora ut terminum ad quem, quia tendit ad illa, ut in illis sit et de illis prædicetur. Ergo non sufficit ille respectus, quo solum natura aver-
titur ab inferioribus seu ab illis abstrahitur per cognitionem positivam, sed hoc totum pertinebit ad denudationem naturæ ab inferioribus, sub quo statu attingitur a metaphysico, sicut a logico sub statu, quo convertitur ad inferiora, ut possit prædicari de illis, quia ad logicum pertinet prædicabilitas et ordo rationis.

DICES: Abstractio ista positiva solum ponit naturam extra differentias, non vero extra ipsa inferiora; aliud est enim abstrahi a differentiis, quia extra conceptum illarum est, aliud ab inferioribus, extra quorum
essentiam non est universale. Non enim convenienter dicimus, quod animal abstrahitur ab homine et equo, quia in eis semper manet etiam per
rationem, sed ab aliquo hominis et

equi, nempe a differentiis eorum. Illa ergo præcisio positiva, licet respiciat differentias ut terminum a quo, ipsa tamen inferiora non respicit ut terminum a quo nec ab illis abstrahit, sed potius in illis includitur, quod sufficit, ut dicatur illa respicere.

Sed contra est, quod semotis differentiis, quibus natura contrahitur et determinatur, nihil manet in inferioribus, in quo maneat inclusa et ad quod comparatur ut ad terminum. Nam in homine v. g. tantum sunt duo, ex quibus constituitur, scilicet animal ut genus, rationale ut differentia. Abstractio ergo, quæ removet animal a rationali, quid relinquit in inferioribus, in quo animal illud includatur? Solum ergo manet inclusum in ipso animali; nam homo remota differentia destruitur. Ergo non stat præscindi a differentiis et per eundem actum includi in inferioribus. Ac denique quia ille actus sic præscindens a differentiis vel solum præscindit ab illis vel etiam attingit aliquid aliud, ad quod tamquam ad terminum referat naturam. Si primum, non est actus comparans et respicere faciens ut terminum ad quem inferiora, sed solum removens a differentiis. Si secundum, ergo iste actus non habet solum officium abstrahendi et removendi differentias, sed etiam comparandi ad inferiora. Et sic quatenus abstractivus est positive, adhuc non logicum universale, sed metaphysicum constituit. Quatenus vero comparativus, idem faciet, quod in aliorum sententia actus comparativus distinctus a præcisivo; et solum differet ista sententia ab aliis, quod ponit fieri unico actu id, quod alia ponit fieri duobus, scilicet abstractivo metaphysicum universale, comparativo vero logicum.

DICO SECUNDO: Unitas et aptitudo, quæ sunt fundamentum proximum

universalitatis, ex isto actu præcisionis convenire dicuntur etiam ante universale logicum.

Hæc constat ex dictis, quia unitas illa non est prædicatum essenziale naturæ, siquidem natura secundum se nec est una nec plures, sed accidentale conveniens illi per intellectum; siquidem est unitas rationis. Sed hoc ipso, quod præscinditur natura a differentiis inferioribus, sive positive sive negative, cognoscitur unico conceptu. Ergo accipitur tamquam una, quia unus conceptus ad unum obiectum terminatur, et in natura sic accepta ut una non invenitur repugnantia, ut reddatur individua, quia non habet oppositionem, sed potius conformitatem cum illis differentiis, a quibus assumpta est per intellectum; ergo habet aptitudinem ad illa, quæ est non repugnantia, et unitatem. Quomodo vero ista unitas non constituat universale nisi fundamentaliter tantum, quod pertinet ad universale metaphysicum, non ad universale, ut abstrahit a logico et metaphysico, dictum est quæst. præc. art. 5.

DICO ULTIMO: Universale logicum seu relativum et secunda eius intentio fit per actum comparativum, non per modum compositionis vel iudicii nec per modum inclusionis in inferioribus, sed per modum simplicis apprehensionis, qua cognoscitur natura cum ordine et respectu ad inferiora.

Hæc conclusio docetur a D. Thoma et ab eius discipulis communiter, et in schola Scoti ut communis etiam acceptatur. Videatur Divus Thomas 1. p. q. 28. art. 1., ubi inquit, quod «aliquando respectus significatus per ea, quæ dicuntur ad aliquid, est tantum in ipsa apprehensione rationis conferentis u-

num alteri». Et q. 7. de Potentia, art. 11. ¹ inquit, quod respectus rationis adinvenitur per hoc, quod consideratur ordo eius, quod est intellectum, ad res extra, aut quia consideratur ordo intellectuum ad invicem. Et denique 1. Periherm. lect. 10. ² loquens in specie de relatione universalitatis inquit, quod intellectus attribuit has relationes «naturæ intellectæ, secundum quod comparat eam ad res extra animam». Et idem sumitur ex opusc. 48. tr. 1. cap. 2. ³ Et ponderandum est, quod actum istum comparativum, quo invenitur relatio universalitatis, non ponit Divus Thomas in actu comparativo, quo attribuitur aliquid alicui ut subiecto, sed quo ordinatur ad aliquid ut ad terminum, ut constat ex verbis allatis, sed præcipue ex loco cit. 1. p. sol. ad 1., ubi inquit, quod «propria ratio eius, quod ad aliquid dicitur, non accipitur per comparisonem ad illud, cui inest relatio, sed per respectum ad alterum».

Et hinc sumitur FUNDAMENTUM pro conclusione posita. Nam ad inveniendum relationem per actum intellectus requiritur comparatio aliqua ad terminum, et non comparatio compositiva et attribuens prædicatum subiecto vel inclusionem faciens in illo, ergo relatio tantum ordinativa ad terminum.

Maior manifeste constat, quia relatio non est aliquid absolutum, sed cuius totum esse est ad aliud. Ergo ut inveniatur per intellectum, necessario debet apprehendi in eo, in quo differt ab absoluto. Differt autem ab absoluto in comparisonem ad aliud; ergo requirit actum comparativum, id est comparisonem et ordinationem facientem in natura cognita ad terminum.

¹ Pa VIII. 166 b.

² Le I. 47. n. 9.

³ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 55).

Minor probatur: Nam comparatio *compositionis et attributionis* vel attribuit naturam cognitam inferioribus vel attribuit relationem ipsi naturæ cognitæ tamquam denominatæ per ipsam relationem.

Primum non est ad rem, tum quia actus compositivus formaliter solum potest efficere relationem prædicati ad subiectum, quæ longe diversa est a relatione universalis ad inferiora; tum etiam, quia prædicatio naturæ de suis inferioribus, ut est in propositione facta per actum compositionis, solum facit actu prædicatum. Ergo supponit prædicabile, quia prius aliquid dicitur prædicabile quam prædicatum; prædicabilitas autem est passio universalitatis vel ad illam pertinet. Ergo relatio illius antecedit comparisonem compositivam et formalem compositionem, sicut relatio prædicabilitatis antecedit relationem prædicati, ut potentia actum. — Et eodem modo probatur non consistere *in actu faciente inclusionem*, quia vel ista inclusio est actualis inclusio in inferioribus vel solum aptitudinalis. Si primum, est inclusio per prædicationem vel contradictionem in actu, quod necessario supponit contrahibile et prædicabile, atque adeo relationem prædicabilitatis et contrahibilitatis. Si vero est inclusio aptitudinalis, ergo solum est aptum includi, non vero inclusum actu in inferioribus, et illa aptitudo ut includatur, est idem quod aptitudo, ut contrahatur et prædicetur; inclusio enim per contractionem fit. Ergo ante inclusionem datur universale logicum, scilicet respectus aptitudinis ut includatur.

At vero si dicatur *secundum*, constat, quod attribuere relationem ipsi naturæ cognitæ ut subiecto denominato per illam, non est formalis consideratio relationis ad terminum, sed ad subiectum et in ratione „in”, non in ratione „ad”. Ergo est consi-

deratio communis omni accidenti, etiam absoluto, quod habet subiectum, non vero est proprium relationis, ut relatio est, et consequenter non constituit illam formaliter, sed supponit, quia in subiecto ponit, non ad terminum ordinat. Unde non est necesse non solum in relatione universalitatis, sed etiam in aliis secundis intentionibus, scilicet relatione syllogismi et propositionis etc., in actu signato cognoscere illam relationem et attribuere illam subiecto denominato; hoc enim iam supponit relationem formatam. Sed sufficit, quod ipsa extrema relationis comparative cognoscantur unum ad aliud in ipso exercitio, sive quando formatur propositio vel iudicium aut syllogismus, sive ea, quæ pertinent ad primam apprehensionem. Ipsa enim comparatione cognoscuntur istæ intentiones tamquam ordinatæ et consequenter ad instar relationis, etiamsi non apprehendantur tamquam obiectum quod per actum reflexum, ut q. 2. diximus art. 4.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur ad probandum, quod non est necessarius actus comparativus ad universalitatem formalem, quia posito fundamento proximo statim resultat relatio; ergo non indiget alio actu quam illo, quo ponitur fundamentum proximum. Hoc autem ponitur ante actum comparativum, quia est unitas et aptitudo ad essendum in multis, quæ ex vi abstractionis habetur. Ergo ex hoc actu resultat universalitas, quæ est relatio. Sicut enim sola contractio sufficit, ut natura fiat singularis, ita et abstractio, ut actu fiat universalis.

Et confirmatur, quia ante actum comparativum natura abstracta actu denominatur universalis; ergo actu habet formam universalis, quæ est relatio. *Consequentia* patet, quia

denominatio formæ non fit nisi ab ipsa forma, cum sit effectus eius formalis; ergo si denominatur actu universalis, actu habet formam universalitatis. *Antecedens* constat, quia ex vi abstractionis ante actum comparativum natura non denominatur singularis, cum sit denudata a conditionibus singularibus, nec solum dicitur natura secundum se, quia illa secundum se nec est una nec plures, nec contracta nec abstracta; ergo dicitur universalis.

RESPONDETUR in relationibus rationis non resultare relationemposito fundamento, quia non habet esse illa relatio per resultantiam, sed per cognitionem; non autem cognoscitur nisi in ordine ad suum terminum, et hoc est comparari. Nec abstractio dici potest virtualis comparatio, quia ea, quæ per cognitionem habent esse, non sufficit virtualiter cognosci, ut actu dicantur habere esse, sed solum habebunt esse virtualiter et in potentia. Unde cum relatio non cognoscatur actu nisi per actum comparativum, quia debet cognosci in ordine ad suum terminum, ad quem comparatur sive ordinatur, virtualis comparatio solum erit virtualis cognitio relationis, quia nondum cognoscitur ordinari ad suum terminum, sed abstrahi. Contractio autem efficit singulare metaphysicum, sicut abstractio universale metaphysicum, non logicum, id est relatum ad suum superius.

Ad confirmationem respondetur, quod ante actum comparativum denominatur natura universalis metaphysice, non logice, seu fundamentaliter proxime, non formaliter. Habere autem fundamentum proximum universalitatis neque est esse singularem, quia ab individuis denudatur, nec accipi naturam solum secundum se, quia hoc fundamentum non est prædicatum essentiale naturæ, sed est esse universale metaphysice, quod

licet non sit forma universalitatis quantum ad ipsam secundam intentionem, est tamen forma quantum ad fundamentum proximum talis relationis, quæ fundatur in unitate et aptitudine ad plura. Hæc autem aliquid rationis sunt, et ita hoc nomen „universalis” indifferens est ad fundamentum universalitatis et ad ipsam formam relativam, sicut Deus denominatur dominus a potentia, quæ est fundamentum relationis dominii, et iudex et doctor et signum ad placitum ex designatione et impositione, et non solum a relatione rationis, quæ in tali impositione et designatione fundatur. Unde si daretur a parte rei universale eo modo, quo posuit Plato, esset universale metaphysicum, quod in unitate præcisa consisteret; fundaret tamen relationem ad ipsa inferiora, prædicamentalem quidem, si inferiora existerent, vel secundum dici tantum, si non existerent.

Secundo arguitur ad probandum, quod requiritur actus comparativus per modum inclusionis, quod aliqui vocant abstractionem positivam, vel per modum prædicationis et compositionis. Etenim universale logicum debet consistere in respectu naturæ abstractæ ad sua inferiora; ergo oportet, quod ipsa inferiora cognoscantur, respectus enim nequit sine termino cognosci. Sed inferiora constituuntur per inclusionem sui superioris. Ergo necessario requirit universale logicum inclusionem in suis inferioribus; alioquin inferiora non habebit neque respiciet, siquidem per hanc inclusionem constituuntur.

Et confirmatur, quia iste actus comparativus vel intelligit naturam esse in multis, attribuendo et prædicando eam de illis actu, vel solum intelligit esse aptam ad essendum in illis. Si *primum*, est comparatio prædicationis; neque enim actu intelligitur in multis nisi prædicando

naturam de multis. Si *secundum*, sufficit actus abstractionis ad constituendum istam relationem, quia ista relatio est relatio aptitudinis ad multa. Ergo ille actus, qui sufficit ad ponendam aptitudinem, sufficit ad ponendam relationem aptitudinis. Ponitur autem aptitudo per actum abstractionis, quæ virtualiter est comparatio, hoc ipso quod naturam relinquit aptam ad ipsa inferiora. Sicut enim per aptitudinem virtualiter est in illis, ita virtualiter comparatur ad illa; ergo etc. Et in sententia eorum, qui censent iudicium solum consistere in respicientia duorum extremorum seu conceptuum, manifeste sequitur istam comparisonem fieri per actum iudicii, quia ista comparatio sine respicientia extremorum non est. Sed hoc fundamentum est omnino falsum, quia etiam ante omne iudicium potest aliquid relative concipi, sicut per simplicem apprehensionem cognoscimus relationes et definimus illas.

RESPONDETUR ad principale argumentum, quod est totum fundamentum Martinii, solutione superioris data, quæst. præc. art. 5., quod universale respicit sua inferiora non per inclusionem formaliter, sed potius supponendo exclusionem et abstractionem ab illis. Unde licet inferiora in re non constituentur nisi includendo naturam superiorem, formaliter tamen in ratione inferioris non constituuntur per inclusionem, sed per subiectionem ad naturam superiorem, supponendo tamen, quod in re illam includant. Unde sicut superius licet identificetur cum inferiori, cognoscitur in ratione superioris sine illo, ita inferius licet includat et identificetur cum superiori, respicitur tamen a superiori non per inclusionem in illo, sed per subiectionem ad illud. Unde in conceptu inferioris, quatenus terminat respectum superioris, non explicatur

inclusio inferioris, licet illam habeat in re, sed solum inferioritas et subiectio.

Quodsi instes: Ergo non potest dari formaliter intentio generis sine intentione speciei, nec species sine intentione individui, cum hæc sint correlativa, et ita respectus generis stare non potest sine suo termino formali, quod est species, nec species sine individuo, quod est terminus speciei.

Respondetur probare argumentum, quod non potest dari intentio generis formaliter sine specie cognita ut subicibili, et similiter species sine individuo ut subicibili; sic enim induunt rationem termini formalis relationum generis et speciei. Potest tamen dari intentio generis sine hoc, quod cognoscatur intentio speciei ut prædicabilis, et species, quin cognoscatur intentio individui ut prædicabilis de uno tantum.

Ad confirmationem respondetur, quod aptitudo dupliciter potest considerari, vel negative vel positive. *Negative* est sola non repugnantia ad essendum in pluribus; et ista non cognoscitur actu comparativo, sed ipso actu absoluto abstractionis consequitur. *Positive* dicit ordinem ad ea, ad quæ habet aptitudinem. Et iste ordo seu relatio formaliter non invenitur, nisi quando ipsa aptitudo concipitur cum aliqua comparatione et ordine ad suum terminum. Quare actus comparativus constituens formaliter universale non est ille, quo actu attribuitur multis, sed quo concipitur aptum ad essendum in multis, non aptitudine sumpta pro sola capacitate seu non repugnantia, quæ est aliquid absolutum, sed sumpta pro aptitudine ordinata et respiciente positive ipsa plura. Ad hoc autem non est necesse, quod ipsa relatio cognoscatur quasi in actu signato et tamquam res cognita ut quod, sed sufficit, quod actu

cognoscatur aliquod extremum ut comparatum ad aliud et ad instar relativi; sic enim in ipso exercitio comparatio ipsa et relatio cognoscitur.

Ultimo potest obici ad probandum, quod abstractio non reddat naturam universalem metaphysice et fundamentaliter, quia per illam abstractionem solum cognoscitur natura secundum id, quod ei convenit in sua essentia remotis individuis. Ergo non fit natura universalis, sed solum ponitur in statu solitudinis seu secundum se. *Item:* Natura ab intellectu non cognoscitur nisi ut abstracta ab individuis, in sententia D. Thomæ. Ergo ipsa præcisio non potest dare universalitatem, quia hæc convenit naturæ ut cognitæ et consequenter ut præcisæ; ergo prius datur præcisio seu cognitio naturæ quam universalitas. *Ac denique*, quia universalitas est relatio secundum esse; ergo solum habetur per actum, quo apprehenditur ipse ordo et relatio. Actus autem abstractionis est actus absolutus, non comparans neque ordinans unum ad aliud.

RESPONDETUR hæc omnia probare, quod universalitas pro relatione formaliter non habetur nisi per actum comparativum. Tamen fundamentum eius, quod est unitas præcisionis et aptitudo, habetur hoc ipso, quod natura cognoscitur ut præcisa per modum unius. Neque hoc supponit naturam cognitam, sed ipsamet præcisio cognitam reddit. Quodsi non cognoscatur per modum unius, non loquimur in isto casu neque in ista præcissione, quia talis cognitio non solum abstrahit ab individuis, sed etiam ab omni modo unitatis et relinquit naturam in statu puræ solitudinis et secundum se. Sed abstractio, quæ cognoscit naturam per modum unius, illa facit universale metaphysicum. Et fortasse non est possibile concipere na-

turam, ita quod ex modo intelligendi nec unitatem habeat nec pluralitatem, licet secundum se ex parte rei cognitæ nec una sit nec plures, quantum est ex vi essentialium prædicatorum. Quidquid tamen sit de hoc, saltem ille actus, qui abstractivè concipit naturam per modum unius, unitatem præbet ipsi naturæ ex modo cognoscendi. Et tamen ille actus non est comparativus, sed absolutus, quia nondum respicit inferiora per modum termini, ad quem comparetur, sed ut terminum, a quo separatur.

QUÆSTIO V.

DE ACTU UNIVERSALIS, QUI EST PRÆDICARI DE MULTIS.

ARTICULUS PRIMUS.

QUID SIT IN NATURA UNIVERSALI „ESSE IN MULTIS” ET „PRÆDICARI DE MULTIS”.

SUPPONIT hæc difficultas naturam, dum prædicatur actu de multis, adhuc esse universalem, saltem metaphysice, quia si universalitas per prædicationem amittitur, non habet locum quæstio, qua inquirimus, quid in ipso universali sit prædicari et esse in multis.

Et quidem aliqui de hoc dubitaverunt existimantes hoc ipso, quod actu prædicatur universale de multis, extraneari relationem universalis a natura. Quod Scoto, q. 9. in Porphy., attribuunt Conimbric. q. 6. de Univers. n. 4. *Tum* quia natura non prædicatur ut indifferens et indeterminata, sed ut applicata isti individuo, de quo prædicatur, et ut unum cum illo, alioquin vere non prædicaretur; ergo non manet uni-

versalis, quia remota indifferentia tota universalitas ruit. *Tum* etiam quia natura non habet universalitatem nisi in suppositione simplici. Nam quando dicitur: « Homo est species », « homo est universalis », ly homo supponit simpliciter, ita quod non descendit ad supposita sub formalitate speciei et universalis. Sed quando actu prædicatur de individuis, non habet suppositionem simplicem, sed personalem; verificatur enim de personis et individuis. Ergo in actuali prædicatione non habet universalitatem.

Nihilominus oppositum, ut dixi, supponendum est. Proprium est enim naturæ universalis esse prædicabilem de multis. Ergo ipsa prædicatio de multis non repugnat universali; ergo quando prædicatur, ipsa prædicatio universalitatem non tollit. Nec dici potest universalitatem destrui per prædicationem, licet ipsa prædicabilis sit; sicut quantitas decem pal-
morum est divisibilis in decem pal-
mos, et tamen si actu dividatur, non manet amplius divisibilis in illos. Hoc, inquam, dici nequit, quia aliud est quantitatem actu divisam in
facto esse non posse amplius dividi in illas partes, aliud ipsum actum dividendi tollere divisibilitatem. Hoc secundum est falsum. Divisio enim super divisibilitatem cadit illique
non repugnat, licet facta divisione illam divisibilitatem destruat; sicut corruptio actualis non repugnat corruptibili, sed convenit illi; posita autem corruptione in facto esse, iam
non est corruptibile, sed corruptum. Sic prædicatio de multis convenit prædicabili, sed facta prædicatione et contracta natura ad individua iam non est divisibilis seu prædicabilis
de multis, sed plurificata in illis. Itaque in hac prædicatione: « Petrus est homo », ly homo manet uni-

versalis, quia non supponit suppositione singulari, sed communi, alias esset sensus: « Petrus est hic homo », et sic numquam prædicaretur de Petro aliquid, quod est ipsi commune cum Paulo in natura. Universalitas autem pro secunda intentione non est necesse, quod in actuali prædicatione consideretur, et sic actu non manet.

Ad opposita fundamenta dicitur: *Ad primum*, quod natura quando prædicatur, intrinsece universalis est et indifferens, extrinsece autem applicatur individuo determinato. Nam quando dico: « Petrus est homo », ly homo non amittit universalitatem, quia ut eam amitteret, necessarium erat conceptum communem mutari in singularem. Unde non corrupto illo conceptu communi intrinsece non redditur singularis, licet extrinsece applicetur subiecto singulari formando illam propositionem: « Petrus est homo ».

Ad secundum dicitur, quod terminus etiam in suppositione personali retinet universalitatem, quia quamdiu intrinseca representatio naturæ universalis non tollitur, universalitas metaphysica manet, licet, quia fit applicatio et prædicatio naturæ representatæ, non autem quoad secundam intentionem universalitatis, suppositio non est simplex, quæ tunc solum datur, quando prædicatur de ipsa re aliqua secunda intentio, quæ non potest inferioribus ipsis communicari et convenire, sicut dictum est in Summulis in cap. de Suppositione ¹.

His suppositis INQUIRITUR, quid sit naturam esse in multis. An sit ipsamet relatio universalitatis ad multa vel aptitudo ad existendum in illis vel contractio ad ipsa inferiora.

Respondetur aliquos existimare naturam esse in multis non esse

¹ lib. 2. c. 10.

aliud quam includi in illis, quæ inclusio præcisionem requirit ab ipsis differentiis. Ut enim aliquid includatur in aliquo, oportet, quod concipiatur ut distinctum ab illo saltem per rationem; nihil enim in seipso includitur. Habet tamen identificationem cum ipso toto, quod est inferius; solum enim a differentiis eius, non ab ipso præscindit, et sic ista inclusio relatio est ad inferiora, in quibus includitur. Ita Martinez disp. 1. in Porphy. q. 2.

NIHILOMINUS DICENDUM EST, quod naturam esse in multis non consistit in ipsa relatione universalis ad multa nec in ista inclusione, quam sententia relata requirit ad talem relationem. Sed esse in multis si sumatur potentialiter, pertinet ad ipsam aptitudinem, qua natura redditur potens, ut sit in multis per identificationem et multiplicationem in illis. Si autem sumatur actualiter, hoc quod est actu esse in multis, non est relatio universalis ad inferiora, sed identificatio et contractio ad illa, non astractio positiva, ut ponit illa sententia.

RATIO CONCLUSIONIS sumitur ex dictis in præc. quæst., quia potentia ad essendum in multis antecedit ipsum actuale esse seu actualiter convenire multis, sicut potentia præcedit suum actum; ista autem potentia ad essendum in multis nihil aliud est quam aptitudo ipsius universalis ad essendum in multis, ut sæpe dictum est. Non autem dicitur actu esse in multis per ipsam relationem universalitatis, quia relatio ista est respectus ipsius aptitudinis, quatenus natura communis positive per modum potentiae respicit inferiora, in quibus esse potest. Non ergo relatio ista reducit ipsam potentiam seu aptitudinem in actum existendi, et consequenter non est actus talis aptitudinis, sed respectus ipse, quo talis aptitudo respicit ea, in quibus esse potest. Esse autem

in multis est reductio talis aptitudinis seu potentiae in actum. Et quando fit talis reductio, dissolvitur illa aptitudo, quia dissolvitur abstractio per contractionem; respectus autem aptitudinis manet cum ipsa aptitudine et abstractione, non eam dissolvit.

Restat ergo, quod esse in multis eo modo sit explicandum, quo ipsa potentia ad essendum in multis. Sicut enim universale dicitur potens seu aptum esse in multis, quia habet non repugnantiam, ut identificetur cum multis, in quibus multiplicatur, sic dicitur esse actu in multis, quando ista potentia seu aptitudo reducitur in actum. Unde si erat aptitudo ad essendum in multis per identificationem seu multiplicationem essentialem vel accidentalem, ipsa identificatio multiplicata in multis est actu esse in illis. Et si hanc identificationem vocamus inclusionem, ita fit inclusio, quod non consistat formaliter in abstractione etiam positiva, sed in contractione et coniunctione. Quomodo enim formalis ratio inclusionis erit præcisio ab his, in quibus includitur?

Et si quæras, quomodo differat talis contractio seu inclusio sive esse in multis ab hoc, quod est prædicari de multis, *respondetur*, quod esse in multis explicatur per identificationem cum multis, qualis fieri potest etiam per simplicem representationem, qua natura intelligatur identificari et esse in inferiori, cui convenit. Prædicatio autem fit per applicationem unius ad alterum in secunda operatione componente et prædicante, ut seq. art. dicitur. Unde ista prædicabilitas se habet ut passio universalitatis; ex eo enim, quod universale est in multis per identificationem, sequitur, quod possit de illis vere prædicari.

AD FUNDAMENTUM OPPOSITÆ SENTENTIÆ sæpius responsum est in-

clusionione superioris in inferiori requiri quidem ad constitutionem ipsius inferioris in se, cuius natura et quidditas prædicata superiora includit. Ceterum hæc inclusio non fit per præcisionem positivam, sed per contractionem. Contractio enim non est eiusdem ad se ipsum, sed ad aliud seu per aliud saltem ratione distinctum. Inferiora autem, quæ a superiori respiciuntur, includunt quidem in re ipsum superius, sed non sunt inferiora quatenus includentia, sed quatenus subiecta et minora.

ARTICULUS II.

QUID SIT PRÆDICATIO ET QUID AD EIUS VERIFICATIONEM REQUIRATUR.

QUATUOR in hoc articulo notanda sunt: *Primum*, quid sit prædicatio formaliter sumpta et fundamentaliter; *secundum*, quid requiratur ad verificationem prædicationis; *tertium*, quomodo prædicatum superius debeat esse totum respectu inferioris, ut de illo prædicetur; *quartum*, quotuplex sit prædicatio.

Circa primum notandum est, quod prædicatio pertinet ad secundam operationem, in qua enuntiatur unum de alio; et sic prædicatio est attributio unius ad alterum negando vel affirmando. Unde dicit S. Thomas 4. cap. de Ente et Essentia, in fine ¹, quod « prædicatio est quoddam, quod completur per actionem intellectus componentis et dividensis, habens tamen fundamentum in re ipsam unitatem eorum, quorum unum dicitur de alio ». Ubi explicat et formalem rationem prædicationis, quæ est ipsa attributio seu coniunctio extremorum per modum attributionis;

coniunctio autem relatio est. Fundamentum autem huius relationis seu attributionis est identitas seu convenientia extremorum, si prædicatio sit affirmativa, vel disconvenientia, si sit negativa.

Quod uberius explicat D. Thomas 1. p. q. 13. art. 12., ubi ostendit, quod in qualibet propositione affirmativa requiritur, quod subiectum et prædicatum significant id, quod aliquo modo est idem secundum rem et diversum secundum rationem, quod patet tam in prædicationibus accidentalibus quam substantialibus; sicut cum dico: « Homo est albus », constat, quod sunt idem subiecto, sed differunt secundum rationem, quia alia est ratio albi, alia hominis. Et similiter cum dico: « Homo est animal », id ipsum, quod est homo, vere est animal. Unde prædicatum et subiectum sunt idem supposito, sed diversum ratione. Quare identitatem extremorum significat intellectus per ipsam compositionem et copulam, diversitatem vero per distinctos conceptus prædicati et subiecti.

Et eadem doctrina sumitur ex 1. Periherm. lect. 3. ² Et sic constat, quid sit prædicatio et in quo fundetur. Quomodo vero differat identitas extremorum et connexio intrinseca vel extrinseca, infra circa quartum notabile dicitur.

Circa secundum: Verificatio prædicationis ita fundatur in identitate et convenientia extremorum, quod non solum debet illa attendi ex parte rei significatæ, sed etiam ex parte modi significandi, quia intellectus, cum natus sit divisa componere et unita dividere, solet unam et eandem rem tali modo aliquando apprehendere et significare, ut ex ipso modo significandi non sit alteri ap-

¹ Pa XVI. 334 a.

² Le I. 16. n. 4.

plicabilis et unibilis, et alio modo sic concipere, ut applicabilis et unibilis sit. Unde D. Thomas 1. p. q. 39. art. 4. et 5. monet in proprietatibus locutionum et ad veritatem earum non solum considerari debere res significatas, sed etiam modum significandi, qui modus præcipue re-
lucet in hoc, quod significetur aliquid in abstracto vel in concreto, per 10 modum totius vel partis; cum enim omne totum sit maius sua parte, non potest ex æquo pars et totum ad-æquari et attribui. Unde D. Thomas opusc. 69. supra secundum textum 15 Boetii ¹ inquit, «quod circa quodcumque abstracte consideratum hoc habet veritatem, quod non habet in se aliquid extraneum, quod scilicet sit præter essentiam suam, sicut 20 humanitas et albedo et quæcumque hoc modo dicuntur. Cuius ratio est, quia humanitas significatur ut quo aliquid est homo, et albedo, quo aliquid est album. Non est autem 25 aliquid homo formaliter loquendo nisi per id, quod ad rationem hominis pertinet. Et similiter non est aliquid album formaliter nisi per id, quod pertinet ad rationem albi. 30 Et ideo huiusmodi abstracta nihil in se alienum habere possunt. Aliter autem se habet in iis, quæ significantur in concreto. Nam homo significatur ut qui habet humanitatem, et album ut quod habet albedinem. Ex hoc autem, quod homo habet humanitatem vel albedinem, non prohibetur habere aliquid aliud, quod non pertinet ad rationem horum, 40 nisi solum quod est oppositum his. Et ideo homo et album possunt aliquid aliud habere quam humanitatem vel albedinem. Et hæc est ratio, quare albedo vel humanitas 45 significantur per modum partis, et non prædicantur de concretis, sicut

nec sua pars de suo toto». Ita D. Thomas.

Ex qua doctrina colliges, quod abstractum respectu concreti abstractum hit abstractione formali, non totali. Vocatur abstractio *formalis*, qua forma abstrahit a materia, actus a potentia, essentielle et proprium ab extraneo et alieno. Abstractio autem *totalis* est, qua superius abstrahit ab inferiori et commune ab individuis, quia habet se ut totum respectu inferioris includendo illa virtualiter et implicite. Abstractum autem formale non se habet ut totum respectu concreti, sed ut pars et quasi forma et actus respectu potentiae et subiecti.

Secundo sequitur, quomodo verum sit illud, quod communiter dicitur, scilicet quod quando aliquid convenit alicui per se, oppositum eius nec per accidens ei potest convenire, id est non potest in eodem subiecto reperiri, quia, ut inquit D. Thomas, subiectum habens aliquam formam non prohibetur habere aliquid aliud nisi solum, quod est oppositum illi. Ergo oppositum formæ non potest reperiri in ipso subiecto habente formam, quod est non posse illi convenire nec per accidens, id est per aliud et ratione subiecti.

Circa tertium, quomodo tale prædicatum superius sit totum respectu inferioris. Eius explicatio sumitur ex D. Thoma loco supra cit. et in cap. 3. de Ente et Essentia ² et Caietano ibi explicante, quomodo genus et habeat rationem partis et rationem totius. Nam in prædicato generico (et idem est de specifico et differentiali) et continetur aliquid, quod explicat, et aliquid, quod implicat seu includit. V. g. animal exprimit naturam sensitivam et corpus exprimit naturam corpoream,

¹ In libr. Boetii de Hebdomadibus lect. 2. (Pa XVII. 342 b).

² Pa XVI. 331 b.

id est exprimit id, quod actu constituit sensitivum et corporeum; includit vero omne illud, a quo talis ratio sensitivi vel corporei provenire potest, vel in quo inveniri potest, sive includat aliquid præter rationem sensitivi sive non. Et quidem quantum ad id, quod exprimit, non est dubium, quod genus, v. g. animal, solum partem naturæ dicit et non totum. Unde si nihil amplius includeret ly „animal” quam id, quod explicat, non posset prædicari de aliquo, in quo invenitur aliquid amplius quam ipsa ratio naturæ sensitivæ. Sed quia significat omnem formam, a qua ratio animalis provenit, et in qua invenitur, sive a tali forma solum illa ratio proveniat sive aliquid aliud, inde est, quod animal in illo conceptu includit virtualiter, quidquid habet rationem animalis, et homo quidquid habet rationem hominis.

Ex qua doctrina colligitur, quod ut aliquid sit genus et universale, non debet significare suum significatum cum præcisione formali, sed solum cum præcisione totali. Hoc est: Non debet ita significare rationem aliquam seu formam, quod excludat ab iis, quæ illi adiungi et concerni possunt, sed significat omne illud, in quo invenitur talis perfectio, etiamsi ulteriorem aliam perfectionem involvat, licet illam non explicet. Atque ita significari per modum totius et partis non est idem, quod esse partem vel totum. Nam etiam id, quod est pars, potest significari per modum totius respectu alterius partis, in qua includitur, sicut animalitas respectu humanitatis, quia de illa prædicatur. Sed significari per modum totius consistit in hoc, quod significetur aliquid respectu alterius ut includens illud. Significatur autem per modum partis, quando per modum exclusionis significat aliquid, licet in re coniun-

gatur cum illo, quod excludit. Et quia in re non datur natura aliqua vel forma ita constituens aliquem gradum, quod excludat ulteriorem perfectionem vel gradum, sed ab eadem forma substantiali plures gradus proveniunt, ideo diximus supra ex D. Thoma non distingui gradus metaphysicos in eadem re nisi per rationem.

Circa quartum: Multiplex est divisio et differentia prædicationis, quæ resultat ex diverso modo habendi identitatem et diversitatem rationis, in qua est totum fundamentum prædicationis, ut diximus ex D. Thoma.

Et primo dividitur in directam et indirectam. Directa est, quando id, quod se habet per modum formæ, tenet se ex parte prædicati; indirecta, quando e converso id, quod se habet per modum subiecti, ponitur ex parte prædicati. Ubi nomine subiecti et formæ non solum intelligimus id, quod physice se habet ut forma et materia, sed quod habet se quomodocumque ut actuans et actuabile vel superius et inferius. Dicitur enim superius forma inferioris, non quia gradus superior sit actualior in entitate et perfectione, sed quia contrahibilis; et omne, quod contrahitur, quasi recipitur in eo, ad quod contrahitur. Si autem sint prædicata æqualia, ut homo et rationale vel risibile, tunc id, quod actuatur, se habet ut forma, et quod actuatur, ut subiectum. Unde hæc est directa prædictio: «Homo est rationalis», «homo est risibilis»; indirecta vero: «Rationale est homo».

Et si requiras, quando prædicatur gradus superior individuatus, ut si dicas: «Homo est hoc animal», an sit prædictio directa. Respondetur, quod ut fiat prædictio directa, debet poni ex parte subiecti genus individuatum; ut si dicas: «Hoc animal est homo», ly „hoc animal” demonstrat individuum ho-

minis vel illud animal, quod est in homine. Etenim hoc ipso, quod gradus superior individuatur ex modo significandi individualiter, se habet ut recipiens ipsam rationem speciei, quia supponit pro animali, quod est individuum hominis. Ergo respicit hominem ut superius et consequenter ut prædicatum formale, et ita hæc est directa: «Hoc animal est homo», indirecta vero: «Homo est hoc animal». Secus si dicas: «Homo est quoddam animal», si ly quoddam non demonstret individuum, sed rationem genericam animalis ut vage contractam.

PRÆDICATIO DIRECTA dividitur in essentialem et accidentalem. Essentialis est, quando prædicatum est de intrinseca ratione subiecti; accidentalis, quando est extra illam. Ubi oportet discernere identitatem extremorum et connexionem. Identitas pertinet ad coniunctionem seu convenientiam et adæquationem extremorum, quæ ad omnem prædicationem requiritur, connexio ad habitudinem, qua extrema ordinantur vel essentialiter et intrinsece vel accidentaliter et extrinsece.

PRÆDICATIO DISPARATA est illa, quæ constat ex terminis disparte se habentibus, qui non habent habitudinem convenientiæ inter se. Et bene nota, quod aliud est *prædicatio* disparata vel identica, aliud *propositio* disparata vel identica. Propositio enim respicit veritatem et falsitatem, prædicatio habitudinem terminorum. Et potest esse prædicatio disparata et propositio vera, et inter terminos identicos potest esse propositio falsa, ut patet in negativis: «Homo non est lapis» est propositio vera et prædicatio disparata, id est inter terminos disparatos. Et ista propositio: «Homo non est homo» est falsa, sed prædicatio

est identica, id est inter terminos identicos, licet negative. In propositionibus tamen affirmativis si prædicatio est disparata, propositio semper est falsa, et si prædicatio est identica, propositio est vera.

PRÆDICATIO IDENTICA alia est identica materialiter, alia formaliter. Formaliter identica est, quando ex vi significationis terminorum idem significat unus ac alter, ut si dicatur: «Homo est homo». Materialiter identica est, quando significationes quidem sunt diversæ, sed realitas seu entitas est eadem, ut cum dicitur: «Actio est passio», «album est substantia vel corpus», quæ ex parte formæ significatæ est disparata, ex parte autem materiæ seu subiecti, quod corpus seu substantia est, identica, si in eodem subiecto convenient. Et similiter quando duo accidentia prædicantur ratione convenientiæ in eodem subiecto, ut: «Album est dulce», et unum attributum de alio in Deo, ut: «Misericordia est iustitia», omnes istæ prædicationes sunt identicæ materialiter.

ARTICULUS III.

QUOMODO REQUIRANTUR MULTA, UT ALIQUID DICATUR UNIVERSALE VEL COMMUNE.

SUPPONIMUS non esse idem, quod aliquis terminus vel res significata per illum sit communis et quod sit universalis, ut expresse docet Divus Thomas in 1. Sentent. ad Annibaldum dist. 19. q. 4. art. 2. ad 2.¹, ubi inquit: «Universale non est idem quod commune. Differunt enim, quia commune de se non determinat, an id, quod communicatur pluribus, sit idem numero vel non; sed univer-

¹ Pa XXII. 59 b; cf. Pa VI. 168 b.

sale hoc determinat, quia numquam idem numero est in pluribus». Similiter 1. p. q. 30. art. 4. ad 3. dicit, quod «in Deo non est particulare et universale, genus et species»; et tamen q. 13. art. 9. inter terminos communes numerat Deum. Et constat hoc in individuo vago, quod est terminus communis, ut „aliquis homo”, quod supponit non suppositione singulari, sed communi et determinata, et tamen non est universale, quia non potest distribui et res ipsa significata non omnino præscindit a conditionibus individuantibus, sed significat naturam communem cum modo individuationis non perfecte singularizato, ratione cuius impeditur, ne sit universale, licet sit commune. Unde dicit S. Thomas q. 9. de Potentia art. 2. ad 1. ¹, quod sicut nomen, quod significat naturam, est commune et definibile, ita et nomen, quod significat naturam cum tali modo existendi, sicut ly „aliquis homo”.

AD DIFFICULTATEM ERGO PROPOSITAM RESPONDETUR, quod, ut aliquid sit commune multis, non requiritur, quod habeat multa individua in re existentia vel possibilia, sed sufficit, quod ex modo concipiendi concipiatur ut communicabile pluribus, et terminus sic significans illam naturam dicetur terminus communis.

Et quidem quod non requiratur pluralitas individuorum actu existentium, aperte docet Divus Thomas 7. Metaph. lect. 13. ² exponens definitionem universalis traditam a Philosopho, quod «universale est, quod pluribus natum est inesse» ³. Ubi notat ideo dici, quod «pluribus inesse natum est, non quod pluribus inest, quia quædam

universalia sunt, quæ non continent sub se nisi unum singulare, sicut sol et luna. Sed hoc», inquit D. Thomas, «non est, quin ipsa natura speciei, quantum est de se, nata sit in pluribus esse, sed est aliquid aliud prohibens, sicut quod tota natura speciei comprehendatur in uno individuo». Quæ doctrina etiam deservit pro naturis, in quibus pluralitas individuorum est impossibilis, ut de angelis communiter existimant thomistæ et infra dicemus in quæst. de Specie ⁴.

Quod vero modus cognoscendi sufficiat ad constituendum aliquid ut commune, sumitur ex ipso D. Thoma 1. p. q. 13. art. 9., ubi docet, quod si formas simplices cognosceremus secundum quod in se sunt, neque re neque ratione apprehenderemus ut communes seu ut communicabiles. Quia vero apprehenduntur ad modum rerum compositarum, et non adæquate ut in se ipsis, apprehenduntur ut communicabiles, quantum est ex modo significandi et cognoscendi, licet in re communicabiles non sint. Et hac ratione lib. 1. Summul. cum multis cap. 7. diximus, quod terminus communis est ille, qui significat plura divisim, id est communicabiliter est in pluribus vel ratione rei significatæ vel ex modo concipiendi. Et ita hoc nomen „Deus” est terminus communis ex modo significandi. Quando enim in ipsis rebus datur multiplicatio plurium cum similitudine in aliqua ratione communi, tunc accipitur aliquid ut commune ex parte rei significatæ. Quando tamen in re non datur multiplicatio nec similitudo multorum, ex parte ipsius rei significatæ directe et per

¹ Pa VIII. 179 b.

² Pa XX. 498 a.

³ c. 13. (1038 b 11).

⁴ q. 8. art. 4.

se non datur fundamentum ad concipiendam naturam communem. Indirecte tamen, quia non repugnat talem naturam concipi inadæquate et imperfecte, non apprehensa ratione singularitatis, sed solius naturæ ad instar eorum, in quibus natura multiplicatur, ex tali modo concipiendi dicitur natura illa communis et terminus illam significans communis.

An vero hoc solum sufficiat, ut natura aliqua dicatur universalis tamquam genus vel species, præsertim universalitate prædicabili et logica? Ad hoc dicemus infra in quæst. de Specie, ubi hoc latius discutietur loquendo de angelis. Interim sufficit dicere, quod ut aliquid sit universale et prædicabile de pluribus, non sufficit, quod concipiatur ut commune semota singularitate quasi negative, sed requiritur, quod ita abstrahatur ab inferioribus, quod etiam possit contrahi ad illa per additionem differentię inferioris ad superiorem naturam, quod non potest esse sine aliqua potentialitate eius, quod concipitur ut contrahibile ad id, quod concipitur ut contrahens. Quod ergo natura creata cum potentialitate apprehendatur, non est ei repugnans, sed maxime convenit, et consequenter non repugnat universalitas logica. Divina autem natura non potest cum aliqua potentialitate concipi, etiamsi inadæquate eius perfectiones concipiantur; et ideo sine singularitate potest concipi ut communis, sed non ut contrahibilis et universalis.

ET SI DICAS, quia etiam repugnat actui puro concipi sine singularitate et ut commune multis; siquidem conceptus repræsentans solam naturam et non singularitatem concipitur ut multiplicabilis ex modo significandi, ergo et contrahibilis et in potentia ad singularitatem.

Respondetur negando antecedens, quia ut natura divina concipiat sine singularitate, non requiritur, quod concipiatur cum aliqua potentialitate, sed sufficit, quod non inadæquate concipiat a nobis, sed solum eius quidditas et non ipse modus seu singularitas; sicut concipitur natura sine personis et unum attributum sine alio, non quia concipitur ut in potentia ad illud, cum sit actu includens illud, non tamen actu exprimens illud. Ut autem concipiat eadem natura ut contrahibilis et multiplicabilis ad plura singularia, requiritur, quod concipiat talis natura non solum ut non exprimens, sed etiam ut non includens singularitatem ipsam, seu ut existens in potentia ad illam, quod repugnat conceptui actus puri. Et licet concipiat ut communis multis ex modo significandi, non tamen ut multiplicabilis per contractionem et additionem differentię contrahentis; sed ita concipitur communis ad multa ex modo significandi, quod non explicat modum multiplicationis penes potentialitatem, eo quod ad hoc, ut sit universalis, requiritur indifferentia ad multa, quæ contrahunt et addunt ad conceptum communem; additio autem supponit deesse id, quod additur illi, cui additur, et hoc potentialitatem dicit. Ut autem non exprimat singularitas et sic maneat communis, sufficit conceptus limitatus non omnia repræsentans.

QUODSI INSTES: Ergo analogia non dicentur universalia, quia non possunt perfecte abstrahere a suis inferioribus, ita ut actu non includantur in differentiis, ut dicemus infra agentes de analogia¹.

Et confirmatur, quia iste terminus complexus «Petrus et Paulus» habet vim termini communis, sumpto ly et divisive, ut diximus

¹ q. 13. art. 3-5.

in Summulis¹, et per modum universalis distribuentis, quia confundit terminum sequentem in propositione, ut cum dico: «Petrus et Paulus est animal», et tamen non 5 præscindit ab ipsis individuis; ergo hoc non requiritur ad rationem universalis.

Respondetur, quod analogia, si sint duorum conceptuum, habent se 10 sicut æquivoca, quæ universalis non sunt, quia carent unitate conceptus. Si autem habeant unum conceptum, quia non perfecte abstrahunt ab inferioribus, non sunt perfecte uni- 15 versalia, quia non habent perfectam unitatem, sed proportionalem, sed reducuntur ad universale. Cum enim universale dividatur adæquate in quinque prædicabilia, et analogum non sit genus nec species vel 20 aliquod aliud prædicabile, non erit etiam per se universale. Et tamen non eo modo continet differentias inferiores in actu, sicut Deus singularitatem et attributa, quia in confuso et imperfecte, non in actu puro sicut Deus illas continet.

Ad confirmationem dicitur, quod ille terminus complexus habet vim 30 termini communis respectu suarum partium, ex quibus componitur, quatenus illis divisive seu cuilibet illorum applicat prædicatum, quod de ipso dicitur. Et sic quia supponit 35 pro quolibet illorum, dicitur habere rationem termini communis et universalis distributi, quasi in modo significandi. Non tamen habet omnes conditiones termini universalis et 40 multo minus rei universaliter acceptæ, quæ per modum unius naturæ abstrahit a pluribus. Hanc enim naturam non significat ille terminus complexus, sed tamen suo 45 modo abstrahit a pluribus complexive, eo modo, quo totum complexe

significatum et in confuso abstrahit a partibus ut determinate et incomplete significatis.

ULTIMO INSTABIS: Quia repugnat, quod Deus verus sit communis multis, etiam ex modo significandi. Nam modus significandi si est verus, debet conformari modo essendi; sed repugnat esse verum Deum, qui non sit unus et singularis. Ergo repugnat ex modo significandi vero, quod accipiat ut communis.

Et confirmatur, quia Petrus numquam potest concipi ut communis, eo quod essentialiter et intrinsece est singularis. Sed Deus multo magis intrinsece est singularis quam Petrus; ergo magis illi repugnat concipi ut communis. Licet enim possit apprehendi in Deo unum attributum sine alio, non tamen cum opposito attributo; sicut licet possit considerari sine misericordia, non tamen cum crudelitate. Ergo licet possit considerari sine singularitate, non tamen cum communitate ad plura.

Respondetur, quod Deus verus ut adæquate cognitus et eo modo, quo est in se, non potest concipi ut communis. Cognitus autem inadæquate et ad instar rei compositæ, ex modo cognoscendi concipitur ut communis, licet non ut in re communicabilis. Modus autem significandi et cognoscendi conformatur quidem modo essendi quantum ad affirmationem et negationem, ut sit verus vel falsus; quantum ad modum autem representationis non sequitur modum essendi, qui est in rebus, sed modum, quo obicitur ipsi cognitioni. Unde si intellectus concipiens modo communi iudicaret Deum esse communem, falleretur; representando tamen et apprehendendo illum sine singularitate ad instar rei communis, non fallitur. Unde dicit D. Thomas

¹ lib. 1. c. 4.

1. p. q. 13. art. 9. ad 2., quod « nomina sequuntur modum essendi, qui est in rebus, sed modum essendi, secundum quod in cognitione nostra est, et tamen secundum rei veritatem est incommunicabile illud nomen », quia videlicet in repræsentando modus cognoscendi non semper conformatur modo essendi, nisi quando concipit rem ut est in se, in iudicanda autem semper conformatur modo essendi, si vere iudicatur. Et ita Deus repræsentatur modo communi, sed non affirmatur esse communicabilis.

Ad confirmationem respondetur, quod singularitas magis est essentialis Deo quam Petro ex parte ipsius rei cognitæ, non tamen ex parte modi significandi, quia Petrus significat solam singularitatem naturæ, unde ex vi talis nominis non potest concipi ut communis. Deus autem non significat directe singularitatem, sed naturam divinam, cui essentialiter convenit singularitas sicut et alia attributa, a quibus tamen ratione inadæquati conceptus præscindit. Unde dicit D. Thomas 1. p. q. 13. art. 9. ad 2., quod « ly Deus est nomen appellativum et non proprium ». Et art. 8. dicit, quod est nomen naturæ; non ergo est nomen singularitatis, licet illa natura singularis sit in se. Neque hoc est apprehendere naturam cum opposito sibi, quia non attribuitur illi communitas, quæ est oppositum singularitatis, sed ex modo cognoscendi sine singularitate repræsentatur ad modum rei communis. Non potest autem ex modo cognoscendi sequi in Deo crudelitas, sed si apprehenditur in Deo, est per attributionem talis formæ, quod semper est falsum.

ARTICULUS IV.

QUOMODO VERIFICENTUR PRÆDICATIONES IN CONCRETIS ET ABSTRACTIS SUBSTANTIALIBUS.

In præsentī TRIA SUNT CERTA apud auctores:

Primum est, quod tam in concretis substantialibus quam accidentalibus concretum bene prædicatur de concreto, ut: « Homo est animal », « homo est albus ».

Secundum est, quod abstracta non prædicantur vere de concretis nec concreta de abstractis ex vi modi significandi, ut S. Thomas late docet cap. 3. de Ente et Essentia¹; et sumitur ex 1. p. q. 3. art. 3., licet aliquando identice verificentur, ut in divinis est idem Deitas et Deus, Paternitas et Pater, et in transcendentibus idem est unitas et unum, entitas et ens. Unde dicit D. Thomas q. 21. de Veritate art. 4. ad 4.², quod formæ generales non uno modo dicuntur. Non enim dicitur ens solum id, quod est, sed etiam id, quod aliquid est. Atque ita tam in abstracto quam in concreto prædicatur ens et formæ transcendentes tam de concretis quam de abstractis.

Tertium est, quod in accidentibus prædicata superiora prædicantur de inferioribus in abstracto, ut: « Albedo est color, est qualitas » etc., quia in accidentibus abstracta significant totam essentiam et intrinsicam rationem; accidentia enim secundum se non sunt nisi formæ. Unde dicit S. Thomas cap. 7. de Ente et Essentia³, quod accidentia concrete dicta non ponuntur in prædicamento sicut species vel genera,

¹ Pa XVI. 332 b et 333 a.

² Pa IX. 309 b.

³ Pa XVI. 337 b.

ut album vel musicum, nisi per reductionem; sed solum secundum quod abstracte significantur, ut albedo, musica. Et de eodem videri potest opusc. 42. cap. 19.¹ et q. 3.⁵ de Veritate art. 7. ad 2.²

Et fundamentum omnium istorum ex hoc tantum pendet, quod prædicatio debet fieri secundum applicationem totius ad totum. Cum enim unum affirmatur esse aliud, prædicatum non debet minus continere quam subiectum vel e contra, quantum est ex modo significationis. Et ideo quando utrumque est concretum, utrumque significatur ut totum, et ita recte identificatur per prædicationem. E contra vero abstractum respectu concreti se habet ut pars, quia abstrahit ab illo non sicut superius ab inferiori, sed sicut formale a materiali et forma a subiecto. Unde non potest inter abstractum et concretum fieri adæquatio, quia omnis pars est minor toto, nisi forte sit transcendens, quia tunc imbibitur in omni toto et in omni parte, et ita non se habet ut pars respectu concreti. Solum in ista prædicatione excipitur quantitas, de qua in abstracto prædicatur quantum; dicitur enim quantitas quanta seu extensa. Quod ideo est, quia quantitas etiam separata a subiecto habet partes, ut constat in Eucharistia; habens autem partes dicitur extensum et quantum, et sic de quantitate bene prædicatur, quod est quanta. Ac denique ex eodem fundamento constat, quod abstracta accidentium recte prædicantur de similibus abstractis, quia accidentia abstracta dicunt totam rationem, quæ in accidentibus invenitur, et sic per modum totius prædicantur.

Duo ergo solum SUPERSUNT DUBIA: Primum, an prædicatio abstracti

de concreto in substantialibus sit vera secundum se, et solum ex defectu modi significandi sit falsa. Secundum, utrum in abstractis substantialibus sit vera et formalis prædicatio superioris de inferiori, ut cum dicitur: «Humanitas est animalitas».

Ad primum: QUIDAM existimant prædicatum substantiale in abstracto vere prædicari de inferioribus, non tamen complete et adæquate, et sic quantum est ex se, vere prædicari de inferioribus in concreto. Ita Martinez disp. 3. in Porphy. q. 1. *Fundamentum est*, quia abstractum, licet significetur ut pars, re ipsa tamen est idem cum toto; sed veritas prædicationis solum habet pro obiecto unitatem et identitatem a parte rei, quæ est in ipsis extremis. Ergo ex vi terminorum talis prædicatio vera est. Ceterum non prædicatur complete et adæquate, quia tunc completa et adæquata est prædicatio, cum prædicatum dicit vel non excludit, quidquid est in subiecto. Abstractum autem non dicit totum, quod est in subiecto, cum significetur ut pars, concretum vero ut totum; ergo non complete prædicatur. Atque ita hæc prædicatio: «Homo est humanitas» non verificatur (ut ipsi dicunt) pro substituto, id est pro ipso supposito seu subiecto, quod est homo, sed pro constituto, id est pro ipsa natura, quæ identificatur cum homine.

OPPOSITUM tamen deducitur ex D. Thoma, qui ad veritatem propositionum non solum requirit identitatem ex parte rei significatæ, sed etiam ex parte modi significandi, ut patet in 1. p. q. 39. art. 4. et 5. Et expresse excludit hanc prædicationem humanitatis de homine 1. p. q. 3. art. 3. et de Ente et Essentia

¹ Pa XVII. 24.

² Pa IX. 62 a.

cap. 3. in fine¹ et opusc. 69. lect. 2.² semper eadem utens ratione, quia scilicet concretum, ut homo, includit in suo conceptu seu non excludit aliquid, quod non includit huma-
nitas. Dicit enim humanitas id præ-
cise, quo homo est homo, concretum
autem, scilicet homo, dicit id, quod
habet humanitatem. Non est autem
inconveniens, quod habens huma-
nitatem habeat aliquid aliud, quod
humanitas non sit, ergo et aliquid,
de quo humanitas non prædicetur;
et ideo non fundant veritatem neque
prædicationem ista extrema.

Sed dicunt S. Thomam solum
negare prædicationem formalem et
quasi completam, non fundamenta-
lem et ex parte identitatis extre-
morum; hoc enim solum respicit
iudicium verum. *Sed contra* urget
ipsa ratio D. Thomæ, quia ad fun-
damentum veritatis requiritur iden-
titas cum omni illo, de quo aliquid
prædicatur. Nam si habeat identi-
tatem cum aliquo et non cum alio,
pro ea parte, qua non habet, re-
ditur disconveniens et incongrua præ-
dicatio, et consequenter falsa; nam
ad falsitatem, cum sit malum et
defectus, sufficit ex una parte defi-
cere. Et ideo S. Thomas dixit 1. p.
q. 3. cit., quod homo et humanitas
non sunt omnino idem, atque adeo
ex ea parte, qua non sunt idem, præ-
dicatio claudicat.

Et ut hoc amplius penetres, ad-
verte, quod fundamentum veritatis
non est identitas, prout solum in-
venitur in re quomodocumque, sed
quod etiam ut obicitur intellectui,
sub ea ratione obiciatur, qua iden-
tificantur extrema, non sub illa,
sub qua non identificantur; alioquin
variatur appellatio et præcisio. Vi-
demus enim, quod animal et homo
identificantur in re, et tamen animal

dicitur genus et homo non dicitur
genus, quia hoc prædicatum non
convenit illis, quatenus identificantur,
sed quatenus virtualiter præscindun-
tur et sub præcisione obiciuntur in-
tellectui. Et similiter dicimus, quod
Pater generat, et essentia divina
non generat, licet identificentur Pater
et essentia. Ita ergo ut verificetur
prædicatio humanitatis de homine,
non sufficit, quod humanitas et homo
identificentur quomodocumque, sed
quod obiciantur prædicationi ut i-
dentificata, et non sub præcisione,
qua unum præscindit ab alio. Ut
autem significatur nomine humani-
tatis in abstracto, obicitur sub abs-
tractione et præcisione ab homine
in concreto et ut pars illius, et non
omnino idem cum omni eo, quod
includit concretum hominis. Ergo
non datur fundamentum ex parte
rei ad veram prædicationem, sicut
non datur fundamentum, ut vere
dicatur: «Essentia generat», licet
sit idem cum Patre, qui generat. Et
sicut non potest ullo modo admitti,
quod essentia generat explicando pro
substituto seu supposito, sed non
pro constituto, id est natura, licet
in re suppositum essentiæ generet,
quia ex modo significandi id non
dicitur; ita non valet e contra,
quod humanitas est homo pro
constituto, id est pro natura, li-
cet non pro substituto, id est
pro supposito, quia ex modo signi-
ficandi homo non solam naturam
significat.

*Unde solvitur fundamentum con-
trarium.* Licet enim humanitas et
homo sint idem ex parte naturæ,
præscindunt tamen et distinguuntur
secundum modum significandi et con-
cipiendi, et ideo non habent funda-
mentum, ut prædicentur, quatenus
stant sub tali modo significandi,

¹ Pa XVI. 333 a.

² In libr. Boetii de Hebdomadibus (Pa XVII. 342 b).

sicut de hac propositione: «Essentia divina generat» dictum est.

Ad secundum dubium: ALIQUI sentiunt illas prædicationes, in quibus abstractum substantiale de abstracto 5 substantiali prædicatur, esse falsas, quia existimant abstractum non solum abstrahere a concreto, sed ab omni alia ratione, quæ non sit formaliter ipsa forma abstracta. Humanitas enim dicit præcise id, quo homo est homo, unde non includit etiam implicite aliud, quam quod explicat sub ista abstractione. Et sic non continet aliud abstractum, 10 de quo prædicetur, quia ubi est abstractio formalis, nullo modo includit id, a quo abstrahit, sed facit quasi appellationem et reduplicationem formæ abstractæ.

NIHILOMINUS respondetur per distinctionem, quod formæ abstractæ possunt teneri vel specificative vel reduplicative: *Primo* modo solum explicant naturam cum omni formali 25 constitutivo sub abstractione tamquam sub modo essendi. *Secundo* modo explicant et reduplicant officium abstractionis formalis.

Et primo modo potest una forma 30 abstracta communis prædicari de aliqua minus communi, etiam in abstracto, ut dicendo: «Humanitas est animalitas», vel in exemplo Philosophi 7. Metaph. ¹ lect. 12. apud D. Thomam ², quod scissio pedis est quædam pedalitas. Si vero sumatur secundo modo, non potest verificari prædicatio abstracti de abstracto.

Ratio primæ partis est, quia 40 istæ formæ in abstracto de aliquo prædicantur; hæc enim est vera: «Ista animalitas est animalitas», «hæc humanitas est humanitas». Ergo etiam hæc erit vera: «Huma- 45 nitas est animalitas».

Antecedens constat, quia Verbum

divinum assumpsit aliquam humanitatem in singulari; ergo est verum dicere, quod hæc humanitas Verbi est humanitas, et hæc animalitas, quam assumpsit, est animalitas.

Consequens vero patet, quia si est verum dicere: «quædam animalitas est animalitas», ergo descendendo sub illa poterit ostendi aliqua animalitas, quæ est humanitas; nam una ex animalitatibus est humanitas et alia equinitas. Ergo sicut aliqua animalitas est animalitas, ita et humanitas est animalitas, quia humanitas quædam animalitas est. Animalitas enim, quæ est in homine, natura hominis est et consequenter humanitas. Et idem dicimus de hac: «Petreitas est quædam humanitas», 20 dummodo nomine Petreitatis non suppositalitas intelligatur, sed singularitas humanitatis; suppositum enim a natura distinguitur.

Et confirmatur, quia humanitas et 25 quælibet forma abstracta habet aliqua prædicata essentialia, ex quibus constat; significat enim id, quo homo est homo. Homo autem est homo per prædicata essentialia, ergo illa includit humanitas, ergo debent verificari de illa et prædicari de illa, siquidem illi conveniunt; alioquin darentur aliqua prædicata vere convenientia alicui, de quo prædicari 35 non possent.

Secunda vero pars conclusionis constat manifeste, quia ubi intervenit appellatio et præcisio, quantumvis detur identitas in re, non sequitur prædicatio; sicut licet animal et homo sint idem, tamen animal sub præcisione animalis est genus et non homo; et licet iustitia in Deo sit misericordia, tamen non est verum dicere, quod attributum iustitiæ reduplicative est attributum misericordiæ. Similiter ergo, licet hu-

¹ c. 12. (1038 a 15).

² Pa XX. 495 a.

manitas sit animalitas, tamen ratio unius reduplicative non est ratio alterius. Falsum est enim dicere, quod ratio, qua aliquid est homo, est animalitas; alioquin ubicumque esset animalitas, esset homo. Et idem potest inveniri in abstractis accidentium, si cum hac præcisione abstrahant.

Et per hoc patet ad fundamentum oppositum, quod confirmat hanc secundam partem. Et quando dicitur, quod forma abstracta neque implicite includit id, a quo abstrahit, respondetur id verum esse; sed tamen forma abstracta solum abstrahit a suo concreto et materiali subiecto, non a suis prædicatis essentialibus, consideratis etiam in abstracto.

ET SI INSTES: Hæc est bona consequentia: Humanitas est id, quo homo est homo, et humanitas est animalitas, ergo animalitas est id, quo homo est homo. Consequens est falsum, ergo aliqua ex præmissis. Non maior, quia est definitio humanitatis, quæ solum dicit id, quo homo est homo, ergo minor erit falsa.

Respondetur variari appellationem, quia minor verificatur specificative solum et sine ulla appellatione, maior autem verificatur sub appellatione et præcisione, non quidem ipsius definitionis, sed ipsius definiti; quia quando dicitur: «Id, quo homo est homo», significatur humanitas sub conceptu et reduplicatione suæ præcisionis, id est sub ea ratione, qua præcise respicit suum constitutum formaliter; homo enim humanitate est homo, et humanitate non est animal, licet animal et homo sint idem. Et ita quando dicitur: «Humanitas est, quo homo

est homo», facit hunc sensum: Ratio humanitatis, ut distinguitur ab animalitate est id, quo homo est homo, id est ut respicit hominem sub formalitate constituentis illum in ratione hominis. Sic licet includat animalitatem, non tamen sub illius ratione constituit.

QUODSI ADHUC OBICIAS, quia

D. Thomas essentialiter significatæ per modum partis, ut humanitas, negat, quod conveniat ratio speciei vel differentię, ut patet in 4. cap. de Ente et Essentia¹. Et universaliter docet non esse in genere quasi directe, nisi quod habet naturam completam; et sic manus et aliæ partes non sunt in genere, ut patet in 3. dist. 6. q. 1. art. 1. sol. 1. ad 1.² Constat autem, quod humanitas et reliqua abstracta significantur ut partes. Ac denique expresse dicit, quod humanitas neque est genus nec species, in 1. dist. 23. q. 1. art. 1. in corpore³. Ergo falso dicimus quod prædicatur de aliquo, cum non sit universale.

Respondetur sensum D. Thomæ in primo loco solum esse, quod abstracta non habent rationem generis et speciei respectu suorum concretorum, de quibus non prædicantur; non tamen negavit D. Thomas, quod abstracta de aliis abstractis prædicari non possint tamquam superius et inferius. Et licet hoc etiam modo possemus explicare alia duo loca, addimus tamen solum velle D. Thomam, quod partes et reliqua entia incompleta non sunt directe in prædicamento; non tamen negat, quod possint esse reductive. Et eodem modo humanitas, in quantum significatur per modum partis, non est genus vel species directe, sed reductive. Vel etiam in tertio loco

¹ Pa XVI. 333 a.

² Pa VII. 80 a.

³ Pa VI. 193 b.

sumit humanitatem sub reduplicatione et præcisione, sicut dictum est in secunda parte conclusionis; sic enim non est genus vel species, quod prædicetur, vel de quo prædicetur 5 aliquid.

ARTICULUS V.

QUOMODO VERIFICENTUR PRÆ-
DICACIONES IN CONCRETIS ET
ABSTRACTIS ACCIDENTALIBUS.

Plura, quæ de accidentium concre- 15
retorum definitione dicenda sunt, in q. 7. de Genere disputabimus. Nunc solum, quid concreta ista et abstracta accidentium sint et quomodo prædicentur, indicandum est. 20

In concretis ergo accidentium tria consideramus, scilicet *subiectum*, quod recipit formam et ab ea denominatur, quod aliqui vocant substitutum, *formam*, quæ in subiecto recipitur illudque afficit et denominat, et tandem *compositum* seu conflatum illud tertium ex his resultans, quod aliqui vocant constitutum. V. g. in albo possumus accipere ipsum pro 25 subiecto, quod denominatur, et pro conflato seu composito ex subiecto et forma, ubi etiam forma ipsa, quæ est albedo, includitur.

Aliqui ergo apprehendunt ista concreta accidentium longe diverso aut inverso ordine a communi modo sentiendi. Communiter enim existimant auctores abstractum accidentium esse ipsam formam accidentalem, sumptam sine aliqua connotatione vel significatione subiecti habentis illam, concretum vero esse ipsum accidens ut connotans subiectum habens illud. *Similiter* ex subiecto et accidenti 45 non resultare unum ens per se seu quidditatem unam, sed ens per accidens. *Denique* ipsum concretum accidentis, v. g. album, non significare directe ipsum aggregatum seu 50

constitutum ex subiecto et accidente, sed significare formaliter ipsammet formam connotando in obliquo subiectum, quod habet illam.

Contra quod auctores isti dicunt ipsam formam accidentalem proprie non esse id, quod est abstractum respectu subiecti, v. g. quod albedo non est abstractum respectu 10 habentis illam, sed in albedine illud esse abstractum, quod est ratio, qua albedo est albedo, v. g. albedinitas vel quid simile. Et sic distinguunt concretum physicum et metaphysicum, et similiter abstractum. Et physicum dicunt concernere subiectum, in quo est forma, metaphysicum concernere formam et rationem formæ. *Secundo* censent 15 accidens abstractum etiam præcise sumptum vere prædicari de concreto, quia identificatur cum illo, non tamen complete et adæquate, sicut art. præc. de abstractis substantialibus dictum est. *Tertio* concretum accidentis posse sumi pro constituto vel pro substituto. Et quidem constitutum, quod est resultans ex forma et subiecto, dicunt prædicari de suis inferioribus quidditative, tamquam primum vel secundum prædicabile; pro substituto autem, id est pro subiecto habente formam, prædicari de his, quæ habent formam denominative et ut quintum prædicabile. 20 Constitutum autem non prædicari de subiectis, quibus inhæret forma, quia sic prædicaretur totum de parte, cum illud constitutum resultet ex forma et subiecto. Et hoc constitutum dicunt esse definibile, quando definitur concretum accidentale, neque esse ens per accidens, sed per se, utpote unica definitione definibile. Et distinguunt inter aggregatum et compositum. Et aggregatum, inquit, est ens per accidens, quia non dicit aliud quam ipsas partes, scilicet subiectum et formam, aggregatas et coniunctas; compositum vero

est illud, quod resultat ex coniunctione partium.

NIHILOMINUS quod attinet ad rationem definibilem istorum concretorum, dicemus in q. 7. seq. Quod vero abstractum accidentium non possit vere prædicari de concreto, ex dictis in præc. art. manifeste constat, cum abstractum significetur per modum partis respectu sui concreti, quod habet rationem totius. De illa vero distinctione inter concretum physicum et metaphysicum non est multum curandum. Nam revera constat formam accidentalem significari in abstracto respectu sui subiecti, ut loquitur D. Thomas 1. 2. q. 53. art. 2. et 3. et in cap. 7. de Ente et Essentia, circa finem ¹ et opusc. 42. cap. 19. ² et 7. Metaph. lect. 1. ³ Et apud auctores nihil est notius, quam quod albedo dicatur abstractum respectu albi, quod est concretum, quia illud dicitur concretum, quod significat formam connotando id, quod habet illam, quod propriissime reperitur in subiecto physice recipiente albedinem vel aliam formam accidentalem. Quod vero dicatur concretum metaphysicum ipsa forma respectu rationis formæ, valde impropria locutio est. Licet enim forma accidentalitatis dici possit composita ex genere et differentia, quia ponitur in prædicamento, non tamen ipsa forma dicitur concretum seu habens rationem formæ; siquidem id, quod constituitur in genere seu prædicamento accidentis ex genere et differentia forma quædam est accidentalitatis. Non ergo est proprie concretum habens formam vel rationem formæ; forma enim ut forma concretum non dicit, quod proprie ap-

pellatur ipsum habens talem formam.

RESTAT ERGO, ut videamus in præsentia duo: Primum est, an illud constitutum seu resultans ex subiecto physico et accidenti sit ens per accidens. Secundum, quomodo prædicatio accidentis concreti verificetur respectu sui subiecti, quod denominat, et respectu sui constituti, de quo essentialiter prædicatur. Hæc enim prædicatio est denominativa: « Corpus est album », ista vero quidditativa: « Album est coloratum », ¹⁵ « hoc album est album ».

Et quantum ad primum sententia D. Thomæ apertissima est, ex accidenti et subiecto physico, in quo recipitur, non resultare aliquam quidditatem per se, sed ens per accidens, ut constat ex cap. 7. de Ente et Essentia, circa principium ⁴: « Ex accidenti », inquit, « et subiecto non fit unum per se, sed unum per accidens, et ideo ex eorum coniunctione non resultat essentia quædam sicut ex coniunctione formæ cum materia ». Et idem expresse habet in opusc. 2., quod est compendium Theologiæ, cap. 211. ⁵ Sed quod caput est, in 7. Metaph. lect. 3. ⁶ ponit S. Thomas ex Philosopho istamet quæestionem in terminis. Inquit enim sic: « Sicut quoddam compositum est ignis ex materia et forma substantiali, ita est quædam compositio ex substantiis et accidentibus. Et ideo perscrutandum est, cum aliqua sit definitio substantiarum compositarum ex formis et materiis, si etiam cuiuscumque istorum compositorum ex accidentibus et subiectis est ratio quod quid, id est si habent definitionem, quæ est ratio significans

¹ Pa XVI. 337 b.

² De natura generis (Pa XVII. 24).

³ Pa XX. 453 a.

⁴ Pa XVI. 336 b.

⁵ I. c. 58 a.

⁶ Pa XX. 460 b.

quod quid erat esse. Et iterum si est in eis hoc ipsum quod quid, quod significat definitio, id est si habent aliquam quidditatem sive aliquid quod potest respondere ad quid. Sicut hoc ipsum, quod est albus homo, est quoddam compositum ex subiecto et accidente, utrum scilicet albo homini sit quod quid erat esse in quantum huiusmodi. Et quia forte aliquis posset dicere, quod albus homo sunt duæ res et non una, ideo subiungit, quod hoc ipsum, quod dico homo albus, habeat unum nomen, quod causa exempli sit vestis. Et tunc quæstio erit de isto uno, scilicet de veste, utrum habeat quod quid est, ut possimus dicere: quid est vestem esse. Tunc enim sicut hoc nomen homo significat aliquod compositum, scilicet animal rationale, ita et vestis significat aliquod compositum, scilicet hominem album ».

Ecce quæstionem a D. Thoma propositam ex Aristotele, quæ inquit de constituto seu composito ex subiecto et accidenti. Solvit autem eam difficultatem D. Thomas ex verbis Philosophi sic: « Dicit ergo primo, quod hoc ipsum, quod dico albus homo sive vestis, quæ hoc ponitur significare, non est aliquid eorum, quæ dicuntur secundum se, imo est aliquid eorum, quæ dicuntur secundum accidens; hoc enim, quod est homo albus, est unum per accidens, non per se » ¹. Quod ibi late prosequitur ostendens, quod illud coniunctum ex subiecto et accidente est unum per accidens. Quare in D. Thoma perspicuum est non esse unum per se, sed per accidens, neque definibile unica definitione tamquam una quidditas. Loqui autem de constituto et non solum de aggregato, ut plures res, similiter de substi-

tuto seu subiecto manifestum est ex ipsis verbis, ubi loquitur de composito ex accidente et subiecto, non ut duæ res tantum, et hoc compositum dicit esse unum per accidens. De ipso autem subiecto seu substituto subdit D. Thomas: « Hoc quod est album, non habet quod quid erat esse, sed solum hoc, de quo dicitur, scilicet homo vel homo albus » ². Igitur secundum D. Thomam ipsum subiectum seu substitutum, scilicet illud, de quo dicitur, significat aliquid et habet quidditatem, non vero ipsum constitutum ex accidenti et subiecto.

RATIO AUTEM HUIUS non est difficilis, quia illud constitutum ex accidente et subiecto constat ex rebus diversorum prædicamentorum, scilicet substantia et accidente. Hæc autem non possunt convenire in unam quidditatem et definitionem, quia definitio et quidditas constant ex genere et differentia. Ubi autem sunt plura prædicamenta, sunt plura genera; prædicamentum enim est series generum et specierum et diversa prædicamenta diversa genera et differentias habent et consequenter diversas species seu quidditates. Ergo ex rebus diversorum prædicamentorum non componitur una quidditas et unum definibile constans ex uno genere et differentia; ergo est per accidens.

Plura vide infra q. 7. art. 3., quomodo accidens in concreto definiatur.

Quantum ad secundum, scilicet quomodo verificetur prædicatio accidentis in concreto, tota difficultas est in explicando, quomodo possit habere identitatem cum eo, de quo prædicatur, sine qua prædicatio vera non datur. Ad hoc ergo

RESPONDEO PRIMO verum esse, quod constitutum seu compositum

¹ Pa XX. 461 a.

² l. c. 461 b.

ex subiecto et accidente non prædicatur de ipso subiecto seu constituto, sed solum ipsum accidens intrinsecum. Quod affirmat D. Thomas 7. Metaph. lect. 3. ¹, ubi inquit: «Non solum hoc, quod est esse album, non est quod quid est superficiei, sed neque ipsum compositum ex utrisque, scilicet superficiei et albedine, quod est esse superficiem albam vel esse superficiei albæ. Quidditas enim seu essentia superficiei albæ non est quidditas vel essentia superficiei. Et si quærat quare, responderi potest, quia hoc adest ei, id est, quia cum dico superficiem albam, dicitur aliquid, quod adhæret superficiei tamquam extrinsecum et non tamquam intrans essentiam eius». Ubi rationem insinuat, quare non possit prædicari de ipso subiecto ipsum constitutum, quia scilicet in constituto importatur aliquid, quod non potest intrare quidditatem nec identificari cum subiecto, scilicet accidens, quod a subiecto distinguitur. Ubi autem non est identitas prædicati cum subiecto, prædicatio non est vera, etiamsi utrumque significetur in concreto.

SECUNDO RESPONDEO, quod accidens in concreto, cum in recto importet formam et in obliquo subiectum, potest prædicari de aliquo, vel quia habet identitatem cum illo ex parte formæ, vel quia habet identitatem ex parte subiecti connotati. Et quando identificatio fit ratione formæ, prædicatio est essentialis, ut si dicas: «Album est coloratum», «album est disgregativum visus». Quando vero identificatio fit ratione subiecti connotati, prædicatio est accidentalis et denominativa, ut si dicatur: «Homo est albus»; ly albus identificatur cum homine ratione sub-

iecti, quod connotat, importat enim habens albedinem. Habens autem albedinem identificatur cum homine. Et hac ratione dicit D. Thomas 1. p. q. 13. art. 12., quod in qualibet propositione affirmativa vera oportet, quod prædicatum et subiectum significant idem secundum rem aliquo modo, et aliquo modo ² diversum. Et hoc patet tam in propositionibus essentialibus quam accidentalibus. Manifestum est enim, quod homo et albus sunt idem subiecto et differunt ratione (id est essentia); alia est enim ratio hominis, alia ratio albi. Et 7. Metaph. lect. 5. ³: Secundum quod in albo intelligitur homo, homo et homo albus sunt idem, et ratione huius, inquit, quod prædicatur seu dicitur unum de alio.

Prædicatio ergo accidentalis est quidem totius de toto, sed fundatur in identitate seu unitate subiecti, quod de materiali et connotato importatur in accidente concreto. Sic enim datur sufficiens identitas ad prædicationem accidentalem et denominativam, in qua non datur identitas secundum quidditatem seu rationem formæ, sed secundum denominationem et rationem subiecti.

At vero si de concreto accidentis prædicatur aliquid, quod habet connexionem et identitatem cum ipsa forma, tunc prædicatio erit essentialis. Quia enim albedo essentialiter est color, ideo cum dico: «Album est coloratum», essentialis prædicatio fit, quia fundatur in connectione et identitate ipsius prædicati cum forma. Nam etiam in ipsis accidentibus inveniuntur prædicata quidditativa; quidquid autem quidditativum est ipsi formæ universali in abstracto, etiam debet esse quiddi-

¹ Pa XX. 460 a.

² i. e. «secundum rationem». S. Thom. l. c.

³ Pa XX. 467 a.

tativum ipsi formæ in concreto. Quodsi aliquando subiectum ponitur in definitione accidentis, non ponitur tamquam prædicatum quidditativum intrinsecum, sed ut quid extrinsecum, ad quod dicit habitudinem ipsum accidens. Et ideo vocatur definitio per additionem, ut dicitur 7. Metaph. lect. 4. ¹ apud D. Thomam. De quo amplius dicemus q. 7. ¹⁰ de Genere.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo obicies: Concreta accidentium ponuntur a Philosopho in prædicamentis. Ergo non important aliquid ens per accidens, sed per se; siquidem ens per accidens cum non sit unum, non ponitur per se in prædicamento, ut diximus. Sed non potest poni in prædicamentis accidentium tale concretum pro substituto sive subiecto, quia hoc est substantia affecta accidente, nec pro forma solum, quia sic esset abstractum, ergo pro tertio constituto ex accidente et subiecto.

Primum antecedens constat ex Philosopho 5. Metaph. cap. 7. ² «Secundum se», inquit, «dicuntur, quæcumque significant figuras prædicationum». Numerans autem istas figuras inquit, «quod alia significant quantum, alia quale, alia ad aliquid etc.» ³. Ergo secundum Philosophum compositum ex accidente et subiecto sumitur tamquam ens per se positum in prædicamento.

RESPONDETUR Philosophum in illo ⁴⁰ textu sumere concretum ratione

formæ, sicut ipse dicit in cap. de Substantia ⁴, quod «albus solam qualitatem significat». Unde alia numerat ibi in concreto, ut quantum, quale etc., alia in abstracto, ut facere, pati, ubi etc. Et in 7. Metaph. cap. 4. ⁵, lect. 4. apud D. Thomam ⁶, eadem prædicamenta numerat in abstracto dicens, quod «ens hoc quidem hoc aliquid, aliud vero quantitatem aut qualitatem significat». Et in 3. Topic. cap. 1. ⁷ dicit, quod «iustum non ponitur in prædicamento, sed iustitia»; et ita docet D. Thomas, quod accidentia in abstracto ponuntur directe in prædicamento, opusc. 42. cap. 19. ⁸ et cap. 7. de Ente et Essentia, in fine ⁹. Non ergo constitutum ex subiecto et accidente ponitur in prædicamento, sed si concretum ponitur, est ratione formæ.

Secundo obicies: Forma accidentis et denominat aliquid et constituit; ergo ex illa et resultat aliquid denominatum et aliquid constitutum. Denominatum autem est ipsum subiectum seu substitutum; hoc enim ab albedine denominatur album. Sed non constituitur albedine; non enim est idem constitutio subiecti, v. g. hominis, et albi. Id ergo, quod denominatur, non constituitur forma accidentis; ergo debet designari aliquid tertium, quod constituatur tali forma, et hoc erit album pro constituto. Qui discursus videtur elici ex Philosopho 5. cap. Categoriarum ¹⁰, ubi inquit, «quod eorum, quæ sunt in subiecto, nomen quidem de subiecto nihil prohibet prædicari, rationem vero impossibile est prædi-

¹ Pa XX. 464 b.

² 1017 a 22.

³ 1017 a 24.

⁴ Categ. c. 5. (3 b 19).

⁵ 1030 b 11.

⁶ Pa XX. 464 a.

⁷ 116 a 23.

⁸ De natura generis (Pa XVII. 24 b).

⁹ Pa XVI. 337 b.

¹⁰ 3 a 15.

cari ». Ergo subiectum denominatur, non constituitur accidente. Et similiter 1. Phys. cap. 3. ¹ inquit, quod « si id, quod proprie est, scilicet substantia, idem etiam sit album, albi autem essentia non est, ut proprie sit »; ergo essentia albi aliud est a substantia, quam denominat, scilicet illud constitutum, quod ex albedine et subiecto resultat.

Et confirmatur, quia illud vere et proprie prædicatur, quod non solum est unum cum subiecto, sed explicat omne, quod est in subiecto. Sed concretum accidentis sumptum pro constituto explicat tam subiectum quam formam, ergo vere prædicatur de suo inferiori.

RESPONDETUR formam accidentis constituere quidem aliquid, sed non quod sit ens per se seu „ quod quid ”, ut dicit Philosophus, sed quod sit ens per accidens seu „ quale quid ”, ut in 7. Metaph. cap. 4. ², lect. 3. ³ apud D. Thomam dicitur. Quare respectu subiecti, cui inhæret, tribuit denominationem, non vero rationem ipsam seu quidditatem; et ideo dicit Philosophus prædicari nomen (id est denominationem), non rationem (id est quidditatem) de subiecto. Constituit ergo cum subiecto non quidditatem vel unum esse, quod sit aliquid, sed esse, quod sit aliquale. Unde non sequitur, quod constituat unum tertium per se, sed unum tertium, quod est quale quid seu ens per accidens, ut dictum est.

Et ad textum Philosophi ex 1. Phys. respondetur sensum esse plenum, quod album non est id, quod vere est, id est quidditas eius non est substantia, quæ vere est id, quod est, sed essentia eius est quale, quod est aliquale. Inde tamen non sequitur, quod album sit tertium

constitutum per se ex subiecto et albedine, sed sit ipsum subiectum ut aliquale, quod est ens per accidens.

Ad confirmationem respondetur, quod illud totum constitutum ex subiecto et accidente, cum sit per accidens, poterit prædicari de alio ente per accidens, de qua prædicatione hic non loquimur. Quodsi aliquando fit prædicatio per se inter concreta accidentium, ut si dicas: « Album est coloratum », per seitas illa attenditur ratione formæ, quæ prædicata quidditativa habet, non ratione tertii constituti.

Ultimo arguitur: Concreta accidentium recte definiuntur per res diversorum prædicamentorum, ut cum dicitur: « Album est corpus digregans visum »; talis enim definitio recte explicat suum definitum. Ergo tale concretum est definibile, et ibi ponitur subiectum loco generis et forma accidentis loco differentiæ, ut cum dicitur: « Simum est nasus curvus ». Vel ergo est ens per accidens vel per se. Si ens per accidens, ergo illud est definibile unica definitione; si ens per se, ergo iam datur ens per se compositum ex rebus diversorum prædicamentorum, dummodo unum se habeat ut subiectum, aliud ut actus et forma. Imo ipsum accidens in abstracto etiam definitur per res diversorum prædicamentorum, scilicet per subiectum in obliquo et formam in recto, ut cum dicitur: « Simitas est nasi curvitas », ut sæpe dicit D. Thomas locis cit. ex 7. Metaph.

Et confirmatur, quia ens per accidens est illud, quod non potest unica generatione generari, sed pluribus. Album autem vel calidum aut aliud accidens in concreto possunt unica generatione generari. Ergo tale concretum non est ens per accidens.

¹ 186 b 6.

² 1029 b 12.

³ Pa XX. 460 a.

Consequentia est bona. *Maior* autem et *minor* sunt expressæ Philosophi 6. Metaph. cap. 2. ¹, lect. 2. apud D. Thomam ². Solum ergo erit ens per accidens, quod est aggregatum plurium, sicut acervus lapidum.

RESPONDETUR ex D. Thoma 7. Metaph. lect. 4. ³ et de Ente et Essentia cap. 7. in principio ⁴: Accidentia quando definiuntur per subiectum, sive in abstracto sive in concreto, definiri per additionem, id est per aliquid, quod additur extra conceptum essentiae, scilicet per subiectum, quia ab illo dependent accidentia. Sed talis definitio, quæ includit res diversorum prædicamentorum, non est per se una, id est explicativa unius quidditatis, sed est una per additionem, includens aliquid ²⁰ extra proprium genus.

Et quando dicitur, quod perfecte explicat suum definitum, respondetur, quod perfecte explicat per additionem, non per solam essentialem et quidditativam definitionem. Et ita ens per accidens erit definibile unica definitione per additionem, non unica simpliciter.

Vel secundo dicitur, quod tale ³⁰ concretum, si per se definitur, erit ratione solius formæ, et tunc subiectum secundum se et absolute non intrat definitionem, sed ut formatum ipsa forma accidentis secundum ³⁵ gradum genericum talis formæ ad ipsammet secundum gradum specificum. Et sic cum dicitur: «Album est corpus disgregativum», non intelligitur corpus absolute, sed ut ⁴⁰ coloratum, et sic explicat rationem

generis; ponitur autem *ly* corpus ut sustentans, non ut intrans quidditatem albi. — Et proportionaliter dicendum est et applicanda utraque solutio definitioni accidentis in abstracto, quando in eius definitione ponitur subiectum in obliquo. Quare ex rebus diversorum prædicamentorum non potest constare unica definitio quasi ex intrinsece componentibus, bene tamen ut extrinsece terminantibus aut causantibus, sicut potentia et actus definiuntur per ordinem ad obiectum; non tamen illud, quod resultat ex accidente et subiecto, per se est definibile, ut dictum est.

Ad confirmationem respondetur ens per accidens dici multipliciter, ut dicitur in 5. Metaph. ⁵, lect. 9. apud D. Thomam ⁶, et 6. Metaph. ⁷ lect. 2. ⁸, aliquando quidem per concursum accidentalem ex parte subiecti seu causæ materialis et formalis, quia forma est accidens; aliquando per concursum per accidens ex parte agentis. Exemplum primi, ut homo albus; exemplum secundi, ut quod ædicator sit medicus. Quæ ergo sunt per accidens ex parte agentis, non fiunt unica generatione, sed pluribus, quia plures formæ disparatæ supponuntur in agente, et de his ad litteram loquitur Philosophus. Quæ vero sunt per accidens ex parte subiecti et formæ tantum, si sit una forma, poterit unica generatione fieri, sed accidentali et secundum quid, non simpliciter una, sicut cum fit album vel musicum unica generatione accidentali.

¹ 1026 b 22.

² l. c. 443 a.

³ l. c. 464 b et 465 a.

⁴ Pa XVI. 336 b.

⁵ c. 7. (1017 a 7).

⁶ Pa XX. 401 a.

⁷ c. 2. (1026 b 35).

⁸ l. c. 443 b.

EXPLICATIO TEXTUS

ISAGOGIS PORPHYRII ¹

Liber Prædicabilium simpliciter appellatur **Isagoges**, id est introductio, quia deservit ad percipienda prædicamenta, a quibus Logica Aristotelis incipit. Et quia Logica est prima inter ceteras scientias ordine acquisitionis, ideo introductio ad ipsam absolute et simpliciter nominatur *introductio*.

In hac ergo introductione declarat Porphyrius quinque voces significantes quinque prædicabilia, id est quinque modos, quibus universale prædicari potest, scilicet *genus*, *species*, *differentia*, *proprium* et *accidens*; quibus ipsa prædicamentorum ordinatio et series integratur. De qua divisione, et quomodo ad prædicamenta ordinentur seq. quæst. dicturi sumus, et aliquid in præmio huius operis attigimus.

DISTRIBUITUR libellus iste in tres partes. In prima ponit præfationem, in qua explicat intentionem suam. In secunda per singula capita singula prædicabilia tractat et explicat. In tertia, quæ ultimo cap. continetur, omnia inter se confert, et quomodo inter se conveniant aut differant, discernit.

SUMMA PRÆFATIONIS.

In hac præfatione Porphyrius **duo facit**: Primo, quid sit intentum et scopus huius operis, proponit. Secundo methodum, quam observaturus sit, ostendit.

De PRIMO inquit propositum sibi esse tractare de genere, specie, differentia, proprio et accidente, eo quod

huiusmodi rationum notitia maxime conducat ad prædicamenta et alia, quæ in Logica traduntur, abstinendo tamen a difficilioribus quæstionibus, quæ magis Metaphysicæ sunt.

De SECUNDO proponit se breviter ac facile tractaturum, et iuxta modum peripateticum.

SUMMA CAP. 1.: DE GENERE.

Tria facit Porphyrius in hoc cap.: Primo proponit tres acceptiones generis. Secundo eam, quæ propria philosophorum est, explicat. Tertio distinctionem eius a reliquis prædicabilibus declarat.

QUOAD PRIMUM. Prima acceptio generis est pro multitudine hominum ab uno progenitore vel communi patria descendentium, ut genus Heraclidarum ab Hercule, genus Romanorum a Romulo. Secunda acceptio est pro naturali vi, quam aliqui trahunt a parente vel patria, sicut dicimus Pindarum genere esse Thebanum, Platonem Atheniensem, Orestem a Tantalo genus ducere. Genus enim dicitur principium generationis cuiusque. Tertia acceptio est pro genere prædicabili, et hoc est proprium philosophorum.

QUOAD SECUNDUM describit genus prædicabile hoc modo: Genus est id, quod de pluribus specie differentibus hoc ipso quid est prædicatur; sicut animal prædicatur de equo et homine.

QUOAD TERTIUM distinguit genus ab individuis, quæ de uno dicuntur, quia

¹ Textus græcus invenitur in editione Berolinensi op. Aristotelis, tom. IV. (ed. Brandis. Berol. 1836.), p. 1-6.

genus de pluribus dicitur. A specie vero, quia genus dicitur de pluribus specie differentibus, species autem de pluribus numero differentibus tantum, ut homo de Petro et Paulo. A proprio, 5 quia proprium dicitur de una specie et eius individuis, ut risibile de homine, subintellige in quale, genus autem de pluribus specie in quid. A differentia vero et accidentibus communibus, quia 10 prædicantur in quale et non in quid.

SUMMA CAP. 2.: DE SPECIE.

Tres partes continet hoc caput: In 15 prima ponit tres acceptiones speciei. In secunda docet, quomodo prædicamentum ordinetur per genera et species. In tertia definit individuum.

QUOAD PRIMUM: Prima acceptio spe- 20 ciei est pro forma seu pulchritudine externa. Secunda pro specie subicibili, scilicet de qua genus in eo quod quid prædicatur. Tertio accipitur pro specie prædicabili, quæ sic definitur: Species 25 est, quod de pluribus solum numero differentibus et in quæstione quid est prædicatur.

QUOAD SECUNDUM: Ordinatio cuiusque prædicamenti constat ex genere 30 summo, specie infima, et generibus intermediis. Genus summum est, supra quod nullum datur genus. Species infima, sub qua nulla datur species. Genera media seu subalterna, quæ re- 35 spectu superioris se habent ut species et respectu inferioris ut genus.

QUOAD TERTIUM: Assignat tres definitiones individui. Prima est: Individuum est id, quod de uno solo præ- 40 dicatur. Secunda est nominis etymologia: Individuum est, quod dividi non potest. Tertia est: Individuum est, cuius omnes simul proprietates alteri convenire non possunt.

SUMMA CAP. 3.: DE DIFFERENTIA.

Hoc caput in **duas partes** dividitur: In prima proponuntur quinque divi- 50 siones differentiæ. In secunda totidem definitiones assignantur.

Prima **DIVISIO** differentiæ est in communem, propriam et maxime propriam. Differentia communis est forma, qua 55

aliquid a se in alio atque alio tempore, vel ab alia re differt, ut moveri, ægro-
tare. Propria differentia est forma acci-
dentalis re ipsa inseparabilis, qua unum
differt ab alio, ut risibile facit hominem
differre proprie ab hinnibili. Maxime
propria est forma, qua essentialiter
unum differt ab alio, ut rationale est
differentia, qua homo differt ab equo.
— Secunda divisio differentiarum: Quæ-
dam faciunt differre per accidens, ut
communis et propria, quædam per se,
ut maxime propria. — Tertia divisio:
Quædam differentiæ sunt separabiles,
ut communes; aliæ inseparabiles, vi-
delicet propria et maxime propria. —
Quarta divisio est solum differentiæ
inseparabilis, quia alia est per se, ut
risibile et mortale, alia per accidens,
ut esse simum vel aquilinum. — Ul-
tima divisio: Differentia essentialis alia
est divisiva generis vel constitutiva
speciei, quæ sunt duo officia eiusdem
differentiæ.

Quoad secundam partem. Prima **DE-
FINITIO** sic habet: Differentia est, qua
species suum genus excedit. Secunda:
Differentia est, quæ prædicatur de
pluribus specie differentibus in quale
essentialiter. Tertia: Differentia est,
quæ dividit ea, quæ sub eodem genere
collocantur. Quarta: Differentia est,
qua differunt a se singula. Quinta:
Differentia est, qua distinguitur una
species ab alia, ita ut sit pars illius
essentialis.

SUMMA CAP. 4.: DE PROPRIO.

Consumitur hoc caput in explicando
quatuor acceptiones proprii, quarum ul-
tima omnibus aliis præfertur.

Proprium primo modo est id, quod
convenit alicui speciei, sed non omni,
45 sicut homini esse grammaticum. —
Proprium secundo modo e converso,
quod omni speciei convenit, sed non
soli, ut homini esse bipedem. — Pro-
prium tertio modo, quod convenit omni
et soli speciei, sed non semper, ut ho-
mini canescere. — Proprium quarto
modo est, quod convenit omni et soli
et semper, ut homini esse risibile; et
hoc est maxime proprium, quia conver-
titur cum specie.

SUMMA CAP. 5.: DE ACCIDENTE.

In hoc capite proponit Porphyrius tres definitiones accidentis et unam divisionem.

Prima **definitio** est: Accidens est id, quod adest et abest sine subiecti corruptione. Secunda est: Accidens est, quod potest eidem inesse et non inesse. Tertia: Accidens est, quod neque est genus nec species neque differentia neque proprium, semper autem est in subiecto.

Divisio est: Accidens aliud est separabile, ut dormire, ambulare; aliud inseparabile, ut nigredo corvi vel Æthyopis, quæ tamen per intellectum separari possunt a subiectis sine eorum destructione.

SUMMA CAP. 6.

In hoc capite longo sermone Porphyrius **comparat** ista quinque prædicabilia inter se, et in quo conveniant et differant perspicue explicat.

Ex dictis tamen sufficienter cognoscitur, quo modo differant inter se ista prædicabilia, et in quo possint convenire.

QUÆSTIO VI.

DE DIVISIONE UNIVERSALIS
IN QUINQUE PRÆDICABILIA.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM HÆC DIVISIO SIT BONA
ET ADÆQUATA.

Celebri omnium consensu divisio ista in scholis acceptata est, qua dividuntur quinque prædicabilia, scilicet genus, species, differentia, proprium et accidens. DUO AUTEM POSSUNT INQUIRI ad eius explicationem. Primum est: Quodnam est divisum huius divisionis? Secundum: An mem-

bra dividuntur exhaustiant divisum; quod est divisionem esse adæquatam.

Quantum ad primum dico duo: Primum, quod divisum huius divisionis est universale univoce prædicabile. Secundum, quod dividitur universale pro formali, id est ratione universalitatis et prædicabilitatis (nec enim hæc ponunt in numero ad præsens), non ratione naturæ, quæ universalitati substernitur.

ET RATIO PRIMI EST, quia omnia membra dividuntur sunt prædicabilia de multis, et non de uno tantum. Prædicabile enim de uno tantum vel est individuum vel prædicatur identice, non formaliter. In præsentia autem neque agimus de individuis neque de prædicatione identica, sed de formali, quia agitur de prædicatione artificiali; idem autem prædicari de seipso non est modus artificialis. *Similiter* debet esse prædicabile univocum, quia licet analogum prædicetur de pluribus, non tamen simpliciter et uno modo, sed partim uno, partim diverso. Unde non est universale simpliciter, sed secundum quid, id est modo proportionali, et ita excluditur ab universalis simpliciter, de quo hic agimus. *Et præterea*: Hic solum tractantur prædicabilia, ut conducunt ad constituenda prædicamenta, quæ utique constant ex genere et differentia, quibus constituitur species, cui convenit propria passio et prædicata accidentalia. Analogum autem nihil horum constituit, et sic non pertinet per se ad prædicabilia, sicut neque ad prædicamenta.

RATIO SECUNDI EST, quia esse prædicabile et universale accedit naturæ. Ergo diversus modus prædicandi non est divisio ipsius naturæ, ut natura est, sed ipsius prædicabilis, ut aptitudinem dicit ad prædicandum. Ergo divisio in varios modos prædicabilitatis debet respicere pro formali divisio ipsam for-

malem rationem ipsius universalitatis seu prædicabilitatis, non vero naturam, quæ illi substernitur. Præterquam quod natura, quæ substernitur universalitati, non est aliquid certum et determinatum; potest enim esse aliquid reale vel rationis, substantia vel accidens. Ipsa autem intentio universalitatis est aliquid certum et determinatum tamquam accidens rationis respectu naturæ. Ergo ratione illius divisio ista super certum ac determinatum divisum cadit.

Et si inquiras, an divisum sit solum universale logicum pro relatione universalis, vel etiam universale metaphysicum pro fundamento istius relationis: *Respondetur* utrumque dividi proportionali modo; neque enim dividitur relatio, nisi dividatur suum fundamentum, imo relatio per fundamenta dividitur. Quare si modus prædicandi est diversus, oportet, quod etiam detur diversus modus identificationis cum illis, de quibus prædicatur. Ergo oportet, quod iste diversus modus non solum accipiatur penes ipsam comparisonem et relationem ad inferiora ut ad terminum ad quem, sed etiam penes aptitudinem ad essendum, id est identificandum cum inferioribus, et consequenter penes abstractionem, quæ istam aptitudinem fundat in unitate sic abstracta et tali vel tali modo identificabili cum inferioribus.

Circa secundum: Divisio ista exacta et adæquata est et exhaurit omnem rationem prædicabilitatis.

RATIO EST, quia ipsa formalis ratio prædicationis consistit in identitate et connexionione unius extremi cum alio. Ergo illa erit adæquata divisio prædicabilitatis, quæ est adæquata divisio connexionionis et identificationis extremorum. Omnis autem identitas seu connexio extremorum vel est essentialis vel accidentalis, intrin-

seca vel extrinseca, necessaria vel contingens. Si essentialis, vel explicat totam et integram essentiam, id est omnia, quæ ad definitionem concurrunt, vel solum partem. Si integram rationem essentiae seu quidditatis, est species. Si partem, vel partem potentialem et contrahibilem, vel actualement et contrahentem. Si potentialem et contrahibilem, est genus, et dicitur in quid incomplete, quia dicit partem quidditativam, id est primam et substantialem seu sub aliis stantem et determinabilem per alias, non determinantem et quasi qualificantem. Si partem actualement, est differentia, quia est prædicatum quasi actus determinans et qualificans. Si vero non convenit essentialiter, sed accidentaliter, id est non ingrediens constitutiva essentiae, vel est prædicatum proveniens ex propriis principiis et necessariam habens connexionem cum illis, et sic est proprium, vel convenit ex extraneis et communibus, et sic est accidens. Quæ divisiones, cum tradantur per membra immediate et contradictorie opposita, recte et adæquate dividunt ipsum divisum.

QUIDAM tamen in secundo prædicabili, quod est species, dicunt non prædicari totam quidditatem, sed partem, quia species est pars individui et non totum individuum, et sic prædicatur eo modo quo genus, scilicet ut pars.

Sed hoc inconvenienter dicitur, quia species explicat totam definitionem seu totum, quod in definitione includitur, id est constans ex genere et differentia, ergo explicat totam essentiam rei. Unde respectu essentialium cuiuscumque individui non explicat partem, sed totum, licet non explicet totum ex parte modi, qui est singularitas; individuat enim non addit aliquid pertinens ad naturam seu essentiam, sed ad modum naturæ. Unde spe-

cies est tota quidditas individui, neque enim duo individua differunt essentia, sed numero et modo essendi. Inconvenienter ergo negatur, quod species prædicet totum, id est quidquid pertinet ad constitutiva essentialia integre et complete in ratione quidditatis.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo potest obici, quia multa sunt, quæ prædicantur de pluribus et non continentur in ista divisione; ergo non est adæquata.

Antecedens patet imprimis in analogo, quod prædicatur de multis analogatis, et tamen nec est genus nec species, et multo minus differentia etc. *Similiter* individuum vagum, ut aliquis homo, persona, suppositum, prædicantur de multis, sicut Petrus dicitur individuum, dicitur persona, et Paulus similiter etc.; et tamen nec est genus nec species, quia genus et species abstrahunt ab individuis et solum prædicant naturam. *Denique* existentia et mors et similia neque prædicantur essentialiter, quia non pertinent ad quidditatem rei, neque ut proprium, quia non dimanant a principiis intrinsecis, neque ut accidens, quia non adsunt et absunt sine subiecti corruptione; ergo in nullo istorum prædicabilium comprehenduntur.

Confirmatur specialiter in modo, quo prædicatur natura humana et eius prædicata superiora de Verbo divino. Neque enim prædicantur de Deo essentialiter, quia in tempore illi cœperunt convenire; neque contingenter ut accidens, quia unio illa hominis ad Deum est substantialis facitque Deum vere et univoce esse hominem, sicut Petrus et Paulus, quibus non convenit contingenter

natura humana; neque ut proprium, quia non dimanat naturaliter ex principiis intrinsecis Dei, alioquin ab æterno ei conveniret. Ergo datur modus prædicandi non pertinens ad ista quinque prædicabilia.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. *Et ad instantiam de analogo* dictum est supra ¹, quod analogum non est simpliciter universale, sed reductive, quia non dicit prædicatum simpliciter unum, sed partim unum, partim diversum. *Definitio* autem universalis est, quod sit unum in multis; ergo sicut deficit a ratione unitatis, ita a ratione universalitatis simpliciter.

Ad secundam instantiam de individuo vago dicimus ex eodem fere principio excludi a ratione universalis simpliciter, quia non dicit solam naturam, sed etiam modum essendi, qui est individuatio seu personalitas, ut docet S. Thomas 1. p. q. 30. art. 4. Unde non habet unum simplicem modum prædicandi, sed prædicatur in quid et in quale: in quid, quatenus dicit naturam, in quale, quatenus dicit modum individuationis, qui extra conceptum naturæ est et a conditionibus accidentalibus dependet, quæ pertinet ad hic et nunc; et ita non reducitur ad unum tantum prædicabile, sed ad plura, scilicet accidentale et essentialia. Et similiter definitio excluditur a ratione prædicabilis simpliciter, quia est terminus complexus et non simplex; reducitur autem ad secundum prædicabile, quia reducitur ad suum definitum; proprie enim sola species definitur, ut dicitur in 7. Metaph. ², quia sola constat ex genere et differentia.

Ad tertiam instantiam dicetur in q. 12. de Accidente. Sufficit nunc insinuare, quod adesse et abesse sine

¹ „Quantum ad primum”.
² c. 10. (1035 b 33).

subiecti corruptione est idem, quod sine destructione conceptus quidditativi. Et sic intelligitur definitio accidentis; et ita mors et existentia sunt accidentia, quia licet non adsint vel absint sine corruptione physica, quæ pertinet ad existentiam, bene tamen sine metaphysica, quæ pertinet ad quidditatem subiecti, cui conveniunt. Quod secus accidit in propria passione, cuius connexio ad subiectum si destruitur, destruitur essentia ex consequenti.

Ad confirmationem respondetur aliquos existimare ex unione naturæ humanæ ad Verbum resultasse nova prædicabilia, quæ vocant assumptiva, quia neque essentialiter neque accidentaliter dicuntur de Deo, sed substantialiter. Ceterum evidenter S. Thomas 3. p. q. 16. art. 1. sentit eodem modo prædicari naturam humanam facta incarnatione atque de quolibet alio individuo talis naturæ; alioquin illa persona non esset univoce homo, si essentialiter non prædicaretur homo de illo sicut de aliis individuis. De quo videatur ibi Caietanus.

Et quando dicitur, quod Deus accidentaliter et ex tempore convenit esse hominem: *respondetur*, quod Deus ut subsistenti in natura divina accidentaliter convenit esse hominem, et in tempore Deus factus est homo. Deus autem ut subsistenti in natura humana et supposita incarnatione essentielle est esse hominem, quia sic est individuum hominis.

Et cum instatur: Ergo ab æterno est homo, quia essentielles propositiones sunt æternæ: *negatur consequentia* propter variationem appellationis, quia quando dicitur: «Deus est homo ab æterno», ly Deus tenetur absolute et facit sensum absolutum; applicatur enim Deo sine

aliqua restrictione, et sic involvit Deum, prout subsistit in natura divina. De Deo autem ut subsistenti in natura divina temporaliter dicitur, quod est homo, et non ab æterno. Si autem restrictive sumatur pro Deo ut subsistenti in natura humana seu Deo incarnato, sic est propositio æternæ veritatis, sumendo ly „est” quantum ad connexionem et convenientiam, non quantum ad existentiam. In his autem propositionibus propter periculum errandi non debet ita absolute concedi propositio, sed cum restrictione.

Secundo arguitur: Sufficiunt duo prædicabilia, in quæ omnia alia conveniunt, scilicet prædicabile essentialiter et accidentaliter; ergo superfluum quinque.

Si dicas illa duo esse genera prædicabilium, non species ultimas, in quas illa necesse est, quod dividantur. *Contra:* quia si quinque prædicabilia sunt infimæ species, plura debent poni quam quinque. Nam sicut prædicatio in quid dividitur in prædicationem de pluribus specie differentibus, quæ est genus, et de pluribus numero differentibus, quæ est species, ita prædicatio in quale essentialiter potest dividi in illud, quod prædicatur de pluribus specie differentibus, scilicet differentia generica, et quæ de pluribus numero differentibus, ut specifica. Similiter genus potest dividi in supremum et subalternum. Et sicut dividitur prædicabile penes prædicationem in quid et in quale, essentielle et accidentale, cur non etiam penes prædicationem separabiliter et inseparabiliter, intrinsece et extrinsece, possibiliter et impossibiliter, et alios similes modos, qui diversas species prædicabilitatis constituent.

Confirmatur, quia Philosophus 1. Topic. cap. 3. ¹ nominat solum

quatuor prædicata, scilicet genus, definitionem, proprium et accidens; ergo totidem erunt prædicabilia, quia sic se habent sicut prædicata. Quodsi *per ordinem ad prædicamenta* sumatur numerus prædicabilium, cum sint decem modi essendi, scilicet decem prædicamenta, totidem erunt prædicabilia, quia modus prædicandi sequitur modum essendi.

RESPONDETUR solutione data ad argumentum. Et *ad primam* replicam dicitur, quod prædicari de pluribus specie differentibus, si præcise sumatur, non distinguit formaliter prædicabilia, cum idem genus prædicetur de speciebus et individuis diversis, et eadem differentia et proprietas generica similiter. Sed formalis distinctio inter genus et speciem est, quod genus prædicatur in quid incomplete, id est non integram quidditatem prædicat, sed eius partem, species autem in quid complete, id est integram quidditatem prædicat. Integra autem ratio quidditatis non nisi de pluribus individuis prædicari potest. Et dicimus prædicare integram quidditatem, non quia explicet totum, quod est in individuo, etiam modum singularitatis, sed totum, quod pertinet ad quidditatem in individuis. Differentia autem sive est generica sive specifica, semper prædicat partem essentialem, non totum; unde in modo prædicandi non differt, sed in re materiali, quam prædicat. Et similiter genus supremum et subalternum habent eundem modum prædicandi, scilicet partem quidditativam, non totam quidditatem, licet una pars quidditativa sit universalior et superior altera; hoc enim per accidens se habet in formali modo prædicandi per modum artis in quid, de quo fusius dicemus in quæst. de Genere et de Differentia.

Ad ultimam instantiam dicitur non omnes modos variare per se rationem prædicabilitatis, nisi illos, qui per se variant modum identificationis et connexionis extremorum secundum rationem unius in multis, sicut essentialiter et accidentaliter se habere, per modum quid vel quale. Reliqui vero, qui modum istum connexionis et identitatis per se non variant, neque diversa prædicabilia constituunt, nisi ad istos modos „essentialiter” et „accidentaliter” reducantur, sicut reducuntur ly intrinsece, et in aliquibus separabiliter et inseparabiliter, sicut si separabile sit accidens et inseparabile proprium. Quando tamen inveniuntur intra genus accidentale tantum, per se non variant rationem prædicabilitatis unius de multis.

Ad confirmationem respondeatur illo loco Aristotelem non numerare modos prædicandi universalium de inferioribus, cum etiam numeret definitionem, quæ est quid complexum, sed numerat prædicata, ex quibus loci arguendi deducuntur ad varias quæstiones. Et quia idem argumentum sumitur ex specie et ex differentia ultima illius (genus enim rationem importat magis indeterminatam), ideo Aristoteles compendio tradidit speciem et differentiam uno nomine definitionis.

Et ad instantiam, quæ additur de numero prædicamentorum, respondeatur, quod modi prædicabilium non sequuntur modum essendi absolute et secundum participationem entis, sed comparativum, quo connectuntur inferiora cum superioribus. In summa: Prædicamenta distinguuntur in accidentibus penes diversum modum participandi substantiam, ipsa autem substantia per hoc, quod habet esse per se. Prædicabilia vero penes diversum ordinem universalis ad inferiora.

ARTICULUS II.

UTRUM HÆC DIVISIO SIT GENERIS IN SPECIES ET IMMEDIATA.

Circa primam partem difficultatis propositæ, scilicet an sit divisio generis in species, notandum est ex duplici capite provenire difficultatem:

Primo, quia inter ipsa prædicabilia quædam accidentaliter prædicantur, ut duo ultima, proprium et accidens, quædam essentialiter, ut tria prima. Non videtur autem ali-

Secundo provenit difficultas ex ipsa complicatione divisionis, quia si universale est genus ad quinque prædicabilia, et unum ex membris dividendibus est genus, coincidit divisum cum membro dividente. Nec sufficit dicere, quod universale, quod est hic divisum, formaliter in se est universale, denominative autem genus, quod non est formaliter coincidere cum membro dividente. Contra enim est, quia sic eidem intentioni universalitatis conveniret esse universale formaliter et denominative, essentialiter et accidentaliter. Nam in se essentialiter universalitas est, et cum denominative sit genus, genus autem quædam universalitas est, accidentaliter habebit universalitatem, quæ est in genere, cum tamen essentialiter sit ipsa universalitas in communi, quæ in ipsum genus ingreditur.

PRIMA DIFFICULTAS aliquos compulit, ut dicerent hanc divisionem esse analogam, licet respectu trium primorum prædicabilium univoca sit. Alii autem univocam esse putant et generis in species. Alii mediant inter utrosque dicendo, quod universale metaphysicum, seu pro unitate et aptitudine ad multa, est analogum, pro relatione autem rationis,

quæ est secunda intentio, est univocum. Apud omnes tamen certum est, quod universale sumptum materialiter et pro substrato, non est univocum ad omnia prædicabilia, imo nec respectu unius tantum. Nam genus v. g. potest habere pro materiali, quod denominat, tam ens reale quam ens rationis, substantiam et accidens. Quare non loquimur nisi pro universali formaliter accepto.

SECUNDA VERO DIFFICULTAS non minus aliquorum torsit ingenia, quia dividunt duas universalitates, aliam per se et intrinsecam, et aliam per accidens et extrinsecam. *Prima* est, quæ convenit naturis et in eis exercetur easque denominat; resultat enim ex abstractione naturarum. *Secunda* est, quæ super ipsam universalitatem reflectit, et diversas intentiones seu modos universalitatis in unum adunans eis tribuit iterum aliam denominationem universalis accidentaliter et denominative; ita quod, sicut prima universalitas respectu naturarum denominative se habebat, licet in se universalitas esset, ita secunda universalitas respectu primæ denominative et accidentaliter se habet. Unde non repugnat in his secundis intentionibus unum et idem prædicatum essentialiter et accidentaliter eidem inesse, et quod eadem intentio possit esse superior et inferior respectu eiusdem, non eadem intentio et prædicatum numerice sumptum, sed specificè seu universaliter, quia intentio universalitatis, quæ essentialiter et formaliter est talis, rursus potest denominative induere universalitatem per reflexam cognitionem, qua illi attribuitur alia universalitas. V. g. animal per universalitatem et abstractionem dicitur genus. Rursus illa intentio generis, ut convenit cum alia intentione generis, reflexe cognoscitur et abstrahitur ab illaque

abstractione denominatur species quædam universalium; hoc enim est genus. Quod totum non continet aliud mysterium quam vulgarem illam doctrinam, quod potest aliquid formaliter esse genus et denominative species, formaliter universale in communi et denominative tale universale, quod est genus. Ita Martinez disp. 1. super Porphy. q. 4.

DICENDUM NIHILOMINUS EST DIVISIONEM hanc universalis in quinque universalia seu prædicabilia esse univocam et per modum generis in species.

Hanc communiter sequuntur auctores, præsertim thomistæ, et etiam schola Scoti. Et **FUNDAMENTUM EST**, quia ista quinque prædicabilia quantumcumque accidentaliter prædicentur ut proprium et accidens, vere et univoce prædicantur de multis; ergo univoce sunt universalia.

Antecedens est D. Thomæ 1. Contra Gent. cap. 32., ubi dicit, quod « omne, quod univoce prædicatur, vel est genus vel species vel differentia vel proprium vel accidens ». Ergo omnia ista quinque prædicabilia fundant univocam prædicationem. Prædicatio autem univoca in omnibus, quæ univoce prædicantur, simpliciter est eadem; salvatur enim una ratio, quæ prædicatur de multis, siquidem univoca prædicantur secundum eandem rationem. Ergo quidquid univoce prædicatur, simpliciter salvat veram et propriam universalitatem, quæ solum consistit in hoc, quod sit unum in multis. Unde aliud est, quod prædicatio aliqua sit secundum quid quantum ad entitatem, quam prædicat, aliud quod sit secundum quid quantum ad universalitatem, secundum quam prædicatur. Ad primum enim sufficit identitas accidentalis inter prædicatum et subiectum; ad secundum vero requiritur, quod id, quod prædicatur, simpliciter non

sit unum in multis, ad quod necesse est, vel quod non habeat unitatem simpliciter, vel quod ea, de quibus dicitur, non sint plura simpliciter.

Quidquid autem univoce prædicatur, unum simpliciter est et de pluribus dicitur; ergo habet universalitatem univoce. Unde bene stat aliqua analogari in ratione entis, et non in modo prædicationis.

Quod vero per modum generis se habeat, constat, quia dividitur in illas quinque intentiones prædicabilium, quæ non differunt inter se solo numero, sicut duæ intentiones generis vel speciei vel differentiæ, ergo differunt specie in genere intentionis; habet ergo se ad illa ut genus.

Ad primam ergo difficultatem a principio dicitur, quod ultima duo prædicabilia dicuntur accidentaliter, quod est dici secundum quid ex parte rei, quæ prædicatur, non tamen dicuntur secundum quid quantum ad modum universalitatis, quia in hoc retinent rationem unitatis, quæ dicitur de multis.

INSTABIS: Quartum et quintum prædicabile solum dicuntur denominative. Denominativa autem non sunt univoca, *tum* quia distinguuntur ab univocis et æquivocis a Philosopho in Antepædicamentis ¹; *tum* quia dicunt concretum accidentis, quod est ens per accidens et consequenter non habet rationem unius prædicabilis; *tum denique* quia accidens unitur quidem subiecto, quod denominat, sed non identificatur cum illo, neque ex pluribus subiectis potest abstrahi unum accidens, nisi eo modo, quo forma abstrahitur a materia, quæ est abstractio formalis, non autem abstractione totali, sicut requiritur ad universale.

Respondetur prædicationem quarti et quinti prædicabilis esse qui-

¹ Categ. c. 1. (1 a 1. 6. 12).

dem *denominativam*, sed non tollere, quod possit etiam esse univoca vel æquivoca. Quando enim distinguitur a Philosopho ab æquivocis et univocis, non ita distinguitur, quasi non possit eidem utrumque convenire, sed quia non convenit sub eadem ratione. Quomodo autem conducebat ad doctrinam Philosophi distinguere ab æquivocis et univocis denominativa, dicemus in Antepredicamentis ¹.

Quod vero dicitur denominativum esse *ens per accidens*, respondetur formaliter non esse ens per accidens seu ex parte formæ; album enim ¹⁵ solam qualitatem significat, ut dicit Aristoteles cap. de Substantia ² et D. Thomas 5. Metaph. lect. 9. ³ Sed constitutum ex subiecto et accidente est ens per accidens, at hoc ²⁰ non prædicatur denominative; solum enim de substituto seu subiecto fit prædicatio denominativa, cum de illo forma prædicatur.

Et ad tertiam instantiam dicitur, ²⁵ quod inter accidens et subiectum non est identitas quidditativa et intrinseca, sed denominativa. Et omnia inferiora conveniunt in accidente sicut in denominante, non sicut in ³⁰ constituyente. Et sic resultat universale prædicationis denominativæ, et hoc simpliciter est universale, licet secundum quid identificetur cum subiecto ex parte entitatis, prædicatur ³⁵ autem absolute ex parte universalitatis et modi, sub quo identificatur.

Ad secundam difficultatem respondetur ex doctrina data, quod in istis intentionibus aliud est esse ⁴⁰ formaliter universale vel genus vel speciem, aliud denominative. Et potest contingere, quod aliqua intentio sit formaliter genus et denominative species, et formaliter universale et ⁴⁵ denominative genus. Neque hoc est

idem, esse essentialiter et accidentaliter tale sub eadem ratione, sed secundum diversas, ut statim dicemus. Quod contingit propter reflectionem intellectus supra suos actus et denominationes. Cum enim resultet aliqua intentio ex abstractione alicuius naturæ, rursus supra istam intentionem reflectit intellectus et intentionem sic de novo cognitam tamquam rem quamdam vel naturam nova illa abstractione et intentione afficit et denominat. Et sic de aliis intentionibus in infinitum, quod non consistit in alio quam in hoc, quod est unam intentionem, quæ denominat naturam, in qua fundatur, posse iterum cognosci tamquam rem et naturam quamdam sicque de novo fundare aliam intentionem, quæ denominet ipsam. Et sic respectu naturæ, in qua fundatur, est forma denominans, quod est formaliter esse universalitatem, ipsa vero concepta ut natura quædam, est fundans et denominata ab alia secunda intentione inde resultante, et sic est denominative universalis.

DICIMUS ERGO, quod universale in communi non coincidit cum membro dividente, quod est genus formaliter et ut quo, sed denominative et ut quod: id est universale in communi non est forma, qua aliquid est genus, sed qua est universale. Illa tamen forma concepta ut res quædam suscipit in se denominationem generis respectu quinque prædicabilium et sic denominatur a suo membro dividente. Et eadem ratione unum membrum dividens potest a suo opposito denominari, sicut genus potest dici species, id est intentio generis denominatur esse quædam species universalis, et individuum est species, id est intentio individui quædam

¹ q. 13. art. 1.

² 1. c. c. 5. (2 a 31).

³ Pa XX. 401 a.

species est intentionis. Et specieitas in abstracto etiam potest denominari species, quia formæ rationis per omnia transcendunt, quia in omnibus fundantur.

SI INSTES: Universale includitur in differentiis contrahentibus ipsum, tum quia differentiæ contrahentes etiam universaliter prædicantur, tum quia unum ex prædicabilibus est 10 differentia. Ergo universale non est genus ad illa, quia genus extra differentias est.

Respondetur negando antecedens. Nam differentiæ, quibus divi- 15 ditur universale in quinque prædicabilia, non sunt relationes universalitatis, sed modi differentiales, quibus relatio ista contrahitur. Et ideo formaliter non sunt universalitas, pos- 20 sunt tamen esse denominative. Sed hoc non est includi in illis formaliter et essentialiter genus, sed ipsa posse esse fundamentum universalitatis; hoc enim convenire potest omni enti 25 abstrahibili, sive sit reale sive rationis. *Quod autem* unum ex prædicabilibus sit differentia, non arguit, quod universale includitur formaliter in differentiis, id est in modis se 30 contrahentibus, sed in intentione differentiæ, quæ est quædam species universalitatis ex tali modo contrahente resultans, scilicet ex modo in quale essentialiter.

Circa secundum, quod in titulo articuli quæritur, an divisio ista in quinque prædicabilia sit immediata, respondetur parum referre sic vel aliter loqui. *Potest enim dici*, quod 40 universale immediate dividitur in universale essenziale et accidentale, non quidem sumendo essenziale et accidentale absolute, sed prout invenitur in ratione universalis, qua- 45 tenus scilicet unum existens respicit multa modo essentiali vel modo accidentali. Deinde vero modus respiciens plura essentialiter alius est in quid per modum generis, vel in quid 50

per modum speciei, vel in quale per modum differentiæ. Et similiter modus respiciendi plura accidentaliter alius est accidentaliter proprie, 5 vel accidentaliter communiter. Et sic potest dici, quod est divisio immediata in illa duo membra tamquam generica, et mediate in istas quinque tamquam in species infimas.

Potest etiam dici, quod universale immediate dividitur in illas quinque species, quia prædicatio essentialis et accidentalis ut sic non per se dividunt rationem universalitatis, nisi 15 quatenus pertinent ad ipsam rationem generis vel speciei etc. Absolute enim essenziale vel accidentale potest inveniri etiam extra prædicationem universalem; sicut cum dico: 20 «Petrus est hic homo», est prædicatio essentialis, «Petrus est hoc album», est prædicatio accidentalis. Non ergo essenziale et accidentale ut sic sunt per se et proprie differentię universalis, cum extra prædicationem universalem inveniantur, sed solum accidentale et essenziale, 25 quatenus constituunt vel imbibuntur in ipsa ratione generis vel speciei vel proprii etc.

QUÆSTIO VII.

DE GENERE.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM DEFINITIO GENERIS TRADITA A PORPHYRIO SIT BONA.

Genus logicum definitur a Porphyrio: «Id quod prædicatur de pluribus specie differentibus in eo quod quid». In qua definitione tria explicantur:

PRIMUM est ratio communis omni prædicabili, in illis verbis: „quod præ-

dicatur de pluribus ”; hoc enim omni prædicabili commune est. Unde intelliges non definiri hic universale pro materiali seu substrato, sed pro ipsa ratione universalis, quia illud prædicatum commune, scilicet „ prædicari de pluribus ”, non est naturæ, sed universalitatis.

SECUNDUM, quod explicatur in definitione, est id, quod specialiter pertinet ad rationem generis ex parte termini, quem respicit; a termino enim relationes specificantur. Et sic ponitur illa particula: „ de pluribus specie distinctis ”; hæc enim respicit pro termino universalitas generica.

TERTIUM denique, quod explicatur in hac definitione, est modus seu ratio prædicandi, scilicet „ in quid ”.

Quantum ad primam particulam: Quid sit prædicari de pluribus, satis in superioribus explicatum est; id enim pertinet ad rationem universalitatis. Quid sit autem id, quod de pluribus prædicatur tamquam essentialiter definitum, cui ista definitio essentialiter convenit, dicemus in seq. art. Unde ad exactam explicationem huius definitionis sufficit explicare in præsentem illas duas particulas: „ de pluribus specie differentibus ” et „ in quid ”.

Igitur quoad priorem particulam „ de pluribus specie differentibus ” dicendum est, quod licet alia prædicabilia possint dici de pluribus specie differentibus, sicut aliquæ differentia genericæ, et proprietates etiam genericæ dicuntur de subiectis specie differentibus, tamen hoc materialiter se habet in talibus prædicabilibus. Solum autem generi formaliter et per se convenit prædicari de pluribus specie differentibus. Alia enim prædicabilia licet, possint prædicari de pluribus specie differentibus, tamen etiam salvantur sine hoc, quod prædicentur de pluribus diffe-

rentibus specie, ut patet in differentiis et proprietatibus specificis. Unde non habent specie differre ea, quæ sunt inferiora talium prædicabilium ex eo præcise, quod inferiora illorum sint. Genus autem ex eo præcise, quod genus est, habet, quod ea, quæ sunt ipsi inferiora, specie differant, quia ex intrinseca ratione generis dicit aliquid contrahibile et divisibile per differentias specie diversas, quæ differentia continentur in ipso genere potentialiter et ex illo originantur, ut bene notavit Caietanus super istud caput de Genere ex Alberto Magno ¹. Unde ex ipsa formali ratione generis petit habere inferiora specie distincta.

Secunda particula, scilicet „ prædicari in quid ”, explicat modum et rationem formalem prædicationis generis, quatenus genus est.

Ad quod intelligendum oportet advertere, quod illa particula „ in quid ”, ut sæpe docet S. Thomas, potest quærere vel de supposito vel de natura, sicut quærenti, quid natet in mari, respondemus, quod piscis; et quærenti, quid est homo, respondemus, quod animal rationale. Et in præsentem cum dicitur, quod genus prædicatur „ in quid ”, intelligitur hoc secundo modo, non primo.

Rursus secundo oportet videre, quomodo prædicatio in quid differat a prædicatione „ in quale ”, non solum quando accidentaliter est, id enim est manifestum, sed etiam quando essentialiter, sicut prædicatur differentia. Non enim debemus dicere absolute, quod differentia prædicatur „ in quid ”, ut admittunt quidam recentiores. Sed genus prædicatur „ in quid ” et differentia „ in quale ”, id est genus prædicatur modo substantivo quidditativo, differentia autem modo adiectivo essentialiter etiam, ut notat S. Thomas opusc. 48. tract. 1.

¹ De Prædicabilibus tract. 3. c. 4.

cap. 2. de Genere, in fine ¹. Et ideo dicitur differentia prædicari in quale quid, id est in quale essenziale seu quidditativo; differentia enim licet essentialis sit, munus tamen et præ-
5 dicationem differentiae exercet per modum adiacentiae, non per modum substantivi, quod pertinet ad quid.

Et ratio est, quia differentiae munus est non præbere primum fundamen-
10 tum quidditatis, sed advenire generi illudque determinare, ut constituatur species. Unde numquam se habet ut primum fundamentum et prima ratio quidditatis, sed tamquam ratio
15 contrahens et adveniens alteri illudque determinans; unde modus eius est determinare et actuare aliquid prius præsuppositum et contrahibile ut genus. Et ideo ad genus pertinet
20 modus substantivus, ad differentiam autem modus qualificativus seu adiacentiae, et illud dicitur quid, hoc quale. Et quando Philosophus dixit
25 in 7. Topic. cap. 3. ² utramque partem definitionis prædicari in quod quid, sensus est, quod utraque pars prædicatur essentialiter, diverso tamen modo, genus in quid et differentia in quale.

Tertio consideratur adhuc in ipso modo prædicandi in quid differentia, qua prædicatur genus in quid, et qua prædicatur species. Prædicatur enim species in quid complete, quia
35 prædicat integram et completam rationem quidditatis, et genus prædicatur in quid incomplete, quia prædicat partem constitutivam essentiae, quæ potentialis est et prima, et tam-
40 quam fundamentum differentiae contrahentis. Uterque autem modus significandi dicit modum substantivum et in quid.

Cuius *ratio est*, quia substantia
45 significatur ut totum et completum

ens; pertinet enim ad substantiam habere rationem totius et suppositi. Similiter pertinet ad modum substantiae esse quasi substans seu fundamentum aliorum et id, quod habet
5 rationem primi in aliquo genere. Inde tracta est similitudo, ut modo substantivo dicantur significare vel ea, quæ significantur per modum totius, vel quæ significantur per modum fundamenti et primi in aliquo ordine. Et species quidem significat per modum quid seu per modum substantivum, quia significat integrum et completum in ratione quidditatis. Genus autem significat per
10 modum quid et modo etiam substantivo, quia significat per modum primi prædicati, quod est fundamentum et radix aliorum. Et hoc totum explicat ipsa definitio dicendo in definitione generis, quod « prædicatur in quid de pluribus specie differentibus », id est
15 quasi contrahibile per differentias específicas. Id autem, quod est contrahibile, est primum prædicatum continens illas in potentia. In definitione autem speciei dicitur: « in quid de pluribus numero differentibus », per
20 quod designatur integra ratio quidditatis non amplius contrahibilis per differentias formales et específicas, sed multiplicabilis per singulares, quæ sunt materiales.

SI INQUIRAS, utrum ista definitio generis sit essentialis vel descriptiva, respondetur, ut traditur a Porphyrio, descriptivam esse, ut ipse significat, et D. Thomas sic eam
40 vocat opusc. 48. cap. 2. ³ Essentia enim generis consistit in ratione universalitatis, quæ tali modo respicit inferiora, quod sunt specie distincta et per modum quid. Definitio autem eius traditur per prædicabilitatem, quæ est passio universalis. Ergo ex-

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 56 a).

² 153 a 15.

³ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 55 a).

plicat naturam generis per proprietatem, quod est esse descriptivam. Potest tamen reduci ad essentialem dicendo: « Genus est universale respiciens (vel aptum respicere, si fundamentaliter tradatur) plura specie distincta in quid ». Ubi traditur definitio per prædicatum superius seu genericum, quod est ly universale, et per differentiam intrinsecam, scilicet tali modo respicere, id est in quid, et talem terminum habere scilicet plura specie distincta.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Contra particulam „in quid” arguitur: Nam convenit aliis a definito, etiam si sumatur prædicatio in quid de pluribus specie distinctis; et prædicari in quale potest convenire generi; ergo male ponitur illa particula.

Antecedens quoad primam partem probatur: Nam *ens* prædicatur in quid de pluribus specie distinctis; est enim prædicatum quidditativum, utpote in ipsis quidditatibus imbibitum, et tamen non est genus, cum sit analogum. Ipsa etiam *definitio* prædicatur in quid de definito; quærenti enim, quid est homo, recte respondetur: animal rationale. Et ipsa etiam *differentia* cum sit nobilior genere, nobiliori etiam modo debet prædicari. Est autem nobilior modus prædicari in quid, hoc est prædicari substantive quam prædicari in quale, quod est prædicari adiective et per modum accidentis; ergo debet illi convenire, et non solum generi.

Quoad secundam partem probatur, quia in prædicamento substantiæ genera et species vocantur *secundæ substantiæ*. Has autem dicit Philosophus in cap. de Substantia¹ significare quale quid, et addit, quod

genus et species circa substantiam qualitatem determinant; ergo genus prædicatur in quale. *Deinde* hæc prædicatio: « Album est coloratum » est prædicatio generis, sicut hæc: « Albedo est color », et tamen coloratum prædicatur per modum adiacentis et consequenter in quale. Ergo non est de ratione generis prædicari in quid.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Ad primam partem respondetur, quod *ens* non est prædicatum quidditativum, sed transcendens et in omni re imbibitum, sive ad quidditatem pertineat sive non. Unde quod est commune quidditati et non quidditati, non potest quidditativum conceptum constituere. Et ita præsupponitur conceptus transcendens ad conceptum quidditatis, non illum constituit, nec magis pertinet ad quid quam ad quale. Sicut enim quando dicimus: « Quid est homo », et respondetur, quod *ens*, sic etiam quando dicimus: « Qualis est homo », et responderi potest, quod *ens*. Et ulterius, quia *ens* analogum est, non prædicatur in quid simpliciter et secundum unam rationem, sed secundum plures, et solum proportionaliter unam, genus autem prædicatur in quid simpliciter et ut unum.

Ad id, quod dicitur de *definitione*, respondetur, quod definitio est quid complexum et continet non solum rationem in quid, sed etiam rationem in quale; constat enim ex genere et differentia, nec prædicatur in quid, sicut genus, sed ad modum speciei per modum integræ quidditatis, quam explicat.

Ad id, quod dicitur de *differentia*, respondetur, quod licet sit nobilior quam genus ex parte rei significatæ, ex parte tamen modi prædicandi non prædicatur in quid, quia modus prædicandi non sequitur præcise modum essendi in re, sed modum concipiendi.

¹ Categ. c. 5. (2 a 14).

Quod S. Thomas docet 7. Metaph. lect. 1.¹ et opusc. 42. cap. 19.² Differentia autem concipitur ad modum determinantis et actuantis, genus autem ut determinabile et contra-
hibile. Et ideo hoc fundat in quid modo explicato, illa vero in quale.

Ad secundam partem argumenti respondetur, quod Philosophus vocat *secundas substantias* quale quid, et quod determinant qualitatem, non respectu naturæ et quidditatis, sed comparatione ad primas substantias, quæ significant suppositum sustentans. Respectu enim suppositi tam species quam genus et reliqui gradus superiores habent rationem prædicati et rationem formæ sustentatæ a supposito. Comparative autem ad naturam et essentiam, quam
constituunt, una pars constituens, scilicet genus, dicitur in quid, et alia, scilicet differentia, dicitur in quale. De qua solutione videndus est Caietanus super cap. 5. Categor.²⁵

Unde etiam solvitur alia instantia, quia genus se habet ut forma respectu inferioris, de quo prædicatur; ergo non prædicatur in quid, sed ut informans. Respondetur enim, quod genus se habet ut forma non ex parte rei, quam explicat, neque comparative ad naturam, quam constituit, sed ex parte modi se habendi ut prædicatum, quod respectu sub-
iecti induit modum formæ, et comparative ad primam substantiam, a qua sustentatur. Quo sensu D. Thomas 1. 2. q. 18. art. 7. ad 3. dicit, quod genus comparatur ad speciem
ut quid formalius, quatenus est minus contractum.⁴⁰

Ad ultimam probationem respondetur, quod in illa prædicatione: «Album est coloratum» ly coloratum tenetur substantive respectu albi, licet sit adiectivum respectu

corporis seu subiecti coloris. Unde respectu subiecti erit prædicatio denominativa et adiectiva, respectu tamen albi, quod est suum inferius, est prædicatio quidditativa ratione formæ importatæ.

Secundo arguitur contra particulam: „de pluribus specie differentibus”. Nam genus etiam prædicatur de pluribus numero differentibus, sicut animal de Petro et Paulo; ergo non explicatur in definitione adæquatus terminus generis.

Si dicas solum explicari immediatum, qui est species, *instatur* in prædicatione generis de individuis genericis, ut quando prædicatur animal de hoc animali et de illo animali, tunc enim immediate prædicatur de individuis, et non de speciebus; ergo definitio est diminuta. Item genus potest prædicari de pluribus non solum specie, sed etiam genere differentibus, sicut genus supremum, quod prædicatur de pluribus generibus mediis, quæ sunt species subalternæ. Ergo illa particula: „de pluribus specie differentibus” non sufficienter explicat intentionem generis in communi.

RESPONDETUR, quod genus prædicatur de pluribus numero differentibus mediate, scilicet hoc ipso, quod prædicatur de pluribus specie differentibus. Cum enim sub specie contineantur individua, et quidquid prædicatur universaliter de aliquo, prædicatur de omni contento sub illo per principium „dici de omni”. Consequenter genus prædicatur etiam de pluribus numero differentibus, non tamen sicut species infima, quæ immediate de illis prædicatur.

Et ad replicam *de individuis genericis* respondetur, quod etiam prædicatur de illis mediate, sive sint contenta in eadem specie infima

¹ Pa XX. 453 a.

² De natura generis (Pa XVII. 24 a).

sive in diversis. Exprimunt enim individua generica gradum genericum individuatam, non exprimendo gradum specificum, mediante quo sub generico continentur. Et quia non exprimunt ipsum gradum specificum, illum tamen includunt et mediante eo pertinent ad genericum, ideo dicuntur mediate contenta, licet non repugnet talia individua generica ad diversas species pertinere ratione inclusionis talium specierum. Semper tamen de illis, quatenus individua sunt, gradus genericus non nisi mediate prædicatur, quia mediate contrahitur et convenit individuís, licet aliquando solus gradus genericus exprimatur omisso specifico, et hoc modo prædicantur illa individua generica.

Ad secundam partem argumenti dicitur genus supremum prædicari de pluribus genere differentibus, non quatenus genera sunt, sed quatenus subalterna. Genus autem, quod subalternatur alteri superiori, subicitur illi, quatenus species quædam est, quia subicitur illi, quatenus constat ex illo et ex differentia, quod est esse speciem. Unde genus prædicatur de pluribus, quatenus specie differunt, quia quatenus species ei subiciuntur. Et ideo non dicuntur differre genere, nisi quæ differunt prædicamento. Nam quæ sunt intra idem prædicamentum, differunt penes differentias contrahentes et consequenter constituentes aliquam speciem; omnis enim differentia speciem constituit.

Ultimo arguitur probando, quod ista definitio est essentialis, quia intentio prædicabilitatis includitur in ratione huius intentionis, quæ est genus, ut S. Thomas dicit in 4. cap. de Ente et Essentia in fine ¹. Ubi etiam addit, quod prædicari convenit generi per se, cum in eius

definitione ponatur. Ergo sentit prædicabilitatem essentialiter pertinere ad essentiam generis, et præsertim quia iste tractatus agit per se de prædicabilibus. Ergo res quatenus pertinent ad istum tractatum essentialiter definiuntur, quando per prædicabilitatem definiuntur.

RESPONDETUR sensum D. Thomæ planum esse, quod prædicabilitas est de ratione generis et per se illi convenit sive essentialiter, sumendo prædicabilitatem pro radice, non pro ipsa formali intentione prædicabilitatis. Radix autem prædicabilitatis universalitas est. Vel si prædicabilitas sumatur formaliter, intelligitur convenire per se generi et in eius intentione claudi perseitate secundi modi et tamquam passio, non perseitate primi modi et tamquam prædicatum essentialē. In hoc autem tractatu agit Porphyrius de prædicabilibus, non prout distinguuntur ab universali, sed prout in illo radicantur, et includendo ipsam rationem universalis, non excludendo. Unde oportet, quod definitiones essentialē etiam per ipsam rationem universalis tradantur.

ARTICULUS II.

QUODNAM SIT DEFINITUM IN DEFINITIONE GENERIS, INTENTIO IPSA VEL SUBIECTUM VEL EX UTROQUE COMPOSITUM.

PUNCTUM HUIUS DIFFICULTATIS sæpe a nobis attactum est et pendet ex illa communi difficultate definiendi accidentia in concreto. Cum enim inveniatur in concreto accidentis subiectum denominatum a forma et forma denominans ipsum et constitutum seu compositum ex utroque, difficile est assignare proprium

et per se definitum, cui essentialiter definitio conveniat. Nam si dicamus v. g. in hac definitione generis, quod definitum est ipsum subiectum seu natura, cui convenit intentio generis, illi non convenit essentialiter definitio. Nam v. g. animal non habet pro essentiali ratione prædicari de multis, licet sit id, quod prædicatur de multis. Neque definitum potest esse ipsa intentio seu forma generica; hæc enim non est id, quod prædicatur, sed quo natura aliqua prædicatur de pluribus. Neque ipsum constitutum ex natura et intentione; hoc enim constitutum non prædicatur de pluribus specie differentibus, quia non descendit ad ipsas species conflatum illud ex natura reali et rationis, sed solum natura.

Hæc difficultas multorum ingenia torsit et in VARIAS SENTENTIAS divisit: *quibusdam* dicentibus definitum in istis definitionibus esse subiectum, prout dicit ordinem ad formam; *aliis* e contra, quod est forma, prout dicit ordinem ad subiectum; *aliis* denique, præsertim inter aliquos recentiores, dicentibus definiri ipsum constitutum ex subiecto et forma accidentaliter tamquam id, cui essentialiter convenit definitio, ipsi autem subiecto seu substituto solum denominative.

In hoc puncto sæpe a nobis reiectum est tamquam contrarium Aristoteli et D. Thomæ, quod possit aliquod conflatum ex subiecto et accidente definiri tamquam aliquid per se unum. In hoc enim oppositi auctores conveniunt, quod nomine illius constituti seu compositi ex subiecto et accidente intelligunt quidditatem aliquam resultantem ex subiecto et accidente tamquam ex constitutivis unius tertii, quod habet subiectum tamquam partem sui, unde non prædicatur de illo, quia totum non prædicatur de parte. Et cum dicitur: «Homo est albus», verifi-

catur adiective de ipso substituto, non essentialiter et substantive pro ipso tertio constituto. Dicimus ergo, quod ex istis duobus, subiecto et accidente, non resultat aliquid unum per se et unica definitione definibile, sed ut ens per accidens, ut late supra diximus q. 5. ex mente D. Thomæ.

Et ultra ibi dicta explicantur, quia ex substantia et accidente non potest resultare aliqua quidditas per se una, quæ nec sit substantia nec accidens. Nam inter substantiam et accidens non cadit aliquod medium; dividuntur enim modis explicantibus contradictionem, scilicet esse per se et esse in alio. Illud ergo tertium, quod resultat, cum habeat substantiam partem sui et similiter accidens, non potest esse aliqua quidditas, quæ sit sola substantia vel solum accidens; media autem inter istas duas est impossibilis. Ergo non est aliqua quidditas per se, sed ens per accidens. Si dicas, quod non est una quidditas, quæ non est substantia nec accidens, sed una quidditas, quæ sit utrumque, hoc est, quod nos intendimus quia illa quidditas seu conflatum si est simul substantia et accidens, non potest esse per hoc, quod transeat in unam quidditatem per se ab utroque distinctam, quæ nec sit per se accidens nec per se substantia, cum hæc non detur. Ergo solum est substantia et accidens accidentaliter unione coniuncta, non essentialiter et per se. Plura autem accidentaliter unita sunt ens per accidens, licet conveniant in eodem subiecto, et non sunt unum constitutive, sed denominative.

SED RESPONDENT ALIQUI, quod concreta accidentium sumi possunt vel adiective vel substantive; et adiective quidem subordinantur pluribus conceptibus et non sunt ens per se, substantive autem accepta dicuntur unum per se, quia concipiuntur et obiciuntur ut unum, ad-

iectione autem obiciunt subiectum et formam ut plura. Unde quod sit ens per accidens vel per se, dependet ex modo concipiendi. Alii dicunt non resultare unum per accidens ex accidente et subiecto, quia veram unionem habent inter se et aliquid verum componunt. Alii, quod etiamsi sit ens per accidens, definiri potest, sicut definitur respublica et exercitus, populus et alia similia, quæ minorem unitatem habent.

Sed prima solutio inconuenienter distinguit inter nomen adiective et substantive tentum quantum ad hoc, quod sit ens per accidens vel per se. Etenim quod nomen adiective teneatur, dependet ex eo, quod significetur ut applicans suam adiacentiam alteri, substantive vero unum significatur ut importans secum suppositum, cui in re adiacet et inhæret. Ceterum quod sit ens per accidens vel per se, dependet ex unitate et identitate illius rei, quæ resultat ex utriusque combinatione. Hæc autem quidditas seu unitas, quæ resultat, non est per se una, sive significetur ut applicans adiacentiam alteri, sive significetur ut ferens secum suppositum, quia quocumque modo significetur, quidditas ex illa forma et subiecto resultans oritur ex coniunctione accidentali extremorum et non facit aliquam quidditatem mediam inter substantiam et accidens, quia hæc est impossibilis, nec quidditatem, quæ sit sola substantia vel solum accidens. Ergo non facit aliquid per se constitutum, sed accidentaliter denominatum, sive adiective teneatur sive substantive.

Secunda solutio in eo deficit, quod ex unione accidentali putat resultare ens unum per se. Licet enim sit vera unio, non tamen est

unio per se, sed secundum quid et accidentalis. Ergo id, quod resultat ex illa, est unum solum secundum quid; qualis enim fuerit unio extremorum, talis erit unitas resultans ex illa.

Denique tertia solutio in eo manifeste peccat, quia definitio solum versatur circa quidditatem. Ergo in tantum definitio est una, in quantum unam quidditatem attingit et definit. Ens autem per accidens non dicit quidditatem unam simpliciter et per se, sed plures, quæ solum per accidens sunt unum; ergo non est unica definitione definibile, definitio enim definit per genus et differentiam. Ubi autem sunt plures quidditates, sunt plura genera et differentie, ergo plures definitiones. Quæ ratio sumitur ex Philosopho 7. Metaph. ¹, lect. 12. apud D. Thomam ².

Ex his ergo resolvo difficultatem propositam.

ET DICO PRIMO: Definitum generis non est constitutum ex subiecto et intentione generis, nec illi potest essentialiter convenire definitio.

Ita Caietanus super cap. de Genere, et communiter thomistæ. Relinquitur manifesta ex dictis, cum intentio generis sit accidentale prædicatum respectu subiecti et consequenter ex illo et subiecto non resultat natura aliqua seu quidditas per se definibilis.

DICO SECUNDO: Non potest definitum formale in hac definitione et ceterorum accidentium esse ipsa natura seu subiectum prout vestitum et subditum intentioni.

RATIO EST, quia formale definitum debet esse, quod ipso nomine formaliter et per se designatur. Sed album v. g. non significat subiectum formaliter et per se, sed in connotato et ex consequenti; ergo.

¹ c. 12. (1037 b 24).

² Pa XX. 494 a.

Minor probatur ex D. Thoma 5.
5. Metaph. lect. 9. ¹, ubi inquit:
« Nec verum est, quod Avicenna dicit,
quod prædicata, quæ sunt in gene-
ribus accidentis, principaliter signi-
ficant substantiam et per posterius
accidens, sicut hoc, quod dico album.
Nam album, ut in prædicamentis
dicitur, solam qualitatem significat.
Hoc autem nomen album significat
subiectum ex consequenti, in quan-
tum significat albedinem per modum
accidentis ». Ita D. Thomas. Ratio
autem est, quia concretum accidentis
convenit cum suo abstracto in for-
mali et per se significato; ab illo
enim desumit formam, qua denomi-
natur et quam concernit. Ergo
concretum significat idem, quod abs-
tractum ex parte formæ denomi-
nantis, licet applicatam subiecto de-
nominato. Formale autem significa-
tum abstracti est forma, ergo et
formale significatum concreti est
forma, licet addat modum existendi
eius in subiecto denominato. Sub-
iectum autem solum importatur ut
sustentans et recipiens formam, non
ut pertinens ad quidditatem formæ.
Definitio autem intendit nobis expli-
care quidditatem formæ receptæ et
significatæ in concreto, non sub-
iectum recipiens, multo minus na-
turam ipsam recipientis subiecti de-
clarare intendit. Cum enim definitio
album, non naturam corporis, sed
albi definitio rationem.

**DICO ULTIMO: Definitum formale
et quidditativum in hac definitione
(idem est de ceteris concretis acciden-
talibus) est secunda intentio generis.
Id autem, quod reddit suppositum de-
finito seu denominatum ab illo, est
subiectum huius intentionis, et ita ex**

**consequenti et de connotato impor-
tatur in ipso definito.**

Hæc est Caietani in cap. de Ge-
nere et cap. 4. de Ente et Essentia;
sequunturque communiter thomistæ.
Itaque in his definitionibus aliud est
definitum formale, aliud id, quod
reddit suppositum definito, quia in
hoc distinguitur accidens a substan-
tia, quod definitum in substantia a
se habet suppositum et rationem
quod, accidens vero illud extra se
emendicat. Et constat hæc conclu-
sio ex D. Thoma, ubi dicit concre-
tum accidentis significare solam for-
mam, ut album qualitatem, non au-
tem habere subiectum tamquam par-
tem significationis suæ, ut patet 5.
Metaph. lect. 9. ² et 8. Metaph. lect. 4.
§ *Determinat* ³ et 7. Metaph. lect. 1. ⁴

Nec sufficit respondere, quod A-
ristoteles et D. Thomas solum vo-
luerunt, quod concretum accidentis
non significat determinate subiectum
hoc vel illud, sed in confuso, for-
mam autem determinate significat;
nec enim negari potest, quod con-
cretum accidentis subiectum nobis
repræsentet, et non solum formam.
Sed hæc solutio stare non potest,
quia non negat D. Thomas per nomen
concretum significari subiectum, sed
dicit non significare illud principa-
liter, sed ex consequenti, ut patet
in 5. Metaph. lect. 9. ⁵ contra A-
vicennam, et quod non significat
illud ex æquo et ut partem signifi-
cationis, in 7. Metaph. lect. 1. ⁶
Ergo sive significet subiectum in
communi sive non, tamen apud Di-
vum Thomam id, quod nomine albi
importatur ut subiectum (quod cer-
tum est in confuso et non determi-
nate hoc vel illud subiectum signi-

¹ *Id.* XX. 401 b.

² l. c.

³ l. c. 521 a.

⁴ l. c. 155 a.

⁵ l. c. 401 b.

⁶ l. c. 430 a.

ficari) non principaliter, sed ex consequenti significatur, et ut subiectum sustentans formam. Ergo non est principale et per se definitum, sed reddens suppositum definito et ex consequenti importatum.

Denique videri potest, quam luculenter hanc doceat conclusionem S. Thomas cap. 7. de Ente et Essentia ¹, ubi inquit: « Quia essentia per definitionem significatur, oportet, quod eo modo accidentia habeant essentiam, quo habent definitionem. Definitionem autem habent incompletam, quia non possunt definiri, nisi ponatur subiectum in eorum definitione; et hoc ideo est, quia non habent in se esse absolutum per se a subiecto ». Ponit deinde S. Thomas differentiam inter formam substantialem et accidentalem, quod illa adveniens materiae constituit essentiam quamdam, et ideo « forma est pars essentiae completæ ». Forma autem accidentalis cum subiecto « non facit unum per se, sed per accidens, et ideo ex eorum coniunctione non resultat essentia quædam, sicut ex materia et forma, et ideo accidens neque rationem completæ essentiae habet neque pars est completæ essentiae, sed sicut est ens secundum quid, ita essentiam habet secundum quid ». Igitur apud D. Thomam definitio accidentis semper incompleta est sicut et eius essentia, quia est essentia dependens ab aliquo extra se, scilicet a subiecto, quod reddit suppositum ipsi definito, non autem pertinet nec intrat quidditatem definiti. Et hæc est ratio, quare dicuntur accidentia definiri per additionem, ut loquitur Philosophus 7. Metaph. cap. 5. ², lect. 4. apud D. Thomam ³, quia definiuntur per aliquid,

quod est extra essentiam definiti, scilicet per subiectum; distinguitur enim in accidentibus „quod quid” ab eo, „cuius est”, ut ibidem textu 20. dicit Aristoteles ⁴ et lect. 5. D. Thomas ⁵. Aliud est ergo definitum formale et quidditativum in accidentibus concretis, aliud suppositum definiti.

Et ex hoc sumitur FUNDAMENTUM conclusionis, quia prædicata quidditativa et formalia accidentis sistunt in ipsa forma accidentali, nec subiectum ad quidditativum prædicatum pertinet, licet ea sustentet et recipiat. Ergo definitum quidditativum et formale in his definitionibus ad subiectum non transit, sed in ipsa forma sistit; definitum enim formale et quidditativum est illud, in quo prædicata formalia quidditativa includuntur. Sed quia talis forma et talia eius prædicata quidditativa non definiuntur in statu separationis et abstractionis a subiecto, sed cum modo existendi in subiecto, ideo subiectum ex consequenti in eorum definitione ponitur ut reddens suppositum definito, non ut prædicatum eius quidditativum. Et ita aliud est definitum quidditativum et formale, aliud in quo invenitur hoc definitum illique reddit suppositum. Hoc est subiectum seu natura, illud forma seu intentio in hac definitione generis.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur argumento supra posito in introductione difficultatis, quia intentio generis non est id „quod” prædicatur de pluribus speciebus essentialiter, cum non descendat ad illas, sed est id „quo” natura prædicatur; ergo non convenit ei

¹ Pa XVI. 336 b.

² 1030 b 14.

³ Pa XX. 464 b.

⁴ 1031 a 19.

⁵ Pa XX. 467 a.

definitio data. Unde etiam quando dico in concreto: « Petrus est albus », non prædico de illo albedinem, sed prædico habens albedinem. Hoc autem, quod est habens albedinem, non est sola qualitas, sed subiectum affectum qualitate. Ergo illud est definitum, sicut illud est significatum per ly album.

RESPONDETUR intentionem non esse id, quod prædicatur ut suppositum talis intentionis et res prædicata, et ideo neque convenit illi definitio ut supposito definitionis, sed solum ut rationi seu formæ prædicandi de multis. Unde in definitionibus accidentium concretorum non invenitur definitum ut quod essentialiter, sed denominative, cum redditur suppositum definito per aliquod extrinsecum. Nec etiam ferunt ex se suppositum accidentia, et ideo definitiones eorum dantur per additionem, quia in eis aliud est quod quid, aliud cuius est, ut ex Philo- sopho et D. Thoma supra diximus.

Cur autem definitiones istæ tradantur per id, quod denominatur tale, non per id, quo est tale, cum huic soli essentialiter conveniat definitio, et solum sit formale definitum? Ratio est, quia accidentia habent esse incompletum et dependens a subiecto denominato, non in se subsistens. Unde melius exprimitur ista dependentia et imperfectio accidentis definiendo illa per subiectum, quod denominative est tale, quam solum per seipsum significatum ut quo. De qua ratione videatur S. Thomas 7. Metaph. lect. 4. ¹ et cap. 7. de Ente et Essentia ². Et deinde ut congrueret hoc ipsi modo significandi. Cum enim accidens definitur in concreto, ubi significatur subiectum ut reddens suppositum definito, inconvenientius

diceretur tale significatum esse *id quo* aliquid est tale, ubi solum significatur ratio abstracta, quam *id quod* est tale, licet solum denominative ei conveniat definitio. Et quando dicitur Petrus albus, ly albus significat quidem habens albedinem, et non albedinem in abstracto; sed non ex æquo utrumque, sed albedinem de formali, subiectum vero, quod est habens, de connotato et pro materiali, ratione cuius verificatur accidentaliter de subiecto, cui applicatur, quia identificatur in supposito cum illo. Unde similiter habens albedinem est definitum, sed non ex æquo, albedo formaliter, ly habens denominative et ut intrans per additionem in definitione.

Secundo arguitur argumento supra facto q. 5. art. 5, quo aliqui hic utuntur, quia scilicet album bene definitur sic: Est corpus disgregativum visus vel est habens albedinem; ergo non sola qualitas, sed constitutum ex qualitate et subiecto est definibile. Huius solutionem vide præfato loco, argum. ult.

Tertio arguitur: In definitione generis non potest importari subiectum unum; ergo neque principaliter, neque ex consequenti illud importat.

Consequentia patet, quia subiectum intentionis generis, si non importatur ut unum, sed ut plura, hoc ipso non bene definitur per modum unius dicendo „id, quod prædicatur”, sed erunt plura, quæ prædicantur.

Antecedens vero manifestum est, quia id, quod substernitur naturæ generis, non est unum nec potest unico conceptu concipi; substernitur enim intentioni generis tam ens reale quam rationis, tam accidens quam substantia. Ergo non est unum subiectum.

¹ Pa XX. 465 b.

² Pa XVI. 336 b.

RESPONDETUR multos torqueri isto argumento. Sed tamen meo videri in omnium sententia solvendum est, sive subiectum importetur ex parte principalis definiti sive ut denominative definitum et ex consequenti importatum. Et eadem difficultas inveniri potest in quocumque concreto importante subiectum valde amplum, ut verum, bonum, intelligibile etc., quorum subiectum tam in ente reali invenitur quam in ente rationis, in substantia et in accidente. Dico ergo, quod in illo concreto non importatur subiectum unum unitate naturæ vel esse, sed unitate capacitatis et receptibilitatis illius formæ seu intentionis. Quidquid enim habet capacitatem illius formæ per modum unius subiecti, hoc est unius receptibilis, significatur, licet sint diversissimæ naturæ; sicut dicunt theologi, quod in illis verbis: «Hoc est corpus meum» per ly hoc intelligitur contentum sub speciebus, id est quidquid sub illis speciebus esse potest, sive sit corpus vivum sive mortuum, sive panis sive homo, sic nomine substrati generis intelligimus, quidquid est capax genereitatis, sive sit reale sive non, dummodo conveniat in hac ratione capacitatis, etsi non conveniat in quidditate naturæ et unitate.

Quarto arguitur: Si intelligamus definiri hic constitutum ipsum ex subiecto et forma, essentialiter explicatur omne, quod pertinet ad rationem generis; explicatur enim et res prædicata denominative et forma, qua redditur prædicabilis. Ergo melius quadrat toti ipsi definitioni tale conflatum pro definito.

Et confirmatur, quia totum illud constitutum subordinatur unico conceptui ultimo; ergo est unicum definibile. *Consequentia* patet, quia ideo ens per accidens non est definibile, quia non est una quidditas, sed plures. Ergo a contrario sensu,

si est unum, utpote unico conceptui subordinatum, definibile est per se. *Antecedens* vero probatur, tum quia concretum hoc, album v. g., est unius conceptus, ergo et constitutum ipsum ex albedine et corpore, nec enim plura inveniuntur in concreto quam in constituto; tum etiam quia tam illud concretum accidentale quam constitutum potest ordinari ad unicam operationem, scilicet album ad disgregandum, calidum ad calefaciendum, ergo unico conceptui subordinari potest.

RESPONDETUR, quod in illo constituto explicatur quidem totum, quod est in genere, sed non ex æquo et tamquam pertinens essentialiter ad ipsum genus, sed subiectum ut denominatum et intentio ut forma, qua formaliter constituitur genus. Quod vero ex illis duobus resultet una tertia quidditas, quæ essentialiter sit definibilis hac definitione generis, hoc est impossibile, ut vidimus. Neque melius explicat definitum generis aut definitio illi quadrat, quia neque est id, quod prædicatur, quia intentio non descendit cum natura ad inferiora, neque est id, quo prædicatur, quia natura non pertinet ad formam, qua aliquid redditur prædicabile, sed ad rem prædicatam. Unde ex natura et intentione neque fit quidditas, quæ sit genus ut quod, neque ut quo. Explicatur autem utrumque, quando non sumitur pro constituto, sed formaliter pro forma et denominative pro subiecto.

Ad confirmationem respondetur, quod concretum accidentis subordinatur unico conceptui, importando subiectum et formam non æque principaliter, sed formam essentialiter et formaliter, subiectum vero materialiter et ut denominatum. Et sic sub isto conceptu definiri potest nec se habebit ut ens per accidens, sed definietur eo modo,

quo subordinatur illi conceptui, scilicet ut forma sit ipsum definitum formale, et subiectum denominativum. At vero constitutum ex albedine et corpore, et forma et acci-
5 denti, includit utrumque æque essentialiter et ut constituens unum tertium. Et hoc modo est ens per accidens, quia resultat ex extremis accidentaliter unitis, nec quidditas
10 una resultare potest, quæ non sit substantia neque accidens, sed utrumque simul. Concretum vero non dicit quidditatem aliquam resultantem, sed ipsam formalem quiddita-
15 tem accidentis habentem subiectum non ut partem seu extremum componens, sed ut materiale a se denominatum, et in quo habet statum essendi non abstracte, sed concrete.
20

Ultimo arguitur: Sola natura est, quæ prædicatur de inferioribus, seu natura secundum se, ut dicit S. Thomas 4. cap. de Ente et Essentia ¹. Ergo licet talis natura habeat rela-
25 tionem et intensionem generis, tamen definitum directe erit ipsum substratum intensionis, quia huic soli essentialiter convenit definitio, scilicet prædicari de pluribus. Nec potest
30 dici, quod illi convenit prædicari denominative, non formaliter et essentialiter; natura enim generica, v. g. animal, non denominative, sed essentialiter de inferioribus præ-
35 dicatur.

RESPONDETUR verissimum esse, quod natura est id, quod prædicatur essentialiter de inferioribus ex parte rei prædicatæ, ipsa tamen prædica-
40 bilitas et status universalitatis, quo prædicatur de pluribus, denominative convenit naturæ. Variatur autem appellatio, cum dicitur: « Non prædicatur denominative, sed essentialiter, »
45 ergo non convenit illi denominative prædicari de pluribus. Aliud est enim, quomodo prædicabilitas con-

veniat naturæ, aliud quomodo natura de inferioribus prædicetur eisque conveniat. Natura non convenit inferioribus denominative, ipsi tamen naturæ denominative convenit prædicabilitas seu universalitas, ut de inferioribus essentialiter prædicetur, non quoad rem prædicatam, sed per modum universalis et superioris, sine
10 qua tamen universalitate invenitur essentia. Ratione autem rei, quæ prædicatur, dicit D. Thomas naturam secundum se prædicari de inferioribus.

ARTICULUS III.

QUOMODO GENUS DICATUR TOTUM POTENTIALE ET A MATERIA DESUMI.

Ut aliqua natura sit genus, aliquas requirit **CONDITIONES**, quæ in hoc articulo explicandæ a nobis sunt: *Prima*, quod se habeat ut totum respectu inferiorum. *Secunda*, quod non dicat totam naturam actualiter et explicite, sed partem. *Tertia*, quod dicat partem naturæ magis
30 potentialem, ratione cuius dicitur genus totum potentiale. *Quarta*, quod desumatur a materia, differentia vero a forma.

QUOMODO GENUS SIT TOTUM ET PARS.

Duo oportet advertere: **PRIMUM** est, quod in universalibus ratio totius et partis duplici ratione consideratur: Primo, ex modo concipiendi; secundo, ex parte rei conceptæ et significatæ. Ex parte modi concipiendi omne universale dicit rationem totius et non partis respectu
45 suorum inferiorum, siquidem tali modo concipi debet, quod possit prædicari de quolibet inferiori. Si

autem conciperetur per modum partis respectu illorum, non posset de illis prædicari, quia omne totum est maius sua parte et omnis pars minor suo toto. Unde si significatur per modum partis respectu alicuius, hoc ipso ex modo significandi significatur ut minus illo, et consequenter non est ipsum totum, atque adeo non prædicatur de illo; prædicatio enim significatur per verbum „est”, quatenus hoc est illud. Talis ergo ratio totius ex modo concipiendi omni universali et omni prædicabili communis esse debet, et sic non pertinet specialiter ad rationem generis.

Ex parte autem rei significatæ seu conceptæ ratio totius et ratio partis consideratur, secundum quod constituunt ipsam quidditatem, vel ipsa quidditas consideratur ut constituta. Et hoc modo solum in tribus primis prædicabilibus invenitur ratio totius et partis, quia genus et differentia concurrunt ad componendam speciem et ideo designant partes illius, species autem est ipsa quidditas totalis et integra ex genere et differentia constituta. Unde licet genus et differentia ex modo concipiendi tamquam universalialia habeant rationem totius, ex parte tamen rei, quam explicant, non totam quidditatem explicant, sed partem.

SECUNDUM, quod advertimus, est, quod in metaphysica compositione proprie non sunt partes sicut in physica, sed gradus. In compositione enim physica coniunguntur duæ partes separabiles, sicut patet, quod materia modo est sub una forma, modo sub alia, et forma rationalis etiam est sine materia, unde ex illis partibus ita componitur totum, quod una pars non includitur in alia, nec prædicatur de alia nec de toto;

non enim dicimus, quod anima est corpus vel homo vel e contra. At vero partes metaphysicæ non sunt res distinctæ componentes unum totum, sed diversæ designationes eiusdem rei penes magis et minus determinatum, ut S. Thomas docet in 3. cap. de Ente et Essentia¹. Quare cum isti gradus metaphysici solum differant penes designationem magis vel minus determinatam eiusdem rei, non possunt proprie importare partes, quæ realiter inter se sint distinctæ, sed idem totum magis vel minus designatum et magis vel minus determinatum. Unde eadem res seu idem totum ut exprimens seu designans rationem animalis, quæ est minus determinata, et idem totum ut designat rationale, quæ est ratio magis determinata, componunt hominem, qui exprimit integram rationem quidditatis humanæ. Quia ratione venit intelligendus idem S. Doctor in 1. dist. 25. q. 1. art. 1. ad 2.², ubi dicit, quod homo non est ex animali et rationali, sed animal rationale, quia scilicet non est ex illis ut ex partibus distinctis, bene tamen ut ex gradibus diversimode designantibus eandem rem.

Ex quo colligitur, quod genus non dicitur pars physica, sed metaphysica, quæ simul potest esse totum: pars quidem, in quantum explicat et designat unum tantum constitutivum quidditatis specificæ; totum vero, in quantum implicite ex ipso modo significandi et concipiendi dicit totum, quod est in inferiori, de quo prædicatur. V. g. animal ex parte rei significatæ solum designat et explicat rationem sensitivam, ubi non explicatur omne, quod pertinet ad essentiam hominis vel equi aut ceterarum specierum, sed tamen implicite dicit, quidquid est in homine

¹ Pa XVI. 331 b.

² Pa VI. 209 b.

vel in equo, quia ita dicit formam sensitivam explicando solam rationem sensitivi, quod non excludit omne aliud, quod tali formæ sensitivæ coniungi potest. Et sic dicit quamcumque formam, quæ sensitiva est, sive solum sit sensitiva sive aliquid amplius habeat. Et hoc, quod est non excludere omne aliud, quod tali formæ sensitivæ coniungi potest, est illud implicite continere. Quodsi significaretur forma illa animalis vel generica cum tali præcisione, quod excluderet quodcumque aliud, quod non est forma sensitiva, sicut quando significatur nomine abstracto animalitatis, tunc non posset prædicari de inferioribus in concreto, ut supra q. 5. late diximus.

Unde solvitur illa quæstio, an genus prædicetur ut totum vel ut pars de inferioribus. Constat enim ex dictis, quod **genus prædicatur ut totum ex parte modi concipiendi, sed ex parte rei prædicatæ non explicat nisi partem quidditatis illius rei, de qua prædicatur.** Quando enim prædico animal de homine, id quod explicatur nomine animalis est ratio formæ sensitivæ, modus autem, quo prædicatur est absolute dicendo totum, quod est in homine, quatenus implicite involvit non solum formam sensitivam cum exclusionem ulterioris perfectionis, sed dicit quidquid est sensitivum, etiamsi aliud ulterius habeat, et hac ratione est simpliciter ipsum totum. Et sic conciliantur sententiæ, quæ in hac parte videntur esse oppositæ, nec rationes unius et alterius amplius probant.

QUOMODO GENUS

SIT TOTUM POTENTIALE.

Ut non oriatur confusio in nomine „totius potentialis”, oportet advertere non accipi hic totum potenziale,

ut distinguitur a toto essentiali, quomodo dici solet, quod totum potenziale dividitur in partes potestativas, de quibus non prædicatur, totum autem essentiali dividitur in partes subiectivas, de quibus dicitur. Sed genus dicitur totum potenziale, ut opponitur toti actuali, quia non explicat totum actualiter constitutum, sed partem illius ulterius actuabilem et contrahibilem atque adeo potentialiter se habentem.

De hoc ergo toto potenciali DUO RESTANT EXPLICANDA: *Primum*, respectu quorum dicatur genus esse potenziale et implicitum, et consequenter utrum ista potentialitas illi conveniat, in quantum totum vel in quantum pars. *Secundum*, quid sit illud actuale, comparisonem cuius genus dicitur potenziale.

Ad primum respondetur: PRIMO genus dici potenziale, in quantum importat aliquam rationem communem contrahibilem per additionem alicuius differentię, quæ actu non includitur in illa ratione superiori, sed in potentia. Sed hoc commune est omni univoco, etiam ipsi speciei, ad differentiam transcendentium et analogorum, quæ in ipsis differentiis imbibuntur. Unde transcendentibus non additur aliquid quasi extraneum, quia in omni re includuntur, eo quod transcendentia sunt. Et hac ratione non perfecte abstrahunt a suis inferioribus, ut dicemus q. 13. Univocum autem quia perfecte abstrahitur ab inferioribus neque includitur in ipsis differentiis, dicitur in potentia manere ad illas.

SECUNDO dicitur speciali modo genus esse quid potenziale respectu compositionis metaphysicæ, quia in ipsa quidditate specifica genus designat partem contrahibilem per differentiam et sic magis indeterminatam et potentialem, differentia autem dicit partem contrahentem et

determinantem, et ideo prædicatur per modum qualis, licet essentialiter, quia quod determinat et afficit alterum, quasi qualificat illud. Et ita genus potentialiter se habet respectu 5 differentiæ contrahentis, sicut materia respectu formæ et respectu totius constituti tamquam incompletum respectu completi.

Ex quo patet, an genus sit di- 10 cendum totum potentiale vel pars potentialis. Utrumque enim debet dici secundum diversas considerationes. Nam cum partes metaphysicæ non sint proprie partes, sed gradus, 15 revera autem sunt ipsum totum implicite et non totaliter explicatum quoad quidditatem, sicut explicat species, ideo genus quando consideratur ut pars, etiam est totum, 20 sed de illo toto non explicat totum, sed partem seu gradum designabilem et complebilem ulteriori actualitate, quæ est differentia. Unde ex parte quidditatis, quam explicat, compara- 25 tive ad differentiam pars potentialis est, respectu autem speciei inferioris, totum potentiale est, id est totum, quod est in specie non totaliter designatum et explicatum, sed 30 indeterminate acceptum.

Ad secundum vero, quod proposuimus explicandum, respondetur, prædicatum actuale, in ordine ad quod sumitur maior vel minor potentialitas 35 generis, esse ultimam differentiam specificam, quæ reddit quidditatem aliquam ita formatam et determinatam, quod non est amplius contrahibilis nisi per differentias in- 40 dividuales, quæ non faciunt differre formaliter et quidditative, sed materialiter et numerice, ut amplius explicabitur q. 9.

QUID SIT GENUS DESUMI A MATERIA ET DIFFERENTIAM A FORMA.

Vulgare est hoc axioma, licet non eodem modo applicari possit omnibus naturis, quæ generis intentionem subeunt. Quædam enim naturæ sunt compositæ ex forma et materia. Quædam sunt formæ tantum, licet dependentes a materia, sicut accidentia. Quædam neque compositionem habent ex materia neque ordinem ad illam, sicut angeli. Et de istis omnibus, quomodo genus sumant a materia et differentiam a forma, agit D. Thomas 6. et 7. cap. de Ente et Essentia ¹ et opusc. 42. cap. 4. et 5. ² et 1. p. q. 50. art. 2. ad 1. et quæst. de Spirit. creat. art. 1. ad 24. ³ et 7. Metaph. lect. 9. ⁴ et 8. Metaph. lect. 3. ⁵ et alibi frequenter.

Est ergo considerandum, quod quando dicimus genus sumi a materia, differentiam a forma, non est sensus, quod genus dicat solam materiam et differentia solam formam, sed quia forma est principium differentiæ, a qua illa desumitur; sicut cum dicimus principium individuationis esse materiam signatam, non est sensus, quod individuatō consistat formaliter in materia signata, sed quod inde tamquam ex radice sumatur, ut notat S. Thomas 6. cap. de Ente et Essentia ⁶. Et hoc constat manifeste, quia genus, ut sæpe probatum est, dicit totam essentiam eius, de quo prædicatur. Ergo non dicit solam materiam, nec differentia solam formam. Sic enim non differunt partes physicæ et metaphysicæ.

¹ Pa XVI. 336 a et 337 b.

² De natura generis (Pa XVII. 10 b et 11 a).

³ Pa VIII. 430 a.

⁴ Pa XX. 482 b.

⁵ I. c. 520 b.

⁶ Pa XVI. 336 a.

In gradibus ergo genericis et specificis seu differentialibus distinguendum est id, quod habent de potentialitate, et id, quod explicant de actualitate; sicut anima v.g. actualiter explicat formam sensitivam et potentialiter involvit ea, quæ tali formæ coniunguntur.

Dico ergo, quod in ipso gradu generico non importatur pura potentialitas sicut in materia prima, sed aliquid etiam determinatæ actualitatis et quidditatis, licet non omnino completæ et determinatæ. Et ideo non debet desumi proxime ratio generica a sola materia, quæ est pars physica, sed ab eo, quod materiale est seu potentiale in unaquaque re, sive sit composita sive simplex.

Unde etiam **in rebus compositis** diximus, quod ab eadem forma sumuntur omnes gradus, materia vero non dat gradum, sed recipit et informatur ab illo. Remote tamen potest sumi in rebus compositis genus a materia, quatenus est principium omnis potentialitatis, et ita forma secundum gradum perfectum informans materiam illamque relinquens informabilem ab ulteriori gradu dicetur radix et principium generis, etiam ex parte ipsius materiæ sic informabilis. Ita sumitur ex Divo Thoma loco cit. de Spirit. creat. ¹, ubi inquit, quod «genus sumitur a materia, ita tamen, quod per materiam non intelligatur materia prima, sed secundum quod per formam recipit quoddam esse imperfectum et materiale respectu esse specifici, sicut esse animalis est imperfectum et materiale respectu hominis». Et similiter in cap. 6. de Ente et Essentia ²: «In sensibilibus», inquit, «genus sumitur ab eo, quod est materiale in re, differentia vero ab eo, quod est formale in ipsa. Unde

dicit Avicenna, quod forma, in rebus compositis ex materia et forma, est differentia simplex, non autem ita, quod ipsa forma sit differentia, sed quia est principium differentiæ». Itaque genus non sumitur a sola materia prima nuda, sed a materia ut habente esse imperfectum a forma, et materia sic habens esse imperfectum dicitur materiale respectu gradus perfectioris. Genus enim dicit naturam aliquam determinatam, licet nondum perfectam omni perfectione, materia autem secundum se nullum determinatum gradum dicit nec determinatam actualitatem, est enim in potentia ad omnem actualitatem substantialem, ut in Physicis latius probabitur. Et dato, quod ipsa habeat aliquam actualitatem substantialem, tamen manifeste constat, quod a forma recipit non tantum ultimam actualitatem et gradum, sed diversos gradus et perfectiones magis vel minus determinatas. Unde genera illa, quæ istis imperfectioribus gradibus correspondent, non possunt a materia nuda desumi, sed a materia informata secundum rationem et gradum imperfectiorem ad ipsam ut perfectiori gradu et ratione informabilem.

QUANDO AUTEM dicit D. Thomas opusc. 42. cap. 5. ³, quod «potentialitas totius compositi in rebus materialibus est a materia, ideo sumitur genus ab ea; perfectio vero totius est a forma, ideo a forma sumitur differentia»; et 1. p. q. 50. art. 2. ad 1. inquit, quod «in rebus materialibus aliud est, quod determinat specialem gradum, scilicet forma, et aliud, quod determinatur, scilicet materia»; atque adeo videtur affirmare, quod genus a sola materia sumatur, differentia a sola forma.

¹ Pa VIII. 430 a.

² Pa XVI. 336 a.

³ De natura generis (Pa XVII. 11 a).

Respondetur sensum D. Thomæ ex eius verbis perspicuum esse, videlicet materiam in compositis esse primam radicem potentialitatis. Et sic licet gradus genericus sumatur a forma pro ea parte, qua gradus dicit actualitatem, tamen potentialitas generis ad materiam ut ad radicem devolvitur, licet proxime desumatur non a materia nuda, sed ab eo, quod materiale est respectu eius, quod formalius et perfectius. Et hoc materiale vocat D. Thomas materiam, illud formalius formam, non materiam nudam, a qua sumatur genus. 10 de Ente et Essentia ³.

DICES: Non potest ex eodem principio et radice desumi genus et desumi individuatio, cum genus sit maxime indeterminatum, individuum ultimo determinatum. Ergo inconvenienter dicitur genus sumi a materia, cum in sententia D. Thomæ ab ea sumatur individuatio.

Respondetur utrumque convenire materiæ secundum diversos respectus et considerationes. Nam materia respicit formam tamquam subiectum primum et potentiale, quod scilicet est in potentia ad formam eiusque gradus recipiendos, non habet autem ipsa materia ulterius aliud subiectum, in quo recipiatur. Unde respectu formæ habendo potentialitatem relinquit indeterminationem et indifferentiam ad recipiendum gradum imperfectum unius formæ et ulterius alium perfectiorem usque ad ultimum, quod est esse radicem et principium generis. Quia vero recipiendo formam ita est subiectum ultimum, quod est ulterius incommunicabile alii subiecto, ratione huius ultimæ incommunicabilitatis est principium individuationis, quod non est amplius commune pluribus nec communicabile.

Denique in accidentibus genus etiam non sumitur a materia sibi intrinseca, quia ea carent, sed ex diversa habitudine ad substantiam, ut dicemus in Antepredicamentis ²; sicut quantitas dicitur ex eo, quod respicit substantiam mensurando per

QUÆ NATURÆ SINT CAPACES GENERIS.

Respondeo: Omnes illæ, quæ recte possunt esse in predicamento, sive reali sive rationis, sive sint ac-

¹ Pa XVI. 336 a.

² q. 13. art. 1.

³ Pa XVI. 337 b.

cidens sive modi vel substantiæ. Itaque omne ens, quod habet modum seu rationem totius, constans ex metaphysica compositione, est capax habendi genus et differentiam, quod per modum totius prædicet de illo partem quidditativam. Quæ autem solum sunt partes simplices, sive physiciæ, ut materia et forma, sive integrantes, et similiter differentia, non habent per se rationem generis, sed solum reductive. Quæ est sententia S. Thomæ in 3. dist. 6. q. 1. art. 1. ad 1. ¹ et opusc. 42. cap. 10 ², Caietani in cap. de Specie ¹⁵ et aliorum.

RATIO ad excludendum partes physicas et integrantes ea est, quia istæ partes non possunt habere genus supremum, ergo neque subalternum, quia cum in generibus non sit procedere in infinitum, oportet sistere in uno, et illud erit supremum.

Antecedens probatur, quia si haberent supremum genus, vel illud ²⁵ est substantia completa, quæ est genus supremum prædicamentale, vel incompleta. Completa esse non potest, quia hæc non prædicatur vere de partibus, ergo neque generice. ³⁰ Incompleta esse non potest, quia hæc imbibitur in quacumque differentia, et sic etiam in ipsis differentiis partium imbibetur, nam etiam sunt aliquid incompletum, atque ita ³⁵ transcendentaliter se habet, non vero per modum generis, quod debet esse extra conceptum differentiarum. Et simile argumentum potest fieri de corpore et vivente etc. In accidentibus autem non est necesse facere hoc argumentum, quia non habent partes, sed sunt formæ simplices; si tamen haberent, idem argumentum fieret.

RATIO vero ad excludendum differentias a ratione generis ea

est, quia sequeretur processus in infinitum. Nam si rationale v. g. habet genus, debet contrahere illud per aliam differentiam; omne enim ⁵ genus per differentiam contrahibile est. Rursus illa differentia sic contrahens haberet etiam suum genus, non enim est maior ratio de una quam de alia; ergo contraheretur per aliam differentiam. Et illa rursus haberet aliud genus et differentiam, et sic in infinitum. Non ergo differentia habent directe genus, sed reducuntur tamquam ad latus.

Ex hoc tamen non inferas abstracta substantiarum non esse genera et species, quia licet significantur per modum partis, sunt tamen formæ totales habentque compositionem ex genere et differentia, sicut humanitas respectu animalitatis et rationalitatis. Unde non sequitur idem inconveniens, quod in aliis partibus.

Quodsi obicias: Nam partes istæ et differentia habent aliqua prædicata superiora quidditativa præter ens; habent enim convenientiam magis cum una parte quam cum alia, sicut forma leonis magis convenit cum forma bovis quam cum forma lapidis. Ergo possunt habere genus, quod est prædicatum superius tamquam id, in quo conveniunt, et similiter suam differentiam.

Et confirmatur: Nam materia cœlestis et sublunaris differunt specie secundum sententiam S. Thomæ 1. p. q. 66. art. 2. Ergo unaquæque habet suam speciem distinctam, et consequenter habent genus, in quo conveniunt, et differentiam, qua dividuntur.

RESPONDETUR, quod partes istæ ⁴⁵ habent prædicata superiora quidditativa, sed quia per se non sunt aliquod totum et completum, non consti-

¹ Pa VII. 80 a.

² De natura generis (Pa XVII. 15 b).

tuunt directe speciem et consequenter neque directe habent genus, sed totum hoc habent reductive, sicut incompletum reducitur ad completum. Imo magis istæ prædicationes 5 in talibus partibus et incompletis entibus sunt transcendentales quam genericæ, quia includuntur in ipsis differentiis, quod non convenit generi. Et ita non sufficit habere prædicata superiora quidditative ad hoc, ut sint generica, sed oportet, quod transcendentales non sint, sed extra differentias se habeant.

Et si quæras de hac prædicatione: 15 «Hæc forma est forma», «hæc manus est manus» etc., an sit speciei de individuo: *Respondetur* hoc non esse nisi secundum quid et reductive, sicut cum dicitur: «Hæc persona 20 est persona», «hoc individuum est individuum», quia ibi non prædicatur natura, sed aliquid naturæ, et licet sit prædictio essentialis, est tamen incompleta et consequenter reductive pertinens ad completam. 25

Ad confirmationem respondeatur, materiam cœlestem et sublunarem esse diversæ speciei modo incompleto, quia scilicet non dicunt ordinem et capacitatem ad easdem formas, et ita una materia non transit de una forma ad aliam. Ista tamen diversitas capacitatum non addit aliquam differentiam, quæ per modum actualitatis determinet et constituat materiam, cum utraque sit pura potentia, atque ita in ipsismet differentiis utriusque materiæ includitur 40 potentialitas ipsa, quæ constituit materiam in communi, et substantia, quæ de illis prædicatur, est substantia incompleta, quæ prædicatur magis transcendentaliter quam generice, ut dictum est. Et eodem modo intelligitur materiam habere rationem naturæ et alia prædicata quidditative, scilicet modo incompleto transcendentali, non generico. 50

QUÆSTIO VIII.

DE SPECIE PRÆDICABILI ET SUBICIBILI.

Correlativum generis est species, de qua genus prædicatur, ipsa autem ulterius de individuis prædicabilis est; et ideo includit duplicem respectum, subicibilitatis ad genus, superioritatis ad individua. Et ideo ad explicandum exacte hoc secundum prædicabile uterque respectus explicandus est.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM SPECIES CONSTITUATUR IN RATIONE SPECIEI PER RATIONEM SUBICIBILIS VEL PRÆDICABILIS.

Suppono utroque modo DEFINIRI speciem a Porphyrio. Quatenus *subicibilis* dicitur illa, «quæ sub assignato genere collocatur et de qua genus prædicatur in quid». Definitur autem quatenus *prædicabilis*, «quæ de pluribus differentiis numero in eo quod quid prædicatur», ubi explicatur unica 35 habitudo eius, non ad sibi superius, sed ad sua inferiora, respectu quorum superius est. Et obiter nota, quod non est vitiosus circulus in definitionibus Porphyrii, cum definit genus per respectum ad speciem, de qua prædicatur, et speciem per respectum ad genus, cui subicitur. *Tum* quia inter correlativa mutua, qualia sunt genus et species, necessario intervenire debet iste mutuus respectus sine vitio circuli, hoc ipso quod mutua sunt, et consequenter mutuo in definitione utriusque includi debet alterum, ut dicemus infra q. 17. art. 6. *Tum* quia species non illa tantum de-

initione definitur, scilicet per respectum subicibilitatis ad genus, sed etiam alia, scilicet prædicabilitatis ad inferiora, et sic non præcise notificatur per genus, sed alia via. Ubi-
cumque autem aliquid supponitur notificatum et definitum alia definitione et alia via quam per illud, cum quo circulariter definitur, non committitur circulus formalis, sed
materialis tantum, qui vitiosus non est, eo quod non idem per idem tantum notificatur, sed aliunde notificatum aliter suum notificans et definiens manifestat, ut in libris Poster.
q. 25. amplius dicemus.

Cum ergo in hoc secundo prædicabili concurret duplex ista intentio, prædicabilis et subicibilis, DIFFICULTAS EST IN DUOBUS: *Primum*, quæ-
nam ex istis intentionibus constituat formaliter secundum prædicabile. *Secundum*, quomodo una se
habeat erga aliam, an omnino dispartate, an ut propria passio et quid
consequens vel modificans aliam.

Est autem certum istos respectus seu intentiones esse diversas relationes; nam habent distinctos terminos et fundamenta. Terminus enim sub-
icibilitatis est ipsum superius, cui subicitur, fundamentum vero inferioritas seu dependentia ab illo. At vero terminus prædicabilitatis seu universalitatis sunt ipsa inferiora,
de quibus prædicantur, fundamentum vero ipsius sumitur ex ipsa communitate naturæ, in qua conveniunt illa inferiora, quæ communicabilis et superior est illis. Sunt ergo diversa fun-
damenta et termini istarum relationum; a fundamento autem et termino sumit relatio suam unitatem vel diversitatem. Et licet ipsa ratio
seu intentio speciei non pluribus relationibus, sed unica constituatur, potest tamen plures habere ut proprietates vel conditiones requisitas, sicut etiam prædicabilitas est passio
universalitatis. Et inquirimus, quæ-

nam relatio sit essentialis et constitutiva speciei.

Ad hanc ergo difficultatem *aliqui* censent speciem prædicabilem non convenire speciei, ut species est, sed in ratione speciei constitui per subicibilitatem ad genus, ad quam sequitur prædicabilitas et universalitas eius. Et hoc ideo, quia propria ratio speciei est esse correlativum generis, et hanc rationem correlativi non habet per ordinem ad inferiora, de quibus dicitur, sed per ordinem ad genus, sub quo ponitur. Ita sumitur ex Caietano in cap. de Specie. *Alii* autem per aliud extremum existimant speciem ita constitui per universalitatem, quod etiam ipsa subicibilitas ad genus ei in quantum universalis est et ratione universalitatis conveniat. Attribuitur Toletio, quæst. unica de Specie. *Alii* autem dicunt subicibilitatem et prædicabilitatem se habere ut dispartatas relationes, neque unam oriri ex alia tamquam passionem ab essentia. De quo videatur Cursus Carmel. hic disp. 6. q. 3., Mag. Cabero disp. 3. dub. 2. et Merinero disp. 3. dub. 2.

Circa secundum etiam variant auctores. *Quidam* enim, ut Caietanus cap. de Specie, existimant subicibilitatem ad genus esse primam rationem speciei et ex illa oriri prædicabilitatem ad individua, et hoc loquendo de specie atoma, in qua una istarum intentionum pullulat ex alia. Ex eo enim, quod species ponitur sub genere immediate et directe, nascitur, quod species sit prædicabilis. In specie autem subalterna ratio speciei, quæ invenitur, proprie est species subicibilis; nam prædicabilitas illius non est de pluribus solum numero differentibus, sed etiam specie. *Alii* vero e contra existimant intentionem prædicabilitatis et universalitatis ita esse primam in specie, quod ex ea oritur subicibilitas.

NIHILOMINUS DICO PRIMO: Constitutum intrinsecum et essentialia speciei, ut est secundum prædicabile con-
divisum ab aliis prædicabilibus, est
universalitas talis, quæ dicit respectum
et prædicabilitatem ad plura solo nu-
mero differentia.

RATIO EST, quia species in tantum est unum de quinque prædicabilibus, in quantum participat rationem uni-
 versalis, siquidem ista quinque præ-
 dicabilia sunt species quædam uni-
 versalis, ut supra ¹ probatum est. Ergo constitutum eius debet esse
 intra latitudinem et rationem uni-
 versalis, ergo non per subicibilitatem,
 sed per superioritatem debet consti-
 titui.

Consequentia patet, quia implicat, quod aliqua relatio in com-
 muni importet tendentiam ad ali-
 quem terminum, et relatio, quæ est
 eius species et sub ea contenta, ten-
 dat ad oppositum; sicut si relatio
 patris in communi respicit filium,
 relatio talis patris in particulari non
 potest respicere avum, sed etiam
 respicere debet filium talem in parti-
 culari. Constat autem, quod relatio
 universalitatis in communi, quæ est
 genus ad quinque prædicabilia, re-
 spicit ut proprium terminum infe-
 riora. Ergo relatio talis universalis,
 scilicet speciei, non potest respicere
 formaliter loquendo et constitui per
 respectum ad superiora, sed ad infe-
 riora. Ergo non potest constitui for-
 maliter per subicibilitatem in ra-
 tione secundi prædicabilis, sed per
 universalitatem seu prædicabilitatem
 talem, id est quæ talia inferiora re-
 spiciat. Quam rationem ita difficilem
 existimavit Caietanus in cap. de
 Specie, quod eam insolutam reliquit.

DICO SECUNDO: Non possunt con-
currere per accidens et disparate se
habere in secundo prædicabili prædi-
cabilitas et subicibilitas, sed vel se-

cundum se vel per sua fundamenta
una determinat et modificat alte-
ram.

RATIO EST, quia secundum præ-
 dicabile non habet esse universale
 quomodocumque, sed universale sub-
 ordinatum et minus altero, scilicet
 genere. Ergo id, quod conducit ad
 hoc, ut sit universale minus amplum
 altero, non potest disparate se habere
 ad constitutionem talis universalis,
 siquidem de intrinseca ratione eius
 est, quod sit universale subordina-
 tum et inferius. Sicut non disparate
 se habet ad constituendam causam
 secundam hoc, quod est subordinari
 causæ primæ; et in ordine politico
 ministro inferiori non est per acci-
 dens et disparatum, quod subordine-
 tur superiori, et superior minister
 regi, cum hoc sit de ratione ministri
 talis ex subordinatione agentis. Ita
 species essentialiter habet prædicari
 de inferioribus, sed non est ei per
 accidens et disparatum, sed per se
 requiritur subordinari superiori uni-
 versali, sub quo continetur in quan-
 tum minus universale est.

Nec sufficit dicere, quod hoc, quod
 est subiei generi, competit ipsi na-
 turæ specificæ. Ceterum intentioni
 per accidens coniungitur alia inten-
 tio subicibilitatis; non enim eadem
 relatio et intentio est subicibilitas
 et prædicabilitas. Hoc, inquam, non
 sufficit. Nam licet sit duplex relatio
 prædicabilitas et subicibilitas, tamen
 hoc ipso, quod prædicabilitas, quæ
 pertinet ad rationem speciei, non
 est prædicabilitas suprema, sed in-
 ferior, per se et non disparate petit
 ex parte sui fundamenti fundare re-
 lationem subicibilitatis, sine qua ra-
 tio inferioritatis nequit intelligi; omne
 enim inferius subicibile est. Ergo
 ex parte fundamenti uniuntur per
 se prædicabilitas et subicibilitas et
 inter se etiam connexionem habent,

¹ q. 6. art. 1.

nec per accidens concurrunt in ratione speciei. Sicut etiam universalitas et prædicabilitas sunt duæ intentiones seu relationes distinctæ, una respiciens inferiora ut superius in essendo, altera in prædicando, id est in verificando, quod hoc sit illud per applicationem unius ad alterum, et tamen una sequitur ad aliam et per se connectitur cum alia, licet verum sit, quod quia earum esse consistit in cognosci, non repugnet unam cognosci sine altera et actu esse sine altera in ipsa ratione cognoscente. Ista enim connexio intentionum non est quoad existentiam actua-
lem, ita quod una sequatur ad aliam in esse, cum esse non conveniat eis per consecutionem, sed per cognitionem; est autem connexio ratione fundamenti, quia fundamentum ita fundat unam, quod etiam petit ex vi illius fundare aliam.

DICO ULTIMO: Subicibilitas non dimanat ab universalitate præcise accepta, multo minus prædicabilitas ex subicibitate; sed prior et essentialior intentio in secundo prædicabili est universalitas limitata et coarctata, et ex ipsa, quatenus sic limitata et modificata, oritur subicibilitas immediata ad genus.

RATIO huius sumitur ex dictis, quia secundum prædicabile per se et essentialiter est quoddam universale, cum universale dividatur tamquam genus in ista quinque prædicabilia. Essentialiter ergo ad ipsum debet pertinere intentio universalitatis sic determinatæ, scilicet quæ solum respiciat inferiora numero distincta. Ex universalitate autem in linea et respectu universalitatis respicientis inferiora solum sequi potest id, quod superioritatis, non quod inferioritatis et subiectionis est; ergo ex vi universalitatis non sequitur intentio subicibitatis. Sed quia universalitas limitata est et coarctata, ratione illius ut limitata subicibi-

litas sequi potest; sicut in creatura aliæ passionες sequuntur ex eo, quod ens creatum est vel quia tale ens est, v. g. substantia vel corpus, aliæ ex eo, quod ex nihilo est, v. g. quod sit defectibilis, peccabilis, annihilabilis etc. Similiter in causa ex eo, quod causativum est, seu ex linea causalitatis non sequitur subiectio ad aliam causam, sed ex eo, quod causa limitata est et dependens et inferior in causando. Eodem ergo modo ex vi universalitatis et ex respectu et linea eius, etiam universalitatis specificæ, non sequitur ut passio propria subicibitas, sed ex universalitate dependente et limitata et subordinata alteri seu minori illa sequitur subicibitas ad superius universale, quod est genus.

Ex qua conclusione intelligitur, quomodo connexæ sint in secundo prædicabili istæ duæ intentiones, subicibitas et prædicabilitas in una forma universalitatis, quia cum per accidens non concurrant in hoc secundo prædicabili, necesse est, quod per se ex aliqua forma consequantur et ratione illius per se conveniant. Sic ergo consequuntur ad universalitatem limitatam et subordinatam ex parte subordinationis et limitationis subicibitas, ex parte universalitatis prædicabilitas; sicut ad hominem, quatenus rationalis, sequitur inclinatio ad virtutem, quatenus defectibilis et ex nihilo, peccabilitas. Et similiter constat, quomodo species intrinsece et essentialiter sit correlativum generis, quatenus illi subiectum et inferius; hoc autem habet, quatenus limitatum et subordinatum universale est.

Ex quo patet divisionem speciei in prædicabilem et subicibilem non esse divisionem in diversas res, sed in diversas passionες seu modos eiusdem, quibus habet diversos respectus, ad superiora scilicet et inferiora.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Species formalissime quatenus species solum habet esse correlativum generis. Sed in quantum correlativum non est prædicabilis, sed subicibilis. Ergo formaliter in quantum species non est prædicabilis.

Maior est certa, quia genus per se definitur relative ad speciem, ut ad proprium correlativum; ergo species ut species formaliter est correlativum generis. *Minor* constat, quia ut correlativum respicit id, cuius correlativum est; sed est formaliter correlativum generis; ergo formaliter ut species respicit illud. Ut autem respicit genus, non est prædicabilis, sed subicibilis; ergo essentialiter constituitur per subicibilitatem potius quam per prædicabilitatem.

Confirmatur: Genus subalternum universalis est quam species infima, cum de illa prædicetur; sed non constituitur in ratione generis subalterni per prædicabilitatem, ergo multo minus species infima.

Minor probatur: Genus subalternum non constituitur in esse talis nec per prædicabilitatem de pluribus specie differentibus, nec per prædicabilitatem de pluribus differentibus numero, ergo per nullam. Non per prædicabilitatem de pluribus specie differentibus, quia hoc etiam convenit generi supremo, et sic non est propria ratio subalterni. Non per prædicabilitatem de pluribus numero differentibus, quia hoc etiam convenit speciei infimæ. Ergo per nullam prædicabilitatem, sed per subicibilitatem constituitur.

RESPONDETUR varias esse opiniones de proprio et per se correlativo generis, quas videre poteris apud Conimbric. q. 2. de Specie art. 1. Nam *quidam* existimant genus ut

genus solum et adæquate referri ad speciem, ad individua vero non referri per modum generis. *Alii* dicunt adæquatum correlativum generis esse aliquid abstrahens ab individuo et specie, quod vocant „subicibile in quid complete”, eo quod in hac ratione conveniunt tam individuum quam species. *Alii* denique et melius

censent immediatum ac formale correlativum generis esse speciem, sed non omni modo nec adæquate. Nam etiam individuum ei subicitur, sed non formaliter sicut species; nec enim contrahit genus formali divisione sicut species, sed materialiter, per conditiones scilicet materiales et individuativas, in quibus sustentatur species et mediante specie genus. Dicimus ergo, quod species est quidem correlativum generis, sed formale, id est formaliter contrahens genus et per differentiam, quæ formaliter et specificè facit differre, non numerice.

Ex quo habet non solum esse correlativum et subicibile generis, sed etiam relativum proprie et per se ad individua, quia non est correlativum generis formale et immediatum, nisi sit etiam universale in se, limitatum tamen et coarctatum seu dependens, quia generi subiectum. Et sic esse correlativum generis non est tota essentia speciei, sed potius est conditio eius; directe autem et per se species universale est et prædicabile de individuo, cum dependentia tamen subicibilitatis ad genus.

Ad confirmationem respondetur esse disparitatem inter speciem infimam et subalternam, quia subalternam non habet esse universalis in ratione speciei, sed in ratione generis. Habet enim universalitatem et prædicabilitatem solum „in quid incomplete”, subalternationem autem habet in ratione speciei subicibilis, quatenus scilicet superiori generi subicitur et per differentiam contrahit illud et facit quamdam speciem non

infirmam, sed subalternam, quæ etiam genus subalternum dicitur; revera tamen subalternatio convenit ei, in quantum species quædam est. Et ita secundum aliam rationem habet universalitatem, scilicet ut genus, secundum aliam subicibilitatem, scilicet ut species. At vero species infima non habet universalitatem in ratione generis, sed in ratione secundi prædicabilis „in quid complete”, et ideo universalitas per prius est in illa, ut constituatur secundum prædicabile, quam subicibilitas in eadem ratione speciei infimæ.

Secundo arguitur: Dari potest subicibilis species, quæ non sit prædicabilis, ut species angelica in opinione, quod tantum habet unum individuum, quam infra¹ probabimus. Datur etiam e contra species prædicabilis, quæ non est subicibilis, ut substantia, quando prædicatur de hac et illa substantia tamquam de individuis, quæ tamen alteri superiori non subicitur, cum supra substantiam non sit alius gradus. Ergo quod aliqua species sit subicibilis et prædicabilis, per accidens concurrunt.

Et confirmatur, quia subicibilitas ad genus non conducit aut proportionat speciem ad hoc, ut prædicetur de individuis, nec e contra prædicabilitas de individuis, ut generi subiciatur; una enim relatio istarum non derivatur ex alia nec fundat aliam. Ergo per accidens se habent et pure concomitanter.

RESPONDETUR negando antecedens, si loquamur de specie proprie, quæ est secundum prædicabile. Et quod attinet ad speciem angelicam, infra ostendemus non solum esse subicibilem, sed etiam prædicabilem; est enim universalis, et non ut genus, sed ut dicens totam quidditatem complete. De substantia vero dicimus, quod etiam respectu huius et

illius substantiæ individuatae non est species secundum prædicabile, cum prædicetur in quid incomplete, sed est prædicatio generica, mediata tamen, quia genus mediate prædicatur de individuis, sicut præc. quæst. ostendimus, quomodo genus de individuis genericis prædicetur, et seq. quæst. amplius dicitur.

Ad confirmationem respondetur, quod subicibilitas ad genus non conducit ad prædicabilitatem de individuis absolute consideratam, bene tamen ad prædicabilitatem ut limitatam et dependentem, et in quantum infima prædicabilitas est; hæc enim esse non potest sine tali subicibilitate. Sicut obscuritas per se non conducit ad cognitionem, bene tamen ad cognitionem talem, scilicet ad fidem, quæ est imperfecta et limitata cognitio, petens illam modificationem obscuritatis.

Ultimo arguitur ad probandum, quod in specie prius invenitur subicibilitas quam prædicabilitas: Quia subicibilitas speciei est, qua redditur immediate subicibilis generi. Sed immediata subicibilitas est prior universalitate. Ergo.

Minor probatur: Prius est naturam specificam esse naturam contractam respectu generis quam contrahibilem respectu individuorum; per hoc enim quod contrahit genus, constituitur in se. Prius est autem constitui quam ab aliis contrahi. Sed per hoc quod contrahit genus, subicitur generi, per hoc quod est contrahibilis ad individua, est universalis ad illa. Ergo prior est subicibilitas quam prædicabilitas.

RESPONDETUR negando minorem. Ad probationem dicitur, quod contractio generis, prout pertinet ad ipsam constitutionem naturæ, quæ fit per genus et differentiam, non est subicibilitas, quia constitutio naturæ

¹ art. 3.

pertinet ad naturam secundum se et primo intentionaliter, subicibilitas autem dicit relationem, qua coordinatur species generi, et sic pertinet ad secundam intentionem naturæ, 5 non ad constitutionem. Et in hoc genere intentionis prior est universalitas et prædicabilitas in ordine ad constituendum secundum prædicabile, quod est species, quam subicibilitas, licet respectu naturæ secundum se prius intelligatur contractio generis, quæ est fundamentum subicibilitatis, quam contrahibilitas ad individua, quæ est fundamentum 15 universalitatis; sed ad constituendam speciem hoc est prius illo.

ARTICULUS II.

EXPLICANTUR DEFINITIONES SPECIEI.

DUO HIC NOTANDA SUNT: *Primum* 25 circa definitum harum definitionum, quibus species prædicabilis et subicibilis definiuntur (definitiones posuimus in initio præc. art.); *secundum* circa ipsarum definitionum particulas explicandas.

Circa primum idem dicendum est de definito harum definitionum, quod de definito generis dictum est quæst. præc. ¹; eadem enim est ratio de uno 35 et de altero.

Circa secundum, ad explicandas particulas definitionis, **illa videtur communis difficultas**, quia definitiones istæ conveniunt aliis a 40 definito. Species enim subicibilis dicitur, quæ sub assignato genere collocatur, vel de quo genus prædicatur in quid. Utrumque autem non minus convenit individuo, quia etiam 45 individuum sub genere collocatur, et de illo prædicatur genus in quid. Si dicas speciem collocari immediate

sub genere, non individuum, hoc est addere novam particulam definitioni, scilicet ly immediate, quam definitio non ponit. Et præterea instatur in individuis genericis, ut hoc animal, hoc corpus etc., de quibus genera immediate prædicantur. Similiter definitio speciei prædicabilis convenit aliis a definito: *Tum* quia convenit 10 generi; prædicatur enim genus etiam de individuis in quid, et licet prædicetur incomplete et alio modo quam species, tamen hoc non explicatur in definitione speciei, et sic est diminuta. *Tum* etiam quia plura prædicantur de pluribus numero differentibus et non sunt species, ut entia incompleta, v. g. motus, anima, materia, punctum et similia, et Deus 20 prædicatur de tribus personis, et non est species. *Tum* quia tertium prædicabile etiam prædicatur in quid, id est essentialiter, et de pluribus numero differentibus, ut species atomæ. Ac denique species angelorum sunt vere species et non prædicantur de pluribus numero differentibus, quia illa plura sunt impossibilia, ut dicemus seq. art.

RESPONDETUR nihilominus recte tradi has definitiones. Et utrum essentielles, an descriptivæ sint, non oportet immorari. Sicut enim diximus de generis definitione, quod est descriptiva, quia traditur per propriam passionem universalitatis, quæ est prædicabilitas, ita definitiones speciei censendæ sunt descriptivæ, quia traduntur per proprietates, prædicabilis quidem per ipsam prædicabilitatem, quæ est passio universalitatis, subicibilis autem per proprietatem universalitatis specificæ, quatenus universalitas imperfecta est et dependens ab universalitate generis.

Ad primam ergo instantiam contra speciem subicibilem respondetur, quod in omnibus istis defini-

¹ art. 2.

tionibus prædicabilium debet subintelligi proprium earum genus, quod est universale, et ita sensus definitionis est, quod species est universale, quod sub genere collocatur, et differentia universale, quod prædicatur de pluribus in quale etc., et sic de aliis. Neque hoc est addere aliquam particulam extraneam definitioni, sed necessario præsuppositam. Nam universale est genus ad quinque prædicabilia; debet ergo in omni prædicabili necessario subintelligi, et consequenter debet etiam subintelligi particula „immediate”, scilicet quod species est, quæ immediate subicitur generi, quia hic solum agimus de eo, quod tamquam universale seu unum ex quinque prædicabilibus subicitur; individuum enim non tamquam universale subicitur et ideo neque immediate.

Et ad instantiam de individuis genericis respondetur, quod non subiciuntur tamquam universale neque immediate, simpliciter loquendo, sed solum secundum quid et quoad explicationem, quia quando dicitur: „Hoc animal”, „hoc corpus”, licet explicem gradum genericum cum individuatione, tamen aliquid supponitur mediate inter individuationem et genus, quod non explicatur in illo individuo generico; neque enim in re invenitur animal aut corpus singularizatum nisi mediante aliqua specie. At vero species ita plene et simpliciter subicitur generi, quod non solum explicatur nihil mediare, sed neque in se aliquid mediare potest inter ipsam et genus, quod est immediate subici simpliciter et absolute loquendo.

Ad secundam instantiam contra definitionem speciei prædicabilis respondetur, quod, ut diximus quæst. præc., *generi* non convenit prædicari de pluribus numero

differentibus formaliter et immediate, sed materialiter, scilicet quia continentur sub specie, de qua per se, formaliter et directe prædicatur; et ita debet intelligi prædicatio generis, quod sit in quid incomplete. Neque hoc est addere aliquid definitioni, sed in ipso imbibitum explicare. Nam si prædicatur de pluribus specie differentibus, non potest totam quidditatem prædicare, sed partem, scilicet id, quod contrahibile est per differentiam et cum differentia constitutivum speciei, et hoc est prædicari in quid incomplete, id est non totam et completam quidditatem, sed partem, quæ est genus.

Ad secundum respondetur entia incompleta reductive et non per se pertinere ad speciem vel genus, sicut ad prædicamentum; unde non habent plura numero distincta nisi reductive et secundum quid. Deus autem non prædicatur de tribus personis tamquam multiplicabilis et contrahibilis in illis, sed tamquam natura una singularis, quæ prædicatur de pluribus suppositis eiusdem singularis naturæ. Et ideo nec divina natura se habet ut universalis nec ipsæ personæ ut inferiora contrahentia naturam superiorem et numerice illam distinguunt, quia ita multiplicantur supposita, quod non multiplicatur natura, sed sunt tria supposita eiusdem singularis naturæ.

Ad tertium iam supra diximus quæst. præc. ¹, quod differentia prædicatur quidem essentialiter, sed non in quid, quia non substantive, sed adiective seu qualificative; unde licet prædicetur in quid quantum ad essentialitatem, non tamen quantum ad modum, id est non essentialiter substantive, sed essentialiter adiective, seu in quale.

Ad ultimum respondebitur articulo sequenti.

¹ art. 3.

ARTICULUS III.

UTRUM POSSIT DARI SPECIES
SUBICIBILIS, QUÆ NON SIT PRÆ-
DICABILIS DE MULTIS, SED TAN-
TUM HABEAT UNUM INDIVIDUUM.

Ut PUNCTUM DIFFICULTATIS inno-
tescat, duo sunt notanda.

Primum, quod inter naturas non habentes nisi unum individuum triplex differentiâ considerari potest. Nam *quædam* natura est, quæ de facto non habet plura individua, potest tamen habere de possibili, sicut luna, sol et similia, quæ habent materiam divisibilem absolute, sed non divisibilem naturaliter; ex divisione autem materiæ nata est con-
sequi multiplicatio individuum. *Alia* natura est, quæ nec de facto nec de possibili potest habere multiplicationem individualem ex parte divisionis materiæ, quia caret omni materia, ut sunt substantiæ spirituales completæ, sicut angeli. Est tamen in opinione positum, an ex alio capite quam ex divisione materiæ possint habere multiplicationem numericam, et tamen, licet illam habere non possint, adhuc tamen possint concipi illæ naturæ ut universales et secundum aliquam indifferentiam et potentialitatem ad illud unum individuum, quod habent. Tandem alia natura est, quæ non solum non habet plura individua de facto nec de possibili secundum multiplicationem naturæ, sed nec ipsa natura potest concipi cum potentialitate aliqua ad individuationem et ut contrahibilis per singularitatem, quia est actus purus, scilicet Deus, et sic in essendo non potest esse universalis, licet possit concipi ipsa natura non explicata individuatione, et sic significari po-

test per modum termini communis et non termini singularis, sicut hoc nomen „Deus” est terminus communis in significando.

De *prima* natura non est difficultas in præsentī, quia constat illam naturam posse prædicari de multis, in qua multa individua possible sunt, de quibus prædicetur. Similiter de *tertia* natura non est quæstio præsens; de illa enim egimus supra q. 5. art. 3. Sed **tota difficultas est de secunda natura.** Circa quam non disputamus modo, an sint possible vel non possible plures angeli solum numero distincti, de quo agitur 1. p. q. 50. Si enim sunt possible plures numero distincti, quæstio difficultate vacat; dicendum est enim de natura angelica, sicut dicitur de sole et luna et aliis naturis, in quibus plura individua sunt possible. Sed admissio, quod sint impossible plura individua in natura angelica, tunc præsens consurgit difficultas, an quia ex modo concipiendi illa natura concipitur ut indifferens ad individuationem, sufficiat, ut sit species prædicabilis de multis, non quæ de facto habet vel habere potest in re, sed quæ ex modo concipiendi illi naturæ sic indifferenti non repugnant.

Secundo adverte, quod habere plura individua contingit dupliciter, vel positive vel per non repugnantiam saltem ex parte alicuius principii. Quæ distinctio sumitur ex Divo Thoma quæst. de Spirit. creat. art. 8. ad 4. ¹ Prædicari de multis *positive* est, quando datur positivum fundamentum in ipsa re, ut fiat prædicatio de multis, scilicet quia talis multiplicatio in re invenitur. Et inde sumitur fundamentum ad concipiendam unam naturam prædicabilem de illis. *Per non repugnantiam* dicitur prædicari de multis, quando

¹ Pa VIII. 450 b.

non invenitur quidem in multis a parte rei, sed in uno tantum, ita tamen se habet natura ad illud unum individuum, quod potest abstrahi ab illo eodem prorsus modo, quo abstrahitur a pluribus, scilicet manente natura cum indifferentia et potentialitate ad illam individuationem. Et ita ex vi talis abstractionis non habet natura repugnantiam ad plura individua, licet in re ex alio capite repugnet, scilicet propter carentiam materiæ, sine cuius divisione non fit multiplicatio individuum.

In hac ergo difficultate communiter EXTRA SCHOLAM D. THOMÆ tenetur, quod supposita sententia D. Thomæ de impossibilitate plurium individuum in eadem specie angelica, talis species erit subicibilis et non prædicabilis. Videtur enim contra omnem rationem, quod aliquid sit prædicabile de multis, cui repugnat actualis ipsa prædicatio de multis; hanc autem repugnare manifestum est, quia repugnat dari ipsa multa. Non tamen negant isti auctores posse concipi naturam angelicam ut universalem negative et metaphysice, quia potest concipi sine aliqua singularitate et differentia individuali, quod est remanere præcisam ab individuatione.

NIHILOMINUS oppositam sententiam communiter defendunt THOMISTÆ et existimant: **Hoc ipso, quod datur fundamentum in tali natura, ut concipiatur præcisa ab illa unica individuatione et cum indifferentia et potentialitate ad ipsam, posse concipi ut universalem et ut speciem prædicabilem.** Ad hoc tamen necesse est, quod non concipiatur natura angelica adæquate et plene secundum quod est in se, sed inadæquate et ad

instar rerum compositarum ex materia et forma.

Et sumitur aperte hæc sententia ex doctrina S. Thomæ in quæst. de Spirit. creat. art. 8. ad 4.¹, ubi sic inquit: «Sicut hæc albedo non prohibetur habere sub se multa individua ex hoc, quod est albedo, sed ex hoc, quod est in hoc, quod pertinet ad rationem individui, ita natura huius angeli non prohibetur esse in multis ex hoc, quod est natura in tali ordine rerum, quod pertinet ad rationem speciei, sed ex hoc, quod non est nata recipi in aliquo subiecto, quod pertinet ad rationem individui». Ita D. Thomas. Quæ verba clariora sunt, quam ut ulla ponderatione indigeant. Idem affirmat in opusc. 42. cap. 5.² et 1. p. q. 13. art. 9. et ibi Caietanus et 5. cap. de Ente et Essentia³ q. 9. ad 2. et super cap. de Specie in Logica.

TOTUM AUTEM FUNDAMENTUM huius sententiæ est, quia licet non possit in tali natura concipi respectus positive tendens ad plura individua nec unitas naturæ collecta a pluribus individuis, quia in rei veritate non dantur, potest tamen concipi indifferentia naturæ et potentialitas ad unum individuum talis, quod ex se sufficeret ad plura, si aliunde in re ponerentur. Itaque indifferentia naturæ ex proprio modo suo communicabilis est ad plura, ex parte autem eorum, quibus facienda est communicatio, talis communicabilitas exerceri non potest. Ratio huius est, quia non potest negari, quod detur individuum naturæ angelicæ positum in prædicamento, cum angelus, qui in re invenitur, sit substantia prædicamentalis. Et non ponitur immediate sub ge-

¹ Pa VIII. 450 b.

² De natura generis (Pa XVII. 11).

³ Pa XVI. 334 b.

nere, ergo immediate est positum sub aliqua specie atoma. Sed species atoma, sub qua continetur individuum, est superior respectu illius, ergo universalis et prædicabilis respectu illius. Talis enim species non prædicatur de individuo tamquam æqualis, alioquin de individuo Gabrielis non prædicaretur species prædicatione superioris de inferiori, sed esset quasi prædictio identica, sicut quando individuum prædicatur de individuo. Est ergo prædictio superioris de inferiori, alioquin non posset species conservari in uno solo individuo, ut dicemus art. seq., si habendo tantum unum individuum, non posset concipi ut superior. Ex hoc autem manifeste sequitur, quod illa natura et species sic concepta ut superior respectu illius individui, habeat indifferentiam, quæ de se sufficit ad plura individua, licet de facto non possit exerceri multiplicatio ob defectum conditionis requisitæ, scilicet divisionis ex parte materiæ. Etenim illa species sic abstracta ab individuatione non includit actu illam, sed in potentia, et consequenter sicut nec includit unitatem aut pluralitatem individualement, ita neque ex vi illius conceptus excludit pluralitatem individuum. Ergo si ex vi illius non excludit, habet ex vi indifferentiæ ordinem ad plura non positive, sed non repugnanter.

Et confirmatur, quia repugnantia ad plura individua in natura angelica non est secundum omnia prædicata naturæ, sed secundum præcisam rationem irreceptibilitatis in materia, quia scilicet non individuatur per designationem materiæ, sed per carentiam illius. Unde repugnantia ad pluralitatem non est ex natura, sed ex modo individuandi naturam, quia non est aliud principium

individuandi quam ipsa irreceptio formæ; inde enim et non aliunde habet incommunicabilitatem, quæ est ratio individuationis. Igitur si concipiatur natura inadæquate, id est quantum ad rationem speciei, et non modus ipse individuandi naturam, non accipitur natura ut repugnans multiplicationi individuum et consequenter ut habens plura individua non repugnanter, licet positive non respiciat multa, non defectu sui, sed quia illa multa non sunt.

Quod autem quidam dicunt naturam angelicam esse communem positive ad unum individuum reale et ad plura ficta, futile est, quia respicere plura ficta est non respicere plura, in quibus possit esse et de quibus possit prædicari. De pluribus enim fictis non nisi fecte prædicatur; fecte autem prædicari est non prædicari vere nec vere concipi ut prædicabilem.

DICES: Ergo nulla est differentia inter Deum et naturam angelicam. Nam etiam Deus potest concipi ut res communis sine singularitate et significari ut terminus communis, sicut supra diximus q. 5.¹ Ergo ex modo concipiendi habebit universalitatem et consequenter gradum superioris et inferioris, quod in Deo admitti nequit.

Respondetur esse disparem rationem, quia Deus, etsi possit concipi sine singularitate et consequenter modo communi significari, tamen ipsa natura sic concepta non manet cum indifferentia et potentialitate ad individuationem, siquidem concipitur ut actus purus, qui quidem, etsi ex modo nostri conceptus imperfecti non semper explicet singularitatem, tamen ex parte sua non manet indifferens ad illam, sicut cum unum attributum concipimus

¹ art. 3.

sine alio, non manet unum in potentia et indifferens ad aliud, sed solum non exprimit illud. Unde natura divina solum uno titulo est communis, scilicet ratione nostri imperfecti conceptus, non tamen ratione indifferentiæ et potentialitatis ex parte naturæ. Natura autem composita triplici titulo est universalis, scilicet ex modo concipiendi abstrahendo a singularibus et ex indifferentia naturæ secundum se et ex pluralitate individuorum, ad quæ potest terminari respectus universalis. Natura autem angelica solum duplici titulo, scilicet ex modo concipiendi et ex ipsa indifferentia naturæ secundum se, licet ex defectu multorum individuorum exerceri non possit in re ista communicabilitas ad plura, et ita est universalitas sine exercitio. Ut autem divina natura termino communi significetur, sufficit, quod ex modo significandi sine singularitate concipiatur. Ut autem sit genus vel species, requiritur, quod concipiatur ut contrahibilis et determinabilis, et consequenter quod ratio contrahens sit magis determinata et magis actuans, quod sine potentialitate in ipso contrahibili et maiori actualitate in contrahente concipi non potest. Quod totum repugnat actui puro.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur argumento insinuato referendo oppositam sententiam: Nam species angelica habet repugnantiam, ut prædicetur de pluribus, et hoc ab intrinseco ipsius naturæ, quia ab intrinseco impossibilis est multiplicatio talis naturæ in singularibus. Ergo repugnat, quod sit species prædicabilis de multis. Cui enim prædicatio ipsa repugnat, prædicabilitas non convenit, sicut cui

repugnat visio, potentia videndi non convenit.

Et confirmatur, quia unitas formalis, quæ invenitur in specie prædicabili, desumitur ab intellectu ex similitudine et dissimilitudine individuorum et convenientia eorum inter se; neque enim aliud est fundamentum istius unitatis formalis. Ergo deficiente convenientia plurium individuorum, non restat, unde sumatur unitas formalis speciei, quæ est unitas convenientiæ plurium in aliquo gradu.

RESPONDETUR: Distinguitur antecedens: Natura angelica habet repugnantiam, ut prædicetur de multis ex modo individuationis et incommunicabilitatis ipsius formæ, conceditur; ex vi naturæ et indifferentia eius, negatur. Et licet ipse modus individuationis sit intrinsecus naturæ angelicæ, non tamen secundum conceptum naturæ, ut natura est, sed ut irreceptibilis et includens modum naturæ, quo ipsa individuatur. Unde licet concepta adæquate natura cum modo prædicari non possit de multis, si tamen inadæquate concipiatur sine illo modo et cum potentia ad ipsum, concipitur ut prædicabilis de multis, non positive, quia non sunt multa, quæ terminent respectum prædicabilitatis, sed non repugnanter, quantum est ex parte conceptus naturæ, ut natura sine illo modo concepta, licet ille modus ex propria ratione naturæ conveniat. Et multa sunt, quæ absolute et simpliciter non possunt in re poni, et tamen quia ex vi alicuius principii non repugnant, sub conceptu talis principii dicuntur non repugnare. Sicut advertit D. Thomas quæst. de Spirit. creat. art. ult. ad 7. ¹, quod substantia potest intelligi sine aliquo accidenti, sed in re non potest creari aliqua substantia sine aliquo acci-

¹ Pa VIII. 463 b.

dentali prædicato, saltem sine ipsa existentia. Ita stante natura angelica cum suo modo individuationis, quem habet in re, id est sine illa receptione et divisione materiæ, non stat multiplicari individua, et tamen ex vi naturæ, non ut induit modum individuationis, sed sub præciso conceptu naturæ, ut in potentia ad istam individuationem, non repugnanter se habet ad plura. Et cui repugnat visio, repugnat potentia videndi, si ab intrinseco visio ipsa repugnat; si autem ab aliquo extrinseco modo vel impedimento, non continuo potentia videndi repugnat ex vi principii intrinseci.

Et quando instatur, quod non potest esse universalis nisi ad multa individua ficta, cum in re sint impossibilia.

Respondetur, quod ex vi conceptus naturæ illa multa individua impossibilia non sunt, nec tamen ex vi illius sunt absolute possibilia et in re, quia ad hoc, ut aliquid sit in re possibile, oportet, quod attentis omnibus, quæ in re concurrunt, possibile sit. In re autem concurrunt modus individuationis in ipsa natura, ex quo habent esse impossibilia. Ut autem dicatur non impossibile quantum est ex vi naturæ, sufficit, quod ex illa parte seu ex vi conceptus naturæ præcise, non habeat impossibilitatem. Et ideo solum dicitur non repugnanter respicere illa plura, et quantum est ex vi naturæ, non positive in re et absolute.

Ad confirmationem respondetur unitatem formalem in naturis compositis sumi ex convenientia positiva plurium individuorum; in naturis autem simplicibus non sumitur ex convenientia positiva plurium, sed ex ipsa unitate naturæ conceptæ sine individuatione et cum indifferentia, quæ de se non repugnat communicari multis, quando concipitur sine modo individuationis et ad instar rei compositæ. Melius est autem

sumi unitatem formalem ex individuatione naturæ specificæ, quam ex convenientia plurium individuorum.

Secundo arguitur: Modus ille irreceptionis in materia essentialiter convenit angelo, siquidem per hoc distinguitur ab anima rationali, quæ est forma recepta. Ergo non potest abstrahi natura specifica angeli ab illo modo individuationis, qui est per irreceptionem in materia.

Consequens patet, quia quantumcumque abstrahatur natura angelica, non potest abstrahi ab eo, quod sibi essentialiter est. Sic enim non abstraheretur, sed destrueretur, sicut si homo conciperetur sine animali, quod est essentiam aliquam concipi sine eo, quod est sibi essentialiter.

Nec obstat, quod inadæquate concipiatur vel ad instar rei compositæ, et sic concipi potest modo communicabili ad plura.

Contra primum enim instatur, quia alias Petrus posset concipi ut universalis, et similiter natura divina. Quia Petrus inadæquate conceptus solum explicat naturam, non individuationem, et consequenter si inadæquatus conceptus rei intrinsece singularis, qualis est angelus, sufficit, ut possit denominari universalis, cur etiam Petrus, qui intrinsece est singularis, si inadæquate concipiatur, id est quantum ad naturam, non quantum ad individuationem, non poterit concipi ut universalis? Et idem est de natura divina, quæ essentialiter singularis est.

Contra secundum vero instatur, quia etsi angelos concipiamus ad instar rei corporeæ, non tamen illis attribuimus proprietates rei corporeæ, sed removemus ab eis, quia illis repugnant. Ergo cum multiplicatio numerica, quæ convenit rebus corporeis, repugnet spiritualibus, non possumus id eis tribuere.

RESPONDETUR: Admittendo, quod natura angelica essentialiter est ir-

receptibilis in materia et carens illa, et ab ista carentia materiæ numquam potest præscindi, negamus tamen, quod non possit præscindi a sua singularitate, quia carentia materiæ et irreceptibilitas non est ipsa individuatio angeli, sed radix illius. Individuatio enim in angelo non dicit solum radicem et principium incommunicabilitatis, sed etiam designationem formalem et determinationem certam individui, quæ etiam in angelis dependet seu dicit ordinem ad extrinseca prædicata, puta ad subsistentiam et accidentia. Constat enim posse separari in angelo personalitatem propriam, ut si natura angelica assumeretur a Deo, personalitas autem est terminus singularitatis. Unde singularitas et individuat

io dicit ordinem ad aliqua extrinseca nec pure pertinet ad constitutionem essentialem angeli. Sicut autem in rebus corporeis materia habet duplicem considerationem, scilicet componere seu constituere ipsam naturam, et radicaliter esse principium individuationis et multiplicationis numericæ, secundum se quidem remote, ut autem signata est quantitate, proxime; et tamen quando consideratur natura in communi, consideratur ratio materiæ ut constituens, non ut principium individuationis est. Ita in suo opposito, quod est carentia materiæ et irreceptibilitas in ea, qualis invenitur in angelo, duplex consideratio potest attendi, et secundum quod pertinet ad ipsam constitutionem formæ simplicis et pure spiritualis, et secundum quod pertinet ad modum individuationis, quatenus talem naturam spirituales reddit incommunicabilem et immultiplicabilem. Et una consideratio

45 secernitur ab alia ita, quod ipsa carentia materiæ, ut requiritur ad constitutionem talis naturæ, non est aliud quam ipsa ratio simplicis formæ, prout est forma immaterialis,

et ut sic nondum fundat repugnantiam multiplicationis. Ipsa autem carentia formæ ut præbet modum incommunicabilitatis et fundat subsistentiam et singularitatem completam, sic præbet modum individuationis et repugnat multiplicationi. Unde quando abstrahimus naturam specificam angeli a modo individuationis, non præscindimus in tali natura id, quod essenziale est in carentia materiæ quantum ad constitutionem quidditatis, sed id, quod in natura illa pertinet ad modum individuationis, qui radicaliter quidem originatur in ipsa natura specifica, non tamen formaliter in ea consistit, cum dependeat in sui designatione a prædicatis extrinsecis.

Ad instantias autem allatas respondetur: *Ad primam*, quod Petrus non solum radicaliter, sed etiam formaliter explicat ipsam individuationem, unde non potest concipi sine differentia individuali, etiam inadæquate, nisi destructo conceptu Petri et accipiendo conceptum naturæ. Natura autem angelica non explicat formaliter ipsam individuationem, licet radicem eius includat sub formalitate constituendi naturam immaterialem, non sub formalitate emittendi et fundandi individuationem. Divina autem natura potest quidem concipi per modum naturæ sine singularitate, non tamen ut universalis, quia non potest concipi ut contrahibilis per differentias, cum sit actus purus et nullo modo in potentia.

Ad secundam instantiam dicitur, quod quando concipimus angelum ad modum rei corporeæ, non attribuimus illi conditiones rei corporeæ per modum attributionis et iudicii, sed per modum simplicis representationis ad instar rei corporeæ apprehendimus ipsum sine individuatione, non explicando totum, quod est in natura angelica, non quidem ex parte prædicatorum constituen-

tium quidditatem, sed in quantum est radix individuationis. Si enim plene et adæquate concipiatur, explicando id, quod radicaliter et implicite continetur in natura, non posset concipi ut universalis, quia explicaret modum naturæ, qui est singularitas et immultiplicabilitas. Quod etiam affirmat S. Thomas 1. p. q. 13. art. 9.

Adhuc tamen instabis, quia natura angelica non solum ut concipitur ad instar rei corporeæ, sed etiam secundum se est in prædicamento, cum sit ens finitum et creatum. Ergo secundum se, etiamsi ad instar rei corporeæ non concipiatur, habet rationem generis et speciei prædicabilis, quia sine hoc non ponitur in prædicamento.

Item instatur, quia natura corporeæ, posita radice individuationis, quæ est materia signata, non potest concipi ut universalis, quia natura universalis abstrahit ab ista radice. Ergo si ipsa species naturæ angelicæ est radix individuationis ratione incommunicabilitatis et irreceptibilitatis in materia, non potest etiam inadæquate concipi ut universalis, præsertim quia, quod convenit alicui per se, non potest oppositum etiam per accidens ei convenire. Ergo cum conveniat ei ex ipsa ratione naturæ immultiplicabilitas, non potest etiam per accidens et ratione inadæquati conceptus multiplicabilitas in plura ei convenire, sicut requiritur ad speciem prædicabilem de multis.

Respondetur naturam angelicam secundum se esse in prædicamento, quantum ad coordinationem graduum superiorum et inferiorum; secundum se enim est quidditas composita ex genere et differentia. Sed quod species ista habeat universalitatem prædicabilem de multis, non pertinet ad rationem ponendi in prædicamento, sed ad conditionem seu modum rei, quæ ponitur in prædi-

camento. Et talem modum non repugnat quod natura angelica habeat, per hoc, quod concipiatur inadæquate et ad instar rei corporeæ, ad quod tamen fundamentum præbet ipsa natura.

Ad secundam instantiam respondetur, quod materia signata est principium individuationis determinatum et signatum, non remotum, a qua signatura debet abstrahi natura universalis; ab ipsa autem materia, quæ est principium remotum individuationis non abstrahit natura universalis. Sic in angelo carentia materiæ et irreceptibilitas in ea, ut conduit ad rationem spiritualitatis et formæ simplicis in angelo, non est proximum principium individuationis, sed remotum. Ut autem fundat subsistentiam et ordinem ad accidentia extrinseca designantia ipsam naturam in singulari, sic est principium proximum individuationis, et ab ista abstrahit natura angelica in universali concepta. — Et quando dicitur, quod si aliquid convenit per se, non potest oppositum convenire etiam per accidens: respondetur aliud esse non convenire, aliud non repugnare ex aliqua parte. Multiplicatio quidem in pluribus nullo modo convenit naturæ angelicæ positive et simpliciter; ceterum non repugnat illi ex vi naturæ indifferenter conceptæ, et ideo ex vi huius ut sic potest esse prædicabilis de multis, non quidem positive, sed non repugnanter.

Quodsi dicas: Ergo talis natura non est universalis logice, sed metaphysice, quia logica universalitas fit per comparisonem positivam ad plura; species autem angelica non est positive universalis nec potest comparari ad plura nisi ficta, ergo non est universalis logice.

Respondetur naturam angelicam habere intentionem logicam, non quæ

actu comparetur ad plura positive ea attingendo, siquidem non sunt nisi ficta, sed actu attingendo unum individuum positive et plura non repugnanter. Et hoc sufficit ad relationem intentionis logicæ. Sicut in sententia S. Thomæ 3. p. q. 35. art. 5. una relatio patris respicit plures filios, si sint actu, si autem non sit nisi tantum unus filius, de facto non attingit plures, sed illa relatio, quæ attingit unum positive, non repugnanter attingit plures, quia ita se habet, ut si plures darentur, illos attingeret. Ita relatio illa naturæ specificæ taliter respicit unum individuum positive, quod de se posset plura attingere, si darentur, quantum est ex vi illius conceptus.

ARTICULUS IV.

UTRUM SPECIES POSSIT CONSERVARI IN UNO TANTUM INDIVIDUO ET GENUS IN UNA TANTUM SPECIE.

Difficultas hæc affinis est præcedenti et ex illa plenius intelligitur, quomodo species possit esse prædicabilis de multis, licet illa non sint possibilia ex modo individuationis. Cum autem tam in genere quam in specie duo considerentur, scilicet et natura, quam explicant actualiter, et plura, ad quæ sunt in potentia, certum est, quod tam genus quam species, quantum ad naturam, quam actualiter dicunt, in una specie et individuo conservari possunt, quia genus totam suam essentiam communicat cuilibet inferiori, ergo in unoquoque salvatur tota natura generis et speciei. Unde dicit S. Thomas 1. p. q. 77. art. 1. ad 1., quod « totum universale adest cuilibet parti secundum totam suam essentiam et virtutem sicut animal homini et

equo ». Igitur tota essentia generis in qualibet specie salvatur.

Reducitur ergo TOTA DIFFICULTAS ad hoc, an genus quoad potentialitatem et ordinem, quem habet ad plura, possit respectu unius speciei salvari, etiamsi aliæ essent impossibiles. Nam si possibiles sunt, licet de facto non existant, certum est salvari potentiam generis ad illas, quia ab existentia earum non dependet, et de facto post diem iudicii in toto genere animalis non erit nisi unica species hominis, idque etiam potuisset fieri ab initio. Et similiter loquimur de specie secundum potentiam et aptitudinem ad existendum in pluribus. Et non est sermo de ipsis intentionibus, sed de aptitudine et potentia ad plura, quæ est earum fundamentum. Intentio enim est relatio, quæ sequitur naturam fundamenti.

Quidam ergo absolute censent genus in una specie posse conservari et speciem in uno individuo. Eadem enim est ratio utriusque, quia æque universalialia sunt, universale autem est unum in multis; ergo si ad speciem sufficit multitudo solum ex parte modi concipiendi, licet non ex parte rei conceptæ, ut præc. art. diximus, similiter sufficit ad genus. Alii e contra neque genus neque speciem in uno tantum inferiori salvari posse existimant, quia essenziale est unicuique universali dividi per multas differentias, cum sit unum de multis; ergo deficientibus multis deficit universale. Alii denique distinguunt inter genus et speciem, et ad conservandum genus in ratione totius potentialis existimant requiri plures species, ad salvandum vero speciem non requiri plura individua. De quibus sententiis vide Cursum Carmel. hic disp. 6. q. 2.

Hæc ultima sententia communior est et sine dubio D. Thomæ in 1.

Poster. lect. 12.¹, ubi inquit, « quod non est possibile invenire aliquod genus, cuius una tantum sit species. Genus enim dividitur in species per oppositas differentias; oportet autem, si unum contrariorum invenitur in natura, et reliquum inveniri, ut patet per Philosophum in 2. de Cœlo²; et ideo si una species invenitur, invenitur et alia. Una autem species dividitur in diversa individua per divisionem materiæ. Contingit autem totam materiam alicui speciei proportionatam ab uno individuo comprehendi, et tunc non est nisi unum individuum sub una specie ». Idem docet S. Doctor in 1. dist. 19. q. 4. art. 2. in corpore³.

Et sumitur FUNDAMENTUM huius sententiæ ex duabus propositionibus a D. Thoma positis. *Prima*, quod genus dividitur per oppositas differentias. *Secunda*, quod si unum oppositum seu contrarium invenitur in rerum natura, etiam et reliquum.

Et prima propositio constat, quia genus contrahitur per differentias formaliter diversas seu formas incompatibiles et distantes in eodem genere. In hoc autem consistit oppositio seu contrarietas, quod sint aliquæ formæ distantes in eodem genere, et si maxime distent, est perfecta contrarietas. Dividi autem genus per differentias formaliter diversas constat, quia genus dividitur per differentias, quæ ipsum contrahunt ad constituendam speciem; ergo oportet, quod dicat naturam actuabilem et contrahibilem per differentias formales, quæ compleant actualitatem eius et essentiam formalem constituent. Unde si plures habet differentias, formaliter debent esse diversæ, et non solum materialiter,

id est in ipsa formali ratione quidditatis, atque adeo oportet, quod sint oppositæ, utpote formaliter incompatibiles.

Secunda vero propositio probatur ab eodem D. Thoma 2. de Cœlo lect. 4.⁴, quia contrariorum eadem est materia et subiectum, alioquin non se invicem expellerent, si circa idem subiectum non versarentur. Ergo oportet, quod materia seu subiectum unius contrarii habeat potentiam ad alterum contrarium. Ergo si unum contrariorum est in rerum natura, aliud etiam est possibile, quia datur potentia susceptiva illius. Quodsi esset impossibile, hoc ipso destrueretur potentialitas susceptiva illius, quæ est in materia vel in genere, quia solum esset potentialitas receptiva unius. Et sic destrueretur potentialitas generis ad multa, quia est ad multa ut contraria et formaliter opposita.

Ex quibus propositionibus aperte deducitur differentia inter genus et speciem, quia genus habet se ad differentias específicas quasi materia potentialis ad formas actuales et formaliter oppositas seu incompatibiles. Species autem dicit ordinem ad plura solum materialiter diversa et materialiter solum incompatibilia, et ita non se habet ad differentias individuantes sicut materia ad formam, sed potius sicut forma ad materiale divisionem. Quod autem se habet ut materia, si est communicabilis pluribus, debet supponere possibilitatem eorum, quibus communicabilis est. Id autem, quod se habet ut forma, ex ipsa ratione et conceptu formæ communicabilis est pluribus, licet ex defectu materiæ recipientis possit impediri

¹ Le I. 184. n. 3.

² c. 3. (286 a 23); S. Thom. lect. 4. (Le III. 137. n. 7).

³ Pa VI. 168^a.

⁴ Le III. 137. n. 7.

communicatio. *Et huius ratio est*, quia materia et id, quod ex parte materiæ se tenet, potius de se est principium incommunicabilitatis, sicut et limitationis et restrictionis, cum sit ultimum subiectum, ultra quod non datur communicatio, sed si materia communicabilis est pluribus, ex eo est, quia illa plura sunt possibilia circa talem materiam. Unde ex possibilitate formarum circa aliquod subiectum seu materiam sumitur potentialitas materiæ ad plura. Quodsi materia communicatur formæ, potius est, ut perficiatur in se a forma, quam ut ipsa se communicet, quia communicare se est proprium boni. Materia autem non est bona in actu, quia non est perfecta neque in actu, et ut dicit D. Thomas 1. p. q. 5. art. 3. ad 3., materia prima non est appetibilis, sed appetens. Unde forma non tam appetit materiam quam esse in materia.

Quare esse materiam communicabilem pluribus, nihil aliud est quam posse et perfici a pluribus. Ergo potentialitas materiæ seu generis ad plura ex ipsa pluralitate formarum, quæ possunt ipsam perficere, oritur. At vero forma ex ipsa ratione formæ, quæ est actus et perfectio, est communicabilis pluribus, quantum est ex se, quia est perfectio et actus, perfectio autem est bonum, et bonum ut bonum est communicativum sui. Unde non ex pluralitate recipientium dependet, quod de se sit communicabilis, sed id habet ex ratione formæ et actus. Unde 1. Periherm. lect. 10. ¹ inquit D. Thomas, quod « omnis forma, quæ nata est recipi in materia, quantum est de se communicabilis est multis materiis ». Et 1. p. q. 3. art. 2. ad 3. et 7. Metaph. lect. 15. § *Ponit aliam rationem* ² universaliter dicit, quod « quælibet

forma, quantum est de se, nata est in pluribus esse ». Cum ergo species sumatur a forma et dicat essentiam formaliter completam ex ipso modo concipiendi illam, non repugnat concipi ut communicabilem pluribus, licet ex defectu materiæ recipientis et materialiter dividendis non semper possit in exercitio communicari, ut diximus art. præc. de speciebus angelicis. De se ergo quælibet species, etiam quantum ad communicabilitatem ad plura, non dependet a pluribus individuis, genus autem dependet a pluribus speciebus.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur ad probandum, quod genus potest salvari in una tantum specie, quia in una tantum specie potest accipi gradus seu ratio indeterminata et potentialis et ratio seu gradus actualis et determinatus; ergo potest accipi genus et differentia.

Antecedens patet, quia illa species esset in prædicamento, cum esset res creata. Ergo haberet gradum superiorem et inferiorem, et consequenter determinabile et determinatum, siquidem non omnia prædicata illius essent æqualis actualitatis et determinationis.

RESPONDETUR, quod illa species esset quidem in prædicamento ratione naturæ limitatæ et haberet gradum superiorem et inferiorem, non quidem superioritate magis extensa et ampla respectu inferiorum, sed minus determinata et actuali, seu magis potentiali ex parte quidditatis, quam differentia contrahens. Unde non esset universalis generice, licet haberet naturam magis potentialem quam differentia, sicut habet genus. Esset ergo potentialitas respiciens tantum unam formam, non

¹ *Le* I. 47. n. 6.

² *Pa* XX. 505 a.

ad plures indifferenter se habens, sicut potentia animæ et angeli ad suscipiendum intellectum, quæ non est potentialitas ad contraria et ad multa, sed tantum ad unum.

Et quando instatur, quod illud prædicatum genericum non esset æquale cum prædicato specifico et differentiali, ergo esset superius tamquam genus:

Respondetur, quod non esset æquale in actualitate, quia differentia actuaret illud, sed esset æquale in extensione, quia non ad plura se extenderet quam species et differentia. Universalitas autem generica extensionem petit ad multa quantum ad rationem totius potentialis, licet natura, quam explicat, imperfectior sit et potentialior differentia contrahente in ratione quidditatis.

Secundo arguitur: Si tota potentialitas generis non posset salvari in unica specie, ergo neque in duabus vel decem vel in aliquo alio numero certo, quia non est maior ratio, quod illa potentialitas exhauriatur per duas species quam per viginti vel centum. Et ita quodlibet genus requireret infinitas species, nec posset de potentia absoluta salvari tota potentialitas generis in una specie vel duabus, cum tamen possit tota potentialitas materiæ satiari unica forma incorruptibili. Imo ex hac ratione sequeretur, quod nec species posset in unico individuo salvari, quia est in potentia ad plures conditiones individuantes, quæ in uno solo individuo salvari non possunt. Ergo sicut genus non salvatur in una tantum specie, quia est in potentia ad plures differentias, ita neque species in uno individuo, quia est principium communicandi pluribus, sed recipiendi plura. Unde si illa sint impossibilia, non remanet potentialitas ad recipiendum illa. Et idem est de genere, cuius potentialitas materiæ assimilatur in ordine

in numero determinato sive infinito, de hoc enim non disputamus. Requiruntur ergo ad minus et sufficiunt duæ species sub uno genere, nec potest eius potentialitas extensiva salvari, etiam de potentia absoluta, respectu unius tantum speciei ob rationem dictam.

Et ad exemplum allatum de materia dicimus, quod vel illa materia est capax plurium formarum corruptibilium vel solum est capax unius formæ incorruptibilis, sicut multi existimant de materia cœli. Si hoc secundo modo se habeat, non salvatur in illa materia potentialitas contrarietatis et extensionis ad plura, sed solum potentialitas actuationis et informationis, quod fit per unum. Si primo modo, semper materia illa manet cum potentialitate ad plura, a quibus potens est informari, licet de facto non sit in statu transmutationis ad illa, si habeat formam incorruptibilem, a qua satiatur quantum ad transmutationem ad alias, non quantum ad capacitatem illarum.

Et ad exemplum de specie respectu plurium individuorum respondetur verum esse, quod in unico individuo non potest habere species omnes proprietates et differentias individuantes, si de facto sint possibiles, sed habet in uno individuo naturam, quæ ex conceptu formæ et actus, quo constituitur, non repugnat esse communicabilem pluribus differentiis individuantibus, licet ob defectum materiæ, illæ sint impossibiles. At vero genus ex eo, quod sit in una specie, non est communicabile pluribus speciebus, si illæ sunt impossibiles, quia materia de se non est principium communicandi pluribus, sed recipiendi plura. Unde si illa sint impossibilia, non remanet potentialitas ad recipiendum illa. Et idem est de genere, cuius potentialitas materiæ assimilatur in ordine

ad formas seu formales differentias.

Ultimo arguitur: Si aliqua species conservatur in unico individuo, vel habet essentialiter annexam repugnantiam ad plura vel non habet. Si non habet, ergo illa plura sunt possibilis et sic tollitur casus, quod tantum unum individuum sit possibile. Si habet intrinsecam repugnantiam, ergo neque ex modo concipiendi potest accipi ut communicabilis et universalis pluribus, et sic non erit differentia inter ipsam et genus.

Et confirmatur, quia in illo casu species et individuum non distinguuntur, quia non est possibile nisi unum individuum. Ergo non salvatur in illo indifferentia ad plura, sicut requiritur ad universalitatem speciei; vel si reperitur indifferentia, quia est prædicatum superius, idem dicemus de prædicato generico in una tantum specie.

RESPONDETUR, quod etiam si species habeat essentialiter annexam repugnantiam ad plura individua, potest salvari ratio universalitatis eius, si illam repugnantiam habeat non ex conceptu naturæ, ut natura est, sed ex modo individuationis, qui radicaliter continetur in ipsa specifica natura, ut diximus art. præc. Unde non repugnat ex modo concipiendi talem naturam inadæquate et sub præciso conceptu naturæ et formæ, concipi ut communicabilem pluribus non repugnanter ex vi talis præcisionis et conceptus inadæquati, licet in re repugnet ex alio principio etiam ad ipsam essentiam pertinente, scilicet quia caret materia, in cuius diversis partibus recipiatur diversa natura individualis.

Ad confirmationem respondetur illam naturam specificam distinguui solum ratione ab illo unico individuo. Sed tamen dicitur funda-

mentaliter manere indifferentia et potentialitas ad plura in tali specie, non vero in genere, non solum quia est prædicatum superius, sed quia est tale prædicatum superius, scilicet per modum quidditatis formalis, quæ secundum proprietates formæ ex ipso conceptu formæ et naturæ est communicabilis ad plura, licet ea, quibus communicari posset, non dentur. Genus autem ex vi sui conceptus præcisi non dicit communicabilitatem ad plura sicut forma, sed sicut materia, quæ nisi sint plures formæ possibiles, potentialitatem ad recipiendum illas non habet.

Ex quo etiam solvitur alia instantia, quomodo scilicet species, cum sit totum potentiale respectu individuorum, salvetur in unico tantum individuo, quod est pars illius, cum omne totum sit maius sua parte.

Respondetur enim, quod species in uno tantum individuo existens est totum potentiale non respectu illius tantum, sed respectu plurium, ad quæ ex vi sui conceptus formalis non repugnat communicari, licet in re non sint possibilis multa, quibus communicetur. Unde non dicimus respectu unius tantum individui salvari speciem, sed in uno individuo existentem non repugnare, quod concipiatur ut communicabilis pluribus, quantum est ex modo concipiendi illam formam seu naturam.

QUÆSTIO IX.

DE INDIVIDUO.

Duplex est individuum, aliud designatum et determinatum, ut Petrus, Paulus etc.; aliud vagum seu in communi, ut aliquis homo. De priori agemus in hoc articulo, de secundo in sequenti.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM DEFINITIONES INDIVIDUI
RECTE EXPLICENTUR.

Ut individui rationem, quæ satis perplexa est, investigare possimus eiusque definitiones explicare, duo PRÆNOTANDA sunt.

Primum: vel posse nos loqui de individuatione *generaliter* accepta, prout in omnibus generibus invenitur, tam substantiæ quam accidentis; vel *specialiter*, prout in genere substantiæ invenitur, speciali enim modo individuatur, eo quod subsistit in se, et per se ipsam individuari debet. Unde licet in omni individuo inquiri possit et de principio seu fundamento individuationis et de ipsa individuatione, in substantia tamen non solum invenitur principium individuationis et ipsa individuat¹⁵io ex tali principio causata, sed etiam terminus seu complementum ipsius singularitatis, quo natura illa redditur completa et subsistens, potestque inveniri natura sine tali termino et propria subsistentia, ut patet in natura humana assumpta a persona divina. Et ita dixit D. Thomas q. 9. de Potentia art. 2. ad 1. ¹, quod «in substantia particulari est tria considerare, quorum unum est natura in singularibus existens. Secun-²⁰dum est modus existendi talis naturæ, quæ existit ut propria huic individuo. Tertium est principium, ex quo causatur talis modus existendi». Ubi²⁵ singularitatem modum vocat naturæ.

Secundo est prænotandum, quod individuum seu singulare, quod communiter in omnibus generibus invenitur, potest considerari vel primo³⁰ intentionaliter vel secundo intentionaliter. Individuum quantum ad

primam intentionem dicit ipsam singularitatem, prout a parte rei invenitur, quæ singularitas seu individuat⁵io realis non est aliud physice et in re quam ipsa unitas numerica, qua aliquid ita est unum, quod est indivisum in se et divisum a quolibet alio, ut S. Thomas docet l. p. q. 29. art. 4. Et hæc unitas numerica in¹⁰ re est sicut modus naturæ et reddit unitatem simpliciter, quia specifica et generica sunt unitates per rationem, in re autem convenientiæ seu similitudines, et possunt ulterius di-¹⁵vidi in inferiora, quod non potest numerica. Quantum ad *secundam* intentionem, individuum constat duplici relatione rationis. *Prima* est subicibilitatis ad prædicata superiora, sive ad prædicatum immediatum, quod est species atoma, sive ad prædicata mediata, quæ sunt genera, ut constat in individuis genericis, ut hoc animal, hoc corpus etc. Hæc²⁰ enim individua ex parte subicibilitatis accipiuntur. *Secunda* relatio rationis est prædicabilitatis, qua individuum prædicatur non de aliquo inferiori, sed de seipso.

Iuxta ista tria triplex Porphyrii definitio de individuo procedit. **Prima de individuo primo intentionaliter accepto:** «Individua ex eo dicuntur, quod ex proprietatibus consistit²⁵ numquodque eorum, quarum collectio numquam in alio eadem erit».

Quæ sint autem istæ proprietates individuantes, communiter admittitur dictum Alberti Magni ², quod sunt septem et illo vulgari versu continentur:

Forma, figura, locus, tempus, cum nomine sanguis,

Patria: sunt septem, quæ non habet unus et alter.

Ex quarum proprietatum numeratione satis constat explicari hanc

¹ Pa VIII. 179 b.

² Liber de Prædicabilibus tract. 4. c. 7.

definitionem primo intentionaliter, quia numerantur hic proprietates, quæ realiter inveniuntur, ut patet de forma et figura etc. Imo in ista definitione solum definitur individuum substantiæ, quia soli substantiæ convenit habere collectionem istarum proprietatum. Et adhuc restrictius non quodlibet individuum substantiæ, sed completum et subsistens, 10 quod vocatur suppositum seu persona, definitur ista definitione, quia aliquæ proprietates sunt, quæ soli supposito conveniunt et non partibus, ut nomen, quod toti personæ imponitur, sanguis, id est genus seu generatio, quæ solis personis convenit, et similiter patria etc. Neque enim manus vel pes dicitur habere patriam vel genus suum ducere a 20 tali sanguine, sed totus homo.

Aliter tradit D. THOMAS definitiones individui primo intentionaliter accepti. Nam in 1. p. q. 29. art. 4. inquit, quod «individuum est indistinctum in se et distinctum ab aliis», vel melius in 10. Metaph. lect. 11. ¹: «Individuum est, quod non dividitur ulterius, nec formali nec materiali differentia». Quæ definitiones non solum conveniunt individuis substantialibus, sed etiam accidentibus. Et explicari potest prima definitio sic, quod individuum est in se indistinctum, id est unum et indivisum, et distinctum ab aliis, id est ultimate distinctum nec amplius distinguibile per alias differentias. Quod ipsa secunda definitio explicat, quando dicit, quod individuum est, quod ulterius non dividitur. Sicut autem unitas, licet dicat aliquid positivum cum negatione divisionis, non tamen addit super ens aliquid positivum, sed negationem 45 illam, quæ tamen non intrat consti-

tutionem entitatis, sed ad eius pertinet passionem, ita individuatio non dicit aliquid pertinens ad quidditatem rei, sed extra quasi modificationem aut determinationem eius per modum negationis explicatam.

SI AUTEM INQUIRAS, an ista definitio tradita a Porphyrio essentialis sit vel descriptiva, respondetur: *Descriptivam esse*, quia traditur per proprietates, quarum collectio seu aggregatio ita invenitur in uno, quod non in alio. Ergo supponit ipsam essentialiam individui constitutam, quia 15 proprietates supponunt id, cuius proprietates sunt. Nec sufficit dicere, quod supponunt naturam specificam, quia respectu eius non sunt proprietates, sed accidentia, alioquin omnibus convenirent, quibus convenit natura specifica. Vel potius dicendum et fortasse magis ad mentem Porphyrii, quod non definitur individuum per proprietates consequatas et posteriores ipsa individuatione. Fortassis enim individuo propriæ passionem, quæ fundantur in connexione necessaria ad naturam, non conveniunt, sed quæ sunt principium et ratio individuationis, quatenus designant materiam, ut ex ipsa materia signata nascatur individuatō, ut in libris de Generat. probabitur ex sententia D. Thomæ ². Et ad hoc videntur inclinare verba Porphyrii, dum inquit «individua ex eo dici, quod ex proprietatibus consistit unumquodque etc.». Ubi non dicit consistere in hoc individuum, sed „ex eo dici”, quia scilicet inde originatur individuatō, quia talibus proprietatibus designatur materia, quæ est principium individuationis. Unde advertit optime D. Thomas 7. Metaph. lect. 15. ³, quod «collectio accidentium non est principium indi-

¹ 1^a XX. 580 b.

² Phil. nat. 3. p. q. 9. art. 4.

³ 1^a XX. 505 a.

viduationis, sed materia signata», quia «quælibet forma de se nata est in pluribus esse». Unde quantumcumque aggregentur formæ seu accidentia, non individuant. Requiritur ergo materia, quia ipsa est principium incommunicabilitatis, eo quod est ultimum subiectum, ultra quod non datur communicatio. Signatur autem proprietatibus vel recipiendo illas vel dicendo ordinem ad illas, præsertim ad quantitatem, unde resultat designatio seu divisio materiæ, ut dicto loco dicitur.

SI ITERUM INQUIRAS, quid sit ista individuat¹⁵io formaliter, respondetur aliud esse principium individuationis, aliud individuationem ipsam, quæ a tali principio causatur. Principium individuationis sumit Divus Thomas in rebus compositis ex materia designata per quantitatem et accidentia vel per ordinem ad illam. In rebus autem a materia separatis ipsammet formam, ut incommunicabilis est materiæ, docet esse principium individuationis. Et in hoc est varietas opinionum et contrarietas inter D. Thomam et Scotum et alios, quia *Scotus* docet²⁰ provenire istam individuationem ex aliquo modo superaddito naturæ, quem vocat hæceitatem, quo scilicet redditur natura formaliter hæc et designabilis. *Alii* vero docent²⁵ unumquodque ens seipso individuari et non ex alio principio, sicut seipso unum est. De qua controversia in præsent³⁰i non est agendum, sed in libris de Generat. q. 9. Et videri potest Caietanus de Ente et Essentia cap. 2. circa finem.

At vero individuat³⁵io ipsa formalis, quæ a principio individuationis causatur, metaphysice est ipsa differentia individualis; physice autem est ipsa unitas numeralis et in-

dividua, qua aliquod ens taliter est unum, quod non est amplius divisibile seu communicabile per alias differentias contrahentes, ut iam supra explicatum est et amplius in dicto loco de Generatione dicitur.

Specialiter autem loquendo IN GENERE SUBSTANTIÆ invenitur peculiaris ratio individuationis, ut bene notat S. Thomas 1. p. q. 29. art. 1., eo quod substantiæ per seipsas individuantur, id est sine ordine ad aliquid extra se, sed subsistendo in se. Et ideo in ipsis substantiis aliud est singularitas seu individuat⁴⁰io, quæ invenitur etiam in accidentibus, aliud subsistentia vel suppositalitas. Nam in humanitate Christi constat assumptam esse naturam singularem, id est non universalem, non tamen subsistentem et suppositatam. Est ergo suppositalitas distinctum quid ab individuatione et habet se tamquam terminus complens ipsam singularitatem et existentiam naturæ. Unde individua substantiæ speciali modo nominantur; dicuntur enim supposita, personæ et hypostases, primæ substantiæ, res naturæ, subsistentia. Quæ significant individuum, prout est quoddam totum et completum in genere substantiæ, quod substat aliis, tam prædicatis essentialibus naturæ quam accidentalibus. Et sic non solum dicunt singularitatem naturæ, sed singularitatem completam et subsistentem, de quo infra q. 15. agemus, et 1. Phys. q. 7. Alia nomina sunt communia individuis accidentis et substantiæ, sive totali sive partiali, sive sit subsistens sive non, ut singulare, individuum, particulare. Et similiter pronomina designativa, ut hoc, istud, illud et similia, ut optime declarat D. Thomas in 3. Sentent. ad Annibaldum dist. 6. quæst. unica art. 1.¹ et in aliis Sen-

¹ Pa XXII. 246 b.

tentiariis ibidem ¹, et in 1. dist. 26. q. 1. art. 1. ² Ubi etiam explicat, quomodo ista nomina aliquando accipiuntur primo intentionaliter, aliquando secundo intentionaliter, sicut 5 individuum, particulare, singulare aliquando realitatem singularitatis designant, aliquando habitudinem secundæ intentionis ad prædicata superiora. Et promiscue iam istis no-

10 minibus utimur ad significandam individuationem, tam primo intentionaliter quam secundo intentionaliter. Hucusque definitionem Porphyrii de individuo primo intentionaliter 15 explicavimus. **De individuo autem secundo intentionaliter** duas definitiones tradit Porphyrius: *Primam* ex parte prædicabilitatis, dicens, quod «individuum est illud, quod de uno 20 solo prædicatur»; *secundam* ex parte subicibilitatis dicens, quod «individuum continetur sub specie, species autem sub genere», ostendens per hoc, quod convenit illi esse ultimum 25 subicibile, utpote sub genere et specie contentum. Ubi adverte subicibilitatem, quæ est relatio individui ut inferioris ad sua superiora, esse præcipuum, quod in individuo im- 30 portatur, quia principalis ratio individui est ratio inferioritatis ad universale; opponitur enim individuum universali sicut inferius su- 35 periori. At vero prædicabilitas, quæ convenit individuo, cum sit tantum prædicabilitas de uno vel de seipso, non tam est artificialis prædicatio quam identica. Sed tamen quia prædicatio identica etiam convenit rebus 40 in universali acceptis, ut cum dicitur: «Homo est homo», «animal est animal», addendum est, ut hæc definitio soli individuo applicetur, quod id, quod solum identice et non 45 alio modo prædicari potest de uno, illud dicatur individuum. Res enim

in communi etsi identice prædicari possint, tamen etiam alio modo prædicari eis convenit, scilicet formaliter de suis inferioribus, id est ut prædicatum formale distincti conceptus.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur illo communi argumento, quia singulare neque est definibile nec scibile, de singularibus enim non est scientia; ergo frustra hic traditur definitio individui.

Si dicatur definiri ipsam individuationem in communi, *contra est*: Quia hæc individuatō non est individuum, sed universale; prædicatur enim de pluribus et non de uno tantum, pluribus enim convenit ratio individui. Et illa individuatō communis vel est secunda intentio vel prima. Si secunda intentio, non salvat primam definitionem Porphyrii, quæ est de singulari pro prima intentione. Si prima intentio, non est aliquid univocum neque una definitione definibile, quia differentiæ individuales sunt primo diversæ, et sic nihil 30 habent univocum sive commune.

RESPONDETUR hoc argumento tangi difficultatem seq. art. discutiendam de individuo in communi seu de individuo vago, quod potest concipi in communi. Videatur ibi solutio ad primum, ubi ostendemus individuum in communi esse denominative universale, non formaliter.

Ad aliam partem argumenti respondetur individuationem primo intentionaliter acceptam posse concipi in communi analogice et sic definiri, ut seq. art. dicetur. Sed secundo intentionaliter, pro relatione rationis subicibilitatis vel prædicabilitatis, etiam univoce potest concipi in communi.

¹ Pa VII. 79 b.

² Pa VI. 216. et 217.

Secundo arguitur: Quando dicitur in definitione individui: „cuius tota collectio proprietatum non est in alio”, vel intelligitur de proprietatibus illis in communi acceptis vel de singularibus et determinatis. Si in communi, falsum est totam collectionem earum non posse esse in alio. Constat enim eandem patriam, eundem sanguinem etc. posse convenire pluribus individuis. Similiter figura et forma communiter accepta pluribus convenit. Si in singulari, v. g. de hac forma, de hac figura etc., imprimis petitur principium, quia definimus individuum per proprietatem individuum, cum tamen ab ipso subiecto sit proprietas ista individua et singularis. Et deinde, quia tunc frustra diceretur, quod tota collectio proprietatum non est in alio, siquidem non solum tota collectio, sed neque una sola proprietas individuata et singularis potest esse in alio, v. g. hæc figura, hæc forma, hic locus etc. Nam licet unica denominatio extrinseca possit convenire multis, ut eadem patria denominare multa individua et unum accidens reale possit divinitus poni in multis subiectis, tamen connaturali modo non potest esse nisi in uno tantum subiecto, hoc ipso quod est accidens individuatum et singulare.

RESPONDETUR definitionem intelligi de collectione proprietatum non in communi, sed in singulari; nam quodcumque accidens in communi potest multis convenire. Et ad replicam dicitur non committi petitionem principii, quia non definitur individuum per proprietates, quatenus individuatae et singulares sunt, sed quatenus sunt principium individuationis, quia scilicet ita designant et determinant hoc individuum, quod in alio reperiri non possunt. Et licet hoc non possint præstare, nisi in se sint singulares et individuae, tamen non quatenus

in se individuatae, sed quatenus sunt principium individuandi et reddendi ipsum individuum incommunicabile alteri, ponuntur in definitione individui, quia ab ipsis ut a conditionibus dependet designatio et determinatio individui. Unde obiter intelligitur, quam vera sit sententia D. Thomæ, quod principium individuationis est materia signata quantitate et accidentibus, non quia accidentia formaliter constituent individuationem, sed quia a materia ut a principio per se dependet individuatio, ab accidentibus autem ut a conditionibus designationis, alias frustra individuum definiretur per collectionem proprietatum etc.

Et ad ultimam replicam dicitur, quod inter istas proprietates individuationis aliqua conveniunt pluribus individuis, scilicet quæ extrinsece denominant, ut patria, nomen, sanguis, locus etc., alia vero solum uni, ut hæc forma, hæc figura etc. Unde oportuit de tota collectione, non autem de aliqua proprietate seorsum dicere, quod non potest esse in aliquo alio individuo.

Ultimo arguitur contra definitionem individui prædicabilis. Nam aliqua individua prædicantur de pluribus; ergo falsa est definitio.

Antecedens probatur: Nam eadem numero materia est in uno individuo, postea in alio, ut in Petro et in eius cadavere, eadem numero actio denominat causam primam et secundam, eadem cognitio plura cognita, idem locus plura locata, saltem successive. Denique eadem numero aqua potest dividi in plures aquas, quarum quælibet est unum individuum. Ergo male dicitur, quod individuum est indivisum in se et non divisibile in alia.

RESPONDETUR non repugnare, quod aliquod accidens extrinsece denominans conveniat pluribus tamquam inadæquatis et particularibus

subiectis, vel quod una materia seu subiectum possit recipere diversas formas sive simul sive successive. Sed hoc non est prædicari individuum de pluribus numero distinctis tamquam de inferioribus, vel unam formam esse in pluribus subiectis individuis adæquatis, quod requiritur, ut individuum de pluribus simpliciter et adæquate prædicetur. Quare accidens seu forma denominans plura subiecta habet illa quasi partialia et inadæquata, non quasi tota in respectu suæ denominationis, licet verum sit, quod non possit forma inhærens esse in pluribus realiter distinctis et separatis. Quando autem aqua dividitur in plures aquas, non hoc fit per multiplicationem et prædicationem sui, sed potius per corruptionem et divisionem, quia desinit esse unum individuum aquæ, et ex illo fiunt plura per divisionem. Sed de hoc modo dividendi non loquimur in præsentia.

ARTICULUS II.

QUID SIT INDIVIDUUM IN COMMUNI SEU INDIVIDUUM VAGUM.

D. Thomas 1. p. q. 30. art. 4. agens de individuo in communi seu de individuo vago inquit, quod individuum vagum, ut aliquis homo, significat naturam communem cum determinato modo essendi, qui competit singularibus, scilicet ut sit per se subsistens distinctum ab aliis. De hoc autem individuo TRIA POSSUNT CONTROVERTI: *Primo*, an individuum sic conceptum importet aliquam rationem communem individuis, quæ sit realis vel rationis. *Secundo*, an ista ratio communis

sit univoca vel analoga. *Tertio*, ad quam prædicationem pertineat ex quinque prædicabilibus.

Circa primum aliqui existimant individua solum habere communitatem negationis vel intentionis, quia omnia individua in aliqua negatione vel intentione conveniunt. In negatione quidem, quia omnia individua non sunt universalis neque habent proprietates communes. In intentione autem, quia omnia individua contrahunt speciem et constituunt individuum, quod habet relationem subicibilitatis ad superiora. Negant autem hi auctores convenire individua in aliquo reali, quod sit illis commune, eo quod differentie individuales sunt primo diversæ, unde in nullo conveniunt; ut Petrus et Paulus non habent infra speciem hominis aliquid, in quo conveniant. Ita Martinez sup. cap. de Specie q. 3.

Auctores isti ex diametro pugnant cum sententia D. Thomæ, qui in 1. p. loco cit. referens aliquorum sententiam, qui dicebant hoc nomen persona solum habere communitatem negationis vel intentionis, utrumque horum excludit, quia hoc nomen persona neque est nomen negationis neque intentionis, sed nomen rei. « Et ideo », inquit, « dicendum est, quod etiam in rebus humanis hoc nomen persona est commune communitate rationis, non sicut genus aut species, sed sicut individuum vagum ». Ergo sentit D. Thomas idem iudicium dari de communitate personæ et indivi-
dui; sed persona dicit aliquid commune per modum rei, ergo et individuum. Idem docet q. 9. de Potentia art. 2. ad 1. ¹ et q. 8. de Potentia art. 3. ad 11. ² et in 1. dist. 25. q. 1. art. 3., ubi videri potest præsertim ad 4. ³

¹ Pa VIII. 179 b.

² l. c. 174 b.

³ Pa VI. 212 b.

ET RATIO EST, quia individuatio est modus, quo natura ipsa redditur singularis et individua. Hic autem modus potest significari in communi, sicut etiam ipsa subsistentia et personalitas, licet non inveniatur nisi in singularibus determinate et signate. Ergo non repugnat dari conceptum communem ipsius individui non solum ex parte naturæ, sed etiam ex parte individuationis.

Minor probatur: Nam audito hoc nomine individuum vel persona, aliquid tali nomine significatum concipio, non naturam, ut de se constat, quia individuum non significat naturam in universali, sed significat individuationem naturæ, et non significat ipsam in particulari determinatam et signatam. Non est enim idem dicere individuum ut sic, et dicere Petrum vel Paulum determinate; nam ratio individuationis convenit multis, esse autem Petrum vel Paulum solum uni.

Et confirmatur, quia quando dico: „Aliquis homo”, ly homo non redditur singularis, sed est terminus communis; alioquin idem esset dicere „aliquis homo” et „hic homo”, nec posset ly „aliquis homo” deservire ad constituendam contradictionem cum ly „nullus homo”, si utraque non esset de termino communi. Sed ly „aliquis homo” est individuum vagum et non significat tantum naturam, sed naturam cum modo individuationis. Ergo modus individuationis concipitur in communi; si enim significaretur in singulari, ly homo singularizaretur, sicut quando dicimus: Hic homo.

DICES concipi quidem modum individuationis in communi, sed non tamquam aliquid reale, sed rationis, scilicet vel negationem aliquam, v. g.

incommunicabilitatem in persona, vel negationem collectionis omnium proprietatum unius individui in alio, vel aliquam secundam intentionem prædicabilitatis vel subicibilitatis.

Sed contra hoc urget D. Thomas: Quia persona non est nomen negationis vel intentionis, sed nomen rei; et idem dicere possumus de singularitate et particularitate. Et in q. 9. de Potentia art. 2. ad 2. et 5. ¹ expresse distinguit S. Thomas rationem intentionis in persona a ratione modi essendi individualiter, qui aliquando nomine intentionis designatur. Et constat, quod ipse modus singularitatis invenitur in re et est aliquid positivum; habet enim positivum effectum, qui est reddere naturam perfecte unam indivisam in se et divisam ab aliis. Et similiter reddit naturam capacem effectus positivi, scilicet existentiae et accidentium, quæ illi inhærent in quantum singularis est; et exercitium omnium actionum realium vel passionum convenit soli singulari. Unitas autem illa numerica non est pura negatio, sed aliquid positivum includit, alioquin multitudo, quæ ex unitatibus numericis componitur, non esset aliquid positivum. Quod vero personalitas seu subsistentia sint aliquid positivum et non pura negatio, in quæst. de Substantia ² et in q. 7. Phys. ³ probandum est.

Circa secundam difficultatem, an scilicet individuum in communi sit univocum vel analogum. Videtur, quod cum ipsæ differentiae individuales sint primo diversæ, nihil illis univocum dari possit in ratione differentiae individualis. Neque enim in differentiis simplicibus potest considerari aliquid commune ut contrahibile per differentias, ut optime

¹ Pa VIII. 179 b.

² q. 15. art. 1.

³ Phil. nat. 1. p. q. 7. art. 1.

S. Thomas deduxit 1. p. q. 3. art. 8. ad 3. et q. 90. art. 1. ad 3. Et sic responderi posset non improbabiler, quod conceptus individui sit analogus ad omnes differentias individuales, et quod contrahitur et abstrahitur eo modo, quo analogia a suis analogatis, scilicet non per resolutionem duorum conceptuum, quorum unus abstrahat ab alio, sed per eundem magis vel minus explicitum, atque adeo per transcendentiam in ipsis differentiis determinatis. Quod insinuare videtur D. Thomas 1. p. q. 30. art. 4., dum inquit, « quod individuum vagum significat naturam communem cum determinato modo essendi, qui competit singularibus, ut scilicet sit per se subsistens distinctum ab aliis. Sed in nomine singularis designati significatur determinatum distinguens ». Igitur secundum D. Thomam individuum in communi et individuum determinatum solum differunt penes determinatum distinguens et non determinatum.

Nihilominus in hac parte tria mihi dicenda videntur:

PRIMUM EST, quod si abstrahamus conceptum individuationis ab ipsis differentiis individualibus, talis conceptus incompletus differentie individualis in communi ad omnes differentias individuales non est univocus, sed analogus. Ratio est, quia est sicut transcendens et imbibitus in ipsis differentiis; neque enim per alias differentias contrahitur, alioquin esset processus in infinitum. Et cum illae differentiae individuales sint primo diversae, non sunt resolubiles in duos conceptus, quorum unus abstrahat ab alio et includatur in ipso. Ergo est ratio analogia, siquidem includitur in differentiis.

SECUNDUM EST, quod si in unoquoque genere et praedicamento abstrahamus in communi, non differ-

rentiam ipsam individuationis, quae est aliquid incompletum, sed ipsum individuum constitutum ex differentia et natura per modum totius et entis completi, sic non est proprie universale et univocum, sed reductive et secundum quid, simpliciter autem analogum. Et ratio est, quia ille conceptus individui conflatur ex natura et modo individuationis in communi accepto, qui modus non est univocus, sed analogus respectu huius et illius differentiae individualis. Ergo licet ex parte conceptus naturae in potentia contineat differentias individuales et univocationem fundare possit ad illas, tamen ex parte conceptus individuationis non se habet univoce respectu differentiarum in singulari. Ergo simpliciter ille conceptus non manet univocus nisi secundum quid, et simpliciter analogus, quia non ex omni parte abstrahit a differentiis, ita quod in illis non imbibatur. Ad univocationem autem requiritur, quod conceptus simpliciter sit unus. Si autem solum ex una parte sit unus, ex alia autem non praescindat simpliciter a differentiis, sed illas actu includat, manet partim unus et partim diversus, quod est esse analogum. Sicut si animal constitueretur non per ipsam rationem sensibilis, sed per rationale et irrationale in communi concepta, non posset animal esse simpliciter univocum homini et equo, siquidem includeret actu differentias illorum et non abstraheret ab illis. Sic cum individuum in communi includat differentiam individualement, quae non abstrahit perfecte a differentiis ipsis individualibus, consequenter individuum in communi non poterit abstrahere ab eis, et sic non manet simpliciter unum. Aliud est de differentia specifica constituyente ipsam naturam secundum quidditatem et conceptum naturae, v. g. rationale. Natura enim, quae componitur ex illa

et ex genere, simpliciter continet differentias inferiores in potentia et sic abstrahit univoce ab illis. At vero differentia individualis in communi non constituit naturam in esse naturæ, sed in statu individuationis, respectu cuius non potest individuat

io in communi constituere naturam abstrahentem perfecte a differentiis singularibus, sed modum naturæ includentem illas. Quodsi individuum vagum, ut aliquis homo, sumatur tamquam aliquid complexum in vi duorum conceptuum, sic proprie non est analogum nec univocum, quia

15 non est unus conceptus, sed plures, quorum unus significat naturam, scilicet ly homo, alter significat modum individuationis in communi, scilicet ly aliquis.

TERTIO DICO, quod si sumatur individuat

io pro secunda intentione individui, scilicet pro relatione rationis, est simpliciter univoca ad omnes relationes individuationis. Relatio enim individuationis est quædam species relationis rationis, scilicet subicibilitas infima, quæ potest dividi univoce in hanc et illam relationem, quæ invenitur in hoc et illo individuo per modum subicibilitatis conceptu. Unde habet distinctum fundamentum a reliquis relationibus et distinctam speciem, quæ dividitur in sua individua, sicut aliæ

35 relationes.

Circa tertiam quæestionem, scilicet ad quam prædicationem pertineat individuum vagum, Caietanus in præ-

40 senti sensit prædicari individuum non in quid, sed in quale, quia prædicatur ut modus, qui proprie dici potest, quod prædicatur „in cuiusmodi” non „in quid”. Et hoc prædicabile inquit esse distinctum a reli-

45 quis, sicut etiam definitio prædicatur de suis inferioribus, nec tamen est ali-

quod ex quinque prædicabilibus; sic individuum vagum non est aliquid ex quinque prædicabilibus. Ceterum definitio, ut supra¹ diximus, non est aliquid ex his quinque prædicabilibus, quia est quid complexum, prædicabilia autem sunt simplicia. Si ergo individuum vagum est quid complexum, excludetur etiam a quin-

que prædicabilibus sicut definitio. Si vero sumatur in vi termini incomplexi, restat explicare, cur individuum vagum non pertineat ad aliquid ex quinque prædicabilibus, sed prædicetur distincto modo ab omnibus. Si enim est prædicabile univocum et constituit alium modum prædicandi ab istis quinque, diminutus fuit Porphyrius omittendo illud et

20 tantum quinque ponendo.

Nos vero facile ab hac difficultate expedimur dicendo, quod individuum vagum non est univocum, sed analogum et ideo non continetur in his prædicabilibus, in quibus tantum prædicata univoca continentur. Vel certè solum in eis continentur ea, quæ proprie sunt universalis in prædicando, siquidem universale est id, quod dividitur in quinque prædicabilia. Individuum autem etsi in communi concipiatur, non tamen universale redditur etiam per modum differentię et tertii prædicabilis, quia individuum est, universale autem ab omni individuatione abstrahit, etiam in communi sumpta, eo quod abstractio universalis reddit naturam contrahibilem per differentias, individuat

io autem in communi non est contrahibilis per differentias, sed est ipsa differentia individualis in communi sumpta, quam supra² ostendimus non abstrahere a differentiis particularibus univoce. Reducitur tamen ista prædicatio individui ad prædicationem speciei, non quia præ-

¹ q. 6. art. 1. *Secundo arguitur, ad confirm.*

² circa secundam difficultatem.

dicetur in quid sicut ipsa species, sed quia prædicat modum naturæ specificæ, qui est individuatio; modus autem complens reducitur ad rem, cuius est modus, sicut subsistentia ad substantiam. Non tamen individuum significat passionem propriam entis, ut dicit Vasquez 1. p. q. 31. art. 4. disp. 130. cap. 2., quia propria passio sequitur ad aliquam naturam per necessariam connexionem fundatque prædicationem æternæ veritatis cum illa ideoque toti speciei convenit, modus autem individuationis non ita se habet ad naturam speciei. Et licet unitas ut transcendentalis sit passio entis, quia abstrahit ab unitate formali vel individuali, tamen ipsa individuatio unitatis non est propria passio naturæ seu speciei, respectu vero ipsius individui non est propria passio, esset enim passio suimet. Est ergo complementum naturæ per modum ultimæ determinationis et indivisionis eius.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Repugnat individuum concipi in communi, quia repugnat ei communicabilitas et divisio in plura multo magis quam naturæ angelicæ, siquidem ex suo intrinseco conceptu individuum est prædicabile solum de uno. Ergo non datur individuum vagum.

Nec potest dici, quod denominative est commune, formaliter autem individuum et ut quo, quia denominatio illa universalitatis contrariatur et repugnat formali rationi individui, opponuntur enim esse in uno et esse in pluribus; ergo non potest suscipere illam denominationem. Quando enim aliquod subiectum repugnantiam habet cum aliqua intentione, non potest denominari ab

illa, sicut homo non potest denominari ab intentione generis. Ergo si individuum formaliter repugnat huic, quod est esse in pluribus, non poterit suscipere denominationem prædicandi de pluribus.

Et confirmatur, quia Philosophus dicit in cap. de Substantia ¹, quod prima substantia de nullo prædicatur, quia nec de subiecto aliquo dicitur neque in subiecto aliquo est. Sed prima substantia est singulare in genere substantiæ; ergo non potest concipi in communi, ita ut de pluribus dicatur. *Ac denique*, quia, ut dicebamus, differentiæ individuales sunt primo diversæ. Ergo non possunt habere aliquod commune, in quo conveniant, quia si haberent, resolverentur in illud conceptus differentiarum individualium et consequenter non essent primo diversæ, sed in aliquo convenirent et per aliquod additum differrent.

RESPONDETUR, quod individuo signato et determinato repugnat communicabilitas, non tamen individuo vago et in communi accepto, sicut ly Petrus vel hic homo non possunt pluribus communicari, quia sunt individua determinata. At vero aliquis homo potest concipi ut communicabilis pluribus, licet non universalis, et ita non est subiectum, cui repugnat talis communicatio.

Vel secundo dicitur, quod individuum est, quod prædicatur de uno tantum ut quo seu forma talis prædicabilitatis. Hæc autem forma concepta ut res quædam et in actu signato, potest denominative et ut quod recipere intentionem prædicandi de pluribus. Unde talis individuatio licet habeat repugnantiam prædicandi de pluribus formaliter et in exercitio, quia non potest esse forma et ratio prædicationis de pluribus, tamen concepta materialiter

¹ Categ. c. 5. (2 a 12).

ut quædam res, non habet repugnantiam ad talem denominationem. Homo autem etiam materialiter et ut quædam res conceptus non potest recipere intentionem generis, quia non abstrahit a pluribus speciebus.

Ad confirmationem similiter respondetur, quod prima substantia determinate et designate accepta non prædicatur de aliquo subiecto, bene tamen concepta in communi respectu huius et illius substantiæ primæ. Vel id habet formaliter et ut quo, denominative autem et ut quod potest dici de pluribus.

Ad aliam partem argumenti respondetur probare, quod differentię individuales non habent aliquem conceptum communem univocum, qui sit simpliciter unus et abstractus, non tamen quod non possint habere aliquem conceptum communem, saltem analogum et per modum transcendētis imbibiti in differentiis, ut dictum est.

Secundo arguitur: Omnes differentię individuales et omnia individua significantur in communi sub unica et eadem ratione, scilicet secundum quod conveniunt in officio singularizandi; ergo ratio illis communis est univoca et eadem.

Antecedens probatur, quia non repugnat modum seu officium singularizandi concipere per modum unius in communi et in confuso. Ergo saltem sub illa indeterminatione ille conceptus univocus est.

RESPONDETUR illud officium seu modum singularizandi non posse præscindere actu a differentiis determinatis et individualibus, quia illæ sunt primo diversæ et non resolvable in duos conceptus, quorum alter sit contrahens, alter contrahibilis, ut dictum est, et quælibet differentia contrahens officium illud singularizandi participat. Et licet concipiatur

in confuso et in communi, tamen concipitur ut non perfecte præscindens ab ipsis differentiis, sed ut actu in eis inclusa, licet non actu illas explicet, quando in communi concipitur. Et sic præscindit ab illis eo modo, quo analogum et transcendentalia a suis inferioribus, ut in tract. de Analogia plenius dicitur ¹.

QUÆSTIO X.

DE DIFFERENTIA COMMUNITER DICTA ET UT TERTIUM PRÆDICABILE EST.

Quia Porphyrius tractaturus de differentia, quæ est tertium prædicabile, præmisit divisiones differentię in propriam, communem et propriissimam, consueverunt interpretes hic multa agere de ipsa ratione differentię in communi eiusque divisionibus, quæ tamen proprie tractantur in 5. et in 10. Metaph. Ideo breviter ab illis nos expediemus illud admonentes, de ratione differentię eiusque relatione debere nos agere conformiter ad rationem et relationem similitudinis vel convenientię, quæ rationi et relationi differentię opponitur.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM BENE DIVIDATUR DIFFERENTIA IN COMMUNEM, PROPRIAM ET PROPRIISSIMAM.

Differentia in communi sumpta nihil aliud esse videtur quam forma faciens differre, seu quatenus habet officium faciendi differre. Et ita dicit Porphyrius in cap. de Differentia, quod universaliter omnis differentia

¹ q. 13. art. 5.

addita alteratum facit. Unde in quacumque forma faciente differre nascitur duplex respectus seu ordo, scilicet ad subiectum seu rem, quam facit differre, et ad terminum seu extrema, a quibus facit differre. Est enim differentia quasi segregatio et separatio quædam, et ita habet subiectum, quod segregat, et terminum, a quo separat.

Et necessario debet intelligi in ipsa ratione differentie relatio aliqua, sicut in ratione convenientie, quæ est eius oppositum, intelligitur relatio aliqua respectu terminorum convenientium et similium. Respectus ergo differentie ad subiecta, quibus convenit, constituit differentiam prædicabilem de illis et sic conducit ad differentiam logice seu prædicabiliter acceptam. Respectus autem differentie ad ea, a quibus differt, constituit rationem differentie quantum ad officium segregandi et separandi ab alio, quod pertinet ad quidditatem differentie metaphysice consideratam seu communiter dictam.

Et quia dicitur, quod differentia est forma faciens differre, oportet notare, quod aliud est differre, aliud diversum esse, et aliud est diversitas, aliud differentia. Ea enim dicuntur diversa, quæ non per aliud superadditum, sed seipsis differunt, sicut ea, quæ sunt primo diversa. Ea autem dicuntur differre, quæ per aliquid superadditum differunt ab alio, et ita non se totis differunt, sed conveniunt in aliquo et differunt in alio. Unde omnis differentia supponit aliquam convenientiam, et quæ nullam convenientiam habent, sunt primo diversa iuxta doctrinam Aristotelis 10. Metaph. cap. 3. ¹ et D. Thomæ 45 ibidem lect. 4. ² et 1. p. q. 3. art. 8. ad 3. et q. 90. art. 1. ad 3. Et di-

cuntur esse primo diversa genera generalissima seu prædicamenta et ipsæ differentie, quæ proprie non differunt, sed sunt rationes differendi et seipsis differunt sine aliquo superiori univoco, in quo conveniant.

His positis circa divisionem propositam TRIA EXPLICANDA SUNT: *Primum*, an divisio sit adæquata. *Secundum*, quodnam sit divisum et quæ sint membra dividenda. *Tertium*, an divisio sit analogica vel univoca.

Circa primum: Fere apud omnes constat divisionem esse adæquatam, valde paucis exceptis. ET RATIO est manifesta, quia ista divisio fit per membra exhaurientia et adæquantia totum divisum. Nam omnis forma faciens differre vel est essentialis et intrinseca vel accidentalis. Si essentialis, est maxime propria. Si accidentalis, vel illud accidens est separabile vel inseparabile. Si inseparabile, est proprium et facit differre proprie. Si separabile, est commune etiam aliis et facit differre communiter. Ideo enim dicitur differentia communis, quia non ita est affixa uni et propria eius, quod non possit inveniri in alio, vel quia communiter differentiam apprehendimus per accidentia sensibilia, quæ sunt communia, ut motus, color, figura etc. Dicitur autem differentia propria accidentis inseparabilis, intelligendo per illam non solum proprietatem, quæ dimanat a principiis intrinsecis et quidditativis, sed etiam de accidente immobiliter inhaerente, licet non dimanet a principiis essentialibus; imo de illis Porphyrius attulit exemplum explicando differentiam propriam, sicut, inquit, cicatrix vulneris, simitas nasi etc.

UNDE FACILE SOLVITUR, quod aliqui quærent de propria passione, quæ

¹ 1054 b 23.

² Pa XX. 564 a.

facit differre, et tamen neque essentialiter, cum non sit differentia essentialis et constitutiva, neque accidentaliter, cum ea, quæ habent diversas passiones, essentialiter differant. Item differentiæ individuales in substantia faciunt differre unum ab alio, et non essentialiter, quia alias differrent specificè neque accidentaliter, quia duo individua substantialiter differunt. Ergo non est adæquata divisio in essentialem et accidentalem.

Sed respondetur ad primum, quod propria passio formaliter solum facit differre proprie, virtualiter autem seu illative facit differre propriissime, ut bene notat Caietanus in hoc cap. de Differentia, quia est effectus consecutus ad differentiam propriissimam, et ex differentia per propriam passionem bene infertur differentia essentialis, formaliter tamen solum facit differre accidentaliter proprie.

Ad secundum vero dicitur, quod Porphyrius inter exempla, quæ affert pro differentia communi, ponit differentiam inter Socratem et Platonem, quæ est differentia individualis. Et S. Thomas 5. Metaph. lect. 12.¹: « Ea », inquit, « quæ conveniunt in specie, non distinguuntur nisi per accidentales differentias, ut Socrates albus vel iustus, Plato niger vel muscus ». Nihilominus tamen, licet aliquæ differentiæ communes intercedant inter duo individua, sicut illæ, quas D. Thomas assignat, negandum non est individua substantiæ differre etiam per differentias proprias, quia inseparabiliter differunt, non quidem per differentias proprias, quæ dicant proprias passiones naturæ, cum eiusdem naturæ et speciei sint duo individua, sed per differentias proprias, hoc est inseparabiles. Et bene stat, quod differant

substantialiter et tamen non essentialiter, sed accidentaliter, non accidentalitate prædicamentali, sed accidentalitate quinti prædicabilis, quia ipsa differentia intrinseca in his individuis substantialis est, quia est singularitas primæ substantiæ, quæ individuum substantiale constituit. Differentia enim individualis etsi substantiam dividat, non tamen formaliter et essentialiter dividit, sed materialiter. Et licet hæc divisio fiat in substantia, est tamen dependens ab accidentibus, per quorum connotationem et respectum materia redditur signata, a qua tamquam a principio sumitur individuatio. Unde et individuum postulat, ut collectio suarum proprietatum, quæ utique accidentia sunt, in alio non possit inveniri.

Circa secundam difficultatem: Imprimis certum est differentiam, quæ est divisum in hac divisione, non esse differentiam, quæ est tertium prædicabile; hæc enim est unum ex membris dividendis, scilicet differentia maxime propria, quæ sola prædicatur in quale essentialiter. Unde etiam sequitur non esse id, quod dividitur, aliquam secundam intentionem alicuius ex quinque prædicabilibus, sive tertii sive quarti aut quinti, quia intentio tertii prædicabilis est intentio differendi essentialiter, quarti et quinti est intentio differendi accidentaliter. Ergo nulla illarum est divisum complectens omnia ista membra dividenda.

DIFFICULTAS ERGO EST, an divisum huius divisionis sit aliquid reale vel rationis, seu forma aliqua vel intentio. Quod est idem ac quærere, quid sit hoc munus faciendi differre. Nam, ut bene notat Caietanus in hoc capite, non sumitur differentia in hac divisione materialiter pro ipsa forma, quæ facit differre, sed

pro ipsa formalitate seu munere faciendi differre, quod aliqui vocant intentionem differentiae, quia sicut convenientia plurium in uno est quaedam notio seu intentio, ita et differentia quatenus talis. Ne tamen involvamus intentiones logicas cum formalitatibus metaphysicis, nos non vocamus intentionem, sed formalitatem seu munus faciendi differre, quod consistit in aliquo respectu ad ea, a quibus fit separatio seu differentia, sicut e contra convenientia consistit in respectu ad ea, quae similitudinem habent seu convenientiam.

Existimant ergo aliqui hoc munus faciendi differre esse aliquid rationis, eo fundamento innixi, quia differre supponit convenientiam. Nam quae se totis distinguuntur, diversa sunt, non differentia. Convenientia autem inter duo individua vel inter duas species relatio rationis est; conveniunt enim in aliquo communi, quod solum per rationem commune est. Ergo etiam actualis differentia, quae talem convenientiam necessario supponit, non potest esse respectus realis, sed rationis.

Addunt ulterius aliqui, quod etiam differentia communis et propria, licet fiat per accidentia, quae distinguuntur a subiecto, quia tamen faciunt differre non ratione sui generis, in quo conveniunt, sed ratione suarum differentiarum, quae necessario supponunt convenientiam in genere, ideo etiam formalis ratio differentiae, quae fit mediantibus talibus accidentibus, aliquid rationis est, sicut v. g. albedo et nigredo faciunt accidentaliter differre Petrum et Paulum, non per ipsam rationem colorati, quae est genus albi et nigri, sed per disgregativum et congregativum, quae sunt differentiae ipsorum. Ergo faciunt differre, quatenus supponunt convenientiam genericam, et per intellectum praecise accipiuntur

tur in ratione differentiae, quod totum aliquid rationis est.

NIHILOMINUS DICENDUM EST, quod in formis realibus, et quae realiter faciunt differre, haec formalitas seu munus faciendi differre non est sola intentio seu relatio rationis, sed vera et realis formalitas. Nec video posse aliquem de hoc dubitare, nisi qui negaverit dari relationes reales dissimilitudinis et diversitatis, similitudinis et convenientiae seu aequalitatis. Quis autem neget duo alba habere a parte rei relationem realem similitudinis, quidquid illa sit, quam amittunt altero albo amisso? Relatio autem similitudinis relatio et formalitas convenientiae realis est in formis realibus. Et non repugnat eandem entitatem respectu diversorum fundare similitudinis relationem et dissimilitudinis, ut album respectu albi similitudinem, respectu nigri dissimilitudinem.

ET FUNDAMENTUM est manifestum, quia effectus differentiae facientis differre realis est et relationem realem fundat, si terminus existat a parte rei; ergo non est aliquid rationis.

Antecedens constat, quia a parte rei datur distinctio et segregatio inter ea, quae non sunt omnino diversa, sed aliquam retinent convenientiam et similitudinem, sicut Petrus et Paulus retenta similitudine in natura realiter sunt distincti et separati. Ergo sicut convenientia et similitudo, quam retinent, realis est, ita differentia et distinctio, quam in re habent, realis est, siquidem unum realiter non est aliud. Quare bene potest supponi convenientia et similitudo realis et dari distinctio seu differentia realis. Et licet haec differentia et convenientia fiat secundum diversas formalitates, tamen aliquae formalitates etiam dantur in re, ut relationes reales, secundum quas dicitur aliquid formaliter simile vel conveniens cum alio, aut

dissimile et diversum, et similiter fundamenta proxima harum relationum dantur in re.

Ex quo patet, quam debile sit fundamentum oppositum. *Primo* enim deficit, quia dicit convenientiam actualem inter Petrum et Paulum, equum et hominem, esse aliquid rationis, cum a parte rei sint similes et ratione similitudinis convenient, 10 similitudo autem realis relatio est. Sed æquivocati sunt illi auctores, non discernendo inter convenientiam et unitatem; Petrus enim et Paulus sunt unum per rationem, sed convenientiam et similitudinem habent in re. Et *deinde* deficit, quia licet formalitas differentię supponat convenientiam, non tamen requiritur, quod supponat convenientiam 20 per modum relationis actualis seu fundetur in tali relatione, sed sufficit, quod supponat convenientiam fundamentalem, et ea supposita differentia formalis exerceatur, sive alias 25 exerceatur etiam relatio convenientię sive non.

Ex hoc autem explicatur, **quodnam sit divisum huius divisionis**. Dividitur enim ipsa formalitas seu ratio 30 faciens differre in modum faciendi differre essentialiter et accidentaliter (hęc enim sunt membra immediate opposita); et rursus accidentaliter differentia in modum differendi separabiliter, quę est differentia communis, et inseparabiliter, quę est propria; ubi etiam differentia penes propriam passionem includitur, quę est differentia accidentaliter, licet inferat vel pręsupponat essentialem, a qua derivatur. Et includitur etiam differentia individualis, quia impossibile est, quin differentia individualis sit essentialis vel accidentaliter, 45 cum ista membra sint immediate opposita. Et licet quidam eam reducant ad essentialem, quia substantialis est, de quo iam supra diximus, alii ad accidentalem, quia materialis 50

et dependens ab accidentibus signantibus materiam, tamen certum est sub aliquo istorum membrorum contineri, sicut certum est esse differentiam essentialem vel non essentialem. Unde negari non potest, quod ista divisio sit adæquata, quod perperam aliqui negant.

Circa tertiam controversiam seu difficultatem, scilicet an ista divisio sit analogica vel univoca, **DUPLEX EST OPINIO**. Quidam existimant hanc divisionem esse univocam, quando sumitur penes ipsum munus faciendi differre, ut videri potest apud Mag. Cabero tract. 3. disp. 4. dub. 2., quia hoc munus univoce et simpliciter exercetur, a quacumque differentia fiat, sive essentiali sive accidentali. Si autem sumatur differentia pro ipsa re seu forma faciente differre, sic erit divisio accidentis in subiecta, quia modus ipse faciendi differre quasi intentio quędam est et notio, quę accidit rebus, non eas constituit.

Et urgetur hoc amplius, quia si aliqua ratione hęc divisio esset analogica, maxime quia una differentia facit differre essentialiter, alia accidentaliter, hoc non obstat; ergo. Minor probatur: Nam etiam hoc non obstante prædicabile essentialiter et accidentale univoce conveniunt in ratione prædicabilis ut sic; et similiter convenientia seu similitudo accidentaliter et essentialiter univoce conveniunt in ratione assimilandi et sub eodem relationis genere. Ergo similiter differentia essentialis et accidentaliter univoce convenient.

NIHILOMINUS oppositam sententiam communiter defendunt thomistę, de quo videatur Caietanus et Soto in comment. cap. de Differentia, et Cursus Carmel. hic disp. 7. q. 1.

Et sine dubio **FUNDAMENTUM** est solidius. Nam quatuor possumus considerare in ipsa differentia: Primum est forma, quę facit differre; secun-

dum ipsa segregatio seu divisio, quæ ex tali forma faciente differre resultat; tertium ipsa relatio differentię seu dissimilitudinis; quartum ipsa ratio tertii prædicabilis. Et tria 5 prima pertinent ad differentiam primo intentionaliter seu physice acceptam, quartum vero ad differentiam logicam et secundo intentionaliter.

Si attendamus primum, constat, 10 quod forma essentialiter vel accidentaliter constituens aut differre faciens non est univoca; forma enim essentialis simpliciter constituit esse rei, accidentalis autem secundum 15 quid. Eodem autem modo, quo constituit, facit differre. Ergo sicut in constituendo non conveniunt univoce forma essentialis et accidentalis, simpliciter constituens et secundum quid, 20 ita similiter neque in faciendo differre.

Si vero secundum consideremus, similiter constat, quod segregatio seu divisio essentialis est simpliciter divisio, accidentalis autem secundum 25 quid. Ea enim, quæ solum accidentaliter differunt et essentialiter conveniunt, differunt secundum quid et simpliciter conveniunt. Ergo ratio faciendi differre non simpliciter 30 illis convenit, sed secundum quid. Et quidquid sit, an aliquæ differentię accidentales faciant aliqua duo differre realiter et simpliciter, sicut differunt duo individua sub 35 eadem specie, tamen constat multas differentias accidentales non facere simpliciter differre, quia non faciunt simpliciter aliud et aliud seu alterum et alterum, etiamsi maneat 40 idem subiectum numero, sicut in exemplis, quæ Porphyrius affert, in quibus idem a seipso aliter atque aliter differt, ut Petrus sanus a seipso ægroto.

Si autem tertium consideremus, scilicet relationem differentię, illa quidem univoce conveniet in prædicamento et genere relationis, sive sit relatio differentię essentialis sive 50

accidentalis. Sed hic non loquimur de divisione differentię pro relatione prædicamentali, sed pro ipso effectu differendi et ratione faciendi differre, quæ simpliciter fit in differentia essentiali, secundum quid in differentia accidentali.

Denique si quartum attendamus, multo magis constat non posse univoce convenire differentię accidentali et essentiali; nam essentialis sola constituit tertium prædicabile, quod prædicatur in quale essentialiter. Reliquæ non constituunt illud, 15 quia prædicantur in quale accidentaliter. Ergo in ratione constituendi tertium prædicabile non possunt univoce convenire.

AD FUNDAMENTA OPPOSITÆ SENTENTIÆ RESPONDETUR: Ad primum dicitur munus faciendi differre non eodem modo inveniri in essentiali differentia et accidentali, ut ostensum est, quia essentialis tollit identitatem, quod est oppositum differentię simpliciter, accidentalis autem secundum quid, quia in eodem subiecto exerceri potest secundum alium et alium statum vel accidens 20 ipsius.

Ad secundum respondetur negando minorem. Ad probationem dicitur esse disparem rationem inter prædicari essentialiter et accidentaliter et facere differre, quia prædicabilitas non consequitur rem ipsam, secundum quod est in se, sed ut est in intellectu. Intellectus autem univoce et simpliciter applicat prædicatum ad subiectum, sive sit prædicatum essenziale sive accidentale, in qua applicatione consistit prædicatio. Similiter eodem modo abstrahit unum a multis, sive essentialiter 45 convenient sive accidentaliter. In hac autem unitate segregata a multis fundatur universalitas. In omnibus autem quinque prædicabilibus invenitur univoce hoc, quod est esse unum in multis, ut supra diximus

q. 6. ¹ At vero facere differre non est effectus conveniens per intellectum, sed in re distinguens et faciens differre unum ab alio, quia metaphysice hic loquimur de illo. Forma autem, quæ essentialiter facit differre, tollit identitatem simpliciter, quæ est in essentia; differentia autem accidentalis non tollit illam, sed relinquit.

Ad illud, quod affertur de relatione similitudinis et convenientiæ, respondetur, quod relatio similitudinis et convenientiæ in genere relationis prædicamentalis univoca est, sive convenientia sit accidentalis sive essentialis, sicut de relatione differentiæ dictum est. Ceterum ratio ipsa seu forma faciens convenientiam in ratione conveniendi, non est univoca in essentiali et accidentali convenientia quoad effectum faciendi unitatem vel convenientiam simpliciter, sicut de differentia dictum est.

ARTICULUS II.

UTRUM DEFINITIONES DIFFERENTIÆ TERTII PRÆDICABILIS SINT BONÆ.

Explicata ratione differentiæ communiter dictæ et prout pertinet ad metaphysicum, restat specialiter descendere ad differentiam logicam, quæ constituit tertium prædicabile, quod solum convenit differentiæ propriissimæ, quæ essentialis est. Reliquæ enim differentiæ non prædicantur in quale essentialiter nec constituunt prædicabile sub ratione differentiæ, sed sub ratione proprii

vel accidentis, ad quod sequitur differentia accidentalis.

Huius autem differentiæ, quæ est tertium prædicabile, QUINQUE DEFINITIONES tradidit Porphyrius. *Prima:*

« Differentia est id, quo species genus excedit » ². *Secunda:* « Differentia est id, quod de pluribus et differentibus specie hoc ipso quale quid prædicatur » ³.

¹⁰ *Tertia:* « Differentia est, quæ suapte natura ea, quæ sunt sub eodem genere, separat » ⁴. *Quarta:* « Differentia est id, quo singula differunt » ⁵, scilicet secundum quidditatem. *Quinta:* « Differentia est, quæ non solum separat ea, quæ sub eodem genere collocantur, sed ad substantiam rationemque confert et pars eius est, cuius differentia dicitur esse » ⁶.

Ex quibus definitionibus colligimus tres respectus ad logicalem differentiam constituendam concurrere: *Scilicet* respectus ad genus, quod contrahit differentia et super quod ²⁵ aliquid addit. *Secundus* ad speciem, quam constituit contrahendo genus et segregando speciem a reliquis. *Tertius* ad inferiora, de quibus prædicatur in quale quid, quæ sunt ipsamet inferiora speciei; solum enim de illis prædicatur in quale. Et quia illa definitio, qua differentia dicitur prædicari de pluribus etc., magis ipsam rationem prædicabilis et universalis explicat, communiter utimur illa in explicatione tertii prædicabilis. Et in his definitionibus non agitur de differentiis individualibus, quia istæ non sunt universales, sed ³⁰ individuales, et ideo ad tertium prædicabile, quod universale est, non pertinent. Et licet in communi concipiatur differentia individualis ut sic, tamen non prædicatur in quale es-

¹ art. 2.

² c. 3. (IV. 3 b 26).

³ l. c. (3 b 33).

⁴ l. c. (3 b 44).

⁵ l. c. (3 b 47).

⁶ l. c. (4 a 3).

sentialiter, quia individualis est et totam naturam constitutam supponit.

Igitur circa istos tres respectus, qui concurrunt ad rationem tertii prædicabilis, suæ DIFFICULTATES occurrunt, quæ in isto et sequentibus articulis examinandæ sunt. Circa respectum enim ad inferiora occurrit difficultas, quomodo in definitione tertii prædicabilis dicitur, quod prædicatur de pluribus specie differentibus, quod solum convenit differentiæ subalternæ, non autem de differentibus numero, quod convenit differentiæ atomæ. Circa respectum ad speciem est difficultas, an differentia sit universalis respectu speciei, quam constituit, an respectu inferiorum, quæ sub specie continentur. Circa respectum ad genus difficultas est, an differentiæ contineantur sub genere, ita quod differentiæ inferiores contineantur sub differentiis superioribus. Et primam difficultatem expediemus in hoc art., secundam in sequenti, tertiam in ultimo.

Circa primum, in quo explicatur illa particula: „de pluribus specie differentibus”, occurrit communis difficultas, quare illa ponatur in definitione differentiæ in communi, quæ comprehendit tam differentiam atomam quam subalternam, cum prædicari de pluribus differentibus specie solis subalternis conveniat. Nec potest dici Porphyrium et Aristotelem aliosque antiquos ignorasse aut negasse differentias atomas. Cum enim definitiones et species atomas non ignoraverint, cum tam multæ in scientiis definiantur, quomodo dif-

ferentias atomas, sine quibus quidditates specificæ nec constituuntur nec intelliguntur, ignorare potuerunt?

Sane Aristoteles expresse inquit, quomodo definitio tradenda sit per genus et differentiam, et quæ sit differentia ultima, ut patet in 2. Poster. ¹ lect. 13. apud D. Thomam ² et lect. 14. ³ et 15. in fine ⁴ et 7. Metaph. ⁵ lect. 12. ⁶ et 8. Metaph. ⁷ lect. 2. ⁸ Cur autem in illa definitione, in qua Porphyrius explicavit differentiam, quæ est tertium prædicabile, solum egerit de differentia, quæ prædicatur de pluribus specie differentibus, quæ est differentia subalternæ, quæstionem censeo non tanti momenti, quantum anxietudinis in aliquibus parit, præsertim cum ipse Porphyrius in aliis definitionibus differentiæ atomæ explicationem non prætermiserit, ut quando dicit: « Differentia est, quæ species excedit genus », « quæ singula differunt », « quæ separat ea, quæ sub eodem genere continentur » etc., quæ in differentiam atomam optime quadrant.

Et quidem Caietanus super hoc 3. cap. Porphyrii existimavit illam definitionem adaptari posse differentiis atomis, explicando illam non positive, sed per non repugnantiam seu negative, quia videlicet ex ipsa ratione differentiæ non repugnat prædicari de pluribus specie differentibus; sicut quantitati ex ipsa ratione quantitatis non repugnat dividi in infinitum syncategorematicæ, et tamen quantitati naturali, scilicet ut subest formæ alicuius rei naturalis, id repugnat, quia destruitur forma et

¹ c. 13. (96 a 22. sq. sq.).

² Le I. 374. n. 3-7.

³ l. c. 377-379.

⁴ l. c. 382. n. 7-10.

⁵ c. 12. (1037 b 29).

⁶ Pa XX. 494. sq.

⁷ c. 2. (1042 b 31).

⁸ Pa XX. 517.

res naturalis, si in tam minima dividatur. Sic differentiae atomae non repugnat de se praedicari de multis specie differentibus, licet repugnet ratione speciei atomae, quam constituit. Quod amplius intelligi potest, si consideremus, quod differentia quaecumque in ratione praedicabilis in quale de multis, non habet alia multa nec alia inferiora quam illa, quae habet species per talem differentiam constituta. Unde de se nec dicit praedicari de pluribus specie vel numero differentibus, sed ad id determinatur ratione eius, quod constituit. Si enim quidditas, quam constituit, fuerit species atoma habens sub se inferiora solo numero differentia, eadem habebit differentia, quae talem speciem constituit. Si autem id, quod constituit, fuerit species subalterna habens sub se inferiora specie atoma diversa, de eisdem specie differentibus praedicabitur differentia. Si tamen species constituta per differentiam non habeat plura inferiora specie distincta, sed numero, tunc repugnabit ei non ratione sui, sed ratione speciei ab ea constitutae, quae non praebet ei alia inferiora.

Adhuc tamen emollienda amplius mihi videtur Caietani explicatio. Et ipsi litterae Porphyrii inhærendo dico verba ipsa Porphyrii bene attendenda esse. Dixit enim differentiam esse, « quae praedicatur de pluribus et specie differentibus in quale ». Ubi pondero non dixisse Porphyrium: « Quae praedicatur de pluribus specie differentibus », sed « de pluribus et specie differentibus ». Ut quid enim interposuit illam particulam „et“, nisi ut distingueret inter praedicari de pluribus absolute et praedicari de specie differentibus? Et sic in illa particula „de pluribus“ omnes differentias praedicabiles inclusit, sive atomas sive subalternas. In illa vero additione „et specie diffe-

rentibus“ specialiter subalternas indicavit, quasi diceret: Differentia est, quae de pluribus praedicatur in quale, etiamsi illa plura sint specie differentia; et ita particula „et“ aequivalet particulae „etiam“. Et fuit hoc necessarium ad explicandum perfecte naturam differentiae, in quantum praedicatur in quale. Cum enim differentia ideo praedicetur in quale, quia praedicatur per modum actualitatis et formae determinantis, hoc enim pertinet ad modum qualificationis, oportuit explicare, quod etiamsi differentiae genericae sint seu subalternae ideoque non videantur habere rationem actus, sed potius potentialitatis respectu suarum specierum, adhuc tamen praedicantur in quale, quia praedicantur ratione formae genericae, quam important. Ac proinde sensus Porphyrii est: « Differentia est, quae de pluribus praedicatur in quale quid, etiamsi talia plura sint specie differentia ». Hanc enim vim habet illa particula „et“ in definitione interposita, cum dicitur: « De pluribus et specie differentibus », id est „etiam“ specie differentibus.

Sic intellecta mente Caietani, quem plures et insignes sequuntur auctores, nihil asperitatis aut difficultatis habet, sed plurimum subtilitatis et maxime ad Porphyrii mentem se accommodat.

Alii facilius neque improbabili-ter dicunt Porphyrium tantum definisse subalternas differentias, quia sunt communiores et notiores, atomae autem multiplices et vix cognitae; definitis autem subalternis virtualiter atomae definitae manent, loco illius particulae: „specie differentibus“ subrogando „numero differentibus“. Et praesertim quia in aliis definitionibus de differentia traditis etiam species atomas incluserat, ut supra notavimus. Ac denique ea videtur sufficiens causa omittendi differentias atomas, quia illae in defi-

nitionibus specierum explicantur, cum quibus convertuntur. Unde sicut in tract. Prædicabiliū non agit de definitione, sed de ipsa specie definibili, ita nec de differentia atomæ, quæ cum ipsa definitione convertitur et propria illius est, bene tamen de differentia subalterna, quia hæc genus constituit, quod non convertitur cum definitione speciei.

Omitto aliorum solutionem, qui dicunt in illa definitione „de pluribus differentibus specie” debere intelligi de pluribus specie differentibus, non inter se, sed ab aliis, a quibus specificè distinguuntur. Qua ratione etiam ista definitio convenit differentiis atomis; nam rationale v. g. prædicatur de Petro et Paulo, ut differunt specie non inter se, sed ab equo et bove, a quibus rationale specificè distinguit Petrum et Paulum. Hæc tamen solutio extorta videtur; nec enim absolute dicuntur plura differre specie, si non differunt specie inter se, sed ab aliis, alioquin etiam dici potest, quod generice differunt, quia sicut differunt specie ab aliis, a quibus specie distinguuntur, ita differunt generice Petrus et Paulus ab his, a quibus genere distinguuntur. Unde inciditur in simile inconveniens, quare solum Porphyrius posuerit in definitione differentię illud „de pluribus specie differentibus”, et non addiderit „de pluribus genere differentibus” secundum hanc explicationem.

SED OBICIES contra primam solutionem: Nam inconveniens est, quod definitio aliqua tradatur solum per id, quod se habet non repugnantem ad aliud: *Tum* quia definitio positive debet explicare rationem definiti, et non solum per non repugnantiam. *Tum* quia alias posset tradi per terminos sibi repugnantes, ut si homo definiretur, quod est animal irrationale, quia licet irra-

tionale repugnet homini quatenus homo, sed non quatenus animal. Et una species infima posset definiri per aliam, quia licet sibi repugnet secundum specialem rationem, non tamen secundum communem et genericam. Ergo similiter est inconveniens, quod differentia definiatur per id, quod sibi non repugnat, comprehendendo tam atomam quam subalternam, solum quia non repugnat differentię in communi, esse subalternam.

Et confirmatur, quia si illa particula „de pluribus” significat tam de pluribus specie quam numero, cur quando Porphyrius definivit speciem, expressit de pluribus numero differentibus, et quando definit differentiam specificam, id non exprimit, sed solum de pluribus? *Item* in hoc, quod est prædicari de pluribus, omnia prædicabilia conveniunt; non ergo per illam explicatur specialiter hoc tertium prædicabile.

Respondetur hoc argumentum non militare contra nostram expositionem, quia ostendimus iuxta Porphyrii textum illam particulam „differentibus specie” solum subalternis differentiis convenire; in illa autem particula „de pluribus” absolute includi tam atomam quam subalternam, quæ prædicantur de pluribus, sive numero sive specie distinctis. Additur tamen illa particula „et specie differentibus”, ut ostendatur, quomodo etiam differentię genericæ conveniat prædicari in quale. Stando autem in rigoroso Caietani sensu dicitur, quod definitio data de aliqua specie per non repugnantiam alterius sibi oppositæ vitiosa est, quando vere tale oppositum datur in illa specie, ut in exemplis allatis constat. Quando autem aliqua natura seu species ex se habet non repugnantiam ad aliquid, sed quod de facto habeat vel impediatur habere, pen-

det ex aliquo extrinseco, non est vitiosum definire per non repugnantiam, sicut definitur quantitas, quod est divisibilis in infinitum, licet naturali quantitati repugnet. Sic cum differentia et proprium et accidens, quæ prædicantur in quale, non habeant alia inferiora, quam quæ permittuntur habere a suis subiectis, quæ constituunt vel afficiunt, oportet, quod prædicari de pluribus specie vel numero differentibus, in his intelligatur permissive seu non repugnanter et quantum est ex se, licet differentiæ ut affectæ et alligatæ speciei atomæ, quam constituit, id repugnet, sicut quantitati, ut est in subiecto naturali, repugnat dividi in infinitum. Unde in hac solutione debet dici, quod differentia atomata et subalterna non sunt species differentiæ ut sic, neque ipsa differentia est genus ad illas. Sed hæc diversitas atomæ et subalternæ provenit ipsi differentiæ ex ipsa re, quam constituit; nam si est natura generica, erit subalterna et prædicabitur de pluribus specie differentibus, si specifica, non nisi de differentibus numero.

Si autem inquiras: Si differentia permissive se habet ad utrumque, scilicet ut de pluribus specie vel numero differentibus prædicetur, cur Porphyrius posuit solum de differentibus specie?

Respondetur id fieri, quia quando aliquid per non repugnantiam et permissionem definitur, semper debet poni id, quod maius et principalius est, quia per hoc, quod sibi principalius non repugnat, melius innotescit, quod non repugnat minus principale. Sicut melius definitur quantitas per hoc, quod sibi non repugnat divisio in infinitum, quam per hoc, quod sibi non repugnat oppositum.

Ad confirmationem dicitur, quod in illa particula „ de pluribus ” non intelligitur solum de pluribus numero, sed absolute de pluribus numero vel specie differentibus, quod tamen incongrue in specie secundo prædicabili diceretur, quia secundum prædicabile solum de numero differentibus prædicatur, tertium autem utrumque compatitur, et de pluribus numero et de pluribus specie differentibus, prout fuerit species, quam constituit.

Ad aliam partem confirmationis dicitur, quod prædicari de pluribus omni prædicabili commune est, sed prædicari de pluribus in quale quid soli tertio prædicabili est proprium. Quod deinde dividi potest in prædicari de pluribus numero vel specie distinctis. Et Porphyrius non solum posuit primam particulam, sed etiam addidit secundam.

Circa ultimam particulam „in quale quid ” adverte duo: Primum est, quod cum dicitur: „ In quale quid ”, ly quid est idem quod essentialiter seu quidditative, non idem quod substantive. Nam illa particula „ quid ” utrumque designat, ex parte rei significatæ rationem essentialem et quidditativam, ex parte modi, quod substantive et non adiective se habeat, ut in quæst. de Genere explicavimus ¹.

Secundum est, quod sicut in naturalibus forma seu actus et comparatur ad materiam tamquam ad potentialitatem, ex qua educitur, et ad totum, quod ex materia et forma constat, sic etiam differentia primo respicit genus tamquam potentiale, quod actuatur et de cuius potestate educitur, non educatione physica sicut forma a materia, sed educatione metaphysica sicut ratio determinata et actuans ab indeterminata et confusa et actuabili. Deinde respicit

¹ q. 7. art. 1.

speciem tamquam totum quoddam constitutum et formatum per ipsam differentiam. Unde respectu generis differentia se habet in quale, quia determinat confusionem et poten-
 5 tialitatem eius; respectu autem speciei non dicitur in quale, quia determinat potentialitatem eius, sed quia est pars constitutiva illius actualior et magis determinata. Quam doc-
 10 trinam invenies in D. Thoma 1. p. q. 50. art. 4. ad 1. et quæst. de Spirit. creat. art. 8. ad 9.¹ Et ex illa constat differentiam semper de-
 bere esse perfectiorem suo genere, 15 sicut actus potentia et determinatum indeterminato et qualitas qualificabili.

ARTICULUS III.

UTRUM DIFFERENTIA DICATUR
 UNIVERSALIS RESPECTU SUÆ
 SPECIEI, AN RESPECTU INFERIO-
 RUM TALIS SPECIEI.

Cum differentia convertatur cum specie, quam constituit, et mediante ipsa de individuis prædicetur, species autem universalis sit, et ex hoc
 30 ipso, quod differentia dicitur de specie æqualiter et ad convertentiam, oportet, quod sit universalis sicut ipsa species; tamen DIFFICULTAS EST, an ex hoc formaliter, quia respicit
 35 speciem, universalis sit, an vero ex formali respectu, quo respicit individua talis speciei.

Ex parte etiam inferiorum ipsius differentię potest esse dubium, quæ
 40 sint directe et per se inferiora differentię. Quædam enim sunt inferiora quasi immediata ipsius differentię, alia sunt inferiora immediata ipsius speciei et mediate sunt etiam infe-
 45 riora differentię, v. g. rationale et potest prædicari de Petro et Paulo tamquam de inferioribus hominis,

et potest prædicari de hoc et illo rationali tamquam de inferioribus sibi immediate.

INQUIRIMUS ERGO, respectu quo-
 rum inferiorum constituatur differ-
 entia in ratione tertii prædicabilis.

RESPONDEO ET DICO PRIMO: **Diffe-
 rentia non habet rationem universalis
 logici formaliter per respectum ad
 10 speciem, sed ad inferiora, licet con-
 comitanter habeat ordinem ad spe-
 ciem tamquam ad universale, cum
 quo convertitur.**

RATIO est manifesta, quia forma-
 15 litas universalitatis sumitur per ordinem ad suum correlativum. Correlativum autem universalis formaliter sunt inferiora; nam universale se
 habet ut superius ad multa et ut
 20 contrahibile ad inferiora. Constat autem, quod differentia respectu speciei non est superior neque contra-
 hibilis ab ipsa, cum sit illi æqualis. Ergo non potest habere universali-
 25 tatem formaliter respectu illius et esse superior ad illam.

Et confirmatur, quia illud est universale et superius respectu alius, quod quando illi communica-
 tur, contrahitur ab illo; illud autem contrahitur ad aliquid, quod per
 contractionem amittit universalita-
 tem et abstractionem. At vero differ-
 entia per hoc, quod communicetur
 30 speciei, non redditur singularis neque amittit universalitatem, sed potius conservat eam; ergo respectu
 illius non est contrahibilis neque superior. Unde non potest dici, quod
 prædicetur de specie tamquam uni-
 versale logicum, quia non prædicatur
 tamquam quid superius de illa, sed
 tamquam æquale de æquali. Quare
 ista æqualitas supponit universali-
 45 tatem concomitanter, ut dicit secunda pars conclusionis, non formaliter universalitatem constituit; sicut ex hoc, quod aliquis sit æqua-

¹ Pa VIII. 451 a.

lis regi formaliter, non dicitur rex, sed ex hoc, quod habet regnum, imperat aliis, ratione cuius æqualis est regi.

SI DICATUR, quod per ordinem ad speciem non est formaliter universale, quia species non est inferior, est tamen radicaliter, quia ex hoc, quod respicit speciem et convertitur cum illa, consequenter respicit individua contenta sub specie.

Contra est: Quia radix universalitatis idem est, quod fundamentum universalitatis, quod est unitas abstractionis et aptitudo ad multa. Sed unitas abstracta a multis et aptitudo ad illa non habet pro radice respectum ad speciem, quia hic respectus est convertentiæ et æqualitatis, non superioritatis ad ipsa multa. Ergo ex hoc, quod respiciat speciem, non est radicaliter universalis differentia, sed ex abstractione et aptitudine ad ipsa multa, quæ sunt inferiora.

DICO SECUNDO: **Differentia non respicit pro inferioribus tertii prædicabilis hanc et illam differentiam, v. g. rationale, hoc et illud rationale, sed inferiora contenta sub specie, quam constituit; v. g. rationale respicit pro inferioribus Petrum et Paulum.**

RATIO est manifesta, quia prædicabilitas tertii prædicabilis est in quale quid; ergo solum illa sunt constituenda ut eius inferiora, respectu quorum differentia se habet ut quid superius et in quale et prædicari potest in quale. Sed respectu huius et illius differentię non se habet in quale, sed bene respectu individuorum speciei. Quando enim dico: «Hoc rationale est rationale», non est prædicatio in quale, quia non prædicatur de hoc rationali aliqua differentia eius, sed tota et integra eius natura, qualiscumque illa sit,

completa vel incompleta. Ergo non qualitatem prædicat de illa, sed quidditatem, licet non sit per se genus aut species, ut supra diximus in quæst. de Genere¹, quia non contrahitur per alias differentias, alioquin esset processus in infinitum. Respectu autem inferiorum suæ speciei, quam constituit, prædicatur in quale, quia prædicatur ut ratio qualificans naturam eorum et se habet ut superius. Ergo illa sunt inferiora differentię, ut tertium prædicabile est.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur contra primam conclusionem: Hæc prædicatio: «Homo est rationalis», est prædicatio tertii prædicabilis; ergo respectu hominis datur universalitas tertii prædicabilis, sicut datur prædicabilitas. Homo autem non concipitur ibi ut individuum, sed ut species.

Antecedens est certum, quia illa prædicatio non potest pertinere ad aliud prædicabile quam ad tertium.

Et confirmatur, quia tertium prædicabile habet pro immediato correlativo speciem et mediante illa respicit individuum sub ea contentum; ergo magis dicitur universale per ordinem ad speciem quam per ordinem ad individuum.

Consequentia probatur, quia relatio magis denominatur per ordinem ad immediatum correlativum quam in ordine ad mediatum. *Antecedens* vero probatur, quia tertium prædicabile formaliter in quantum tale respicit suum correlativum in quale, sed non immediate qualificat individua, sed naturam individuorum, quæ est species, alias non esset qualitas essentialis, si immediate non qualificaret essentialiam. Ergo est immediatum correlativum eius ipsa species seu essentia constituta; illud

¹ q. 7. art. 1.

enim est immediatum correlativum, quod est immediate constitutum et qualificatum a differentia.

RESPONDETUR, quod illa prædicatio: « Homo est rationalis », est 5 tertii prædicabilis quasi materialiter et metaphysice, non formaliter et logice. Prædicatur enim de homine illa res, quæ est tertium prædicabile, non tamen sub formalitate et 10 relatione tertii prædicabilis seu tertii universalis; et sic est magis tertium prædicatum quam tertium prædicabile, licet concomitanter ibi retineat universalitatem tertii prædicabilis, 15 quam exercet non respectu speciei, sed respectu individuorum; sicut genus cum prædicatur de individuo, ut « Petrus est animal », ibi retinet rationem generis, licet non per or- 20 dinem ad illud sit genus, sed per ordinem ad speciem. Et propria passio cum prædicatur de natura specifica, ut « Homo est risibilis », non exercet rationem universalis, licet 25 prædicet naturam, quæ susceptiva est quarti prædicabilis per ordinem ad individua.

Ad confirmationem: Negatur antecedens. Et ad probationem dicitur, quod species est immediatum 30 constitutum per differentiam, et in ratione constitutivi respicit illam immediate per modum differentiae metaphysicæ, non in ratione universalis et 35 differentiae logicæ, sic enim immediatum correlativum eius sunt inferiora. Sed quia respicit illa secundum prædicabilitatem in quale, oportet, quod supponatur ordo ad ipsam naturam 40 specificam ut constitutam tali modo per differentiam, quod fundet prædicabilitatem in quale. Neque est inconveniens, quod alia sit habitudo differentiae ad speciem in ratione 45 constitutivi, alia in ratione universalis ad inferiora. Sicut enim differentia respicit genus ut contractiva illius et tamquam compartem ad constituendam speciem, ita relatione con-

stituentis respicit ipsum constitutum, quæ tamen relatio est rationis, quia non distinguitur realiter genus, differentia et species. Relatio vero differentiae ad sua inferiora in quale est relatio superioris ad inferiora, quæ tamen præsupponit relationem ad speciem in ratione constituti.

Secundo arguitur: Differentia ut tertium prædicabile eadem relatione 10 seu intentione respicit speciem et individua; sed ista relatio, ut tangit individua, est universalis, ergo etiam ut tangit speciem.

Consequentia constat et *minor* concessa est supra. *Mayor* vero probatur: Tum quia respiciendo speciem respicit omnia sub ea contenta; quidquid enim universaliter dicitur de aliquo 20 et adæquate, dicitur de omni contento sub illo. Tum etiam quia differentia sub eodem conceptu et prædicatione prædicatur de specie et individuis, ergo sub eadem intentione 25 et relatione.

Et confirmatur, quia differentia prædicatur de specie ut æqualis et ad convertentiam cum illa; ergo ut universalis, quia species non potest æquari nisi ab universali, cum 30 in se universalis sit.

RESPONDETUR: Distinguitur antecedens: Si sumatur relatio differentiae pro relatione constitutivi ad speciem ut constitutam, sic eadem relatione respicit speciem et individua, quia non aliud constituit in individuis quam in specie, scilicet naturam. Si vero sumatur relatio differentiae pro relatione universalis et prædicabilis 35 formaliter et logice, sic diversa relatione respicit individua et speciem, quia individua ut superior, speciem ut æqualis.

Et ad probationem dicitur, quod respiciendo speciem respiciuntur etiam individua sub ratione quidem constituentis eadem relatione, sub 40 ratione vero superioritatis et æqualitatis diversa, licet una connexionem

habeat cum alia. Et sic prædicatio de individuïs est universalis, de specie vero non.

Ad confirmationem dicitur, quod hoc ipso, quod differentia est æqualis ad speciem, habet quidem esse universalis, sed non respectu speciei, cui æqualis est, sed respectu individuorum, quibus æqualis non est, sed superior.

ARTICULUS IV.

UTRUM DIFFERENTIÆ SUPERIORES ET GENERICÆ INCLUDANTUR IN DIFFERENTIIS ATOMIS ET DE ILLIS PRÆDICENTUR.

Certum est, supposito quod gradus metaphysici non distinguuntur nisi ratione, ut supra determinavimus¹, non distingui rem, quæ est differentia et quæ est genus, realiter et materialiter inter se, et consequenter differentiam genericam non distinguere a specifica in eodem subiecto. Sed DIFFICULTAS EST, an secundum formalem prædicationem differentia superior et generica ita se habeat ad inferiorem, quod de illa prædicetur et in illa includatur tamquam prædicatum illius constitutivum.

Resolutio est negativa et inter doctores communior. De qua videatur Sanchez hic lib. 3. q. 28. et Cabero tract. 3. disp. 4. dub. 3., Cursus Carmel. disp. 7. q. 4. Sumiturque ex D. Thoma in 3. Metaph. lect. 8. § *Obicit ad propositum*², et in 1. Contra Gent. cap. 17., eo quod genus non potest prædicari de differentia, differentia enim non participat genus, ut

dicitur in 4. Topic.³ Sic enim genus includeretur in differentiis reddereturque analogum, ut in tract. de Analogia probabimus⁴. Eadem autem ratio est de differentia generica, quia hæc constituit genus et est pars illius quidditativa.

Et explicatur amplius: Quia differentia specifica contrahendo genus etiam contrahit ipsam differentiam genericam, ex qua quidditas generis constituitur. Sed differentia contrahens genus est extra conceptum generis, ergo etiam est extra conceptum differentia generica, siquidem illam contrahit contrahendo genus.

Minor probatur ex Philosopho 3. Metaph.⁵ et D. Thoma ibi lect. 8.⁶, quia si genus includeretur in differentiis, non posset in eis includi tamquam pars contrahibilis, sed ut tota et integra differentia, quia differentia, cum sit simplex, non componitur ex genere et differentia neque ex aliquo contrahibili et contrahente, alioquin esset processus in infinitum; quia si differentia constaret ex genere et differentia, rursus illa differentia, per quam constituitur, etiam genere et differentia constaret, et de illa alia rursus inquireretur, esset enim de illa eadem ratio. Quare si genus vel differentia generica includitur in specifica, non includitur tamquam pars contrahibilis et generica, sed cum ipsa differentia sit simplex et sine parte, erit tota ipsa differentia. Et sic genus esset analogum, utpote partim idem, in quantum dicit unicam naturam, in qua conveniunt species, et partim diversum, in quantum dicit ipsam differentiam integre, qua differunt species inter se. Et similiter, si differentia generica in-

¹ q. 3. art. 6.

² Pa XX. 323 b.

³ c. 2. (122 b 15).

⁴ q. 13. art. 5.

⁵ c. 3. (998 b 24).

⁶ Pa XX. 324 a.

cluditur in specifica non tamquam pars (differentia enim cum sit simplex, partibus caret), differentia generica esset tota et integra differentia specifica, et sic sequeretur, quod una species infima differet ab alia per ipsammet differentiam genericam sine alio superaddito, quod repugnat; sic enim eadem differentia constitueret genus, quatenus differentia generica est, et divideret ipsum, quia totaliter et integre esset differentia specifica.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo obicitur ex Aristotele, qui 7. Metaph. textu 43. ¹ lect. 12. apud D. Thomam ² dicit, quod differentiae communes dividuntur in alias differentias, sicut habere pedes, quae est differentia quorundam animalium, dividitur in habere pedes scissos vel non scissos. Imo de differentia pedalitatis scissae dicit, quod praedicatur differentia superior; verum est enim dicere, quod scissio pedum est pedalitas quaedam. Ergo differentiae superiores praedicantur de inferioribus. *Item* 10. Metaph. textu 23. ³, lect. 9. ⁴ apud D. Thomam, in fine ostendit, quod in generibus, sub quibus inveniuntur contraria, differentiae mediae componuntur ex differentiis contrariis. Ergo ruit nostrum fundamentum, quo dicimus genericas differentias non includi in specificis, quia non sunt compositae.

Confirmatur illo vulgari syllogismo: Omnis homo est sensibilis, omnis homo est rationalis, ergo aliquod rationale est sensibile; qui est in bona figura, scilicet in Darapti, et praemissae sunt verae, ergo et conclusio.

Si dicas non sequi in conclusione, quod rationale sit sensibile formaliter, sed materialiter seu identice. *Contra est:* Tum quia praedicatio illa est formalis: Rationale est sensibile, sicut et praedicationes praemissarum. Tum quia potest fieri syllogismus addendo particulam „formaliter”: Omnis homo formaliter est sensibilis, omnis homo formaliter est rationalis, ergo aliquod rationale formaliter est sensibile.

RESPONDETUR *ad primum locum Aristotelis*, quod differentiae communes dividuntur in alias non formaliter, sed materialiter, id est non ratione sui, sed ratione generis constituti per differentias superiores. Non enim potest dividi genus per differentias inferiores, nisi etiam ipsae differentiae constitutivae generis dividantur. Potius autem dixit Aristoteles dividi ipsas differentias superiores, quam genus constitutum per ipsas, ut ostenderet, quanam sint differentiae per se alicuius generis et quae sint differentiae per accidens. Quando enim aliquod genus dividitur per differentias inferiores, secundum quod tale genus ex intrinseca ratione, qua constituitur, est in potentia ad illas, dividitur tale genus differentiis per se et non per accidens; sicut animal bipes ex ipsa ratione bipedis est in potentia ad habere pedes fissos vel non fissos, et ideo per se dividitur animal bipes in tales differentias. Quando vero genus est in potentia ad inferiora non ratione suae differentiae constitutivae, sed aliunde, talis divisio non est per differentias per se, sed per accidens; sicut si animal bipes dividatur in album et nigrum. Ceterum ex hoc non potest concludi, quod ipsae differentiae communes pra-

¹ c. 12. (1038 a 9).

² Pa XX. 495 a.

³ c. 7. (1057 b 2. sq. sq.).

⁴ Pa XX. 576 b.

dicentur de inferioribus differentiis formaliter, imo potius dividuntur per illas, non prædicantur de illis. Et quia dividuntur per illas, potius ipsum genus ut tali differentia constitutum est id, quod dividitur, et cum eo ipsa eius differentia. Et hæc est plana explicatio illius textus, quam ibi tradit D. Thomas lect. 12. cit. ¹, ubi inquit, «quod hoc modo hæc differentia est dividenda, „habens pedes”, scilicet huiusmodi animalium aliud est habens pedes scissos, aliud non scissos». Ubi non solum ipsa ratio bipedis seu differentia habendi pedes, sed etiam ipsum animal dividitur. Et sic quando dicitur, quod scissio est quædam pedalitas, idem est, inquit D. Thomas, «quod esse contentum sub hoc, quod est habere pedes» ², atque adeo continetur sub pedalitate, sicut differentie continentur sub genere, cuius pars est differentia generica.

Eodem modo respondetur *ad secundam auctoritatem* ex 10. Metaph. differentias medias ibi non sumi pro differentiis, quæ sunt tertium prædicabile, sed pro speciebus oppositis sub eodem genere, non oppositione contraria seu extrema, sed media. Dicuntur vero tales species differentie mediæ, quia differunt seu opponuntur non extreme sicut contraria, sed tamquam contraria media.

Ad confirmationem respondetur, quod in primo syllogismo nulla est difficultas; verificatur enim conclusio illata: «Rationale est sensibile» identice, non formaliter. Neque est necesse, quod ex præmissis in sensu formali verificatis inferatur conclusio vera etiam in sensu formali, sed sufficit, quod in sensu identico, ut frequenter contingit in hac tertia figura. Ut si dicas: «Omne lac est album, omne lac est dulce, ergo ali-

quod dulce est album», «hic homo currit, hic homo est iustus, ergo iustus currit». Quæ conclusiones solum sunt veræ in sensu identico. In secundo autem syllogismo, ubi additur illa particula „formaliter”, manifeste variatur appellatio ex diversa applicatione illius particulae „formaliter”, quia sub respectu, sub quo applicatur in præmissis, facit prædicationem formalem. In conclusione autem verificantur extrema identice, et ideo illa particula „formaliter” non habet ibi locum. Ad bonitatem autem syllogismi sufficit, quod si antecedens est verum, etiam et consequens; sed non requiritur, quod in eodem sensu et respectu verificetur, sed potest antecedens esse verum secundum prædicationem formalem et consequens secundum identicam, ut vidimus. *Et ratio est*, quia illa particula „formaliter” semper debet intelligi respective et sub aliqua appellatione; quod enim est formale respectu unius, potest non esse respectu alterius. Unde semper ille respectus, sub quo formaliter se habet, debet manere invariatus, quoties apponitur particula „formaliter”. Et quia verificatur, quod homo sit rationalis et sensibilis formaliter, quia recipit ista prædicata tamquam formalia, quod vero rationale sit sensibile, non verificatur nisi ex identificatione in eodem subiecto, ideo non possunt sub eadem formalitate verificari, sed si apponatur particula „formaliter”, variatur appellatio.

Quodsi instes: Hic syllogismus est bonus in Celarent: «Nullum rationale formaliter est sensibile, omnis homo formaliter est rationalis, ergo nullus homo est sensibilis». Ubi nulla est variatio appellationis, et tamen, etiamsi tollatur particula „forma-

¹ Pa XX. 495 a.

² I. c.

liter" a conclusione, illa est falsa; ergo solutio data non est sufficiens.

Respondetur eodem modo variari appellationem ex parte illius particulæ „formaliter", quæ semper facit sensum non absolutum, sed cum aliqua restrictione et dependentia seu respectu, quatenus scilicet subest illi formalitati et respectui extremorum. Contingit autem, quod ea, quæ sub una formalitate et respectu non coniunguntur neque conveniunt, sub alio conveniant; unde a negatione sub uno respectu ad negationem sub alio vel ad negationem absolute non valet. Et sic ex eo, quod rationale formaliter, id est sub conceptu et formalitate rationalis, nullo modo sit sensibile, non licet inferre, quod sub conceptu et formalitate hominis homo, qui est idem cum rationali, non sit sensibilis. Quæ variatio formalitatum et appellationum in multis aliis materiis valde observanda est. Sicut non valet: « Christus, posito præcepto, hic et nunc potest operari et non operari, quia libere operatur; et si non operaretur, peccaret; ergo potest peccare et non peccare ». Non, inquam, valet, quia potest non operari sub respectu et formalitate operationis, ut requiritur ad rationem liberi, non sub formalitate et conceptu peccati, ut esset a ratione liberi deficientis.

Ultimo arguitur: Differentia specifica inferior habet aliqua prædicata communia et superiora, v. g. rationale est vivens et est substantia etc. Ergo aliquid habet sibi commune tamquam genericum et superius; ergo potest talis differentia generica seu genus prædicari de differentia inferiori.

Et confirmatur, quia conceptus differentię aliquam compositionem admittit, cum aliquid habeat potentialitatis, utpote res creata, solus autem actus purus est omnino simplex; ergo potest resolvi in conceptum

communem seu genericum et specialem seu differentialem. Ille autem conceptus superior est differentia subalterna, quia differentia inferior habet naturam et operationem subordinatam differentię genericę; v. g. hinnibile in equo est quædam operatio sensibilis et consequenter subordinata sensibili in communi, quod est differentia generica animalis.

RESPONDETUR, quod illa prædicata superiora conveniunt differentię non in formali et directa linea, sed reductive et secundum quamdam habitudinem seu connotationem. Dicitur enim rationale substantia vel vivens, non quia in se sit substantia vel vivens, sed quia forma, a qua sumitur, est principium substantię vel viventis vel alterius gradus. Non enim forma est id, quod est, sed quo aliquid est, sicut etiam materia et forma sunt substantię, quasi principia substantię seu substantię incompletę. Eodem modo differentię sunt quid incompletum in suo prædicamento. Et sic non ipsa ratio superior, quæ completa est, prædicatur de illis nec differentię ipsę genericę, sed incompleta ratio illius prædicamenti, v. g. substantia, ut abstrahit a completa et incompleta, quæ modo transcendentali includitur in omni eo, quod ad tale prædicamentum pertinet et reducitur.

Ad confirmationem respondetur differentiam non esse compositam *ex his*, sed compositam *huic*, quia est pars seu per modum partis se habet. Pars autem non est simplex, sicut actus purus, simplicitate perfectionis, sed simplicitate negationis, quia scilicet non est plene perfecta. Simplicitas autem negationis plus habet potentialitatis, quia est componibilis alteri, a quo perficiatur, non tamen est composita per resolutionem in plures conceptus, ex quibus constat, nisi forte analogice, quia ens in omnibus includitur,

etiam in differentiis, nec differentia inferior est subordinata superiori formaliter et directe tamquam generi, licet præsupponat illam, sicut præsupponit genus, quod constituitur ex illa. Et sic: Hinnibile est principium operationis sensibilis: distinguo, suppositive et materialiter sensibilis, transeat; formaliter et directe sensibilis, nego. Id est, ut sit hinnibile, præsupponitur sensibile, sed non formaliter est illud.

QUÆSTIO XI.

DE PROPRIO.

ARTICULUS PRIMUS.

EXPLICATUR NATURA PROPRII, EIUQUE DIVISIONES EXPENDUNTUR.

Porphyrus in cap. de Proprio QUATUOR PROPRII ACCEPTIONES posuit et ipsa divisione videtur unumquodque definisse. Dividitur enim proprium quatuor modis: *Primo* dicitur proprium, quod convenit soli speciei, sed non omni eius individuo, ut esse grammaticum vel medicum homini. *Secundo*, quod e contra convenit omni individuo, sed non soli speciei, sicut homini convenit esse bipedem. *Tertio*, quod convenit soli speciei et omni individuo, sed non semper, ut homini in senectute canescere. *Quarto*, quod est maxime proprium, quod soli speciei et omni individuo et semper convenit, ut hominem esse risibilem. Et est maxime proprium, quia plene convertitur cum suo subiecto.

Ubi Porphyrius omnem rationem proprii aliquo modo per ordinem ad speciem, id est ad naturam aliquam rei, sive sit species infima

sive subalterna, explicavit, quia ad quamcumque potest consequi aliquo modo proprium. Et deinde perfectam rationem proprii ex perfecta convenientia et adæquatione cum ipsa specie seu natura et contentis sub specie desumit. Tunc autem dicitur ad convertentiam, quando comitatur ipsam naturam ubicumque sit, et extra ipsam non invenitur. Nam hoc ipso, quod in aliis invenitur, non est perfecte proprium eius, sed etiam aliis commune, sibi vero solum erit quasi appropriatum aut accommodatum eo modo, quo videmus pleraque accidentia inveniri extra proprium subiectum, ut calorem, frigus, albedinem etc. Ad hoc autem, ut aliquod accidens perpetuo comitetur aliquod subiectum et extra illud non sit, oportet, quod in tali subiecto habeat aliquam radicem seu principium, quo illi sit connexum et a quo dimanet. Accidentia vero, quæ conveniunt etiam iis subiectis, in quibus radicem non habent, communia dicuntur, quia carent principio, quo illis solum convenient.

Unde contingit, quod quando aliquod accidens habet principium et radicem in aliqua natura et ex illa communicatur alteri, v. g. lux, quæ in sole habet radicem, a qua dimanet, communicatur vero aeri, et calor habet radicem in igne, communicatur vero aquæ vel alii corpori, illud accidens habet rationem proprii respectu illius subiecti, a quo dimanet, non respectu illius, cui communicatur. Ceterum tale accidens, quod communicatur extra proprium subiectum, non eodem modo est in aliis subiectis atque in proprio, quia in aliis est quasi participative et imperfecte, in proprio autem subiecto plene et perfecte, utpote suo proprio principio coniunctum. Unde sub illa perfectione et modo, quo est in proprio subiecto, numquam communicatur extra proprium subiectum.

Quæ ratio est, ut aliqui auctores dicant non posse accidens proprium crescere et augeri, etiam intrinsece, in ipso subiecto, cuius est propria passio, quia ibi habet summam perfectionem, quæ sibi nata est competere. Solum vero potest augeri in subiecto alieno, sicut lux non potest crescere in sole neque calor in igne. Quod in Physicis ¹ latius disquireretur et theologi tractant agentes de plenitudine gratiæ Christi 3. p. q. 7. art. 11.

DUO ERGO NOBIS RESTANT EXPLICANDA: *Primum*, quodnam sit divisum istius divisionis proprii et quænam sit ipsa divisio in quatuor modos. *Secundum*, quomodo sit explicanda definitio ipsius proprii quarto modo.

Circa primum RESPONDEO ET DICO PRIMO: Divisum huius divisionis non est proprium quartum prædicabile, sed ratio proprii communiter dicti, quæ consistit in relatione convenientiæ ad unum, cum exclusionem consortii seu communicationis alterius. Quod enim mihi est proprium, ita est peculiare, quod non est alterius nec illi commune. Itaque procedimus in hac divisione sicut in divisione differentiæ in communem, propriam et propriissimam.

Et RATIO conclusionis est, quia ratio quarti prædicabilis consistit in hoc, quod prædicetur in quale necessario accidentaliter. Per hoc enim distinguitur a reliquis prædicabilibus: per ly „in quale” a genere et specie, per ly „accidentaliter” a differentia, quæ est quale essentialiter, per ly „necessario” ab accidente communi, quod est quintum prædicabile. Sed istæ conditiones non conveniunt diviso huius divisionis, sed tantum uni membro dividendi, scilicet proprio quarto modo. Ergo quartum prædicabile non est divisum in hac

divisione, cum sit membrum dividens, et consequenter dividitur proprium communiter dictum. Et hoc ideo est, quia ad hoc ponitur hæc divisio, ut inter multa, quæ nomen proprii sumere possunt, investigetur illud, quod est propria passio, cui quarta prædicabilitas assignetur. Non ergo debebat pro diviso accipi ipsum quartum prædicabile, sed inter membra dividendi quæri et discerni ab aliis, quæ etsi rationem proprii videantur habere, non tamen rationem propriæ passionis assequuntur.

DICO SECUNDO: Proprium communiter dictum divisione analoga dividitur in istos quatuor modos proprii.

Non est in hac conclusione magna auctorum dissensio, sed communiter eam sequuntur, præsertim thomistæ. Et vocamus proprium communiter dictum, quod est proprium quasi physice seu metaphysice consideratum, prout opponitur ei, quod est commune, non pro proprio quarto prædicabili, ut diximus. Hic enim solum agimus de natura proprii, non de intentione. Sicut ergo recte dicimus, quod commune absolute sumptum est illud, quod habet condiciones requisitas ad rationem communis, ita proprium communiter dictum est, quod habet condiciones requisitas, ut aliquid sit proprium. Et sicut commune dicit relationem communicativi seu convenientiæ ad multa, ita proprium dicit relationem convenientiæ ad unum cum exclusionem communicationis ad extraneum. Et sic ista duo generaliter requiruntur ad rationem proprii. Et secundum quod istæ duæ conditiones simpliciter servantur, simpliciter invenitur ratio proprii; si autem secundum quid inveniantur, simpliciter non erit proprium. Sic autem se habent isti quatuor modi, quod solum in quarto modo inveniuntur simpli-

¹ Phil. nat. 2. p. q. 4. art. 1.

citer istæ duæ conditiones, non in aliis. Nam prima conditio est, quod conveniat uni non separando se ab illo quoad convenientiam; secunda, quod non conveniat alteri extraneo. Et ut prima conditio servetur, debet convenire, ubicumque talis res invenitur et semper, hoc est firmiter et inseparabiliter. Tunc autem aliquid firmiter convenit alicui, quando 10 habet in illo radicem et principium. Si enim ibi radicem non habeat, transeunter et separabiliter convenit, quantum est ex vi connexionis, licet per accidens ex aliquo extrinseco 15 conservante possit permanere quoad existentiam, non quoad convenientiam. Ad secundam autem conditionem requiritur, quod conveniat soli, quia non debet convenire alii extra 20 ipsum.

Unde deficiente aliqua ex his conditionibus non datur simpliciter proprium nec integre, quia non habet ipsam rationem proprii et con- 25 ditiones essentialiter requisitas. Deficiunt autem in tribus primis modis proprii. Nam primus modus convenit soli, sed non omni nec semper, unde est separabile et sic non est pro- 30 prium. In secundo modo convenit omni, sed non soli, et sic est commune aliis. In tertio modo convenit omni et soli, sed non semper, et sic neque permanenter, sed separabiliter, 35 quod est non possidere et habere ipsum tamquam proprium, non solum quia non existit aliquando in ipso, sed quia non convenit semper ipsi.

Quodsi inquiras, cur ergo vocantur propria ea, quæ istis modis propria sunt, cum vere propria non sint?

Respondetur, quod sunt propria se- 45 cundum quid: Primo, quia saltem participant aliquas conditiones proprii, ut quod convenientiam vel soli vel

omni. Et secundo, quia licet absolute non sint propria, comparative tamen propria sunt, v. g. esse bipedem licet absolute non sit proprium hominis, tamen comparative ad quadrupedia proprium est illi.

Unde tandem constat divisionem esse adæquatam, quia ex tribus conditionibus, quæ requiruntur ad proprium, scilicet omni, soli et semper, vel conveniunt omnes vel deest aliqua. Si conveniunt omnes, est proprium simpliciter et quarto modo; si deest aliqua, vel deest prima, scilicet quod non conveniat omni, et sic est proprium primo modo, vel secunda, scilicet quod non conveniat soli, et sic est proprium secundo modo, vel deest tertia, et sic est tertio modo proprium. Si vero desint omnes, nullo modo est proprium.

Circa secundum: Definitio proprii simpliciter ex dictis manet explicata. Et traditur dupliciter: uno modo a Porphyrio, quod proprium quarto modo est, «quod convenit omni, soli et semper»; alio modo ab Aristotele 1. Topic. cap. 5. ¹, quod proprium est, 40 «quod non indicat esse rei, soli autem inest et conversim prædicatur». Ubi potius explicatur ipsum substratum quarti prædicabilis, id est ipsa propria passio, quam ratio ipsa quarti prædicabilis. Et in definitione Porphyrii si ly convenit sit idem quod prædicatur seu prædicari potest, et ly omni distributive accipiat pro inferioribus, reddetur illa definitio 45 secundo intentionalis et pro prædicabili logico, poteritque sic in formam redigi: «Proprium est, quod prædicatur de pluribus in quale accidentaliter et necessario». Quam definitionem seq. art. explicabimus. Si autem ly convenit idem est quod inesse seu competere vel deberi, tunc ly convenit sumitur primo intentio-

naliter pro eo, quod fundat prædicationem universalem per modum quarti prædicabilis. Et reducetur definitio ad hanc formam: «Proprium est, quod necessario consequitur ad aliquam naturam et illi convenit accidentaliter, sed convertibiliter». Et sic comprehendimus etiam definitionem Philosophi, prout dicit convenientiam accidentalem et convertibilem.

Quodsi inquiras, quid sit consequi et dimanare ab essentia seu habere illam pro radice, et quæ causalitas sit ista dimanatio.

Respondetur hoc ad Metaphysicam spectare. Sed breviter dicimus dimanationem proprie non esse causalitatem effectivam, id est quæ per actionem agat, sed habet modum efficientiæ. Nam substantia se sola sine accidentibus non efficit proprie, et ideo ipsa accidentia, quibus efficit et operatur, dicuntur dimanare a substantia, non quia ab ipsa producantur, producuntur enim ab agente simul cum ipsa substantia, dependenter tamen ab ipsa substantia, cuius sunt propriæ passiones et a qua habent participationem, sicut formæ secundariæ et minus principales a radicali et primaria; quod autem est participative tale, dependet ab eo, quod est principaliter et radicaliter tale. Et talis dependentia dicitur dimanatio, quia ab ipso tamquam a principio participatur, et sic habet rationem quasi activam seu reductive activam, non formaliter, quatenus est participatio quædam et connexio cum natura. De quo videri potest D. Thomas 1. p. q. 77. art. 6. ad 3. et art. 7. ad 1. et opusc. 48. cap. de Proprio in fine¹. Videri etiam potest Caietanus cap. 7. de Ente et Essentia q. 16. § *Accedit*, ubi tractat,

quomodo propria passio causetur a subiecto in genere causæ materialis, efficientis et finalis. Et nos latius explicamus in Physica q. 12.² et in libro de Anima q. 2.³

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Contra divisionem datam arguitur

ad probandum, quod non dividitur in illa proprium primo intentionaliter acceptum et physice, sed secundo intentionaliter. Nam proprium ut invenitur in re, est individuum et singulare. Vel ergo est proprium quatenus singulare vel secundum se. Si quatenus singulare, non est proprium quarto modo, cum non dimanet a principio essentiali, sed individuali. Si secundum se, non convenit cuilibet subiecto singulari ut proprium, sed ut commune, quia convenit multis individuis. Ergo in re numquam datur proprium, sed solum quoad secundam intentionem. Si autem sumatur proprietas in singulari, v. g. hæc risibilitas respectu huius individui, v. g. Petri, talis proprietas est individualis, de qua non agimus in præsentī, sed de illo, quod est proprium naturæ et potest esse quartum prædicabile.

Et confirmatur, quia proprium sic divisum dicitur de pluribus, scilicet quod convenit omni etc., ergo non proprium, prout physice est in re, sed prout est in intellectu. Et sic est proprium logice acceptum.

RESPONDETUR, quod proprium ut invenitur in re, est quidem singulare, quia nihil nisi singulare datur in re, non tamen est proprium ratione singularitatis subiecti, sed ratione naturæ. Et sic inest cuilibet singulari, ut proprium non ipsius singularitatis, sed naturæ, quæ in eo invenitur; sicut

¹ Summa tot. Log. Arist. tr. 1. c. 6. (Pa XVII. 59 a et b).

² Appendix de dimanatione

³ art. 2

etiam prædicata constitutiva naturæ in re inveniuntur singularizata et non sunt quidditativa et essentialia ratione singularitatis, sed ratione naturæ, quam in re constituunt essentialiter ut naturam, individua-
liter ut hanc. Eodem modo se habet passio, quæ a natura dimanat in re.

Ad confirmationem respondetur, quod proprium, quod dicitur de pluribus quantum ad rem substratam huic prædicabilitati de pluribus, invenitur in re; quantum ad modum prædicabilitatis, non. Sicut etiam genus et species pro secunda intentione non sunt in re, pro natura vero substrata in re sunt, licet sub alio modo. Sic proprium quantum ad relationem proprietatis et rem ipsam, quæ propria passio est, in re invenitur. Et hæc fundamentaliter habet convenire omni et de pluribus prædicari, formalis autem intentio prædicabilitatis convenit per intellectum; et in hac divisione consideratur ipsa ratio proprii secundum se, non intentio.

Secundo arguitur: Divisum huius divisionis debet esse aliquod accidens, vel ergo abstrahens a quarto et quinto prædicabili vel determinate quartum vel quintum. Si primum, divisum huius divisionis non est proprium, sed abstrahens a proprio et communi. Si secundum, ergo male negavimus divisum huius divisionis esse quartum prædicabile. Si tertium, quomodo unum ex membris dividitibus est quartum prædicabile, scilicet proprium quarto modo, quod opponitur quinto prædicabili?

Confirmatur, quia proprium secundo modo est accidens commune; convenit enim omni, sed non soli, ergo nullo modo pertinet ad rationem proprii, sed ei opponitur. Cuiuscunque enim proprii intentio, sive primi sive secundi modi, non debet esse intentio quinti prædicabilis.

RESPONDETUR, quod divisum huius divisionis non est accidens ut abstra-

hit a proprio et communi accidenti, quia in ista divisione non consideratur formaliter divisio in ratione prædicabilis quarti vel quinti, licet in re membra dividenda aliquo ex illis modis prædicentur. Sed divisum est accidens, prout potest inducere et fundare conditiones proprii et relationem convenientiæ ad aliquid sub formalitate proprietatis, sicut ratio differentiæ, quæ dividitur in communem, propriam et propriissimam, non est differentia sub conceptu prædicabilis, sed sub conceptu facientis differre. Et quia formalitas illa proprii et conditiones ad illam requisitæ non ex æquo inveniuntur in omni proprio, ideo divisio ista fit analogice secundum diversos modos habendi proprietatem.

Ad confirmationem respondetur, quod proprium secundo modo in genere prædicabilis et universalis pertinet ad quintum prædicabile, quia simpliciter est accidens commune; in ratione tamen convenientiæ, proprietatis et proprii physice considerati, induit rationem proprii non simpliciter, sed quantum ad aliquam conditionem, scilicet quia convenit omni, neque absolute, sed respective et comparative, sicut esse bipedem absolute quidem convenit aliis ab homine, respectu tamen quadrupedum proprium est hominis. Et hoc modo reductive pertinet ad proprium quarto modo ut ad principale analogatum. Neque est inconveniens, quod simpliciter pertineat ad unum prædicabile, et secundum quid et reductive ad aliud, sicut rationale respectu Petri et Pauli est differentia, respectu huius et illius rationalis induit modum speciei.

Ultimo arguitur contra definitionem proprii quarto modo. Nam illa particula „semper” non convenit omnibus propriis passionibus, ergo male ponitur.

Antecedens probatur: Nam im-

primis potest Deus separare propriam passionem a subiecto, sicut quantitatem a corpore in Eucharistia, vel sine illa subiectum conservare, ut solem sine luce; *imo* natura-
liter potest impediri propria passio, ut motus deorsum in lapide, frigus in aqua, potentiae sensitivae in animali, quæ tamen ab anima dimanant. *Denique* existentia contingenter convenit omni creaturæ nec potest esse propria passio, alias idem efficeret seipsum, si a se dimanaret existentia; et tamen per se convenit formæ, sicut rotunditas circulo, ut
dicit D. Thomas 2. Contra Gent. cap. 55. Ideoque si forma est subsistens, hoc ipso est incorruptibilis, quia per se convenit illi existentia. Ergo non consistit propria passio in di-
manatione et perseitate ad subiectum.

RESPONDETUR: Negatur antecedens. Et ad probationem: Quod attinet ad separationem propriæ passionis a subiecto, non est negotii
logici id disputare. Sed admittimus reales passiones separari posse a subiecto, licet modales, quæ consistunt in solo modo aut quæ admittunt privationem aliquam vel ne-
gationem ex parte subiecti requisitam, non possint separatæ existere, quia non distinguuntur realiter a subiecto. Quia ergo solum reales se-
parari possunt, dicimus, quod in
definitione proprii, quod convenit semper, ly convenit non dicit existere vel adesse subiecto, sed ly convenit est idem quod debetur seu connectitur et postulatur a subiecto, licet
non semper actu existat in eo. Et ita intelligitur D. Thomas, quando dicit in quæst. de Spirit. creat. art. ult. ad 7. ¹, quod subiectum esse
sine propria passione nec intelligi-
bile est, id est non convenire aut

non connecti ei propriam passionem. Quam convenientiam in hoc assignamus, quod non potest subiectum de se non exigere et postulare propriam illam passionem, ita ut possit negari propria passio de subiecto seu non convenire illi, licet per primam intellectus operationem possit separari a subiecto. Accidens autem commune, quod distinguitur a proprio, etiam per secundam operationem potest negari de subiecto, eo non destructo, ut bene S. Thomas notat opusc. 48. cap. de Accidente² et in 1. dist. 26. in expositione litteræ³.

Ad aliam partem argumenti de propriis passionibus, quæ impediuntur, respondetur, quod licet omnes propriæ passiones dimanant a subiecto et connectantur ei, sed non omnes eodem modo. Quædam enim dimanant absolute et sine ulla alia dependentia quam a subiecto, a quo dimanant, sicut risibilitas et intellectus ab homine, diaphaneitas a cælo, lux a sole. Aliæ dimanant supposito aliquo statu connaturali, ut lapidi convenit quiescere non absolute, sed in centro, nec moveri absolute, sed extra centrum; et gratiæ in statu consummato habere lumen gloriæ, in statu viæ fidem et spem; et aquæ habere frigus summum in suo connaturali statu; et animali habere potentias sensitivas supposito temperamento organi; ac denique gravi convenit moveri per medium non impeditum, sed liberum. Dicimus ergo has passiones impediri posse ab extrinseco, quia non dimanant a subiecto absolute, sed supposito aliquo statu vel aliquo extrinseco. Primæ vero, quæ absolute dimanant a subiecto, eo posito non possunt impediri naturaliter. Et aliquæ etiam proprietates conveniunt

¹ Pa VIII. 463 b.

² Summa tot. Log. Arist. tr. 1. c. 8 (Pa XVII. 60 b).

³ Pa VI. 216 a.

subiecto non determinate, sed vage, ut aliqua figura quantitati, aliquis color mixto, si tamen proprietates sunt.

Ad id, quod additur *de existentia*, 5 respondetur respectu cuiuscumque creaturæ non habere necessariam connexionem, sed contingenter convenire; alias conveniret semper et ab æterno propter connexionem æternæ 10 veritatis, cum tamen ab efficiente libero, scilicet Deo, dependeat. Dicitur autem per se convenire formæ, non perseitate logica, quæ fundatur in habitudine connexionis intrinsecæ, sed 15 perseitate physica, quæ fundatur in re ut producta et ut subest influxui physico agentis. Et dicitur sequi ad formam existentia sicut splendor ad lucem, quia existentia determinatio- 20 nem et specificationem accipit a forma, cuius est, et ita ut determinata et specificata erit a forma. Existentia enim hominis, ut specificative est hominis et non angeli, sequitur ad for- 25 mam hominis, quia de se existentia determinata et specificata non est, sed ratione eius, cuius est existentia. Et in forma dependente a materia, per segregationem formæ a materia 30 solvitur existentia, quia forma amittitur. Si autem dependens non sit a materia, non potest tolli a forma nisi per suspensionem actionis agentis, a quo solo pendet talis forma, 35 quod est desinere per annihilationem.

ARTICULUS II.

QUID SIT PROPRIUM QUARTUM PRÆDICABILE ET RESPECTU QUORUM SUMATUR.

Duo sunt, quæ in hoc quarto 45 prædicabili, quatenus universale est, explicatione indigent: Primum,

an ratio quarti prædicabilis conveniat solum proprio quarto modo, an etiam aliis. Secundum, respectu quorum inferiorum conveniat ei ista universalitas quarto prædicabilis.

Circa primum non pauci doctores existimant intentionem quarti prædicabilis non solum proprio quarto modo, sed etiam proprio secundo modo convenire vel etiam omnibus. Et *totum fundamentum* videtur reduci ad hoc, quia ista propria, saltem quod est proprium secundo modo, prædicantur in quale accidentaliter et distincto modo a quinto prædicabili, quod solum dicit posse adesse et abesse, et conveniunt necessario, quia quod est proprium secundo modo, ut hominem esse bipedem, necessario illi convenit, licet non soli, ergo pertinet ad quartum prædicabile.

Et confirmatur, quia nullum est accidens, quod ab aliqua substantia non dimanet, licet etiam possit convenire aliis subiectis, a quibus non dimanat. Unde S. Thomas in 7. cap. de Ente et Essentia ¹ absolute docet omnia accidentia dimanare a substantia. Quod constat, quia omne accidens est quædam participatio substantiæ. Ergo sub ea ratione, qua dimanat a substantia, debet pertinere ad quartum prædicabile, licet quatenus communicatur aliis, a quibus non dimanat, deficiat a perfecta ratione proprii.

NIHILOMINUS oppositum tenendum 40 est. Et dico: **Solum proprium quarto modo, vel quod ad illud reducitur, esse substratum intentionis quarti prædicabilis.**

Quæ sententia est communior inter thomistas, de quo videri potest Soto, Masius, Araujo et alii cum Cursu Carmel. disp. 8. q. 1.

¹ Pa XVI. 337 a.

RATIO sumitur ex determinatis per Philosophum 1. Poster. cap. 4. ¹, lect. 10. apud D. Thomam ², ubi assignans quatuor modos per se et explicans secundum, scilicet quando subiectum ponitur in definitione prædicati, dicit hanc esse differentiam inter accidens proprium et commune, quod quando in definitione alicuius prædicati ponitur subiectum, est accidens proprium. Si vero aliquod prædicatum non ponatur in definitione subiecti neque subiectum in definitione prædicati, talia sunt accidentia communia et per accidens prædicantur. Sed quando aliquid non significatur ut proprium quarto modo, quod omni, soli et semper convenit, subiectum non ponitur in definitione ipsius accidentis, sicut homo non ponitur in definitione bipedis nec cygnus in definitione albi; ergo illud non est proprium, ut discernitur a quinto prædicabili. Et quod non ponatur subiectum in definitione talis prædicati patet, quia salvatur extra illud subiectum, quia licet competat omni, sed non soli.

Dices: Hac ratione probaretur, quod risibile non esset proprium quarto modo respectu Petri et aliorum individuorum, quia etiam Petrus non ponitur in definitione risibilis, sicut neque homo in definitione bipedis.

Respondetur, quod Petrus non ratione singularitatis, sed ratione naturæ specificæ, quæ in Petro est, ponitur in definitione risibilis. Omne enim, quod pertinet ad naturam specificam Petri, in definitione risibilis ponitur, sed non quod pertinet ad singularitatem Petri; non vero tota natura hominis ponitur in definitione bipedis. Et hæc est causa,

quod ex proprietatibus genericis magis fiunt propria secundo modo respectu specierum, quam ex specificis.

Deinde, ut optime notat S. Thomas opusc. 48. cap. de Proprio ³, accidentia communia solum habent habitudinem ad subiectum ut ad causam materiale et receptivam, quia causa materialis ut sic non ponit necessariam connexionem cum forma accidentali. Proprium autem non respicit subiectum solum ut causam receptivam, sed ut principium, a quo dimanat, quia habet causam connexionis cum illo. Quod etiam advertit S. Thomas 1. Poster. loco cit. Ergo ut aliquid sit proprium quartum prædicabile, ut discernitur a quinto, oportet, quod subiectum non solum habeat recipere, sed etiam habeat esse radix talis accidentis et necessariam connexionem cum illo. Sed si non convenit ei soli, non habet necessariam connexionem cum illo, siquidem est commune aliis et non potest habere pro principio essentiali et radicali diversas essentias ut diversa sunt; ergo ut sit quartum prædicabile, debet convenire omni, soli et semper. Unde dicit D. Thomas in 1. dist. 8. q. 1. art. 1. ad 1. ⁴, quod « cum dicitur aliquid proprie convenire ex parte subiecti, oportet, quod per proprietatem excludatur omne extraneum a natura subiecti, ut cum dicitur proprium hominis esse risibile, quia nulli extraneo a natura hominis competit ». Quod ergo omni competit, sed non soli, convenit extraneo a natura subiecti, et sic non proprie convenit.

AD FUNDAMENTA OPPOSITÆ SENTENTIÆ respondetur, quod alia pro-

¹ 73 a 34. sq. sq.

² *Lc* I. 176. n. 4.

³ Summa tot. Log. Arist. tr. 1. c. 6. (*Pa* XVII. 58 b et 59 a).

⁴ *Ira* VI. 67 b.

pria, etiam quæ secundo modo propria sunt, non prædicantur necessario necessitate quasi formali et connexionis intrinsecæ, sed necessitate quasi materiali seu necessitate materiæ individualis, ut sumitur ex D. Thoma opusc. 48. cap. de Proprio ¹, sicut dicemus de accidente inseparabili quæst. seq. Quod autem prædicatur necessario necessitate quasi formali et ex principiis naturæ et non solum ex principiis individualibus et necessitate materiæ, hoc est proprium quartum prædicabile. Dicitur autem quintum prædicabile, quod potest adesse et abesse, quia non habet connexionem intrinsecam neque radicem in propriis naturæ, licet ex aliqua causa extrinseca separari non possit quantum ad existentiam. In homine autem esse bipedem, si est proprium quarto modo respectu alicuius gradus subalterni, respectu illius erit quartum prædicabile, et solum secundum quid erit in secundo modo proprii, in quantum non dicitur ad convertentiam respectu hominis.

Ad confirmationem respondetur, omnia accidentia causari a substantia, ut ibi dicit D. Thomas, sed quædam secundum principia formalia, et ista sunt propriæ passionis, quia habent connexionem necessitatis formalis; quædam ex principiis materialibus, et sunt accidentia communia seu accidentia individuum, ut ibi dicit D. Thomas. Quæ autem ex formalibus principiis causantur, si alii subiecto communicentur, erunt accidentia communia respectu eius, cui communicantur, ut calor respectu aquæ vel ligni, sed propria respectu eius, a quo causantur.

Circa secundum punctum, scilicet respectu quorum subiectorum conve-

niat ratio quarti prædicabilis, an respectu speciei, cum qua passio convertitur, an vero respectu inferiorum, de quibus dicitur.

RATIO DUBITANDI est, quia proprium quarto modo neque convenit individuis necessario neque convertibiliter, ergo respectu illorum non est prædicabile ut proprium. *Antecedens* patet, quia proprium non convenit soli individuo, sed aliis; ergo non habet necessariam connexionem cum individuo quatenus tale. Neque convertitur cum illo, quia non valet mutua consequentia inter individua et proprium; licet enim valeat: « Est Petrus, ergo est risibilis », non tamen e contra: « Est risibile, ergo est Petrus ». Ergo non se habet convertibiliter cum individuis.

Et confirmatur, quia propriæ passionis generis respectu inferiorum non se habent ut propria quarto modo, sed secundo; ergo non dicitur quartum prædicabile respectu inferiorum, sed respectu naturæ, cum qua convertitur. *Antecedens* probatur, quia bipes est propria passio animalis condistricti contra quadrupedia, quod est genus innominatum respectu omnium bipedum, et tamen respectu hominis est proprium secundo modo. *Imo* omnia accidentia communia, ut albedo et nigredo et similia, respectu alicuius subiecti sunt propria quarto modo, et tamen de corporibus singularibus dicuntur tamquam accidentia communia; ergo quartum prædicabile non dicitur tale respectu inferiorum. *Ac denique* potest fieri simile argumentum sicut supra de differentia, quia hæc prædicatio: « Homo est risibilis » est quarti prædicabilis, cum non pertineat ad alium modum prædicandi, et est universalis, quia prædicatur de universali ad convertentiam, scilicet de homine, ergo

¹ Pa XVII. 59 a.

est universale quarti prædicabilis respectu speciei.

Omitto rationes ad probandum, quod inferiora proprii non debeant esse ipsamet propria singularizata, v. g. respectu risibilis hoc et illud risibile, quia in simili iam hoc resolvimus in quæst. præc. de Differentia.

AD PROPOSITAM ERGO DIFFICULTATEM RESPONDEO iuxta dicta quæst. præc. de Differentia, quod **proprium non induit rationem quarti prædicabilis nisi respectu individuorum ipsius speciei, cum qua convertitur.** Itaque quantum ad metaphysicam rationem propriæ passionis, scilicet rationem necessariæ connexionis et convertibilitatem cum eo, cuius est proprium, totum hoc habet respectu speciei, cum qua dicitur ad convertentiam, et est potius quartum prædicatum quam quartum prædicabile. Quantum vero ad rationem quarti universalis logici, sic necessario debet respicere inferiora ipsius speciei, cum qua convertitur.

ET RATIO EST, quia proprium respectu suorum singularium, v. g. risibilitas ad hanc et illam risibilitatem, est quidem superius et universale, sed non in quale, sed in quid, sicut species et individua. Accidens enim proprium etiam habet suam quidditatem et naturam, quam prædicat de suis inferioribus. Respectu autem speciei seu naturæ, a qua dimanat proprium, sumptæ in communi, prædicatur quidem in quale, sed non ut superius, sed ut æquale et convertibiliter. Unde concomitanter erit universale, sed non formaliter respectu eius, cum non sit respectu illius superius. Unde cum proprium prædicetur per se et de omni, per se quidem dicitur respectu subiecti seu naturæ, a qua dimanat,

de omni autem respectu contentorum sub tali natura, ut egregie adnotavit D. Thomas 1. Poster. lect. 9. § *Interponit* etc. ¹

AD FUNDAMENTA OPPOSITA respondetur: Ad primum: Negatur antecedens. Ad probationem dicitur, proprium habere necessariam connexionem cum individuis mediate et ratione naturæ, a qua dimanat, non ratione individuationis, cui communicatur. Similiter mutuo convertitur cum illis ratione naturæ eorum, non ratione individuationis. Quod autem sit commune multis, non tollit rationem proprii respectu naturæ, quia hæc communitas non est ad extranea, sed ad individua propriæ naturæ. Nec requiritur, quod connexio necessaria fundetur in aliquo ratione omnium, quæ in eo sunt vel sub eo continentur, sed ratione naturæ seu radice et principii, in quo fundatur. Unde non requiritur, quod sit mutua consequentia inter proprium alicuius naturæ et quodlibet individuum, sed sufficit, quod inter ipsam naturam et proprium sit mutua connexio et consequentia.

Ad confirmationem respondetur, quod ea, quæ vere sunt passionis generis, conveniunt omnibus inferioribus tamquam propria quarto modo, non minus quam propria specifica individuis talis speciei, sicut tactivum, quod est proprietas animalis, et quantitas respectu corporis, si tamen consequitur ad formam corporis et non solum ad materiam. Nam quod quantitas sit proprietas corporis satis significat D. Thomas quæst. de Spirit. creat. art. 3. ad 18. ² Alii autem de hoc dubitant; de quo Caietanus de Ente et Essentia cap. 7. q. 16. ad 1. Hoc tamen ad præsens non spectat.

¹ Le I. 172. n. 3.

² Pa VIII. 438 a.

Quod autem dicitur de *bipede*, non omnino constat esse proprium quarto modo; nam inter essentielles differentias ponitur a D. Thoma 5. Metaph. lect. 16. in principio ¹, sed tamen absolute numeratur inter accidentales differentias 1. de Anima lect. 1. in fine ². Et dicitur accipi tamquam differentiam essentialem, quia utimur accidentalibus differentiis nobis notioribus pro essentialibus.

Ad id, quod dicitur de *aliis accidentibus* respondetur non omnia esse proprias passiones, quia non omnia oriuntur ex principiis formalibus naturæ, sed quædam oriuntur ex materialibus, ut supra diximus ex Divo Thoma 7. cap. de Ente et Essentia ³. Et idem habet in 1. dist. 17. q. 1. art. 2. ad 2. ⁴ Et talia non sunt propriæ passiones alicuius naturæ, licet ab extrinseco possint habere causam inseparabilitatis in aliquo subiecto, ut nigredo in corvo.

Ad argumentum autem de *prædicatione proprii de specie* respondetur esse quidem prædicationem rei universalis, sed tamen non habentis universalitatem respectu speciei, quæ est illi æqualis, non inferior; universale autem formaliter solum est respectu inferiorum.

Ultimo adverte aliquando propriam passionem non esse accidens determinatum, sed disiunctum, ut par vel impar respectu numeri, masculinum et femininum respectu animalis, et tunc quodlibet eorum determinate est accidens, illud vero disiunctum est, quod convenit per se. De quo videatur D. Thomas 1. Poster. lect. 10. in fine ⁵.

QUÆSTIO XII.

DE ACCIDENTE QUINTO PRÆDICABILI.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM DEFINITIONES ET DIVISIONES ACCIDENTIS RECTE SINT TRADITÆ A PORPHYRIO.

SUPPONIMUS differentiam inter accidens prædicamentale et accidens prædicabile, quæ consistit in hoc, quod accidens prædicamentale contraponitur substantiæ, quæ est primum prædicamentum, et sic solum stat pro accidente inhærenti; accidens autem prædicabile contraponitur prædicato essentiali, et sic quidquid non convenit essentialiter vel necessario, dicitur accidens prædicabile, sive sit aliquid reale sive rationis sive inhærens sive subsistens.

Igitur in præsentī Porphyrius tres definitiones tradidit de accidenti. *Prima* est: Accidens est, « quod adest et abest sine subiecti corruptione ». *Secunda*: Accidens est, « quod eidem inesse et non inesse potest ». *Tertia*: Accidens est, « quod neque est genus neque species neque differentia neque proprium, semper autem inest in subiecto ».

Circa quæ DUO SUNT EXPLICANDA in præsent. art.: *Primum*, utrum definiatur hic accidens primo intentionaliter vel pro secunda intentione huius quinti prædicabilis. *Secundum* est, quomodo intelligendæ sint illæ

¹ Pa XX. 417 a.

² l. c. 4 b.

³ Pa XVI. 337 a.

⁴ Pa VI. 138 b.

⁵ Le I. 178. n. 8.

particulæ definitionis: « quod adest et abest sine subiecti corruptione ».

Circa primum existimant aliqui, ut Martinez hic super cap. de Accidente, definiri secundam intentionem, quia definitur aliquid, quod convenit accidenti per intellectum, non in re; licet enim adesse uni et abesse ab alio realiter conveniat accidenti, tamen adesse et abesse ab eodem subiecto non convenit in re, sed per rationem, præsertim accidenti inseparabili. Et alii ex eo probant, quia si definiretur hic accidens pro prima intentione, non conveniret omni prædicato, quod potest adesse et abesse. Non enim conveniret entibus rationis, quæ non sunt primæ intentiones, sed secundæ, et tamen multa ex illis prædicantur prædicatione quinti prædicabilis, ut cum dico: « Animal est genus ».

NIHILOMINUS RESPONDETUR definitionem traditam convenire substrato seu primæ intentioni huius quinti prædicabilis; posse tamen aliquid addendo accommodari secundæ intentioni. Et intelligimus pro substrato huius quinti prædicabilis non solum primam intentionem realem, sed quodcumque prædicatum accidentale, etiamsi sit ens rationis.

Est manifesta **RATIO**, quia id, quod explicant istæ definitiones, invenitur etiam in accidente singulari et individualiter accepto. Sed quidquid invenitur in singularibus et ad illa descendit, non pertinet solum ad secundam intentionem prædicabilitatis et universalitatis, quia hæc non descendit ad singularia. Ergo hic prima intentio accidentalis definitur.

Maior probatur, quia adesse et abesse in subiecto etiam convenit accidenti singulari, ut patet tum in accidente separabili, quod aliquando adest, aliquando abest in singulari sine subiecti corruptione, tum in accidente inseparabili, quod etiam individualiter acceptum non

dependet ab eo subiectum seu natura, cui inest, licet conservatio individualis aliquando dependeat. Ergo id, quod explicant istæ definitiones, convenit etiam accidentibus singularibus.

Si quis autem velit secundæ intentioni accidentis accommodare definitionem accidentis, oportet subintelligere particulam „de multis” dicendo, quod accidens est, « quod prædicatur de multis ut prædicatum, quod adest et abest præter subiecti corruptionem ».

Unde patet **SOLUTIO FUNDAMENTI CONTRARIJ**. Dicimus enim ad primum, quod adesse et abesse uni et eidem subiecto, accidenti convenit in re, tam in ipso accidente separabili quam inseparabili, eo quod continenter et non necessario connectitur subiecto. Nihil autem aliud illa verba significant quam contingentiam convenientiæ.

Ad secundum dicitur, quod etiam in entibus rationis potest inveniri prima intentio, sicut sunt multæ negationes et privationes et denominationes extrinsecæ. Potest etiam una secunda intentio materialiter subterni et denominari accidentaliter ab alia secunda intentione, et sic induit quasi modum primæ intentionis respectu eius, cui substernitur.

INSTABIS: Adesse et abesse in prædicta definitione sumitur secundo intentionaliter pro eo, quod est affirmari vel negari sine subiecti corruptione. Ergo traditur per id, quod est secundæ intentionis, scilicet affirmationem et negationem.

Respondetur *imprimis* hoc non convincere, quod hæc definitio tradatur per secundam intentionem universalitatis huius quinti prædicabilis, sed per secundam intentionem affirmandi et negandi, quod pertinet ad secundam operationem intellectus. *Deinde* dicitur, quod affirmari et negari potest utroque modo sumi, et fundamentaliter, quod est primæ

intentionis et invenitur in omni accidente, etiam singulari; et formaliter pro secunda intentione affirmandi et negandi, prout statim explicabimus.

Circa secundum punctum controversia est inter auctores, quomodo debeat intelligi illa particula: „adest et abest etc.”, an intelligatur de reali præsentia et absentia, an vero de affirmatione et negatione. Nam quod non possit intelligi de reali præsentia et absentia, illud videtur convincere, quia accidens inseparabile non potest realiter adesse et abesse, alioquin esset separabile. Si vero dicatur intelligi secundo intentionaliter pro affirmari et negari, sequeretur omne accidens esse separabile, quia nullum est, quod per intellectum non possit separari, etiam ipsum proprium, sine quo subiectum potest optime intelligi. Nec per hoc evaditur, sed supponitur realis præsentia et absentia, quia affirmatio et negatio vel est vera vel falsa. Si falsa, ergo falsum est, quod accidens adsit et absit sine subiecti corruptione. Si vera, ergo ita est a parte rei, quod adest et abest in re, ergo datur præsentia et absentia accidentis realis. Si dicatur non intelligi adesse et abesse de affirmatione et negatione per modum compositionis, sed per modum simplicis præcisionis intelligentis unum sine alio: Contra est, tum quia hoc expresse adversatur D. Thomæ, quæst. de Spirit. creat. art. ult. ad 7.¹ et opusc. 48. cap. de Accidente². Tum quia hoc modo etiam proprium adesse et abesse potest a subiecto, scilicet per simplicem cognitionem præcindendo sive intelligendo unum sine alio.

Propter hoc aliqui singularem viam secuti sunt dicentes, quod in hac definitione debet intelligi idem accidens posse adesse et abesse respectu diversorum subiectorum, intra

adæquatam sphaeram eorum, quibus convenire potest, et sic convenit omni accidenti quantumcumque inseparabili; v. g. albedo habet multa corpora pro subiecto adæquato, scilicet nivem, lapidem, hominem etc., extra totam adæquationem non potest abesse, intra illam tamen adæquationem alicui determinato abest, alicui vero adest. Ita Martinez sup. cap. de Accidente.

Ceterum hic modus sentiendi verus non est: Tum quia Porphyrius loquitur de accidente separabili et inseparabili tamquam de diversis; in hac autem sententia omne accidens est inseparabile ab adæquatione omnium subiectorum suorum, est vero separabile ab inadæquatis subiectis. Tum etiam, quia tunc sensus definitionis erit, quod accidens partim adest et partim abest sine subiecti corruptione. Sed respectu cuius subiecti? Si respectu totalis et adæquati, ab hoc numquam potest abesse; si respectu partialis, aliquando datur subiectum aliquod determinatum, a quo non potest abesse, sicut albedo respectu nivis. Quare hoc non evitat, sed auget difficultates. Denique quia dari potest aliquod accidens separabile a tota adæquatione sui subiecti; ergo saltem respectu illius patitur easdem difficultates, quomodo intelligenda est definitio, quod adest et abest sine subiecti corruptione. Antecedens constat; nam esse grammaticum est accidens et potest separari ab omni homine, ut patet si tantum sint duo homines in mundo non grammatici; et similiter dormire est accidens, quod potest separari in tali casu, si uterque homo vigilaret.

QUA PROPTER DICENDUM EST: Per illa verba „adest et abest sine subiecti corruptione” nihil aliud signi-

¹ Pa VIII. 463 b.

² Summa tot. Log. Arist., tr. 1, c. 8. (Pa XVII. 60).

ficari quam contingentiam accidentis, quod prædicatur, et indemnitate subiecti in sua quidditate ex convenientia vel disconvenientia talis accidentis.

Quod videntur communiter sentire, qui definitionem quinti prædicabilis sic explicant, quod « est illud, quod dicitur de pluribus in quale continenter ». Unde neque consistit in hoc, quod est adesse vel abesse per realem præsentiam, vel affirmari et negari per prædicationem intellectus præcise, sed in tali fundamento negationis vel affirmationis, quod sine dissolutione quidditatis et naturæ subiecti possit aliquid accidens convenire vel disconvenire subiecto.

Quæ resolutio et explicatio sumenda est ex D. Thoma q. 2. de Anima art. 12. ad 7. ¹, ubi totam difficultatem sic resolvit: « Tria », inquit, « sunt genera accidentium: quædam causantur ex principiis speciei et dicantur propria, sicut risibile homini; quædam causantur ex principiis individui, et hoc dicitur, vel quia habent causam permanentem in subiecto, et hæc sunt accidentia inseparabilia, sicut masculinum et femininum et alia similia; quædam vero habent causam non permanentem in subiecto et hæc sunt accidentia separabilia, ut sedere et ambulare. Est autem commune omni accidenti, quod non sit de essentia rei, et ita non cadit in definitionem rei, unde intelligimus quod quid absque hoc, quod intelligamus aliquod accidentium eius. Sed species non potest intelligi sine accidentibus, quæ consequuntur principium speciei, potest tamen intelligi sine accidentibus individui etiam inseparabilibus; sine separabilibus vero esse potest non solum species, sed etiam individuum ». Ita S. Doctor.

Ex cuius doctrina colligimus, quod illa particula „adest et abest sine

subiecti corruptione” idem est ac dicere: Convenit subiecto sine dissolutione quidditatis et naturæ eius in prædicatis essentialibus. Quod vero accidens sit separabile vel inseparabile, non respectu speciei et naturæ subiecti, sed respectu individuorum sumitur, in quibus aliquando habet causam permanentem, aliquando transeuntem. Et ita potest accidens convenire vel abesse a subiecto cum corruptione individui, non tamen cum corruptione speciei, sed cum indemnitate illius. In quo distinguitur a proprio, quod si abest, id est si non convenit neque connectitur cum specie, dissolvitur species. Et ex hoc constat, quod individuum dependere potest in sui conservatione et existentia, imo in ipsa individuatione ab accidentibus; species autem et quidditas a nullo accidente dependet. Et ita quæcumque affirmatio vel negatio, convenientia vel disconvenientia accidentis ad subiectum semper est sine corruptione, sed cum indemnitate quidditatis.

Et bene nota, quod illud adesse et abesse non sumitur hic pro eo, quod est inhærere vel non inhærere, id enim soli accidenti prædicamentali convenit, sed sumitur pro eo, quod est convenire vel disconvenire accidentaliter. Neque negamus, quod ly „adesse et abesse” significet affirmari vel negari, sed non solum hoc, sed etiam fundamentum illius, quod est convenire vel non convenire naturæ specificæ sine hoc, quod dissolvat essentialem prædicatorum eius connexionem. Ex quo sequitur, quod possit affirmari vel negari cum indemnitate quidditatis in subiecto, et in hoc consistit contingentia accidentis in conveniendo vel disconveniendo subiecto.

AD FUNDAMENTA OPPOSITA: Dicitur ad primum, quod accidens in-

separabile non potest adesse et abesse secundum realem absentiam et præsentiam respectu individui, in ordine ad quod sumitur ista distinctio separabilis et inseparabilis. Respectu tamen speciei sive quidditatis in ipso subiecto potest adesse et abesse, id est convenire vel disconvenire sine destructione subiecti in sua quidditate, licet in sua existentia destruat¹⁰ur.

Ad secundum dicitur, quod omne accidens separari potest ab ipsa specie seu quidditate, transeat; ab ipso individuo et existentia eius, quæ sequitur individuationem, nego, quia potest habere causam permanentem in illo; separabile autem et inseparabile dicitur in accidentibus respectu subiecti ex parte individuationis, adesse autem et abesse sine subiecti corruptione respectu quidditatis. Et sic potest intelligi de adesse et abesse realiter, et affirmari et negari vere sine corruptione subiecti ex parte quidditatis, licet non sine corruptione ex parte individuationis vel existentiae, quæ individuationem sequitur. Vel secundo adesse et abesse sumitur conditionate, id est sive adsit sive absit accidens, sine subiecti corruptione ex parte quidditatis id fiet.

Quodsi instes: Quia separatio vel convenientia respectu speciei, ut distinguitur ab individuo, est secunda intentio rationis, quia species non distinguitur ab individuo nisi per rationem; ergo definitio hæc intelligitur secundo intentionaliter.

Respondetur, quod nomine speciei non intelligimus ipsum statum abstractionis ab individuis, sed naturam ipsam specificam, quæ etiam in individuis reperitur, unde potius utimur nomine quidditatis dicendo, quod accidens adest et abest sine corruptione quidditatis etiam individualiter sumptæ in subiecto.

ADHUC TAMEN INQUIRES, quomodo per hoc distinguatur accidens a proprio, siquidem etiam proprium potest intelligi et separari ab essentia sine corruptione ipsius quidditatis, cum sit extra definitionem illius.

Respondetur ex D. Thoma quæst. de Spirit. creat. cit. art. ult. ad 7. ¹, ubi inquit, «quod duplex est operatio intellectus, alia qua intelligit quod quid est, et tali operatione potest intelligi essentia rei et sine proprio et sine accidente, cum neutrum eorum ingrediatur rei essentiam. Alia est operatio intellectus dividētis et componentis, et sic potest intelligi substantia sine accidentali prædicato, etiamsi secundum rem sit inseparabile, sicut potest intelligi corvus albus; non enim est ibi repugnantia intellectuum, cum oppositum prædicati non dependeat ex principiis speciei, quæ significatur nomine in subiecto posito. Hac vero operatione intellectus non potest intelligi substantia sine proprio; non enim potest intelligi, quod homo non sit risibilis, aut triangulus non habeat tres angulos æquales duobus rectis; hic enim est repugnantia intellectuum, quia oppositum prædicati dependet ex natura subiecti». Ita D. Thomas. Ex quo colligitur non solum solutio argumenti, sed etiam, quod licet propositio, in qua accidens inseparabile negatur de subiecto et in qua negatur proprium, utraque sit falsa, quia in re non ita est, tamen falsitas unius plus destruit quam alterius. Ex eo enim, quod negetur convenire accidens inseparabile, non destruitur quidditas; si autem negetur convenire propria passio et radicari in natura, destruitur essentia. Quod tamen non tollit, quin de facto possit Deus propriam passionem separare a subiecto, non quantum ad conve-

¹ Pa VIII. 463 b.

nientiam, sed quantum ad existentiam.

DICES: Mors est prædicatum accidentale respectu animalis, et tamen non solum corrumpit individuum, sed etiam naturam, quia conceptus naturæ animalis non compatitur cum conceptu mortis. Ergo datur aliquod accidens, quod destruit subiectum etiam quantum ad quidditatem. Et omitto hoc prædicatum „existens”, quod dicitur quidem contingenter de ente creato et tamen non abest sine corruptione eius. Ceterum absentia existentiae non inducit quidditatis corruptionem, sicut coniunctio mortis, quando prædicatur.

Respondetur, quod illud prædicatum „mors” vel potest sumi pro morte in facto esse vel in fieri, ut quando homo agit animam, dicitur mori. Si sumatur hoc secundo modo, est prædicatum accidentale respectu hominis et verificatur pro eo tempore, quo propinquat morti, nec tollit essentiam hominis, sed eam supponit, disponit autem ad corruptionem. Si primo modo sumatur, sic non est prædicatum quinti prædicabilis: «Homo est mortuus», quia respectu hominis est prædicatum repugnans, respectu cadaveris est prædicatum essenziale. Et sic ly homo alienatur in illa propositione ab illo prædicato „mortuus” et stat pro homine non vivo, qui æquivoce est homo; sic est propositio essentialis. Si autem non alienetur, sed maneat in suo significato proprio ly homo, sic prædicatum non verificatur de subiecto, sed ei repugnat, et ita non pertinet ad quintum prædicabile. Si autem sumatur per ampliacionem, ut sit sensus: «Homo est mortuus», id est: «Qui fuit homo, est mortuus», sic etiam propositio est essentialis,

quia id, quod fuit homo, nunc est cadaver, et sic essentialiter illi convenit tale prædicatum. Aliqui etiam dicunt verificari hanc propositionem per synecdochen, id est ratione partitis, quia corpus, quod est mortuum, est idem, quod fuit in homine, ratione materiæ.

ULTIMO INQUIRES, an omne accidens sit propria passio respectu cuius subiecti, ad quod persequatur. Aliqui affirmative respondent. Sed verius est non omnia accidentia esse proprias passiones nec sequi ex principiis formalibus naturæ, sed quædam sequi ad principia materialia et individuantia. Quæ est expressa sententia D. Thomæ 7. cap. de Ente et Essentia ¹ et in 1. dist. 17. q. 1. art. 2. ad 2. ² et 1. Poster. lect. 14. ³ Et constat manifeste in aliquibus accidentibus, quæ non immediate sequuntur ad substantiam, sed ad aliqua alia accidentia, ut actus immanentes, species representantes, habitus supernaturales, et in corporibus pulchritudo, sanitas, ægritudo et similia, quæ sunt accidentia contingenter convenientia et non necessario neque ex principiis naturæ. Et talia accidentia prius conveniunt individuis quam speciei. E contrario autem propriæ passiones prius conveniunt speciei quam individuis, licet quantum ad inhærentiam prius sustententur ab individuis, quæ sunt prima substantia.

ET SI DICAS, quod omne, quod convenit per accidens, reduci debet ad id, quod convenit per se: respondetur, quod reducitur ad id, quod est per se, non quantum ad connexionem necessariam cum aliquo subiecto, a quo dimanat, sed quantum ad causalitatem efficientem vel finalem, quia non per accidens cau-

¹ Pa XVI. 337 a.

² Pa VI. 138 b.

³ Le I. 193. n. 2.

santur ab aliqua causa, sed per se. Non enim est necesse, quod omne, quod convenit per accidens, reducatur ad omnem modum per se, sed sufficit, quod ad aliquem, sicut est ad causalitatem per se, licet non ad connexionem per se cum subiecto.

ARTICULUS II.

QUOMODO ACCIDENS DICATUR QUINTUM PRÆDICABILE ET RESPECTU QUORUM INFERIORUM.

TRIA breviter in hoc articulo tractanda sunt: *Primum*, quomodo accidentale prædicatum verificetur de subiecto, an ratione nominis vel ratione rei, quæ illi inhæret. *Secundum*, respectu quorum inferiorum dicatur quintum prædicabile, an respectu suorum singularium, ut album respectu huius et illius albi, an respectu subiectorum. *Tertium*, an solum prædicetur quintum prædicabile respectu subiectorum existentium vel etiam respectu possibilium.

Ad primum aliqui affirmant, quod cum accidens prædicatur de subiecto, nudum nomen prædicatur. Dicit enim Philosophus cap. 5. in Antepædicamentis ¹, quod eorum, quæ in subiecto sunt, nomen prædicari de subiecto nihil prohibet, rationem vero impossibile est prædicari. Cuius ratio est, quia prædicatio per verbum substantivum „est” dicit identitatem prædicati cum subiecto, hæc autem non datur inter subiectum, quod est substantia, et accidens.

NIHILOMINUS oppositum omnino dicendum est, scilicet **prædicari in istis prædicationibus accidentalibus non ipsum nomen, sed rem significatam per nomen, denominative tamen.**

Et deficit valde hæc sententia, quia non distinguit denominationem fieri dupliciter: primo ex parte nominis, ut album ab albedine; secundo ex parte formæ significatæ, etiamsi in eodem nomine non participant, sicut ab officio derivatur hoc nomen officiosus, non quantum ad nomen, sed quantum ad rem significatam ab effectu seu diligentia, unde non prædicat nomen, sed rem. Et constat manifeste, quod quando dico Petrum esse album, non verifico hoc ratione nominis, sed ratione rei significatæ. Si enim nomen illud verificatur de Petro, oportet, quod ratione sui significati verificetur, non ratione ipsius vocis; ridiculum enim esset dicere, quod Petrus est illa vox „album”, significatum autem est res ipsa, scilicet habens albedinem. Ergo hæc prædicatur et verificatur in his prædicationibus accidentalibus. Et hoc est, quod intendimus significare per istas prædicationes, scilicet quod illa accidentia insint et convenient illis subiectis, non vero sola nomina. Et de his plura diximus supra quæst. 5. ² agentes de prædicatione concretorum accidentalium.

UNDE AD FUNDAMENTUM CONTRARIUM respondetur communem Aristotelis expositionem esse, quod accidentia dicuntur de subiecto secundum nomen, et non secundum rationem, id est non quidditative, sed denominative, quia ibi ly ratio significat essentiam, essentia autem accidentis non convenit essentiæ subiecti; alioquin si secundum nomen tantum et non secundum rem significatam prædicarentur, solum essent communia quantum ad nomen et non quoad rem, atque adeo essent æquivoca.

Ad argumentum ex ratione respondetur, quod accidens est idem

¹ Categ. c. 5. (2 a 29).

² art. 4. et 5.

secundum rem cum subiecto, identitate denominativa et concretiva, non essentiali et intrinseca, quia, ut dicit D. Thomas 1. p. q. 13. art. 12. «in propositione vera affirmativa oportet, quod prædicatum et subiectum significant idem secundum rem aliquo modo» (nota secundum rem, et non secundum nomen), quia etiam in prædicatis accidentalibus «prædicatum et subiectum sunt idem supposito». Accidens ergo in concreto, v. g. album, quia dicit habens albedinem, ratione de ly habens est idem cum subiecto. Et quia alia est prædicatio per identitatem, alia per denominationem, ut dicit S. Thomas in 3. dist. 5. in expositione litteræ ¹, concedimus quidem ad omnem prædicationem requiri aliquam identitatem, sed sufficit denominativa et accidentaliter, sicut invenitur inter accidens in concreto et subiectum, non vero est necessaria omnimoda et essentialis.

Circa secundam difficultatem respondetur, inferiora quinti prædicabilis esse ipsa subiecta, de quibus dicitur denominative et accidentaliter, non ipsa constituta ex accidente et subiecto, de quibus dicitur per se et quidditative. V. g. album de hoc et illo albo prædicabitur essentialiter, sed ut quantum prædicabile de subiectis, quibus inest, sive inter se distinguantur specie sive non.

ET RATIO EST MANIFESTA, quia quantum prædicabile prædicatur in quale accidentaliter. Ergo oportet, quod inferiora eius sint illa, ad quæ comparatur in quale accidentaliter. Solum autem respectu subiectorum comparatur hoc modo, quia accidentaliter convenit illis et per modum formæ actuantis et qualificantis. Respectu autem propriorum inferiorum, ut album respectu huius et illius albi, prædicatur essentialiter, quia

dicit totam eorum quidditatem. Quare cum album dicat albedinem in concreto, vel potest respicere inferiora ipsius albedinis, quæ sunt inferiora ex parte formæ, vel inferiora ex parte subiecti, quod connotatur ab albo. Si respiciat inferiora formæ, essentialiter dicitur de illis, quia sicut hæc et illa albedo essentialiter participat albedinem, ita hoc et illud album essentialiter participat album ex parte formæ. Si autem considerentur inferiora ex parte subiecti, sic accidentaliter participant rationem albi, et consequenter respectu illorum prædicatur in quale accidentaliter, quod est quantum prædicabile.

Sed obicies: Album v. g. non potest esse universale respectu Petri et Pauli, nisi abstrahat ab illis, non ut subiecta sunt, sed ut alba. Ergo ipsa subiecta secundum se non sunt inferiora istius prædicabilis.

Consequentia patet, quia illa sunt inferiora, a quibus abstrahit; ergo si non abstrahit quatenus subiecta, sed quatenus alba, quatenus alba erunt inferiora. *Antecedens* probatur, tum quia abstractio accidentis a subiecto, ut subiectum est, est abstractio formalis, abstrahit enim forma a materia; abstractio autem universalis debet esse totalis. Tum etiam quia hoc universale, quod est quantum prædicabile, debet abstrahere ab inferioribus, quatenus sunt similia seu quatenus conveniunt in aliquo, et non quatenus conveniunt essentialiter, ergo quatenus conveniunt accidentaliter. Sed conveniunt accidentaliter in albo, quatenus sunt alba, ergo ab illis quatenus alba abstrahit album in communi.

Et confirmatur, quia ipsa subiecta sunt inferiora albo per accidens, quia per accidens identificantur Petrus et Paulus in albo. Ergo re-

¹ Pa VII. 74 b.

spectu istorum subiectorum album est universale et prædicabile per accidens, atque adeo non est una ex speciebus prædicabilium, quia prædicabilia sunt universalia per se.

RESPONDETUR, quod album *potest utroque modo abstrahere*, et ab hoc et illo albo, et a suis subiectis. Sed a subiectis dupliciter: Uno modo ut forma physica a subiecto et ut abstractum a concreto; alio modo ut denominativum a denominato. Si fiat abstractio ut forma a subiecto vel ut abstractum a concreto, erit abstractio formalis, nec tunc abstrahetur album, sed albedo. Sed hæc non prædicatur de subiecto, quia significatur ut pars respectu totius, quod est album. Si vero fiat abstractio ut denominativum a denominato, sic abstrahitur album ut quantum prædicabile ab hoc et illo subiecto, quod est inferius ipsi albo ex parte connotati, non ex parte formæ. Et sic ad abstractionem formalem requiritur, quod non abstrahatur accidens in concreto, sed in abstracto et tamquam forma a materia. Sed si abstrahatur album in concreto, per modum abstractionis totalis se habet, et comparatum ad subiecta est quantum prædicabile, comparatum ad inferiora formæ est quidditativum.

Et sic etiam intelliges, quod id, quod adest et abest secundum physicam inhærentiam, non est album, sed albedo; quod vero adest et abest secundum denominationem, est album in concreto.

Ad secundam probationem dicitur, quod album non abstrahitur a Petro et Paulo vel aliis subiectis quatenus formaliter alba (sic enim sunt inferiora formæ importatæ per album), sed quatenus denominativæ vel potius quatenus denominabiles ab albo. Et prout sic conveniunt in albo accidentaliter seu denominative, et continetur in illis album non formaliter, sed denominative, quia sic conside-

rantur non ut formaliter alba subiecta, sed ut denominabilia ab albo, et sic conveniunt in aliquo, quod extrinsecum est ipsis, scilicet in albo, et consequenter sunt inferiora illi accidentaliter, tamquam quinto prædicabili.

Ad confirmationem respondetur, quod inferiora sunt subiecta per accidens ex parte rei, quæ subicitur, sed intentio subicibilitatis et prædicabilitatis per se est vera intentio prædicandi et subiciendi, sicut requiritur ad universalitatem. Itaque intentio quinti prædicabilis per se est intentio universalis et per se postulat inferiora, sed non inferiora, quæ habeant perseitatem in natura et forma, quæ prædicatur, sed contingentiam. Et ita ei, quod prædicatur accidentaliter de multis, convenit per se universalitas seu respectus ad multa, sicut opinioni per se convenit versari circa propositiones contingentes, et libertati per se convenit contingenter operari.

Circa tertiam difficultatem. CONSTAT tamquam certum, quod prædicata accidentalia ut actu exerceant prædicationem affirmativam, requirunt tamquam conditionem existentiam subiecti.

Ratio est, quia in prædicationibus accidentalibus verbum „est” non absolvitur a tempore; ergo verificatur dependenter ab existentia extremorum et non existente subiecto non verificatur. Et intelligo requiri existentiam prout fuerit prædicatio præterita pro præteritis et futura pro futuris.

DIFFICULTAS VERO EST, an non solum exercitium prædicationis accidentalis, sed etiam ipsa universalitas, quæ est aptitudo ad prædicandum accidentaliter, solum respiciat inferiora existentia. Et aliqui affirmant, moti ea ratione, quia non possunt respici ab accidente subiecta non existentia nisi per modum possi-

bilium, in quibus possibiliter esse potest. Sed existentia possibilis non prædicatur accidentaliter, sed essentialiter, ut si dicas: « Adam possibiliter ambulat vel possibiliter est albus ». Ergo universalitas quinti prædicabilis non respicit possibilia.

Et confirmatur, quia respectu subiectorum non existentium prædictio redditur impossibilis, cum sit contingens, quæ requirit existentiam tamquam conditionem. Si autem prædictio est impossibilis, universalitas seu prædicabilitas dari non potest.

NIHILOMINUS oppositum verius videtur: **non destrui universalitatem quinti prædicabilis ex sola destructione existentiae subiectorum**, quia universalitas consistit in aptitudine quantum est ex parte naturæ, ut prædicetur de multis. Quod vero illa multa de facto non dentur, non est impedimentum intrinsecum illius aptitudinis nec illi opponitur, sed solum opponitur ipsi exercitio prædicationis. Quod autem opponitur actui seu exercitio, non destruit aptitudinem et potentiam; oppositio enim ad actum non est oppositio ad potentiam.

Et confirmatur in accidente physico et reali, quod ex hoc, quod separatur a subiecto, non amittit aptitudinem ad inhærendum in illo, quia hæc sequitur naturam accidentis. Ergo similiter accidens concretum metaphysice consideratum non amittit potentiam, ut prædicetur de multis contingenter, quia hæc habilitas non tollitur ex defectu existentiae subiectorum, sed solum applicatio eorum, ut in illis sit.

Dices: Tollitur ratio concreti, quia destruitur omne subiectum, quod possit concernere, et sic manet solum accidens in abstracto.

Sed contra, quia solum destruuntur subiecta singularia per defectum existentiae, subiectum autem in com-

muni adhuc potest concipi. Concretum autem accidentis in communi non est subiectum singulare, sed subiectum in communi acceptum, sicut album ut sic non habet pro subiecto suæ concretionis solum hoc vel illud corpus, sed corpus in communi.

AD FUNDAMENTUM OPPOSITUM respondetur, quod accidens respectu subiectorum non existentium solum habet respectum possibilem, ut illis conveniat. Ceterum hæc existentia et respectus possibilis non est id, quod prædicatur, sed conditio ex parte rei prædicabilis. Et si ipsa possibilitas prædicaretur, non accidentaliter, sed essentialiter prædicaretur de subiecto. Omnis enim propositio modalis si est vera, est propositio essentialis. Et sic procedunt exempla allata. Nos vero dicimus, quod accidens in communi remota existentia subiectorum habet aptitudinem, ut prædicetur de illis contingenter, non quantum ad possibilitatem prædicando ipsam, sed quantum ad formam, quæ contingenter potest convenire, quando subiecta existerint.

Itaque uno verbo: Possibilitas ut prædicata facit propositionem essentialiter; possibilitas vero ex parte subiectorum, de quibus potest prædicari forma accidentalis, non facit prædicationem essentialem, sed relinquit illam cum sua aptitudine et potentia, ut possit contingenter prædicari, licet exercitium eius sine existentia subiectorum fieri non possit.

Ad secundum fundamentum dicitur, quod talis prædictio est impossibilis subiectis non existentibus, non ex defectu accidentis secundum se, sed ex defectu applicationis ex parte subiectorum, sicut accidens separatum retinet possibilitatem inhærendi, licet actu non inhæreat nec applicetur stante tali statu.

LIBER PRÆDICAMENTORUM

Ab hoc libro peripateticæ doctrinæ exordium sumitur, cuius auctor et princeps est Aristoteles. Quis autem fuerit et unde originem traxerit aut quomodo vitam transegerit, nostra non interest, 5 qui viri huius historiam non teximus, sed doctrinam explicamus. Igitur Logicæ ac totius doctrinæ suæ ab hoc libro Aristoteles initiavit principia, ea ductus ratione, quia hinc Logica incipit 10 directionem operum rationis ex parte materiæ artis suæ. Cum enim proprium eius munus sit tres operationes rationis dirigere, quarum prima est simplex operatio, quæ simplicia apprehendit, oportet primum Logicam huic operationi admove- 15 re manum. Et licet hæc operatio, quia simplex, per se non videatur regulatione indigere, sicut nec simplex visio exterioris potentiæ, tamen, ut bene advertit Caietanus in prologo ad hunc librum, ex parte sui obiecti seu propositionis sui obiecti magna eget ordinatione, eo quod res a sensibus ad intellectum valde involute et confu- 25 se procedunt. Nam v. g. per oculos proponitur coloratum cum figura, quantitate, relatione, substantia, motu et sexcentis aliis, quæ simul involuta præsentantur. Ut autem intellectus perveniat ad quidditatem rerum sciatque formare definitiones et ex definitionibus proprietates per demonstrationes elicere, oportuit segregare res istas et in sua genera quasi in classes distribuere, 35 quæ vocamus **prædicamenta**, græce categorias, id est «series seu coordinationes prædicatorum superiorum et inferiorum in unoquoque genere et classe», ut inde unicuique rei sua propria prædicata es- 40 sentialia et proprietates consignemus.

Quare liber hic simplicia rerum genera considerat, ea disgregando et discernendo; non quia eorum naturas consideret, quod ad metaphysicum spectat, sed coordinationem prædicatorum superiorum et inferiorum, quod logici negotii est. Sed non est hæc consideratio Logicæ ex parte formæ et prioristicæ resolutionis, sed ex parte materiæ et posterioristicæ resolutionis in hac arte, ut sæpius notavimus. Et idcirco simplices conceptus, quos in hoc libro ex parte obiecti segregabilis et distinguibilis in varia genera Philosophus consideravit, iterum in libro Perihermenias, ubi egit de oratione et propositione, considerandos suscipit secundum habitudinem partium orationis, scilicet nominis et verbi, seu simplicis dictionis et termini, ut in 1. p. in Summulis diximus et sapienter advertit D. Thomas in initio 1. libri Perihermenias ¹.

De his igitur generibus seu prædicamentis, quibus omnes res creatæ distribuuntur et continentur, acturus Aristoteles totum librum in tres præcipuas partes divisit. **Prima** vocatur **Antepædicamenta** et est quasi *caput libri* continetque quatuor capita, in quibus agit Aristoteles de quibusdam necessariis et requisitis ad rationem entis prædicamentalis et ad eius coordinationem in generibus suis; v. g. quia prædicamenta seu suprema genera supra se solum continent analogæ seu æquivocæ, et infra se solum continent univocæ, considerando vero comparative unum prædicamentum ad aliud, se habent denominative, ideo necessarium fuit præmittere quasi antepædicamenta

¹ Le I. 1. et 2.

de æquivocis, univocis, denominativis et de aliis regulis ad coordinationem prædicamentorum requisitis, prout explicavimus q. 13. seq. art. 1.

Secunda pars vocatur Prædicamenta, 5 quasi ipsum corpus libri, ubi per quinque capita sequentia usque ad cap. 9. inclusive explicat decem genera seu prædicamenta, ad quæ reducit omnia entia creata simplici conceptu cognoscibilia et distinguibilia, scilicet substantia, quantitas, relatio, qualitas, actio, passio, ubi, situs, quando, habitus seu vestis.

In tertia parte, quasi in clausula totius libri 15 agit de Postprædicamentis, id est de quibusdam modis, qui vel ad omnia vel ad plura genera consequuntur et velut quædam passionες generales sunt, sicut antepædicamenta sunt quædam 20 prærequisita et præambula ad fundanda prædicamenta seu coordinationem eorum. Sunt autem isti modi quinque, scilicet oppositio, prius, simul, motus, habere, et quinque capitibus traduntur. 25 Quorum RATIO EST, quia cum decem genera distinguantur ad discernendum et coordinandum omnia, necessario sequitur oppositio, super quam distinctio fundatur. Item coordinationem sequitur 30 prius et posterius, et similiter compatitur aliquorum simultas, saltem in tempore, sicut datur prius et posterius in ordine, causalitate et natura. Et hæc tria, scilicet oppositio, prius et simul, omnia 35 genera consequuntur. Motus autem seu

mutatio ad quatuor genera per se sequitur, scilicet substantiam, quæ mutatur generatione, quantitatem, quæ augmentatione, qualitatem, quæ alteratione, ubi, quod motu locali. Per accidens autem ad istorum mutationem omnia alia genera moventur. Denique omnia genera, quæ accidentia sunt, aut habent aliquid, id est proprietates et accidentalia prædicata, aut habentur a substantia, quæ illa recipit, et sic habere ad omnia genera sequitur, vel active vel passive. Et hæc sunt, quæ summam in hoc opere tractantur.

An vero principaliter in hoc libro agat Philosophus de rebus significatis, an de vocibus significantibus vel conceptibus, multi quærent. Sed res non est magni momenti. Agit enim de rebus non secundum earum naturam, sic enim ad metaphysicum spectat, sed ut fundant intentiones coordinabilitatis, quibus in suis generibus ordinantur prædicata superiora et inferiora, et de vocibus ac conceptibus, ut ordinatas et distinctas res exprimentibus. Sic enim agit Logica de rebus significatis, quæ etiam ordinat conceptus et voces, quibus ut instrumentis utitur ad res coordinandas simplici operatione in prædicamentis, compositione vero in propositionibus, discursu in syllogismis. Unde non aliter agit hic de vocibus et conceptibus ut instrumentis ordinantibus prædicamenta, quam ibi ut ordinantibus propositiones et syllogismos.

SUMMA TEXTUS ARISTOTELIS DE ANTEPRÆDICAMENTIS ¹

SUMMA CAP. 1.: DE ÆQUIVOCIS ETC.

TRES DEFINITIONES continet caput. Prima est æquivocorum hoc modo: 45 Æquivoca dicuntur ea, quorum nomen commune est, ratio vero substantiæ nomini accommodatæ diversa; sicut canis dicitur de animali et de sidere, homo de vero et picto. Secunda 50 definitio est univocorum et sic habet: Univoca dicuntur, quorum nomen commune est et ratio substantiæ nomini

accommodatæ eadem; ut homo respectu Petri et Pauli. Tertia definitio est denominatorum: Denominativa dicuntur, quæ ab aliquo nominis appellationem habent, solo differentia casu; ut a grammatica grammaticus denominatur.

Traduntur istæ definitiones de æquivocis æquivocatis et univocis univocatis, id est rebus significatis, non nominibus significantibus æquivoce vel univoce. Ideo ponitur in definitione „dicuntur”, non „significant” vel „sunt”.

¹ Categ. c. 1-4. (1 a 1-2 b 10.)

SUMMA CAP. 2.: DE COMPLEXIS ETC.

Hoc caput continet DUAS PARTES. Prima continet duas divisiones. Secunda continet unam definitionem.

Prima divisio est eorum, quæ dicuntur. Quædam complexe dicuntur, ut: Homo currit; quædam incomplexæ, ut homo, lapis etc. **Secunda divisio** est eorum, quæ sunt, seu rerum prædicamentalium. Quædam de subiecto dicuntur et in nullo subiecto sunt, id est inhærent, ut universales substantiæ, quæ prædicantur seu dicuntur de inferioribus, sed non inhærent. Quædam in subiecto sunt et de subiecto non dicuntur, ut accidentia singularia. Alia nec in subiecto sunt nec de subiecto dicuntur, ut substantiæ singulares.

In secunda parte ponit **definitionem** eorum, quæ in subiecto existunt: Id in subiecto esse dico, quod est in aliquo non ut pars; ut sit autem seorsum ab eo, in quo inest, fieri nequit.

SUMMA CAP. 3.: DE REGULIS.

DUAS REGULAS tradit, quæ deserviunt ad cognoscendas lineas prædicamentorum et quantum ad progressum a superioribus ad inferiora, quod pertinet quasi ad profunditatem seu altitudinem prædicamenti, et quantum ad progressum ad ea, quæ ponuntur ad latera, scilicet differentias, quod pertinet quasi ad latitudinem.

Prima regula: Cum quidpiam de quopiam prædicatur ut de subiecto, quæ dicuntur de prædicato, dicuntur etiam de subiecto; ut si homo dicitur de Petro et animal dicitur de homine, etiam animal dicitur de Petro, et rursus quod dicitur de animali, dicitur de homine et de Petro.

Secunda regula: Quando genera non sunt subalternatim posita, id est unum sub alio coordinatum, differentiæ eorum diversæ sunt; quando vero sunt subalternatim posita, differentiæ posunt esse eadem; sicut animal, quod est in substantia, et scientia, quæ est in qualitate, non habent easdem differentias, bene tamen animal et corpus, quæ sunt in eadem coordinatione.

SUMMA CAP. 4.

DUO FACIT in hoc capite: **Primo** vidit ea, quæ incomplexa seu simplicia sunt, in decem prædicamenta, scilicet substantiam, quantitatem etc., quæ supra numeravimus. **Secundo** probat istas voces esse simplices, quia omnis oratio aut est vera aut falsa, sed nulla istarum vocum incomplexarum est vera aut falsa, ergo non est complexa, sed simplex.

QUÆSTIO XIII.

DE ANTEPRÆDICAMENTIS ET ANALOGIS.

ARTICULUS PRIMUS.

QUID SINT ANTEPRÆDICAMENTA ET CUR DE ILLIS HIC EGERIT ARISTOTELES.

Diximus superius antepædicamenta continere quædam quasi præambula et prærequisita ad coordinationem prædicamentorum constituendam et discernendam. Talia ergo prærequisita sunt quatuor distinctiones seu conditiones, quas hic Aristoteles præmittit. *Prima* distinctio seu primum antepædicamentum est divisio univocorum, æquivocorum et denominativorum. *Secundum* est distinctio complexorum et incomplexorum. *Tertium* antepædicamentum est distinctio eorum, quæ sunt in subiecto, et eorum, quæ dicuntur de subiecto. *Quartum* est distinctio eorum, quæ ad rectam lineam prædicamentorum pertinent, et eorum, quæ ad latus et indirecte se habent, quod per duas regulas antepædicamentales explicat. Ipsa autem divisio entis in diversa prædicamenta non pertinet ad antepædicamenta.

mentum, sed notificatio est ipsorum prædicamentorum.

Ratio primi antepædicamenti est, quia ad ordinationem prædicamentorum intelligendam oportet considerare triplicem respectum. Primus est ad ea prædicata, quæ sunt supra omnia prædicamenta. Secundus est ad ea, quæ in eodem prædicamento coordinantur. Tertius est eorum, quæ sunt in uno prædicamento, ad ea, quæ sunt in alio. Et similiter oportet considerare convenientiam vel inconvenientiam in nominibus, quia logicus non agit de rebus nisi prout nominibus et conceptibus explicantur.

Respectus ergo prædicamentorum ad ea, quæ sunt supra prædicamenta, est respectus **ANALOGORUM VEL ÆQUIVOCORUM**, quia non conveniunt prædicamenta in aliquo superiori univoco. Respectus ad ea, quæ in eodem prædicamento ordinantur, est **UNIVOCORUM**, quia est secundum eandem rationem et non solum secundum idem nomen. Respectus vero prædicamenti ad aliud est secundum **DENOMINATIONEM**, quatenus unum accidentaliter se habet ad aliud. Nam essentialiter non potest comparari unum prædicamentum ad aliud; quæ enim essentialiter communicant, sunt in eodem prædicamento. Et ideo necesse fuit agere de æquivocis et univocis et denominativis tamquam de primo antepædicamento explicante istum triplicem respectum, sine quo coordinatio et adunatio prædicamentorum non potest explicari.

Ratio autem secundi antepædicamenti est, quia prædicamenta sunt coordinationes rerum simplicium, non complexarum. Ponuntur enim naturæ in prædicamentis, quæ habent unicam definitionem et quidditatem; quod enim non habet unitatem et quidditatem in essentia, non est simpliciter ens, sed plura entia. Unitas enim est passio entis. Oportet ergo in coordinationibus essentiarum

ponere naturas incomplexas, quæ solum sunt quidditates definibiles. Et sic debuit poni pro alio antepædicamento **DISTINCTIO COMPLEXORUM ET INCOMPLEXORUM**.

Ratio tertii antepædicamenti est, quia istæ series seu coordinationes prædicamentorum in quolibet prædicamento dicuntur penes subiecti et prædicari, id est penes subiecta et prædicata superiora et inferiora; necesse est ergo ad coordinationes istas formandas distinguere, quid sit **ESSE IN SUBIECTO ET DICI DE SUBIECTO**. Nam esse in subiecto pertinet ad aliquid reale, scilicet ad accidens, quod inhæret, et dici de subiecto ad aliquid intentionale, scilicet ad prædicatum, quod de aliquo dicitur. Et sic facit Aristoteles quatuor combinationes. Nam quædam dicuntur de subiecto, sed non sunt in subiecto, ut substantiæ universales, quæ prædicantur de inferioribus, sed non inhærent. Alia per aliud extremum sunt in subiecto, sed non dicuntur de subiecto, sicut accidentia singularia, quæ inhærent, ut hæc albedo, sed non prædicantur, quia non sunt superiora. Alia nec dicuntur nec sunt in subiecto, ut singulares substantiæ, v. g. hic homo. Alia denique dicuntur et sunt in subiecto, ut accidentia universalis, v. g. album. Atque ita in hoc tertio antepædicamento distinguit Aristoteles duplex genus entium, scilicet substantiam et accidens, et duplex genus intentionum, scilicet universalitatis et singularitatis, quod totum maxime conducit ad formandum istas coordinationes prædicamentorum accidentium et substantiæ secundum singularitatem et universalitatem.

Denique **ratio quarti antepædicamenti** ea est, quia in coordinatione prædicamentorum necesse est cognoscere tam connexionem eorum, quæ in recta linea ponuntur, quod per-

tinet ad collocationem rectam prædicamenti, quam connexionem, vel separationem eorum, quæ ponuntur ad latus tamquam differentiæ. Et sic tradit duas regulas:

Prima est: Quando aliquid prædicatur de aliquo subiecto, quæcumque dicuntur de prædicato, dicuntur de subiecto. Et est sensus: Quando aliquid dicitur de subiecto, id est de inferiori, sive sit simpliciter subiectum infimum, ut individuum, sive non sit omnino infimum, sicut species, quidquid est universale respectu illius inferioris, se habet tamquam prædicatum illius. Et sic quidquid de tali prædicato dicitur et respectu ipsius prædicati universale est, etiam dicitur et erit universale respectu illius inferioris subiecti et contenti sub tali prædicato. Et sic illa regula deservit ad coordinationem DIRECTÆ LINEÆ prædicamentalis intelligendam, quæ ex prædicatis superioribus et universalibus et inferioribus sub illis contentis coalescit.

Secunda vero regula est: Generum non subalternatim positorum, id est quorum unum sub altero non ponitur, non sunt eadem essentialia differentia. Si autem subalternatim ponantur, easdem differentias habere possunt, id est participare superiores differentias, quia istæ cum constituent genera superiora, cum ipsis ad inferiora descendunt. Genera autem subalternatim esse posita dupliciter possunt intelligi, vel quia unum sub altero ponitur, vel quia utrumque sub uno tertio, sicut animal et planta, unum non ponitur sub alio, sed utrumque sub vivente. Et ideo dicendum est, quod ut aliqua genera simpliciter et omni modo careant eisdem differentiis, oportet, quod neutro modo sint subalternatim posita et consequenter pertineant ad diversa prædicamenta, quia si sunt sub uno tertio genere, saltem differentiam illius generis eandem parti-

cipant. Sed quia unum non participat differentiam alterius, sed ambo differentiam superiorem sui generis, sub quo tamquam sub tertio continentur, ideo non dicuntur habere easdem differentias quasi ab uno genere ad aliud communicatas, sed ab uno tertio superiori derivatas.

Sed oportet bene notare, quod contingit diversa genera similes habere differentias, quibus dividantur, sicut potentia dividitur in cognoscitivam et appetitivam ut in duo genera, et quodlibet illorum in corporealem et spiritualement; et similiter e contra spiritualis potentia dividi potest in cognoscentem et appetitivam, et quantitas dividitur in continuam et discretam, et unaquæque earum in successivam et permanentem. Et similiter propositio dividitur in categoricam et hypotheticam, et unaquæque earum in affirmativam et negativam. Ceterum istæ differentia si sunt essentialia et formales, licet similes videantur, revera tamen sunt diversæ et non possunt esse eiusdem rationis; quod patet, quia constituunt formaliter naturas diversas, ergo ipsæ non possunt esse eiusdem rationis. Unde est regula generalis S. Thomæ 1. 2. q. 72. art. 5., quod « differentia, quæ constituit diversitatem specierum, numquam invenitur nisi in speciebus diversis », sicut rationale et irrationale, animatum et inanimatum numquam possunt inveniri nisi in diversis speciebus. « Differentia autem, quæ non constituit diversitatem speciei, sed in diversis speciebus invenitur, non repugnat inveniri etiam in his, quæ sunt eiusdem speciei »; ut in cygno et corvo, quæ sunt diversæ speciei, invenitur albedo et nigredo, quæ etiam in duobus hominibus inveniuntur. Si ergo differentia allata sunt constitutivæ et essentialia, poterunt esse similes, sed non sunt eadem, sicut corporeum et spirituale, quod

dividit potentias et quod dividit substantias, non est idem corporeum et spirituale; et adhuc inter ipsas qualitates et potentias corporeum et incorporeum diversæ rationis invenitur, sicut alia est spiritualitas appetitivi, alia intellectivi. Et in propositione categorica et hypothetica diversa affirmatio et negatio est, quæ dividit unam atque dividit alteram. Bipes autem et quadrupes non sunt differentiæ per se constitutivæ, sed accidentales, ut ex D. Thoma supra diximus. Quare numquam differentiæ per se et formaliter constitutivæ sunt eiusdem rationis in diversis generibus vel speciebus.

ARTICULUS II.

DE DEFINITIONE ET DIVISIONE ÆQUIVOCORUM.

Æquivoca **definivit** Aristoteles, «quod dicuntur ea, quorum nomen commune est, ratio vero substantiæ significata diversa». In qua definitione clare constat voluisse agere de æquivocis æquivocatis, tum quia definivit in plurali æquivoca, tum quia dicit: „quorum nomen commune est”. Non ergo ipsum æquivocum æquivocans, quod est nomen, sed ea, quæ nomine significantur definivit. Et hæc sunt æquivoca æquivocata. Sed quia non dicuntur æquivocata nisi ratione intentionis alicuius, quæ dicitur æquivocatio, et hæc, ut statim dicemus, non convenit rebus significatis nisi ut subsunt nomini, non vero conceptui ultimato, ideo traditur definitio per nomen, in ordine ad quod sumitur intentio æquivocationis.

PARTICULÆ definitionis non indigent longa expositione. Dicitur: „quorum nomen”, id est vox significativa, sive sit proprie nomen sive verbum vel quilibet alius terminus significativus. Dicitur: „ratio significata diversa”, sumendo ly rationem, ut bene

notat Caietanus in præsentī, pro conceptu significato per nomen et præcipue pro conceptu obiectivo. An vero etiam conceptus formalis debeat esse diversus, statim dicemus. Et dicitur: „ratio substantiæ”, id est quidditatis seu rei, quia æquivoca significant res diversæ quidditatis, alias essent univoca, si pro eadem quidditate significarent.

DEFINITUM autem in hac definitione explicandum est sicut in aliis definitionibus logicalibus, ut diximus de definito generis, quod est ipsa intentio secunda in concreto, prout convenit æquivocis æquivocatis.

Insurgunt tamen aliquæ **breves difficultates** ad pleniorē explicationem eorum, quæ de æquivocis dicuntur.

Prima, an detur pura æquivocatio in conceptu mentis ultimato, sicut in voce.

Ad quod breviter respondimus 1. libro Summul. cap. 6. negative. Et fundamentum est, quia æquivocum est, quod significat plura significata in quantum diversa, id est in quantum in nullo conveniunt. Si enim significaret plura, ut conveniunt in aliquo ut simpliciter uno vel saltem proportionaliter uno, non esset pura æquivocatio, sed univocatio vel analogia. Conceptus autem cum sit naturalis similitudo rerum, non potest esse unus, si obiecta sunt plura et nullo modo una, quia unitas eius in ratione representationis et similitudinis sumitur ex aliqua unitate rei representatæ; ab obiecto enim sumit specificationem et consequenter unitatem specificam. Si ergo obiecta sic representantur ut plura, quod non prout conveniunt in aliquo, quod est representare plura in quantum diversa, non remanet aliquid, unde sumat unitatem ille conceptus, quia representatio naturalis solum ab obiecti unitate sumit unitatem.

Ex quo constat non esse similem rationem de ipsa voce seu conceptu

non ultimato, qui est conceptus vocis significativæ. Nam vox significativa non intrinsece significativa est, sed ex impositione; non autem repugnat eidem voci accumulare plures im-
positiones, repugnat vero plures natu-
rales repræsentationes eidem conceptui convenire, cum eius essentialis ratio in repræsentatione consistat. Nec etiam est simile de analogia,
quæ respicit sua analogata non secundum rationem omnino diversam, sed aliquo modo unam, saltem proportionaliter, quod sufficit ad unitatem conceptus, ut postea dicemus,
vel si ipsa non sufficit, multo minus sufficiet univocatio. Sicut etiam in sententia probabili subiectum et prædicatum in eadem propositione unica qualitate repræsentativa attinguntur,
quia sub aliqua unitate saltem prædicationis et coniunctionis conveniunt.

Secunda difficultas, an nomen æquivocum sit dicendum unum nomen
vel plura, sicut propositio æquivoca vocatur propositio plures.

Respondetur simpliciter esse dicendum unum nomen, licet habeat plures significationes, quia unitas
aliquius concreti accidentalis sumitur ex unitate subiecti, ut sæpe affirmat D. Thomas, præsertim 3. p. q. 3. art. 7. ad 2. Sicut homo vestitus pluribus vestibus non dicitur plura
vestita, sed unum vestitum, et unum corpus cum pluribus qualitatibus non dicitur plura qualia, sed unum. Numerantur enim concreta accidentalia ratione suppositorum, non ratione
formarum, quæ per se non habent esse, sed per subiectum. Cum ergo nomen seu terminus sit concretum accidentale constans ex voce et significatione, numerari non potest,

nisi multiplicetur subiectum, et non solum significationes, quæ sunt formæ. In æquivocis autem est una et eadem vox; habent enim nomen commune, igitur non sunt dicenda plura nomina simpliciter. Et hæc est expressa sententia S. Thomæ, licet aliqui recentiores contradicant, ut videri potest in Quodlib. 4. art. 17. ¹, cum inquit, quod «unitas aut diversitas vocis significativæ non dependet ex unitate aut diversitate rei significatæ, alioquin non esset ali-
quod nomen æquivocum». Et similiter in opusc. 39. cap. 4. ² inquit, quod apparentia in fallacia æquivocationis «est unitas dictionis eiusdem simpliciter». Et videri etiam potest cap. 33. 1. Contra Gent. et 11. Metaph. lect. 3. ³ Et constat ex definitione Philosophi, quia dicit æquivoca esse, quorum nomen commune est; si autem non esset unum et idem nomen, nec esset commune. Nec dixit Philosophus: „quorum vox communis est”, sed „quorum nomen”, atque adeo non sufficit dicere, quod æquivocum est unum materialiter ratione vocis, sed in quantum nomen.

Nec obstat, quod propositio æquivoca, id est constans termino æquivoco, dicatur propositio plures; dicitur enim plures non vocaliter sed mentaliter, quia non subordinatur uni propositioni in mente, in voce autem unica propositio est. Unde dicit S. Thomas opusc. 39. cap. 5. ⁴, quod «sicut æquivocatio provenit ex eo, quod dictio penitus eadem plura significat, sic amphibologia ex eo, quod una oratio penitus eadem plura significat»; amphibologia autem est oratio constans termino æquivoco.

¹ Pa IX. 517 a.

² De Fallaciis (Pa XVI. 379 a).

³ Pa XX. 590 b et 591 a.

⁴ De Fallaciis (Pa XVI. 379 b).

SED DICES: Nomen æquivocum habet plures formas constitutivas nominis, scilicet significationes, et solum habet unitatem subiecti, quod pertinet ad unitatem materiale[m], non ad formalem, quæ sumitur a forma. Sufficit autem ad pluralitatem accidentium in concreto pluralitas ex parte formæ, licet subiectum sit idem: *Tum* quia alias omnia accidentia, quæ sunt in uno subiecto, haberent eandem unitatem et facerent idem concretum, v. g. in homine album, calidum, sanum essent idem concretum, siquidem desumitur ab unitate subiecti, quod cum sit absurdum, consequenter etiam dicendum est, quod unitas numerica accidentis in concreto poterit multiplicari non multiplicato subiecto, sed solum forma. *Tum* etiam quia substantiva multiplicantur iuxta multiplicationem suæ formæ, ut docet S. Thomas I. p. q. 39. art. 4., ergo multo magis accidentalialia, præsertim quando etiam substantive significantur, sicut *ly* nomen, *ly* terminus. Nam minus videtur requiri ad multiplicationem accidentis quam substantiæ, præsertim cum multiplicatio sit de genere malorum, quæ ex quocumque defectu nascitur. Ergo si ad multiplicationem substantiæ sufficit multiplicatio formæ, etiam ad multiplicationem accidentium.

Respondetur, quod in pluralitate numerali aliud est, quid requiratur tamquam ratio et principium multiplicationis numeralis, aliud quid requiratur tamquam conditio. In substantiis quidem ratio multiplicationis sumitur a diversitate formæ, non quomodocumque, sed afferentis secum suppositum, quia hæc conditio afferendi suppositum est connaturalis formæ substantiali. Unde si desit, quantumcumque multiplicentur formæ, non fit numeratio individualis, sicut D. Thomas docet 3. p. q. 3. art. 7. in casu, quo assumerentur a

Persona Divina tres naturæ humanæ. In accidentibus vero e contra ratio multiplicandi numeraliter concreta formarum est multiplicatio suppositorum. Unde dicimus, quod pluralitas accidentis sequitur pluralitatem formæ, prout fuerit pluralitas. Nam specifica sequitur pluralitatem formæ absolute et in abstracto secundum principia formalia; pluralitas numerica sequitur formam ut suppositam per se, si fuerit substantia, vel ut subiectatam in alio, si est accidens.

Et ad replicam, quod omnia accidentia erunt in subiecto unum numero accidens, respondetur non sequi, quod sint idem numero, nisi in quantum significantur intra eandem formam specificam. Et sic licet homo sit calidus et albus, non tamen dicitur plura qualia, sed unum quale, quia accidentia diversæ speciei, quæ sunt in eodem subiecto, non habent eandem unitatem numericam, sed unumquodque habet suam intra suam speciem. Ceterum concretionem secundum significationem eiusdem formæ non multiplicant, nisi multiplicentur subiecta, quia ipsæ formæ non sunt ex se concretum seu suppositum, sed ratione subiecti, cui inhærent.

Ad secundam replicam, quod substantiva multiplicantur per multiplicationem formarum, iam diximus intelligi per multiplicationem formarum, quæ important secum suppositum. Alias si suppositum manet unum, formæ non multiplicantur nisi specificè et secundum nomina significantia diversam speciem, non secundum concretionem numeralem. Quod multo magis currit de accidentibus, etiamsi substantive significantur, quia ipsa secundum se non ferunt suppositum, sed concretionem habent ratione subiecti. Et ita minus requiritur ad multiplicationem concretam accidentis quam substantiæ, scilicet

sola numeratio suppositorum. Ad multiplicationem autem substantiæ requiritur multiplicatio suppositi et formæ, seu potius formæ ut ferentis secum suppositum. Neque multipli-

De æquivocis seu analogis **duas** ¹⁰ **regulas** tradidimus lib. 1. Summul. cap. 5. PRIMA: Analogum per se sumptum stat pro famosiori significato, ut si dicas: «Leo currit», stat pro leone vero, non metaphorico. Et intelligitur regula de analogis duorum conceptuum, ut sunt analogia attributionis vel metaphoræ. Quæ regula habetur apud D. Thomam in 1. dist. 9. q. 1. art. 1. ad 2. ¹: ²⁰ «Quando», inquit, «aliquid dicitur absolute, intelligitur de eo, quod simpliciter est, sicut ens absolute dictum significat substantiam».

SECUNDA regula: Talia sunt ²⁵ subiecta, qualia permittuntur a suis prædicatis. Quæ etiam sumitur ex D. Thoma q. 7. de Veritate art. 5. ad 3. ², ubi inquit, «quod aliquid simpliciter dictum intelligi-

Et prima regula intelligitur de analogo per se sumpto sine aliqua restrictione, sive ex parte subiecti sive ³⁵ ex parte prædicati. Ratione enim unionis etiam subiectum restringit, ut si dicas: «Pratum ridet», ly ridet stat metaphorice ratione unionis ad pratum. In secunda autem ⁴⁰ regula cave, ne ponatur distributio a parte subiecti. Illa enim impedit alienationem, quæ restrictio quædam est, et sic in rigore est falsum dicere: «Omne ens est Deus», «omnis ⁴⁵ homo est pictus», quamvis ex modo

loquendi et non ex rigore logico concedatur hæc propositio: «Omnes reges Hispaniæ sunt in ista aula», intelligendo de regibus pictis. Secundo observa, ut posita alienatione in aliquo analogo ex particula adiuncta, ut in hac: «Homo est pictus», ubi stat pro homine picto, non pro vero, sua contradictoria detur sic:

«Nullus homo pictus est pictus», ut servetur idem subiectum cum eadem alienatione, quia si sic non fieret, in illa distributiva impediretur alienatio a distributione, sicut etiam impeditur a negatione, ut cum dicitur: «Homo non est pictus», ibi non applicatur, sed removetur alienatio, ut etiam in hac: «Deus non generat», non restringitur ly Deus ad standum pro Patre, ut S. Thomas docet 1. p. q. 39. art. 4. ad 3.

ARTICULUS III.

QUID ET QUOTUPLEX SIT ANALOGIA.

Difficultates de analogia, quæ satis metaphysicæ sunt, ita copiose et subtiliter a Caietano disputatæ sunt in opusc. de Analogia nominum, ut nobis locum non reliquerit quidquam aliud excogitandi.

Ergo COMMUNIS et vulgata sententia est analogiam esse mediam inter puram æquivocationem et univocationem, eo quod res significata nec est omnino eadem sicut in univocis, neque omnino diversa ut in æquivocis, sed in se quidem diversa, proportionaliter autem et secundum habitudinem una, quod tamquam manifestum docet S. Thomas 11. Metaph. lect. 3. ³ Aliqui tamen re-

¹ Pa VI. 85 b.

² Pa IX. 108 b.

³ Pa XX. 590 b, 591 a.

centiores existimant analogia quidem distinguere ab Aristotele ab æquivocis a casu, sed simpliciter pertinere ad æquivoca, eo quod analogia est species quædam æquivocationis, et ita oportet, quod conservet genus illius, quod est habere ex parte rei significatæ diversas rationes, et solum unum nomen. Unde reducitur tota ratio analogiæ, non ad rem significatam, quasi alia et alia non sit, sicut in æquivocis, sed ad causam significationis in nomine, quia scilicet habitudo unius ad alterum vel ad plura causa est, quod nomen unius alteri applicetur. Et hæc habitudo tunc analogia vocabitur, quando fuerit habitudo proportionis; si autem alia habitudo fuerit, dicitur æquivocum ad unum, sed non analogum.

CETERUM licet verum sit, quod si præcise attendamus significationem et græcismum illius nominis „analogia”, solum significat proportionem et ea, quæ ratione habitudinis proportionis unum sunt, qua ratione Philosophus 1. Ethic. ¹ et D. Thomas ibi lect. 7. ² vocant unum secundum analogiam ea, quæ sunt unum in habitudine proportionis; quæ vero secundum alias habitudines unum sunt, vocant plurimum ad unum vel ab uno. Et Caietanus ipse opusc. cit. cap. 1. solam analogiam proportionalitatis vocat veram analogiam, reliquas abusive, quod etiam observat Mag. Soto super cap. de Æquivocis art. 2. corollario 1. Tamen

negari non potest, quod *ex usu scholæ et sapientium analogia sumuntur generaliter pro his, quæ nec pure æquivoca sunt nec pure univoca*, ex quacumque habitudine unitatem illam proportionalem et secundum quid habeant, ita quod ratio significata non sit pure diversa. Nam generaliter fatetur Aristoteles quædam dari, quæ nec æquivoce dicantur neque univoce, et hæc dicit D. Thomas analogice dici, ut constat præsertim ex 4. Metaph. cap. 2. ³ lect. 1. apud D. Thomam ⁴, 7. Metaph. textu 10. ⁵ lect. 4. ⁶ et 11. Metaph. ⁷ lect. 3. ⁸ et 12. lect. 4. in fine ⁹, et q. 2. de Veritate art. 11. ¹⁰ et q. 7. de Potentia art. 7. ¹¹ et 1. p. q. 13. art. 6. Et ipsam analogiam dividit S. Thomas in analogiam attributionis et proportionalitatis, seu habitudinis plurimum ad unum vel ab uno, aut aliis similibus nominibus, quæ æquivalent istis; ut constat præsertim ex illa q. 2. de Veritate art. 11. ¹² et 7. de Potentia art. 7. ¹³ et in 1. dist. 19. q. 5. art. 2. ad 1. ¹⁴ Et loquitur de analogia condistincta ab æquivocis simpliciter, quæ sunt æquivoca a casu. Et *ratio est*, quia ista omnia non significant res omnino diversas, sed aliquo modo unam, ergo aliquam differentiam habent ab æquivocis pure et tamen nondum univoca sunt, quia non significant omnino idem. Quare ergo analogia non appellabuntur, ut ista differentia significetur?

¹ c. 4. (1096 b 27).

² Pa XXI. 16 b.

³ 1003 a 33.

⁴ Pa XX. 342 b.

⁵ c. 4. (1030 a 34).

⁶ Pa XX. 464 a.

⁷ c. 3. (1060 b 36)

⁸ l. c. 590 b, 591 a.

⁹ l. c. 631 b.

¹⁰ Pa IX. 43 b, 44 a.

¹¹ Pa VIII. 165 b, 166 a.

¹² Pa IX. 44 a.

¹³ Pa VIII. 166 a.

¹⁴ Pa VI. 171 b.

ALIQUI autem ex eo, quod analoga a nullis analogatis præscindunt, neque etiam a modis seu differentiis, sed in illis imbibuntur, ex parte rei nullam unitatem analogis tribuunt, sed solum in significatione vocis, ut P. Vasquez 2. tom. 1. p. disp. 114. cap. 2. et disp. 121. cap. 2. Ceterum illud primum nos admittimus, ut infra art. 5. ex D. Thoma et Caetano probabitur. Sed secundum est omnino impossibile, quia est facere ens pure æquivocum, quod toties negat Philosophus, ut quæst. seq. art. 2. probabitur. Et propositiones, in quibus prædicatur ens vel esse, constat rebus ipsis convenire; nihil enim magis reale quam esse vel ens, a quo quidquid reale est dicitur realitatem habere, si habet esse. Ergo esse in communi, in quo omnia realia entia conveniunt, non appellationem dicit, sed veritatem realitatis. Quomodo autem unitatem habeat ille conceptus infra declarabitur.

Quare CONSTAT EX DICTIS, quod analoga sunt quidem species æquivocorum, quatenus non significant omnino idem sicut univoca. Ceterum distinguuntur ab æquivocis a casu, quia non significant pure diversa, sed diversa, quæ proportionaliter sunt unum. Neque hoc solum tenet se ex parte significationis seu causæ significationis, sed etiam ex parte rei significatæ. Nam si ex parte rei significatæ non esset aliqua proportio et habitudo convenientiæ, ipsa significatio seu applicatio ex parte significationis cum tali habitudine falsificaretur.

Ut ergo explicemus **divisiones analogiæ** supponenda est ipsa communis ratio analogiæ, deinde dividenda. Cum autem ex dictis constet analoga dici, quæ rationem significant non omnino diversam, sed cum aliquali unitate, omnis autem unitas, in qua plura conveniunt, fundatur in convenientia vel similitudine aut identitate rerum, oportet discernere unitatem analogam ab univoca ex parte diversæ convenientiæ seu identitatis unius ab altero. Dicuntur enim univoca convenire secundum unitatem simpliciter seu convenientiam simpliciter, quia assimilantur in aliqua una natura, sive specifica sive generica. Analoga vero dicuntur convenire secundum unitatem proportionalem, quatenus non sunt res habentes paritatem seu similitudinem in aliqua natura, sed dicuntur esse idem proportionaliter, non æqualiter. Quod significantius hispanice exprimitur: « Es lo mismo en su tanteo », quasi dicas in sua mensura et in sua proportionem. Dicitur enim proportio iuxta D. Thomas 5. Ethic. lect. 5. ¹ « habitudo unius quantitatis ad aliam », quantitas autem habet rationem mensuræ. Et ideo unitas seu convenientia proportionis est unitas commensurativa seu iuxta cuiusque termini mensuram, non absolute. Univoca vero dicuntur, quæ habent rationes absolute similes, id est cum æqualitate et paritate in aliqua natura; analoga vero, quæ deficiunt ab unitate seu convenientia absoluta et solum habent convenientiam modo relativo, id est iuxta proportionem seu commensationem.

His suppositis est duplex divisio analogorum: **Prima** est in analogiam proportionis et proportionalitatis. Analogia proportionis pluribus nominibus nominatur; solet enim etiam appellari analogia attributionis, eo quod ab uno principali solet fieri denominatio seu attributio ad alia, ut a sanitate animalis fit attributio et denominatio ad urinam et medicinam, quæ etiam dicuntur sana. Vocatur etiam analogia unius ad alterum vel plurium ad unum ob ean-

¹ Pa XXI. 164 a.

dem rationem, quia ab uno fit denominatio ad plura. Denique vocatur etiam analogia proportionis, quia fit ratione alicuius correspondentiae vel commensurationis inter plura. Quæ proportio aliquando est secundum determinatum excessum, ut proportio, quæ est inter vires hominis et pondus, quod ferre potest; aliquando est sola habitudo correspondentiae sine determinatione, ut inter creaturam et Deum, ex D. Thoma 7. de Potentia art. 10. ad 9. ¹ et 2. de Veritate art. 11. ² Analogia autem proportionalitatis vocatur etiam secundum comparisonem, eo quod fit secundum æqualitatem vel comparisonem ipsarum proportionum. Nam, ut docet S. Thomas 5. Ethic. lect. 5. ³, æqualitas in proportionibus vocatur proportionalitas.

Definitur ergo ANALOGUM PROPORTIONIS SEU ATTRIBUTIONIS: « Quorum nomen commune est, ratio vero significata eadem est secundum terminum, diversa secundum habitudines ad illum »; sicut sanum dicit eandem rationem ex parte sanitatis, quæ est in animali, diversas vero habitudines in urina et herba ad ipsam sanitatem animalis ut ad terminum. Ita sumitur ex D. Thoma 11. Metaph. lect. 3. ⁴, ubi ista analogia sic definit dicitque vocari analogia, quia proportionantur ad unum. Et videri etiam potest Caietanus opusc. cit. cap. 2. et 3. ANALOGA PROPORTIONALITATIS DICUNTUR: « Quorum nomen commune est, ratio vero significata eadem secundum similitudinem seu convenientiam proportionum ». Ita sumitur ex D. Thoma 1. Ethic. lect.

7. ⁵ et q. 2. de Veritate art. 11. ⁶ aliisque locis supra cit. et Caietano nuper cit.

Verum est has species analogiæ aliis nominibus exprimi a D. Thoma in 1. dist. 19. q. 5. art. 2. ad 1. ⁷ Nam analogia proportionis seu attributionis dicitur analogia *secundum intentionem* et *non secundum esse*, quia videlicet intentio illa seu ratio, a qua denominatio fit, non est in omnibus analogatis secundum esse, sed in uno tantum, quod est magis principale. Analogia vero proportionalitatis vocatur ibi *secundum esse* et *secundum intentionem*, quia videlicet non parificantur analogata seu non conveniunt in aliquo uno, a quo habeant intentionem seu denominationem, neque in aliquo uno, quod in omnibus habeat idem esse, sed oportet, quod unumquodque habeat suam rationem intrinsecam diversam ab alio, sed aliquo modo proportionatam cum alio, sicut ens, cum dicitur de substantia et accidente. Alia autem analogia, quæ vocantur ibi *secundum esse* et *non secundum intentionem*, et a Caietano et aliis vocantur analogia inæqualitatis, proprie analogia non sunt, licet apud physicum analogia dicantur, quia non conveniunt in materia, sicut corruptibile et incorruptibile, ut dicitur 10. Metaph. textu 5., quæ tamen conveniunt univoce in ratione corporis vel substantiæ ⁸.

Secunda divisio est analogiæ proportionalitatis in propriam et impropriam seu metaphoricam. PROPRIA est, quando ratio significata per analogum invenitur in utroque analo-

¹ Pa VIII. 166 a.

² Pa IX. 44. a, b.

³ Pa XXI. 164 a.

⁴ Pa XX. 590 b.

⁵ Pa XXI. 16 b.

⁶ Pa IX. 44 a.

⁷ Pa VI. 171 b.

⁸ c. 10. (1059 a 10); apud S. Thomam lect. 12. (Pa XX. 582 a).

gato formaliter et vere, sicut ens invenitur in accidente et substantia.

METAPHORICA est, quando ratio significata invenitur formaliter in uno et similitudinarie seu per translationem in alio, sicut risus invenitur formaliter in homine, abusive in prato. Quæ divisio non est prætermissa, sed asserta a D. Thoma 1. Ethic. lect. 7.¹, ubi metaphoricam analogiam designat illis verbis, quia dicuntur « secundum proportionem unam ad diversa subiecta; eandem enim proportionem habet visus ad corpus et intellectus ad animam ». Et sic intellectus dicitur oculus similitudinarie, quia vere non est oculus, sed tamquam oculus. Et omne, quod metaphorice et similitudinarie denominatur ab aliquo, non denominatur esse illud, sed tamquam illud, ut Christus non dicitur leo, sed tamquam leo. Ideoque non retinent eundem conceptum in mente, licet habeant idem nomen, ut diximus in Summulis q. 7. art. 2. Nec ista nomina metaphoricæ analogiæ deservientia ex sua impositione analogæ sunt, sed ex translatione et usu hominum sic circumloquentium et comparantium, ut accipiant unum tamquam aliud, ut magis infra manifestabitur art. 5. Unde neque proprie est species analogiæ, sed quædam comparatio unius ad aliud cum retentione eiusdem nominis. Et sic abusive analogæ dixit Caietanus esse cap. 3. illius opusc., et nos de illis tamquam de non proprie analogis philosophati sumus loco cit. Summul.

Denique dividi solet analogia in analogiam duorum conceptuum et unius conceptus, quod examinandum est infra art. 5., ubi ostendemus, quæ

analogæ uno conceptu concipi possint et quæ diverso.

SED INQUIRES, an transcendentia dicant aliquam speciem analogiæ ab istis distinctam. Respondetur aliquos ita existimare. Sed nos iuxta Aristotelis et D. Thomæ placitum transcendentia quidem inter analogæ numeramus, ut patet 3. Metaph. lect. 8.², cuius rationem fusius expendimus quæst. seq. agentes de entis analogia, quia ipsæ differentiæ, in quibus transcendentia imbibuntur, ex ipsamet ratione transcendentali, non autem ex additione conceptus a transcendente distincti, diversitatem habent, et consequenter ratio transcendens æque se habet ad unitatem et diversitatem ex suo conceptu, quod est non esse simpliciter unum. Ceterum analogiam hanc transcendentium ad analogiam proportionalitatis propriæ reducimus vel attributionis, ut aliqui putant, sicut manifestabitur agendo de analogia entis quæst. seq.; eadem enim ratio est ac de ceteris transcendentibus. Et interim videri potest D. Thomas 1. Ethic. lect. 7.³, ubi id asserit de bono, quod est unum ex transcendentibus, et 1. p. q. 6. art. 4. et q. 7. de Potentia art. 7.⁴, ubi agit de ente, et aliis locis sup. cit.

DICES: Ens dictum de Petro et Paulo vel de duobus aliis individuis est transcendens, cum imbibatur etiam in eorum differentiis et in omni eorum ratione, et tamen neque est proportionalitatis neque proportionis, siquidem inter individua est omnimoda æqualitas. Ergo falsa est doctrina.

Respondetur transcendens de se et per se ad plura extendi, quæ et specie et genere differunt, respectu

¹ Pa XXI. 16 b.

² Pa XX. 323 b, 324 a.

³ Pa XXI. 16 b.

⁴ Pa VIII. 165 b, 166 a.

quorum analogum est, et sic non coarctatur ad illa tantum individua. Respectu tamen illorum præcise analogum non est, licet transcendens sit, sed hoc est per accidens, quia non sumitur ratio transcendens secundum se totam, sed cum restrictione ad duo inæqualitatem formalem non habentia, sed tantum materiale, quæ non est diversitas inæqualis. Et ideo secundum restrictionem ad illa non exercetur inæqualitas et diversitas simpliciter analogiæ, licet transcendentia remaneat, sed restricte et per accidens considerata, non secundum quod habet ex se.

ARTICULUS IV.

EXPLICANTUR CONDITIONES HORUM ANALOGORUM.

Duæ sunt principales CONDITIONES in analogis attributionis et proportionalitatis, ex quibus aliæ accessoriarie pendent. In analogis attributionis seu proportionis ex multis conditionibus, quæ illis tribui solent, illa est *præcipua*, quod in principali analogato inveniatur forma intrinsece, in aliis vero extrinsece et per denominationem. Ex qua conditione sequuntur *aliæ tres*: *Prima*, quod forma analogica in istis debet esse una numero, utpote quæ solum reperitur in uno analogato. *Secunda*, forma principalis analogati debet poni in ceterorum definitione, quæ ab illa denominantur. *Tertia*, quod illa analogica non sunt unius conceptus, sed plurium, habentium aliquam connotationem inter se, et non sicut æquivoca a casu. Quæ omnes conditiones videri possunt in „sano” respectu animalis et medicinæ vel herbæ etc.

Similes autem conditiones inveniuntur in analogis metaphoricis,

quæ etiam sunt plurium conceptuum et similia satis analogis attributionis.

In analogis autem proportionalitatis propriæ *præcipua* conditio est, quod in omnibus analogatis intrinsece et formaliter invenitur aliqua ratio proportionis, secundum quam assimilantur inter se modo proportionali. Ex qua sequuntur *aliæ tres* conditiones oppositæ conditionibus analogiæ proportionis: *Prima*, quod ratio analogica non debet solum reperiri in uno analogato formaliter et in aliis per denominationem, sed in omnibus formaliter suo modo. *Secunda*, quod non debet unum poni in definitione aliorum. *Tertia*, quod possunt habere conceptum unum unitate imperfecta et secundum quid, quæ dicitur unitas proportionalis, quæ ex parte obiecti se tenet.

Igitur circa duas præcipuas conditiones unde aliæ pendent DIFFICULTAS EST, an ita sit, quod necessario requirantur ad istas analogias constituendas. Aliqui enim recentiores censent in analogis attributionis posse salvari, quod ratio significata non solum intrinsece sit in principali analogato, sed etiam in aliis analogatis, dependenter tamen ab illo primo analogato. E contra vero ad analogiam proportionalitatis dicunt semper requiri aliquid attributionis vel metaphoræ. Et hoc sequitur ex primo, quia existimant analogiam attributionis dari hoc ipso, quod una forma invenitur per prius in uno et per posterius in alio, etiam si intrinsece sit in utroque. Ita P. Suarez disp. 32. Metaph. sect. 3., quem alii sequuntur; et videri potest Cabero tract. 4. disp. 2. dub. 3.

Fundamentum primæ partis est, quia in ente et aliis, quæ secundum intrinsecam denominationem dicuntur de inferioribus, potest inveniri analogia attributionis, ergo illa conditio non est requisita.

Antecedens constat primo ex Divo Thoma, qui in bono et vero analogiam attributionis agnoscit respectu divinæ veritatis et creatæ, ut patet in 1. p. q. 16. art. 6.; et q. 6. art. 4.; et idem de ente respectu Dei et creaturarum docet 1. Contra Gent. cap. 32.; et quod dicatur de Deo et creaturis, substantia et accidente per prius et posterius, quod est proprium analogiæ attributionis, docet q. 2. de Veritate art. 11. ¹ *Secundo*, quia definitio analogiæ attributionis non requirit, nisi quod analogata dependeant ab uno primo et principaliori, non vero quod extrinsece sit in illis et denominative. Dicit enim definitio, quod analogia attributionis sunt eadem secundum terminum et diversa secundum habitudinem ad illum. Unde ergo habetur, quod hæc habitudo debeat esse secundum formam extrinsece in aliis et intrinsece in uno se habentem? *Tertio* apparet manifeste in hoc analogo „sanum”, quod est analogum proportionis respectu animalis et herbæ, et tamen in herba non est denominatio extrinseca, sed respectus intrinsecus, ipsa ratio, qua denominatur sana; fundatur enim ille respectus in aliquo intrinseco, scilicet in efficientia sanitatis, ut sumitur ex D. Thoma 1. p. q. 16. art. 6.

Fundamentum vero alterius partis est primo ex D. Thoma, qui generaliter docet in omnibus analogis necesse esse, quod omnia dicantur per respectum ad unum, et quod illud unum ponatur in definitione omnium, ut patet 1. p. q. 13. art. 6. et q. 16. art. 6. Sed hoc est proprium analogiæ proportionis vel metaphoricæ, ergo illa necessaria est etiam ad analogiam proportionalitatis. *Secundo*, quia proportionalitas absolute loquendo potest inveniri in uni-

vocis; possumus enim dicere, quod sicut se habet homo ad suum esse animalis, ita et equus ad suum, et tamen hoc non excludit univocationem. Ergo ut illam excludat et constituat analogiam, requiritur præter comparisonem proportionalem etiam aliqua dependentia in uno analogato respectu alterius. Ubi autem unum analogatum est principalius et alia minus principalia ab eo dependent et denominantur, ibi est analogia attributionis aut metaphoriæ tollens, ne in proportionibus seu comparationibus sit omnimoda æqualitas, quæ ipsi analogiæ opponitur directe.

NIHILOMINUS quoad utrumque oppositum tenendum est. Et **quoad primam partem** dicimus analogiam attributionis et similiter metaphoricam, quæ illi valde affinis est quantum ad formam analogice denominantem, necessario debere esse in uno intrinsece, in aliis extrinsece et denominative; possunt tamen in illis analogatis minus principalibus prærequiri aliqui respectus intrinseci, non quibus denominentur analogice et sub forma analogæ constituentur, sed quibus respiciant illud principale analogatum, ut deinde denominentur extrinsece ab illo analogice.

Ita sumitur ex D. Thoma, qui utrumque docet. Nam quod forma analogæ in istis analogis attributionis debeat tantum inveniri intrinsece in uno et denominative in aliis, constat ex 1. 2. q. 20. art. 3. ad 3. et 1. p. q. 16. art. 6. et 4. Metaph. lect. 1. ² et 11. Metaph. lect. 3. ³, ubi ponit formam debere inveniri in uno analogatorum tantum secundum propriam rationem, a quo alia denominantur. Ergo sentit non inveniri formaliter in omnibus, siquidem dicit in uno tantum inveniri secun-

¹ Pa IX. 43, 44.

² Pa XX. 342 b, 343 a.

³ I. c. 590 b.

dum propriam rationem et esse unum numero, quod aliis formaliter non communicatur. Quod vero analogata minus principalia aliquid intrinsecum habeant, non quo analogice denominentur, sed quo intrinsece respiciant principale analogatum, constat ex eodem D. Thoma 1. p. q. 16. cit. art. 6., dum dicit: «Quamvis sanitas non sit in medicina et urina, tamen in utraque est aliquid, per quod hoc quidem facit, illud autem significat sanitatem». Igitur secundum D. Thomam forma denominans analogice non est nisi una numero tantum, quæ est in uno analogato, id est in principali, et similiter datur aliquid in istis analogatis, quæ respiciant principale analogatum, ut deinde ab eius forma denominentur; sicut in herba virtus efficiendi sanitatem non denominat sanam, sed sanitatem respicientem, et in urina ratio significandi sanitatem denominat significantem, non autem sanam, nisi per sanitatem animalis extrinsecam.

ET RATIO HUIUS EST, quia si in utroque analogato sit forma intrinseca denominans, non denominabitur tale per formam in alio existentem, sed per eam, quam in se habet intrinsece, et sic non indigebit attributione extrinseca alterius denominari, quod est destruere analogiam attributionis. Quod explicatur amplius, quia si in utroque analogato est intrinsece forma denominans, licet in uno principalius et perfectius, vel utraque forma est similis et identice una vel proportionaliter una vel omnino diversa. Si omnino diversa, resultabit æquivocum, non analogum. Si omnino similis et eiusdem

rationis, erit univocum. Si proportionali modo una et in utroque analogato intrinsece invenitur, nihil illi deest, ut sit analogum proportionalitatis, ut ex eorum definitione constat. Ergo ut detur analogia attributionis ab istis distincta debet fieri denominatio non per formam in singulis intrinsece existentem, sed in uno intrinsece et in aliis denominantem extrinsece, sicut sanitas intrinsece est in animali, in herba autem vel medicina non datur intrinsece forma sanitatis, sed extrinsece.

Quoad secundam partem sumitur etiam fundamentum ex D. Thoma et ex ratione. Ex D. THOMA, quia omnino distinguit analogiam proportionalitatis ab analogia attributionis et metaphoræ, ut patet in q. 2. de Veritate art. 11. ¹ et 1. Ethic. lect. 7. in fine ². Imo in quæst. 7. de Potentia art. 7. ³ fatetur, quod etiamsi per impossibile in Deo et creaturis esset bonitas eiusdem rationis (id est una non derivata ab alia), ex diversa habitudine ad esse adhuc impediretur univocatio. Quare remota omni attributione seu denominatione extrinseca et metaphorica, adhuc datur locus analogiæ et impeditur univocatio propter diversum modum essendi in Deo et creaturis. Et in 1. dist. 19. q. 5. art. 2. ad 1. ⁴ analogata secundum esse et intentionem, quæ sunt analogata proportionalitatis, dicit in analogatis debere intrinsece reperiri. Et in 3. Metaph. lect. 8. ⁵ ens et reliqua transcendunt rationem generis et univocationis ex eo, quod in differentiis ipsis imbibuntur, ut art. seq. et quæst. seq. latius pondera-

¹ Pa IX. 43 b, 44 a.

² Pa XXI. 16 b.

³ Pa VIII. 165 b.

⁴ Pa VI. 171 b.

⁵ Pa XX. 324 a.

bimus. Ergo sine ulla ratione metaphoræ aut attributionis salvatur vera analogia, siquidem in transcendentibus nec attributio est nec metaphora, alioquin transcendentia non 5 essent.

RATIO vero huius facillima est, quia licet in his, quæ omnimodam et univocam similitudinem habent, fieri possit comparatio proportionis 10 et æqualitatis, sicut dici potest, quod sicut homo est animal, ita et equus, tamen ibi non est sola unitas talis æqualitatis et proportionis, sed alia maior, nempe similitudinis univocæ, 15 super quam fundata unitas proportionis univocationem non tollit. Ceterum quando sola unitas proportionum invenitur et non omnimoda similitudo, quantumvis inveniatur fieri secun- 20 dum formas intrinsecas, non poterit constituere univocationem, quia non est unitas simpliciter et omnimoda, ergo aliqua unitas minor univoca et secundum quid, et hæc est analogia; 25 sicut cum facimus proportionis comparisonem inter cor in animali et fundamentum in domo et utrumque nomine principii nominamus, quo non significatur aliqua una natura seu 30 similitudo omnimoda utrobique participata, sed uniuscuiusque formæ proportio, ut sicut se habet cor in animali, ita fundamentum in domo. Atque adeo aliquam unitatem retin- 35 ent ista duo in ipsa ratione principii, sed non unitatem seu similitudinem rerum sive naturarum, sed solum proportionum. Ergo datur analogia sine aliqua attributione seu 40 metaphora per solam unitatem proportionalem, quando videlicet hæc non habet adiunctam aliam unitatem similitudinis et convenientiæ, super quam fiat comparatio propor- 45 tionum, sed ipsam nudam proportionis comparisonem et per formam intrinsecam in utroque, non denomi-

natione vel metaphora sumpta ab eo, quod existit in uno tantum. Vere enim et non metaphorice cor est principium et fundamentum est principium, et tamen analogice cor et fundamentum nomine principii nominantur. Et similia inveniri in transcendentibus, in quibus univocatio non datur, art. seq. et quæst. seq. ostendemus.

Ad fundamenta opposita pro prima parte respondetur: AD D. THOMAM dicimus illis analogatis attribuere analogiam proportionis secundum unam considerationem, sed non negare analogiam proportionalitatis secundum aliam. Unde in ipsa q. 6. 1. p. art. 4., ubi dicit omnia dici bona a bonitate divina exemplariter et efficienter, addit: « Unumquodque dici bonum similitudine bonitatis divinæ sibi inhærente, quæ est formaliter sua bonitas denominans ipsum ». Sentit ergo S. Doctor analogiam bonitatis ad Deum et creaturam secundum intrinsecam formam in utroque dici, non ratione attributionis et metaphoræ. Et expresse in 1. Ethic. lect. 7. in fine¹ dicit analogiam boni magis dici secundum bonitatem inhærentem rebus; et hanc analogiam præfert aliis, quæ ibi enumeraverat secundum proportionem seu attributionem. Non ergo analogiæ secundum attributionem D. Thomas attribuit, quod dicatur secundum formas inhærentes, sed magis analogiæ proportionalitatis, licet eisdem analogatis possit secundum aliam considerationem analogia proportionis convenire.

Quodsi inquiras, quomodo ista duplex analogia possit eidem convenire, v. g. enti, cum habeant conditiones omnino oppositas, siquidem analogia proportionis dicit, quod forma sit intrinsece in uno et extrinsece in alio, analogia proportionalitatis, quod

¹ Pa XXI. 16 b.

sit intrinsece in utroque; ens autem intrinsece est in omnibus analogatis, non in uno solum et denominative in aliis. *Respondetur* non dari utramque analogiam formaliter, sed alteram virtualiter. Nam ens intrinsece solum invenitur in omni analogato; est tamen fundamentum, ut si per impossibile creatura v. g. non esset intrinsece ens vel accidens, per attributionem et denominative esset ens, quia creatura est ens ab alio et accidens in alio. Et sic conciliabis diversa loca S. Thomæ. Nam 1. p. q. 16. art. 6. analogiam attributionis agnoscit inter veritatem creatam et increatam, licet non omnino absolute. At vero in q. 2. de Veritate art. 11. ¹ solum analogiam proportionalitatis agnoscit inter Deum et creaturam, quia videlicet de facto intercedit analogia proportionalitatis, quæ est secundum intrinsecam participationem, et tamen quia participatur et derivatur id, quod est in creatura a Deo ut a principali analogato, est sufficiens fundamentum, ut si deesset intrinseca denominatio, per solam attributionem et denominationem diceretur tale, quatenus aliquid Dei est.

Instabis: Inter substantiam et accidens perpetuo agnoscit Philosophus analogiam attributionis, sicut sanum ad animal et ad medicinam, ut patet in 4. Metaph. cap. 2. ² et 7. Metaph. cap. 1. ³ et cap. 4. ⁴ et ibi D. Thomas, et in eadem q. 2. de Veritate art. 11. ⁵ Ergo saltem respectu istorum datur de facto analogia attributionis cum participatione intrinseca de facto. *Respondetur* ex D. Thoma 4. Metaph. lect. 1. ⁶, quod « omne ens dicitur per respec-

tum ad unum primum. Sed hoc primum non est efficiens vel finis, sicut in præmissis exemplis de sano et medicina, sed est subiectum ». Ab eo autem, quod se habet ut primum per modum subiecti, non fit attributio per denominationem extrinsecam sicut a fine et efficiente, sed per inhærentiam formæ.

AD SECUNDAM PROBATIONEM principalis argumenti respondetur, quod hoc ipso, quod analogia attributionis solum habent habitudinem ad aliquem terminum, a cuius attributione denominantur ut ab extrinseco termino, non possunt per intrinsecam rationem denominari.

AD TERTIAM PROBATIONEM respondetur, quod herba habet intrinsece relationem ad sanitatem propter virtutem sanandi et ideo intrinsece dicitur respiciens sanitatem, sed non intrinsece denominatur sana. Et sic sanitas in animali habet rationem formæ, respectu herbæ rationem termini extrinsece denominantis.

Ad fundamenta pro secunda parte:

AD PRIMUM ex auctoritate S. Thomæ respondetur, quod in illa universali loquitur S. Thomas non de omnibus analogis absolute, sed restrictive de analogis attributionis tantum, quia in illo loco 1. p. q. 13. agit de analogia magis dialectice quam metaphysice, scilicet ut tenet se ex parte nominum, non ex parte rerum (de nominibus Dei ibi agebat). Sicut autem ad analogiam metaphysice attenditur inæqualitas ex parte rerum, ita in analogia dialectice considerata attenditur inæqualitas in modo significandi et nominandi. Quod patet ex ipsis exemplis, quæ S. Thomas adducit de sano respectu animalis et

¹ Pa IX. 43, 44.

² 1003 a 33. S. Thom. lect. 1. (Pa XX. 342 b).

³ 1028 a 13. S. Thom. lect. 1. (l. c. 452 b).

⁴ 1030 a 34. S. Thom. lect. 4. (l. c. 464 a).

⁵ Pa IX. 43, 44.

⁶ Pa XX. 343 a.

urinæ, et de his, quæ metaphorice dicuntur de Deo et creaturis, in quibus principalius invenitur ratio significata in creaturis. Loquendo autem de aliis perfectionibus Dei, quæ etiam in creaturis intrinsece inveniuntur, ut esse bonum, esse sapientem etc., dicit, quod ex parte rei significatæ per prius dicuntur de Deo, quia ab ipso in creaturas manant, non autem dixit, quod per respectum ad Deum ut extrinsece denominantem dicuntur. Non ergo voluit in his similiter intelligi regulam antea universaliter positam, quasi in omnibus analogis omnia dicantur per respectum ad unum primum, a quo denominantur, sed id solum pro analogis attributionis voluit intelligi. In loco autem ex q. 16. non loquitur universaliter de omnibus analogis et sic non cogit.

AD SECUNDAM PROBATIONEM dicitur, quod comparatio proportionum seu proportionalitas, si solum fiat ad explicandam comparisonem similitudinis omnimodæ, non tollit univocationem; sed quando aliam unitatem et convenientiam non supponit nisi proportionalem, tunc est analogia. Unde per hoc, quod proportionalitas exerceatur in univocis, non probat argumentum, quod non constituat analogiam, licet intrinsece forma sit in utroque analogato, si aliam unitatem maiorem quam proportionalitatis non supponat.

ARTICULUS V.

UTRUM IN ANALOGIS DETUR UNUS CONCEPTUS AB INFERIORIBUS PRÆCISUS.

Hoc est præcipuum et difficilius ad intelligendum in analogis, in quo eorum unitas, quæ ipsa secernit ab æquivocis, sed ad univoca non pervenit, explicatur. Et loquimur de

conceptu præciso vel segregato ab inferioribus, quia in inferioribus constat esse plurificatum. Unde nisi segregetur ab illis, unitatem non habet, et sic non potest inquiri de unitate conceptus analogi, nisi inquiratur de præcisione illius ab inferioribus. Ista autem unitas fundatur in convenientia, et secundum diversum modum convenientiæ sumitur diversa unitas. In univocis autem datur convenientia et unitas uno modo, scilicet per unitatem simpliciter. In analogis autem, quia est unitas secundum quid et proportionalis, vel secundum habitudinem et comparisonem, non eodem modo in omnibus invenitur, et ideo oportet singillatim illa distinguere, et modum suum unitatis unicuique assignare.

DICO ERGO PRIMO: **Analogæ attributionis et analogæ metaphoricæ non possunt habere unum conceptum communem, neque obiectivum neque formalem, sed plures, cum unitate tamen comparisonis et connotationis, quo solo differunt a pure æquivocis.** Et hæc est ratio, cur ista analogæ vocari soleant « plurium conceptuum » ut a Mag. Soto in hac quæst. de Æquivocis et Analogis, et ab aliis thomistis.

RATIO HUIUS EST, quia unitas horum analogatorum non consistit in aliquo, quod intrinsece reperiatur in omnibus, sive absolute et simpliciter sive respective et proportionabiliter seu suo modo; sed consistit in ordine unius vel plurium ad unum terminum, a quo recipiunt denominationem, quia ad illum habent connotationem vel habitudinem. Talis autem unitas cum sit unitas ordinis et habitudinis unius vel plurium ad aliud, necessario exigit plures conceptus illi ordini adiunctos et ad talem connotationem et habitudinem exercendam necessarios. Et manifestatur hoc amplius, quia talia analogæ ex sua primaria impositione ana-

loga non sunt, sed ex translatione et usu hominum, quod insinuavimus in Summul. q. 6. de Supposit. art. 2. Sed ibi ad plenum non explicavimus, quia locus non erat, ideoque diximus non esse vera analogia in translationibus et metaphoris, sed nomina ipsa propria assumi ad metaphoricam translationem. Et vere ita est, quia ista analogia attributionis et proportionalitatis metaphoricæ non sunt talia ex impositione sua, ut bene notat Mag. Soto super cap. de Æquivocis quæst. unica art. 2. corollar. 2., sed ex translatione et usu hominum. Nam nomen „sanum” et nomen „risus” et nomen „leo” et similia multa ex sua impositione sunt univoca et significant directe formalem sanitatem, quæ est in animali, et risum, qui est in homine, et leonem verum. Ex usu autem hominum, qui faciunt comparisonem unius ad aliud propter similitudinem aut connotationem, quam dicunt, nomen unius applicatur alteri, sub quo comparisonem aut connotationem quasi occultant et circumlocutione explicant. Sed tale nomen non habet pro significato etiam secundario rem illam, quæ sibi comparatur et ad quam per metaphoram transfertur, sed solum habet pro significato id, cui talis res potest comparari et habitudinem dicere ut ad terminum. Ex eo autem, quod possit esse terminus comparisonis vel habitudinis aliorum, non significat omnia illa directe aut indirecte ex impositione aut naturali representatione conceptus; sed nomine illo abusive utimur ad illa nominanda, quæ sibi comparantur, sicut videntes medicamentum vel cibum conducere ad sanitatem, quæ est in animali, vocamus cibum sanum, et videntes pratum floridum esse causam lætitiæ, dicimus illud ridere, et videntes Christum habere fortitudinem ad instar leonis, vocamus illum leonem.

Quod S. Thomas expressit 1. p. q. 13. art. 6. dicens, quod «nomen leonis dictum de Deo, nihil aliud significat, quam quod Deus similiter se habet, ut fortiter operetur in suis operibus, sicut leo in suis». Unde patet, quod conceptus leonis, ut correspondet nomini leo, quod est univocum, non potest extendi ad significandum Deum vel aliud quidpiam, quod leoni comparetur, quia leo solum se habet ut terminus illius comparisonis et assimilationis, non ut habens Deum pro significato minus principali. Ideoque monuimus in cit. loco Summul., quod, quidquid sit, analogia, quæ vere analogia sunt, significant secundario analogata minus principalia, tamen etiam in ipso nomine univoco danda est suppositio impropria, quando transfertur ad significandum aliud. Ubi cum præcisione et brevitate hæc doctrina tradita est, quia impropria suppositio et metaphorica analogia (idem enim sunt) alicui nomini univoco convenire possunt, quod ex sua impositione aut directa significatione aliquid univocum significat, translativè autem ad aliud extenditur; sicque conceptus leonis v. g. nec directe nec indirecte significat Christum, sicut analogia, quæ ex sua prima significatione aut impositione talia sunt, significant sua analogata minus principalia. Nomen autem „leo” ex sua impositione univocum est et sola translatione applicatur Christo. Quare ista analogia non possunt reduci ad unum conceptum, quia solum habent unitatem comparisonis et connotationis, quæ plures conceptus exigit, licet ad unum terminum comparentur. Et in hoc fundatur, quod ista analogia per se sumpta, id est relicta suæ impositioni et remota alienatione, stant pro famosiori significato, quia redeunt ad univocationem.

DICO SECUNDO: Analogia proportionalitatis propriæ possunt habere con-

ceptum unum respectu omnium analogorum inadæquatum et imperfectum, nec præscindentem ab inferioribus per aliquid, quod in potentia illa includat et actu excludat, sed per aliquid quod actu non explicet, actu autem includat seu implicet.

Ita sumitur ex Caietano in brevi quodam opusc. de Conceptu entis et in opusc. de Analogia nominum cap. 4., et Ferrariensis 1. Contra Gent. cap. 34. et communiter thomistæ. Et loquimur tam de conceptu obiectivo quam formali; utrumque enim sibi ad invicem correspondet tamquam repræsentans et repræsentatum.

FUNDAMENTUM huius est, quia plerumque intellectus audiens nomen analogum, v. g. ens (quod seq. quæst. ostendemus analogum esse), colligit se ad unum conceptum nec in plures dividitur, quod signum est quasi a posteriori et ex inductione, unum conceptum habere posse. Et de illo ente dicimus, quod eius passio est unitas et bonitas etc.; ergo unum quid esse debet, alioquin quomodo unitas esset eius passio? Quomodo de illo tamquam de uno obiecto tractaret metaphysica demonstraretque passiones? A priori autem ea ratio est, quia in his analogatis invenitur sufficiens fundamentum ad formandum unum conceptum, quia convenientia analogorum non est in respicientia ad unum terminum vel connotatione ad alterum, quæ connotatio aut respicientia exigit plura, inter quæ talis respicientia et connotatio exercetur, sed est convenientia in modo habendi formam, quia quodlibet analogorum habet formam suam non eodem modo, sed proportionaliter „en su tanteo”. Est ergo ibi aliquid, quod terminare possit unum conceptum, scilicet illa convenientia proportionalis in aliquo, quod intrinsece convenit, quod non exigit explicationem plurium conceptuum. In summa: hoc analogum

non debet habere conceptum omnino diversum, sicut æquivoca a casu, alias analogum non esset, ergo aliquam unitatem. Non unitatem comparisonis et connotationis ad unum, sic enim esset analogum attributionis, quod exigit plures conceptus, ergo unitatem alicuius convenientiæ solum in modo habendi formam suam; unitas autem convenientiæ unico deservit conceptui.

Quod vero conceptus ille unus sit imperfectus et inadæquatus et non ita præscindens ab inferioribus, quod maneat in potentia ad illa et sit contrahibilis per additionem conceptus differentialis, ex eo deducitur, quia sic esset conceptus univocus. Nam animal ideo est univocum ad omnes species, quia concipitur ita unum in actu, quod differentias dividentes solum habet in potentia et per earum additionem dividitur. Ergo analogum, quod talem unitatem non habet, sed secundum quid, non debet solum in potentia includere diversitatem inferiorum; sic enim in actu simpliciter maneret unum, quod est esse univocum, et solum in potentia multiplex seu diversum. Ut ergo non maneat simpliciter unum, actu debet includere diversitatem, licet actu non explicet illam. *Item* analogum hoc, et præsertim transcendentia, includuntur in differentiis et in eis imbibuntur, non vero solum per additionem earum extrinsecam contrahuntur sicut univoca. Ergo ex ipso analogo provenit non solum unitas et convenientia, quæ est in inferioribus, sed etiam differentia et diversitas, cum non fiat divisio per aliquid extraneum, in quo ipsum transcendens non includatur. Si ergo adæquatus et perfectus detur eius conceptus explicans totum, quod est in analogo, non solum unitatem, sed etiam diversitatem repræsentabit. Quando ergo sub sola unitate concipitur, inad-

æquate et imperfecte concipitur, non explicando totum, quod illi convenit actu.

Sed quia aliqui difficile intelligunt, quomodo possit ille conceptus implicite solum continere diversitatem inferiorum et tamen in actu includere, siquidem tunc conceptus videtur continere in actu, quando actu repræsentat, tunc autem in potentia, quando non repræsentat aliquid actu, sed indiget alio conceptu superaddito ut repræsentatio fiat; ideo observandum valde est id, quod maxime servit pro conceptu analogiæ explicando et transcendendum et divinorum attributorum, quod præcisio seu distinctio vel abstractio intellectus potest dupliciter fieri: *Uno modo* simpliciter unum segregando ab alio per conceptum, ita quod non includat illud, a quo separatur, sed fiat distinctio per inclusionem unius et exclusionem alterius, sicut cum separatur animal ab homine. *Alio modo* præcisio non fit simpliciter, nec per exclusionem unius rationis ab alia, sed penes magis confusum vel explicitum de eadem re, quod non variat res conceptas, sed modos concipiendi, sicut res visa a longe in confuso vel prope cum distinctione non variat res visas.

Et istæ abstractiones melius cognoscuntur per suum oppositum, quod est contractio. Quando enim conceptus aliquis abstractus, v. g. animal vel homo, indiget, ut contrahatur additione alicuius extranei, id est, de quo illud abstractum non prædicatur, tunc illa abstractio facta est per exclusionem huius contrahentis, sicut animal indiget, ut contrahatur rationali, de quo animal non prædicatur. Ista contractio fit per additionem, et consequenter abstractio ab illo per exclusionem. Quando vero conceptus abstractus non indiget, ut contrahatur addi-

tione alicuius extranei, sed aliquo, de quo ipsum abstractum prædicatur, talis abstractio non fit per exclusionem illius, sed per non explicationem eius, licet actu illud includat, in confuso tamen; sicut ens ut contrahatur ad substantiam vel accidens aut vivens aut corpus indiget aliquo, quod etiam est ens et de quo prædicatur ens et consequenter non est extraneum ab ente. Talis contractio non fit per additionem, et consequenter abstractio entis non per exclusionem, sed solum per non explicationem inferioris, includendo tamen illud actu in confuso.

Ex quo colliges PRIMO distinctionem attributorum in Deo et præcisionem analogorum et transcendendum non fieri proprie per abstractionem a rebus diversis, sed penes diversam explicationem vel confusionem eiusdem conceptus. Unum enim attributum non potest a suo conceptu excludere aliud, ita ut in potentia remaneat ad ipsum et per additionem sit perfectibile ab eo, cum sit actus purus et ita omnem potentialitatem excludat. Quare conceptus divinæ misericordiæ, in quantum est misericordia divina et actus purus, necessario includit actu, non in potentia iustitiam. Sed quia non explicat mens nostra in illo conceptu totum, quod est ut divinum, sed ut misericordia in Deo, distinguitur a iustitia non per separationem, sed per non explicationem. Et similiter transcendentia, ut ens, quia dicunt rationem, quæ in ipsis differentiis et modis imbibitur, quia omnia entia sunt, ideo non potest separari conceptus entis in communi ab aliquo, quod enti sit extraneum, sicut segregatur animal a rationali ut ab extraneo sibi, in quantum animal est, sed separatur conceptus entis a suis contrahentibus per hoc, quod in confuso et non explicite cognoscuntur ea, quæ divisa sunt in inferioribus.

Et hæc est doctrina D. Thomæ, quando docet, quod ens non potest contrahi per additionem, sed per modos explicantes et exprimentes aliquid, quod nomine entis non exprimitur, ut patet q. 1. de Veritate art. 1. ¹ et similiter in 1. dist. 22. q. 1. art. 3. ad 2. ² Et ex Philosopho docet in 8. Metaph. textu 16. ³ lect. ultima ⁴, «quod ens non exspectat aliquid additum, ut fiat hoc, id est substantia vel quantum vel quale, sed statim a principio est substantia vel quantitas vel qualitas etc.». Et istimet modi contrahentes ens, quantum ad rationem entitatis, conceptus entis sunt, quantum ad expressionem modificationis, diversi sunt.

SECUNDO sequitur, quomodo re-ducatur ad unitatem ille conceptus analogus per hoc præcise, quod confuse respiciat analogata, et per hoc contrahatur et multiplicetur, quia respicit illa explicite. Nam unitas illa analogi non est unitas alicuius tertii, quod tamquam forma seu ratio superior maneat una et contrahibilis per inferiora, quia si illud, quod in communi accipitur, est unum in se abstractione ipsa formatum, et est contrahibile per additionem contrahentium, vel ista contrahentia et dividenda in actu includit vel in potentia. Si in potentia, habet conceptum in se unum et in potentia ad plura, quod est univocum. Si vero actu includit ipsa contrahentia, quæ per additionem dividunt et contrahunt, remanebit conceptus ille divisus et contractus actu; quomodo ergo abstractus et unus? Non ergo quærenda est unitas et diversitas in analogis per hoc, quod in aliqua forma una communi abstracta adu-
nentur ibique intelligantur adesse

actu ipsa contrahentia; sic enim maneret illa ratio actu abstracta et contracta. Ergo aliter sumenda est unitas, scilicet non quia forma una seorsum sumatur et deinde differentia illi adveniant, sed quia per modum confusionis ipsa analogata sumuntur non exprimendo ipsa distincte; sicut quando a longe videmus multitudinem nec discernimus aliquid singillatim, sic multitudo analogatorum confuse attacta est unitas analogi, explicite vero est diversitas. Nec ille conceptus communis est conceptus ipsius proportionis, quatenus proportio habitudo et relatio est, sic enim esset conceptus cuiusdam relationis; sed est conceptus illius, quod proportionem fundat, quatenus confuse accipitur et non explicite in diversis. V. g. os et spina confuse accipiuntur, si cognoscantur secundum rationem sustentandi carnes; substantia et accidens confuse accipiuntur, si cognoscantur ut habens esse; fundamentum et cor, si cognoscantur ut habens principium et dans originem.

Dices: Cur non dicetur, quod ille conceptus sustentandi carnes, habendi esse, ducendi originem, sit simpliciter unus, quia postea per rationem talis modi sustentandi carnes vel habendi esse contrahatur? *Respondetur*, quod non significatur illo conceptu una forma, quæ simpliciter sit una in ratione et quidditate formæ, sed in modo habendi, quod est suo modo et proportionaliter esse tale, non simpliciter; sicut ratio principii in fundamento et in corde non dicit formam aliquam constituentem rationem fundamenti et cordis, sed omnino diversas formas, suo tamen modo habentes rationem principii. Ens autem ulterius non est una

¹ Pa IX. 6 a.

² Pa VI. 187 b.

³ c. 6. (1045 a 36).

⁴ lect. 5. (Pa XX. 526 b).

forma, quia est transcendens et imbibitur in differentiis, et sic non minus est ratio seu principium diversitatis quam unitatis, quod est non esse formam unam simpliciter, sed partim eandem, partim diversam, ut quæst. seq. dicitur.

ULTIMO INTELLIGITUR, quomodo conceptus iste analogi proportionalitatis possit supponere pro quolibet suorum analogorum, non vero conceptus analogi attributionis vel proportionalitatis metaphoricæ, quia ille conceptus primæ analogiæ respicit omnia analogata sub unitate confu- sionis in habendo proportionalem unitatem in suis formis, non explicando earum diversitatem. Unde illi conceptui unumquodque analogatum potest reddere suppositum, quia ibi continetur ut habens proportionali modo talem formam. Et sic ens supponit pro substantia dicendo: « Ens subsistit », et pro accidente dicendo: « Ens inhæret », quia confusio illa entis determinatur per ly subsistit vel per ly inhæret. At vero in analogis attributionis seu metaphoriæ, cum sit directe conceptus univocus, translativè in voce accommodatus ad alia, non potest conceptus ille in mente significare illa aliena ut supposita suæ formæ, sed illa significantur diverso conceptu cum connotatione ad se. Et ideo, quia solum se habet ut terminus habitudinis et connotationis, indiget alio conceptu ad supponendum pro eo, quod connotat se et respicit se ut terminum habitudinis, eo quod suppositio non sit pro eo, quod connotatur quasi in obliquo, sed quod directe significatur ut contentum in se et ut *quod*.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur ad probandum analogata attributionis posse habere unum conceptum. Nam ubicumque re-

peritur similitudo et convenientia plurium, potest unus conceptus de tali convenientia formari, diversus ab eo, in quo est disconvenientia et diversitas. Sed analogata attributionis habent aliquam convenientiam et similitudinem. Ergo possunt habere unum conceptum.

Maiores constat, quia non aliunde accipit intellectus unitatem conceptus communis quam ex convenientia et similitudine multorum, relinquendo id, quod est dissimilitudinis, et accipiendo, quod est convenientiæ. *Minores* constat, quia illa analogata non sunt omnino diversa, alioquin essent æquivoca; ergo habent aliquam similitudinem, licet cum diversitate. Quid ergo prohibet separare intellectum id, quod similitudinis est, et unico conceptu repræsentare, relinquendo quod est diversitatis, sicut facit in aliis analogis proportionalitatis propriæ?

Confirmatur, quia hoc analogum vere et proprie est universale respectu suorum inferiorum, ergo unum in multis et abstractum a multis; non ergo includit illa multa, vel si includit, universale non est.

RESPONDETUR, quod ubi est similitudo, est unitas conceptus iuxta modum similitudinis et convenientiæ. Si similitudo fuerit simpliciter et absolute, etiam unitas abstracta simpliciter erit unitas. Si similitudo fuerit secundum quid et proportionalis tantum, non poterit unitas purificari ab omni diversitate, sed erit partim idem, partim diversum, qualis est unitas proportionalis, non idem simpliciter, esset enim univocum. In analogis autem attributionis et metaphoricis adhuc invenitur minor similitudo, quia solum habent convenientiam non in aliqua forma, quam participant sicut univoca, non in modo habendi formas suas proportionaliter sicut analogata proportio-

nalitatis propriæ, sed in unitate termini, quem respiciunt vel quem connotant extrinsece, et a tali connotatione et habitudine seu comparatione denominantur. Unde non differunt ab æquivocis puris in hoc, quod habeant unum conceptum, habent enim plures, sed quia sub aliqua una habitudine vel comparatione aut connotatione illos coniungunt, æquivoca enim totaliter dis-
iungunt.

Ad confirmationem respondetur, quod analogum est universale secundum quid, sicut est unum secundum quid et abstractum secundum quid, non excludendo inferiora illa tantum non explicando, sed confuse accipiendo et imperfecte. Et sic suo modo est unum in multis et habet inferiora et est superius, scilicet secundum quid et ratione explicationis vel confusionis eorundem analogorum, ut diximus.

Instabis: Potest analogum esse obiectum simpliciter unius scientiæ, sicut ens Metaphysicæ; ergo simpliciter est universale et simpliciter est unum. *Respondetur*, quod sicut habet unum conceptum formalem, ita et unam scientiam. Stat enim bene, quod sit unitas secundum quid in esse entis, in ratione autem formali representabilis sit unum simpliciter in esse obiecti, quatenus est representabilis illa confusio entis unica specie, et unico lumine illuminabilis illa connexio entis cum suis passionibus.

Secundo arguitur: Conceptus analogi sumpti in communi, nullo modo representat analogata inferiora neque modos contrahentes; ergo nullo modo includit illa, sed separat per exclusionem.

Consequentia patet, quia præcisio intellectus etiam exclusiva fit solum per representationem unius in conceptu et non alterius; quidquid ergo non representat, excludit et

præscindit. *Antecedens* probatur, quia vel illud analogum habet plures conceptus vel unum. Non plures, quia loquimur de analogo proportionalitatis propriæ, quod est analogum unius conceptus, ut admittimus. Si unum, ergo in illo uno conceptu non representantur plura, v. g. substantia, quantitas, qualitas etc. immediate et per se; sic enim daretur æquivocatio in mente, id est representatio plurium, ut plura sunt. — Et secundo sequeretur, quod quando facio hanc prædicationem: «Lapis est ens», «homo est ens», si ex parte prædicati conceptus entis includit actu omnia analogata, scilicet substantiam, quantitatem etc., sensus esset: «Homo est substantia, quantitas, qualitas etc.», quod quam sit absurdum, satis patet. — Et tertio sequeretur illo conceptu actu contineri et representari infinita, quia infinita sunt analogata entis.

Confirmatur: Vel in illo conceptu uno et imperfecto continentur omnia analogata tamquam quoddam aggregatum vel tamquam quoddam disiunctum ex illis, vel unum ut contentum in alio et assimilatum illi. Hoc ultimum non potest stare, cum unum non sit simile alteri, nisi quatenus in aliquo communi conveniunt, analogata autem in nullo communi conveniunt tamquam in aliquo tertio, ut dictum est, sed sunt plura, ut confuse et proportionate unum. *Primum* vero et *secundum* omnino sunt falsa.

Nam cum dico: «Homo est ens», non est sensus: «Homo est substantia vel accidens», nec enim aliquod disiunctum prædico, sed simplex prædicatum. Multo minus dico: «Homo est substantia et accidens» ut aggregatum seu copulatum; esset enim falsum.

RESPONDETUR analogum in abstracto representare sua analogata confuse in actu, non explicite. Et

ad primam probationem dicitur unico conceptu representari posse multa confuse, non distincte et ut plura sunt. Sicut quando a longe video mille homines aut montem arenæ et non discernimus singula, unica visione totam multitudinem videmus, et tamen multa sunt et per modum unius terminant unam visionem, nec tamen in istis conceptibus sunt plura solum in potentia, sed actu, licet confuse attacta; sic se habet conceptus entis confusus respectu omnium analogatorum; representat enim immediate omnia sub confusione habendi esse, quod solum explicat. Ex quo non sequitur dari æquivocationem in conceptu ultimato, quia æquivocum significat plura ut plura, id est ut nullo modo convenientia, nec in proportionem nec in modo confusionis plura attingentis, sed ut explicite diversa. Conceptus autem confuse attingens plura ipsa confusione ea unit solumque explicat unitatem illorum plurium non præcisionis, sed confusionis. Unitas autem confusionis requirit actualem pluralitatem eorum, quæ confuse accipiuntur, sicut cum videtur multitudo aliqua sub una confusione.

Ad secundam probationem respondetur, quod in illa prædicatione: «Homo est ens», prædicatum ens, licet actu confuse omnia analogata respiciat, non rationem aliquam determinatam, quæ in potentia contineat inferiora, tamen id, quod prædicat, non sunt omnia illa, quæ materialiter et implicite continet, sed illa ratio, in quo omnia confunduntur, scilicet habere esse. Hæc enim est ratio, non quæ præscindit, sed quæ confundit omnia, et hanc solum explicat: sicut multitudinem a longe confundit debilitas lucis et distantia, et hanc explicite solum attingit oculus. Est exemplum manifestum in hac prædicatione: «Pater

est Deus». Nam ly Deus non in potentia, sed actu includit omnia, quæ in Deo sunt, etiam tres personas, non ut constitutiva, sed ut terminativa et modificativa sui; et tamen quia non explicite illa dicit, sed implicite includit, ideo non prædicat de Patre omnes tres personas, sed solam Deitatem, in qua continentur. Ita ens prædicat solum id, in quo omnia confunduntur, scilicet habens esse. Ista enim verba „significat”, „prædicat” et similia, quæ important actum animæ, important appellationem supra obiectum, ut formaliter significatur et prædicatur, non ad id, quod materialiter includitur et confunditur.

Ad tertiam probationem respondetur, quod, licet infinita contineantur sub ente, reducuntur tamen ad unam rationem communem, sub qua confunduntur, scilicet habere esse, et ad genera seu prædicamenta finita.

Ad confirmationem respondetur, quod illa plura non correspondent illi conceptui ut aggregata vel disiuncta, sed ut proportionaliter similia, non in aliquo tertio ut in ratione simpliciter una, in qua convenient, sed in habendo formas suas, non eodem modo, sed unumquodque suo modo, proportionali tamen, et sic sunt plura confuse, non plura explicite nec unum simpliciter.

Tertio arguitur: Conceptus analogi contrahitur per additionem alterius conceptus distincti et non per maiorem explicationem eiusdem; ergo ille conceptus simpliciter præscindit ab inferioribus.

Consequentia patet, quia ille conceptus est simpliciter præcisus, qui ut contrahatur, indiget sibi fieri additionem; sic enim cum abstrahitur, excludit illam. *Antecedens* probatur: Analogata distinguuntur inter se entitative, ut substantia et quantitas,

et non distinguuntur in ipso conceptu entis, in quo conveniunt, ergo in aliquo, quod superaddunt. Nam omne id, in quo distinguuntur, superaddunt ei, in quo conveniunt. Ergo id, quod nos dicimus ibi non explicari, melius dicetur superaddi.

Confirmatur, quia si ille conceptus actu contineret omnia analogata, qui comprehensive penetraret conceptum entis, videret actu omnia entia, quod est falsum, cum ab analogo, v. g. ab ente, procedatur ad analogata, de potentia ad actum, et ita non poterit actu omnia videre. Item haberet ille conceptus inferiora tamquam partes actuales et integrantes, non ut subiectivas, quia actu illas includit, non in potentia, et sic penetrato illo conceptu, actu videbuntur et non in potentia, sicque habebunt se ut partes actuales eius, et qui videret illum conceptum sola confusione sublata, videbit in actu omnes partes. Falsitas autem consequentis constat ex illa ratione, qua D. Thomas 1. p. q. 14. art. 6. probat Deum non cognoscere omnia solum in ratione entis, quia sic imperfectissime et maxime in potentia res cognosceret. Non ergo conceptus entis potest sua analogata manifestare in actu et determinate, cum indifferenter se habeat ad illa.

RESPONDETUR negando antecedens principalis argumenti. *Ad probationem* respondetur analogata differre entitative inter se differentia contenta sub eadem ratione analogata, in qua conveniunt, non extranea ab ipsa. Et consequenter id, quod contrahit ens, non est superadditum enti, sed sub ente contentum, solum autem diverso modo explicat id, quod communis ratio implicat. Et in eo, in quo conveniunt analogata, etiam

differunt, licet sub alio respectu. In hoc enim consistit analogum præsertim transcendens, quod habet unitatem et diversitatem nec est solum ratio conveniendi, sed etiam differendi. Ratio ergo, in qua differunt, non superaddit analogo, sed solum aliter explicat analogum. Nec propter hoc analogata modaliter solum distinguuntur inter se et non entitative; sed illa differentia, qua entitative differunt, etiam sub ente continetur. Tamen dicitur contrahi analogum per modos et non per differentias, non quia modi superaddantur aut quia ens sit in potentia ad modos et non ad differentias reales, esset enim puerilis intelligentia, sed quia aliquem modum exprimunt analogata super ens, quod nomine entis non exprimitur, ut expresse docet D. Thomas q. 1. de Veritate art. 1. ¹ In expressione ergo est modus, non in additione.

Ad confirmationem respondetur, quod qui penetraret conceptum entis in communi nihil amplius videret ibi contineri quam omnia entia in confuso; unde non penetraret omnia entia distincte et determinate, quia sic ibi non continentur. Si autem tolleretur confusio, destrueretur illud conceptum entis in communi, qui essentialiter est confusus, et alium distinctum determinati entis formaret. Et ita bene probavit S. Thomas, quod si Deus videret creaturas solum in ratione entis, imperfecte videret, quia cognosceret illas ut confunduntur in ente, non ut inter se distinguuntur et determinantur et secundum proprii modi explicationem; opponitur enim confusio illius conceptus explicationi entium determinatorum. Et sic ex sola cognitione et penetratione illius conceptus non potest determinate explicari pluralitas entium, sed sub

¹ Pa IX. 6 a.

confusione manere; si vero tollitur confusio, conceptus ille destruitur. Et qui procedit ab ente ad sua analogata, procedit a cognitione magis potentiali, quia a magis confusa et indistincta. Est autem magis confusa et imperfecta illa, quæ procedit a conceptu repræsentante omnia confuse, licet non repræsentet aliquid continens plura in potentia, quam quæ procedit a repræsentatione aliquius continentis plura in potentia et non in actu, quia ista ad minus non confuse tangit illud potentiale, quod inferiora continet in potentia; sicut qui concipit animal, omnes species animalis in potentia tangit et confuse, sed animal distincte. Qui vero ens in confuso attingit, nihil distincte attingit, sed solum proportionali modo habens esse.

Ad aliam partem argumenti dicitur analogata nec esse dicenda partes integrantes actuales simpliciter neque subiectivas, quia solum sunt partes secundum quid, ut dictum est; sed dicuntur subiectivæ, actu tamen contentæ in superiori et coadunatæ seu confusæ in illo conceptu, non per modum aggregationis, sed proportionis in esse. Nec ex hoc sequitur, quod illa abstractio entis sit actualis, id est formalis, cum sit omnium potentialissima, quia formalis abstractio fit per segregationem potentialitatis et materiæ, et quanto universalior, tanto purior et perfectior, sicque abstractio entis formalis est actus purus, si in tota universalitate abstrahat. Sed abstractio entis in communi ut analogum est confusissima, et licet actu includat omnia confuse, ideo potius non est abstractio formalis, quia non fit per segregationem imperfecti, sed per inclusionem omnium sub quadam confusione et caligine.

QUÆSTIO XIV.

DE ENTE PRÆDICAMENTALI ET DIVISIONE IN DECEM PRÆDICAMENTA.

ARTICULUS PRIMUS.

QUID SIT PRÆDICAMENTUM ET QUID REQUIRATUR UT ALIQUID SIT IN PRÆDICAMENTO.

Prædicamentum nihil aliud est quam «series seu ordinatio prædicatorum superiorum et inferiorum ab uno supremo genere, quod prædicatur de omni inferiori usque ad individuum, quod subicitur omni superiori». Et quia ista coordinatio fit per prædicata superiora et inferiora, magis et minus universalialia, vocantur illa prædicata „gradus”, quia quasi scala est, in qua ascendimus et descendimus in ipsis prædicatis constitutivis rei; sicut in prædicamento substantiæ ponitur ut genus supremum substantia, deinde corpus, deinde vivens, deinde animal, deinde homo, deinde Petrus, sicut infra in unoquoque prædicamento ordinabimus ad finem eius arborem illius prædicamenti.

Et quia prædicamentorum distinctio ad hoc introducta est, ut diversarum naturarum ordines et classes proponerentur, ad quæ omnia, quæ naturam aliquam participant, reducerentur, ideo imprimis secludendum est ab omni prædicamento ens rationis, quia non habet naturam neque entitatem veram, sed fictam, ideoque neque ad prædicamentum verum, sed fictum reici debet. Unde D. Thomas q. 7. de Potentia art. 9. ¹

¹ Pa VIII. 163 a.

tantum res extra animam dicit pertinere ad prædicamenta.

Inter entia autem realia necesse est quædam pertinere ad lineam istam et graduationem prædicamenti in recto, quædam ad latus et quasi reductive, quia non omnia æquali modo entis rationem aut ipsius generis participant rationem. Ut autem discernamus, quænam entia totaliter a prædicamento separentur, quænam vero in recta linea, quæ vero reductive et quasi ad latus ponantur, quinque enumerantur **conditiones**, quæ requiruntur ut aliquid sit in prædicamento. Et licet alii plures enumerent, omnes ad istas reducuntur: *Prima*, ut sit ens per se seu non per accidens. *Secunda*, ut sit ens completum. *Tertia*, ens finitum. *Quarta*, ens completum. *Quinta*, ut sit univocum.

QUANTUM AD PRIMUM dicitur debere esse ens per se, ad excludendum ens per accidens. Quod ideo excluditur a prædicamento, quia non dicitur unam naturam, sed plures, atque adeo neque rem constantem unico genere et differentia, sed pluribus, cum sint diversæ naturæ, vel si constant eodem genere et differentia, erunt tamen multiplicatum genus et differentia, si diversæ naturæ sunt, sicut requiritur ad ens per accidens. Et ita illud conflatum ex istis diversis naturis, quod vocamus ens per accidens, non per se ponetur in prædicamento, sed per illas naturas, vel unaquæque in prædicamento distincto, si sint naturæ diversorum prædicamentorum, vel unaquæque distincto modo et multiplicatis naturis in eodem prædicamento, quod est non poni per se et unica positione.

Ex hac autem conditione existimo reicienda esse a prædicamento con-

creta accidentalia, sumendo illa non pro formali tantum, sed pro composito et conflato ex utroque, scilicet ex subiecto et accidente. Nam pro formali tantum significant solam formam accidentalem, qua ratione dixit Philosophus in cap. de Substantia ¹ «album solum qualitatem significare», et sæpe in Metaphysica prædicamenta, quæ sunt accidentia, numerat in concreto, ut quantum, quale etc. Sic ergo concreto accidentis, spectato tantum ratione sui formalis, non repugnat ratio generis et speciei et consequenter series prædicamentalis, licet aliqui in modo significandi inveniant difficultatem, quia significant per modum adiacentis, non per modum quidditatis. Sed hoc non obstat, quia licet significantur per modum adiacentis respectu subiecti, respectu tamen ipsius formæ accidentalis et prædicatorum ipsi essentialium potest fieri prædicatio in quid, ut cum dicimus: «Album est coloratum»; est enim quidditativa ratione formalis, quod in eis importatur.

Ceterum si subiectum, quod ratione connotati importat, concipiat ut faciens unum compositum et conflatum cum ipsa forma, ita quod ratione utriusque sumatur quidditas seu ratio concreti et conflati, sic non potest poni illud conflatum per se in prædicamento, quia conflatur ex naturis diversorum prædicamentorum, sicut sunt subiectum et forma accidentalis. Ergo prout sic in uno prædicamento non ponitur, quod est per se non poni in prædicamento.

Nec obstat, quod aliqui dicunt accidentia in concreto habere definitionem, ergo et naturam seu speciem, — habere item operationem, sicut calidum calefacit, operatio autem est

¹ Categ. c. 5. (3 b 19).

signum naturæ, quæ operationis principium est. *Sed respondetur*, quod concreta accidentium non definiuntur quidditative nisi ratione sui formalis, cui essentialia sunt prædicata, quæ in definitione ponuntur. Concretum autem ut conflatum ex subiecto et accidente solum definitur definitione quid nominis, ut cum dico: «Album est habens albedinem». — Et similiter habent operationem ratione formæ, quæ illius operationis principium est, non ratione tertiæ naturæ resultantis ex accidente et subiecto.

SECUNDA CONDITIO requisita ad rationem entis prædicamentalis est, ut sit ens completum. Quod intelligitur de his, quæ ponuntur in recta linea prædicamentali, non reductive vel ad latum. Et vocamus ens completum, quod significatur ut totum constitutum et per modum quid; quæ ratione etiam in accidentibus invenitur ratio entis completi in suo genere, scilicet in genere accidentis, licet comparative ad substantiam sint incompleta entia, id est non per se subsistentia.

Ratio huius conditionis est, quia in recta linea prædicamenti ponuntur inferiora, quæ ex superioribus constituuntur, et superiora, quæ prædicantur de illis. Et quidem inferiora sunt quædam constituta ex suo superiori et differentia contrahente, et sic se habent ut quædam tota, utpote ex suis constitutivis constantia quasi ex partibus. Superiora autem identificantur cum ipsis inferioribus, de quibus prædicantur, et sic sunt tota, sicut ipsamet inferiora, per identitatem. Si autem ex modo significandi non significantur ut totum, sed ut forma et pars, sic ex ipso modo significandi non sunt in recta linea eorum, quæ prædicantur ut totum.

Præterquam, quod de differentiis est alia ratio, quod ipsæ, licet prædicentur de specie, quam constituunt, et de inferioribus talis speciei, tamen de ipsis differentiis alia superiora prædicata non prædicantur, cum genus non prædicetur de differentiis nec differentię sint resolubiles in duos conceptus generis et alterius differentię, alias esset processus in infinitum. Unde cum superiora non prædicentur de ipsis, discontinuant rectam lineam et seriem graduum superiorum et inferiorum et sic ad latum ponuntur.

An vero partes physicæ, ut materia et forma, et aliæ partes et modi excludantur etiam a prædicamento, diximus supra q. 7. art. 3. circa finem. Videatur ibi.

Sunt autem quædam substantię, quæ etsi sint entia subsistentia, sunt tamen imperfectæ naturæ et per modum viæ ac tendentiæ ad perfectiorem terminum, ut embrio respectu animalis perfecti, et ista reductive ponuntur in specie sui termini a D. Thoma in q. 3. de Potentia art. 9. ad 1. ¹ Sunt enim ex sua natura istæ species quasi viæ ad aliud et quasi motus, quatenus sunt in statu imperfecto et tendente adhuc ad terminum, in quo perficitur generatio, et sic habent quasi rationem partis non in componendo, sed in tendendo ad ultimam perfectionem.

De modis autem non ita facile generalis regula tradi potest. Nam quidam modi sunt, qui solum reductive ponuntur in prædicamento, ut modi substantiales subsistentię, unionis et similes. Alii per se habent sua prædicamenta, ut ubi, situs, et similes. Sed breviter dico (hoc enim metaphysici negotii est), quod modi sunt in duplici differentia. *Quidam*,

qui pertinent ad ipsam compositionem vel complementum alicuius rei vel naturæ, sicut constitutio substantiæ fit per unionem et completur per subsistentiam, accidens per in-
hærentiam, qualitas per gradus intensi-
onis et remissionis, sive illi sint diversæ uniones sive diversæ terminationes eiusdem qualitatis. Et isti modi reducuntur ad prædicamentum rei, quam componunt aut terminant modificando sicut partes componendo. *Alii* modi sunt neque ad constitutionem neque ad complementum rei pertinentes, sed tantum ex aliqua extrinseca ratione seu principio convenientes, et tales non repugnat prædicamenta per se seorsum constituere, ut ubi et situs et secundum aliquos relatio etc.

TERTIA CONDITIO est, quod ens prædicamentale sit finitum. Quæ conditio excludit infinitum simpliciter et in toto genere entis, ut Deus, non infinitum determinati generis, si daretur, v. g. quantitatem aut qualitatem infinitam. *Ratio est*, quia infinitum determinati generis solum accidentaliter est infinitum. Nam ex parte essentiæ constat actu et potentia, quæ sunt termini, quibus essentia finitur in ratione essentiæ; illi enim sunt termini essentiæ, quibus in essendo componitur. Solum autem componitur actu et potentia, et ab eo, quod est potentia sumitur genus, ab eo, quod est actus, differentia. Ergo simpliciter retinet coordinationem et seriem prædicatorum superiorum et inferiorum, generis et differentiæ, quod est poni in genere et prædicamento. At vero infinitas in substantia seu in genere entis est infinitas actus puri, quia solum est infinitas penes carentiam terminorum essentiæ, et sic si est in actu, est infinitas actus, quæ excludit omnem potentialitatem, qua exclusa non remanet genus, quod est quid potentiale ad differentias, a quibus actuatur et

determinatur. Unde excludit actus purus omnem coordinationem gradus determinabilis et determinantis, actuabilis et actuantis, quibus constat graduatio et series prædicamentalis, ut quaest. seq. amplius dicetur.

QUARTA CONDITIO est, quod ens prædicamentale sit incomplexum. Per quam non solum excluduntur complexa accidentalia et ea, quæ sunt entia per accidens, quod per primam conditionem exclusum est, sed etiam complexa essentialia, ut definitiones, v. g. hoc complexum „animal rationale”. *Et ratio est*, quia ista complexa correspondent duplici conceptui explicanti unam et eandem naturam, quæ per se ponitur in prædicamento; est enim ipsum definitum, quod est species. Si ergo species seu definitum per se ponitur in prædicamento et ipsum complexum explicans tale definitum etiam per se ponitur in tali prædicamento, bis poneretur idem in prædicamento, semel ratione sui, iterum ratione suæ definitionis complexe sumptæ. Aliquando tamen, quia forte incomplexum vocabulum auctores non habent, quo rem aliquam significant, complexo vocabulo rem illam significant et in prædicamento ponunt, quia res significata incomplexa est. Nec dici potest, quod definitio sola ponatur in prædicamento, non vero res ipsa definita, quæ est natura specifica, quia sic prædicamenta formaliter essent aliquid rationis, scilicet intentiones definitionum, quæ in prædicamento ponerentur, non res ipsæ definitæ, quæ solæ in definitione aliquid reale sunt.

QUINTA CONDITIO est, quod sint univoca. Nam æquivoca non significant unam naturam, sed plures, et sic non dicunt aliquid unum ponibile in prædicamento. Analoga autem remouentur, quia non habent rationem unam contrahibilem sicut genus

per differentias, nec tamquam speciem ex genere constitutam, quod contrahatur ad individua. Excluso autem genere, specie et differentia, excluditur coordinatio prædicamenti, quæ ex istis constat.

ARTICULUS II.

UTRUM ENS SIT UNIVOCUM VEL ANALOGUM AD DECEM PRÆDICAMENTA.

Celebris est hæc CONTROVERSIA inter scholam D. Thomæ et doctoris subtilis Scoti. Sentit enim Scotus ens esse univocum ad decem prædicamenta idque consequenter ad suam sententiam, qua existimat ens dicere conceptum unum obiectivum ab inferioribus præcisum et ad illa contrahibilem. Oppositum autem sentit D. Thomas, ut mox videbimus.

QUARE DUO tantum in præsentibus nobis agenda sunt: *Primum*, determinare, an ens sit analogum ad decem prædicamenta vel univocum. *Secundum*, dato quod sit analogum, qua analogia. De hoc secundo dicemus art. seq., de primo hic. Et non agimus de analogia entis ad Deum et creaturas, quia ad præsens institutum non pertinet et ex resolutione huius quæstionis facile resolvi potest.

Circa primum ergo SENTENTIA SCOTI est ens esse quidem univocum ad decem prædicamenta, sed non genus. Et nomine univoci intelligit conceptum ita unum, quod eius unitas sufficit ad contradictionem, affirmando et negando ipsum de eodem, ut expresse dicit in 1. dist. 3. q. 2. § *Secundo non asserendo*. Pluribus autem aliis locis asseruit Scotus ens

esse æquivocum seu analogum ad decem prædicamenta, quia scilicet non habet univocationem sufficientem, ut sit genus vel aliquod ex quinque prædicabilibus. Rationem enim generis semper Scotus removet ab ente propter expressam auctoritatem Philosophi 3. Metaph. textu 10.¹ et 4. Metaph. textu 2.² et alibi sæpe. Nec oportet varios modos univocationis amplius distinguere, ut quidam discipuli Scoti faciunt, et videre est apud Aretinum in suis Formalitatibus pag. 78., sed sufficit distinguere pro nunc univocum, quod est genus seu aliquod ex quinque prædicabilibus, et univocum, quod genus non est, quod Scotus solum concedit enti. Et inferius probabimus non debere distingui, sed si ens genus non est, neque univocum esse.

Fundamentum Scoti pendet maxime ex illo principio, quod etiam admittunt plures extra eius scholam, scilicet quod conceptus entis et cuiuscumque analogi proportionalitatis propriæ est unus et præcisus a suis analogatis eadem præcisione, qua quodcumque univocum a suis inferioribus præscindit. Exinde enim nervose videtur concludi, quod ens univocum esse debet, siquidem conceptus ille sic præcisus est unus et habet inferiora in potentia et non in actu inclusa, ergo contrahitur ab illis per additiones, quæ determinant et dividunt conceptum illum superiorem. Ergo nihil obstat, quominus sit conceptus univocus; nam tota inæqualitas seu diversitas in illo provenit ex differentiis contrahentibus, non ex ratione superiori, quæ præcise est una. Sic autem invenitur in animali et aliis generibus tota inæqualitas ex differentiis provenire, tota unitas ex superiori.

¹ c. 3. (998 b 22).

c. 2. (1003 a 33).

Illud autem principium, quod hæc sententia pro fundamento assumit, inde satis videtur *probari*, quia conceptus entis non potest immediate repræsentare plura ut actu inclusa in tali repræsentatione, quia idem est actu non includere et actu non repræsentare nec esse obiectum illius. Conceptus autem entis in communi non repræsentat nobis plura in actu, v. g. quantitatem, qualitatem etc., sed unum quid distinctum ab istis. Nec ista sunt de conceptu essentiali entis in communi, alias ubicumque inveniretur ens, invenirentur ista. Ergo sine illis potest repræsentari ens, quia repræsentari potest unumquodque sine omni eo, quod non est de conceptu eius quidditativo, sicut animal repræsentatur sine suis differentiis, quas in potentia et in confuso includit. Similiter ergo si quidditativa ratio entis ista inferiora non includit nec ab eis pendet, solum in potentia et in confuso includit illa, quod est explicite et actu solum esse unum, plura vero in potentia, quod univocationis proprium est, quod in potentia tantum includit illa, quibus diversificatur.

Adduntur *alia inconvenientia* quasi a signo, quibus deprehendere possumus unitatem illius conceptus entis præcisi ab inferioribus. Nam potest quis esse certus de ratione entis, dubius autem de tali vel tali ente; sicut a longe potest mihi constare, quod id, quod video, est ens, et dubito, quodnam ens sit. Et hoc exigit diversitatem conceptus; de eodem enim non possum simul esse certus et incertus seu dubius. *Item* in istis prædicationibus: «Substantia est ens», «qualitas est ens», prædicatum non prædicat aliquid, quod sit

omnia entia etiam proportionaliter, sic enim falsificaretur. Ergo prædicat unum solum prædicatum, non plura obiecta actu inclusa in illo, sic enim plura in actu applicarentur subiecto, quæ illi actu non conveniunt. Nec enim substantia est actu quantitas, qualitas et reliqua entia, quæ tamen si actu includuntur in conceptu entis, actu illi applicantur. *Ac denique* quia, si sic esset, id quod significatur nomine entis, non deserviret ut medium ad demonstrandum, quia non significat unam rem, quæ solum servit veræ demonstrationi. Et sic non esset scientia de ente, si non esset medium demonstrandi passionem, nec admitteret contradictionem, quia non esset eiusdem de eodem.

NIHILOMINUS PRO RESOLUTIONE DICO: **Ens commune ad decem prædicamenta non potest habere conceptum univocum, sive sumatur pro conceptu entis completi tantum, sive ut abstrahit a completo et incompleto.**

Hæc conclusio est indubitanter D. Thomæ et miror aliquos auctores velle in sensu D. Thomæ illam negare. Sic ergo affirmat in 1. dist. 22. q. 1. art. 3. ad 2. ¹, ubi inquit: «Aliter dividitur æquivocum, aliter univocum, aliter analogum. Æquivocum secundum res significatas, univocum secundum differentias, sed analogum secundum modos diversos. Unde cum ens prædicetur analogice de decem generibus, dividitur in ea secundum modos diversos». Ita D. Thomas, quo nihil expressius potest dici. Item in eodem libro Sentent. dist. 25. q. 1. art. 2. ² et in Sentent. ad Annibaldum eodem loco ³, ponit pro regula generali, quod «quæcumque non convenient

¹ Pa VI. 187 b.

² l. c. 211 b.

³ Pa XXII. 73 b.

in uno genere generalissimo, non potest de eis aliquid univoce dici». Ens autem constat, quod est supra genera generalissima, id est decem prædicamenta. Similiter in 1. dist. 5 19. q. 5. art. 2. ¹ probat, quod ens et reliqua transcendentia analogice dicuntur de inferioribus. Et in q. 1. de Veritate art. 1. ² probat, quod ens non potest contrahi per additionem 10 (qualis est contractio univoci per differentias), sed per modos diversimode ipsum explicantes. Et quod conceptus eius non sit omnino præcisus ab inferioribus prædicamentis, 15 sumitur ex his, quæ docet 8. Metaph. lect. 5. § *Solvit prædictam* ³, ubi ex Philosopho dicit: «Quia cum decem prædicamenta non hoc modo se habeant ex additione ad ens, sicut 20 species se habent ex additione differentiarum ad genera, sed hoc ipsum, quod est ens, manifestum est, quod ens non expectat aliquid additum ad hoc, quod fiat hoc, id est substantia vel quantitas vel qualitas». Ubi manifeste excludit in ente conceptum contrahibilem per additionem, atque adeo supponit non esse univocum nec in potentia solum includere plura, 30 siquidem non possunt sibi addi; ergo actu non est segregatum ab illis, licet non explicet illa. Denique in 4. Metaph. lect. 1. ⁴ aperte docet ens non dici univoce de substantia et 35 accidente ceterisque prædicamentis. Et videri etiam potest in 3. Metaph. lect. 8. ⁵

NEC DICÍ POTEST, quod quando Philosophus et D. Thomas dicunt 40 ens non dici univoce, sed sicut sanum respectu medicinæ, non loquuntur de

ente absolute, sed de ente per se, quod est ens primum; tale enim ens solum convenit accidenti denominative et per attributionem, quatenus dicitur entis ens. Sed contra, quia si ens sumitur ibi pro substantia seu primo ente, accidens in vi talis attributionis deberet dici seu denominari substantia denominatione extrinseca, sicut herba denominatur sana a sanitate animalis. Non loquitur autem Philosophus de tali denominatione. Nam accidens absolute dicitur ens per intrinsecam denominationem, non autem substantia, neque intrinsece neque extrinsece. *Deinde* quia de eodem ente, de quo negat 4. Metaph. textu 2. ⁶ esse univocum ad substantiam et accidens, in 3. Metaph. textu 10. ⁷ negat esse genus aliquo modo. Si autem loqueretur de ente primo, quod est substantia, non negaret esse genus saltem ad aliqua, scilicet ad substantias ipsas, cum tamen ens simpliciter dicatur non esse genus.

RESPONDENT ALII Philosophum in his locis et 7. Metaph. textu 15. ⁸ et aliis plurimis, ubi docet ens neque æquivoce dici neque univoce, sed analogice, non negare univocationem logicam enti, sed physicam. Sed contra, quia analogia physica compatitur cum ratione generis, sicut corpus respectu corruptibilis et incorruptibilis dicitur analogia physica, et tamen est genus vere et proprie. Aristoteles autem talem analogiam tribuit enti, quod ab illo negat rationem generis, ut patet ex 3. Metaph. cit.; ergo non loquitur de analogia physica. *Deinde* analogia

¹ Pa XXII. 171 b.

² Pa IX. 6 a.

³ Pa XX. 129 b.

⁴ l. c. 343 a.

⁵ l. c. 323 b, 324 a.

⁶ c. 2. (1003 a 33); apud S. Thom. lect. 1. (Pa XX. 342 b, 343 a).

⁷ c. 3. (998 b 22); apud S. Thom. lect. 8. (l. c. 323 b).

⁸ c. 4. (1030 a 34); apud S. Thom. lect. 4. (l. c. 464 a).

physica solum est inæqualitas causata in inferioribus ex ipsis differentiis, in quibus ratio superior non includitur. Univocatio vero physica est æqualitas etiam in inferioribus 5 contrahentibus superiorem rationem, qualis invenitur solum in speciebus atomis, quæ æqualitatem habent in individuís. Si ergo solam univocationem physicam Philosophus excludit 10 ab ente, solum negat de illo, quod est species atoma, atque adeo non negaret esse genus, quod tamen expresse negat.

Et ut rationem fundamentumque huius assertionis explicemus, adverte, quod loquimur in conclusione tam de ente completo quam incompleto seu prædicamentali. Inter quæ hæc est differentia, 20 quod ens ut abstrahit a completo et incompleto, includitur in modis seu differentiis contrahentibus, ut autem completum includit illos, quia completur per illos; nec enim aliter 25 potest dici ens completum seu prædicamentale, nisi quia per tales modos completur, quibus contrahitur. Quod patet, quia ens non potest reddi completum nisi per aliquem modum, 30 quo distinguatur ab incompleto. Talis ergo modus vel est æqualis ipsi enti illudque concomitans vel inferior. Si æqualis, habebit se ut passio entis et non minus transcendens quam 35 ipsum, sicut verum et bonum; et sic non reddet ens completum, quia relinquit transcendens et consequenter in differentiis inclusum. Si inferior, est modus contrahens, quia 40 minus amplius quam ens ut sic; ergo completur ens illis modis, quibus contrahitur, et sic includit illos, nec est aliud ens completum quam ipsa decem prædicamenta. Et, licet posset 45 concipi ens prædicamentale in comuni ad omnia entia prædicamentalia, tamen illud erit commune quantum ad intentionem ponendi in prædicamento. Sed si concipitur præ-

dicamentale ex parte naturæ, non potest dici res prædicamentalis, nisi quæ in prædicamento ponitur, non quæ a prædicamentis abstrahit.

Hoc supposito, formatur **ratio pro conclusione** sic: Ens includitur in modis seu differentiis contrahentibus seu prædicatur de illis, si autem sit ens completum includit illos. Ergo non dicit conceptum simpliciter unum, sed inæqualem et diversum utpote in ipsis differentiis inclusum. Quod manifeste patet, quia illud dicitur includi in differentiis, quod prædicatur et convenit illis, etiam quatenus diversitatem formaliter dicunt; hæc enim diversitas aliquid est. Ergo quod includitur in differentiis, communicat illis ipsam diversitatem, ergo includit illam actu, quia id includit actu, quod communicat. Et præterea ipsæ differentię seu modi contrahentes non resolvuntur in duos conceptus, alterum quatenus dicunt convenientiam in aliquo, alterum quatenus differentiam, sed sunt simplex conceptus differendi; alias esset processus in infinitum, si in qualibet differentia esset conceptus convenientię in uno, et differentię per aliud, idem enim diceremus de illa secunda differentia, et sic de aliis. Ergo conceptus, qui includitur et prædicatur de differentiis, est pure faciens diversitatem, non præbens convenientiam; et alias etiam dicitur unus respectu eorum, quæ conveniunt in ente, ergo est partim unus, partim diversus, et sic 50 analogus.

RESPONDENT *aliqui* rationes differentiales non esse ens, sed modos entis. Sed esto, sit differentia modus entis, vel ille modus est aliquid in rerum natura vel nihil. Si nihil, ergo facit differre per nihil, quod est non differre. Si extra nihil, ergo ens, quia in hac generalissima acceptione entis dicitur ens, quidquid opponitur nihil.

Alii ex Scoti schola, ut P. Meri-
nero disp. 1. de Æquivocis q. 1. et
seqq., distinguunt duplicem conside-
rationem entis, scilicet ens quid et
ens quale. Ens quid dicunt esse ens
contrahibile et potentiale ad infe-
riora. Ens quale dicunt esse ens
actuans et determinans seu contra-
hens, id est ipsa differentia. Dicunt
ergo, quod ens quid non includitur
in differentiis contrahentibus, quia
sequeretur processus in infinitum,
quia si differentiae ultimae includerent
ens quid, convenirent in illo et
rursus differrent inter se, non per id,
in quo conveniunt, ergo aliquo alio,
quo differunt, et rursus de illo modo
differentiae inquireretur et sic in infi-
nitum. Debet ergo terminari iste pro-
cessus in aliquo, quod non includat
ens quid, licet sit ens quale, id est
differentia.

Sed hæc responsio nec est
vera nec evacuat difficulta-
tem. *Non est vera*, quia illud ens
quale seu modus differentiae, vel in-
cludit ens quid vel non includit.
Si non includit, ergo est nihil, quia
ens quid seu ens aliquid est illud,
quod opponitur nihilo et recedit a
nihil. Vel si ens quale, etiam oppo-
nitur nihilo, ergo rursus ens quale
et ens quid conveniunt in hoc, quod
est esse aliquid et non nihil, seu ha-
bere esse vere et proprie, et de illo
conceptu communi ad ens quale et
ens quid inquiram, quomodo intrin-
sece includitur in utroque, siqui-
dem utrumque habet intrinsece esse
extra nihil et opponi ipsi nihil. Si
autem ens quale includit ens quid,
utique intrinsece et quidditative est
ens, id enim est includere ens quid;
ergo ens quid intrinsece includitur
in modis intrinsecis et differentiis
ultimis, istae enim sunt ens quale.
Non evacuat difficultatem, quia de

istis modis, qui vocantur ens quale,
inquiram, quomodo convenient in
ente quali in communi, et rursus
inter se distinguuntur; diversi enim
sunt. Si enim per aliquem modum seu
differentiam superadditam distin-
guuntur, rursus de ista inquiram, quo-
modo conveniat et quomodo differat
ab aliis differentiis per alium modum
superadditum, et sic in infinitum. Si
vero dicatur, quod illae differentiae
seu modi se totis differunt intra
rationem entis qualis et non per
aliquid superadditum, non obstante,
quod conveniunt in illa ratione
communi, cur non idem dicemus
de ratione entis quid, quod scilicet
conveniunt in illo istae differentiae
seu modi, et tamen sunt inter se
primo diversi, quia esse primo di-
versa non tollit convenientiam in
transcendentibus?

Quare dicendum est, quod in istis
modis intrinsece imbibitur ens, quia
vere sunt aliquid reale et extra
nihil. Et non est processus in infi-
nitum, quia in eadem ratione dif-
ferunt et conveniunt, vel potius non
in eadem, quia analogia non habent
unitatem simpliciter, sed sunt par-
tim idem, partim diversum, licet
quatenus explicant convenientiam,
non explicent diversitatem, illam
tamen actu confuso implicant et
includunt, ut diximus quæst. præc.
art. 5.

**Ultimo explicatur assertio nostra ex
alio fundamento:** Quia si ens est
univocum, sequitur, quod sit genus
ad decem prædicamenta, quod ex-
presse negat Philosophus 3. Metaph.
textu 10. ¹ et ibi S. Thomas lect. 8. ²
Et constat, quia includitur in diffe-
rentiis, quod omnino opponitur ra-
tioni generis, ut sæpe dictum est,
et quia alias non essent decem su-
prema genera, si ens esset genus ad

¹ c. 3. (998 b 22).

² Pa XX. 323 b.

illa. *Sequela* probatur, quia nihil deest enti univoco, ut sit genus. Nam prædicatur in quid, includitur enim quidditative et intrinsece in quacumque natura; similiter conceptus est unus, non inclusus in differentiis contrahentibus iuxta istam opinionem, et per additionem contrahibilis, et solum in potentia includens inferiora; nihil ergo deest, ut genus sit.

RESPONDENT discipuli Scoti non esse genus, quia non contrahitur per differentias, sed per modos intrinsecos. Est autem discrimen inter istum duplicem modum contrahendi, quia differentia advenit quasi extrinsece, et sine illa potest ratio communis perfecte concipi, ut animal sine rationali; sine modo autem intrinseco non potest res perfecte concipi. Modus etiam intrinsecus non variat essentiam, quam modificat, sicut modus intentionis et remissionis non variant qualitatem; differentia autem variat rem, cui advenit, et in alia realitate constituit. Unde ad hoc ut genus contrahatur per differentias, requiritur, quod conceptus generis sumatur a realitate, quæ sit in potentia essentiali ad realitatem, unde sumitur differentia, quod totum in ente invenitur.

Sed hæc solutio vel invita concedit, quod intendimus, scilicet conceptum entis non posse separari perfecte a modis contrahentibus et causantibus diversitatem, ex quo sequitur non habere simpliciter unitatem illum conceptum, atque adeo ruere fundamentum Scoti. Etenim si non possumus concipere realitatem sine suo modo intrinseco nec perfecte segregare illam a modo, ut hi auctores dicunt, ergo non præscindit ille conceptus a modis causantibus diversitatem, et sic actu et non in potentia includit illos, licet non explicet. Nam si in potentia includeret, perfecte intelligi posset

sine illis, sicut animal perfecte sine rationali intelligitur, licet in potentia illud includat. Vel si perfecte præscindit, non sunt modi intrinseci, sed differentia, atque adeo ens erit genus.

Et confirmatur implicatio huius solutionis, quia ex una parte ponit ens habere conceptum obiectivum ita unum et præcisum ab inferioribus, quod manet in potentia ad illa, siquidem actu illa non includit; et ex alia parte dicit non esse genus, quia realitas, a qua sumitur ille conceptus entis, non est in potentia essentiali respectu realitatis, a qua sumitur modus intrinsecus. Si ergo non est in potentia ad talem realitatem, ergo actu eam includit, ergo et modos, qui ab illa desumuntur, vel nullo modo, nec actu nec potentia eos includet, sed disparate se habebit ad illos, et sic non erit contrahibilis per illos et actuabilis, si nec in potentia se habet ad illos, cum tamen quidditative contrahant ens. Solum ergo restat, quod actu eos includat, sed non explicet, quæ est nostra sententia, sed destruit univocationem conceptus.

Alii ergo, ut Mag. Cabero hic tract. 4. disp. 3. dub. 7., admittunt ens esse genus, et ad Philosophum dicunt id negasse enti communi completo. Et sic concedunt decem prædicamenta non esse genera primo diversa, saltem quæ important formas denominationis et realitatis intrinsecæ. Solum autem dicunt esse suprema respective, quia in quantitate v. g. non datur alia quantitas superior nec in substantia alia superior substantia. Sed hoc nihil est destruitque omnem ordinem decem prædicamentorum. Nam si genus supremum solum sumitur respective, non absolute, etiam animal dicitur genus supremum, quia in ratione animalis non datur aliud superius, et sic omnia genera subalterna erunt

suprema hoc modo eruntque infinita fere prædicamenta, vel unum tantum prædicamentum constituitur, scilicet ens completum; utrumque autem a schola Peripatetica exulat.

Ex his soluta manent **fundamenta allata pro sententia Scoti**. Deducitur enim manifeste conceptum entis non posse perfecte præscindere ab inferioribus et ita esse unum, ut in potentia, non in actu pluralitatem includat, sive sumatur ens completum sive abstrahens a completo et incompleto. Hoc enim præter allata quæst. præc. art. 5. efficaciter ex transcendentia entis probatur, ex quo probavit S. Thomas 3. Metaph. lect. 8. ¹ ens non esse genus, quia scilicet ob suam transcendentiam includitur in differentiis intrinsece, ut explicatum est.

Si autem dicas: Nam saltem ens completum non est transcendens, sicut, licet substantia communis ad completam et incompletam in suo prædicamento transcendens sit, tamen non completur per suas inferiores differentias, sed per communem rationem substantiæ, quatenus prædicamentalis redditur. *Respondetur*, quod supra satis aperte ostendimus ens completum dici non posse nisi per inferiores modos contrahentes ipsum. Substantia autem ut reddatur completa, non indiget aliqua differentia inferiori, sed solum modo communi, quem petit modus essendi per se; sic enim ordinatur ad subsistendum et redditur quoddam totum in genere substantiæ, quod est separari a substantia incompleta. Ens autem non habet modum communem entis, quo reddatur completum, quia si est communis enti, est transcendens sicut ipsum et ita imbibetur in omnibus etiam incompletis.

AD PROBATIONES AUTEM A PRINCIPIO FACTAS: Ad primam respondetur in conceptu entis non repræsentari plura actu explicito et exprimendo diversitatem, bene tamen confuso et sub proportionem habendi esse, quod est implicite illa plura concipere. Sed non est idem implicite quod in potentia. Implicitum enim in potentia dicit aliquid determinatum in se, sed per additionem determinabile ad plura, sicut animal respectu rationalis et irrationalis. Implicitum autem in actu confuso dicit omnia sine determinatione aliqui, sed ut confusione una comprehenduntur, sicut cum multitudinem in confuso a longe videmus. Et actu non repræsentare est actu non includere, distinguo: Actu non repræsentare explicite est actu non includere explicite, concedo; actu non repræsentare explicite est actu non includere etiam confuse, nego.

Ad secundam probationem, quod ista inferiora non sunt de quidditate entis in communi et sic sine illis perfecte repræsentari poterit, respondetur, quod illa plura ut explicita quoad modum diversitatis non sunt de ratione entis in communi; illa eadem ut implicita in proportionali unitate habendi esse sunt de conceptu entis in communi. Imo nihil est aliud ens in communi, quam quidquid entitatis est sub confusione et sine ulla determinatione acceptum, nisi tantum sub proportionem ipsa habendi esse. In quo distinguitur a conceptu animalis et aliorum univocorum, qui non solum includunt, sed explicant determinatum gradum, cui potest fieri additio per inferiores differentias contrahentes; ratio enim seu gradus aliquis explicitus non potest contrahi nisi per additionem

ulterioris gradus. Conceptus autem analogus nullum gradum determinate explicat, sed transcendenter analogata confundit sub proportionali ratione, et ita non per additionem, sed per explicationem confusionis fit illa contractio et distinctio conceptuum, sicut præc. quæst. art. 5. explicatum est.

Quodsi instes: Nam conceptus entis seu analogi non solum potest formari representando nullum analogatum determinate, sed solum indeterminate id, in quo fit analogatio; verum etiam potest representare unum analogatum determinate, v. g. substantiam, et alia indeterminate et in confuso, in quantum illi assimilantur in ente. Ergo talis conceptus non erit omnino confusus. *Respondetur* utrumque modum admitti a Caietano in opusc. de Conceptu entis; sed tamen quando determinate exprimit unum analogatum et alia analogata in confuso, quatenus illi proportionaliter similia, ille conceptus respectu eius, quod determinate exprimit, est univocus, quia rem unam repræsentat, sed virtualiter analogus, quatenus extenditur ad similitudinem confusionis cum aliis analogatis. Et ita in illa similitudine non aliqua natura determinata importatur sed indeterminatio et confusio in esse, secundum quod fit proportio analogatorum.

Sed adhuc aliqui faciunt vim in ipso ente completo, quatenus accipi potest ut commune ad duo individua, v. g. ad Petrum et Paulum; de illis enim inæqualiter non prædicatur et consequenter neque analogice. *Respondetur* iam supra quæst. præc. art. 3. ad hoc dixisse, quod non repugnat aliquod analogum, si restricte sumatur in ordine ad aliqua inferiora, non exercere ibi analogiam, quia illa non sunt simpliciter diversa, sicut sanum dictum de duobus animalibus non est ana-

logum. Sic ens restricte ad duo individua non exercet analogiam, licet exerceat transcendentiam, quia illa singularia eiusdem speciei ita sunt unum, quod diversitatem simpliciter non habent, sed tantum materiale, quæ extrinseca est naturæ, in qua omnino conveniunt. Unde inclusio in talibus differentiis non solvit unitatem conceptus simpliciter, licet ex vi sui conceptus transcendens illud sit analogum, quia ratio transcendentiae postulat non coarctari ad illa duo individua, et consequenter diversitatem simpliciter habere. Quare ex hoc argumento nihil deducitur pro univocatione transcendentium secundum se.

AD RATIONES AUTEM ULTIMO LOCO ALLATAS respondetur: Ad primam, quod non repugnat eundem conceptum seu notitiam respectu diversorum esse dubiam et certam, obscuram et claram. Quod in actu fidei admittere videtur S. Thomas 2. 2. q. 1. art. 4. ad 2. et 3., dum fidei attribuit evidentem attingentiam credibilium sub ratione credibilitatis, obscuram sub ratione rei creditæ. Et visus potest certificari de aliquo, quod a longe videt, quod est animal, et dubitare seu non certificari, an sit equus vel bos etc. Quod præsertim est verum de dubio negativo, id est de non certificatione. Actus enim attingens plura sub aliqua ratione non pari claritate omnia attingit, sed de uno potest certificari plene, non de alio. Fortassis ad dubitandum positive de uno et ad evidentem certitudinem de alio non sufficiet unus actus etiam respectu diversorum. Sed ad vim argumenti hoc non pertinet, quod tantum procedit de dubio negativo. Si enim positive incipiat dubitare, solvetur conceptus confusus entis et transibit ad expediendum conceptus inferiorum dubitando de illis.

Ad secundam instantiam di-

ximus quæst. præc. art. 5., quod in istis prædicationibus: «Substantia est ens», «homo est ens», prædicatum „ens” non attribuit subiecto analogata particularia ut plura sunt et secundum se, sed ut stant sub illa confusione et proportionali unitate habendi esse. Et hoc solum prædicatur ibi facitque hunc sensum: «Homo est habens esse», quod proportion-
 10 aliter est simile quantitati, qualitati, substantiæ etc., non tamen est substantia, quantitas, qualitas expresse et determinate.

Ad ultimam respondetur, quod 15 ens bene potest esse medium in demonstratione, siquidem habet passionem demonstrabiles et non significat diversa ut diversa sunt, sicut æquivocum, sed sub unitate propor-
 20 tionali et confusione quadam, quod sufficit, ut de illo detur scientia et consequenter demonstratio, et habeat proprias passiones etiam transcendentes et analogas connexas illi
 25 rationi proportionali. Quæ est expresse sententia Philosophi 2. Poster. cap. 11. ¹, et ibi id notat Caietanus ponendo pro medio demonstrationis aliquid proportionale. Et similiter
 30 fieri potest contradictio circa illum conceptum entis propter unitatem illam proportionalem, quam habet, ut stat sub illa confusione.

Quod vero aliqui instant, quod 35 ens habeat conceptum simpliciter unum, quia adunatur ille conceptus in habendo proprias passiones communes substantiæ et accidenti, *nihil omnino probat*, quia restabat pro-
 40 bandum, quod illæ passiones sint communes univoce. Cum autem solum analogice et transcendenter sint communes sicut verum et bonum etc., non mirum, quod analogica uni-
 45 tas subiecti eis sufficiat et non simpliciter una.

ARTICULUS III.

QUA ANALOGIA ENS SIT ANALOGUM.

Aliqui existimant analogiam entis nec esse proportionalitatis nec proportionalitatis, sed quamdam tertiam, quam dicunt transcendentiam; de quo Mag. Cabero tract. 4. disp. 3. dub. 3. Alii existimant ens respectu substantiæ et accidentis solum vocem habere communem et esse sicut analogum proportionis, v. g. sanum ad medicinam et urinam, ut P. Vazquez 2. tomo 1. p. disp. 121. cap. 2. Sed hi loquuntur communiter de
 20 omni analogo, quod sola voce putant esse commune, contra quos non agimus in præsentī, sed quæst. præc. egimus. Alii denique intelligunt dari analogiam proportionalitatis propriæ, et hoc est verius.

UNDE SIT UNICA CONCLUSIO: **Analogia entis ad decem prædicamenta non sufficienter explicatur dicendo, quod est transcendentia, sed dicendum est, quod est analogia proportionalitatis propriæ formaliter, licet virtualiter analogiam attributionis seu proportionis includat.**

PRIMA PARS constat, quia transcendentia non est species analogiæ, sed est subiectum analogiæ, et denominative est analogum id, quod est transcendens, sicut animal denominative est genus. Et ratio est manifesta, quia transcendens est aliquid reale, quod in omnibus invenitur. Analogia autem, sicut univocatio et æquivocatio, formaliter est intentio secunda, sicut genus formaliter est
 45 secunda intentio; pertinet enim ad modum prædicabilitatis et universalitatis et convenit media abstrac-

tione intellectus. Ergo dicere, quod transcendentia est species analogiæ, est sicut dicere, quod animal est species universalis seu prædicabilis. Assignare ergo oportet formalem rationem analogiæ, quæ invenitur in ente et transcendentibus ut in subiecto.

SECUNDA PARS manifeste constat, quia ens et transcendentia intrinsece inveniuntur in omnibus et non per extrinsecam denominationem, alias transcendentia non essent. Unde D. Thomas sæpe docet, quod accidentia habent suum esse et essentiam vere et proprie a substantia distinctam, ut patet in 4. dist. 12. q. 1. art. 1. quæstiunc. 3. ad 5.¹ et in 4. Contra Gent. cap. 14. ad 9. rationem, ubi dicit, quod « accidentia sunt formæ quædam substantiæ superadditæ et a principiis substantiæ causatæ; unde oportet, quod eorum esse sit superadditum supra esse substantiæ et ab ipso dependens ». Et similiter docet quidditatem accidentis esse rem, quæ petit esse per inhærentiam, cit. loco ex 4. Sentent. quæstiunc. 1. ad 2.² et 3. p. q. 77. art. 2. et Quodlib. 9. art. 5. ad 2.³ Quod totum stare non potest, nisi accidentis sit intrinsece et quidditative ens. Quando autem dicit S. Thomas 1. 2. q. 55. art. 4. ad 1., quod accidentia et formæ non subsistentes non habent esse, sensus est manifestus, quod intelligit non habere esse per se et ut quod, sicut supposita, non vero sicut formæ. Denique aperte docet S. Thomas in 1. dist. 19. q. 5. art. 2. ad 1.⁴,

quod analogia secundum esse et intentionem, quæ est analogia proportionalitatis, convenit enti et transcendentibus. Et talia, inquit, oportet, quod habeant « esse in unoquoque eorum, de quibus dicuntur ». Et idem sumi potest ex q. 7. de Potentia art. 7.⁵

Et ratio est manifesta, quia analogia proportionalitatis in hoc distinguitur ab analogia attributionis, quod hæc dicitur per denominationem ab una forma, quæ est intrinsece in uno principali et denominative in aliis, illa vero dicitur penes formas intrinsece in unoquoque analogato existentes, sed non convenientes in uno aliquo simpliciter, sed proportionaliter uno. Accidens autem intrinsece est ens, quia vere est extra nihil et vere inhæret præbendo effectus reales, ut esse quantum, coloratum, calidum etc. Ergo ens dicitur de illo analogia proportionalitatis propriæ.

TERTIA VERO PARS probatur, quia, ut quæst. præc. diximus, Philosophus et D. Thomas sæpe comparant analogiam entis analogiæ sani ad animal et medicinam, quod est analogum attributionis, ut in 4. Metaph. lect. 1.⁶ et 11. Metaph. lect. 3.⁷ et q. 2. de Veritate art. 11.⁸, non quia solum sit hæc analogia; nam in 1. Ethic. lect. 7.⁹ aperte attribuit bono analogiam proportionalitatis, et eadem ratio est de ente. Sed quia accidens ita est dependens a substantia et entis ens, ut si per impossibile non haberet in se intrinsece entitatem, adhuc ex denominatione extrinseca

¹ Pa VII. 655 b.

² l. c. 654 a.

³ Pa IX. 590 b.

⁴ Pa VI. 171 b.

⁵ Pa VIII. 165 b, 166 a.

⁶ Pa XX. 343 a.

⁷ l. c. 590 b, 591 a.

⁸ Pa IX. 43 b, 44.

⁹ Pa XXI. 16 b.

posset ab esse substantiæ dici ens, quia ad illud ordinatur et illi deservit. Virtualiter ergo habet accidens analogiam attributionis ad substantiam. Sed quia intrinsece habet esse, formaliter non dicitur per attributionem ens, sed habet unde dici posset, si intrinsece ens non esset. Vel, ut dicit S. Thomas 4. Metaph. cit., ens dicitur sicut sanum respectu substantiæ et accidentis, non attributione causæ efficientis vel finalis, sed materialis, quatenus accidens inhæret in substantia ut in subiecto. Unde ex hoc potius deducitur, quod etiam habere debet esse intrinsece, scilicet per inhærentiam, non per attributionem ad causam vel effectum extrinsecum.

INSTABIS: Illa proportio accidentis ad esse seu substantiæ ad suum est proportio rationis, non realis, ergo non sufficit ad constituendam analogiam realem et secundum intrinsecam convenientiam.

Antecedens probatur: Proportio est relatio, illa relatio est rationis, quia non est inter extrema realia, nihil enim a suo esse distinguitur, ergo est rationis. *Item* ista proportionalitas, quæ est inter accidens et substantiam, non significatur hoc nomine „ens”, nec sufficit constituere analogiam per hoc, quod exerceatur, licet non significetur, quia etiam inter duas species contentas sub uno genere potest exerceri proportionalitas; sicut enim hæc species se habet ad suum genus, ita et alia, et tamen univocationem non tollit, ergo neque in ente.

RESPONDETUR *imprimis* in sententia D. Thomæ distinguentis realiter existentiam ab essentia non habere locum instantiam, quia ibi extrema inveniuntur, in quibus exerceatur relatio realis. Sed etiam extra hanc sententiam dicimus, quod

analogia formaliter est secunda intentio et sic pro secunda intentione non est relatio realis, sed rationis sicut intentio generis vel speciei. Habet vero pro fundamento proportionem, non quatenus relatio formaliter est, sed quatenus convenientia et similitudo proportionalis multorum, sive in entibus realibus sive rationis, sicut intentio generis fundatur in convenientia similitudinis genericæ, sive in entibus realibus sive rationis.

Ad secundam partem argumenti respondetur: Ipsam proportionalitatem non debere significari quasi in actu signato, sed exerceri in analogis, sicut neque æqualitas aut unitas significatur in univocis. Quod vero in speciebus eiusdem generis exerceatur proportionalitas, iam diximus quæst. præc. ¹, proportionem illam cadere super absolutam et perfectam convenientiam. Atque ita unitas specierum sub genere non a sola proportionalitate sumitur, alia siquidem maior unitas supponitur. At vero in analogis tota unitas seu convenientia a proportionalitate sumitur, non alia maior unitas præsupponitur. Et hæc est differentia inter proportionalitatem, quæ in analogis et quæ in univocis reperitur.

ARTICULUS IV.

UTRUM ACCIDENS SIT UNIVOCUM AD NOVE GENERA.

Non desunt AUCTORES, qui partem affirmativam teneant, præsertim si accidens sumatur pro accidente completo prædicamentali, non ut abstrahit a completo et incompleto, et sumatur accidens pro accidente reali et intrinsece denominante; nam

¹ art. 4.

respectu denominantis extrinsece et intrinsece non est conceptus univocus. Igitur loquendo sic de accidente completo plures auctores etiam extra scholam Scoti, existimant esse univocum ad illa prædicamenta, quæ sunt formæ denominantes intrinsece.

Fundamentum est, quia tale accidens non includitur in differentiis, sed se habet ut substantia completa, quæ est vere genus, quia non includitur in differentiis, licet prout abstrahit a completa et incompleta genus non sit. Cur ergo similiter accidens completum non erit univocum? Præsertim cum non minus unum accidens, v. g. quantitas, participet rationem accidentis, quam aliud, scilicet qualitas, tota autem eorum diversitas ex propriis proveniat differentiis, in quibus accidens completum non includitur. Denique non facile assignatur analogia accidentis completi. Non enim est transcendens, cum non imbibatur in differentiis; non est attributionis aut metaphoræ, cum omnia accidentia intrinsece, non denominative accidentia sint; non proportionalitatis propriæ, quia in opinione horum auctorum hæc non sufficit reddere analogum, cum etiam in univocis inveniantur.

In contrarium vero est generalis regula S. Thomæ in 1. dist. 25. q. 1. art. 2. ¹, quod « quæcumque non conveniunt in uno genere generalissimo, non potest de eis aliquid univoce dici ». Sed novem genera accidentium sunt genera generalissima utpote diversa prædicamenta. Ergo nihil de eis univoce dici potest, et consequenter neque accidens.

DICO ERGO PRIMO: Accidens ut abstrahit a completo et incompleto non est univocum, sed analogum.

Conveniunt in hoc communiter auctores, quia est eadem ratio atque

de ente communi completo et incompleto, imo et de substantia; sic enim imbibitur etiam in differentiis et transcendit per omnes res et modos. Nam differentiæ accidentales etiam accidentia sunt, incompleta tamen, quia aliquod ens sunt, et non ens substantiale, ergo accidentale. Ex quo sequitur, quod ista est ratio non omnino una, sed etiam diversa, utpote in differentiis inclusa, nec ab ipsis perfecte abstrahens. Ratio enim, quæ semel in differentiis includitur, ab ipsis non abstrahit, quia non sunt aliæ differentiæ talium differentiarum, a quibus abstrahat relinquendo illas, et sic si abstrahit a differentiis, a totis abstrahit et solum manebit ratio communis et una respectu inferiorum, non respectu differentiarum, si ab eis abstrahit. Ut ergo illis communis sit, ab eis non abstrahit, et hoc est includere illas actu et esse rationem non simpliciter unam.

DICO SECUNDO: Accidens completum etiam analogum est ad novem genera, etiamsi omnia consistent in forma denominante intrinseca.

RATIO sumitur ex his, quæ diximus art. 2. de ente completo, quod licet sub conceptu completi non includatur in ipsis differentiis, tamen ut sit completum, debet differentias ipsas includere, quia solum per illas potest reddi completum. Nam accidens solum potest reddi completum per aliquem modum, qui distinguat ipsum ab incompleto. Hic autem modus vel est ipsa inhærentia, sicut subsistentia complet substantiam, vel est accidens esse in concreto, vel est accidens reddi prædicamentale ut sic, vel denique sunt ipsæ differentiæ contrahentes accidens ad hoc vel illud prædicamentum.

Primum non reddit accidens completum. Nam inhærentia non ordi-

natur ad constituendum aliquod totum sicut subsistentia, quod in se completum sit; nam inhærentia est propria formæ informantis subiectum. Unde cum in accidente tam ratio 5 communis quam ratio particularis et differentialis pertineant ad rationem formæ, utrique convenit inhærentia. Unde accidens per hoc, quod concipiatur inhærens præcise, non extrahitur et eximitur ab hoc, quod est intrare differentias, cum etiam ipsæ inhæreant. Atque ita per differentias completum redditur in ratione et quidditate formæ, non per inhærentiam ut sic. Imo inhærentia in ratione complendi et faciendi totum opposito modo se habet ad subsistentiam, quia hæc reddit incommunicabile, quæ est conditio 20 totius, inhærentia communicabile, quæ est conditio formæ et non totius.

Secundum etiam non pertinet ad præsens, quia accidens redditur 25 concretum per hoc, quod est in subiecto; ponitur autem in prædicamento etiam ut abstractum a subiecto et secundum se. Ergo esse concretum in subiecto non reddit completum accidens, prout exigitur ad rationem accidentis prædicamentalis; potius enim accidens in concreto non ponitur in prædicamento, nisi in ratione suæ formæ.

Tertium etiam non sufficit, quia accidens prædicamentale ut sic vel intelligitur reddi prædicamentale per secundam intentionem ordinandi in prædicamento, vel per aliquam primam intentionem, quæ reddat illud capax talis secundæ intentionis, quæ est in prædicamento. *Primum* neque complet accidens reale, quia secunda intentio est aliquid rationis; neque 45 potest convenire nisi supposita prima, quæ rem ponibilem reddit in

prædicamento et capacem huius secundæ intentionis. *Secundum* vero non est assignabile, quid sit præter ipsos modos, quibus unumquodque prædicamentum constituitur et accidens prædicamentale redditur. Nec enim est aliquis modus realis novem prædicamentis communis, quo accidens ut sic realiter reddatur completum et a differentiis segregabile.

QUARE DICENDUM EST, quod accidens completum non est unus aliquis conceptus superior ad novem prædicamenta, sed immediate per ipsos modos constituentes prædicamenta redditur accidens completum, et si est actu completum, actu includit illos, et sic non habet unitatem simpliciter, ut requiritur ad invocationem, magis autem diversitatem ipsam differentiarum et modorum induit. Et propter hoc S. Thomas 5. Metaph. lect. 9. ¹ dicit, quod ea, in quæ dividitur ens primo, sunt prædicamenta, quia distinguuntur secundum diversos modos prædicandi. Ergo divisio in decem prædicamenta immediata et prima est enti, non autem mediat accidens completum complemento aliquo a decem prædicamentis distincto. Et 8. Metaph. lect. ult. ² dicit, quod ens non expectat aliquid additum ad hoc, ut 35 fiat substantia, quantitas vel qualitas, sed statim a principio est substantia vel quantitas etc. Ergo similiter accidens non expectat aliquid superadditum, sed statim a principio est quantitas vel qualitas etc. et istis modis completur immediate.

Præterea non evitatur illa ratio, quia si accidens completum est univocum ad novem genera, ergo est genus ad illa, et consequenter non sunt novem genera suprema, sed

¹ Pa XX. 401 b.

² lect. 5. (Pa XX. 526 b).

subalterna; omne enim univocum adæquate dividitur in genus, speciem et alia quinque prædicabilia. Unde dicit D. Thomas 1. Contra Gent. cap. 32.: «Omne, quod de pluribus univoce prædicatur, vel est genus vel species vel differentia vel proprium vel accidens». Accidens autem in communi non est species automa, multo minus differentia aut proprium respectu suorum inferiorum, ergo erit genus, si est univocum.

Quidam negant sequelam et dicunt accidens non esse genus, quia dividitur inæqualiter quantum est ex se. Sed hoc sicut destruit genus, ita astruit analogiam; ideo enim analogum est, quia ex se inæqualiter dividitur. Si autem inæqualitas ex ipsis differentiis tantum provenit, hoc etiam in genere invenitur, cuius differentie inæquales sunt.

Alii dicunt accidens non esse genus, quia non significat quidditatem, sed esse accidentis, quod est inesse substantie; vel si significat quidditatem, non significat gradum distinctum, sed id quod in quocumque includitur. Sed hoc est, quod destruit univocationem, quia includitur in quocumque et non dicit determinatum gradum; sic enim completum accidens non est, si in quocumque includitur. Si autem in differentiis non includitur, cur non dicet conceptum genericum? Siquidem univocum est et quidditative prædicatur. Tam quidditative enim qualitas est accidens, sicut quidditative non est substantia, et hoc ipso quod extra differentias est, gradum dicit; si autem gradum non dicit, ideo est, quia in differentiis includitur, quod univocationem tollit.

Alii dicunt non esse genus, quia est transcendens, vel quia dicit conceptum compositum ex duobus analogis, vel saltem conceptum, qui respectu aliorum analogum est. Sed

totum hoc si destruit genus, etiam destruit univocationem.

Alii dicunt non esse genus, quia non sumitur a distincta realitate ratio generis et ratio differentie. Sed hoc iam supra art. 2. impugnavimus agendo de ente.

Alii tandem admittunt accidens esse genus. Et ad inconveniens, quod novem prædicamenta non erunt suprema genera, respondent, quod sunt suprema genera respective, non absolute. Sed hoc supra reiectum est. Sic enim omnia subalterna possent dici suprema respective, v. g. vivens in ratione viventis non habet aliud superius, sicut qualitas in ratione qualitatis. Sed si qualitas absolute habet genus super se, absolute non est supremum, respective autem etiam genera inferiora suprema esse possunt, id est in ratione sua.

AD FUNDAMENTA OPPOSITA A PRINCIPIO respondetur: Ad primum esse latam differentiam inter substantiam completam et accidens, quia in substantia assignamus aliquid unius rationis et prædicamenti, per quod completur, scilicet esse substantiam integram seu totalem et ut quod. At vero in accidente, cum sit forma, non est assignabile aliquid, quo compleatur, nisi illi modi prædicamentales, quibus commensatur substantie, et talis modus constituit determinatum prædicamentum, si determinatus est. Si autem in confuso et indeterminate accipitur pro accidente prædicamentali ut sic, si ly prædicamentale dicat secundam intentionem, sic non est complementum reale accidentis, sed supponit illud. Si autem dicat ipsam naturam accidentis completam, omnes modos prædicamentales dicit in confuso, quia non alio reali completur, quam illis modis, et sic includit differentias et est analogum. Quod vero dicitur quantitatem esse æqualiter accidens cum qualitate, respon-

detur, quod licet æqualiter participant rationem accidentis quantum ad rationem inhærendi, non tamen quantum ad rationem disponendi et commensurandi se substantiæ; in hoc enim primo diversa sunt et inæqualiter se habent. Modus autem inhærentiæ non est constitutum quidditatis, sed modus illius pertinens ad modum existentiae ut communicabilis, sicut subsistentia facit incommunicabilem substantiam; unde æqualitas in inhærendo non facit æqualitatem absolute in quidditate accidentis.

Ad secundum fundamentum respondetur, æque currere respectu accidentis, ut abstrahit a completo et incompleto, quod tamen omnes analogum esse fatentur. Et ita dicimus, quod est analogum proportionalitatis propriæ, quia in omnibus analogatis est per formam intrinsecam. Quod autem etiam in univocis inveniri possit comparatio proportionalitatis, iam sæpe responsum est hanc inveniri non tamquam id, a quo solo sumatur unitas eorum, sed quæ unitatem supponat et super eam cadat. Quando autem invenitur tamquam id, a quo unitas ipsa desumitur, ita quod non est alia unitas quam proportionalitatis, tunc analogiam constituit et sic non invenitur in univocis.

ARTICULUS V.

UTRUM SIT ADÆQUATA ET BONA DIVISIO IN DECEM PRÆDICAMENTA.

Celebris valde et antiqua est divisio hæc in decem prædicamenta et tot sæculorum auctoritate recepta,

ut de illa dubitare nefas sit. Rationem autem reddere huius divisionis non ita facile plerique iudicant. **D. Thomas** 5. Metaph. lect. 9. ¹ et 3. Phys. lect. 5. ² sic eius adæquationem colligit:

Quidquid prædicari potest de subiecto seu de prima substantia, solum tripliciter potest prædicari: Uno modo tamquam pertinens ad essentiam eius; alio modo ut ad essentiam non pertinens, sed subiecto inhærens; vel tertio modo ut prædicatum desumptum ab aliquo extrinseco, unde sumit denominationem. Si primo modo, constituit prædicamentum SUBSTANTIÆ. Si secundo modo, vel illud prædicatum inhærens est absolutum vel respectivum et ordinans ad alium terminum. Si est forma absoluta et inhærens, vel consequitur ad materiam vel ad formam ut forma est, sive spiritualis forma sit sive corporea. Si consequitur materiam est QUANTITAS, quia hæc partes materiales extendit. Si consequitur formam, est QUALITAS, quæ in qualificando et determinando modum formæ habet. Si vero est forma respectiva est RELATIO.

Si vero tertio modo fiat prædicatio scilicet sumendo denominationem ab aliquo extrinseco, a quo dependet, pertinet ad sex ultima prædicamenta, quæ sic colliguntur: Ea enim, quæ in denominando dependent ab aliquo extrinseco, vel illud extrinsecum est causa vel mensura vel nude et extrinsece applicatum sine mensuratione vel causalitate. Si hoc ultimo modo fiat, est prædicamentum HABITUS, quo quis dicitur vestitus. Si vero fiat denominatio ab aliquo extrinseco, quod sit causa, illa non potest esse materialis vel formalis, quia hæc intrinsece constituunt vel dominant secundum intrinsecam

¹ Pa XX. 401 b.

² Le II. 114. n. 15.

unionem. Unde causalitates earum non constituunt speciale prædicamentum, quia magis ordinantur ad perficiendum et complendum ipsam materiam et formam, quæ per informationem et receptionem perficiuntur in se, quam ad perficiendum et immutandum alia, sicut causalitas efficientis. Modi autem non constituunt speciale prædicamentum, quando solum dicunt complementum aliquod rei alicuius, sic enim reducuntur ad rem, cuius sunt modi, sed solum quando specialem aliquam commensurationem ad substantiam important, et non pure complementum aut conditionem ipsius esse rei. Finalis autem causa solum habet causalitatem metaphoricam, et in eo, in quo est realis, coincidit cum causalitate efficientis. Restat ergo, quod causa efficiens extrinsecum denominans sit, et tunc vel denominat subiectum, quod immutatur, et est PASSIO, vel causam, a qua dimanat effectus, et est ACTIO. Si vero denominatio fiat ab extrinseco mensorante, vel illa mensura est loci vel temporis. Si loci, vel mensurat secundum absolutam rationem essendi in loco penes diversam distantiam et sic est UBI, vel ratione ordinis partium in loco et sic est SITUS. Si vero est mensura temporis, constituit prædicamentum QUANDO. Nec sunt plures mensuræ extrinsecæ.

In hac ratione colligendi numerum prædicamentorum **aliqui inveniunt scrupulum**, præsertim in duobus:

Primo, quia dicitur quantitatem sequi materiam, qualitatem vero formam. Si enim intelligatur de *inhærentia*, utrumque inhæret composito in sententia D. Thomæ in libris de Generat. explicanda¹. Si de *dimana-*

tione, quantitas non dimanat a sola materia, sed a composito, quod est corpus; corpus enim est, quod habet trinam dimensionem. Hoc autem non dicit solam materiam, sed informatam forma corporeitatis.

Secundo, quia videtur S. Thomas sex ultima prædicamenta constituere in extrinseca denominatione, quod falsum esse ostendemus infra agendo de illis; et præsertim passio non potest dubitari, quod sit mutatio intrinseca. *Nec dici potest*, quod sunt modi intrinseci dependentes tamen ab aliquo extrinseco, ad quod habent respectum; sic enim etiam relatio diceretur accidens extrinsecæ denominationis, quia pendet a termino extrinseco.

NIHILOMINUS hæc nihil obstant sufficientiæ prædictæ rationis D. Thomæ.

Nam quod *quantitas* sequatur materiam et qualitas formam, est commune proloquium philosophorum, et non fundatur in dimanatione vel inhærentia in sola materia, sed in hoc, quod quantitas est prima dispositio materiæ, quia secundum quantitatem attenditur divisio et indivisio eius, ut dicit D. Thomas in 4. dist. 12. q. 1. art. 1. quæstiunc. 3.² et q. 9. de Potentia art. 7.³ Unde quantitas non invenitur nisi in rebus materialibus. Et ita dicitur convenire alicui ratione materiæ, quia partes materiales disponit et ordinat, et iterum quia proportionatur ipsi materiæ, eo quod quantitas non est activa, sed medium recipiendi alia accidentia; et sic proportionatur materiæ, quæ est primum receptivum. *Qualitas* autem invenitur tam in materialibus quam spiritualibus, invenitur etiam qualitas disponens ad agendum et ut instrumentum activum, atque adeo fundatur in eo,

¹ Phil. nat. 3. p. q. 9. art. 1.

² Pa VII. 655 a.

³ Pa VIII. 191 b.

quod activitatis et actualitatis est, quod utique spectat ad formam.

Ad secundum respondetur. Divum Thomam non constituere sex ultima prædicamenta in denominatione extrinseca, qualis est esse cognitum, esse visum etc., quæ nihil inhærens in obiecto denominato dicit, sed solum forma denominans extrinsece inhæret in alio, v. g. visio in oculo, amor in appetitu, et illa forma amoris et visionis ponitur in prædicamento. Sed denominatio illa, qua obiectum denominat visum vel amatum, cum obiecto non inhæreat, non dicit in illo aliquam realitatem superadditam ipsi visioni vel amori, quæ distinctum prædicamentum constituat. Igitur denominationes extrinsecæ, quæ a S. Thoma ponuntur in prædicamento, non sunt puræ extrinsecæ, sed aliquid intrinsecum in re denominata ponunt, ut ubi in locato, passio in passo, dependenter tamen ab aliquo extrinseco, non terminante tantum, sed etiam denominante vel ad denominationem concurrente. Ideo dicuntur aliquando denominari ab aliquo extrinseco non formaliter, sed originative; originatur enim et pendet denominatio illius modi intrinseci ab aliquo extrinseco.

Et ad instantiam de relatione et aliis, quæ dependent a terminis extrinsecis, dicitur esse diversam rationem, quia relatio non dependet a termino ut a denominante vel originante denominationem relationis, sed terminante; sicut potentiæ, habitus et actus (et idem est de relatione) non mediante termino denominant, sed ad illud dirigunt et ordinant, ipsæ autem formæ per se intrinsece denominant ad terminos respiciendo. Illa autem sex ultima prædicamenta non ordinant subiectum ad terminum, sic enim essent relatio, sed subiecto conveniunt ex subordinatione et derivatione ab a-

liquo extrinseco, a quo dependent in denominando; sicut locus ut reddat locatum, dependet a locante; ut reddatur quis vestitus, dependet a veste circumdante; ut reddatur in quando, dependet a tempore; ut reddatur patiens, ab agente; ut reddatur agens, ab effectu. Non tamen ista relinquunt solum denominationem extrinsecam, sed realem aliquem modum, quo immutatur intrinsece et denominatur subiectum dependenter ab extrinseco eo modo, quo dictum est.

Sed inquires, quænam distinctio sufficiat inter ipsas prædicamentales naturas, ut distincta prædicamenta constituent. Respondetur aliquos per unum extremum sentire, quod requiritur distinctio realis sicut inter duas res; alios per aliud extremum, quod sufficit distinctio rationis cum fundamento in re, ut sentit P. Suarez disp. 39. Metaph. sect. 2. n. 22.

SED PRIMA SENTENTIA aperte revincitur exemplo aliquorum prædicamentorum, quæ solum sunt modi, ut actio, passio, ubi et situs, imo et relatio, ut infra suis locis dicemus. Quare ista non distinguuntur per se seu ratione sui ab aliis prædicamentis tamquam res a re. Et sic vera est prædicta sententia, pauciora erunt prædicamenta quam decem.

SECUNDA VERO SENTENTIA imprimis aperit viam ad ponenda plura prædicamenta quam decem, si sufficit sola distinctio rationis. Non enim erit ratio, cur causalitas finalis vel exemplaris v. g. non constituent distinctum prædicamentum, licet coincident in re cum actione, quæ est causalitas efficientis, si sufficit ratione distingui. *Deinde* quia distinctio prædicamentorum est distinctio entium realium; ergo ubi nulla datur realis distinctio, sed solum rationis, non est, cur diversum prædicamen-

tum ponatur. *Tertio*, de facto omnia prædicamenta vel sunt res vel modi reales, ut relatio, actio et passio, ubi et situs, qui inter se ut diversi modi distinguuntur et a subiecto modaliter, ut q. 19. dicemus. Et licet locus et vestis sint idem cum superficie, non tamen ut superficies est, sunt prædicamenta distincta, sed modus ubi, qui resultat ex loco, et 10

modus vestiti, qui ex adiacentia vestis, faciunt diversa prædicamenta, et actio et passio inter se ut modi distinguuntur, licet entitative realiter cum motu identificentur vel cum subiecto.

Quare TERTIA SENTENTIA est verior, quod requiritur distinctio realis saltem modalis, quæ ex dictis manet probata.

SUMMA TEXTUS ARISTOTELIS DE PRÆDICAMENTIS ¹

SUMMA CAP. 5.: DE SUBSTANTIA.

In tres partes dividitur hoc caput: In prima dividit substantiam in primam et secundam, in secunda comparat eas inter se, in tertia sex proprietates substantiæ enumerat.

QUANTUM AD PRIMUM, definit substantiam hoc modo: Prima substantia est, quæ neque in subiecto est nec de subiecto aliquo dicitur. Quia enim est substantia, non inhæret subiecto, et quia singularis, non dicitur de inferiori. Secunda substantia definitur in plurali: Quod sunt genera et species, sub quibus insunt primæ.

QUOAD SECUNDUM, docet primas substantias esse magis substantias quam secundas; magis enim substant aliis. Inter secundas vero substantias species esse magis substantias quam genera, quia magis accedunt ad primas substantias. Deinde docet omnes species infimas æqualiter esse substantias, quoniam æque distant ab individuis; et similiter omnes primas substantias esse æquales, si inter se comparantur.

QUOAD TERTIUM: Prima proprietas substantiæ est non esse in subiecto. Secunda: Univoce prædicari. Tertia: Significare hoc aliquid. Quarta: Nihil substantiæ esse contrarium. Quinta: Non suscipere magis et minus. Sexta: Esse susceptivum contrariorum.

SUMMA CAP. 6.: DE QUANTITATE.

Dividitur hoc caput in duas partes:

In prima proponit Aristoteles quasdam divisiones quantitatis, in secunda quasdam ipsius proprietates recenset.

QUOAD PRIMUM, ponit duas divisiones quantitatis. Prima est in quantitatem continuam et discretam. Quantitas continua est, cuius partes aliquo communi termino copulantur. Discreta, cuius partes nullo communi termino copulantur. Sub discreta ponit numerum et orationem vocalem. Sub continua ponit lineam, superficiem et corpus, locum et tempus, quorum ultima habent continuitatem successivam. Secunda divisio est: Quantitas quædam habet positionem in partibus, quædam non habet positionem. Linea, superficies, corpus et locus habent positionem; numerus, oratio et tempus non habent, quia partes eius non permanent, licet ordinem inter se habeant.

QUOAD SECUNDUM, tres assignantur proprietates quantitatis. Prima: Non habere contrarium. Secunda: Non suscipere magis nec minus. Tertia: quæ est maxime propria, ut secundum quantitatem res dicantur æquales vel inæquales.

SUMMA CAP. 7.: DE AD-ALIQUID.

Tres partes habet hoc caput: Prima continet definitionem relativorum iuxta antiquorum opinionem. Secunda re-

¹ Categ. c. 5. (2 a 11 - 11 b 14).

censet quatuor proprietates relativorum. In tertia parte reicit antiquorum definitionem et propriam introducit, et ipsius aliam propriam passionem explicat.

CIRCA PRIMUM: Definitio antiquorum erat: Relativa sunt ea, quæ id, quod sunt, aliorum esse, aut ad aliquid aliquo alio modo dicuntur.

QUOAD SECUNDUM: Prima proprietates, quam assignabant antiqui, est habere contrarium. Secunda, habere magis et minus. Tertia, dici ad convertentiam, quia mutuo se explicant. Quarta, esse simul natura, id est ita existere, quod unum non sit causa et prius altero.

QUOAD TERTIUM: Reicit definitionem antiquorum, quia illa etiam convenit aliquibus substantiis et aliis rebus, quæ transcendentali ordine explicantur, sicut caput et manus dicuntur esse alicuius, et tamen non sunt relationes. Unde tradit definitionem propriam, quod relativa sunt, quorum totum esse est ad aliquid se habere. Unde sequitur tamquam propria passio, quod sint simul cognitione, id est, qui definite scit unum, scit alterum.

SUMMA CAP. 8.: DE QUALITATE.

In hoc capite quatuor facit Philosophus: Primo definit qualitatem et dividit eius species, secundo agit de quali in concreto, tertio tradit proprietates qualitatis, quarto solvit quoddam dubium propositum.

QUOAD PRIMUM: Qualitas dicitur id, quo res dicuntur quales.

Dividitur autem qualitas in quatuor species seu potius quatuor genera duarum specierum. Prima divisio est in habitum et dispositionem. Secunda est naturalis potentia et impotentia. Tertia est passio et passibilis qualitas. Quarta est forma et figura.

Inter quas ponit Aristoteles differentias, quia habitus est dispositio difficile mobilis a subiecto, dispositio autem est facile mobilis. Similiter potentia est naturalis potestas seu aptitudo ad aliquid, impotentia autem naturalis ineptitudo, qua difficile aliquid agit vel resistit. Passio est qualitas brevi transiens, quæ aut sensum movet aut

ex motu oritur; patibilis qualitas est diu permanens, quæ aut sensum movet, aut ex motu oritur. Forma est qualitas resultans ex terminatione quantitatis, prout est in aliqua re naturali; figura est qualitas resultans ex terminatione quantitatis secundum se et sine respectu ad rem naturalem, ut triangulus, circulus etc.

QUOAD SECUNDUM: Qualia in concreto definiuntur ea, quæ denominative a qualitatibus vel aliquo alio modo dicuntur; denominative quidem, ut album ab albedine, ubi servatur eadem vox; aliquo alio modo, ut studiosus vel honestus a virtute.

QUOAD TERTIUM: Numerat tres proprietates qualitatis: Prima, habere contrarium. Secunda, suscipere magis et minus. Tertia, quod secundum qualitatem aliquid dicatur simile vel dissimile, quod est proprium quarto modo.

QUOAD QUARTUM: Proponit hoc dubium: Habitus et dispositio numerantur inter relativa cap. præc., ergo non debent poni inter qualitates. Respondet primo hoc convenire habitibus in communi acceptis, non in particulari; exprimitur enim nomine scientiæ v. g. ordo ad id, cuius est scientia, quod non exprimitur in nomine particularis scientiæ, v. g. Grammaticæ vel Rethoricæ; ubi insinuat solum esse relativa secundum dici, quæ non pertinent ad prædicamentum relationis. Vel secundo respondet pertinere ad duplex prædicamentum secundum diversas rationes.

SUMMA CAP. 9.:

DE ULTIMIS PRÆDICAMENTIS.

Sex ultima prædicamenta numerando percurrit Aristoteles, quia de illis aliis locis acturus est. Actioni et passioni duas assignat proprietates, scilicet habere contrarium et suscipere magis et minus, de quibus in tertio Physicorum agendum est. Situm dicit esse denominationem a positione quantitatis. Ubi, sicut esse in lyceo vel in foro. Habere, ut esse indutum vel armatum. Quando, ut esse in tali vel tali tempore.

QUÆSTIO XV.

DE SUBSTANTIA PRÆDICA-
MENTALI.

ARTICULUS PRIMUS.

QUÆ SIT FORMALIS RATIO CON-
STITUTIVA SUBSTANTIÆ PRÆDI-
CAMENTALIS.

SUBSTANTIA in præsentī non ac-
cipitur pro quidditate seu essentia
rei. Sic enim non est speciale prædi-
camentum, sed generalis ratio cu-
iuscumque quidditatis vel essentiæ,
et solum opponitur substantia sic
sumpta prædicato accidentali, non
accidenti prædicamentali; nam etiam
hoc accidens suam quidditatem ha-
bet. Quare sumitur substantia in
præsentī pro ente per se, id est,
quod opponitur accidenti inhærenti
seu existenti in alio. Hæc autem
proprietas existendi per se intelli-
gitur vel secundum considerationem
absolutam et *in ordine ad se*, et sic
dicitur subsistens, quasi non indi-
gens alio ut sustentetur, sed *in se*
sistens; vel dicitur secundum habi-
tudinem *ad alia*, quatenus illa su-
stentat in esse, et sic dicitur non
solum subsistens, sed etiam *substans*.
Sicut enim aliud est lucere, aliud il-
luminare, licet hoc secundum ex
primo oriatur, ita esse in se sine in-
digentia sustentationis ab alio, est
diversa consideratio ab eo, quod est
alia sustentare et illis dare esse.

Et hoc modo explicavit D. THOMAS
rationem huius primi prædicamenti
in 1. dist. 23. q. 1. art. 1. ¹ dum

inquit, «quod esse dicit id, quod
est commune omnibus generibus, sed
subsistere et substare, id quod est
propriū primo prædicamento, se-
cundum duo, quæ sibi conveniunt,
quod scilicet sit ens in se completum,
et iterum quod omnibus aliis sub-
sternatur, scilicet accidentibus, quæ
a substantia esse habent». Ita Di-
vus Thomas. Ubi manifeste explicat,
quod constitutio substantiæ, ut est
primum prædicamentum, sumitur per
ordinem ad istos duos actus, qui
sunt subsistere et substare. Et sub-
sistere dicitur in ordine ad se et
per ordinem ad proprium esse, sub-
stare per ordinem ad ea, quæ sus-
tentat, sicut sunt accidentia. Et
potest ly „esse per se” sumi positive
vel negative: *Positive* pro illa per-
fectione essendi, quæ excludit de-
pendentiam ab alio; *negative* pro
ipsa negatione dependentiæ et com-
municationis ad aliud. Potest etiam
ly „per se” dici multipliciter, ut in
tertia conclusione dicemus. Et ita
explicare oportet, quomodo sumatur
ly „per se” in constitutione substan-
tiæ, et ad quam proprietatem prius
se habeat, ad subsistere vel substare.

DICO ERGO PRIMO: **Definitio vel
descriptio substantiæ, ut est primum
prædicamentum** (proprie enim non
definitur, cum sit supremum genus,
quod non constat ex genere et diffe-
rentia), **est ens per se existens.**

Ita D. Thomas opusc. 48. de
Prædicam. cap. 2. ² Idem explicat
in 4. dist. 12. q. 1. art. 1. quæ-
stiunc. 1. ad 2. ³ ubi docet defini-
tionem hanc sic esse intelligendam,
quod substantia est res, cui debetur
esse per se seu existere per se, sicut
accidens est ens, cui debetur esse in
alio; quia esse actu per se vel in
alio non est ipsa quidditas substan-

¹ Pa VI. 193 a.

² Summa tot. Log. Arist. tr. 2. c. 2. (Pa XVII. 62 a).

³ Pa VII. 654 a.

tiae vel accidentis, quia esse seu existere in nulla quidditate creata est intrinsecum prædicatum. Et quantitas in Eucharistia est verum accidens et non existit in alio actu, sed solum aptitudine. Et magis definitur substantia per ordinem ad existere per se seu subsistere quam per ordinem ad substare, quia prius ei convenit subsistere, quod est in ordine ad se, quam substare, quod est in ordine ad sustendanda alia.

DICO SECUNDO: Perseitas substantiae non consistit in sola negatione, sed in ratione positiva.

RATIO est manifestissima, quia esse per se est nobilius quam esse in alio et perfectius. Sed esse in alio est positivus modus essendi, scilicet per inhærentiam et unionem ad aliud. Ergo esse per se non est pura negatio, sed aliquid positivum. Sola enim negatio et exclusio alicuius rei positive non constituit aliquid perfectius, sicut negatio bruti sola non constituit perfectionem hominis. Denique negatio ista fundari deberet in aliquo positivo, alias esset purum nihil et non constitueret positivum ens, quale est substantia. Sed non fundatur in ipso ente in communi, sic enim omni enti conveniret; ergo in aliquo determinato ab accidenti distincto, et hoc est substantia.

Et quando dicit D. Thomas 1. Contra Gent. cap. 25., quod ly „per se” non videtur importare nisi negationem tantum, quæ non potest naturam vel rationem generis constituere, ex quo aliqui sumpserunt occasionem imponendi D. Thomæ, quod senserit perseitatem in substantia solam negationem dicere, quod tamen S. Doctor non affirmat, sed solum quod illa particula „per se” non constituit genus. Quomodo autem sub-

stantia constituatur per rationem essendi per se, statim explicat D. Thomas his verbis: «Oportet igitur, quod ratio substantiæ intelligatur hoc modo, quod substantia sit res, cui convenit esse non in subiecto. Nomen autem rei a quidditate imponitur, sicut nomen entis ab esse. Et sic in ratione substantiæ intelligitur, quod habeat quidditatem, cui conveniat esse non in alio». Aliud est ergo, quid importet ly „per se” ex impositione suæ significationis; aliud, quid importet, ut explicat constitutivum quidditatis substantiæ. Primo modo non requirit amplius quam significare negationem in alio. Secundo vero modo positivam rationem essendi dicit, cum tali tamen perfectione, quod habeat negationem essendi in alio.

DICO TERTIO: Ly „per se” potest opponi enti per accidens, enti in alio inhærenti, quod est accidens, enti in alio existenti ut pars in toto, enti in alio existenti non incommunicabiliter nec cum ultima terminatione, sicut humanitas integra est in supposito.

Primo modo esse per se non pertinet solum ad hoc prædicamentum substantiæ, sed ad quodcumque ens, quod non est ens per accidens; nam etiam quantitas hoc modo est ens per se. Secundo modo pertinet ad substantiam, tam completam quam incompletam, ut advertit Divus Thomas opusc. 42. cap. 10.¹ et opusc. 48. tract. 2. de Substantia cap. 2.²; nam etiam pars substantiæ non est accidens. Tertio modo pertinet ad substantiam prædicamentalem, quæ dicit totam quidditatem et naturam completam in ratione naturæ, licet non in supposito, sicut humanitas. Quarto modo pertinet ad suppositum, de quo videatur Divus Thomas opusc. 48. cit.³, ubi

¹ De natura generis (Pa XVII. 15 a).

² Summa tot. Log. Arist. (l. c. 62 b).

³ l. c. 62 b.

inquit, quod «dupliciter potest esse substantia composita, scilicet natura, et suppositum... Humanitas enim licet forma dicatur, est tamen composita ex materia et forma; dicit enim humanitas animam et corpus. Ita tamen humanitas sive quaecumque natura dicit formam substantialem et naturalem, quod de suo significato principali præscindit omne aliud a prædicta forma et materia. Non autem sic est de supposito, quod est homo. Homo enim de suo principali significato dicit habens humanitatem... Et quia habens humanitatem potest esse suppositum non humanum, ut patet in humanitate Christi, quæ suppositatur supposito divino, vel potest habere aliqua alia, puta accidentia, quæ humanitas omnino præscindit, ideo in creaturis differunt suppositum et natura ». Ita D. Thomas. Et quidem esse per se, ut opponitur accidenti inhærenti, manifestum est convenire omni substantiæ, sive completæ sive incompletæ, sicut et distingui ab omni accidenti. Si autem fuerit substantia completa, debet excludere etiam rationem partis, cum sit totum et completum. At vero subsistentia et existentia pertinent ad modum essendi, et substare ad sustentationem aliorum, quod totum extrinsecum est ipsi naturæ et quidditati. Ergo per ipsam non constituitur actu natura substantiæ, sed solum habet aptitudinem ad ipsam, sicut accidens ad inhærendum et existendum in alio.

DICO QUARTO: Subsistentia, suppositum, hypostasis seu persona explicant terminum non intrinsecum et essentialem substantiæ quasi prædicatum constitutum, sed extrinsecum, ad quem spectat reddere naturam ultimo incommunicabilem alteri.

De distinctione istorum nominum videri potest D. Thomas in 1. dist. 23. cit. ¹ Et quidem subsistentia et suppositum et hypostasis communiter dicuntur de substantia in quacumque natura; persona vero solum in natura intellectiva. Et quidem non pertinere ad terminum intrinsecum docemur ex mysterio Incarnationis, in quo invenitur tota quidditas naturæ humanæ sine propria subsistentia. Ergo illa non est prædicatum quidditativum; est autem terminus, quia reddit naturam ultimo terminatam et incommunicabilem et ita receptivam accidentium, quod manet natura accidentis inconfusa cum natura substantiæ, quod est signum accidentia non immediate coniungi naturæ, sed in aliqua re naturæ, quæ est suppositum et distinguitur a natura.

Quid vero sit ista subsistentia, res, an modus a natura distinctus, non est præsentis loci declarare, sed ad Metaphysicam spectat, et videri potest Caietanus 3. p. q. 2. art. 2. Quomodo autem, si distinguitur a natura, prædicetur de illa? Respondetur prædicari de natura in concreto, sicut existentia et reliqua accidentalialia prædicata, sicut dicitur homo existens et subsistens et persona, sed non dicitur subsistentia vel existentia, nec humanitas dicitur persona.

Sed hic dicunt aliqui humanitatem physice sumptam distingui a subsistentia et solum importare naturam subsistentia spoliata, sed metaphysice importare naturam præcisam a differentiis individuantibus; et e contra concretum hominis physice importare naturam suppositatam, concretum vero metaphysice dicere naturam connotando differentias. *Sed hæc est abusio nominum.*

¹ *Fa* VI. 193 a.

Nam humanitas etiam metaphysice considerata significatur per modum formæ et non per modum totius; significat enim abstractum huius nominis „ homo ” et id tantum, 5 quo homo est homo. Ergo ita præscindit a differentiis individuantibus, quod non est prædicabilis de individuis. Hoc autem non aliunde provenit, nisi quia significatur ut pars, 10 ergo respectu alicuius totius. Sed totum est suppositum; ergo humanitas etiam metaphysice accepta, significatur ut spoliata supposito et subsistentia, licet verum sit, quod 15 physice considerata accipiatur ut singularis, eo modo, quo illam assumpsit Verbum Divinum. Metaphysice autem potest etiam considerari in communi. Ceterum homo in concreto metaphysice consideratus non apparet, quomodo connotet differ- 20 rentias inferiores, quia abstrahit ab illis, sicut universale a differentiis contrahentibus.

DICO ULTIMO: Quando dicitur in definitione substantiæ ens per se existens, ly existens vel esse sumitur pro ipsa existentia, qua res est extra causas, quæ non est esse quidditativum.

RATIO EST, quia differentia substantiæ et accidentis sumitur ex diverso ordine et modo, quo petit existere extra causas, quia accidens existere petit cum dependentia in- 35 hærentiæ, substantia sine tali dependentia. Quod autem distinguatur hæc existentia a natura et quidditate cuiusque rei creatæ, in Physica dicemus ¹. Nunc sufficit audire Di- 40 vum Thomam opuse. 48. tract. 2. cap. 2. de Substantia ², ubi inquit, quod « in creaturis esse essentiæ et esse actualis existentiae differunt realiter, ut duæ diversæ res. Quod sic 45 patet: Illud enim, quod est extra

essentiam alicuius » (intellige physice, ne fiat instantia de differentia, quæ est extra conceptum generis metaphysice loquendo, et realiter non differt ab illo) « differt realiter ab eo. Esse autem actualis existentiae est extra definitionem, quia in definitione ponitur solum genus et differentia et nulla fit mentio, utrum res definita existat vel non existat ». Ita D. Thomas.

OBICES: Substantia debet constitui per aliquid superadditum enti; non positivum, ergo negativum. *Mi-* 5 *nor* patet: Non positivum rationis, quia constitutum per illud est ens reale; non positivum reale, quia sic nihil adderet super ens, cum ipsum ens in quolibet ente reali includatur, imo esset nugatio dicere: Substantia est ens per se, id est ens reale est ens reale. Ergo aliquid negativum importat.

Secundo: Esse per se etiam con- 25 venit constituto ex accidenti et subiecto, v. g. albo, ergo non soli substantiæ. Convenit etiam accidenti separato in Eucharistia esse per se sine subiecto. Ergo non exprimitur adæquata ratio substantiæ per illam definitionem.

Ultimo: Substare est, quod propriissime facit substantiam; dicit enim Aristoteles ³, quod primæ substantiæ sunt maxime substantiæ, quia maxime substant. Ergo substare est propria ratio substantiæ.

RESPONDETUR ad primum substantiam constitui per modum essendi per se positivum, qui non superaddit ad ens novam et distinctam realitatem, sed novum modum, qui quidem quantum ad entitatem in ipso ente continetur, sed novo modo explicatur. Hæc enim est generalis ratio in contractione transcenden-

¹ Phil. nat. 1. p. q. 7. art. 4.

² Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 63 a).

³ Categ. c. 5. (2 a 11)

tium, quod non contrahuntur per aliquid superadditum, in quo ipsa non includantur, sed per seipsum contrahuntur, solum per novum modum explicationis, non per novum modum superadditionis, ut D. Thomas docet q. 1. de Veritate art. 1. ¹

Unde et duo suprema genera se totis differunt et non per aliquid superadditum, quod latius supra explicavimus agentes de analogia entis, ubi ostendimus, quod abstractio entis non fit per exclusionem inferiorum, neque contractio per additionem, sed per expressionem magis vel minus explicitam eiusdem, ratione cuius diversi modi et expressionis non est nugatio et repetitio, quando dicimus „ens per se”, quia ly „per se” diversum modum explicat quam ly „ens reale”.

Ad secundum dicitur, quod constituto ex accidenti et substantia non convenit esse ens per se, sed esse ens per accidens. Et iterum constat ex duobus, quorum unum, scilicet albedo, est inhærens et ideo non secundum omnem partem sui absolvitur ab inhærendo, quod requiritur, ut absolute sit ens per se et non in alio. *Ad aliam partem*, de accidenti separato, dicitur non esse per se ab intrinseco, ut requiritur ad rationem substantiæ, sed ab extrinseca conservatione Dei continuante illud esse accidentis sine adminiculo substantiæ. Unde illud accidens dicit aptitudinem ad inhærendum, quod non dicit substantia.

Ad tertium dicitur, quod substat illis; in quantum vero actuant illam et prædicantur de ea, est subiectum eorum. Et quia illud dicitur primum, quo non est aliud prius, ideo licet aliqua, quæ non sunt substantia, habeant esse sub aliis et substare, non tamen primo substant, sed supponunt aliud prius

ARTICULUS II.

UTRUM BENE DIVIDATUR SUBSTANTIA IN PRIMAM ET SECUNDAM.

Ut celebris est hæc divisio, ita pluribus difficilis et in varia placita divisit auctores. Quod totum provenit ex variis acceptionibus huius nominis „substantia”. Quæ *aliquando* sumitur pro supremo gradu huius prædicamenti; *aliquando* pro natura seu quidditate eorum, quæ in toto hoc prædicamento continentur, sive in gradibus superioribus sive inferioribus; *aliquando* pro supposito seu individuo exercente officium subsistendi in se et substandi seu sustentandi alia. Et hoc dupliciter, vel primo intentionaliter vel secundo intentionaliter: primo intentionaliter, ut subiectum informationis et actualitatis realis; secundo intentionaliter, ut est subiectum prædicationis. Hæc omnia propter sui varietatem confusionem pepererunt in assignando divisum huius divisionis, et qualis divisio et qualia sint membra dividentia.

Ut autem resolutionem nostram tradamus, illud oportet advertere, speciale esse in hoc prædicamento, quod sit aliorum sustentativum; hoc enim est esse substantiam. Et consequenter debet aliis subici et sub illis stare seu substare. In quantum enim alia sunt sustentata ab ipsa, substat illis; in quantum vero actuant illam et prædicantur de ea, est subiectum eorum. Et quia illud dicitur primum, quo non est aliud prius, ideo licet aliqua, quæ non sunt substantia, habeant esse sub aliis et substare, non tamen primo substant, sed supponunt aliud prius

sustentans, in quo ultimate sistitur. Et ideo illud dicitur primum seu prima substantia et primum subicibile aliorum. Et aliud est habitudo convenientiæ, aliud habitudo receptionis vel sustentationis accidentium. Habitudo enim convenientiæ accipitur secundum connexionem, quæ potest inter naturam, ut natura est, et accidens proprium talis naturæ intervenire. At vero habitudo receptionis et sustentationis consideratur secundum rationem subiecti, et prius convenit illi, quod magis subiectum est seu magis sub aliis, quod est individuum.

Aliqui ergo sumunt istam divisionem primo intentionaliter tantum, id est tam ex parte divisi quam ex parte dividendium, ita quod divisum sit substantia realiter substans, id est ut induit proprietatem realem substandi, et dividitur in eam, quæ primo substat tamquam singularis substantia, vel quæ secundo tamquam universalis. *Alii* per aliud extremum sumunt utrumque, tam divisum quam dividendia secundo intentionaliter, id est quod divisum sit substantia, ut induta secunda intentione subicibilitatis et subiecti ad prædicatum; quæ dividitur in intentionem primi subiecti seu eius, quod ultimum est inter omnia subicibilia, et quod non est ultimum in subiciendo, sicut universale, quod potius est prædicatum. *Alii* denique sumunt divisum primo intentionaliter, scilicet naturam substantiæ, et dividendia secundo intentionaliter, scilicet in modos substandi singulariter et universaliter, vel res ipsas, quæ sunt substantia, prout denominatur istis secundis intentionibus substandi universaliter vel individualiter. De quibus et aliis sententiis vide Conimbric. hic q. 2., Cursum Carmel. disp. 12. q. 2., Araujo 5. Metaph. q. 2. art. 1., Suarez disp. 33. Metaph. sect. 2.

NIHILOMINUS RESPONDEO ET DICO PRIMO: Divisum huius divisionis non est substantia, ut abstrahit a completa et incompleta, neque substantia pro gradu, scilicet quæ dicit supremum genus.

RATIO EST, quia illud est divisum, quod participatur ab utroque membro dividendi. Sed supremum genus solum invenitur in uno membro dividendi, scilicet in secunda substantia, quia est genus supremum et secundæ substantiæ sunt genera vel species. Ergo non est commune divisum in primam et secundam substantiam. Dividitur quidem genus in suas species et descendit usque ad individua, sed non dividitur in substantiam individuum et genericam, qualis est prima et secunda substantia. Similiter substantia incompleta neque est prima neque secunda substantia, quia est incompleta et pars et non totum. Pars autem ut pars non est per se, sed in alio, scilicet in toto, non inhærendo, sed componendo. Unde neque est primum substans, quia datur aliud prius, quod substat, scilicet totum; neque secundo substat, quia non est totum, quod prædicatur de primo substante et mediante illo dicatur substare. Unde pars non accipit denominationem substandi, sed constituendi, licet posset esse medium recipiendi aliquid in toto, sicut visio recipitur mediante oculo. Sed oculus non substat, sed homo, eo quod licet recipiat, non sub aliis stat; totum enim substat illi tamquam parti, et alias ipsa pars non identice substat, sicut universalis mediante individuo, quia pars non identificatur toti sicut universale inferiori.

DICO SECUNDO: Non convenienter sumitur divisum huius divisionis secundo intentionaliter tantum pro intentione subicibilitatis.

RATIO EST, quia intentio secunda subiecti ad prædicatum, sive essen-

tiale sive accidentale, est quid commune accidenti et substantiæ. Nam etiam accidens subicitur suis prædicatis et ea recipit, sive sint essentialia, ut albedinem esse qualitatem, sive accidentalia, ut albedinem esse intensam.

DICES: Ratio subiecti invenitur in accidentibus participative et derivative a substantia. Unde per se primo esse subiectum invenitur in substantia. Sed hoc nihil est, quia licet ea, quæ entitatis et realitatis sunt, principalius inveniantur in substantia et participative in accidenti, tamen intentiones, quæ conveniunt rebus ut cognitis, æque dicuntur de utroque, sicut esse universale et particulare, genus vel species; et idem est de intentione subiecti et prædicati etc. Denique substantia non solum est subiectum prædicationis, sed etiam informationis realiter sustentantis accidentia; ergo non debet explicari ratio substandi per solam secundam intentionem, quæ est subiecti ad prædicatum, sed etiam per realem proprietatem substandi ei, quod realiter informat.

DICO TERTIO: Potest probabiliter dici, quod divisum huius divisionis est ipsa proprietas substandi seu substantia ut exercens tale officium substandi. Sed longe probabilius est, quod divisum est ipsa natura substantiæ prædicamentalis in diversos modos, quorum unus est substare ut individuum subsistens et recipiens realiter, alius est substare solum per denominationem ab istis primis substantibus et recipientibus.

Hæc conclusio QUOAD PRIMAM PARTEM potest desumi ex D. Thomæ opusc. 48. tract. de Prædicamentis cap. 3. ¹, ubi inquit, « quod substare dicitur dupliciter, scilicet pro substare accidentibus et pro substare universalibus, sicut minus univer-

sale est sub magis universali ». Et subdit, quod « proprium primæ substantiæ est substare accidentibus. Ex quo sequitur, quod substare accidentibus insit principaliter et primo primæ substantiæ ». Ita D. Thomas. Ubi totam divisionem sumit penes proprietatem substandi et sustentandi accidentia. Non quod ista proprietas sustentandi dividatur in diversas proprietates. Neque enim alia proprietas substandi est in universalibus, alia in individuis, sed una et eadem, sicut eadem natura est et non diversa; sed quia ista proprietas habet substare per se primo, id est non per aliud, et substare secundario, quatenus natura superior identificatur cum individuo, et quod individuo convenit, denominative tangit universale, et quod in actu signato convenit universali, exercetur per individuum. Non ergo est necesse sumere aliud divisum quam ipsam proprietatem substandi, quæ in individuis primo substat, id est cum exercitio, in universalibus secundario et denominative ab individuis.

Et si dicas: Nam hoc modo etiam aliqua accidentia dicuntur secundo substare, scilicet mediante prima substantia, quia etiam ipsa sustentant alia accidentia, ut quantitas colorem, potentia habitum vel actum. Respondetur, quod ista accidentia recipiunt quidem alia tamquam medium recipiendi, non tamquam ratio sustentandi, quia cum ipsamet accidentia inhæreant, non possunt dare esse sustentativum aliorum accidentium; possunt tamen mediare inter receptionem unius accidentis et alterius, quod est quasi disponere et habilitare subiectum, ut illa recipiat. At vero universales substantiæ sunt identificatæ cum individuis. Unde recipiunt accidentia sicut individua, scilicet denomina-

¹ Summa tot. Log. Arist. tract. 2. c. 3. (Pa XVII. 63 a et b).

tionem sustentantis, sed tamen exercitium sustentationis individuīs relinquendo.

SECUNDA VERO PARS conclusionis sumitur ex D. Thoma q. 9. de Potentia art. 2. ad 6. ¹, ubi inquit, «quod cum dividitur substantia in primam et secundam, non est divisio generis in species, cum nihil contineatur sub secunda substantia, ¹⁰ quod non sit in prima, sed est divisio generis secundum diversos modos essendi. Nam secunda substantia significat naturam generis secundum se absolutam, prima vero substantia ¹⁵ significat eam individualiter subsistentem. Unde magis est divisio analogi quam generis». Sic Divus Thomas. Ubi communiter eius discipuli notant non sensisse D. Thomam esse divisionem analogam, sed magis analogi quam generis, licet neutrius sit, sed subiecti seu naturæ in modos essendi, quod assimilatur divisioni analogi, quæ fit per modos ²⁵ et non per differentias sicut genus. Denique 1. p. q. 19. art. 1. ad 2. dicit D. Thomas, quod in definitione personæ, cum dicitur, quod est individua substantia, ly substantia non ³⁰ significat determinate primam substantiam, sed «quod communiter dividitur in primam et secundam, et per hoc, quod additur individua, trahitur ad standum pro prima». Ergo ³⁵ secundum D. Thomam illud est divisum in primam et secundam substantiam, quod nomine substantiæ ponitur in definitione personæ. Sed cum dicitur persona individua substantia, non est idem, quod individua proprietas substandi, sed res ipsa substantialis. Ergo hæc est divisum huius divisionis. Quia ergo ipsa prima substantia non est solum determi- ⁴⁰ nata proprietas substandi, sed determinata res habens proprietatem

substandi per se primo, convenientius dicitur, quod hæc divisio non est proprietatis in proprietates, sed rei ipsius habentis proprietates in ⁵ ipsos modos talium proprietatum.

Unde constat, quod prima et secunda substantia non dicunt diversas naturas, cum se habeant tamquam singulare et universale in eodem prædicamento; et ita susceptivum huius denominationis, quod est primo substare vel secundo substare, est unum et idem, quia est eadem natura. Isti autem modi seu proprietates non possunt esse realitates distinctæ, cum nulla realis proprietas conveniat secundæ substantiæ universali, quæ non conveniat singulari, sed ipsamet ratio substandi realis, quæ invenitur in singulari, ²⁰ convenit etiam naturæ universali. Sed exercitium substandi seu sustentandi accidentia realiter convenit primæ substantiæ et denominative secundæ. Ipsum autem substare pro secunda intentione subiciendi se prædicatis superioribus ita convenit primæ substantiæ, quod nullo modo secundæ, neque etiam denominative. ²⁵ Non enim genera et species subiciuntur omnibus prædicatis, quibus prima substantia, neque per denominationem ab illa desumptam.

Ex quo tandem manet declaratum, ³⁰ **qualis sit ista divisio.** Nam si accipiamus pro diviso naturam substantiæ, quæ istis duobus modis afficitur, sic est divisio rei in suos modos seu subiecti in accidentia, ut vidimus ex D. Thoma quæst. de Potentia ³⁵ 2. Nec obstat, quod dixit S. Doctor, divisionem magis esse analogi in sua analogata quam generis. Hoc enim non fuit absolute dicere, quod ⁴⁰ divisio est analogica, sed quod comparative ad divisionem generis, quæ est in diversas species et naturas, ista

magis accedit ad divisionem analogi quam generis, quia fit per diversos modos, quorum unus, scilicet primo substare, realiter invenitur in primis substantiis, secundo vero substare solum denominative et per rationem, sicut si natura dividatur in universalem et singularem. Si vero accipiamus pro diviso rationem ipsius proprietatis seu modi substandi, sic divisio est analogica, in quantum unus modus, scilicet primo substare, invenitur realiter, alter solum denominative et per rationem, scilicet substare secundo.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Hæc divisio potius debet tradi penes rationem subsistendi quam penes proprietatem substandi. Sed ratio subsistendi æque convenit primæ et secundæ substantiæ. Ergo ipsa divisio non est analogica neque in modos analogos.

Maiores probatur, quia ista divisio debet tradi per id, in quo conveniunt membra dividenda. Magis autem conveniunt in subsistere quam in substare, cum in hoc simpliciter non conveniunt. Ergo per illud debet tradi divisio. **Minor** vero probatur, quia subsistere seu esse per se pertinet ad naturam substantiæ etiam in communi et ab illa descendit ad individua, ut docet S. Thomas in 1. Sentent. ad Annibaldum dist. 23. q. 1. art. 4. ¹ Ergo ratio subsistendi non minus intrinseca est secundæ substantiæ quam primæ.

RESPONDETUR, quod ille terminus subsistere æquivoce sumitur. Potest enim significare rem, quæ postulat subsistentiam, quæ est ens per se; vel potest significare modum ipsum subsistendi, qui convenit na-

turæ postulanti illum. Similiter substare potest sumi vel pro natura postulante ipsam rationem substandi seu radicaliter substantive vel pro ipso modo et proprietate substandi. Si *primo modo* sumantur, pertinet ad naturam, et sic sumitur a Divo Thoma in 4. dist. 12. supra cit. ², ubi definit substantiam, quod est « ens per se », id est res, cui debetur esse per se. Et sic per prius invenitur in generibus et speciebus quam in individuis, ut in dist. 23. cit. ³ dicit D. Thomas. *Secundo modo* prius convenit subsistere et substare pro exercitio individuis. Et licet radicaliter utrumque pertineat ad naturam, tamen exercitium prius convenit primis substantiis, a quo maxime substare dicuntur. Et tamen divisio ista non fit penes naturam, quia eadem natura est in prima et secunda substantia, nec penes ipsum subsistere, quod solum sumitur in ordine ad se, sed penes substare, quod dicit ordinem ad alia in sustentando et sub illis stando. Et sic invenitur duplex modus recipiendi denominationem ab his, quibus substatur, scilicet vel quia immediate et in exercitio recipiuntur, vel quia solum denominantur propter identificationem cum tali recipiente, sicut natura universalis identificatur cum singulari.

Secundo arguitur: Nam in hac divisione divisum coïncidit cum aliquo ex membris dividendis vel unum membrum dividens cum alio. Etenim id, quod dividitur, est substantia in communi accepta; ergo est secunda substantia, quæ est substantia universalis. Similiter prima substantia potest accipi in communi; convenit enim omnibus singularibus substantiis non solum esse substantias, sed etiam esse primas. Ergo per hoc,

¹ Pa XXII. 69 a.

² Pa VII. 654 a.

³ Pa VI. 193 b.

quod prima substantia, etiam ut prima, prædicatur de omnibus, prima substantia erit secunda substantia; et per hoc, quod ipsa secunda substantia prædicatur de prima, sicut 5 genus et species de individuo, unum membrum dividens convenit alteri. Et denique id, quod in substantia principalius invenitur, est eius quidditas et natura. Ergo inconvenienter 10 dicitur, quod prima substantia est maxime substantia, quia maxime ei convenit proprietas substandi; principalior est autem natura quam proprietas. Ergo principalius denomina- 15 bitur aliquid substantia a natura quam a proprietate. Natura autem per prius convenit generibus et speciebus quam individuïs, et ab illis descendit ad ista. Ergo secundæ sub- 20 stantiæ erunt maxime substantiæ.

RESPONDETUR ad primum divisum huius divisionis esse naturam secundum se, non ut est individua vel universalis, sed natura habens 25 proprietatem substandi; et sic non est necesse, quod divisum sit universale, sed quod sit capax utriusque modi. Vel si divisum non sit naturæ in modos, sed proprietas ipsa sub- 30 standi, tunc hoc divisum est superius et commune, non tamen secunda substantia, quia non est universalis ut natura sicut genus et species, sed ut proprietas seu modus substandi, 35 qui non est genus nec species, sicut dicitur de individuo in communi.

Ex quo patet ad secundum: Quia prima substantia, licet accipiat- 40 tur in communi ad omnes primas substantias, non tamen accipitur ut secunda substantia, quia non est communis ut genus et species, quod solum pertinet ad secundas substan- 45 tias, sed ut individuum vagum, ut aliquis homo. Nec verum est, quod aliqui dicunt, primam substantiam non posse sumi in communi sicut

aliquis homo, sed tantum pro supposito determinato. Constat enim, quod Aristoteles ¹ pro exemplo primæ substantiæ posuit aliquem hominem, et sic prima substantia significat singulare et determinatum suppositum ut quo, id est id, quo aliquod suppositum singularizatur. Potest tamen ista forma seu modus concipi in communi ut quædam res, sicut hoc nomen „persona”, alias non posset definiri. Quod vero secunda substantia prædicetur et conveniat primæ, solum convincit, quod natura primæ et secundæ substantiæ est eadem, et sic divisio non fit secundum diversas naturas, sed secundum officium et munus substandi, quo pacto secunda substantia non dicitur de prima, sicut nec universalitas de singularitate.

Ad tertium respondetur, quod natura et quidditas est principale in substantia radicaliter, quia est radix ipsius proprietatis seu modi substandi, et hæc principaliter invenitur in secunda substantia. Ipsum tamen officium substandi quoad exercitium principalius et maxime exercetur in prima substantia, et quoad intentionem secundam substandi per subicibilitatem prædicatis superioribus solum convenit primæ. Proprietas autem substandi realiter, convenit radicaliter naturæ, non tamen ut exercenda pro omni statu, sed pro individuatione. Fuit autem necessarium penes proprietatem et non penes quidditatem sic discernere substantias, quia magis innotescunt nobis per proprietates quam per intrinsecas quidditates.

DICES: Ergo etiam dabitur divisio accidentis in primum et secundum, quia etiam accidens in individuo inhæret realiter, accidens autem in universali non inhæret nisi mediante individuo. Et idem de qualibet pro-

¹ Categ. c. 5. (2 a 13).

prietate potest dici, cuius exercitium convenit in individuo, denominatio autem etiam in universali.

Respondetur accidens non posse dividi in primum et secundum simpliciter sicut substantia, quia hoc ipso, quod accidens inhæret, etiam individualiter, supponit aliud prius, a quo sustentatur. Unde esse primum in inhærendo non est esse primum absolute et in essendo, sed in informando; quod enim inhæret, informat. Et sic supponit aliud prius, a quo sustentetur ista informatio. At vero substantia cum se habeat ut subiectum sustentans, oportet devenire in illa ad aliquod primum, quo non sit aliud prius in sustentando, et sic est primum simpliciter in essendo. Similiter proprietates habent quidem prius suum exercitium in individuo quam in universali; sed ex hoc non habent specialem modum essendi et sustentandi ut primum et secundum sicut substantia.

ARTICULUS III.

QUOMODO EXPLICANDÆ SUNT DEFINITIONES PRIMÆ ET SECUNDÆ SUBSTANTIÆ.

DUPLEX DIFFICULTAS est in hoc articulo: **Prima**, an definiatur hic id, quod se habet tamquam prima substantia ut quod vel ut quo.

AD QUAM RESPONDETUR: **Formaliter hic definiri id, quo aliqua substantia est prima, scilicet ille modus, quo subsistit et substat, sive quo subicitur suis prædicatis.**

Definitur enim id, quod est formale constitutivum et proprium primæ substantiæ. Proprium autem constitutivum est ille modus seu proprietas, sicut formale constitutivum personæ est personalitas. Neque enim

constitutivum primæ substantiæ, in quantum prima, est quidditas ipsa seu ratio naturæ, sed modus naturæ, ut dictum est in præc. art. Ergo illud est formale definitum in hac definitione. Quia tamen definitur in concreto, iudicandum est de illo sicut de aliis definitis concretis, in quibus distinguitur definitum *quod* et *quo*, et id, quod est prima substantia tamquam *quod*, non est formale definitum, sed solum ille modus, *quo* constituitur, quia solum illi convenit formaliter et essentialiter ratio primæ substantiæ.

Secunda difficultas est, quid sit ista forma seu modus, qui hic definitur. Aliqui existimant hic definiri primam substantiam per duas negationes, quarum una tangit primam intentionem, scilicet non esse in subiecto, secunda tangit secundam intentionem, scilicet non prædicari de subiecto. *Primum* patet, quia non esse in subiecto pertinet ad modum essendi subsistenter. Iste autem modus aliquid reale est, licet per negationem circumloquamur illum; illa enim negatio non est res definita, sed ratio definiens vel potius describens, quia negatio non definit rem positivam. *Secundum* probant, quia illa negatio explicat oppositum formæ, quam negat; sed oppositum illius formæ est aliquid rationis, scilicet illa intentio, qua constituitur secunda substantia; ergo. Huic autem intentioni non potest opponi aliquid reale, sed aliquid rationis, scilicet secunda intentio singularitatis, quia opposita debent esse eiusdem generis.

Et confirmatur, quia definitum *quo* secundæ substantiæ est secunda intentio; dicit enim Aristoteles¹, quod secundæ substantiæ sunt genera et species, sub quibus insunt primæ. Ergo etiam definitum *quo* primæ sub-

¹ Categ. c. 5. (2 a 14).

stantiæ erit aliquid rationis, ut sub eadem proportionem definiantur. Ita P. Merinero hic q. 3.

NIHILOMINUS RESPONDETUR: Formalitatem primæ substantiæ hic definitam esse primam intentionem, scilicet modum realiter subsistendi et substandi; ex consequenti vero definitur secunda intentio subiciendi se prædicationi, quia ex eo, quod realiter informatur ab accidentibus et constituitur per gradus superiores, sequitur, quod etiam prædicationi subiciatur.

RATIO EST, quia formale constitutum primæ substantiæ debet explicari per id, quod reddit illam ultimo substantem seu aliis omnibus substratam. Hoc autem non est intentio subicibilitatis, sed modus sustentationis. Illa enim intentio subicibilitatis ad prædicata in tantum est intentio primæ substantiæ, in quantum fundatur super ipsam rationem sustentandi alia. Ergo ista ratio seu modus substandi est maxime substans et sub omnibus aliis, utpote etiam ipsam subicibilitatem fundans; ergo. Et quantum ad primam negationem, scilicet non esse in alio, constat ex probatione oppositæ sententiæ pertinere ad primam intentionem. Quantum ad secundam patet, evertendo oppositum fundamentum. Nam licet forma negata sit secunda intentio et ens rationis, tamen eius negatio vere invenitur in prima intentione et ente reali; ens enim reale negat ens rationis. Imo non melius explicatur prima intentio quam per negationem secundæ. Et sic falsum est secundæ intentioni seu formæ rationis non opponi aliquid reale; opponitur enim non per aliquam contrarietatem formalem, quia non sunt sub eodem genere, sed per negationem inclusam. Prima enim intentio

negat secundam, scilicet prædicationem de aliquo sibi subiecto. Nec oportuit proportionari primam substantiam secundæ in hoc, quod definitur utraque per similem intentionem, sed potius per oppositam, cum prima sustentet et fundet secundam et ex opposito ad illam se habeat. Et sic patet ad fundamenta opposita.

SED ADHUC OBICIES: Nam utraque illa negatio convenit naturæ secundum se, quæ nec est in subiecto nec prædicatur de subiecto, cum solum includat prædicata quidditativa, et tamen non est prima substantia; ergo definitio non est bona. Item falsum est, quod prima substantia non prædicetur. Nam individuum prædicatur de uno tantum, ut dicitur in cap. de Specie, et individuum vagum, ut aliquis homo, de pluribus ¹. Pro exemplo autem primæ substantiæ posuit Philosophus individuum vagum, ut aliquis homo ². Denique negatio non est explicativa nec definitiva alicuius. Ergo ista definitio tradita per duas negationes vitiosa est.

Ad primum respondetur, quod illæ negationes possunt dupliciter sumi: *Primo*, ut pure et præcise negant; et sic etiam conveniunt naturæ secundum se, imo et enti rationis et ipsi nihilo convenire possunt istæ negationes, ut pure negant esse et prædicari. *Secundo modo* sumi possunt, ut fundantur in aliquo positivo modo essendi et deserviunt ad circumscribendum ipsum, et sic non conveniunt naturæ secundum se, sed ut habenti illum modum subsistendi et substandi.

Ad secundum dicitur prædicari primam substantiam de seipsa et non de aliquo subiecto, id est inferiori sibi. Definitio autem non dicit,

¹ q. 9, art. 1.

² Categ. c. 5, (2 a 13).

quod non prædicatur, sed quod non prædicatur de subiecto. At vero aliquis homo vel prima substantia in communi prædicatur de pluribus ut *quod* et denominative, non ut *quo*, id est habet se ut modus, quo constituitur aliquid non prædicabile de pluribus, sed tamen iste modus accipitur in actu signato ut res quædam in communi cum intentione prædicandi de pluribus, sicut intentio generis denominative est species. Nec tamen individuum vagum vel prima substantia in communi accepta est universalis directe et per se, quia non est unum in multis, non defectu multorum, sed defectu unius, quia non est sola natura et unum quid, sed natura cum modo individuationis.

Ad tertium dicitur istam definitionem per duas negationes non definitive, sed descriptive dari et circumloquendo, non proprie declarando rationem primæ substantiæ.

ARTICULUS IV.

QUÆNAM REICIANTUR ET PONANTUR IN HOC PRÆDICAMENTO.

Agimus de his, quæ in recta linea collocantur in hoc prædicamento, participando rationem generis suppremi contrahendo illud.

ET BREVITER DICIMUS duas conditiones requiri, ut aliqua substantia in recta linea collocetur et sit substantia prædicamentalis: Prima, quod sit substantia finita; secunda, quod sit substantia completa, id est, cui per se debeatur proprietas subsistendi et substandi. Per se autem debetur ei, quod significatur ut totum; parti enim non debetur per se, sed per aliud et dependenter ab alio, id est

a toto. Et ex istarum conditionum inclusionem vel exclusionem intelligemus, quænam substantiæ ponantur vel excludantur a ratione huius prædicamenti.

Colligitur autem utraque conditio ex unico principio, scilicet quia substantia prædicamentalis non sufficit, quod sit ens subsistens, sed requiritur etiam, quod sit composita, ita quod ex compositione aliqua subsistat. RATIO EST, quia substantia infinita, si ponitur in prædicamento, non potest poni ut genus supremum, sed ut aliquid contentum sub tali genere. Si enim esset genus supremum, omnes substantiæ prædicamentales tale genus participantessent infinitæ. Debet ergo esse species et consequenter constare ex genere et differentia; id enim vocatur species. Sed genus dicit aliquid potentiale, quod comparatur ad differentias ut contrahibile et determinabile per eas. Ergo Deus constaret ex una ratione dicente potentialitatem et alia dicente actualitatem, et sic non esset actus purus, quia aliquid potentialitatis haberet, scilicet rationem genericam. Unde etiam actus differentialis non esset actus purus, quia adiungeretur actui potentiali, scilicet generi. Quod vero tale genus deberet dicere potentialitatem, præter dicta in quæst. de Genere¹ ex eo constat, quia genus non potest esse actus purus; sic enim non esset determinabile et contrahibile per differentias, quæ actuant et qualificant genus, quod contrahunt; at vero actus purus est in ultima actualitate. Et præterea cum illud genus esset commune ad Deum et creaturas, et in creaturis non inveniatur actus purus, consequenter in se actus purus non est. Requiritur ergo compositio ex actu et potentia, ut aliquid sit substantia

prædicamentalis, quæ infinitæ substantiæ, id est actui puro repugnat.

Ex eodem principio EXCLUDUNTUR entia incompleta, v. g. differentia, non quia actum purum dicunt, sed quia compositionem excludunt ex genere et differentia. Nam si componerentur, rursus illa differentia ex genere et differentia componeretur, est enim eadem ratio. Et rursus illa ex alia, et sic esset processus in infinitum requirerenturque ad compositionem unius quidditatis infinitæ compositiones. *Item* si idem genus, quod respectu speciei est genus, esset etiam respectu differentiæ, bis poneretur genus in definitione, semel ratione speciei, iterum ratione differentiæ. Nec posset esse univocum, cum esset de conceptu differentiarum et ratio ipsius diversitatis, ut supra in analogis probavimus ¹. Ergo repugnat differentias esse directe in genere, sed reducuntur ad illud et quasi ad latus ponuntur.

An vero materia et forma et partes integrantes ut tales sub genere substantiæ directe contineantur, diximus in quæst. ² de Genere art. 3. Nunc sufficit addere, quod in quantum partes non substant, neque subsistunt directe, sed dependenter a toto. Ergo non sunt per se et directe substantia, quia illud directe est substantia, quod directe petit subsistere et substare, quod solum convenit toti, sive in singulari accepto sive in communi; sicut substantia universalis per se petit subsistere, sed id exercet ut est in singulari. Partes autem non per se, sed per totum et in toto petunt subsistere et substare, ut nunc suppono ex Metaphysica. Et similiter cum partes substantiæ per se et intrinsece ordinentur ad componen-

dum totum, quod directe in prædicamento ponitur, si ipsæ etiam directe ponuntur in prædicamento, idem bis poneretur in prædicamento et in definitione, semel ratione sui, iterum ratione partium, ut diximus de differentia, quod inconueniens non admittit Philosophus 3. Metaph. textu 10. ³ et D. Thomas ibi ⁴ et in 1. Contra Gent. cap. 25.

SED OBICIES: Non repugnat Deo compositio aliqua per rationem et consequenter aliquid per modum potentiæ et actus secundum nostram considerationem, ut aliqui auctores sentiunt. Distinguit enim intellectus noster divinas perfectiones, etiamsi sit res una simplicissima. Ergo potest nostro modo concipiendi istas perfectiones et attributa per modum actus et potentiæ concipere.

Unde confirmatur hoc, quia si actui puro non repugnat divisio nostro modo concipiendi, etiam non repugnat compositio, quia oppositorum eadem est ratio.

Sed hæc instantia supponit, quod est impossibile, scilicet posse concipi in Deo distinctionem per exclusionem et separationem unius ab alio. Hoc enim stare non potest, quia cum sit actus purus, hoc ipso, quod concipitur aliquid illius cum potentialitate et additione unius ad aliud, destruitur conceptus actus puri. Unde tunc non fit præcisio, sed destructio unius attributi ab alio. Nam quando concipitur aliquid attributum in Deo, vel concipitur ut ens divinum vel ut creatum vel ut abstrahens ab utroque. Si ut creatum vel ut abstrahens, non concipitur ut pertinens ad Deum et ut aliquid Dei, quod est destrui. Si ut increatum, ergo ut actus purus

¹ q. 13. art. 4. et 5.; q. 14. art. 2.

² q. 7.

³ c. 3. (998 b 24).

⁴ Pa XX. 324 a.

et infinitus, ergo ut excludens omnem potentialitatem, etiam ut subest tali conceptui. Quare ista distinctio in divinis non fit per exclusionem unius perfectionis ab alia, sed per conceptum implicitum vel explicitum. Noster enim imperfectus modus concipiendi sic explicat unam perfectionem in Deo, quod non aliam. Et hæc explicatio unius et non-explicatio alterius est distinctio rationis, qualis in Deo potest fieri, sed non est conceptus unius perfectionis ut excludentis formaliter aliam et in potentia se habentis ad illam, quia rationi actus puri omnis conceptus potentialitatis repugnat. Unde talis divisio non opponitur compositioni, sed perfectæ explicationi eiusdem simplicissimæ rei. Non ergo convenit Deo compositio rationis, quæ fundatur in potentialitate unius extremi et additione alterius ad illud, sed in maiori et minori explicatione eiusdem, sicut de transcendentibus dictum est quæst. præc. ¹

DE CHRISTO DOMINO aliqui dubitant, an ponatur in prædicamento ratione humanæ naturæ seu in quantum homo. Sed omnino asserendum est poni, quia univoce est homo, ut fides docet, ex anima rationali et humana carne subsistens. Ergo ponitur sub specie hominis, siquidem ponitur univoce sub homine et consequenter sub animali vivente etc. Quod est poni sub genere et specie, atque adeo in gradibus prædicamenti.

NEC OBSTAT, quod solum ens creatum est in prædicamento, Christus autem absolute non est creatura, ut docet S. Thomas 3. p. q. 16. art. 8. Ergo absolute non ponitur in prædicamento. Respondetur esse dis-

parem rationem, quia hoc nomen „creatura” est indifferens ad designandum naturam vel suppositum propter sui transcendentiam. Esse autem in prædicamento solum convenit ratione naturæ, quæ in Christo creata est in quantum homo, sicut ambulare et mori convenit ei ratione naturæ.

Ex quibus constat in isto genere contineri omnem substantiam creatam, etiamsi sit incorruptibilis et spiritualis. Patet, quia est finita et composita, saltem ex aliqua potentia et actu, cum non sit actus purus. Ergo potest concipi aliqua ratio determinabilis et contrahibilis, et aliqua determinans et contrahens, et consequenter pertinere debet ad aliquod genus et prædicamentum, nec est aliud quam hoc. Et cum sint substantiæ totales et completæ, non autem solum incompleta entia, ut constat in angelis, consequenter pertinent directe et non reductive.

Quando vero dicit Philosophus 10. Metaph. cap. ult. ², lect. 12. ³ apud D. Thomam, quod « corruptibile et incorruptibile differunt genere », loquitur de genere physico, quod est materia. Et sensus est, quod non conveniunt in materia; cœli enim in probabiliori sententia habent materiam specie diversam a sublunari, et angeli nullam.

ARTICULUS V.

UTRUM SUSCIPERE CONTRARIA SIT PROPRIUM QUARTO MODO SUBSTANTIÆ.

SEX PROPRIETATES attribuit Aristoteles ⁴ substantiæ, quas retulimus supra in cap. de Substantia ⁵. Nec est,

¹ q. 14. art. 2.

² c. 10. (1059 a 9).

³ Pa XX. 582 b.

⁴ Categ. c. 5. (3 a 7).

⁵ Summa textus.

quod de rigore istarum passionum disputemus. Neque enim omnia sunt aliquid positivum, sed aliquæ sunt negationes, ut non esse in subiecto, aliæ intentiones, ut prædicari uni-
voce. Aliæ non solis substantiis con-
veniunt, ut non suscipere magis ac
minus, quod etiam convenit quanti-
tati. Et sic de aliis facile potest iu-
dicari.

SOLUM DE ULTIMA PROPRIETATE, scilicet quod substantia eadem manens sit susceptiva contrariorum, videndum est, an sit proprium quarto modo. Et ad hoc oportet examinare
duas condiciones requisitas ad hoc
proprium: Prima, an conveniat omni
substantiæ. Secunda, an illi soli et
semper, id est ex vi necessariæ con-
nexionis conveniat.

Quod non conveniat omni sub-
stantiæ videtur instari. Nam non
convenit substantiis universalibus,
sed solum primis, cum illæ non reci-
piant realiter accidentia nec illis
substant. Si autem esset proprietas
quarto modo, deberet prius conve-
nire universali, sicut omnis alia pro-
pria passio, quæ habet connexionem
intrinsicam cum essentia et ab ea
dimanant et singularibus convenit ra-
tione naturæ communis. De cœlis
etiam et angelis, quæ sunt substan-
tiæ incorruptibiles, dubitari potest,
quod non suscipiunt contraria, sicut
neque corruptiva. Ergo non conve-
nit omni substantiæ.

Quod soli substantiæ non conve-
niat, videtur convinci pluribus exem-
plis. *Quantitas* enim suscipit con-
traria, ut calorem et frigus, et in
mysterio Eucharistiæ suscipit ea im-
mediate et per se, non mediante alio
sustentante. *Qualitas* etiam suscipit
contraria, sicut potentia intellectiva
oppositos habitus et actus. Et qua-
litates intensibiles remissionem et in-

tensionem, quæ sunt motus contrarii.
Oratio etiam eadem manens suscipit
veritatem et falsitatem. Ergo non
soli substantiæ convenit hæc pro-
prietas.

Denique: Suscipere contraria nihil
est aliud quam substare contrariis,
quia recipere non substando etiam
convenire potest accidentibus. Sed
hoc, quod est substare, constituit
rationem primæ substantiæ, ut su-
pra ¹ dictum est, ergo non est pro-
prietas illius.

**Nihilominus tenenda est communis
sententia.** Et explicatur sic ista pro-
prietas, quæ quarto modo conve-
nit substantiæ, quod sit susceptiva
contrariorum, non tamquam medium
recipiendi, quod etiam accidentibus
potest convenire, ut statim dicemus,
sed ut prima ratio sustentandi, ita
quod non ab alio priori, sed ab
ipsa substantia habeant esse.

Secundo: Ut sit proprietas realis,
non debet intelligi de receptione pro
intentione subicibilitatis, secundum
quod respicit prædicata illi conve-
nientia per modum prædicationis,
sed restringenda est ad receptionem
accidentium per modum realis su-
stentativi et subiecti, quod in sola
prima substantia exercetur, licet se-
cundæ etiam substantiæ conveniat.

Tertio addo, ut proprie suscipere
contraria intelligatur respectu acci-
dentium communium. Nam licet sub-
stantia recipiat accidentia propria,
tamen ista non sunt contraria; omnes
enim propriæ passionες conveniunt
eidem subiecto sine aliqua contra-
rietate, nec enim una propria passio
expellit aliam. Et sic ea, quæ ha-
bent contrarietatem et recipiuntur
in subiecto, sunt accidentia com-
munia, quæ recipiuntur eadem re-
manente substantia seu non de-
structa. Quare esse per se primo

sustentativum eorum, quæ inter se dicunt contrarietatem, substantia ipsa non destructa ex tali receptione, proprietas est quarto modo substantiæ, et restrictius se habet quam substare in tota sua latitudine, ut etiam se extendit ad prædicata superiora et ad proprias passiones, quæ contrarietatem non habent.

AD PRIMAM ERGO INSTANTIAM respondetur, quod *substantiis universalibus* etiam convenit recipere contraria identice et mediate, immediate autem et exercite beneficio primæ substantiæ, cum qua identificantur. Et hoc modo nulli accidenti convenit recipere, etiam beneficio primæ substantiæ, quia non identificantur cum illa nec habent rationem sustentandi, etiam identice, licet sint medium vel dispositio ad fundandum vel recipiendum alia accidentia.

Et quando instatur, quod proprietas prius convenit essentiæ in universali quam in singulari: *respondetur*, quod convenit universali quantum ad connexionem cum tali proprietate et aptitudinem ad recipiendum, non quantum ad exercitium; hoc enim solum convenit pro statu singulari. Et hoc ipsum, quod est habere aptitudinem in statu singulari, ut exercite sustententur accidentia, substantiæ universali convenit et connexionem habet cum illa. Et quando exercite sustentantur accidentia ab individuis, denominative etiam convenit secundis substantiis, quod est substare secundo seu mediate. Proprietas autem substantiæ est absolute substare et simpliciter.

Ad secundam partem argumenti, de cælis et angelis dicitur, quod etiam cæli suscipiunt contraria, non quidem corruptiva sui, sed contrarios motus locales et contraria loca. Angeli etiam contrarios actus

et diversas sententias et spirituales affectus suscipiunt, licet non contraria physica, id est deservientia ad generationem et corruptionem substantiæ.

AD SECUNDAM INSTANTIAM respondetur unum accidens recipere aliud tamquam medium seu dispositio, quæ recipitur aliud, non tamquam sustentans seu ratio sustentandi alia. Ratio autem medii recipiendi aliquod accidens non consistit in eo, quod unum accidens sit medium dandi esse alteri accidenti, sed quia est medium coordinandi accidentia in eodem subiecto, eo quod non omnia æque primo conveniunt subiecto, sed unum mediante alio et supponendo aliud, sicut actus intelligendi media potentia, et color media quantitate. Quod expressit S. Doctor 1. 2. q. 7. art. 1. ad 3. dum inquit: « Duo accidentia aliquando comparantur ad subiectum sine ordine, ut album et musicum, aliquando cum aliquo ordine, puta quia subiectum recipit unum accidens mediante alio, sicut corpus recipit colorem mediante superficie; et sic unum accidens dicitur alteri inesse ». Et quæst. de Virtut. art. 3. 1: Nihil prohibet, inquit, plures formas in eodem subiecto esse secundum quemdam ordinem, scilicet ut una sit formalis respectu alterius, sicut color est formalis respectu superficiei. Videri etiam potest 1. p. q. 77. art. 7. ad 2. et 1. 2. q. 56. art. 1. ad 3.

Quod autem dicitur de quantitate in Eucharistia, respondetur non convenire ei per se et ab intrinseco, quod sit sustentativum accidentium, sicut substantiæ, sed per aliud, scilicet quia sustentatur immediate a causa efficiente, quæ est Deus, sine causa materiali subiectiva, quæ est substantia. Unde qualitates, quæ antea erant unitæ ipsi quantitati ut

sustentatæ in esse a substantia, remota substantia eodem modo illi uniuntur ut sustentatæ in eodem esse a primo efficiente. Unde non mutant unionem, sed denominationem sustentationis.

Ad aliam partem argumenti de qualitatibus et de oratione respondetur: Quod attinet ad *qualitates*, recipere modos oppositos intensi-¹⁰onis et remissionis, non ut subiectum sustentans, sed ut medium suscipiendi, quia sunt modi illarum qualitatum. Unde non nisi median-¹⁵tibus qualitatibus recipi possunt. *Oratio* autem recipit verum et falsum non per mutationem sui tamquam subiecti recipientis, sed per mutationem obiecti, eius significatione invariata manente, quia veritas et falsitas non in significatione consistunt, sed in conformitate et difformitate ad esse rei. Substantia autem suscipit contraria per mutationem intrinsecam subiecti, non extrinsecam²⁵ obiecti. Quodsi veritas vel falsitas aliquam perfectionem vel modum ponunt intrinsece in ipsa cognitione, ut aliqui existimant, tunc dicendum est sicut ad argumentum præcedens,³⁰ quod oratio suscipit contraria non ut subiectum *quod* sustentans, quod pertinet ad substantiam, sed ut medium recipiendi sicut qualitas intensi-³⁵onem.

AD ULTIMUM respondetur, quod ista proprietas *recipiendi contraria* differt ab intrinseca quidditate substantiæ, quia quidditas non est ipsa ratio substandi formaliter, sed radicaliter, et consistit in ratione postulante talem proprietatem. Et rursus proprietas suscipiendi contraria non dicit rationem substandi in tota latitudine, quia substare non solum⁴⁵ dicitur respectu contrariorum, sed etiam respectu propriarum passionum et prædicatorum superiorum,

quibus omnibus substat prima substantia; proprietas autem hæc solum dicitur respectu contrariorum, quorum et susceptiva.

COORDINATIO PRÆDICAMENTI SUBSTANTIÆ.

Supremum genus est substantia.
¹⁰ Dividitur in spiritualem et corporalem. Spiritualis in varias species angelorum. Corpus in corruptibile et incorruptibile. Incorruptibile in varias species cælorum et planetarum.
¹⁵ Corruptibile in vivens et non vivens. Non vivens in elementale et mixtum, quorum quodlibet varias species habet. Vivens in animatum seu sensibile et inanimatum, ut planta. Planta²⁰ in varias species arborum et herbarum. Animal in rationale et irrationale. Irrationale in varias species brutorum. Rationale in individua, ut Petrus et Paulus.

QUÆSTIO XVI.

DE QUANTITATE.

ARTICULUS PRIMUS.

³⁵ QUÆ SIT PROPRIA ET FORMALIS RATIO QUANTITATIS.

Definitionem quantitatis non tradit Aristoteles in hoc tract. Prædicamentorum, sed absolute inchoavit a divisione quantitatis in continuam et discretam. Definivit autem quantitatem in 5. Metaph. textu 18. ¹: «Quantum est, quod est divisibile in ea, quæ insunt, quorum utrumque aut singulum, unum aliquid et hoc aliquid natum est esse». Cuius definitionis explicationem tradit ibi

D. Thomas lect. 15. ¹ Et tota explicatio reducitur ad hoc, quod definit Aristoteles quantum per divisibile, non in partes físicas, id est materiam et formam, nec in partes potentiales, sicut anima dividitur in intellectivum et sensitivum, nec in subiectivas, sicut universale dividitur in inferiora, sed in partes integrales et quantitativas, quæ ita sunt compositæ, ut facta divisione maneat unaquæque aliquid unum, sicut patet, cum aqua dividitur in varias partes. In has partes integrales divisibilis est res quanta.

Et quia non potest explicari quidditas alicuius rei, nisi prius intelligatur segregatio illius a reliquis generalibus, OPORTET SUPPONERE quantitatem esse accidens reale, distinctum a substantia et reliquis accidentibus, ut solum differentialem eius rationem et propriam inquiremus. Negaverunt hoc aliqui Nominales, qui cum ex una parte sentirent sine quantitate nullas dari partes nec divisibilitatem, ex alia vero parte cuiuscumque rei entitatem nihil aliud quam partes suas existimarent, dixerunt quantitatem non distinguere realiter a re habente partes, sive substantia sit sive accidens.

Ceterum oppositum huius manifestavit nobis sacrosanctum Eucharistiæ mysterium, in quo manet quantitas, quæ antea erat panis, ut oculis videmus, et non manet substantia panis, ut fides docet; distinguitur ergo et separatur quantitas a re quanta. Respondent Nominales quantitatem substantiæ non manere, cum ipsa enim evanuit, sed manere quantitatem qualitatum ceterorumque accidentium extensorum. Sed contra est, quia ibi sunt plura accidentia. Vel ergo unumquodque habet suam quantitatem distinctam vel datur aliqua communis omnibus. Si datur

aliqua communis omnibus, illa distinguitur ab unoquoque accidente, cum sit communis pluribus, et distinguitur etiam a substantia, quæ ibi non est; ergo distinguitur quantitas a re quanta. Si dicatur primum, ergo illæ quantitates penetrantur, cum omnia illa accidentia sint in eodem loco, et sic vel penetrantur supernaturaliter et per miraculum vel naturaliter et secundum se. Primum dici non potest, quia eandem habent quantitatem illa accidentia post consecrationem atque antea, quia habent eandem entitatem, et ab entitate non distinguitur quantitas. Ante consecrationem autem erant etiam in eodem loco; ergo non indigent supernaturali miraculo, ut sint penetratæ. Si secundum, ergo quantitas talium accidentium naturaliter non resistit penetrationi, sed eam admittit, et sic erit quantitas alterius rationis ab illa, de qua loquimur in præsentī et quam ipsa experientia videmus penetrationi resistere. Et hanc dicimus esse distinctam a re quanta.

Ex quo etiam manet impugnata recentior quædam opinio, quod quantitas est modus et non accidens reale rei quantæ. Modus enim non est separabilis a re, cuius est modus. Quantitas autem in Eucharistia separatur a substantia. Unde concedit hæc opinio, quod quantitas substantiæ cum ipsa evanescit, sed dicit manere aliam quantitatem dimensionalem. Quæ quantitas si est modus alicuius accidentis ibi permanentis, tot erunt quantitates modales, quot accidentia, et sic inciditur in sententiam impugnatam. Si autem non est modus, sed realitas, habemus intentum, quod quantitas est res et non modus, et tunc debet explicare ista sententia, cuius sit illa quantitas dimensionalis.

Ad fundamentum vero oppositum

¹ Pa XX. 415 a.

respondebimus explicando sententiam D. Thomæ, quod quantitas dicitur præbere partes integrales substantiæ, non constituendo illas, sed ordinando inter se. Et hæc ordinatio acciden-
5 talis est.

His suppositis varia et multiplex est SENTENTIA AUCTORUM in assignanda ratione formali constitutiva quantitatis, quam plerique venantur
10 ex affectibus, qui a quantitate inducuntur, et aliqui sunt separabiles ab ipsa, alii non. Cum enim communiter omnes intelligant effectum proprium quantitatis esse extensionem
15 partium, ex qua extensione dimanant plures affectiones, sicut ratio mensuræ, ratio divisibilitatis, ratio impenetrabilitatis et repletionis loci, quidam assignaverunt extensionem
20 quantitativam, distinguendo illam ab extensione partium substantiali in ratione mensuræ, quia hæc communis est quantitati continuæ et discretæ, et secundum hanc ratio-
25 nem mensuræ quantitatem in prædicamentis explicasse Aristotelem docet S. Thomas 5. Metaph. lect. 15. ¹

Alii constituunt essentiam quantitatis in ipsa divisibilitate, quidam in
30 divisibilitate radicali, alii in formali et proxima.

Alii constituerunt essentiam quantitatis in extensione repletiva spatii, non quidem quantum ad actuale
35 repletionem, ut Nominales quidam senserunt, sed in aptitudinali seu radicali; est enim quantitas forma postulans istam repletionem. Ut autem ista ratio comprehendat omnem quan-
40 titatem, tam continuam quam discretam et successivam, distinguunt triplex spatium, loci, durationis et discretionis. Et secundum spatium loci fit extensio quantitatis continuæ, quæ
45 commensuratur diversis partibus loci. Secundum spatium durationis fit extensio quantitatis successivæ cor-

respondens diversis partibus temporis vel motus. Secundum spatium discretionis fit extensio quantitatis discretæ correspondens diversis partibus numeri.

Alii assignant essentiam quantitatis in extensione partium, quatenus apta est ad resistendum penetrationi et ad replendum locum, quantum est ex natura sua, licet actualis repletio et commensuratio separari possit a quantitate. De quibus sententiis vide Cursum Carmel. hic disp. 13. q. 2. et 3., Merinero
disp. de Quantitate q. 1. et 2., Mag. Cabero hic disp. 2. dub. 2., Suarez
disp. 40. Metaph. sect. 4.

Denique alii constituunt essentiam quantitatis in extensione partium, non in ordine ad locum extra se, sed in ordine ad ipsum totum, ita quod sine quantitate substantia seu subiectum non habeat partes ordinatas seu partem extra partem, quod est
esse extensas. Quam sententiam communiter sequuntur discipuli D. Thomæ, ut videri potest apud auctores cit., et Vazquez 1. p. disp. 196. cap. 3., Toletus 1. Phys. q. 7. et alii.

In tanta sententiarum varietate **tria tamquam certa et inter auctores magis convenientia suppono, et in uno solum invenio aliquam dubietatem.**

PRIMUM est, quod formalis ratio quantitatis non potest consistere primario et per se in mensura formali vel divisibilitate formali, vel actuali repletionem loci, vel actuali impenetratione, aut quacumque actuali extensione in ordine ad locum. Constat enim ex mysteriis fidei sine istis affectionibus quantitatem inveniri. Est enim corpus Christi in Eucharistia cum sua quantitate sicut et cum reliquis accidentibus, ut probat S. Thomas 3. p. q. 76. art. 4.; et tamen ibi non est modo divisibili nec modo mensurabili in ordine ad locum divi-

sibiliter nec impenetrabili modo. Constat etiam penetratum fuisse cum sepulcro, et quando exiit ex utero Virginis et clausis ianuis intravit. Nec in Eucharistia replet actu locum, cum totum sit in toto et totum in qualibet parte. In his ergo non consistit ratio quantitatis. Quodsi D. Thomas aliquando dicit consistere quantitatem in mensura, ut opusc. 52. ¹, vel in divisibilitate, ut in 1. dist. 19. q. 1. art. 1. ad 1. ² et 5. Metaph. lect. 15. ³, loquitur de mensura et divisibilitate radicali.

SECUNDUM est ad ipsam rationem quantitatis intrinsecam pertinere extensionem quantitativam, quæ sit radix et aptitudo fundamentalis ad istas formalitates et affectiones extensionis in ordine ad locum. Petit enim quantitas, quantum est ex se, replere locum, non esse penetrative, esse formaliter divisibilem et similia; sunt enim isti modi connaturalles quantitati. Unde sententia, quæ affirmat consistere quantitatem in extensione habente aptitudinem ad replendum locum et non se penetrandum, verissima est, sicut etiam consistit in aptitudine ad mensuram et divisibilitatem, sed diminuta, quia explicat naturam rei non per id, quod dicit formaliter, sed per id, quod petit radicaliter. Difficultas autem est, in quo consistat formaliter ista radix.

TERTIUM est, quod extensio, quæ est in ordine ad totum, præsuppositive importat entitatem partium et deinde unionem earum et ordinationem. Et quidem entitatem manifestum est non dari a quantitate; sunt enim partes entitative substantiales. Unio autem et consideratur substantialiter seu entitative, in quantum partes unitæ componunt totum

substantiale; et sic etiam est certum non dari a quantitate, quia talis compositio non est accidentalis, sed substantialis, quia et ipsum totum resultans substantiale est. Et potest sumi accidentaliter talis unio, prout dicit unionem non quomodocumque, sed ut ordinatam, quatenus tollit confusionem uniendo unam partem alteri non secundum se totam, sed secundum aliquid illius, nempe secundum extremitatem, ratione cuius dicitur ponere unam partem post aliam, quia exit aliquid partis extra aliam partem et non secundum se totam illi unitur, et hoc vocatur formalitas partis extensæ, non quatenus entitas partis est, sed quatenus distincta et ordinata seu non confusa est, dependetque hoc ab extremitatibus et indivisibilibus, sine quibus partes non uniuntur ordinate et inconfuse. Et de hoc est dubium, an sit effectus formalis quantitatis.

Resolutio: SIT UNICA CONCLUSIO: In sententia S. Thomæ propria et formalis ratio quantitatis est extensio partium in ordine ad totum, quod est reddere partes formaliter integrantes. Unde remota quantitate substantia non habet partes integrales formaliter in ratione partis ordinatas et distinctas.

Antequam probetur conclusio, adverto illum terminum „partes distinctæ” seu „distinctio partium” dupliciter posse considerari: *Uno modo* secundum quod ly distinctio opponitur unitati omnino simplici, *alio modo* ut opponitur confusione. Per distinctionem enim et potest tolli unitas, quando fit multiplicitas, et potest tolli confusio, quando fit ordo; nam ea dicuntur confusa, quæ sunt sine ordine, distincta autem, quæ ordinate et debite collocata. Quod ergo asserimus, est, quod quantitas for-

¹ De natura loci (Pa XVII. 125 b).

² Pa VI. 160 a.

³ Pa XX. 415 a.

maliter, ut quantitas est, non constituit partes substantiæ quantum ad earum entitatem et intrinsecam rationem, sed quantum ad ordinationem, quæ confusionem tollit. Et hæc ratio ordinationis est formalitas accidentalis partium, quæ constituuntur a quantitate in ratione ordinati et distincti.

Quod ergo sit EXPRESSA SENTENTIA D. THOMÆ, probatur. Imprimis opusc. 42. cap. 16. ¹ inquit, « quod pars et pars in aliquo est per quantitatem, quæ est accidens primum corporis, cum sit eius mensura ». Item in opusc. 48. tract. de Quantitate cap. 4. ² inquit, « quod positio uno modo dicitur ordo partium in loco, et sic est unum de prædicamentis, quod dicitur situs; alio modo positio est ordo partium in toto, et sic positio est differentia quantitatis ». Et idem docet ibidem agendo de prædicamento situs cap. 1. ³ et in 4. Phys. lect. 7. ⁴ Sentit ergo D. Thomas, quod ordo seu extensio partium in toto est propria et differentialis ratio quantitatis. Et eodem modo loquitur in 4. dist. 10. q. 1. art. 3. quæstiunc. 3. ad 2. ⁵ ubi inquit: « Quamvis non sit accipere ordinem partium corporis Christi secundum comparisonem ad partes hostiæ, tamen est accipere ordinem ipsarum partium ad invicem in corpore Christi secundum propriam quantitatem ». Sentit ergo D. Thomas, quod ordo partium in toto ad ipsam quantitatem pertinet.

Quod autem remota quantitate substantia maneat indivisibilis, et sic quantitas primo et per se ordinet partes in illa, probatur ex ipso D. Tho-

ma. Nam in opusc. 70. q. 5. art. 3. ad 3. ⁶ inquit: « Materia dividi non potest nisi ex præsupposita quantitate, qua remota substantia omnis indivisibilis remanet, et sic prima ratio diversificandi ea, quæ sunt unius speciei, est penes quantitatem. Quod quidem quantitati competit, in quantum in sua ratione situm quasi differentiam constitutivam habet, quod nihil est aliud quam ordo partium ». Ubi D. Thomas non sumit situm formaliter, sed pro radice; alioquin quomodo poterat ignorare, quod est prædicamentum distinctum a quantitate et non eius differentia constitutiva? Item in Quodlib. 9. art. 6. ⁷ inquit, « quod diversitas partium non potest intelligi in materia non intellecta divisione nec divisio non intellecta dimensione, quia subtracta quantitate substantia remanet indivisibilis, ut dicitur in 1. Phys. textu 18. » ⁸ Et idem dicit 1. p. q. 50. art. 2. et 4. Contra Gent. cap. 65., scilicet « quod remota quantitate omnis substantia est indivisibilis ». Et addit, quod « hoc habet proprium quantitas inter reliqua accidentia, quod ipsa secundum se individuatur, quod ideo est, quia positio, quæ est ordo partium in toto, in eius ratione includitur; est enim quantitas positionem habens ». Ecce, quam manifeste et quam constanter D. Thomas utrumque docet, et quod quantitas præbet ordinem et rationem partium in toto, et quod ipsa remota substantia remanet indivisibilis. Imo etiam remota comparisonem quantitatis in ordine ad locum, ut in corpore Christi, adhuc remanet divisi-

¹ De natura generis (Pa XVII. 21 b).

² Summa tot. Log. Arist. tr. 3. c. 4. (l. c. 68 a).

³ l. c. 80 b.

⁴ Le II. 167.

⁵ Pa. VII. 624 a.

⁶ In lib. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 386 a).

⁷ Pa IX. 591 b.

⁸ c. 2. (185 b 16).

bilis et extensa in ordine ad totum ratione quantitatis. Ergo sentit, quod remota quantitate neque quoad locum neque quoad totum substantia remanet divisibilis, quod est non habere partes formaliter in ratione partium.

FUNDAMENTUM autem huius sententiæ licet pluribus rationibus stabiliri soleat, quibus intenditur destrui illa extensio entitativa partium integralium ante quantitatem, maior tamen efficacia rationum ad duo principia principaliter reducitur:

Primum non possumus explicare in præsentī, sed supponendum est et in libris de Generat. late tractandum¹, scilicet quod individuatio rerum corporearum sumitur a materia signata quantitate. A materia quidem ut a principio substantiali, quæ non formaliter, sed radicaliter individuat. Unde non est ipsa individuatio, sed principium individuationis. A quantitate autem ut a conditione requisita, non ut a principio per se substantialis individuationis. Quæ doctrina invenitur expresse in D. Thoma opusc. 70. q. 4. art. 2.² et pluribus aliis locis. Ex hoc autem principio necessario deducitur, quod si quantitas est designativa materiæ quantum ad individuationem seu distinctionem individuum, etiam erit quantum ad distinctionem partium, quia sola divisione actuali partes signatæ et extensæ fiunt plura individua. Et ita ad idem principium pertinet signatio distincta partium et individuum. Unde et quantum dicitur a Philosopho «divisibile in ea, quorum unumquodque unum aliquid et hoc aliquid natum est esse», id est quod ita est designatum, quod sola actuali divisione fit hoc vel illud individuum.

Secundum principium in præsentī explicandum sumitur ex pro-

pria ratione partium integralium, quæ ut sint extensæ, sine confusione et ordinatæ, non sufficit sola substantia, sed requiritur aliquod accedens. Et probatur, quia extensio partium in toto non est quæcumque unio earum inter se, sed unio penes extremitates tantum, ita quod non uniatur una pars alteri se tota, ita ut in illa penetretur et imbibatur, sicut unio formæ cum materia, quæ pure substantialis est. Nam si una pars unitur cum alia in ipso toto penetrative et secundum omnem sui partem, non unitur extensive, hoc est una extra aliam. Requiritur ergo ad unionem extensivam in toto, quod partes uniantur secundum extremitatem et non se totis, quia hoc ipso penetrative unientur sicut materia et forma; est autem distinctus modus unionis in partibus integralibus, atque in materia et forma. Inquiritur ergo: Unde provenit, quod substantia unius partis, v. g. manus, impediatur secundum omnem partem sui uniri brachio, et solum penes extremitates uniri illi et continuari? Hoc enim ex vi ipsius substantiæ provenire non potest, cum substantia ex se non habeat partes cum extremitatibus, quia extremitates non habentur nisi per indivisibilia, substantia autem indivisibilia non habet ex se, v. g. lineam, superficiem et puncta, quia hæc sunt species propriæ quantitatis.

Si autem dicatur substantiam etiam habere sua indivisibilia substantialia correspondentia indivisibilibus quantitatis: Contra hoc urgetur sic argumentum: Ad hoc ponuntur ista indivisibilia substantiæ, ut partes substantialiter uniantur secundum extremitates, scilicet extensive et non penetrative; nam si penes extremitates non uniuntur, hoc ipso se totis u-

¹ Phil. nat. 3. p. q. 9. art. 3. et 4.

² In lib. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 374 b, 375 a).

nientur et penetrative, quod est manere confusas et non ordinatas inter se seu una post aliam. Si ergo istis indivisibilibus et extremitatibus partes substantiales uniuntur ante quantitatem, manent ergo in ipso toto impenetratæ seu extensæ antecederet ad quantitatem. Ergo substantia secundum se habet sufficiens principium, ut resistat penetrationi quoad locum et repleat ipsum. Et consequenter frustra ponitur ratio formalis quantitatis in hoc, quod sit principium impenetrationis quoad locum, cum id habeat extensio entitativa substantiæ secundum se.

Consequentia probatur, quia illa extensio entitativa substantiæ ita fit secundum extremitates et indivisibilia ante quantitatem, quod illa unio impedit, ne una pars in toto penetretur cum alia quantum ad continuationem. Ergo etiam impediet, ne penetretur cum partibus contiguis alterius corporis adiacentis; non est enim intelligibile, quod principium, quod sufficit impedire unionem et penetrationem partis continuæ, non impediat unionem seu penetrationem partis contiguæ. Sed principium impediens penetrationem contigui ab auctoribus oppositis vocatur extensio quantitativa distincta ab entitativa. Ergo ante quantitatem ponunt in substantia formalem rationem quantitatis, hoc ipso quod ponunt partes substantiales uniri ordinate et sine confusione per extremitates et indivisibilia substantialia. Tenendum est ergo, quod unio ista extensiva in toto accidentalis est et a quantitate provenit.

Et si dicas: Nam in corpore Christi sacramentato datur extensio quantitativa in ordine ad totum, ita quod una pars non penetratur cum alia in unionem totius; et tamen in ordine ad locum non habet extensionem, sed modum indivisibilem. Ergo ab alio principio provenit extensio ista

in ordine ad locum, quam unio partium in ordine ad totum. *Respondetur* quantitatem corporis Christi, quæ est in ipso toto, esse principium sufficiens ad impenetrationem et extensionem in ordine ad locum, nisi divinitus impediretur iste effectus, qui secundarius est in quantitate et proprie pertinet ad ubi circumscriptivum. Et ideo in hoc facimus totam vim argumenti, quod in substantia secundum se et ante quantitatem datur principium repugnans penetrationi corporis contigui, hoc ipso quod datur principium repugnans penetrationi partium in continuo. Quodsi non datur principium repugnans penetrationi in loco, neque datur repugnans penetrationi in toto, et ita uterque effectus provenit non a substantia, sed a quantitate, licet possit unus effectus separari ab alio per potentiam absolutam Dei, quia unus est primarius, alter secundarius.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Fere tota difficultas et argumenta, quæ fiunt contra hanc resolutionem, dependent ex illo principio, quod partes substantiæ in sua entitate vel distinctione non dependent a quantitate, et ita consideratur substantia sine quantitate et tamen cum partibus. Nam v. g. si Deus auferat quantitatem a substantia conservando illam, tunc vel substantia manet cum partibus distinctis et extensis vel sine illis et indivisibilis. Si primum, est intentum; si secundum, sequitur, quod omnes partes substantiæ confluant ad punctum. Et hoc vel fit in instanti vel tempore. In instanti non potest, quia fluxus seu motus non potest fieri in instanti. Si in tempore, ergo quamdiu durat tempus illud, durant partes; et tamen non est quantitas. Nec est maior ratio, cur ad unam

partem confluat. illa substantia quam ad aliam, ergo manebit sicut antea.

Confirmatur, quia si duæ partiales substantiæ uniantur et de novo 5 acquirantur, ut fit in nutritione, et Deus auferat ab illis quantitatem, vel illæ partes manebunt unum vel distinctæ, id est una pars non erit alia. Si hoc ultimum, habetur intentum. Si primum, ergo amittent principia individuaria et differentias individuales eisdem permanentibus, quod implicat. Et idem argumentum est de duplici igne, quorum 15 unus produxit alium, si uniantur inter se et Deus auferat quantitatem. Vel manebunt diversæ partes vel non. Si manent, habetur intentum; si non manent, ergo ablata quantitate est idem et unum producens et productum. Similiter si in ligno trium palmorum auferat Deus quantitatem a duobus palmis extremis relicta quantitate in medio, tunc illæ duæ 25 extremitates sunt diversæ partes ligni et sine quantitate. Ergo.

Hæc omnia eandem inculcant difficultatem et ex unico principio dissolvuntur, nempe quod substantia 30 ante quantitatem non habet partes formaliter extensas, id est ordinatas et inconfusas; habet tamen partes radicaliter, id est capacitatem ad recipiendum illam ordinationem et distinctionem partium, quæ sine quantitate manent penetratæ et se totis unitæ, quod est non habere partes extra partes. Neque hoc mirum videri debet, quia sublata quantitate 40 tolluntur omnia indivisibilia et extremitates, sine quibus partes non uniuntur extensive, id est penes extremitatem unius et alterius, sed penetrative et se totis. Manet ergo 45 tota entitas partium sublata quantitate, sed confusa et per modum unius, non autem est ibi alia et alia

pars integralis formaliter, sed solum radicaliter.

IGITUR AD PRIMUM CASUM dicimus, quod sublata quantitate substantia non conflueret ad punctum, sed careret omnibus punctis et consequenter omni unitivo partium per modum extensionis, quia, ut bene advertit S. Thomas in 2. dist. 3. q. 1. art. 1. ¹, substantia sine quantitate non est indivisibilis per reductionem partium ad punctum, quod est principium quantitatis, sed per carentiam omnis divisibilitatis. Unde non esset in illa substantia aliquis motus, sicut neque locus physicus, sed solum esset in universo tamquam quædam pars illius, non ut locatum in loco. Omnes enim istæ imaginationes tollendæ sunt, quia sequuntur quantitatem ut locatam, ut bene docuit Caietanus 1. p. q. 52. art. 1. circa medium. Quare illa substantia neque est distans nec alicubi positive, sed solum haberet existentiam suam sine loco, sicut res extra mundum et angelus non operans.

Ad confirmationem respondetur, quod ablata quantitate a partibus, non manent actu distinctæ, sed confusæ et una entitas cum capacitate radicali distinctionis partialis. Et quando dicitur, quod una pars non est alia, et quod non stat amittere differentias individuales manentibus eisdem: respondetur negando suppositum, quia remota quantitate nulla pars manet actu, sed solum radicaliter et in potentia. Unde omnis differentia individualis in genere partis cessat, quia in actu non datur pars. Nec remanent eadem partes semotis differentiis, quia, ut diximus, partes non manent in actu, sed substantia quædam confusa capax partium, non actu ex partibus composita; sicut si daretur materia sine forma, nullum esse formale actu

¹ Pa VI. 411 b.

haberet, sed solum in capacitate et potentia, ut in 1. Phys. dicitur ¹.

Instabis: Duo individua, v. g. duo lapides, semota quantitate adhuc remanent distincta secundum differentias individuales, licet a quantitate depondeat eorum individuatio. Ergo et partes substantiales distinctæ manebunt actu secundum distinctionem substantialem, licet illa a quantitate depondeat.

Respondetur negando consequentiam. Et disparitas est, quia distinctio individuorum dependet a quantitate ut dividente et separante. Divisione autem semel facta si removeatur quantitas, cum ipsæ substantiæ iterum non uniantur inter se, separatæ manent et non unum, idque habent per ordinem ad quantitatem, licet illa non informetur; sicut anima, quæ individuatur per ordinem ad corpus, etiam separata a corpore per ordinem ad illud individuatur, et accidens separatum per ordinem ad subiectum. At vero partes in eodem toto non distinguuntur per quantitatem ut dividentes et separantes eas (sic enim partes non manerent, sed tota), sed per quantitatem ut ordinate eas unientem, scilicet non se totis et confuse, sed per extremitates, unam ponendo extra aliam, sed non dividendo ab alia. Remota autem quantitate solvitur ista unio sic ordinata et extensa et succedit alia, qua partes illæ se totis et confuse uniuntur seu potius fiunt unum in substantia, et ita impeditur earum distinctio in ratione partis, et hoc est amittere differentias individuales partium. Partes enim in ipso toto non habent differentias individuales simpliciter, quæ solum fiunt per divisionem, sed secundum quid, quia revera unum componunt, et simpliciter individua distincta non sunt. Unde actualis earum distinctio

in genere partis non manet actu remota quantitate, sed in potentia, quia unio illa ordinata, qua distinguiebantur, mutatur in aliam confusam, quæ distinctionem actualem impedit.

AD ILLUD de producente et producto, quod erunt idem in illo casu, respondetur, quod numquam producens et productum sunt idem, quando exercetur productio; sed ea cessante res, quæ producit, bene potest transire in substantiam producti illique uniri, ut si filius comedat patrem, et tunc remota quantitate solum virtualiter et radicaliter distinguuntur illæ partes. Et de potentia absoluta per transubstantiationem res producens potest absolute converti totaliter in rem productam.

AD ULTIMUM CASUM dicitur, quod remota quantitate ab extremis et inter media quantitate manente, consequenter dividitur ipsa quantitas et extrema illa manent separata a toto et fiunt individua per ordinem ad divisam quantitatem, non vero amplius partes sunt. Quodsi Deus illas retinet unitas cum substantia intermedia, non manebunt formaliter partes, sed radicaliter, utpote confusæ et se totis unitæ cum substantia intermedia.

Et si quæras: Quid est substantiam radicaliter habere partes, et quomodo differt a substantia indivisibili, ut est angelus? *Respondetur* differre a substantia spirituali, quia spiritus caret partibus negative et secundum incapacitatem; corpus autem spoliatur quantitate caret partibus privative et cum capacitate ad illas. Sed non dicitur actu illas habere, quia non habet illas distinctas et plurificatas extensione, scilicet unam extra aliam, sed ad modum unius per confusionem redactas intra se, et non solum in ordine ad

¹ Phil. nat. 1. p. q. 3. art. 3.

locum; atque ita manet entitas ordinata ad extensionem partium, non ipsa partium extensione ordinata.

Secundo arguitur: Quando substantia est sub quantitate, habet partes distinctas non solum accidentaliter, sed etiam substantialiter; ergo etiam remota quantitate substantialis illa distinctio manere potest.

Antecedens probatur, quia modo distinctio manus a brachio non fit per solam quantitatem. Si enim per solam quantitatem differrent, non essent duæ partes substantiæ; sicut corpus Christi positum sub Sacramento et in cælo non sunt duo corpora, licet accidentibus loci variarentur. Ergo similiter, si illæ partes differunt substantialiter, non distinguuntur per solam quantitatem.

Et confirmatur, quia unitas vel divisio sequitur esse rei; sed quælibet pars substantialis habet esse substantia non a quantitate, sed a se; ergo neque unitatem et distinctionem substantialem habebit a quantitate, sed a se. *Mayor* constat, quia unitas est passio entis et plures unitates plurium entium. Ergo unitas vel distinctio substantialis est passio substantiæ et sic non pendet a quantitate. Unde S. Thomas 5. Metaph. lect. 15. ¹ dicit, quod sola quantitas habet divisionem in partes proprias post substantiam. Ergo habere proprias partes.

Confirmatur secundo, quia quantitas manus non est in pede vel e contra. Ergo quantitas unius partis non recipitur in alia. Ergo supponitur alia et alia ratio partis ante quantitatem, siquidem quantitas, quæ recipitur in una, non recipitur in alia. Et rursus, sublata quantitate manet in illa substantia entitas manus et entitas pedis et reliquarum partium. Sed entitas manus non est

tota entitas illius substantiæ, ergo est pars. Nec potest dici, quod reducitur ad indivisibilem entitatem sicut substantia spiritualis, quia in entitate spirituali non est entitas manus et pedis, sicut est in substantia corporea remota quantitate.

RESPONDETUR ad principale argumentum, quod substantia sub quantitate habet partes duplici modo distinctas, scilicet substantialiter et accidentaliter. Sed substantialis distinctio non est in actum reducibilis nisi dependenter a quantitate ut a conditione, sine qua illa distinctio substantiæ non exiet in actum. Sicut substantia non exit in actum influendi et operandi nisi posita qualitate tamquam instrumento, quo operetur, et remota qualitate solum manet radicaliter operans: ita sine quantitate remanet confusio et indistinctio, qua posita substantia non potest prodire in actum distinctionis substantialis secundum extensionem partium, quæ tollat istam confusionem, sed totum radicaliter manet distinguibile mediante quantitate. Itaque a substantia venit ratio constituendi partes, a quantitate ratio ordinandi et tollendi confusionem per extensionem, et ipsa distinctio substantialis ab ista ordinatione ut a conditione requisita dependet.

Ad primam confirmationem respondetur, quod unitas vel divisio sequitur entitatem, sed non semper absolute, sed dependenter ab aliquo extrinseco, sine quo distinctio non sequitur in actu, sed manet in potentia. Itaque unitas sequitur ens non præscindendo a statu, quia aliquando unitas statum involvit, v. g. unitas individuationis, unitas universalitatis, unitas ordinis etc. Status autem isti dependere possunt ab accidentibus saltem ut a conditionibus, sine quibus status ille non est,

sicut status individuationis dependet a collectione proprietatum, quæ conveniunt uni individuo potius quam alteri, et a designatione materiæ, quæ fit per quantitatem. Et similiter distinctio partium integralium, quia non fit sine ordine tollente confusione illarum, ideo dependet a quantitate, ratione cuius vocantur illæ partes materiales accidentales a Divo Thoma opusc. 70. cit. ¹ Et ad locum ex 5. Metaph. respondetur, quod substantia habet proprias partes radicaliter ex se, formaliter et ordinate ex quantitate. Et iterum habet proprias partes physicas, materiam scilicet et formam, non vero extensas et integrales.

Ad secundam confirmationem respondetur, quod licet quantitas manus non recipiatur in pede, non tamen sequitur, quod ante quantitatem sit alia pars manus et pes formaliter, sed solum sit aliquid capax et receptivum quantitatis manus et quantitatis pedis, quod est radicaliter et in capacitate antecedere illas partes et ut ordinabiles, non ut ordinatas. Et sic recipitur diversa quantitas in diversis partibus, non quas supponit diversas, sed quas facit. Sicut in opinione distinguente existentiam ab essentia et materiam ponente inseparabilem ab omni forma, existentia recipitur in subiecto existente et forma in materia existente, non per existentiam, quam supponat, sed quam præbeat, sed solum capacitatem ad existendum supponit. Similiter ad id, quod additur, quod entitas manus non est tota substantia semota quantitate, dicimus, quod non est tota adæquate. Non tamen sequitur, quod sit pars formaliter, sed solum radicaliter, quia non est capax eiusdem quantitatis et ordinationis, quæ est in toto, ex se tamen non habet aliam ordina-

tionem et distinctionem partis in actu. Nec tamen sequitur, quod illa entitas redditur spiritualis, quia manet cum capacitate quantitatis, quam non habet spiritus; habet tamen modum quemdam spiritualitatis sicut corpus Christi in Sacramento.

Ultimo arguitur: Substantia acquirit partes non simul, sed successive, ita ut producendo unam, non eadem, quæ antea erat, producatur, sed distincta; neque producitur solum nova quantitas, sed nova substantia, quia producitur per nutritionem, quæ est actio distincta ab augmentatione, augmentatio autem formaliter versatur circa maiorem quantitatem. Ergo si ab illa distinguitur nutritio seu aggeneratio, quia versatur circa substantiam, oportet, quod habeat distinctum terminum formalem in ratione substantiæ. Sed non terminatur ad totam substantiam, quia hoc pertinet ad ipsam generationem, ergo ad partem, et sic ante quantitatem datur pars in substantia.

Confirmatur, quia partes substantiæ uniuntur substantialiter; ergo secundum substantiam datur diversitas et non solum secundum quantitatem, unio enim inter extrema diversa est. *Et similiter* ablata quantitate si partes confunduntur, oportet, quod diverso modo uniantur quam ante sub quantitate. Cur ergo non poterit Deus impedire illam novam unionem, et sic manebunt non confusæ sine quantitate? *Denique* non repugnat in Eucharistia, consecrata medietate hostiæ, aliam medietatem manere non consecratam, et tunc non distinguitur a medietate consumpta penes quantitatem, quia quantitas illius medietatis ibi manet. Ergo sine quantitate distinguitur et consequenter

¹ In lib. Boetii de Trinitate q. 5. art. 3. ad 3. (Pa XVII. 386 a).

posset sic conservari a Deo una et altera medietas sine quantitate.

RESPONDETUR nutritionem et quaecumque acquisitionem successivam partium terminari formaliter ad substantiam, sed tamen secundum quod habet pro conditione quantitatem, ratione cuius est formaliter pars distincta. Augmentatio vero e contra formaliter terminatur ad quantitatem, sed tamen ut inhaerentem in substantia, et hoc se habet ut conditio respectu augmentationis. Unde nutritio et aggeneratio distinguuntur ab augmentatione ex parte termini formalis, quia terminus nutritionis est substantia, non quidem totalis, sed partialis; non tamen ex formalitate termini nutritionis habet formalitatem partis, sed ex conditione adiuncta quantitatis. Unde si terminaretur ad substantiam nudatam omni quantitate, non terminaretur ad partem formaliter, sed ad partem radicaliter.

Ad confirmationem respondeatur, quod illa unio substantialis partium non potest fieri independentem a quantitate tamquam a conditione requisita ad ordinationem et designationem partium, qua designatione supposita etiam ipsa substantia partium unitur, sicut etiam in sententia D. Thomae materia signata quantitate tamquam conditione requisita est principium individuationis substantialis; sine designatione enim materia potius est principium confundendi quam dividendi et individuari. Sic etiam substantia sine quantitate cum non supponat ordinationem partium, non potest inter illas ut ordinatas exercere substantialem unionem, sed dicitur remanere confusa, et consequenter sine unione substantiali inter extrema distincta formaliter, sed solum radicaliter.

Ad id, quod additur, quod confusio partium remota quantitate fit per novam unionem, respondetur, non esse necessariam, sed solum omnis unionis ablationem. Neque enim remota quantitate partes replicantur vel penetrantur vel reducuntur ad punctum, quod totum postularet unionem positivam, sed solum relinquuntur in negatione omnis divisibilitatis, ut dicit S. Thomas in 2. dist. 30. q. 2. art. 1. ¹, ad quam negationem non est necessaria unio positiva; neque enim manent partes, quæ uniantur per confusionem positivam, sed solum entitas capax partis et partibilitatis, quæ est confusio negativa.

Ad casum autem, qui ponitur de consecratione medietatis hostiæ, respondetur, quod illa medietas, quæ consumitur, distinguitur ab ista medietate non tamquam pars illi coordinata et distincta, sed tamquam quoddam totum, quia conversa est in corpus Christi, quod suam habet quantitatem distinctam. Si autem illa medietas separaretur a Deo, non convertendo illam in aliquam substantiam et remanente eius quantitate cum alia medietate hostiæ, tunc distingueretur ab alia medietate per separationem tamquam totum, non per unionem ordinatam ut pars, diceretque ordinem ad divisam et diversam quantitatem, quam petit ex vi huius separationis.

ARTICULUS II.

UTRUM QUANTITAS DISCRETA SIT VERA SPECIES QUANTITATIS.

Non minor est difficultas in intelligenda ratione formali quantitatis, quæ sua extensione unit partes et est quantitas continua, quam illa,

¹ Pa VI. 661 b.

quæ sua extensione separat et est quantitas discreta seu numerus. Et SUPPONENDA EST vulgaris distinctio numeri numerantis et numeri numerati. Numerans dicitur ille, qui est ratio numerandi in intellectu, ut duo, tria, quatuor etc., quæ sunt rationes, quibus omnem materiam numeramus. Numerus vero numeratus sunt res ipsæ seu materia, quæ numerationi isti subicitur. Et potest iste numerus numeratus sumi et generaliter pro omni multitudine quomodocumque numerabili ab intellectu, etiam quæ in rebus spiritualibus invenitur, et specialiter pro multitudine quantitativa, quæ ratione quantitatis specialem rationem mensuræ habet in numerando, ratione cuius aliquando ipsa discretio quantitatis respective ad substantiam, quæ illi subicitur, dicitur numerus numerans, id est præbens rationem, qua numerabilis est quantitative, ut sumitur ex D. Thoma, opusc. 48. tract. de Quantitate cap. 1.¹

EST ERGO DIFFICULTAS in duobus explicandis: *Primum* an ista ratio numeri in quantitate discreta sit aliquid unum per se, ita ut sufficiat ad constituendam veram speciem quantitatis. *Secundum*, a qua forma sumat numerus unitatem, supposito, quod habet partes separatas et divisas realiter.

EST ERGO MULTORUM SENTENTIA, qui attendentes ad multitudinem, ex qua constat numerus, dixerunt illum non esse ens per se, sed per accidens, et consequenter excludendum esse a speciebus per se quantitatis. Ita videri potest apud Fonseca 5. Metaph. cap. 7. q. 5. sect. 1. et 2., Suarez disp. 41. Metaph. sect. 1.,

Vazquez 1. p. disp. 26. cap. 3., Conimbric. hic q. 2. art. 1.

Alii vero ex opposito affirmant numerum esse per se unum unitate quantitatis discretæ, licet non sit unum in genere quantitatis continuæ. Hanc communiter sequitur utraque schola D. Thomæ et Scoti, sed in eius unitate explicanda non omnes conveniunt. Nam *quidam* dicunt numerum esse unum unitate ordinis, quod habet fundamentum in D. Thoma 7. Metaph. lect. ult. super textum 60.², ubi dicit syllabam et numerum sortiri speciem ab ordine. Sed hæc unitas si præcise accipiatur, magis videtur relativa quam quantitativa. *Alii* dicunt, quod ultima unitas dat formam et unitatem numero, quod expresse dicit D. Thomas 8. Metaph. lect. 3.³, et intelligi debet de ultima unitate cum ordine ad alias. Habet tamen difficultatem, quia ultima unitas in multitudine non est determinata pro ista unitate potius quam pro alia, et sic numquam manebit determinate unum a parte rei. *Alii* dicunt ipsam discretionem esse formalem rationem numeri, unitates vero, quæ multitudinem componunt, esse subiectum et materiam huius discretionis. Ita communiter discipuli Scoti, ut videri potest apud P. Merinero hic super cap. de Quantitate, quibus favere videtur D. Thomas opusc. 48. tract. de prædicamento Quantit. cap. 1.⁴ Sed tamen non apparet, quomodo discretio sit una forma simpliciter de genere quantitatis et non relationis, et habeat pro subiecto, cui realiter insit, res ita diversas et realiter separatas. Imo non videtur aliud discretio quam divisio, quæ non est forma constituens numerum in ratione unius speciei, sed solum in

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 66 b).

² lect. 17. (Pa XX. 511 b).

³ Pa XX. 521 a.

⁴ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 66 b).

ratione multitudinis et separationis quantitatis continuæ; multitudo autem ut multitudo non est species quantitatis.

Alii denique omnem numerum dicunt esse pluralitatem seu multitudinem non ordinatam ad componendum aliquod unum principium operationum, esse tamen numerum speciem quantitatis, in quantum habet rationem mensuræ; ceterum non habere unitatem nisi ab intellectu nostro, realiter autem solum habere mensurabilitatem, quæ est numerositas partium. Ita Torrejon hic disp. 3. q. 5. Sed hoc est simpliciter excludere numerum a prædicamento quantitatis, quia nec unitas eius est realis, nec ratio mensuræ communis omni multitudini spirituali et corporali quantitativa est; unitas autem numeri non sumitur ex ordine ad aliquam operationem, sicut nec quantitas continua, quia operativa non est.

Ut ergo quod in hac parte probabilius est et conformius menti S. Doctoris, explicemus, duplici conclusione respondetur.

PRIMA CONCLUSIO: Numerus, qui componitur ex unitatibus quantitativis, est vera et propria species quantitatis.

Hæc conclusio non potest negari in doctrina Aristotelis, quia non solum hic in Prædicamentis, sed etiam in 5. Metaph., ubi solum numeravit species quantitatis per se et exclusit species quantitatis per accidens, numerum posuit inter quantitates per se ¹. Nec potest explicari Aristoteles, ut aliqui dicunt, quod posuit numerum inter species quantitatis, non quia habet veram uni-

tatem, sed quia habet suum modum extensionis seu multiplicationis et communiter concipitur per modum unius habentis suam definitionem et proprietates, quod satis est, ut in prædicamento collocetur; neque enim omnia, quæ in prædicamento ponuntur, habent propriam et per se unitatem. Sed hæc solutio devorat totum inconueniens destruitque rationem ordinis prædicamentalis. Si enim non habet veram unitatem, sed est ens per accidens, ergo a prædicamento excluditur, quia non habet definitionem per se, siquidem non habet quidditatem per se unam, et consequenter neque habet unum genus et unam differentiam tantum, atque adeo neque ponitur in uno prædicamento, quia prædicamentum est ordinatio generum et specierum per suas differentias. Si ergo Aristoteles exclusit ens per accidens a definitione, ut patet in 7. Metaph. ², quomodo numerum, qui est ens per accidens, per se poneret in prædicamento tamquam constans genere et differentia, quod est definitio? Quare de mente Philosophi nullatenus dubitari potest.

De mente S. Thomæ multo minus potest esse difficultas. Nam quod numerus quantitativus sit ens per se et ponatur in prædicamento quantitatis, manifeste affirmat pluribus in locis, ut patet in 5. Metaph. lect. 15. ³ et 4. Metaph. lect. 2. ⁴ et in 1. dist. 24. q. 1. art. 3. ⁵ et q. 9. de Potentia art. 7. ⁶ et 1. p. q. 11. art. 1. ad 1. et Quodlib. 10. art. 1. ⁷ Nec oportet verba eius singillatim referre, cum ubique dicat numerum esse speciem quantitatis et esse unum per se.

¹ c. 13. (1020 a 8).

² c. 4. (1030 b 4).

³ Pa XX. 415 a.

⁴ l. c. 345 a.

⁵ Pa VI. 203 a.

⁶ Pa VIII. 191 b.

⁷ Pa IX. 600.

Unde qui volunt explicare D. Thomam, quando dicit ultimam unitatem constituere speciem numeri, quod loquitur metaphorice, vel non legerunt vel explicare noluerunt D. Thomam ⁵ in aliis multis locis, ubi absolute docet numerum esse aliquid unum per se et in prædicamento quantitatis poni. Inde enim intelligimus, quod quando dicit ultimam unitatem dare speciem numero, loquitur de specie per se una et vera, non metaphorica. Unde in 7. Metaph. lect. 13. circa finem ¹ inquit, quod « dualitas non est duæ unitates, sed ¹⁵ aliquid ex duabus unitatibus compositum, aliter numerus non esset ens per se et vere, sed per accidens, sicut quæ coacervantur ». Ubi manifeste D. Thomas excludit metaphoricam compositionem et unitatem per accidens, quæ est tota ratio excludendi numerum a prædicamento quantitatis. Et idem videri potest 8. Metaph. lect. 3. ² et 7. Metaph. ²⁵ lect. ult. super textum 60. ³

FUNDAMENTUM huius conclusionis duplex traditur a D. Thoma Quodlib. 10. cit.: alterum a priori, alterum a posteriori. A priori quidem, quia numerus dicit veram extensionem et rationem mensuræ ortam ex divisione continui, quam non dicit sola multitudo confuse accepta per modum acervi vel cumuli. ³⁵ Quæ ratio sic explicanda est: Quia numerus fundatus in quantitate divisa habet veram et propriam mensurationem per modum extensionis et multiplicationis, qua exhaurire et ⁴⁰ adæquare potest ipsas partes et extensionem continui. Et hanc rationem mensurationis et extensionis non habet tamquam quantitas per ac-

cidens sicut tempus et motus, quæ ratione continui extenduntur. Numerus autem suam propriam mensurationem discretam non habet ratione quantitatis continuæ, cum potius dividat et solvat continuitatem eius. Ergo illa ratio mensuræ et extensionis, quam habet, non est quantitas per accidens, id est per aliud, sed distincta a modo mensurandi continui. Quod vero mensura numeri sit mensura in genere quantitatis et extensionis, ex eo constat, quia numerus habet mensurare secundum proprietates quantitatis, sicut per rationem æqualis et inæqualis, paris et imparis, secundum accretionem et augmentum; ergo illa mensura est quantitativa. Unde D. Thomas in 1. ad Annibaldum dist. 24. q. 1. art. 1. ad 3. ⁴ inquit, quod « numerus simpliciter est, cuius numerata faciunt aliquam aggregationem ». Et hoc constat, quia numerando et adiciendo unitates facimus aggregationem et incrementum modo ordinato, id est cum mensura prioris et posterioris. Ergo datur extensio, id est multiplicatio aggregata cum ordine partium, et solum est differentia a continua quantitate, quod in ea partes sunt unitæ, hic separatae. Et ad hoc pertinet communis doctrina S. Thomæ, quod unitas, quæ est principium numeri, addit supra rationem unitatis, quæ est passio entis, rationem mensurationis, ut patet in 4. Metaph. lect. 2. ⁵ et 5. Metaph. lect. 8. ⁶ et 1. p. q. 11. art. 1. Cum autem numerus ex unitatibus constituatur, si constat ex illis, ut dicunt, principium mensurationis, numerus specialem mensurationem et extensionem inducit.

¹ Pa XX. 499 b.

² l. c. 520 b, 521.

³ l. c. 511 b.

⁴ Pa XXII. 70 a.

⁵ Pa XX. 345 b.

l. c. 399. a, b.

DICES: Totum hoc reperitur in multitudine spirituali; nam ibi una unitas addita alteri facit plus, quod est facere aggregationem. Et similiter datur ibi par et impar; nam tres angeli sunt impares et quatuor pares. Ergo idem habet ille numerus quod quantitativus.

Respondetur deesse ibi extensionem et aggregationem ortam ex divisione continui, sed solum ex affirmatione et negatione entis, ut bene notat S. Thomas in 1. dist. 24. q. 1. art. 3.¹ Unde non datur ibi aggregatio et divisio commensurabilis quantitati continuæ et consequenter eiusdem generis cum illa; hoc enim habet ratio numeri quantitativi, quod cum causetur ex divisione continui, habet per ipsam rationem numeri partes quantitatis continuæ mensurare et exhaurire. Et fortasse propter hoc dixit Commentator 10. Metaph. textu 2., quod ratio quantitatis seu mensuræ per prius inest quantitati discretæ, quia scilicet ipsum continuum per numerationem partium mensuramus, nec aliqua est notior mensura quam per numerationem. Quod ipsum expresse docet D. Thomas opusc. 36. cap. 1.² dicens, «quod ratio mensuræ prius invenitur in quantitate discreta». Quare numerus, qui est de genere quantitatis, hoc addit supra multitudinem communiter dictam, quod exhaurit mensurationem quantitatis continuæ et facit aggregationem et additionem unius ad aliud. Et hoc non facit multitudo in spiritualibus, licet ex parte numeri numerantis numeremus angelos sicut et quantitates.

Secunda ratio D. Thomæ est, quia numerus quantitativus est ob-

est ens per se. *Antecedens* patet, quia Arithmetica non habet aliud obiectum quam numerum seu quantitatem discretam. *Consequentia* patet, quia obiectum per se scibile debet esse ens per se utpote habens definitionem propriam, quæ est principium scientiæ; ergo numerus est ens per se, et sic non repugnabit poni inter species quantitatis.

SED RESPONDETUR *primo*, quod numerus est ens per accidens in ratione rei, sed per se in ratione scibilis; et sic numerus quia habet unitatem numerabilem, est obiectum Arithmetici. *Secundo*, quod numerus formaliter est unus unitate rationis, quæ sic apprehendit numerum, ac si esset aliquid unum; et hæc unitas sufficit, ut sit obiectum scientiæ. *Tertio*, quod Arithmetica agit de numero pro materiali, id est pro quantitativis continuis, non pro formalibus, quod pluralitas unitatum est.

Sed prima solutio omnino deficit, quia si numerus in genere rei est per accidens et in genere scibilis unum per se, ergo iam poterit dari scientia de ente per accidens, quia ens per accidens potest esse per se scibile, quod est omnino impossibile, quia ens per accidens non est per se definibile, quia non habet quidditatem per se, ut sæpe ex Philo-sopho probatum est. Quod autem non est capax definitionis, non potest esse obiectum scientiæ, cum definitio sit principium demonstrationis et processus scientifici, ut ex 1. Poster. constat³.

Secunda solutio nihil etiam valet, quia vel illa unitas rationis est formalis et per se in numero, vel solum accidentalis, sicut omnis natura considerata in universali habet unitatem rationis in quantum uni-

¹ Pa VI. 202 b.

² De instantibus (Pa XVI. 361 b).

³ c. 8. (75 b 31).

versalis. Hoc secundum non est ad rem, quia sicut universalitas est conditio obiecti scibilis, non ipsa ratio, quæ est obiectum scibile, illa unitas rationis tantum se habebit ut conditio. Si primum dicatur, ergo numerus est ens rationis formaliter, siquidem formaliter est unum per rationem, et sic Arithmetica aget de ente rationis, quod mirabile erit ab istis auctoribus concedi, cum negent Logicam agere de ente rationis. Et tunc non distinguetur numerus numeratus, de quo agit Arithmetica, a numero numerante, quia illa unitas rationis non provenit in numero nisi ex ratione numerante. Si ergo non habet aliam unitatem nisi rationis, neque aliam habet quam numeri numerantis. Arithmeticus autem per se non considerat denominationem illam rationis.

Tertia denique solutio multo minus valet, quia quando dicitur agere de ipso numero materialiter pro quantitativibus continuis, vel sumitur pro quantitate continua formaliter quatenus continua, vel materialiter, sub ratione tamen divisæ et discretæ; nam pro rebus ipsis, quæ quantitati subiciuntur, constat non agere Arithmetice. Si sumitur pro quantitate continua formaliter, hoc non pertinet ad Arithmetice, sed ad Geometriam. Si quatenus divisæ et discreta, sic per se agit de numero, non de quantitate continua; est enim per accidens ad Arithmetice considerare proportionem numerorum, prout sunt in lineis vel superficiebus vel aliqua alia quantitate continua.

DICO SECUNDO: **Id, quo numerus redditur unus per se, non est ipsa multitudo unitatum vel earum ag-**

gregatio aut discretio; totum enim hoc materialiter se habet in numero et est ens per accidens. Sed ultima unitas est id, a quo sumitur ratio unitatis per se in numero, quatenus sub illa ordinantur plures unitates.

Quare forma quantitatis discretæ non informat omnes partes sicut quantitas continua, sed ordinat, nec aliter possunt extendi istæ partes discretæ quam secundum ordinationem sub ultima unitate. Et habet se unitas numeri sicut unitas loci. Sicut enim plures superficies transeunt in una distantia et cum superficiebus plures relationes ad polos mundi, manet tamen idem locus formaliter respectu huius termini fixi, quem respicit, licet materialiter sint plura, ut in 4. Phys. ¹ dicitur; sic in numero datur ratio ultimæ unitatis ceteras terminantis. Quod vero ista vel illa unitas designate exerceat officium ultimæ, materialiter et per accidens se habet.

Hæc conclusio deducitur EX DIVO THOMA. Nam imprimis 7. Metaph. lect. 13. circa finem ² sic inquit: «Dualitas non sunt duæ unitates, sed aliquid ex unitatibus compositum, aliter numerus non esset unum per se et vere, sed per accidens sicut ea, quæ coacervantur». Ubi manifeste distinguit multitudinem unitatum, quæ utique ad coacervationem pertinet, a ratione numeri, quæ est per se una. Et ad hoc etiam pertinet illa satis trita auctoritas ex Philosopho 5. Metaph. textu 19. ³, lect. 16. apud D. Thomam ⁴, quod «sex non sunt bis tria, sed semel sex». Non ergo numerus in sola divisione continui consistit, sed aliquam unitatem per se requirit ex tali divisione et multitudine resultantem.

¹ c. 4. (212 a 19); S. Thom. lect. 6. (Le II. 164. n. 14-17). Cf. Phil. nat. 1. p. q. 16. art. 1.

² Pa XX. 499 b.

³ c. 14. (1020 b 7).

⁴ Pa XX. 417 a.

Præterea notanda est S. Thomæ resolutio 8. Metaph. lect. 3. ¹, ubi de forma constituyente specificam unitatem numeri sic loquitur: « Est unum per se numerus, in quantum ⁵ ultima unitas dat numero speciem et unitatem, sicut etiam in rebus compositis ex materia et forma per formam est aliquid unum et unitatem et speciem sortitur. Et sic lo- ¹⁰ quentes de unitate numeri, ac si numerus non esset unum per se ipsum, non possunt dicere, quo est unus, si est unus. Cum enim componatur ex multis unitatibus, aut non ¹⁵ est unus simpliciter, sed unitates aggregantur in eo per modum coactionis, quæ non facit simpliciter unum, et per consequens neque in aliqua specie constituunt, et sic nu- ²⁰ merus non est aliqua species entis; aut si numerus est unus simpliciter, et non per seipsum, dicendum est, quid faciat eum unum ex multis unitatibus, quod non est assignare ». ²⁵ Ecce, quomodo D. Thomas manifeste docet ultimam unitatem dare per se speciem numero; quodsi illa non dat, non inveniri aliquid ex multis unitatibus formatum vel resultans, ³⁰ quod det speciem numero. Igitur ex parte multitudinis seu discretionis aut divisionis quantitatis non est dare aliquid, quod speciem per se constituat determinati numeri, nisi ³⁵ ultima unitas, quatenus reliquas supponit et subordinat sibi.

Quod autem hoc sufficiat, ut numerus sit unum simpliciter et non ens per accidens, sumitur ex doctrina ⁴⁰ S. Thomæ 7. Metaph. lect. ult. super textum 60. ², ubi reddit rationem distinguendi inter compositionem ex multis, quæ facit unum simpliciter, et quæ facit unum secundum ⁴⁵ quid. « Huius », inquit, « diversitatis ratio est, quia compositum quan-

doque sortitur speciem ab aliquo uno, quod est vel forma, ut patet in corpore mixto, vel compositio, ut patet in domo, vel ordo, ut patet in syllaba et numero; et tunc oportet, quod totum compositum sit unum simpliciter. Quandoque vero compositum speciem sortitur ab ipsa multitudine partium collectarum, ut patet in acervo et populo et aliis huiusmodi. Et in talibus totum compositum non est unum simpliciter, sed solum secundum quid ». Quæ doctrina valde observanda est ad discernendum varios modos unitatis simpliciter et per accidens; nec enim omnia ista dicuntur uno modo unum, sed sunt diversi gradus. Perfectiori enim modo est unum angelus et cælum, qui nullam varietatem recipiunt, quam animalia seu viventia, quæ continuo incremento et decremento transeunt, et quam fluvius, qui nec in materia nec in forma est idem, qui modo fluit, ab illo, qui fluebat a viginti annis, sed solum ratione loci, per quem fluit, et similiter artefacta sunt unum solum ex parte formæ artificialis. Et tamen hæc omnia includuntur sub ratione unitatis simpliciter ex illa regula S. Thomæ, quod ea sunt unum simpliciter, quæ sumunt speciem ab uno, sive illud unum sit forma sive compositio sive ordo; solum autem sunt unum secundum quid, quæ non ab uno sumunt speciem, sed a multitudine. Sic ergo dicimus numerum, quantum ad id, quod dicit de multitudine, esse ens per accidens, sed tam multitudinem quam discretionem, quæ discontinuat seu dividit quantitatem, materialiter se habere nec posse dare unitatem per se, quia si ab his sumeretur species, ab ipsa multitudine sumeretur, et sic esset unum secundum quid. Sumit ergo numerus

¹ Pa XX. 521 a, b.

² l. c. 511 b.

unitatem per se et extensionem discretam ex eo, quod omnes istae unitates ordinantur sub una ultima unitate, quae terminat illas, quatenus unitates quantitativae sunt, addentes unam ad aliam divisibilem unitatem, quae alicui continuo adaequari possunt et ultima unitate terminantur.

Et quod ipsa discretio vel quaelibet alia forma toti numero intrinseca numerum constituere non possit, inde deducitur, quia vel illa est realiter in omnibus unitatibus vel solum in una. Si in pluribus, vel est divisa in illis vel indivisa. Si divisa, ergo plurificata, et consequenter non magis constituit unitatem per se quam ipsa multitudo. Si indivisa, ergo non potest identificari cum tot unitatibus separatis et divisis. Si autem illa forma est solum in una ex unitatibus, ergo habemus intentum, quod aliquid unum seu ultima unitas dat speciem numero. Quare ista unitas non potest dare speciem numero tamquam forma intrinseca, ideoque D. Thomas non reducit unitatem numeri ad unitatem ex forma, sed ad unitatem ex ordine, ut constat ex verbis cit. 7. Metaph. lect. 13. ¹, quatenus aliae unitates ordinantur ad ipsam ut ad ultimo terminantem et claudentem.

Atque ita forma *quantitatis continua* informando extendit partes et ordinat, *discreta vero quantitas* non potest extendere et ordinare informando, sed unam unitatem alteri coordinando, ut ex ultima sumatur determinata quantitas numeri. Nam v. g. quod sit tantum ternarius vel quaternarius aut alius quilibet numerus determinatus, pendet ex ultima unitate, qua terminatur et sic determinatur.

SED INSURGIT HIC DIFFICULTAS, quae communiter huius opinionis cruciat assertores, scilicet quomodo illa

ultima unitas sit certa et designata, siquidem in numero, v. g. in quaternario, quaelibet unitas potest esse ultima idque solum dependet ex designatione intellectus numerantis, quod est esse aliquid rationis.

Respondetur, quod in numero datur in re ultima unitas secundum determinationem et designationem formalem, non materialem, id est quoad effectum terminandi et claudendi unitates. Nec enim quaternarius transit ultra quatuor unitates, alias quaternarius non esset, et iste effectus in re datur. Quod vero proveniat determinate ab ista unitate vel ab illa, materialiter et accidentaliter se habet; quaelibet enim habilis est et capax, ut ab illa proveniat. Itaque aliud est esse ultimam quoad designationem, aliud quoad effectum terminationis; hoc secundum datur in re, primum vero potest dependere ab actu designationis intellectus, sed ad constitutionem ipsam numeri per accidens et materialiter se habet. Et multa sunt in rebus, quae hoc genere difficultatis laborant, ut formalitas aliqua inveniat in re et eius effectus, et tamen materialis designatio subiecti seu partis, in qua est illa formalitas, dependeat ab intellectu. V. g. in circulo, qui est finitae et determinatae quantitatis, necessario datur principium, medium et finis, alias quantitas non esset finita, et tamen in qualibet parte designari potest ratio principii aut medii aut finis, quod ex natura rei designatum non est. Et similiter punctum in medio lineae est finis unius partis et initium alterius, et tamen quod respectu huius partis determinatae vel alterius sit principium vel sit finis, dependet a designatione intellectus et materialiter se habet. Idem est de unitate loci vel fluvii, in quibus istae

¹ Pa XX. 499 b.

partes vel superficies designatæ materialiter se habent ad unitatem loci vel fluvii, dummodo maneant semper sub aliqua habitudine ad eundem terminum.

Et horum ratio est, quia forma dans unitatem istis rebus non habet designationem omnino absolutam, sed respectivam. Quod enim ista pars sit principium vel finis, ultima vel prima, respective dicuntur, cum tamen constet dari in re ultimum et primum, finem et initium, hoc ipso quod quantitas finita est, licet eorum designatio respectiva sit. Et ideo materialiter variabilis est, formaliter autem semper est fixum, quia semper formalis ratio ultimi habet rationem formæ, non materiæ, et reliqua, quæ ultima non sunt, semper habent rationem materiæ et determinabilis. Quod vero denominative et materialiter dicitur ultimum, variabile est in recipienda ista denominatione. Et ita falsum est, quod in numero aliqua ad invicem sint materia et forma, formaliter loquendo; solum enim ratio ultimi est forma. Sed id, quod denominative est ultimum, potest exuere illam denominationem formæ, et sic res, quæ modo est denominative forma, poterit esse denominative materia, vel e converso; non ipsa formalitas ultimi potest esse materia.

SED INQUIRES, an ista formalitas ultimæ unitatis sit forma numeri physica vel metaphysica; et si ipsa intrinsece non componit numerum, quæ sit forma numeri intrinseca. Respondetur aliquos sentire, quod ultima unitas est differentia numeri et forma metaphysica. Sed omnino falluntur, cum differentia prædicetur de toto, ultima autem unitas non prædicatur de toto numero; nam quinarium non est ultima unitas. Unde dicendum est, quod ultima u-

nitatis est forma partialis et extrinseca respectu aliarum unitatum, licet cum aliis componat numerum, non quod accidens componatur ex materia et forma, sed eo modo, quo in partibus unius extensionis una pars determinat aliam, sicut linea superficiem, superficies corpus, vel unus gradus intensionis alium, et tamen omnes simul pertinent ad integram qualitatem et integram quantitatem.

Quando autem inquiritur, quæ sit forma intrinseca numeri, respondetur non dari formam intrinsecam ex parte unitatum, quia unitas numeri non est unitas formæ, sed ordinis, ut ex D. Thoma 7. Metaph. lect. ult. ¹ diximus. Qui ordo non est pura relatio prædicamentalis, sic enim esset unitas relationis; sed est ordo extensionis discretæ, qui formaliter et principaliter est in ultima unitate, participative autem et præsuppositive in aliis, quæ illi subordinantur, ut infra magis explicabitur solut. ad 2. Sicut in ultima dispositione est tota virtus agendi, et præsuppositive in aliis antecedentibus, et habitus virtutis est principaliter in una potentia et per modum diffusionis aut dispositionis, quasi præsuppositive in alia, ut S. Thomas docet 1. 2. q. 56. art. 2. Quare numerus quantum ad rationem sui formalem, principaliter et inhæsiue non est in pluribus subiectis, sed in uno, scilicet in ultima unitate, ordinative vero et participative in aliis, quæ illi subordinantur, et ultima unitas non est materialiter determinata, sed formaliter.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Ex duplici capite solent fieri obiectiones: *Primo* ad probandum, quod numerus non est ens per se,

sed per accidens; *secundo* ad probandum, quod non specificatur ab ultima unitate.

Quoad primum arguitur communi illo argumento, quia numerus non est unum per se, sed per accidens; ergo non est species quantitatis.

Antecedens probatur *primo*, quia sola divisione quantitatis, omni alia forma remota, constituitur multitudo quantitativa, quæ nihil aliud est quam numerus; ratio autem desumpta a multitudine non dicit unitatem per se, ut ex D. Thoma supra ostendimus. *Secundo* probatur antecedens, quia ex pluribus entibus in actu non fit unum per se, ut est commune axioma. Ideo enim album dicitur ens per accidens, quia constat ex pluribus entibus in actu, etiamsi uniantur ut subiectum et forma multo magis quam unitates in numero. Ergo a fortiori numerus est ens per accidens, quia constat ex unitatibus divisus et in actu. Nec potest, quod est unum per se in genere discreto, non in genere continuo. Nam si genus discretum constat ex pluribus entibus in actu, non potest esse genus unitatis per se, sed per accidens. *Tertio*, quia non possunt plura in unum coalescere nisi vel unitate vel unione. Inter unitates numeri non est unio, cum sint separatæ et discontinuæ, multo minus unitas. Ergo non est unum per se. *Quarto*: Unitas opponitur multitudini eaque destruitur, numerus autem est quædam multitudo. Quomodo ergo est unum per se? *Denique*: Vel numerus est unum per se quatenus multitudo vel quatenus discreta. Non quatenus multitudo; sic enim non pertinet ad genus quantitatis nec dicit unitatem. Non qua-

tenus discreta; sic enim solum consistit in privatione continuationis et nexus partium. Unde Philosophus 3. Phys. textu 68. ¹ dicit numerum esse plures unitates, et 8. Metaph. cap. 3. numerum non esse unum, sed sicut cumulum ².

RESPONDETUR negando antecedens. Ad primam probationem dicitur, quod numerus divisione activa non constituitur formaliter, ut de se constat, sed efficienter. Neque divisione passiva tantum, quia quantitatem esse divisam seu multiplicatam materialiter se habet ad rationem numeri; divisio enim præcise solum facit solutionem continui, non vero partes ordinat sub determinata mensura numeri. Divisio enim de se potest in infinitum fieri vel sine termino. Quod vero determinate fiat et sub certa mensura, pertinet ad rationem numeri, et sic divisio solum opponitur unitati seu unioni partium continui. Sicut autem ad continuum non sufficit unio quomodo-cumque, sed ordinativa et terminativa partium, sic e contrario ad quantitatem discretam non sufficit sola separatio unionis partium et divisio, sed ordinata ad unam ultimam unitatem et sic determinata et finita; sic enim induit rationem specialis mensuræ quantitativæ. Et sic dixit S. Thomas, quod dualitas non est duæ unitates, sed aliquid compositum, id est resultans ex illis, 7. Metaph. lect. 13. ³, et quod bis tria non sunt sex, sed semel sex formaliter loquendo ⁴, et quod numerus non habet unitatem formæ vel compositionis, sed ordinis ⁵.

Ad secundam probationem respondetur, quod ex pluribus entibus in actu non fit unum per se

¹ c. 7. (207 b 7); S. Thom. lect. 12. (Le II. 139. n. 3).

² 1044 a 4; S. Thom. lect. 3. (Pa XX. 521 a, b).

³ Pa XX. 499 b.

⁴ 5. Metaph. lect. 16. (l. c. 417 a).

⁵ 7. Metaph. lect. ult. (l. c. 511 b).

unitate formæ, bene tamen unitate ordinis et mensuræ, sicut fit ex pluribus entibus in actu unum artefactum et unum sacramentum et unum convivium. Habent enim ista unitatem per se, quatenus opponitur unitati per accidens, quæ sumitur a multitudine et non ab aliquo uno, sive forma sive compositione sive ordine, ut vidimus ex S. Thoma, 7. Metaph. lect. ult. *Et ad instantiam de albo* respondetur, quod album formaliter sumptum est unum per se et definibile unitate desumpta a forma, licet de connotato et denominative dicat subiectum ut reddens suppositum ipsi albo. Sed si sumatur non formaliter, sed pro tertio constituto ex albedine et subiecto, hoc dicimus esse ens per accidens, quia non coalescunt illa in aliquam tertiam unitatem. Et similiter numerus formaliter dicit unitatem ultimam sub uno ordine, si vero sumatur pro aggregato ex unitatibus et ordine, est ens per accidens, sicut et alia concreta pro constituto seu aggregato.

Ad tertiam probationem respondetur esse varios modos unitatis et unionis, scilicet unitatem formæ vel compositionis vel ordinis, ut D. Thomas enumerat. Numerus autem non habet unionem neque unitatem formæ vel continuationis aut compositionis, sed ordinis quantitativi sub una ultima unitate. Qualis autem sit ista unitas ordinis, seq. argum. explicabitur.

Ad quartam probationem dicitur, quod unitas continuationis et formæ opponitur multitudini et divisioni, non unitas ordinis et discretionis, qualis invenitur in numero sub una ultima unitate terminante ordinem.

Ad ultimam respondetur, quod numerus est per se unus quatenus discretus, sumpta discretionem non privative, prout opponitur continuitati, sic enim non est aliud quam divisio, sed ordinative et formaliter, quatenus dicit extensionem discretam sub una ultima unitate. Et Philosophus 3. Phys. ¹ non dicit, quod numerus est plures unitates, sed dixit, quod numerus est « uno plura et quanta quædam », quia, ut ibi explicat S. Doctor lect. 12. ², « quilibet numerus denominatur ab uno, unde dicitur in 5. Metaph. ³, quod substantia senarii est in hoc, quod sit sexies unum, non autem in hoc, quod sit bis tria vel ter duo, quia sequeretur, quod unius rei essent plures definitiones et plures substantiæ ». Ubi satis aperte Aristoteles et D. Thomas nostram resolutionem docent. In 8. autem Metaph. non dicit Aristoteles, quod numerus est sicut cumulus, sed quod numerus, si est unus, vel est sicut cumulus, vel explicandum est, quo sit unus, quod ibi explicat, quia una pars est sicut materia, alia sicut forma, scilicet ultima unitas, ut ibidem S. Thomas docet lect. 3. Cum vero dicit D. Thomas 1. p. q. 30. art. 1. ad 4., quod numerus abstractus et absolutus non est nisi in intellectu, loquitur de numero numerante, qui extra omne subiectum accipitur.

Secundo arguitur ex alia parte ad probandum, quod ultima unitas non potest dare speciem numero nec aliquis ordo unitatum ad illam.

Etenim ordo iste non potest esse in pluribus subiectis nisi secundum relationem, qua ad invicem se respiciunt et ordinantur. Ergo ista unitas erit unitas relationis, non quantitatis, pertinebitque ad prædicamen-

¹ c. 7. (207 b 7).

² Le II. 139. n. 3.

³ lect. 16. (Pa XX. 417 a).

tum relationis. Quodsi dicatur non esse ordinem prædicamentalem, sed secundum dici et ita posse pertinere ad quantitatem, contra est, quia vel ille ordo quantitativus est ipsa pluralitas quantitatum divisarum vel aliqua diversa quantitas illi superveniens. Si primum, numerus non erit aliud quam multitudo seu cumulus et non unum per se. Si secundum, reedit difficultas, quomodo illa quantitas sit in diversis subiectis, vel si est in uno, quomodo afficiat omnes.

Deinde specialiter probatur ultimam unitatem non posse esse formam numeri, quia vel illa ultima unitas dat speciem numero, quia unitas, vel quia ultima. Non quia unitas; sic enim etiam prima unitas daret speciem numero. Non quia ultima, quia esse ultimam habet beneficio intellectus designantis illam. Nam ex natura rei non magis determinata est hæc unitas quam illa, sine forma autem determinata non datur determinata species. *Secundo*, quia non apparet, quomodo ultima unitas reliquis unitatibus uniatur, ut faciat unum per se cum illis. Nec enim est intrinseca forma, ut diximus, sed extrinseca reliquis unitatibus. Quis autem credat unitatem, quæ est in India, uniri per se cum unitate, quæ est in Hispania, ut constituat binarium vel aliquem alium numerum? *Tertio*: Vel unitas, quæ fit ultima, per seipsam est forma numeri vel per aliquid superadditum. Si per seipsam, ergo numerus nihil addit supra unitatem, quia quælibet unitas seipsa sufficit constituere numerum, dummodo extrinsece aliæ unitates supponantur. Si per aliquid superadditum, oportet assignare, quidnam illud sit, an modus vel res, an in omnibus unitatibus secundum se inveniatur, an solum in aliqua, quando fit ultima. Et tamen cum ex intellectu designationem hanc habeat, non potest aliquid reale inde resultare in illa. *Denique* si sumatur ista unitas remota ab aliis unitatibus, vel tunc habet illum modum numeri seu id, quo est forma numeri, vel non habet. Si habet, salvabitur ergo numerus in una tantum unitate, quod est absurdum. Si non habet, ergo quod sit ultima et quod sit forma numeri, tantum habet ab intellectu, et sic non est aliquid reale.

RESPONDETUR ad primam partem argumenti, quod forma numeri, quæ est ultima unitas, non est forma inhærens omnibus unitatibus; est tamen in illis ordo ad talem unitatem. Nec est solum unitas ordinis relativa, sed etiam quantitativa, non quia sit aliqua quantitas inhærens omnibus unitatibus, sic enim esset quantitas continua et numerus haberet unitatem formæ, non ordinis, quod negat D. Thomas, sed quia resultat nova ratio mensurationis et extensionis discretæ; et ille dicitur ordo quantitativus in numero, qui materialiter quidem dependet a quantitate continua, sicut corpus a superficie et a linea, licet formaliter aliam mensurationem extensionis et aggregationis dicat. Et ideo numerus, ut induit specialem rationem mensuræ, quæ modo discreto exhaurit quantitatem continuam, solum invenitur in genere quantitatis. Unde dicit Divus Thomas 5. Metaph. lect. 8. ¹, quod ratio unius, quod convertitur cum ente, in sola indivisione consistit, unius vero, quod est principium numeri, in mensuratione. Et sic distinguitur unitas ordinis in numero ab unitate exercitus vel civitatis, quæ sunt entia per accidens, eo quod in istis solum invenitur ordo relationis, qui non sufficit ad unitatem per se. Nam relatio formaliter

versatur inter plura extrema, et ideo unitas ordinis sumitur potius a pluralitate, quando tantum est relativa. At vero unitas ordinis quantitativi seu extensionis in numero, non est solum unitas relationis, sed distinctio quantitatum divisarum sub una ultima unitate, sub qua ceteræ ordinantur et clauduntur, ut induentes novum mensurandi modum in ipsa extensione et quantitate discreta.

Ad secundam partem argumenti: Quantum ad primam probationem respondetur, quod illa ultima unitas dat speciem numero, non solum quia unitas, sed quia unitas ultima. Rationem autem ultimi, quantum ad materiale designationem, habet ab intellectu, et sic non constituit formaliter numerum. Quantum vero ad effectum et formalitatem ultimationis, scilicet quod omnes unitates claudantur sub termino determinato, ita quod non maneat numerus indeterminatus et indecisus, hoc in re datur.

Et quando instatur, quod sine forma determinata non redditur species determinata, respondetur ex supra dictis, quod sine forma determinata saltem formaliter non fit effectus determinatus. Si autem formalitas determinata sit, sed materialis designatio sit indeterminata, simpliciter datur species determinata in re, sicut datur unitas fluvii in re, licet materialiter aqua non sit eadem, sed modo ista, modo illa; quia tamen fluit sub eadem habitudine et successione ad alveum, manet idem fluvius. Et similiter est de unitate loci succedentibus diversis superficiebus in eadem distantia. Sic diversæ unitates possunt succedere per designationem intellectus in eadem ratione ultimæ, et sic habent unitatem in re formaliter, licet non materialiter.

Ad secundam probationem dicitur, quod unitates inter se distantes ad rationem numeri eodem modo uniuntur atque indistantes, quia cum supponantur divisæ et separatæ, perinde est, quod multum vel parum distent. Neque enim uniuntur unione continuationis vel copulationis, sed unione ordinis et discretionis, in qua unum se habet ex additione quantitativa ad alterum. Nec oportet hic inquirere aliam formam intrinsecam, ut sæpe dictum est; nec enim numerus habet unitatem formæ, ut ex D. Thoma diximus, sed unitatem ordinis quantitativi quantitate discreta, quatenus inducit novam rationem mensuræ existentem formaliter in ultima unitate et præsuppositive in aliis.

Ad tertiam respondetur, quod unitas secundum se est materia numeri inadæquata et partialis, ut autem ultima, est forma. Et rursus, quod sit ultima quantum ad effectum et formalitatem terminandi et claudendi omnes unitates sub termino determinati numeri, habet in re, licet designationem materiale habeat ab intellectu. Et ista terminatio seu ratio ultimi vere est aliquid in quolibet numero determinato, quia vere in re invenitur hoc officium claudendi et ultimandi unitates sub ratione numeri, v. g. in ratione quinary vel senary. Et videtur ista ratio termini esse modus, quo reliquæ unitates terminantur, ut ipsi coordinatæ et coextensæ in ratione extensionis discretæ, quæ est nova terminatio. Nec potest talis ratio seu modus separari ab unitatibus divisis, hoc ipso quod determinate in actu divisæ sunt, quia non est determinata divisio, nisi ponendo terminum, et ita unitas ultima sub formalitate ultimæ non est separabilis ab aliis, respectu quorum ultima est, nisi

¹ Dico secundo.

numerus destruat et transeat a quinario v. g. in quaternarium.

Ad ultimam probationem dicitur, quod unitas separata ab aliis unitatibus non habet rationem ultimi, non ex defectu sui, sed defectu aliorum, quæ necessario præsupponuntur et requiruntur, ut ultima sit. *Et quando infertur*, quod esse ultimum non est aliquid nisi ab intellectu, distinguitur: quantum ad designationem illius materialis unitatis, quæ accipitur ut ultima, conceditur; quantum ad effectus et formalitatem terminandi et claudendi unitates sub ratione certæ mensuræ et extensionis discretæ, negatur. *Et quando dicitur* non requiri, nisi quod ponantur plures unitates, ut sit numerus, dicitur, quod materialiter in numero seu ex parte materiæ non requiritur nisi pluralitas unitatum, formaliter autem, scilicet ut numerus induat novam rationem extensionis et mensurationis discretæ, aliquid requiritur amplius, scilicet ordo unitatum sub una ultima unitate terminante, qui sit ordo quantitativus, ut explicatum est.

ARTICULUS III.

UTRUM TEMPUS ET MOTUS, LOCUS ET ORATIO REICIANTUR A SPECIEBUS QUANTITATIS.

Hæc omnia præter motum expresse numeravit Philosophus inter species quantitatis in Prædicamentis¹, reiecit vero in 5. Metaph.², lect. 15. apud S. Thomam³. Motum autem neque in Metaphysica neque hic in prædicamenti huius explicatione collocat inter species quantitatis. Ra-

tionem autem huius varietatis, ex verbis D. Thomæ infra referendis plene accipiemus.

Quid autem sit locus, tempus et motus, nonnulli in præsentī definiunt, sed quæstio est extra hunc locum, cum proprie de illis tractandum sit in Physicis. Breviter sufficit eorum definitiones inde huc transferre, ut saltem summis labiis, quid sint, degustemus. *Locus* ergo definitur in 4. Phys.⁴ sic: «Locus est superficies corporis continentis immobilis prima», id est superficies ambiens cum immobilitate distantia. *Motus* dicitur actus entis in potentia, prout in potentia est⁵, id est actus successive transiens, ubi aliquid est in potentia, aliquid in actu. *Tempus* est numerus motus secundum prius et posterius⁶, id est mensura durationis motus secundum partes priores et posteriores.

Non est ergo una AUCTORUM, etiam thomistarum SENTENTIA circa istarum specierum exclusionem a quantitate. De loco enim et motu fere omnes consentiunt reici debere a quantitate, licet non in ratione, propter quam reiciantur, convenient. Sed circa tempus et orationem quidam admittunt tempus ad quantitatem continuam successivam, orationem vero ad discretam pertinere, quidam vero excludunt.

DICO ERGO PRIMO: In sententia S. Thomæ et vera motus, tempus et locus non sunt species quantitatis per se, sed sunt quanta per accidens; et eodem modo unum atque aliud S. Doctor excludit.

Hæc plurium thomistarum est, et videri possunt Sanchez lib. 5. q. 14., Araujo 5. Metaph. q. 3. art. 5.

¹ Categ. c. 6. (4 b 22., 32.; 5 a 6).

² c. 13. (1020 a 28).

³ I^a XX. 416 a, b.

⁴ c. 4. (212 a 20).

⁵ Phys. III. c. 1. (201 a 10).

⁶ Phys. IV. c. 11. (219 b 1).

Sed luce clarius constat testimonium D. Thomæ in hac parte, ut mirum sit de hoc aliquos eius discipulos dubitasse. Ita enim habet 5. Metaph. lect. 15. § *Distinguit modos* etc. ¹: 5 « Ponit duos modos quantitatis per accidens, quorum unus est secundum quod aliqua dicantur quanta per accidens ex hoc solo, quod sunt accidentia alicuius quanti, sicut album ¹⁰ et musicum per hoc, quod sunt accidentia alicuius subiecti, quod est quantum. Alio modo dicuntur aliqua quanta per accidens, non ratione subiecti, in quo sunt, sed ex eo, quod ¹⁵ dividuntur secundum quantitatem ad divisionem alicuius quantitatis, sicut motus et tempus, quæ dicuntur quædam quanta et continua propterea, quod ea, quorum sunt, sunt ²⁰ divisibilia, et ipsa dividuntur ad divisionem eorum. Tempus enim est divisibile et continuum propter motum; motus autem propter magnitudinem, non quidem propter magnitudinem eius, quod movetur, sed propter magnitudinem eius, in quo movetur. Ex eo enim, quod illa magnitudo est quanta, et motus est quantus. Et propter hoc, quod motus est ³⁰ quantus, sequitur tempus esse quantum. Unde hæc non solum per accidens quantitates dici possunt, sed magis per posterius, in quantum quantitatis divisionem ab aliquo priori ³⁵ sortiuntur ». Hucusque S. Thomas. Et tandem concludit ibi non poni ut species quantitatis, quia considerantur species quantitatis quantum ad ipsum esse quantitatis, et ideo ⁴⁰ illa, quæ non habent esse quantitatis nisi ex alio, non ponit ibi species quantitatis, sed dicit esse quantitates per accidens, ut motum et tempus.

Ex quo manifeste deducitur non ⁴⁵ bene glossare D. Thomam, qui dicunt ipsum non negare, quod tempus et motus sint quanta per se, sed quod

imperfectissimo modo id habeant, quia ad divisionem alterius dividuntur, non quia ratione subiecti quanta sint, ut album, quod requiritur ad rationem quanti per accidens. Sed D. Thomas aperte vocat utrumque modum quantitatem per accidens, non unum per accidens et aliud per se imperfecte. Et quidquid sit de modo quantitatis per accidens, certe ita censet D. Thomas motum et tempus esse quanta per accidens, quod excluduntur a prædicamento quantitatis et a speciebus eius; ergo sunt quanta per accidens, ut requiritur ad nostrum intentum.

Et quidem quod attinet ad locum, reicitur facile ab omnibus, quia locus non habet de quantitate nisi vel superficiem vel rationem ambientis et circumdantis locatum. Et primum non est quantitas distincta a specie quantitatis, quæ est superficies. In ratione autem ambientis non addit novum esse vel rationem quantitatis, sed continentiae vel applicationis. Et ideo compendiose D. Thomas loco cit. reiecit locum ab hoc prædicamento dicens, quod locus non ponitur inter species quantitatis, quia habet aliam rationem mensuræ, sed non aliud esse quantitatis.

Circa motum autem et tempus, cum successiva sint, omnis autem successio vel est continua vel discreta, præcipue nunc loquimur de successione continua; nam illa successio discreta, quæ omnem continuitatem in suis partibus excludit, solum constat ex indivisibilibus seu instantibus et sic in spiritualibus reperitur. Continua autem successio, quæ habet partes fluentes et non permanentes, ex triplici capite potest obtinere quantitatem seu extensionem: *Primo* ratione termini seu formæ, quæ per partes fit; et quod

per partes et non simul fiat, potest dependere ab imperfectione agentis non valentis simul totum terminum introducere, vel ex resistantia contrarii in passo, propter quam vincendam res paulatim fit. *Secundo* ratione ipsius fluxus seu moræ, qua successive partes decurrunt. *Tertio* ratione spatii, cuius magnitudo et distantia nonnisi extensione vincitur.

Et licet aliqui in motu quantitatem per accidens agnoscant solum ex primo capite, præsertim propter debilitatem agentis vel resistantiam contrarii, alii solum ex secundo, tamen D. Thomas his omissis solum ratione spatii, in quo fit motus, eius magnitudinem et quantitatem desumpsit. Cuius ratio est, quia motus consideratus in ordine ad terminum est quid incompletum, quasi via et fieri ipsius termini, reduciturque ad genus seu prædicamentum sui termini, terminus autem motus solum est ubi, qualitas et quantitas, ut probatur in 5. Phys. ¹ Unde ratione termini non potest quantitatem habere, quæ species quantitatis sit, quia nec omnis motus habet pro termino quantitatem, et ille, qui habet, ratione termini non constituetur in ratione distinctæ speciei quantitatis a suo termino, sed ab ipso dicetur quantus. At vero successio motus, quæ sumitur secundum fluxum et moram, qua durat ipse motus, constituit tempus, quod non præbet quantitatem motui, sed potius a motu accipit quantitatem. Imo si motus ratione temporis esset quantus, non essent duæ species quantitatis distinctæ tempus et motus, quia non essent duæ quantitates, sed motus esset quantus per tempus. Repugnat autem, quod duratio alicuius rei sit primo et per se quan-

titas illius, quia duratio non est aliud quam esse rei continuatum. Quod vero ista continuatio sit divisibilis et quanta, ut in nobis, vel indivisibilis, ut in angelis, non habet ex sola ratione durationis, quæ utrobique est esse continuatum, sed ratione rei durantis. Ergo duratio ex se non est quantitas, sed ratione subiecti. Constat etiam a signo, quia potest dari multus motus parvo tempore et e contra, ergo quantitas temporis non quantificat motum per se primo.

Quare optime D. Thomas quantitatem motus ex quantitate eius, in quo fit motus, desumpsit, scilicet ex spatio seu distantia inter terminos, inter quos est motus. In motu enim locali est spatium constans ex pluribus locis, in qualitate ex pluribus terminationibus seu gradibus in eadem qualitate vel ex transitu unius qualitatis ad aliam in diversis, in augmentatione ex pluribus partibus quantitatis, et secundum istam distantiam vincendam motus divisibilitatem habet et quantitatem. Et enim motus de se non dicit nisi transitum illum, quo ens aliquod est in fieri et partim in potentia, partim in actu. Ergo in tantum iste transitus habebit quantitatem, in quantum fuerit divisibilitas et distantia inter terminos, in quibus fit transitus. Si enim nulla distantia est, ut inter privationem seu negationem et formam, in instanti fit mutatio de non esse ad esse; si vero est mutatio inter terminos positivos, hoc ipso est motus divisibilis, quia est distantia inter eos. A distantia ergo seu spatio sumit motus quantitatem, de se vero illam non præbet; solum enim reddit subiectum motum, non quantum.

Et ex hoc etiam ostenditur tem-

¹ c. 2. (226 a 23). Phil. nat. 1. p. q. 19. art. 3.

pus non esse quantitatem per se, sed quantificatum ab alio. Est enim quantitas temporis quantitas durationis motus, et secundum prius et posterius in motu est prius et posterius in tempore, ut dicitur in 4. Phys. ¹ Et consequenter divisibilitas et extensio temporis, quæ non est aliud quam prius et posterius in illo, ex isto prius et posterius in motu desumitur. Non ergo divisibilitatem et extensionem habet per se, sed ratione motus, et ideo est quantum per accidens, id est per aliud, quod est non esse speciem per se quantitatis.

NEC VALET respondere, ut respondent aliqui, quod tempus habet quantitatem ex alio quasi efficienter et originative, non formaliter, quia habet secundum se indivisibilia diversa a motu, scilicet instantia, consequenter etiam partes diversas. Partes autem motus solum præsupponuntur ad tempus sicut linea ad superficiem, superficies ad corpus, et tamen quodlibet illorum per se est species quantitatis.

Sed contra est: Quia motus et tempus comparantur sicut duratio et res durans, nulla autem res efficit suam durationem sicut nec suum esse. Unde neque quantitas motus efficere potest quantitatem temporis. Et præterea, ut tempus haberet quantitatem per se distinctam a motu, deberet addere novam extensionem seu partes ad partes motus, sicut superficies ad lineam et corpus ad superficiem, et sicut numerus dividendo continuum addit novum modum extendendi et mensurandi discrete. At vero tempus non habet aliam divisibilitatem et extensionem quam motus, quia est prius et posterius in motu; alioquin si adderet

distinctas partes, non esset solum duratio eius neque numerus motus secundum prius et posterius, numeraret enim aliquid aliud quam partes motus, scilicet illas partes, quas adderet supra motum. Quomodo autem indivisibilia temporis, quæ sunt instantia, non distinguantur ab indivisibilibus motus, dicemus in solutione ad secundum argumentum.

DICO SECUNDO: Oratio non est species quantitatis essentialiter et per se, sed modo quodam metaphorico.

Et quidem Philosophus in 5. Metaph. ² inter species quantitatis non ponit orationem. Et ita etiam sentit Caietanus in cap. de Quantitate.

ET RATIO EST, quia oratio in tantum dicitur quantitas, in quantum constat syllabis longis et brevibus, quod totum pertinet ad pronuntiationem vocis velociori vel tardiori modo. Sed vox ipsa qualitas est, non quantitas, id est sonus ab animali prolatus, pronuntiatio autem motus est, velocitas vel tarditas sunt modi consequentes motum, qui si constituerent quantitatem in oratione, etiam constituerent in motu. Quare neque ex parte vocis, quæ est qualitas, neque ex motu et eius velocitate et tarditate, quæ sunt quantitates per accidens, oratio vel eius syllabæ sunt species quantitatis per se.

Alii recurrunt ad morulas seu durationes prolotionis syllabarum, quæ videntur quamdam extensionem importare. Sed morulæ istæ in re non sunt aliud quam tempus, quod est duratio motus. Tempus autem posuimus cum D. Thoma inter quantitates per accidens. Unde D. Thomas in opusc. 48. tract. de Quando cap. ult. ³ etiam orationem reducit ad mensuram temporis discreti seu prolotionis illius soni.

¹ c. 12. (220 b 32). Phil. nat. 1. p. q. 18. art. 1.

² c. 13. (1020 a 28).

³ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 79 a).

Alii quantitatem orationis constituunt in quadam harmonica consonantia orationis ex suis partibus. Sed iste concentus sive harmonia non est quantitas, sed proportio, quæ 5 pertinet ad relationem vel ad summum ad qualitatem, et quidem, si sit proportio metrica, ut invenitur in carminibus, præterquam quod hoc totum pendet ex impositione, non 10 est commune omni orationi, sed tantum poeticae. Si autem sit harmonia et proportio orationis in ipsa expressione et vivacitate significationis congruæ, totum hoc est ex impositione 15 humana in voce, non vero ad quantitatem realem pertinet. Proportio autem et harmonia in ipsa prolatione vocis non magis facit speciem quantitatis quam proportio partium in 20 quolibet motu.

Denique alii dicunt orationem esse quantitatem discretam, sed innominatæ et innotæ speciei. Sed hi ignorantia se defendunt, quæ impugnari 25 non potest. Denique oratio si non sit vox significativa secundum proportionem brevitatis vel longitudinis in syllabis prolata, non habet rationem numeri specialis. Hoc autem totum 30 non est aliquid naturale, sed ab impositione humana dependens, et ideo solum metaphorice est species quantitatis.

SED INQUIRE: Cur ergo Philosophus in Prædicamentis et D. Thomas in opusc. 48. ¹ numerant inter species quantitatis locum, tempus et orationem? Respondet D. Thomas 5. Metaph. lect. 15. cit. ², «quod Phi- 40 losophus in Prædicamentis posuit tempus quantitatem per se, cum in Metaphysica ponat ipsum quantitatem per accidens, quia ibi distinxit species quantitatis secundum diver- 45 sas rationes mensuræ. Aliam enim rationem mensuræ habet tempus,

quod est mensura extrinseca, et aliam magnitudo, quæ est mensura intrinseca. Hic autem considerat species quantitatis quantum ad ipsum esse quantitatis. Et ideo illa, quæ non habent esse quantitatis nisi ex alio, non ponit hic species quantitatis, sed quantitates per accidens ». Sic D. Thomas.

Et si dicas: Si tempus est quantitas per accidens, quomodo habet rationem mensuræ per se, cum mensura sit passio quantitatis? *Respondetur*, quod ex eadem quantitate potest nasci diversa mensura secundum diversam modificationem et applicationem eius, sicut aliter mensurat quantitas intrinsece informans vel extrinsece applicata. Et ita quia est eadem quantitas in tempore et in magnitudine vel motu, non dicunt diversas species quantitatis per se, dicunt tamen diversas mensurationes propter diversum modum applicandi. Aliud est in numero, qui non solum habet diversum modum mensurandi, sed etiam diversum modum extendendi a quantitate continua; dividit enim et solvit continuitatem.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Nam locus, licet materialiter sit idem quod superficies, formaliter tamen habet aliam rationem mensurandi, quia superficies extendit informando, locus ambiendo. Constat autem, quod etiam superficies materialiter est ex lineis et numerus ex quantitativibus continuis, et tamen constituunt diversam speciem quantitatis, ergo et locus.

RESPONDETUR esse disparem rationem, quia superficies addit ad lineam novas partes et novam rationem extensionis, licet præsupponat

¹ Summa tot. Log. Arist. tr. 3. c. 2., 6., 7., (Pa XVII. 67., 69).

² Pa XX. 416 b.

extensionem lineæ. Numerus etiam solvit modum extensionis continuæ et transfert in discretam, quæ diversa est a continua etiam in ratione extensionis. At vero locus non addit 5 supra superficiem nisi tantum applicationem ad aliquid extrinsecum, quod ambit.

Secundo arguitur: Nam motus et tempus habent partes novo modo 10 extensas, scilicet penes diversas moras et successiones, quibus partes fluunt. Habent etiam diversa indivisibilia, quibus partes successive copulantur, scilicet in motu mutata esse et in 15 tempore instantia; ergo nihil deest illis ad rationem quantitatis per se. Neque enim requiritur essentialiter ad quantitatem extensio per spatium locale, sed sufficit, quod sit per spatium durationis. In hoc autem spatio 20 vera extensio partium successivarum datur, quarum una non penetratur cum alia, sed succedit ipsi. Quod vero dependeat a quantitate continua 25 quantitas ista successiva, non tollit, quod sint veræ quantitates motus et tempus, sicut corpus dependet a superficie, et tamen vera quantitas est.

RESPONDETUR, quod partes istæ successivæ motus non addunt ad partes magnitudinis seu spatii novam extensionem, sed novum modum oppositum permanentiæ, quatenus 35 partes motus, id est termini, qui acquiruntur in spatio, seu distantia, non simul existunt, sed transeunt, qui modus transeundi non dicit formaliter modum novæ extensionis, 40 sed carentiam permanentiæ, ut de se patet. Ex eo autem, quod motus non dicat rationem extensionis distinctam a magnitudine, consequitur, quod tempus, quod est eius duratio, 45 non habeat distinctam quantitatem a motu, quia tempus duratio motus est nec alias partes habet quam

motus, cuius numerus est secundum prius et posterius, licet non quilibet motus sit tempus, sed solum regulatior et uniformior. Et in hoc est magnum discrimen inter motum et tempus comparative ad magnitudinem, ac inter corpus et superficiem, quia corpus licet supponat superficiem, addit novas partes ad illam, tempus autem non addit novas partes ad motum neque motus ad magnitudinem spatii seu distantiae, in qua exercetur.

Et ad id, quod additur de indivisibilibus motus et temporis, respondetur instantia temporis non distinguí ab indivisibilibus motus, quæ sunt mutata esse in eo motu, in quo tempus est subiective, sicut neque partes temporis a partibus motus differunt. Similiter indivisibilia motus non sunt alia ab indivisibilibus spatii vel termini acquisiti per motum in spatio seu distantia, connotando tantum 5 successionem et negationem permanentiæ in his indivisibilibus. Sed de hoc latius in *Physicis* ¹.

Tertio arguitur: In oratione metrica seu harmonica est invenire diversas partes secundum longitudinem et brevitatem prolationis, quæ sunt distinctæ durationis, et diversus ordo prioris et posterioris secundum numerum prolationum, quæ mensurantur syllabis sicut numerus unitatibus. Cur ergo non erit distincta species numeri?

RESPONDETUR totum hoc non dicere aliquid distinctum quantitative a motu discreto vel continuo aut eius duratione, quæ est tempus. Unde oratio quantificatur discrete a motu discreto prolationis vocis, non ipsa novo modo quantificat. Quod vero addatur harmonia et acutum vel grave, velox vel tardum in prolatione vocis, potius sunt qualitates quam quantitates orationis.

¹ *Phil. nat.* 1. p. q. 18.

ARTICULUS IV.

UTRUM LINEA, SUPERFICIES ET
CORPUS SINT VERÆ SPECIES
QUANTITATIS.

Differentia inter istas tres quantitates sumitur ex Philosopho 5. Metaph. cap. 13. ¹, lect. 15. apud Divum Thomam ², quod magnitudo continua ad unum est longitudo seu linea; quæ vero est continua ad duo, est latitudo; quæ ad tria, profundum.

Hinc sumitur definitio lineæ, quod ¹⁵ est « dimensio versus longitudinem »; superficiei, quod est « extensio versus latitudinem »; corporis, quod est « extensio versus profunditatem ». Corpus continuatur superficiebus, superficies lineis, linea punctis. Punctum est « indivisibile ex omni parte ». Et imaginamur lineam fieri motu puncti, superficiem motu lineæ versus latitudinem, corpus motu superficiei ²⁵ versus profunditatem. Omnibus istis quantitatibus est communis quantitas continua, quæ definitur illa, « cuius partes communi termino copulantur », hoc est habet partes, quæ ³⁰ unico indivisibili uniuntur et se tangunt. Si vero duplici indivisibili se tangunt, erunt contiguæ partes, non continuæ.

In his tribus dimensionibus CORPUS ³⁵ sine controversia recipitur pro vera specie quantitatis, cum undique divisibile sit. Et corpus de genere quantitatis significat profunditatem, corpus vero, quod est de genere substantiæ et dividitur contra spiritum, est illa substantia, quæ petit hanc profunditatem.

Circa alias duas species, scilicet SUPERFICIEM ET LINEAM, non desunt ⁴⁵ auctores, qui eas a prædicamento quantitatis excludunt, ut Mag. Ca-

bero hic disp. 2. dub. 5., Hurtadus disp. 13. Metaph. lect. 6., licet reductive admittant in quantitate ut quid incompletum et habens indivisibilitatem, sicut punctum solum reductive est quantum ut terminans vel initians aut continuans extensionem.

Et hinc sumitur primum fundamentum pro hac sententia, quia linea et superficies intrinsece sunt quid incompletum sicut punctum, ergo non possunt constituere speciem per se et directe in hoc prædicamento, sicut neque alia entia incompleta in aliis prædicamentis. *Antecedens* probatur, quia essentialiter sunt partes componentes corpus, ergo essentialiter sunt quid incompletum. Et sicut punctum, quia per se ordinatur ad componendam lineam, non est de prædicamento quantitatis, ita cum linea et superficies per se ordinantur ut partes ad componendum corpus, non sunt species, saltem per se et directe, in hoc prædicamento.

Secundo fundatur hæc sententia, quia differentię istarum specierum sunt negativæ. Nam linea differt a superficie solum per carentiam latitudinis, nam longitudinem ipsa habet, et superficies a corpore per carentiam profunditatis, non ergo habent differentiam positivam, qua constituentur in ratione positivæ speciei. Unde roboratur argumentum, quia in linea solum est longitudo et carentia latitudinis. Per carentiam non constituitur in specie quantitatis, per longitudinem est aliquid incompletum componens superficiem et uniens partes eius; ergo non habet, unde sit ens completum in genere quantitatis.

Tertio, quia ista indivisibilia penetrantur cum aliis partibus, ergo per se loquendo non sunt species

¹ 1020 a 11.

² Pa XX. 415 a.

quantitatis, quia quantitas est impenetrabilis. *Antecedens* manifestum est, quia illud est continuum, cuius partes unico termino indivisibili copulantur. Ergo terminus copulans 5 debet esse intra utramque partem, alias utramque non copularet, et ita, cum linea partes superficiei copulet et superficies partes corporis, intra utriusque partes debet penetrari, 10 et sic non resistunt penetrationi, ut exigit ratio quantitatis.

Et confirmatur, quia si duo corpora æque plana se mutuo tangant, una superficies alteri penetra- 15 tur, *tum* quia in omni parte superficiei se tangunt, quod est penetrari, *tum* quia sub eodem indivisibili loci continentur. Nam si duplici indivisibili aeris ambientis containerentur, 20 cum unum corpus sit alteri immediata, duo quoque indivisibilia in aere immediata essent, quod est impossibile, cum in continuo post quodlibet indivisibile sequatur pars.

NIHILOMINUS **opposita sententia est Aristotelis** 5. Metaph. cap. 13. ¹ et ibi **S. Thomæ** lect. 15. ², ubi inquit, quod sunt tres species magnitudinis, quas ibi Philosophus enumerat, scilicet longitudo, latitudo et profunditas. Et idem habet in opusc. 48. tract. de Quantitate ³ et in 4. dist. 40. q. 1. art. 2. ad 3. ⁴, quod « linea aliquando accipitur proprie pro ipsa 35 dimensione, quæ est prima species quantitatis continuæ ». Et hæc est communis sententia inter auctores et sectatores Aristotelis. Videatur Cursus Carmel. hic disp. 13. q. 4. 40

ET FUNDAMENTUM EST, quia tam linea quam superficies independenter a corpore et secundum proprias rationes sunt extensæ et divisibiles in partes. Linea enim constat partibus 45

longitudinis et hanc extensionem non participat a corpore, sed potius corpus habet ab ipsa linea longitudinem. Ergo secundum se essentialiter participant rationem quantitatis, scilicet extensionem et divisibilitatem in partes. Nec enim de ratione quantitatis in communi est, quod sit divisibilis ex omnibus partibus et omni modo; ergo nihil vetat, quod per se et essentialiter quantitates sint.

Rursus specie distinguuntur, *tum* quia ipsæ positiones extensionis diversæ sunt, scilicet secundum longitudinem, latitudinem et profunditatem; *tum* quia diversæ proprietates ad illas sequuntur, ut constat, quia linea est brevis aut longa, superficies lata vel stricta, corpus altum et profundum; ergo sunt distinctæ species dimensionis. Habent *etiam* distincta continuativa; linea enim punctis continuatur, superficies lineis, corpus superficiebus, quæ omnia distinctionis specificæ signa sunt. 25

Nec mirum esse debet, quod una istarum specierum componat aliam. Id enim provenit *tum* ex speciali ratione quantitatis, quia cum ratio eius sit extensio partium, quæcumque species quantitatis, quæ affert positionem partium, potest alteri deservire, ut coniunctis partibus resultet integrum continuum; *tum* quia species minus perfectæ possunt concurrere aut materialiter supponi ad compositionem perfectioris, sicut elementum componit virtualiter mixtum, sicut paries domum, sicut ternarius senarium. Et sicut in numero seu multitudine unitates componunt illam non ratione negationis, quam unitas importat, sed ratione positivi, quod habet, etiamsi seorsum secundum se sit species distincta a nu-

¹ 1020 a 11.

² *Pa* XX. 415 a.

³ Summa tot. Log. Arist. tract. 3. c. 5. (*Pa* XVII. 68).

⁴ *Pa* VII. 1032 a.

mero; sic linea et superficies componunt corpus ratione divisibilitatis dando partes, ratione vero indivisibilitatis non dant partes, sed continuationem.

Ad primum ergo pro opposita sententia respondetur ex dictis lineam et superficiem esse veras et completas species quantitatis, licet materialiter component corpus. Neque enim earum formalitates consistunt in hoc præcise, quod ordinentur ad componendum sicut materia et forma in substantia, sed etiam seorsum et separatæ a corpore habent veram et propriam extensionem, sicut partes ipsæ separatæ a corpore veram rationem quantitatis retinent. Quare in hac parte non magis probat argumentum de linea et superficie quam de partibus corporis; non minus enim ex lineis componitur quam ex aliis partibus. Unde sicut partes per se sumptæ sunt veræ quantitates, licet materialiter possint componere aliud totum, ita linea et superficies. Nec est simile de puncto, quia omnino caret partibus et sic nullam quantitatem habet. Quomodo vero una species possit aliam sibi oppositam componere? Respondetur, quod una species, ut opposita est, formaliter non componit aliam, sed materialiter; quia entitas unius supponitur ad entitatem alterius, sicut qualitas mixta, ut albedo et sapor etc., supponit primas qualitates, ex quibus resultat, v. g. frigus aut calorem, et unitas componit numerum et unus numerus alium materialiter.

Ad secundum respondetur lineam distinguere a superficie formaliter, non per carentiam latitudinis, sed per ipsam positivam longitudinem, quia hanc non includit superficies formaliter ut superficies, sed ratione lineæ, quæ materialiter ad

illam præsupponitur. Unde longitudo, quæ materialiter se habet in superficie, formaliter se habet in linea, sicut ternarius se habet materialiter in senario.

Et inde patet ad confirmationem, quod longitudo non est aliquid incompletum in suo genere, cum seorsum a corpore veram quantitatem habeat. Potest tamen materialiter concurrere ad aliam speciem quantitatis, non solum ut indivisibile, sed etiam dando partes, quas habet, sicut una propositio componit aliam et paries domum et unus numerus alium.

Ad tertium respondetur, quod indivisibile uniens partes pro ea parte, qua indivisibile est, non penetratur, quia partes non habet, imo facit, quod partes, quas unit, non penetrantur, eo quod penes extremitates uniuntur. Linea autem et superficies pro ea parte, qua habent partes, non penetrantur, sed illas habent extensiones, quatenus vero indivisibilia non habent partes, quas penetrant.

Ad confirmationem respondetur, quod duo plana tangunt se penes superficies, sive unum ambiat aliud sive non, sine ulla penetratione, quia superficies, in quibus se tangunt, non habent partes versus profundum. Unde per hoc, quod immediate se tangant, non se penetrant, quia qua parte superficies se tangunt, carent partibus, quæ possint penetrari. Quod autem duæ superficies contiguæ respondeant eidem indivisibili aeris locantis, non est, quia una superficies ingreditur aliam et penetratur cum illa, sed quia plura indivisibilia possunt eidem loco correspondere, quia non plus loci occupat unum indivisibile quam mille vel infinita; imo indivisibile non est in loco per se, ut docet D. Thomas opusc. 48. cap. 2. de Ubi ¹.

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 80 a).

Denique in præsentī advertendum est, quod linea, superficies et corpus sunt species infimæ, quod de linea affirmat S. Thomas 10. Ethic. lect. 5. circa finem ¹. Quæcumque autem diversitas in his fiat, est penes diversas figuras et situationes curvi vel recti, quadrati vel rotundi etc.; figura autem accidens est quantitatis ad qualitatem spectans.

Tempus dividitur in dies, menses, annos etc. Secundum metaphysicos vero solum tres illæ species quantitatis continuæ numerantur, scilicet linea, superficies et corpus.

QUÆSTIO XVII.

¹⁰ DE PRÆDICAMENTO RELATIONIS.

COORDINATIO ET ARBOR PRÆDICAMENTI QUANTITATIS.

ARTICULUS PRIMUS.

Supremum genus est quantitas. Dividitur in duas species, scilicet continuam et discretam. **Discreta** iuxta modum Aristotelis in Logica dividitur in numerum et orationem vocalem. **ORATIO** in varias species et combinationes metri et harmoniæ, secundum longitudinem et brevitatem prolationis dividitur, quæ magis sunt artificiosæ quantitates quam naturales. **NUMERUS** dividitur per omnes species numerorum; quælibet enim addita facit diversam speciem numeri, ut binarius, ternarius etc. In sententia vero supra probata oratio reicitur ab hac divisione.

Quantitas **continua** secundum modum Aristotelis in Logica dividitur in continuam mensurantem intrinsece et mensurantem extrinsece. **INTRINSECE MENSURANS** est illa, quæ positionem habet in continuo, et dividitur in tres species, scilicet lineam, corpus et superficiem, quarum quælibet est species infima. **EXTRINSECE MENSURANS** dividitur in permanentem, ut locus, et successivam, ut tempus. Locus dividi potest in diversas distantias et modos mensurandi, ut leuca, stadium, milliæ; in mensuras etiam, quæ continuando et quasi locando mensurant, ut modius, amphora, dolium etc.

UTRUM A PARTE REI DENTUR RELATIONES, QUÆ SINT FORMÆ INTRINSECÆ.

Loquendo de relatione in tota sua latitudine, ut comprehendit transcendentalem et prædicamentalem, secundum dici et secundum esse, non inveno, qui absolute negaverit omnem relationem. Nam etiam antiqui philosophi non negabant relationes secundum dici, ut ex textu cap. „Ad aliquid” constat, licet prædicamentalem relationem, quæ omnino ab absoluto ente differat, Aristoteles contra illos ibidem statuerit ².

Loquendo ergo de relationibus in hac sententia, prout distinguuntur ab omni entitate absoluta, quod solum convenit relationibus secundum esse, aliqui existimaverunt nihil aliud esse quam vel denominationes extrinsecas vel aliquid rationis; quod Nominalibus attribui solet et illis, qui relationes reales a fundamento non distinguunt. Sed isti ultimi in sensu longe diverso loquuntur, ut infra videbimus tractando difficultatem. Denique alii existimant relationes non convenire rebus nisi secundum esse obiectivum et solum esse intentionales affectiones, quibus rem

¹ Pa XXI. 337 a.

² Categ. c. 7. (6 a 36 - 8 b 24).

unam alteri comparamus. Unde non in respectu, sed in comparatione relationes constituunt; in re autem omnes relationes esse secundum dici, quia nihil aliud est relatum quam res absoluta cognita per comparationem ad aliud. Et volunt hanc esse Aristotelis sententiam in isto cap. Ad aliquid et 5. Metaph. cap. 15.¹ Et alii citant D. Thomam 1. 2. q. 7. art. 2. ad 1., ubi docet relatum denominari aliquid non solum ab eo, quod inest, sed etiam ab eo, quod extrinsecus adiacet.

Ceterum, ut ab hoc ultimo incipiamus, nullatenus potest hæc sententia Philosopho adscribi, cum manifeste in cap. Ad aliquid reiciat definitionem antiquorum, qui solum definierunt relativa secundum dici, eo quod ex eorum definitione sequebatur etiam substantiam esse relatum et quodcumque ens, quod cum dependentia et comparatione ad alterum dicitur. Aristoteles vero definiens relata dicit, « quod sunt illa, quorum totum suum esse se habet ad aliud ». Sed in sententia eorum, qui solum ponunt relationes secundum dici, non totum esse relatorum se habet ad aliud, siquidem esse, quod habent in re, est absolutum, solum vero habent respectum, quia cognoscuntur comparative ad aliud. Ergo talibus relatis non convenit definitio Aristotelis, quorum totum esse se habet ad aliud. Unde frustra Aristoteles emendaret definitionem antiquorum, si solum poneret relationes secundum dici; eas enim non negabant antiqui, neque quod comparative ad aliud cognoscerentur. Et ideo bene notavit Caietanus in Comment. huius cap. Ad aliquid, quod in hac definitione Philosophus definivit relationem secundum naturam,

quam habet, non secundum quod cognoscitur vel dicitur, et ideo dixit „ad aliquid sunt” non vero „ad aliquid dicuntur”; in definitione vero antiquorum dicebatur „ad aliquid dicuntur”. Ergo Philosophus relationes reales posuit distinctas a relationibus secundum dici.

De mente S. Thomæ nullatenus dubitari potest, cum ex professo impugnet eos, qui dicebant relationem non esse rem naturæ, sed aliquid rationis. Videatur 1. p. q. 13. art. 7. et q. 28. art. 2. et q. 39. art. 1., et 2. Contra Gent. cap. 12. et q. 7. de Potentia art. 8. et 9.² et q. 8. de Potentia art. 2.³ Et mille aliis locis, sed præcipue in istis clare **affirmat relationem esse aliquid reale et accidens inhærens.**

FUNDAMENTUM EST, quia relationes secundum dici habent esse absolutum et non totum sunt ad aliud; relationes rationis non sunt nisi in intellectu apprehendente, a quo habent esse obiectivum; sed in re nullo intellectu considerante inveniuntur aliqua non habentia aliud esse quam ad aliud. Ergo inveniuntur relationes reales, quæ non sunt secundum dici et sic prædicamentum seorsum a rebus absolutis possunt constituere.

Antecedens probatur, quia nullo intellectu considerante inveniuntur in re aliqua, quibus nullum esse absolutum assignari potest. Invenitur enim ordo, ut exercitus ordinatus, universum ordinatum; invenitur similitudo, dependentia, paternitas et alia similia, quæ nullo esse absoluto explicari possunt, et totum esse in eis se habet ad alterum. Cuius signum est, quia non existente termino deficit similitudo aut paternitas. Si autem esse illorum esset quid absolutum, non deficeret ex solo de-

¹ 1020 b 26.

² Pa VIII. 161-164.

³ l. c. 170-172.

fectu termini. Negare vero, quod ista in re dentur nullo intellectu formante et fingente illa, est negare id, quod vel rusticissimi homines in re dari cognoscunt.

Hac ratione utitur sæpe D. Thomas aliamque indicat in 1. ad An-nibaldum dist. 26. q. 2. art. 1.¹ petitam ex relationibus divinis, quæ in quantum distinguuntur inter se realiter, a parte rei dantur, alioquin non distinguerentur realiter personæ relativæ, quod esset hæreticum. Non distinguuntur autem, nisi ut puræ relationes sunt secundum esse. Si enim in alio quam in pura relatione distinguerentur, non solum relativa, sed etiam absoluta dividerentur in Deo. Ergo dantur in Deo reales relationes, licet propter summam simplicitatem divinam identificatæ cum substantia. Cur ergo in creatis repugnabit dari tales relationes, quæ nec substantia sint nec infinitæ?

Denique quomodo intellectus pu-ros respectus format, si non habet nisi res absolutas seu relationes secundum dici, ad quarum instar eas formet? Erunt ergo mera figmenta relationes ab intellectu formatæ, cum non habeant in re puras et veras relationes, ad quarum instar formentur.

Nec dici potest dari quidem in re istas relationes, sed per modum *denominationis extrinsecæ*, non intrinsecæ formæ. Sed contra est, quia omnis extrinseca denominatio provenit ex forma aliqua reali existente in alio subiecto, sicut esse visum aut cognitum ex cognitione existente in cognoscente. Ergo si relatio est denominatio extrinseca, provenit ex aliqua forma existente in alio subiecto. Ergo vel illa forma in se est relatio vel absoluta entitas. Si est relatio, iam datur forma relativa intrinseca, et sic sicut datur in illo

subiecto, ita poterit dari in alio. Si autem est forma absoluta, extrinsece tamen informans, quomodo potest ab illa provenire denominatio relativa?

A forma enim absoluta non emanat effectus formalis relativus, neque intrinsece nec extrinsece; sicut esse visum in pariete non est denominatio relationis, sed terminationis, quamvis a nobis per modum relationis concipiatur, sed in re relatio non est.

Denique durissime explicabit hæc sententia, quomodo sunt tres personæ relativæ in divinis realiter constitutæ et distinctæ, si sunt denominationes extrinsecæ, et a qua forma absoluta tales denominationes proveniunt. Si autem in Deo extrinsecæ denominationes non sunt, sed formæ intrinsecæ, licet substantiales et identificatæ cum divina substantia, cur dicemus repugnare in creaturis tale genus entis relativi, licet non identificatum cum substantia, cum potius res creatæ magis habeant fundamentum talis relationis, quia magis sunt dependentes et ordinatæ vel subordinatæ ad aliud.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Obicies primo: Relatio nihil reale ponit in subiecto præter extrinsecam denominationem extremorum coexistentium. Nam iste modus, qui dicitur relatio, condistinctus a reliquis formis absolutis non apparet, quomodo adveniat rei sine intrinseca eius mutatione, si intrinsecus eius modus est, nec quomodo de novo causetur ex sola positione termini in quacunque distantia; ut si aliquod album producit in India me existente in Hispania, resultat illa relatio ab illo termino ita distant, neque producit nunc ab agente, qui produxit albedinem hic, quia tale agens sæpe

iam desiit, quando relatio resultat, ergo tunc non potest agere.

Secundo, quia videtur in infinitum crescere multitudo relationum in eodem subiecto ad omnia, quæ sunt sibi similia, æqualia, agentia, patientia etc. Et præsertim, quia etiam una relatio potest alias fundare, cum non minus sint similes duæ relationes quam duo absoluta, et sic in infinitum crescet numerus relationum.

Denique, quia nulla videtur necessitas multiplicandi istas entitates relativas, distinguendo illas ab absolutis. Nam hoc ipso, quod ponantur duo alba, sine alia entitate vel modo erunt similia, et hoc ipso, quod quis genuit, sine alia additione entitatis erit pater. Cum ergo nulla detur experientia istarum relationum, et alius discursus, quo probantur dari, sufficienter salvatur sola positione duorum extremorum, non videtur solido fundamento probari, quod istæ relationes sint formæ intrinsecæ. Unde D. Thomas opusc. 48. tract. de Ad aliquid cap. 3. ¹ dicit relationem non differre a fundamento nisi ratione termini extrinseci. Et loco supra cit. ex 1. 2. q. 7. art. 2. ad 1. docet relatum denominari non solum ab eo, quod inest, sed etiam ab eo, quod extrinsecus adiacet.

Ad primum **respondetur**, quod relatio advenit subiecto sine aliqua mutatione, quæ directe et immediate terminetur ad relationem, non tamen sine mutatione, quæ mediate et indirecte terminetur ad illam. Sicut eadem actione, qua producit homo, dimanat risibilitas, sic ad productionem albi producit similitudo ad aliud album, quod existit. Si autem non existit, manet ex vi generationis albi quasi in virtute illa similitudo

et quæcumque alia relatio, ut resultet posito suo termino. Unde ad hoc nihil conducit vel obstat distantia, quia relationes istæ non dependent a locali situatione; eodem enim modo est filius sui patris filius distans et indistans. Neque enim ab ipso termino, quando ponitur per aliquam emissionem virtutis, producit relatio in alio extremo, sed positio termini est conditio, ut ex fundamento antea posito resultet relatio ex vi primæ generationis, qua positum est in rerum natura ut petens respicere quemcumque terminum talis fundamenti. Unde licet generans iam desierit, remanet tamen in sua virtute, quatenus relinquit sufficiens fundamentum, ut resultet relatio, sicut remanet virtute in gravi, ut moveatur deorsum a generante remoto obstaculo.

Et quando fit *instantia*, quod Aristoteles sæpe docet relationem non esse terminum mutationis, *respondetur* non esse terminum mutationis physicæ per se et directe; non tamen negat Philosophus esse terminum mutationis per accidens, id est per aliud et secundario. Unde D. Thomas in 5. Phys. lect. 3. ² expresse docet mutationem realem fieri in relationibus realibus, scilicet aliquam novam determinationem, secundum quam explicatur in actu, quod erat in fundamento. Et 11. Metaph. lect. 12. ³ dicit, «quod in ad aliquid non est motus nisi per accidens».

Ad secundum **respondetur** nullum esse inconveniens, quod multiplicentur istæ relationes, quoties multiplicantur fundamenta et termini. Præsertim vero in sententia D. Thomæ multo minor est numerus relationum, quia ponit unam relationem numero posse ad diversos terminos numero

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 74 a).

² Le II. 237. n. 7.

³ Pa XX. 617 b.

referri 3. p. q. 35. art. 5. Unam vero relationem fundari in alia omnino negat D. Thomas, quod infra latius ostendemus. Et videri potest q. 7. de Potentia art. 9. ad 2. ¹ et 5 1. p. q. 42. art. 1. ad 4.

Ad tertium dicitur, quod non est minor necessitas ponendi hoc genus entitatis relativæ quam genus quantitatis vel qualitatis. Quia enim 10 videmus effectus quantitatis et qualitatis, inde tales formas dari colligimus. Sic etiam quia videmus dari hunc effectum in rerum natura, scilicet ordinari aliqua et habitudinem 15 habere ad alia, sicut similitudo, paternitas, ordo etc., et in istis non est iste effectus respiciendi mixtus cum ratione absoluta, sed totum esse eorum consistit in respectu, inde op- 20 time colligimus dari hoc genus entitatis relativæ, sicut ex effectibus absolutis entitates absolutas. Nec est necessaria ad hoc maior experientia quam in aliis formis accidentalibus, 25 in quibus experimur quidem effectus, sed non earum distinctionem a substantia. Quodsi Deus relinqueret duo alba sine resultantia relationis, manerent similia fundamentaliter, 30 non formaliter.

Ad loca D. Thomæ: Ad primum ex opusc. 48. ² respondetur sensum esse, quod relatio differt ratione termini extrinseci, id est sumit distinc- 35 tionem a termino; non vero negat, quod in se sit forma intrinseca, quod toties affirmat D. Thomas. Et specialiter quod sit accidens inhærens, docet q. 7. de Potentia art. 9. ad 40 7. ³ In secundo autem loco ex 1. 2. solum docet D. Thomas, quod relatio denominationem sumit non solum ex eo, quod inest, id est in quantum inhærens, sed eo, quod extrin- 45

secus adiacet, id est ex termino seu ex ordine ad illum, quod non tollit, sed supponit, quod sit inhærens, quæ est expositio ipsius in cit. loco de Potentia et 1. p. q. 28. art. 2.

ARTICULUS II.

QUID REQUIRATUR, UT ALIQUA RELATIO SIT PRÆDICAMENTALIS.

Ad cognoscendam relationem prædicamentalem oportet discernere illam et a relatione rationis et a relatione transcendentali, quæ etiam appellari solet relatio secundum dici.

Ut autem hoc possit melius percipi, SUPPONENDA est communis doctrina, quod in hoc genere entis, quod vocatur relatio, tria debent concurrere, scilicet subiectum, fundamentum et terminus. Subiectum, quod est commune omni accidenti, est illud, quod formatur et denominatur a relatione. Fundamentum requiritur tamquam ratio et causa, unde relationes istæ sortiuntur entitatem et esse. Terminus tamquam id, ad quod tendit et in quo sistit iste respectus. Et licet ad omnem entitatem et formam requiratur causa, specialiter tamen ad relationem dicitur requiri fundamentum, quia aliæ formæ solum requirunt causam, ut producantur in esse et existant, relatio autem propter suam minimam entitatem et quia ex proprio conceptu est ad aliud, requirit fundamentum non solum ut existat, sed etiam ut sit capax existendi, id est ut sit entitas realis. Et ita dixit D. Thomas in 1. ad Annibaldum dist. 30. quæst. unica art. 1. ⁴, «quod relatio non est aliud quam habitudo unius ad

¹ Pa VIII. 163 b.

² Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 74 a).

³ Pa VIII. 164 a.

⁴ Pa XXII. 84 b.

alterum; unde secundum propriam rationem non habet, quod sit aliquid in eo, de quo dicitur, sed hoc aliquando habet ex habitudinis causa ». Et idem fere habet in 1. dist. 26. q. 2. art. 1. ¹ et 1. p. q. 28. art. 1., ubi inquit, quod « ea, quæ dicuntur ad aliquid, significant secundum propriam rationem solum respectum ad aliud. Qui quidem respectus aliquando est in rerum natura, utpote quando aliquæ res secundum naturam suam ad invicem ordinatæ sunt ». Et hoc ideo est, quia relatio propter suam minimam entitatem non præcise dependet a subiecto sicut aliæ formæ absolutæ, sed se habet ut entitas tertia ex coordinatione duorum extremorum consistens et resultans, ideoque ut sit in rerum natura debet dependere a fundamento coordinante illam ad terminum, et non solum a subiecto et causa productiva.

Ex his non erit difficile discernere inter relationes secundum dici et secundum esse, reales et rationis. Relativa enim SECUNDUM ESSE et SECUNDUM DICÍ discriminantur ex ipso exercitio, quia in relativis secundum esse tota ratio seu exercitium est respicere, et ideo dicuntur respicere terminum in ratione puri termini. Exercitium vero seu ratio relationis secundum dici non est pure respicere terminum, sed aliquid aliud exercere, unde sequatur relatio; ideoque dixit bene S. Thomas in 2. dist. 1. q. 1. art. 5. ad 8. primo loco positum ², quod ista relativa important fundamentum et relationem, relativa vero secundum esse tantum relationem dicunt, quia videlicet relativa secundum dici potius erga terminum se habent fundando relationem quam actu respiciendo, et ideo

non in ratione puri termini ipsum respiciunt, sed secundum aliam rationem, puta causæ vel effectus aut obiecti aut quid simile. Quapropter relatio secundum dici in hoc perpetuo distinguitur a relatione secundum esse ex D. Thoma, quod principale significatum relationis secundum dici non est relatio, sed aliquid aliud, ad quod sequitur relatio. Quando autem principale significatum alicuius est relatio ipsa et non aliquid absolutum, tunc est relatio secundum esse, ut constat ex 1. p. q. 13. art. 7. et in 1. dist. 30. q. 1. art. 2. ³ et opusc. 48. tract. de prædicamento Ad aliquid cap. 1. ⁴, ubi manifeste hoc docet.

Ex quo etiam constat, quod *relatio transcendentalis*, quæ non est alia a relatione secundum dici, non importat ex principali significato relationem, sed aliquid absolutum, ad quod sequitur vel sequi potest aliqua relatio. Nam si absolutum non importat, transcendentalis non erit, id est vagans per diversa genera, sed ad unum prædicamentum tantum spectabit. Unde relatio transcendentalis non est forma adveniens subiecto seu rei absolutæ, sed illi imbibita, connotans tamen aliquid extrinsecum, a quo pendet vel circa quod versatur, ut materia ad formam, caput ad capitatum, creatura ad Deum, sicque relatio transcendentalis coincidit cum relatione secundum dici. Et male ab aliquibus relatio secundum esse dividitur in transcendentalem et prædicamentalem, cum transcendentalis sit in ipsa entitate absoluta nec ab eius esse differat, et sic non sit totum suum esse ad aliud, quod requiritur ad relationem secundum esse. An vero tran-

¹ Pa VI. 219 b.

² l. c. 393 b.

³ l. c. 245 b.

⁴ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 73 a).

scendentalis relatio imperfectionem aliquam et dependentiam importet ideoque a Deo releganda sit, ad metaphysicos et theologos spectat.

RELATIONES AUTEM REALES ET RATIONIS, quæ divisio solum in relatione secundum esse invenitur, discriminantur penes carentiam alicuius ex conditionibus requisitis ad relationes reales. Requiritur autem 10 quinque conditiones a D. Thoma opuse. 48. tract. de Relativis cap. 1.¹, duæ ex parte subiecti, duæ ex parte termini, una ex parte relatorum. Ex parte *subiecti*, quod subiectum sit 15 ens reale et fundamentum seu rationem fundandi realem habeat. Ex parte *termini*, quod terminus sit res aliqua realis et realiter existens, et secundo, quod sit distincta realiter 20 ab alio extremo. Ex parte vero *relativorum*, quod sint eiusdem ordinis, defectu cuius Dei ad creaturam non est relatio realis nec mensuræ ad mensuratum, si sit diversi ordinis. 25 Quæ doctrina concordat his, quæ docet in 1. dist. 26. q. 2. art. 1.² et 1. p. q. 28. art. 1. Formaliter tamen et principaliter reducitur tota differentia inter relationem realem 30 et rationis, quod relatio realis habet fundamentum reale cum coexistentia termini, relatio rationis caret fundamento, ut ex D. Thoma sumitur 1. ad Annibaldum dist. 30. quæst. unica 35 art. 1.³

HIS SUPPOSITIS RESOLUTORIE DICO: Ad hoc ut relatio aliqua sit prædicamentalis, requiritur, quod habeat illas 40 conditiones, quibus distinguatur a relatione rationis et transcendentali sive secundum dici, ideoque definitur relatio prædicamentalis, quod sit forma realis, cuius totum esse est ad aliud.

Per primam particulam distingu- 45 tur a relatione rationis, quæ realis

forma non est, per secundam a relatione transcendentali et quolibet absoluto, cuius totum esse non est ad aliud, cum in se etiam absolutum aliquid sit.

Colliguntur vero *tres conditiones relationis prædicamentalis*: Prima, quod sit relatio secundum esse; secunda, quod sit realis, ubi includimus omnes conditiones requisitas ad relationem realem; tertia, quod sit finita. Scotus quartam addit conditionem, scilicet quod sit relatio intrinsecus adveniens, id est quæ sine ulla mutatione, posito fundamento et termino statim consurgit; relationes vero extrinsecus advenientes reicit ad sex ultima prædicamenta, quæ posito fundamento et termino non immediate et quasi ab intrinseco resultant, sed extrinseca aliqua mutatione indigent, ut resultent. Sed q. 19. agendo de sex ultimis prædicamentis ostendemus non esse relationes istas extrinsecus advenientes.

Ex prima ergo conditione relationis prædicamentalis excluduntur omnes relationes secundum dici sive transcendentales, ex secunda eiciuntur omnes relationes rationis, ex tertia omnes relationes divinæ, quæ e prædicamento exulant, cum sint actus puri.

SED INQUIRES circa illam conditionem relationis realis et prædicamentalis, scilicet quod extrema sint distincta realiter, an requiratur, quod sint distincta solum ex parte rerum seu extremorum materialiter, an etiam ex parte rationis fundandi, ita ut fundamentum proximum sit etiam realiter distinctum.

Respondetur in hoc esse differentiam inter scholam D. Thomæ et Scoti. Scotus enim in 1. dist. 31.

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 73 a, b).

² Pa VI. 219 b.

³ Pa XXII. 84 b.

quaest. unica requirit solum distinctio-
nem inter res, quæ sunt extrema, non
inter rationes fundandi. D. Thomas
utrumque requirit, ut patet 1. p.
q. 42. art. 1., ubi ex eo negat inter
divinas personas dari relationem rea-
lem similitudinis et æqualitatis, quia
fundamentum est idem in omnibus
personis, scilicet divina essentia, ra-
tione cuius assimilantur, et idem
esset, si poneretur una albedo in
duobus lapidibus. Cuius ratio sumi-
tur ex Caietano ibi, et aliis inter-
pretibus, quia in his relativis ex eo
referuntur extrema materialia, quia
ipsæ rationes fundandi referuntur;
quia enim albedines sunt similes,
res albæ sunt similes. Unde e contra
si albedines similes non sunt, quia
est unica albedo, ipsa alba similia
esse non possunt in albedine, sed
sunt idem, utpote cum sit unica tan-
tum et eadem albedo. Si vero sunt
similia, erit in aliquo alio, non in
ipsa ratione formali albi. Sed de hac
difficultate hoc insinuasce sufficiat,
magis enim spectat ad theologos et
metaphysicos.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur loco illo D. Thomæ
satis noto, sed difficili, 1. p. q. 28.
art. 1., ubi dicit, quod solum in his,
quæ sunt ad aliquid, inveniuntur a-
liqua secundum rem et aliqua se-
cundum rationem. Quæ verba multis
difficilia visa sunt. Nam vel loquitur
D. Thomas de relatione prædica-
mentali vel de relatione, prout abs-
trahit a reali et rationis. Si primo
modo, falsum est in relatione præ-
dicamentali inveniri relationes ra-
tionis, vel falso diximus ad relatio-
nem prædicamentalem requiri, quod
sit realis. Si secundo modo, verum
est in relatione sic abstracta utram-
que reperiri, scilicet realem et ra-
tionis, sed falsum est hoc solum re-
periri in relatione. Nam etiam in sub-

stantia potest aliquid fecte concipi,
quod dicetur substantia rationis,
sicut chimæra, hircocervus et similia,
et in quantitate spatium imagina-
rium et similia in aliis generibus.
Ergo non in sola relatione invenitur
aliquid rationis. Et auget difficulta-
tem responsio Caietani ibidem, quod
relatio peculiariter hoc habet, quod
esse in ratione non est conditio di-
minuens, sed est vera relatio illa,
quæ est rationis; constat enim, quod
si esset vera relatio, vere faceret re-
ferre subiectum et non fecte, atque
adeo neque per apprehensionem, sed
realiter.

Hæc difficultas occasionem præ-
buit multis sinistre intelligendi Di-
vum Thomam aut minus bene philo-
sophandi de relatione. Quidam e-
nim existimant relationem realem
partiri in duos conceptus, scilicet in
conceptum accidentis, quem vocant
in, et respectum, quem vocant *ad*;
et primum esse realem, secundum
rationis vel abstrahere a reali et
rationis. Alii existimant solum vo-
luisse D. Thomam significare, quod
potest aliquid excogitari per ratio-
nem ad instar relationis prædicamen-
talis. Alii denique, quod loquitur de
relatione, ut abstrahit a reali et ra-
tionis.

Sed primi excludunt veram reali-
tatem in prædicamento relationis,
si id, quod est proprium talis prædi-
camenti, scilicet respectus et ratio
ad, non realizatur. Secundi vero non
dicunt aliquid peculiare relationis, ut
S. Thomas ponit, quia etiam possunt
aliqua entia rationis formari ad si-
militudinem aliorum generum, v. g.
ad instar substantiæ et quantitatis
etc.

Quare tertia expositio quantum
ad unum verissima est, scilicet quod
D. Thomas loquitur de relatione in
tota sua latitudine, ut abstrahit a
reali et rationis. Neque enim dixit
S. Doctor, quod in prædicamento Ad

aliquid inveniuntur aliqua secundum rationem, sed absolute dixit „in his, quæ sunt ad aliquid”, ut significaret se non loqui de relatione, ut determinate est genus, sed absolute secundum se. Quod deberent aliqui attendere, qui minus sollicite legunt S. Doctorem. Itaque loquitur Divus Thomas de relatione sub formalissimo conceptu *ad* et significat, quod ex illa parte, qua consideratur ad terminum, et positive se habet et non est determinate realis forma, sed permittit, quod sit ens reale vel rationis; licet *ad* prædicamentale et fundatum reale sit. Et ita non voluit D. Thomas significare, quæ relatio sit realis vel quæ rationis, sed ex qua parte habet relatio, quod possit esse realis vel rationis, scilicet ex parte, qua est ad terminum; licet enim ibi realitatem habere possit, non tamen inde. Quod expressit S. Doctor in 1. ad Annibaldum dist. 26. q. 2. art. 1. ¹ dicens, «quod relatio potest dupliciter considerari, uno modo quantum ad id, ad quod dicitur, ex quo rationem relationis habet, et quantum ad hoc non habet, quod ponat aliquid, quamvis etiam ex hoc non habeat, quod nihil sit; sunt enim quidam respectus, qui sunt aliquid secundum rem, quidam vero, qui nihil. Alio modo quantum ad id, in quo est, et sic quando habet eam in subiecto, realiter inest». Sic D. Thomas.

Quomodo autem hoc sit peculiare in relatione et in aliis generibus non inveniatur, dicimus ex eo esse, quia in aliis generibus ratio propria et formalissima eorum non potest positive intelligi, nisi entitative etiam intelligatur, quia positiva eorum ratio est ad se tantum et absoluta, et ideo non intelligitur positive nisi etiam entitative, quod enim est ad

se, entitas est. Sola relatio habet esse ens et ad ens, et pro ea parte, qua se habet ad ens, positive se habet, nec tamen inde habet entitatem realem. Sed aliunde relationi provenit realitas, scilicet a fundamento, aliunde positiva ratio *ad*, scilicet ex termino, ex quo non habet esse ens, sed ad ens, licet illud *ad* vere reale sit, quando fundatum est. Quod ergo aliquid possit considerari positive, etiamsi non entitative realiter, proprium relationis est. Et hoc solum voluit dicere Caietanus cit. loco, cum dixit relationem rationis esse veram relationem, non veritate entitatis et formæ informantis, sed veritate obiectivæ et positivæ tendentiæ ad terminum. Neque Caietanus dixit, quod in relatione prædicamentali ipsum *ad* est aliquid rationis; expresse enim dicit, quod vere realizatur.

Quando vero instatur, quod etiam alia genera possunt hoc modo dici aliquid rationis, sicut substantia rationis erit chimæra, quantitas rationis spatium imaginarium, et sic de aliis: *Respondetur*, quod, ut supra dictum est q. 12. art. 1., non dicitur ens rationis illud, ad cuius instar formatur; formatur enim ens rationis ad instar entis realis, sed dicitur ens rationis illud non reale, quod ad instar realis entis concipitur. Non datur ergo substantia rationis nec quantitas rationis, quia licet aliquod non ens concipiatur ad instar substantiæ, v. g. chimæra, et aliquid ad instar quantitatis, v. g. spatium imaginarium, non tamen ipsa substantia vel aliqua substantiæ ratio concipitur per rationem et formatur in esse ad instar alterius entis realis. Et ideo illa negatio seu non ens chimærae, et illud non ens spatii imaginarii dicitur ens rationis. Sed hoc est ens

rationis, quod vocatur negatio, non autem erit substantia rationis, cum non ipsa substantia ut ens rationis ad instar alicuius realis concipiatur, sed negationes seu non entia ad instar substantiæ et quantitatis. At vero in relativis non solum aliquod non ens concipitur ad instar relationis, sed etiam ipsa relatio ex parte respectus ad, cum non existit in re, 10 concipitur seu formatur ad instar relationis realis, et sic est, quod formatur in esse, et non solum id, ad cuius instar formatur, et ratione huius datur relatio rationis, non substantia 15 rationis.

Secundo arguitur: Supremum genus huius prædicamenti est vera relatio realis, et tamen non habet terminum distinctum a se, quem respiciat; ergo falso diximus hoc requiri ad relationem realem prædicamentalem.

Minor probatur, quia vel ille terminus est aliquid relativum vel absolutum. Non absolutum, quia, ut infra ¹ dicemus, formalis terminus relationis non est aliquid absolutum, sed relativum. Præterquam quod illud absolutum non potest esse ali- 30 quid reale existens in singulari; nec enim relatio in communi potest respicere pro termino aliquid singulare determinate, sic enim omnes relationes illum respicerent. Si autem est aliquid abstractum a singularibus, illud non potest terminare relationem realem, cum non detur a parte rei. Si autem est aliquid relativum, vel est illi æquale vel inferius. Si æquale, 40 dabuntur duo genera relationum. Si inferius, respicietur a relatione in communi ut id, de quo prædicatur, non ut id, ad quod terminatur per se ut relatio, sed ut universale.

RESPONDETUR, quod relatio in communi non respicit terminum in actu

et in exercitio, sed solum concipitur ut ratio et quidditas ipsius relationis et ut gradus superior, quo relationes inferiores constituuntur ad respiciendum, non id, quod exercite respicit, id enim habet per sua inferiora; sicut substantia prima vage et in communi accepta est id, quo substat accidentibus, non id, quod exercite illis substat. Et huius ratio est, quia relatio generice sumpta non est conceptus relationis ut oppositæ, sed ut unientis ratione communi naturam relationis. Unde in illo conveniunt tam relativa quam correlativa, non in illo oppositionem habent; relatio autem non exercetur ad terminum nisi sub oppositione relativa. Et ita relatio concepta sub conceptu generico exuit statum oppositionis et tantum explicat conceptum, in quo conveniunt omnes relationes, non autem exercitium respiciendi terminum, licet sit ratio respiciendi illum in suis inferioribus. Et etiam in sententia, quod terminus relationis sit aliquid absolutum, non tamen potest accipi terminus in communi tamquam aliquid unum, quia secundum hanc sententiam in quocumque genere invenitur terminus relationis nec potest ex omnibus generibus unus terminus fieri, qui respiciatur a relatione ut sic; determinatum autem terminum non respicit, cum sit generica relatio.

Tertio arguitur: Relationes transcendentes etiam habent totum suum esse ad aliud, sicut tota essentia materiæ est ad formam, tota essentia habitus et actus ad obiectum; inde enim habent totam speciem. E contra vero relatio prædicamentalis non totum suum esse habet ad aliud, cum etiam sit accidens inhærens, et sic habet esse in subiecto, non ad subiectum.

Confirmatur, quia relatio transcendentalis etiam dependet a suo termino sicut relatio secundum esse. Ergo non est ratio, cur transcendentalis possit terminari ad non existens, non vero prædicamentalis.

RESPONDETUR, quod relatio transcendentalis non est primo et per se ad aliud sicut prædicamentalis, quia licet tota earum species et essentia sumatur ab alio vel dependeat ab alio, non tamen ad aliud, sicut materia dependet a forma et actus ab objecto sicut a causis, a quibus habent esse et specificationem. Et ex hoc consequitur, quod respiciunt illud ut terminum. Sed quod primo et per se sit ad aliud ut ad terminum, est proprium relationis prædicamentalis. Et ideo dicitur, quod respicit terminum ut pure terminum, id est tantum ut ad aliud, non ut ab alio vel circa aliud vel quocumque alio causalitatis modo sicut transcendentalis. Quod vero relatio prædicamentalis dicitur esse in subiecto, non tollit, quin totum suum esse sit ad aliud, totum, inquam, id est proprium et peculiare ipsius esse, in quo differt ab aliis generibus absolutis; supponendo tamen rationem communem accidentis, scilicet esse in aliquo, ratione cuius non habet esse ad aliud, sed nec id excludit.

Ad confirmationem respondetur, quod transcendentalis relatio non est primo et per se ad aliud, ut dictum est, sed ab alio vel circa aliud, ut dependentia vel causalitas aut aliquid simile; quod aliquando salvari potest non per id, quod de facto est sed per id, quod convenire potest, vel postulat, ut conveniat. Relatio autem prædicamentalis, quia totum suum esse habet ad aliud, non consurgit nisi ex positione extremorum. Unde altero illorum deficiente deficit.

ARTICULUS III.

QUÆ SINT DIVISIONES RELATIONIS PRÆDICAMENTALIS ET EIUS SPECIES.

In divisionibus relationis prædicamentalis possumus considerare Duplicem LINEAM DIVIDENDI: Prima penes condiciones accidentales relationis, secunda penes species et essentiales differentias.

Primo modo dividitur relatio dupliciter: *Primo* in relationes mutuas et non mutuas. Et *secundo* relatio mutua dividitur in relationem æquiparantiæ et disquiparantiæ. Relatio mutua est, quando ex parte utriusque extremi datur ad invicem relatio eiusdem ordinis seu entitatis, id est, si sit relatio realis, quod ex parte utriusque extremi realis sit, si sit rationis, quod utraque sit rationis; v. g. pater et filius mutuo referuntur. Nec sufficit, quod mutuo convertantur, quia etiam non mutua convertuntur, id est unum respicit et aliud respicitur. Relatio non mutua est e converso, quando tantum in uno extremo est relatio vera et propria, sicut in creatura ad Deum, in scientia ad scibile. Relatio æquiparantiæ est relatio mutua eiusdem rationis seu denominationis, sicut relatio similitudinis et relatio æqualitatis utrumque extremum denominat simile vel æquale. Relatio disquiparantiæ est diversæ denominationis in utroque extremo, sicut pater dicitur ad filium, non ad patrem, et dominus ad servum, non ad alium dominum. Et istæ divisiones dicuntur *accidentales*, quia ratio mutui et non mutui, æquiparantiæ vel disquiparantiæ, non sumuntur directe penes fundamenta et terminos, sed consequuntur relationem secundum modum tangendi talem ter-

minum et fundamentum, a quibus species relationis sumitur.

Secundo modo sumitur divisio relationis in species essentielles penes fundamenta relationum, quibus etiam debent correspondere diversi termini formales. Proposuit autem Philosophus 5. Metaph. ¹, lect. 17. apud D. Thomam ², tria fundamenta, quibus generaliter dividitur relatio. ¹⁰ *Primum* fundamentum est penes unitatem et numerum, in quibus fundantur relationes similitudinis et dissimilitudinis, convenientiæ et inconvenientiæ etc. *Secundum* fundamen- ¹⁵ tum est penes actionem et passionem sicut omnes effectus et causæ. *Tertium* penes mensuram et mensurabile, sicut potentiæ mensurantur a suis obiectis, a quibus specificantur.

SUFFICIENTIAM huius divisionis colligit S. Thomas loco cit. Quæ ut intelligatur, est advertendum, quod licet omne prædicamentum absolutum possit esse subiectum relationis, ²⁵ quasi materialiter recipiens illam et denominatum ab illa, non tamen potest habere rationem fundamenti nisi id, quod habet rationem ordinandi unum ad aliud. Ex quo fit, ³⁰ quod, ut dicit S. Thomas q. 7. de Potentia art. 8. ³, per substantiam et qualitatem secundum suos proprios conceptus non ordinatur aliquid nisi ad seipsum, non ad alterum, nisi ³⁵ per accidens, secundum quod qualitas vel forma substantialis aut materia habet rationem virtutis activæ vel passivæ, aut in eis consideratur aliqua ratio quantitatis, id est u-

dum operationem seu virtutem vel secundum proportionem seu numerum et convenientiam. Si secundum esse, est fundamentum mensuræ et ⁵ mensurabilis, quia ea mensurantur, quæ accipiunt esse et specificationem ab alio. Si secundum operationem et virtutem, est fundamentum secundum actionem et passionem. Si secundum proportionem et convenientiam, quod Philosophus vocat secundum quantitatem, id est unitatem vel numerum, est fundamentum unitatis et diversitatis, convenientiæ et discon-

¹⁵venientiæ. Nulla autem alia ratio datur habilitans et ordinans unum ad alterum, quæ ad istas non reducatur. Plura autem solent circa ista fundamenta controverti, quæ ad Metaphysicam spectant. Sed quia sine aliqua saltem eorum notitia non potest relationis prædicamentalis ratio perfecte ²⁰ dignosci, ideo saltem aliqua delibanda sunt. Et reducuntur ad TRES DIFFICULTATES: Prima, an ipsæmet relationes reales possint fundare alias. Secunda, an revera omnia ista tria fundamenta fundent relationes prædicamentales, an solum secundum dici. ²⁵ Tertia, an relationes secundi generis habeant pro fundamento immediato ipsam actionem et passionem, an potentiam activam et passivam. In quibus difficultatibus explicandis obiter explicabitur propria ratio et natura talium fundamentorum.

PRIMA DIFFICULTAS.

Circa primam difficultatem est dissensio inter scholam D. Thomæ et Scoti. Nam SCOTUS putat super relationem posse etiam fundari aliam relationem prædicamentalem. Cuius præcipua ratio est, quia non est, unde dicamus, quod omnes aliæ na-

¹ c. 15. (1020 b 26).

² Pa XX. 420 a.

³ Pa VIII. 161 b.

turæ, sive substantiales sive accidentales, quæ conveniunt et differunt inter se, fundent relationem identitatis et convenientiæ, duæ autem relationes, v. g. duæ paternitates vel duæ filiationes, id non possint fundare, cum vere habeant convenientiam inter se et disconvenientiam ab aliis. Quod vero relationes sint formæ relativæ seipsis ideoque non videantur indigere aliis relationibus, ut sint similes vel dissimiles, futile est, quia paternitas v. g. est forma referendi in ratione patris, non in ratione similis vel dissimilis, ergo indigebit aliis formis relativis, ut sint similes vel dissimiles.

Et confirmatur, quia proportionalitas secundum Euclidem¹ definitur similitudo duarum proportionum. Ergo super proportionem, quæ sunt relationes, fundatur alia relatio, quæ est similitudinis.

Nihilominus oppositum tenet expresse S. Thomas 1. p. q. 42. art. 1. ad 4. Et communiter multi auctores sequuntur. **FUNDAMENTUM EST**, quia sequeretur processus in infinitum in relationibus. Nam si paternitas v. g. fundat relationem similitudinis ad aliam paternitatem, etiam fundabit relationem dissimilitudinis ad filiationem vel ad aliam relationem. Et rursus illa relatio dissimilitudinis fundabit aliam similitudinis ad similem speciem relationis, et relatio similitudinis fundabit dissimilitudinem ad aliam speciem. Et sic alternando in infinitum similitudo fundabit dissimilitudinem ad aliud et dissimilitudo ad simile. Dari autem infinitas relationes est inconveniens tum propter generalem rationem ponendi infinitum in actu, de quo dicemus 3. Phys. 2, tum

propter specialem rationem, quia in causis respectu effectuum non potest dari processus in infinitum, quia infinitum non est pertransibile neque per motum neque per causalitatem. Non enim erit assignabilis ultimus effectus, si infinitæ causalitates et effectus præcedunt. Fundamenta autem relationum sunt causæ seu principia, ex quibus resultant; ergo in illis non datur processus in infinitum.

DUPLEX SOLUTIO assignari solet huic argumento. Prima admittit processum in infinitum in relationibus, sicut divisio continui in partes indesignabiles infinita est. Alii sistunt processum in relationibus, quæ referuntur secundum eandem rationem; sicut duæ paternitates fundant relationem identitatis, tamen relatio identitatis sic fundata non fundat aliam relationem similitudinis et identitatis, sed seipsa respicit omnem identitatem.

Sed prima solutio admittit processum in infinitum in causis, qui a Philosopho reprobatur in 2. Metaph. 3 et ex se patet, quia si ad unum effectum requiruntur infiniti concursus seu causalitates, numquam potest signari ultimus effectus, quia non est designabilis ultimus concursus. Et præterea, licet de potentia absoluta vertatur in dubium, an possit dari infinitum in actu, tamen naturaliter nullus dubitat dari non posse, ut 3. Phys. probatur 4. Non ergo datur processus in infinitum in causatione relationum. Exemplum autem de divisione continui non est ad rem, quia illa infinitas non est partium actu divisarum, sed est quantitas divisibilis in potentia et syncategorematica; relationes autem in nostro casu sunt infinitæ actu.

¹ Element. (I. 5.) defin. 3., 4., 7.

² Phil. nat. 1. p. q. 15.

³ c. 2. (994 a 1); S. Thom. lect. 2. (Pa XX. 300 b, 3301).

⁴ Phil. nat. 1. p. q. 15. art. 1. et 2.

Secunda vero solutio ex ratione supra posita exclusa est. Non enim dicimus in una relatione solum fundari relationem similitudinis, quæ utique seipsa, et non per relationem superadditam, similitudinem habebit ad alias, sed etiam dicimus unam relationem fundare relationem dissimilitudinis, sicut fundat similitudinis. Et tunc alternando sequitur processus in infinitum, cum super relationem similitudinis fundamus dissimilitudinem et super relationem dissimilitudinis fundamus similitudinem. Et iterum commutando invenimus semper novam relationem et processum in infinitum. Quod solutio ista non evacuat, quæ solum loquitur de relatione unius rationis.

AD OPPOSITUM VERO FUNDAMENTUM respondetur, quod relationes eiusdem speciei habent quidem similitudinem et convenientiam quasi transcendentalem, non relativam prædicamentalem, ne sequatur processus in infinitum, ut dictum est. A priori autem possumus investigare rationem huius ex debilitate relationis, quæ tam minimæ entitatis est, ut non sufficiat ad fundandam relationem realem; omne quippe fundamentum debet esse perfectius eo, quod fundatur, sicut unum accidens non potest substat alteri sustentando illud, ut diximus q. 15. ¹, quia non habet perfectiorem modum essendi. Sic cum omnes relationes sint æquales in modo essendi relativo, una non potest esse fundamentum alterius.

Ad confirmationem respondetur admittendo definitionem Euclidis de proportionalitate. Sed restat probandum Scoto, quod ista similitudo seu æqualitas proportionum sit relatio distincta et fundata super relationibus proportionum; sufficit enim, quod sit transcendentalis illa æqualitas.

SECUNDA DIFFICULTAS.

Circa secundum aliqui dixerunt 5 RELATIONES PRIMI ET TERTII GENERIS non esse prædicamentales. Sed quidam existimant esse rationis, quia fundamentum relationum primi generis supponit aliquid rationis, id est unitatem formalem vel essentialem, communem multis, alias non poterit fundari super unitatem.

Alii existimant esse transcendentales, quia unitas et numerus, super quod fundantur istæ relationes, sunt aliquid transcendente et in omni genere inventum. Nec enim est aliqua ratio, cur dicamus relationem unitatis et numeri solum restringi ad numerum quantitativum. Cum etiam in angelis inveniatur relatio similitudinis et differentię.

Denique alii excludunt RELATIONES PRIMI GENERIS a prædicamento relationis, quia putant esse denominationes extrinsecas, tum quia alias multiplicabitur in immensum multitudo entitatum relativarum, cum sint fere infinitæ combinationes convenientię et disconvenientię; tum quia paternitas et filiatio in divinis non fundant relationes reales similitudinis et diversitatis, ergo ex se istæ relationes reales non sunt; tum quia coexistentia vel distantia dicunt extrinsecam denominationem, sicut ratio dextri in columna. Ergo similiter diversitas et similitudo erunt denominationes extrinsecæ.

RELATIONES AUTEM TERTII GENERIS quidam excludunt a prædicamento relationis, quia reiciunt illas ad transcendentales. Videtur enim superfluum, quod in scientia ad scibile detur relatio prædicamentalis et transcendentalis, qualis est, quæ remanet in scientia destructo scibili. Alii existimant esse denominationes

¹ art. 2.

extrinsecas, quia licet scientia fundet relationem prædicamentalem ad scibile, tamen illa non est relatio huius tertii generis, sed primi vel secundi. In hoc autem tertio genere Aristoteles non numerat relationem scientiæ ad scibile vel mensurati ad mensuram, sed e converso scibilis ad scientiam et mensuræ ad mensuratum, ut patet in 5. Metaph. cap. 15. ¹; 10 mensuræ autem non est relatio realis.

NIHILOMINUS cum communi sententia asserendum est utrumque genus relationum, primum et tertium, esse prædicamentale, ut cum Aristotele 15 et D. Thoma et Scoto tenetur communiter.

ET RATIO UNICA est, quia concurrunt in istis relationibus omnia, quæ ad relationem prædicamentalem requiruntur, non minus quam in relationibus secundi generis. Nam in istis inveniuntur correlativa realia realiter distincta, scilicet illa, inter quæ est similitudo aut diversitas, mensuratio et mensura. Invenitur etiam terminus existens, ut nunc suppono; nam si existentia termini deficiat, peribit relatio, sicut etiam in relationibus secundi generis. Similiter 30 datur fundamentum reale, in relationibus quidem tertii generis dependentiæ in specificatione ab objecto, sicut in relationibus secundi generis dependentiæ effectus a causa; 35 et distinctum est fundamentum ab ipsa relatione secundi generis, quia, ut bene notat D. Thomas 5. Metaph. lect. 17. ², fundamentum tertii generis est commensuratio ad ob- 40 jectum specificans, non proportio seu unitas, ut in primo, vel actio et efficientia, ut in secundo. Similiter in relationibus primi generis fundamentum est aliquid reale, non quidem 45 unitas aliqua communis existens in multis, sed convenientia vel confor-

mitas, qualis est in distinctis subiectis, sicut a parte rei Petrus et Paulus conveniunt, Petrus et equus conveniunt. Nihil ergo minus invenitur ratio prædicamentalis relationis in istis quam in secundo genere.

DICES: Non invenitur in relationibus primi generis ratio fundandi distincta a subiecto, scilicet unitas seu convenientia, sicut in relationibus secundi generis actio distinguitur a potentia. Sed *imprimis* hoc est falsum in relatione similitudinis accidentalis. *Deinde* in similitudine essentiali cur requiritur, quod ratio fundandi distinguatur a subiecto? Solum enim requiritur distinctio realis inter extrema relationum, inter subiectum autem et rationem fundandi cur est necessaria? Et si a divinis ad creata fas est argumentari, ibi invenitur ratio fundandi, v. g. potentia generativa indistincta a Patre, et tamen fundat relationem realem.

NEC ITERUM OBSTAT, quod in his aliquando inveniuntur relationes transcendentales, ut inter scientiam et scibile, et aliquando inter extrema similia. Nam *imprimis*, si hoc ob- 50 staret, etiam relationes secundi generis essent ablegandæ, quia inter effectum et causam datur transcendentalis relatio, ut creaturæ ad Deum, quia non solum sub ratione puri termini, sed sub ratione causæ respicit effectus. *Deinde* in relationibus similitudinis et diversitatis videmus, quod destructo termino deficit relatio similitudinis; ergo non solum 55 erat transcendentalis relatio, quia hæc non perit pereunte termino, sed est prædicamentalis. Et multo melius id apparet in relatione similitudinis accidentalis, quæ fundatur in aliquo superaddito, non autem transcendit.

AD FUNDAMENTA OPPOSITA: *Ad primum*, contra relationes primi ge-

¹ 1020 b 30.

² *Pa* XX. 421 a, b.

neris, respondetur, quod istæ relationes non dicuntur fundari in unitate, prout unitas dicit indivisionem, cum potius relatio divisa et distincta extrema requirat, sed in unitate, prout dicit convenientiam et conformitatem, quæ in pluribus subiectis est. Non est ergo expectanda unitas formalis facta per rationem et positive indivisa.

Ad secundum dicitur, quod fundamentum huius relationis materialiter divagatur per omnia genera, sed formaliter semper est unum, scilicet convenientia seu unitas, in quocumque genere seu prædicamento inveniatur. Et eodem modo procedit hoc argumentum contra relationes secundi generis. Nam etiam actio et passio, causa et effectus in diversis prædicamentis reperitur; omnia enim effectus sunt Dei, plura etiam sunt causæ saltem materiales aut formales.

Ad tertium respondetur, quod illa multitudo relationum nullo modo nos terret, ut negemus dari tales relationes; quantumcumque enim grandis, finita est, præterquam quod in sententia D. Thomæ ponentis, unam relationem ad plures terminos numero distinctos terminari, satis moderata est relationum multitudo. De relationibus dicimus esse aliam rationem, quia, ut supra dictum est, relationes reales non fundantur in aliis relationibus. Inde tamen non fit argumentum, quod in rebus creatis absolutis non possit dari relatio realis similitudinis vel diversitatis. De coexistentia et distantia dico nihil prohibere, quod sint relationes reales sicut similitudo et differentia. Nec est simile de dextro et sinistro, quod solum invenitur realiter in animali, in quo est cor vel alia organa, a quibus dextera pars trahit robur et

vires, quod in columna non invenitur, sed dicitur dextera denominative a iuxtapositione animalis.

Ad ea, quæ obiciuntur contra relationes tertii generis: *Ad primam partem* respondetur non esse superfluum relationem prædicamentalem, etiamsi detur transcendentalis, imo plerumque prædicamentalis in transcendentali fundatur, ut in effectu relatio ad causam. Et deservit etiam transcendentalis, quia adhuc remoto et destructo termino manet transcendentalis ordo, non prædicamentalis.

Ad secundam partem respondetur sensum Philosophi ex littera desumi, ubi prius posuit relationem ex parte mensurabilis ad mensuram dicens ¹: «Alia relativa se habent ut mensurabile ad mensuram». Deinde subdit exemplum, «ut scibile ad scientiam, sensibile ad sensum», ut ostenderet has relationes mutuas non esse, quod expressius fiebat explicando illa extrema, ex parte quorum relatio non datur, sed ab altero extremo denominantur, in quo relationes veræ sunt, non denominationes extrinsecæ.

Cur autem relationes istius tertii generis mutux non sint, rationem reddit D. Thomas 1. p. q. 13. art. 7. et q. 7. de Potentia art. 10. ², quia extrema non sunt eiusdem ordinis, sed unum dependet et subordinatur alteri, non e converso, quia videlicet unum est mensura, alterum mensurabile, unum perficiens, alterum perfectibile; perficiens autem ut perfectiens non pendet a perfectibili, sed e converso. Unde non mutuo ordinantur, sed unum tantum ordinatur ad aliud. Et sic Deus est extra ordinem creaturæ, sensibile extra sensum, intelligibile extra intellectum, quia hæc omnia sine mutatione sui agunt aut speci-

¹ 1020 b 30.

² Pa VIII. 165 a. b.

ficant, et ita sunt extra ordinem, id est extra mutationem suorum cor-relativorum, ut non mutuo pendeant nec referantur.

TERTIA DIFFICULTAS.

Circa tertium punctum decertant AUCTORES, et aliqui satis anxie. Mihi vero videtur res non tanti momenti. 10 Conveniunt omnes requiri actionem saltem ut conditionem, requiri etiam principium actionis proximum et radicale. Sed Scotus in 4. dist. 6. q. 10. et 5. Metaph. cap. 14. inquit, 15 quod cum actio transeat et relatio duret, non potest actio esse fundamentum relationis, quia sublato fundamento concidit relatio, quæ ei adhæret vel identificatur. Requiritur 20 ergo actio ad fundandam relationem quasi in fieri ut conditio, non ad conservandum in esse tamquam fundamentum.

Alii, ut P. Suarez disp. 47. Metaph. 25 sect. 12. n. 5., ut melius provideant conservationi relationis, dicunt eam neque in actione neque in potentia proxima fundari, sed in radicali, id est in ipsa substantia, quia pater 30 relationem paternitatis in actu habet, non solum postquam transit actio, sed etiam si potentia generandi amittatur; ergo non potest relatio ista fundari in potentia proxima. Si enim ipsa esset fundamentum, hoc ipso quod destrueretur, desineret esse relatio; fundamento enim sublato relatio non manet. Quod argumentum urget in sententia distinguendum po- 40 tentias proximas a radicalibus; tenentur enim dicere, quod si relatio fundatur in potentia et transeunte fundamento non manet relatio, quod destructa potentia proxima relatio 45

actionis non manet, si in illa fundatur, unde si manet, fundari debet in radicali potentia. Sed Scotus, qui non distinguit potentias proximas a 5 radicalibus, consequenter non admittit, quod tollatur potentia proxima nisi destructa substantia, licet possit impediri, ne agat, si destruat organum, a quo potentia dependet.

NIHILOMINUS sententia D. Thomæ tenet relationes istas secundi generis fundari supra actionem et passionem tamquam supra fundamentum proprium, et non solum tamquam conditionem requisitam. Hoc enim generaliter requiritur ad omnem relationem, quia, ut dicit D. Thomas in 1. dist. 9. in exposit. litteræ ¹, non potest relatio nova nasci realiter in aliquo nisi per motum, scilicet mediate terminatum ad ipsam relationem, immediate ad fundamentum vel terminum. Et non dubitamus aliquas relationes fundari immediate super ipsam potentiam activam, sicut calefactivum respicit calefactibile; hoc enim antecedenter habet ad actionem, siquidem ista relatio non est ad effectum, sed ad obiectum 30 factibile, in quantum obiectum est illius potentiae, ideoque potius reducitur ad relationem tertii generis, quia est per modum commensurationis, ut ex D. Thoma colligitur 35 5. Metaph. lect. 17. ²

Loquendo autem de relatione secundi generis, quia non est ad factibile, sed ad factum seu effectum, semper docet D. Thomas fundari supra actionem vel passionem, ut patet 1. p. q. 28. art. 4. et opusc. 48. tract. de Relatione cap. 4. ³ et 4. Contra Gent. cap. 24. Sed expressius et melius in 3. dist. 8. q. 1. art. 5. ⁴, ubi postquam dixit fundari rela-

¹ Pa VI. 88 b.

² Pa XX. 421 a, b.

³ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 74).

⁴ Pa VII. 103 a.

tiones istas in actione et passione, subdit: «Item considerandum est, quod quædam relationes non innascuntur ex actibus, secundum quod sunt in actu, sed magis secundum quod fuerunt, sicut aliquis dicitur pater, postquam ex actione est effectus consecutus, et tales relationes fundantur super id, quod in agente ex actione relinquitur, sive sit dispositio sive habitus sive aliquid ius et potestas vel quidquid aliud est huiusmodi». Ex quibus verbis constat, quod actiones non dicuntur fundare relationes, secundum quod sunt in fieri, sed secundum quod in facto esse, atque adeo relinquunt ex parte quidem effectus productionem illius, ex parte vero causæ determinationem aliquam ad effectum præteritum, sive per habitum sive per dispositionem aut ius vel aliquid simile. Quod enim talis determinatio seu mutatio detur in causa, etiam transacta actione, manifestum relinquitur, quia causa creata transacta actione et effectu producto aliter respicit hunc effectum quam antea respiciebat. Antea enim respiciebat illum ut factibilem a se; postquam autem produxit, non amplius respicit illum ut factibilem a se, sive hoc sit ab extrinseco sive ab intrinseco, quia causa creata non potest reproducere eundem numero effectum. Variatur ergo relatio illa seu ordo transcendens ad effectum antea sibi possibilem, iam sibi non possibilem, quod ideo est, quia respicit illum ut factum, et sic relinquitur determinatio aliqua seu immutatio aut ordinatio in causa ad effectum productum, ratione cuius ordinatur ad illum ut ad factum et non amplius ut possibilem, quod non est in Deo, qui etiam postquam produxit effectum, potest reproducere. Habemus ergo transacta actione quomodo fundetur relatio, scilicet non super nuda potentia, sed deter-

minata ab actione, etiam actione ipsa transacta, et sic vere super actione fundatur, non ut in fieri, sed ut in sua determinatione manet in causa.

UNDE AD OPPOSITUM FUNDAMENTUM respondetur, quod remoto fundamento removetur relatio. Sed fundamentum in hac relatione non est radicale vel proximum principium nude sumptum; sic enim solum dicit relationem potentis agere, non agentis, neque enim dicitur pater, qui potest generare, sed qui generavit. Unde relationes istæ secundi generis debent habere pro fundamento specificante, et non solum pro conditione requisita, ipsam actionem et non solum potentiam. Species enim harum relationum non est secundum posse agere, sed secundum agere. Illud autem, a quo sumitur specificatio, ut fundamentum se habet et non ut conditio, nec tamen fundatur in actione, quatenus brevi durat in actu, sed quatenus determinationem sui derelinquit in potentia, non solum proxima, sed etiam radicali; quæ determinatio non tollitur, quamdiu radicale principium durat, etiamsi actio transeat vel potentia proxima destruat.

ARTICULUS IV.

UTRUM RELATIO DISTINGUATUR A PARTE REI A SUO FUNDAMENTO.

DUO OPORTET EXPLICARE ad exactam huius difficultatis resolutionem: *Primum*, an detur distinctio relationis a fundamento a parte rei. *Secundum*, qualis sit, an realis ut res a re, vel ut res a modo. Et loquimur solum de prædicamentali relatione, quia transcendentales non sunt aliquid distinctum a re absoluta, sed vere sunt absolutæ entitates;

neque enim habent speciale prædicamentum, sed per omnia vagantur et sic ex sua transcendentia habent imbibiri in ipsa re absoluta, non distinguui.

Circa hanc ergo difficultatem divisi sunt AUCTORES. Quidam in uno extremo existimant relationes non distinguui a parte rei a suis fundamentis, sed solum ratione; quod Nominalibus tribui solet, contra quos egimus art. 1. Aliqui tamen, qui contra illos admittunt relationes prædicamentales, sententiam istam sequuntur de distinctione rationis a fundamento. Ita P. Suarez disp. 47. Metaph. sect. 2. Et alii in alio extremo omnes relationes prædicamentales realiter distinguunt a suo fundamento, quod communiter thomistæ sequuntur, licet aliqui distinguant relationem a fundamento ut rem a re, alii solum ut modum. Est etiam tertia sententia media, quæ aliquas relationes distinguuit a fundamentis et alias non. Sunt enim relationes, sine quibus fundamenta inveniri possunt, ut paternitas, similitudo et similia. Et tales distinguuntur a parte rei a suo fundamento. Aliæ vero sunt, sine quibus fundamenta inveniri non possunt, sicut creatura non potest inveniri sine relatione ad Deum, et tales relationes dicunt non distinguui a suis fundamentis. Ita cum Scoto communiter eius discipuli, de quibus videri potest P. Merinero hic. Ceterum istæ relationes, sine quibus fundamenta inveniri non possunt, a transcendentalibus non distinguuntur. Si quæ vero relationes prædicamentales super tales transcendentales fundantur, hoc ipso ut distinctæ a transcendentalibus concipiuntur.

QUARE PRO RESOLUTIONE DICO PRIMO: Quæcumque relatio prædica-

mentalis distinguitur a parte rei a suo fundamento remoto, quod est subiectum.

Sumitur hæc conclusio ex multis locis D. Thomæ. 1. p. q. 28. art. 2. ad 2. dicit, « quod id, quod invenitur in creatura præter id, quod continetur in significatione nominis relativi, est alia res, in Deo autem non est alia res ». Constat autem, quod relationes fundantur in aliquo absoluto. Ergo si id, quod continetur præter significationem nominis relativi, est alia res a relatione, consequenter fundamentum est alia res a relatione. Item in 4. Contra Gent. cap. 14. respondens ad 9. dicit, quod « in nobis relationes habent esse dependens, quia earum esse est aliud ab esse substantiæ, unde habent proprium modum essendi secundum propriam rationem, sicut in aliis accidentibus contingit ». Et similia docet 12. Metaph. textu 19. lect. 4. ¹ Et similiter, quod relatio sit accidens inhærens, docet q. 7. de Potentia art. 9. ad 7. ² et q. 8. art. 2. ³

ET FUNDAMENTUM EST suppositio, quod relationes non sunt denominationes extrinsecæ, ut art. 1. ostensum est, sed intrinsecum effectum formalem dant; nam videmus hunc effectum formalem tolli subiecto non destructo. Ergo etiam forma ipsa tollitur, quæ talem effectum præbet, subiectum autem non tollitur. Ergo distinguuntur a parte rei aliqua distinctione reali. Quotiescumque enim aliquid a parte rei removetur ab alio, a parte rei distinguuntur ab illo, quia ipsa separatio manifestissima est distinctionis probatio.

Antecedens autem per se constat, quia album, quod in re est simile alteri albo, si illud alterum fiat ni-

¹ Pa XX. 628 a.

² Pa VIII. 164 a.

³ l. c. 171 a.

grum, amittit similitudinem. Et similiter homo antequam generet, non est pater, et post generationem est pater. Ergo ista relatio aliquando invenitur in subiecto, aliquando non, non destructo subiecto.

DICES non destrui realitatem relationis, etiamsi cesset eius effectus formalis, quia realitas manet stante fundamento, sicut sine aliqua reali mutatione consurgit in fundamento ad positionem termini.

Sed contra est, quia illa formalitas, quæ destruitur aut ponitur, quando destruitur relatio, vel est aliquid a parte rei vel nihil. Si non est aliquid a parte rei, ergo nihil reale relationis destruitur destructo termino, et consequenter eo destructo non solum manet realitas relationis, sed etiam formalitas realis, quæ antea erat, et consequenter manebit effectus formalis primarius. Neque enim potest intelligi, quod aliqua forma ponatur in subiecto sine effectu formali proprio et primario. Ergo si remanet tota realitas et formalitas in re, totus effectus formalis manet. Si vero illa formalitas, quæ destruitur, est aliquid reale, vel est extrinsecum tantum, et sic inciditur in sententiam Nominalium art. 1. impugnata, vel est intrinsecum et informans, et sic distinguitur realiter a suo fundamento seu subiecto.

DICES ITERUM, quod directe destructo termino impeditur effectus formalis illius entitatis, ut relativa est, non tamen ipsa destruitur. Sicut posita unione hypostatica in anima, redditur incapax ad recipiendum formalem effectum gratiæ in ratione adoptionis, manente tota realitate gratiæ quoad alios effectus, sic tota realitas relationis manet, sed ob defectum conditionis requisitæ, scilicet coexistentiæ termini, redditur incapax subiectum talis effectus formalis.

Sed contra, quia conditio, quæ est sufficiens reddere subiectum in-

capax effectus formalis primarii, est sufficiens expellere totaliter formam a subiecto, quia ubi non datur primarius effectus, non est communicatio primaria et immediata formæ ad subiectum, et sic forma non est in subiecto, saltem modo connaturali, ut non disputem modo, an possit gratia vel intellectio esse in lapide in ratione qualitatis sustentatæ, non dando proprium et specificum effectum formalem. Sed si hoc fieret, connaturali modo non esset nec naturaliter id fieri posset, sicut naturaliter manet subiectum sine effectu formali relationis. In exemplo autem adducto filiatio adoptiva est effectus secundarius gratiæ consecutus ad primarium, qui est participatio divini esse, in quo filiatio fundatur. Si autem quis dicat, quod forma illa, quæ est relatio, entitative est quid absolutum, sed secundario relativum, et hunc effectum impediri in illa entitate destructo termino, hoc vel incidit in sententiam Nominalium negantium relationes, quia omnes entitates sunt quid absolutum et nil datur pure relativum; vel confundit relationes prædicamentales cum transcendentalibus et negare debet definitionem Aristotelis, scilicet quod totum esse relationis est ad aliud, cum potius totum esse sit primario absolutum et secundario ad aliud seu relativum, quod D. Thomas dixit de transcendentalibus relationibus, ut supra art. 2. vidimus.

Quare cum relatio prædicamentalis sit unum ex decem prædicamentis, si realem distinctionem nullo modo ab aliis habet, distinctum prædicamentum non est, cum prædicamentum solum constet naturis realibus, et consequenter distinctum prædicamentum distinctis realiter naturis, non sola ratione diversis.

Quodsi semel relatio prædicamentalis est quid distinctum a parte rei a subiecto, etiamsi talis relatio

inseparabilis ab illo sit, quia terminus eius desinere non potest, a subiecto distinguetur, quia inseparabilitas illa non tollit, quin sit relatio prædicamentalis, atque adeo eiusdem naturæ cum aliis prædicamentibus; natura autem talium relationum petit distingui a suo subiecto a parte rei, ergo id invenitur in omnibus.

DICO SECUNDO: Respectu fundamenti proximi probabilius videtur in sententia S. Thomæ, quod relatio non distinguitur ab illo tamquam res a re, sed ut modus, mediante tamen hoc fundamento, cum quo identificatur, non repugnat realiter distingui a subiecto, si tale fundamentum realiter a tali subiecto distinguatur.

Quod modus tantum sit relatio, probari non inefficaciter potest ex illo communi dicto S. Thomæ, quod relatio inter omnia genera habet esse minimum et debilissimum, ut dicit 4. Contra Gent. cap. 14. ad rationem 9. et 12. Metaph. textu 19. lect. 4. ¹ Sed constat aliqua genera esse modos tantum et non realitates, ut ubi et situs et alia similia. Ergo si inter omnia genera relatio est debilissimi esse, utique minus erit quam illa, quæ sunt modi; ergo ipsa relatio non erit realitas, sic enim perfectior esset illis generibus.

Et urgetur, quia in ubi et situ aliisque modis potest fundari aliqua relatio, v. g. similitudinis aut dissimilitudinis, effectus vel causæ etc. Ergo tunc relatio non erit realitas, sed modus, siquidem fundamentum est modus, nec potest perfectior esse entitas fundata quam fundans. Si autem semel una relatio est tantum modus, reliquæ relationes erunt etiam modi, cum sunt eiusdem quid-

ditatis et generis et consequenter entitatis; nec enim ea, quæ directe et per se sunt eiusdem generis, possunt ita se habere, ut unum sit res, aliud modus.

Ceterum quia in hoc inveniuntur diversa loca S. Thomæ, et diversa placita thomistarum. Nam 1. p. q. 28. art. 2. ad 2. dicit, quod «id, quod invenitur in creatura præter id, quod continetur sub significatione nominis relativi, est alia res». In opusc. autem 48. tract. de Relatione ² dicit, quod relatio similitudinis non est alia res ab albedine. Item in 1. dist. 33. q. 1. art. 1. ³ dicit, quod relatio secundum quod accidens facit compositionem cum subiecto. In quæst. autem 7. de Potentia art. 8. ⁴ dicit, quod id, quod attribuitur alteri ut ab eo in aliud procedens, non facit compositionem cum eo, ut actio cum agente. Et 2. Contra Gent. cap. 12. ratione ultima dicit, quod si relationes reales advenirent Deo realiter in eo existentes, mutaretur Deus per se vel per accidens. In 5. autem Phys. lect. 3. ⁵ ait, quod cum aliquid incipit esse æquale alteri, nihil de novo advenit, et quod sum æqualis alteri solum per mutationem termini.

Quia ergo ista varietas locorum invenitur, ut conciliemus ea, utimur supra dicta distinctione, quod relatio vel comparatur ad suum fundamentum vel ad suum subiectum, quod etiam dici solet fundamentum remotum. Et comparata ad fundamentum, solum modaliter ab eo distinguitur, comparata vero ad subiectum distinguitur ab illo eo modo, quo fundamentum, cum quo identificatur, sicut gradus intensionis et ratio extensionis in habitibus non

¹ Pa XX. 628 a.

² Summa tot. Log. Arist. c. 2. (Pa XVII. 74 a).

³ Pa VI. 266 a.

⁴ Pa VIII. 161 b.

⁵ Le II. 237. n. 7. et 8.

nisi modaliter a qualitate distinguuntur, a substantia autem seu subiecto qualitatis distinguuntur sicut ipsa qualitas, cum qua identificantur.

Ex hoc autem explicatur, quomodo relatio possit fundari etiam in quibuscumque modis, quod non esset, si secundum se esset realitas distincta a fundamento. Sequitur etiam, quomodo relatio sine mutatione physica dicatur resultare ad positionem termini, quod sæpe affirmat ex mente Aristotelis S. Thomas, præsertim 5. Phys. lect. 3. ¹ et in 1. dist. 26. q. 2. art. 1. ad 3. ², ubi dicit relationem cessare nulla facta mutatione in re ipsa, quæ refertur, hoc enim intelligitur fieri sine mutatione physica et entitativa, solum per novi modi resultantiam, quam D. Thomas non negat, sed manifeste ponit loco cit. ex 5. Phys. dicens, quod de novo determinatur radix relationis, quæ est in aliquo, quando ponitur relatio ad istum vel illum, licet nihil de novo adveniat.

Loca D. Thomæ, quæ loquuntur de distinctione reali per modum rei a re, non procedunt de relatione respectu fundamenti, sed de relatione fundata respectu subiecti. Et sic *vel* expresse loquitur de subiecto, cum dicit, quod relatio habet aliud esse a subiecto, ut in 1. dist. 20. q. 1. art. 1. ³ et dist. 33. q. 1. art. 1. ⁴ *Vel* loquitur de eo, quod relative dicitur, quod utique est subiectum, ut 1. p. q. 28. art. 2. in initio solut. ad 2.: «Sicut», inquit, «in rebus creatis in eo, quod relative dicitur, non solum est invenire respectum, etc.». Minus autem obstat, quod docet in 1. dist. 2. q. 1. art. 5. ad

2. ⁵, quod res est de transcendentibus et ideo se habet communiter ad absoluta et relativa. Ibi enim sumit rem transcendentaliter, prout est communis ad entitatem et modum. Et cum dicit, quod facit compositionem cum subiecto relatio, intelligitur mediante fundamento, quod a subiecto distinguitur; per hoc enim facit compositionem realem cum subiecto, modalem cum fundamento. Et hæc dicimus ad salvandum expressum locum D. Thomæ opusc. 48. cap. 2. de Relatione ⁶, ubi expresse ponit non esse distinctam rem relationem a fundamento. Nec debemus negare hoc opusculum esse D. Thomæ, a quo toties auctoritatem eius petimus ⁷.

Ceterum adhuc CONTRA PRIMAM CONCLUSIONEM OBICIES, quia si relatio distinguitur a parte rei a fundamento, posset impediri a Deo, ne resultaret posito fundamento et termino, quia quæ distinguuntur a parte rei, possunt separari vel impediri; est autem inintelligibile, quod dentur duo alba et non sint similia, hoc ipso quod sunt eiusdem rationis. *Secundo*, si distinguitur relatio a fundamento, non est ratio, cur ad illam non detur per se motus, cum omnis entitas etiam modalis sit capax motus, ut ubi et situs etc.; negat autem Philosophus 5. Phys. cap. 2. ⁸ ad relationem dari per se motum. *Tertio*, quia relatio dupli in quaternario respectu binarii toti quaternario debet convenire, si autem est aliquid distinctum a fundamentis, unum accidens reale vel modus erit in pluribus subiectis. *Denique*, dabuntur infinitæ relationes, quia in

¹ Le II. 237. n. 7. et 8.

² Pa VI. 220 a.

³ I. c. 176 a.

⁴ I. c. 266 a.

⁵ I. c. 26 b.

⁶ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 74 a).

⁷ Certo est opus spurium. Cf. Indicem thom. A in fine 3. vol.

⁸ 225 b 11.

quolibet continuo sunt infinitæ partes proportionales, quarum quælibet suam relationem habet ad aliam; est autem inconueniens tot entitates distinctas multiplicare.

Ad primum respondetur, quod dato, quod impediretur relatio, manerent illa duo alba fundamentaliter similia, non formaliter; relatio enim ad hoc servit, ut formaliter res dicantur relatæ, non fundamentaliter. Vel secundo dicitur, quod non omne, quod realiter distinguitur ab alio, est semper separabile ab illo, si sit res, vel impedibile, ne resultet, si sit modus; sicut materia non potest separari ab omni forma in sententia D. Thomæ neque quantitas terminata ab omni figura.

Ad secundum respondetur, quod non ad omnem entitatem realem potest dari per se motus, sed sufficit aliqua resultantia, sicut propriæ passionis, quæ non producuntur per se, sed ad productionem substantiæ resultant; relatio autem est entitas ut quid consecutum ex fundamento et termino. Illi autem modi, qui in argumento afferuntur, non sunt aliquid ex alio consecutum, sed per se producibile, et ideo terminant mutationem per se, non solam resultantiam novam sicut relatio. De quo videatur D. Thomas 5. Phys. lect. 3. ¹

Ad tertium dicitur, quod relatio dupli vel proportionis, quæ est in quaternario, subiective erit tantum in unitate ultima, licet præsuppositiue requiratur alias unitates, sicut de numero diximus quæst. præc. ²; ista enim relatio omnino vadit cum ipsa ratione numeri. Quodsi numerus non sit ens per se, sed solum multitudo, tunc relatio numeri maioris ad minorem, vel e contra, non est una

relatio simplex, sed in quolibet subiecto sua relatio, quatenus est pars componens illam multitudinem et comparative se habens in excessu ad partes alterius numeri; sicut in pluribus trahentibus navem in quolibet est relatio non simpliciter trahentis, sed conducentis ad trahendum et sic constituentis tractionem.

Ad ultimum dicitur, quod in sententia D. Thomæ, quod una relatio potest respicere plures terminos solum numero distinctos, argumentum non habet difficultatem, quia una pars potest unica relatione respicere infinitas alias. Sed veritas est, quod illæ partes indesignabiles non sunt actu infinitæ, sed in potentia, quia possunt in infinitum dividi synkategorematicæ. Unde non oportet, quod actu habeat infinitas relationes, sed in potentia, de quo plenius in 3. Phys. ³

ARTICULUS V.

UTRUM RELATIO FORMALITER TERMINETUR AD ABSOLUTUM VEL AD RELATIVUM.

Ut punctus difficultatis explicetur, certum est, quod terminus relationis denominative acceptus est aliquid absolutum. V. g. pater non respicit pro termino denominato filiationem; neque enim est pater filiationis, sed substantiæ a se genitæ. Et Petrus non est similis relationi, quæ est in Paulo; potius enim illi dissimilis est, cum sit alterius generis, sed est similis ipsi individuo hominis, qui est Paulus. DUBITATIO ergo est de ratione formali, a qua res aliqua denominatur esse terminus relationis, quid sit formaliter esse terminum relationis.

¹ Le II. 237. n. 7. et 8.

² art. 2.

³ Phil. nat. 1. p. q. 15. art. 2.

AD TRES SENTENTIAS omnes reducuntur. Prima per unum extremum dicit omnes relationes, sive mutuas sive non mutuas, terminari ad aliquid absolutum. Et fere sumunt rationem terminandi pro re denominata seu fundante terminationem, sicut filius ideo terminat, quia est genitus, non quia respiciens patrem. Sic ex Scoto in 1. dist. 30. q. 2. 10 docent eius discipuli, P. Suarez disp. 47. Metaph. sect. 16., Vazquez 1. p. disp. 159. cap. 6. et alii.

Secunda sententia per aliud extremum dicit omnes relationes, sive 15 mutuas sive non mutuas, terminari ad aliquid relativum. Et sumit rationem terminandi pro ipsa formalitate terminationis, non pro fundamento illius; non enim terminat filius, quia est ad se, sed quia est ad patrem vel aliquid patris. Est communior apud thomistas, et videri potest Caietanus 1. p. q. 13. art. 7., ibi Bañez, Zumel et Nazarius, et 25 Araujo 5. Metaph. q. 5. art. 7. et alii.

Denique alii distinguunt inter relationes mutuas et non mutuas, et mutuas dicunt terminari ad aliquid relativum, non mutuas autem ad aliquid absolutum, quia ex altera parte non datur relatio. Nec sufficit denominatio extrinseca a relatione, quæ est in altero extremo, quia hæc 35 est posterior ipsa terminatione; siquidem ex actuali terminatione relationis resultat, quod talis res dicatur terminus illius. Ita Ferrariensis 2. Contra Gent. cap. 2., quem alii 40 sequuntur.

NIHILOMINUS PRO RESOLUTIONE DICO PRIMO: **Ratio formalis termini relativi, ut terminus est, non potest esse aliquid omnino absolutum et ad se.** 45

RATIO est duplex: Prima, quia terminus in quantum terminus formaliter alicuius est terminus; nihil

enim terminat nisi alterum. Ergo terminus relationis est aliquid relationis; ergo si est relatio prædicalis, terminus illius est pure terminus, id est non habet aliud quam terminare seu opponi relationi et esse aliquid ipsius ut respicientis. In quo differt a fundamento, quia fundamentum oportet, quod det esse relationi secundum inhærentiam, in quo esse convenit cum accidente absoluto. Terminus autem non dat esse relationi, sed oppositionem terminationis. Ergo formalitas termini non est aliquid absolutum.

Secunda ratio est, quia, ut constat ex D. Thoma 1. ad Annibaldum dist. 30. quæst. unica art. 1. ad 3. ¹, terminus non potest intelligi nisi sub opposita habitudine. Et 2. Contra Gent. cap. 11. dicit, quod « non potest intelligi aliquid relative dici ad alterum, nisi e converso illud relative dicatur ad ipsum ». Et ratio est, quia relatio ut relatio oppositionem habet non minus quam contrarietas vel privatio; non habet autem oppositionem nisi ad suum terminum; ergo terminus ut terminus est oppositus ei relative. Sicut ergo non potest intelligi relatio nisi ut habens oppositionem ad terminum, ita neque terminus formaliter intelligitur nisi ut oppositus; sed illa oppositio est relativa; ergo in quantum terminus est aliquid relativum.

SED DICUNT auctores oppositi esse duplicem oppositionem in relativis, alteram terminativam, alteram relativam: *Terminativam*, quæ solum consistit in hoc, quod extrema sint distincta, et unum respiciat, alterum respiciatur. Et sic habent oppositionem, quia non compatiuntur in eodem; eiusdem enim ad seipsum non est relatio. *Relativa* autem oppositio consistit in hoc, quod una relatio respiciat aliam, non ut terminum,

sed ex ipso termino ad se fundatam et oppositam.

Ceterum oppositio illa terminativa si solum consistit in hoc, quod extrema sint distincta et non compatiuntur in eodem, generalis est omni oppositioni, sive contrariæ sive privativæ sive relativæ; restat ergo explicare, quænam species oppositionis sit ista terminativa. Solum enim sunt quatuor species oppositionis, ut constat ex cap. de Oppositis ¹, contradictoria, privativa, contraria et relativa. Ista non est contradictoria neque privativa, cum utrumque extremum sit positivum. Non contraria, quia non sunt extrema sub eodem genere, siquidem terminus dicitur esse quid absolutum, quod non est in eodem genere seu prædicamento cum relatione. Non relativa, ut ipsi dicunt, cum distinguunt relativam a terminativa. Ergo nulla. *Item* non potest relativa oppositio consistere in eo, quod duæ relationes concomitanter se habeant ab uno extremo ad aliud et e contra, sed oppositive, quia scilicet ipsa extrema inter se mutuo terminantur et referuntur. Vel ergo est, quia una relatio terminatur ad alteram formaliter vel ad materiale illius. Si primum, habetur intentum, quod relatio terminatur ad relativum. Si secundum, coincidit illa oppositio relativa cum terminativa, quia fertur in ipsum terminum absolutum. Ergo frustra distinguitur oppositio terminativa et relativa, sed solum datur relativa.

DICO SECUNDO: Probabilius videtur, quod in relativis tertii ordinis non datur terminus formalis correlativus, sed solum fundamentaliter proxime.

Ita tertia sententia supra relata.

Et deduci videtur ex D. Thoma, qui sæpe docet, quod cointelligitur oppositio in terminis istarum relationum per intellectum et non in re, ut patet in 1. p. q. 13. art. 7., præsertim ad 2. Et in 1. ad Annibaldum dist. 30. art. 1. ad 3. ² dicit, « quod cuilibet relationi opponitur alia relatio, quæ quandoque est in re, ad quam relatio terminatur, quandoque est in intellectu tantum, non sicut in relato, sed sicut in intelligente aliquid sub relatione ». Constat ergo ex D. Thoma, quod terminus oppositionem dicit relativam, et tamen non semper est ista relatio in re terminante, sed in intellectu, atque adeo non datur terminus formaliter in re. — Et manifeste deducitur ex præcedenti conclusione, quia formalis ratio termini consistit in oppositione ad suum correlativum; hæc autem oppositio non invenitur formaliter ex parte alterius extremi, quia non habet relationem realem et consequenter neque oppositionem relativam; ergo non est formaliter terminus in re.

Quod vero fundamentaliter proxime sit terminus, probatur, quia denominatur extrinsece talis a relatione existente in altero extremo, sicut Deus dicitur dominus ex relatione servitutis existente in creatura, et Christus secundum D. Thomam 3. p. q. 35. art. 5. et in 3. dist. 8. ³ dicitur filius Virginis ob relationem maternitatis existentem in Virgine. Et videri potest in 1. dist. 40. q. 1. art. 1. ad 2. ⁴, ubi inquit: « In relativis quandoque denominatur aliquid per id, quod in ipso est, sicut pater paternitate, quæ est in ipso; quandoque autem denominatur eo, quod solum in altero est, sicut in

¹ Summul. lib. 2. c. 15.

² Pa XXII. 84 b.

³ q. 1. art. 5. (Pa VII. 103 a).

⁴ Pa VI. 328 a.

illis, in quorum alio est relatio secundum rem et in alio secundum rationem tantum ». Quæ omnia fundantur in dicto Aristotelis 5. Metaph. textu 20. ¹, quod sæpe repetit S. Thomas, quod mensurabile et scibile dicitur aliquid eo, quod aliquid dicitur ad ipsum, sicut dicitur aliquid scibile, quia de eo datur scientia. Facta autem hac denominatione potest proxime in illa fundari conceptus relationis oppositæ, quæ importat formalitatem termini.

DICO TERTIO: In relationibus mutuis formalis terminus non est ipsa relatio mutua ut mutua, id est ut eiusdem rationis cum alia, sed ut opposita, oppositio enim constituit formaliter terminum. **Sed quia in relationibus oppositio non est alia relatio superaddita,** ut docet S. Thomas 1. p. q. 42. art. 1. ad 4. et probavimus art. præc., **ideo absolute dicitur unam relationem terminari ad aliam, ut correlativa sibi est.**

RATIO sumitur ex dictis, quia formalis ratio termini debet intelligi sub opposita habitudine et ut oppositus relationi; ergo non est ipsa relatio termini ut mutua, sed ut opposita, nec ut præcise cum alia concomitans et eiusdem rationis, sed ut correlatio et una contra aliam; sic enim illam terminat et sic ei opponitur. Igitur in relativis mutuis utraque relatio, ut similis et ut mutua seu eiusdem rationis, non est terminus formaliter, sed ut opposita et ut correlationem fundans, non ut relationem, quamvis eadem relatio correlatio sit.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo obicies: In relationibus non mutuis datur formalis terminus in re, et non datur relatio, ergo non

terminatur formaliter ad relativum.

Maiores patet, quia relatio illa non manet a parte rei interminata, sic enim non maneret relatio. Quomodo enim formaliter respiceret, nisi sisteret ille respectus in aliquo et terminaretur? Sicut si datur actio in re, oportet, quod ad aliquid in re terminetur. *Minor* constat, cum sit relatio non mutua.

Et si dicatur relationem, quæ est in uno termino intrinsece, denominare alterum extrinsece, *contra hoc* diximus supra, quod denominatio illa resultat ex relatione terminata; ergo non constituit terminum, sed supponit.

RESPONDETUR negando minorem. Ad probationem dicitur, quod relatio non manet interminata, quia respicit terminum, qui fundamentaliter proxime est terminus, et in ratione ultimi sistit ibi respectus, sed non in ratione oppositi. Aliud est autem in termino relativo ratio ultimi, aliud oppositi. Ratio ultimi est communis omni termino, sive in genere substantiæ ut subsistentia, sive in genere quantitatis ut punctum; sed ratio termini, ut terminus relationis formaliter, est, quod sit ei oppositus oppositione relativa. Et ideo in relationibus non mutuis deficit formalitas termini in ratione oppositi et relativi, non in ratione ultimi, quia ibi sistit relatio nec ad aliud correlativum transit. Nec est simile de actione, quia formalitas termini eius est esse productum, non esse oppositum. Formalitas autem termini relativi non solum est esse ultimum, sed esse tali modo ultimum, scilicet ut oppositum relative.

Et ad ultimam replicam respondetur, quod illa denominatio resultat ex relatione terminata ad ip-

sum extremum, sed non formaliter terminata in ratione extremi oppositi, sed in ratione ultimi, extrinsece autem in ratione oppositi.

Secundo arguitur: Relatio resultat ex positione fundamenti et termini, ergo non potest pro termino habere relationem oppositam.

Antecedens est commune axioma; et *consequentia* probatur, quia relativa sunt simul natura, ergo unum non præsупponit aliud, præsупponit autem terminum; ergo terminus non est relatio opposita.

Confirmatur, quia vel relatio terminatur ad relativum, quia relatio est ut sic, vel quia mutua. Non quia relatio ut sic, quia tunc etiam in non mutuis id daretur. Non quia mutua, quia etiamsi in altero extremo non esset relatio, posset esse terminus relationis; v. g. si esset paternitas et non resultaret relatio, sicut sentit D. Thomas 3. p. q. 35. art. 5., quod datur in B. Virgine relatio realis maternitatis ad filium, et tamen non datur filiatio realis ad ipsam in filio. Tum etiam quia album non terminat relationem similitudinis, quia relationem habet, sed quia album est; in albedine enim convenit cum alio albo. Ergo ad albedinem terminatur relatio, non ad similitudinem; concomitanter ergo se habet talis relatio in relationibus mutuis, non formaliter in ratione termini.

RESPONDETUR, quod relatio resultat ex positione fundamenti et termini, non termini formaliter in ratione oppositi, sed in ratione rei fundantis illam oppositionem et habentis rationem ultimi. Nam terminus in ratione oppositi et correlativi est simul natura cum sua relatione nec dependet relatio a termino ut a quo, sed ut ad quem, quia non habet ab illo esse, sicut habet a fundamento, sed ad illum, et ita ab illo oppositionem habet.

Et ita sufficit, quod præcedat terminus non in ratione oppositi, sed in ratione ultimi.

Ad confirmationem respondetur, quod relatio non terminatur ad relativum, quia relatio præcise nec quia mutua præcise, sed quia opposita. Unde non sequitur, quod in non mutuis terminetur ad relativum formaliter, quia ibi non est terminus formaliter in ratione termini, ut diximus. Et idem dicendum est de relatione maternitatis in B. Virgine secundum D. Thomam. Similiter album terminat relationem similitudinis fundamentaliter, quia album est, formaliter autem, quia oppositum relative. Et ideo nec ipsa relatio ut mutua, sicut diximus, terminat relationem, sed ut opposita, et ut sic est simul natura terminative et opposite.

Tertio arguitur, quia unum relativum definitur per suum terminum, ut constat, et non potest definiri per correlativum formaliter; ergo terminus non constituitur per relationem formaliter.

Minor probatur, tum quia relativa sunt simul cognitione; ergo non potest relatio definiri per correlativum, quia omne definitum definitur per aliquid notius, et consequenter prius cognitione et non simul. Tum etiam quia sequeretur dari circulum in definitione relativi, quia relativum definitur per suum terminum, v. g. pater per filium, et rursus filius, qui est formalis terminus, definitur per patrem, qui est formalis terminus eius; ergo datur circulus in definitione relativorum. Et cum loco definiti possimus ponere definitionem, si dicimus, quod pater est ille, qui est ad filium, et rursus filius ille, qui est ad patrem, poterit dici, quod pater est ille, qui est ad eum, qui est ad patrem, quod est patrem ut definitum ingredi sui definitionem. Circulus autem in de-

fnitionibus semper vitiosus est, quia cum definitio debeat tradi per notiora, illa autem dicuntur notiora definito, quæ non dependent in sui cognitione a definito, si admittitur circulus, non est definiens notius definito; pendet enim in sui cognitione ab illo.

RESPONDETUR negando minorem. *Et ad primam probationem* respondetur, quod correlativa sunt simul cognitione formaliter in quantum opposita; sic autem non intrant definitionem relativi tamquam notiora, sed ut æque nota, quia non se habent ut id, a quo pendet relatio ut a principio, hoc enim est fundamentum, sed ut ad quod se habet ut ad purum terminum. Sunt enim relativa simul natura, unde non habet causalitatem unum respectu alterius formaliter sumptum, licet essentialiter sit ad illud, ut cui opponitur, non ut a quo desumitur, ut seq. art. amplius dicemus. Nec est necesse, quod omne illud, quod intrat definitionem, sit notius definito prioritate cognitionis, sed sufficit, quod sit requisitum ad explicationem ipsius definiti, licet sit simul cognitione et natura cum illo. Et ad definitionem sufficit, quod omnia definientia simul sint notiora definito, non tamen quod quodlibet seorsum, ut diximus in Summulis q. 4. art. 2., præsertim quia relatio non definitur per terminum ut per causam sui, sed ad terminum, ut seq. art. dicemus.

Ad secundam probationem, de circulo definitionis, respondetur nullo modo committi circulum formaliter loquendo, quia se habent in diverso genere causæ relatio ad terminum et terminus ad relationem. Non est autem inconueniens, quod quando duo ad invicem sunt opposita, ad

invicem unum ponatur in definitione alterius, quia non ponuntur sub eadem ratione et formalitate; sicut quia causæ ad invicem sunt causæ, oportet, quod definitio causarum ad invicem se includat. Sed quia id fit sub diverso respectu, non reputatur circulus formaliter, quia non sub eadem linea et genere unum includit alterum. Solum autem circulus formalis est vitiosus, non materialis, ut in libris Posteriorum ostendemus ¹.

Ad id vero, quod dicitur definitum poni in definitione, respondetur, quod in illa definitione: «Pater est, quod est ad id, quod est ad patrem», involvitur duplex definitio, scilicet patris et filii, patris, ut terminatur ad filium, et filii, ut terminatur ad patrem, et sic pater non ponitur in definitione sui, sed in definitione filii ibi involuta.

ARTICULUS VI.

UNDE SUMATUR DISTINCTIO SPECIFICA ET NUMERICA RELATIONIS.

Pendet ista difficultas ex aliis duabus difficultatibus generalibus: De specificatione a principiis extrinsecis, v. g. ab obiectis, et de individuatione accidentium a subiectis, quæ alibi tractandæ sunt.

Et quoad primum SUPPONIMUS nunc communiorem sententiam, quod ab obiectis specificari possunt potentia et actus, ut S. Thomas probat 1. p. q. 77. art. 3. Specificantur autem ab obiectis non materialiter, sed formaliter sumptis, id est quatenus pertinent ad formalitatem et ordinem talis rei specificandæ. De quo latius dicemus in libris de Anima ³.

¹ q. 25. art. 3.

Phil. nat. 1. p. q. 9. art. 5.

³ Phil. nat. 4. p. q. 2. art. 3.

Sic ergo, cum relatio dependeat a fundamento et termino ut a principio et fine, quæ sunt rationes, propter quas obiecta dicuntur specificare, ut S. Thomas docet 1. 2. q. 1. art. 3., consequenter videndum est, quomodo ab illis speciem sumat. Et non sumimus hic terminum materialiter neque fundamentum remote. Nam ad eundem terminum materialiter constat terminari plures relationes, ut in homine terminatur relatio patris, relatio similis, causæ vel effectus et sexcenta alia; et similiter in eodem subiecto seu fundamento remoto plures relationes possunt fundari.

INQUIRIMUS ergo circa unitatem et diversitatem specificam duo: *Unum*, an sumatur a solo fundamento, an etiam a termino. *Secundum*, dato quod ab utroque, quomodo utrumque concurrat ad specificandum. Circa unitatem autem numericam solum quæritur, an sumatur ex unitate vel pluralitate terminorum, vel ex unitate subiecti, etiamsi termini numerice sint plures.

Circa primum ex una parte videtur a termino non posse relationem specificari: *Primo* quia correlativa sunt simul natura, ergo unum non se habet ut prius altero, ergo neque ut specificativum, quia specificativum est prius specificato, utpote causa illius. *Secundo*, terminus est oppositus relationi; ab opposito autem non sumitur species, sumeretur enim species opposita. *Tertio*, terminus est purus terminus respectu relationis, ergo non specificativum illius; ille enim est purus terminus, qui causalitatem nullam exercet, sed pure respicitur; specificare autem quoddam causare est. *Denique* in filio est una tantum relatio ad patrem et matrem, ut S. Thomas docet 3. p. q. 35. art. 5.; est enim

in illo una tantum nativitas, atque adeo una filiatio, quæ nativitatem sequitur. Et tamen terminatur ad terminos specie diversos, scilicet paternitatem et maternitatem, quæ diversæ relationes sunt, sicut et fundamenta ad generandum omnino diversa. Ergo unitas relationis specifica stat cum terminis specie diversis et sic non sumitur ex illis.

E contra vero quod solus terminus specificet, probatur: *Tum* in generali ratione, quia omnia, quæ sunt ad aliud, specificantur ab illo, ad quod sunt, sicut habitus et actus; ergo multo magis relatio, cuius totum esse est ad aliud, et consequenter tota quidditas et species. *Secundo*, quia idem fundamentum potest servire ad diversas relationes; nam eadem albedo est fundamentum similitudinis ad nivem et dissimilitudinis ad corvum; eadem causalitas causæ inferioris est fundamentum relationis ad effectum et ad causam superiorem; et idem signum præbet fundamentum relationi ad potentiam et ad signatum. Ergo relationes distinguuntur ex terminis, non ex fundamentis.

NIHILOMINUS DICENDUM EST: Utrumque concurrere ad specificationem relationis, nec unum excludere alterum; sed a fundamento habet relatio specificationem tamquam a causa et principio specificante, a termino autem non ut a causa specificationis, sed ut a complemente et terminante rationem specificandi.

Unde bene dixit Albertus¹, ut refert Mag. Soto q. 1. de Relatione ad 8., quod unum relativum non definitur per alterum, sed ad alterum; nam ly per dicit causam, ly ad dicit ordinem. Et communiter S. Thomas sumit specificationem relationis ex fundamentis, quia a fundamento dicit habere relationem, quod sit realis,

¹ Liber de prædicamentis tract. 4. c. 9.

ut patet in 1. dist. 26. q. 2. art. 2. ad 4. ¹, dicens, « quod, quia relatio non habet esse naturale nisi ex hoc, quod habet fundamentum in re, et ex hoc collocatur in genere, inde est, quod differentiae relationum essentialia sumuntur secundum differentias aliorum entium, ut patet ex Philosopho 5. Metaph., ubi dicit, quod quaedam fundantur super quantitatem, quaedam super actionem, et sic de aliis. Inde est, quod secundum ordinem eorum, in quibus fundantur relationes, est etiam ordo relationum ». Hæc ergo est ratio, cur plerisque locis S. Thomasumat specificam rationem relationum ex fundamentis, ut in 3. p. q. 35. art. 5. et Quodlib. 1. art. 2. ² et Quodlib. 9. art. 4. ³ et opusc. 2. cap. 212. ⁴ et in 3. dist. 8. q. 1. art. 5. ⁵, ubi etiam ad 4. ponit differentiam inter motum et relationem, « quod omnis motus est aliquid secundum rem, non autem omnis relatio. Et ideo quamvis ex terminis multiplicentur respectus relationis, non tamen oportet, quod multiplicentur relationes secundum rem, sicut motus multiplicantur secundum rem ex diversitate terminorum ». Ubi S. Doctor realitatem relationum semper reducit ad fundamenta, et fundamento supposito ad terminos, non tamen ex solis terminis sicut motus. Et sic potest sumi ex generali regula S. Thomæ 1. 2. q. 54. art. 2., ubi inquit, « quod omnia, quæ dicuntur ad aliquid, distinguuntur secundum distinctionem eorum, ad quæ dicuntur ». Ergo etiam relationes ex terminis desumunt suam specificationem. Quod etiam expressit in 1. p. q. 32. art. 2., ubi dicit, « quod duæ relationes non sunt diversæ secundum speciem, si

ex opposito una relatio eis correspondeat »; quem locum infra ponderabimus.

Ratio autem istorum ex dictis sumitur, quia tota realitas relationis est ex fundamento secundum ordinem ad terminum, siquidem totum esse relationis est ad aliud, ut dicit eius definitio. Unde cum essentialiter utrumque petat, scilicet fundamentum et terminum, non ita debet sumi præcise ab uno, quod non sumatur etiam ab alio.

SECUNDA VERO PARS conclusionis de modo, quo ista duo concurrunt ad specificandum, non est existimandum, quod ita partialiter concurrant, quod partem specificationis det fundamentum, partem terminus, sed unumquodque dat totam specificationem in diverso genere causæ. Quod *aliqui* explicant dicendo, quod fundamentum concurrit initiative et terminus completive. *Alii*, quod fundamentum in genere causæ efficientis et terminus in genere causæ formalis extrinsecæ. *Alii*, quod fundamentum specificat ut virtualiter præhabens in se terminum, cui proportionatur, et sic diversitas fundamentorum refunditur in diversam formalitatem terminorum.

Sed tamen distinguendum est, quod terminus vel sumitur formalissime in ratione termini oppositi, vel fundamentaliter ex parte absoluti fundantis istam rationem terminandi. Primo modo terminus concurrit pure terminative ad specificationem, non autem causando illam, quia sic est purus terminus et est simul natura et cognitione cum relatione; ergo ut sic non est causa specificans, quia causa non est simul natura, sed prior effectui. Si secundo

¹ Pa VI. 221 b.

² Pa IX. 460 a.

³ l. c. 589 b.

⁴ Compend. Theol. (Pa XVI. 59 a).

⁵ Pa VII. 103 b.

modo consideratur, habet se ut causa formalis extrinseca et specificat ad modum obiecti, et sic ex fundamento et termino consurgit unica ratio specificandi relationem, quatenus fundamentum continet in se terminum in proportionem et virtute; non enim est ad talem terminum, nisi sit tale fundamentum, et e converso. Et sic quatenus inter se proportionantur, conficiunt unam rationem specificandi relationem, quæ et tale fundamentum postulat et talem terminum ei correspondentem.

Ex quibus etiam colliges, quid sit formalis terminus in ratione specificantis. Licet enim ad eundem materialem terminum diversæ relationes specificæ terminari possint, non tamen ad eundem formaliter. Sumitur autem formalis ratio specificans in termino secundum correspondentiam et proportionem adæquatam suo fundamento. V. g. album constituit formalem terminum relationis similitudinis, ut correspondet convenientiæ et identitati, dissimilitudinis, ut correspondet disconvenientiæ; paternitatis aut filiationis, ut correspondet generationi, et sic de aliis. Quare sicut fundamentum ad specificandum consideratur sub ratione ultima fundandi, sic terminus sub proportionem et correspondentia terminandi.

Diximus autem „quæ complete respondet seu adæquate”, quia diversis specie relationibus potest correspondere unus terminus totalis, sicut filiationi correspondet ratio paternitatis et maternitatis; causatur enim duplici illo modo generationis paternæ et maternæ, sed unica ratiuitate egreditur. Et ita docet S. Thomas 3. p. q. 35. art. 5. ad 3. Contrarium autem videtur dicere 1. p. q. 32. art. 2., ubi inquit, «quod duæ relationes non sunt specie diversæ, si ex opposito una ratio eis respondeat». Nec ab hac difficultate se liberant, qui putant tam patrem

quam matrem concurrere active. Nam etsi concurrant active, diverso tamen modo sufficiente ad fundandam diversam relationem paternitatis et maternitatis, sicut etiam sol et homo concurrunt ad generationem active, sed diverso modo, qui diversas fundat relationes causæ. *Quare respondetur*, quod duplici relationi partiali potest correspondere unus terminus seu correlativum totale, non duplici relationi totali. Pater autem et mater et plures causæ eiusdem ordinis ad eundem effectum concurrentes sunt diversæ quasi partialiter, et omnes integram causam constituunt et unicum terminum totalem, licet partialiter sint plures. Et D. Thomas primo loco ex 3. p. loquitur de pluribus relationibus partialibus ex parte unius extremi, quibus potest correspondere ex parte alterius extremi unica tantum ratio adæquata. In secundo autem loco ex 1. p. loquitur de diversis relationibus adæquate et complete.

AD FUNDAMENTA PRO SENTENTIIS OPPOSITIS: Ad primum respondetur, quod terminus, licet sit simul cum suo correlativo, tamen ab illo dependet specificatio, non ut a principio causante illam, sed ut a terminante et complente. Et sic tota prioritas causæ specificantis tenet se ex parte fundamenti. Per terminum vero non specificatur, sed ad terminum.

Ad secundum respondetur, quod a termino opposito oppositione respectiva potest sumi specificatio ut a terminante et complente, non ut causante illam, quia oppositio relativa est minima inter omnes oppositiones; neque enim tollit alterum extremum, sed ponit vel supponit, et ita ad illud specificatio eius ordinari potest.

Ad tertium respondetur, quod purus terminus sub formalitate termini specificare potest terminando

et complendo, non causando, et tamquam id *ad quod* specificatur, non *per quod*.

Ad ultimum constat ex dictis.

AD FUNDAMENTA PRO SECUNDA SENTENTIA: Ad primum iam responsum est, quod termini specificant pure terminando, fundamenta autem pure causando. Et sic totum esse relationis est ad terminum ut ad pure terminantem.

Ad secundum dicitur, quod idem fundamentum proxime et formaliter non potest servire ad relationes specie diversas, sicut album sub formalitate convenientiæ fundat similitudinem, sub formalitate disconvenientiæ dissimilitudinem. Et similiter in aliis exemplis allatis, si sunt diversæ relationes (de quo non disputo), etiam dantur diversa fundamenta proxima et formalia.

Circa secundam difficultatem, quæ in hoc articulo involvitur, de distinctione et unitate numerica relationis: Pendet quidem ab illa celebri difficultate, utrum accidentia individuentur a subiecto, ita quod non possint duo accidentia solo numero distincta esse in eodem subiecto. Ceterum de hoc in præsentī agendum non est, sed solum explicandum, an possit unica relatio extendi et versari circa plures terminos, quorum quilibet sufficiens illam terminat, sicut unus pater plures filios. Videtur enim hoc esse impossibile: *Tum* quia non potest idem effectus pendere a pluribus causis totalibus eiusdem ordinis et rationis; quilibet autem filius est sufficiens et totalis terminus paternitatis, quia sufficienter et totaliter ad illam specificatur relatio; ergo non potest a sequenti filio eadem relatio pendere. *Tum* etiam quia respectu novi filii datur nova generatio, ergo

et nova relatio, quæ cum generatione identificatur. Nec potest de novo extendi, quia extensio ista est novum augmentum et additio relationis et non pars illius, quia relatio caret partibus, ergo nova relatio. *Tum* denique, quia relatio est indivisibilis et simplex modus; ergo si mortuo uno filio et alio permanente respectus ad unum permanet et ad alterum perit, eadem entitas permanet et non permanet, quia simplex est.

Oppositam sententiam tenet Divus Thomas 3. p. q. 35. art. 5., Quodlib. 1. art. 2. ¹ et Quodlib. 9. art. 4. ² ET PROBAT S. DOCTOR non solum propter generalem rationem accidentium, quæ non possunt multiplicari numero in eodem subiecto, sed etiam propter specialem in relationibus, quia causa seu fundamentum est idem numero, v. g. in relatione quantitatis eadem quantitas respectu omnium quantitatum eisdem extensionis; unus enim cubitus eadem quantitate omnibus cubitis æqualis est; eadem potentia generativa respectu omnium filiorum, licet diversis actionibus modificata. *Tum etiam* ne sequatur infinita multiplicatio relationum, sicut in uno subiecto sunt infinitæ proportionales partium, et in uno magistro docente plures non sunt plura magisteria, sed unum, et in uno domino et rege non sunt tot dominia et relationes, quot servi, cum eadem actione possint doceri ac regi plures. *Denique* relatio filii tangit patrem ac matrem unica relatione, et plures trahentes navem respiciuntur unica relatione a navi. Ergo similiter potest una relatio attingere omnes terminos suæ speciei tamquam inadæquatos suæ extensioni, licet quilibet sufficiat ad suam existentiam; et sic licet hæc relatio numero respiciat deter-

¹ Pa IX. 460 a.

² l. c. 589 b.

minate hunc terminum, non tamen adæquate, sed omnes illos, in quibus est formalitas talis termini.

AD FUNDAMENTA OPPOSITA respondetur: Ad primum dicimus, quod 5 unus effectus non potest pendere a pluribus causis totalibus et adæquatis formaliter; si tamen sint plures solum materialiter, bene potest ab illis pendere effectus, quatenus in 10 uno modo causandi vel terminandi conveniunt. Sicut si tractio lapidis sufficienter fit a decem hominibus, potest nihilominus fieri a viginti, qui materialiter solum sunt plures, 15 sed formaliter conveniunt in una ratione causandi. Sic relatio patris sufficienter terminatur ad unum filium, si tamen sint plures, etiam terminabitur ad illos tamquam convenientes in eadem ratione terminandi unicam potentiam generativam diversis actionibus modificatam; in ea enim sic modificata fundatur ista relatio, ut art. 3. ex D. Thoma di- 25 ximus.

Denique explicatur hoc diversis exemplis, quibus videmus unum effectum, quando est productus ab una causa sufficiente, si alia causa 30 sufficiens superveniat, non de novo producit illum, sed novo modo versatur circa illum. Sicut alteratio producit qualitatem, intensio vero, quæ de novo advenit, non producit illam, 35 sed novo modo applicat et attingit, licet sufficiens esset producere qualitatem. Et transubstantiatio in Eucharistia licet sit sufficiens producere substantiam corporis Christi, tamen 40 quia invenit productam, non de novo producit, sed novo modo applicat. Sic unus filius licet sufficienter terminet relationem patris, tamen si novus filius relationi productæ su- 45 perveniat, non terminat novam relationem, sed eandem ut ad se perti-

nentem extendit. In sententia Divi Thomæ, quod in toto composito est tantum una existentia, est accommodatius exemplum 3. p. q. 17. art. 2., quod si existente toto illi desit una pars, v. g. manus vel pes, si postea adveniat, non producit in illo nova existentia, sed existentia totius illi applicatur tamquam rei ad se pertinenti; et idem dicimus de simplici habitus scientiæ se extendente ad plures conclusiones sine additione novi habitus; et radicatur qualitas intensa sine additione 15 novæ qualitatis.

Ad secundum dicitur, quod licet ponatur nova generatio respectu novi filii, eo quod diverso tempore et ex diversa materia fit (alias enim bene possint eadem generatione plures filii nasci), tamen relatio non identificatur cum actione nec fundatur in illa, nisi quatenus determinat potentiam generativam, ut supra diximus, et hæc unica est. Unde sicut quando plures filii nascuntur ex eodem partu, relatio patris non potest esse nisi unica, quia in eadem actione fundatur, ita etiam quando per plures actiones producuntur; per accidens enim se habet, quod plures actiones vel unica actio eiusdem potentiæ eam modificent ad relationem eiusdem rationis. Nec extensio ista relationis ad diversos terminos fit per additionem relationis novæ, sed per explicationem præexistentis, quatenus ipsa de se respicit omnes terminos procedentes ex eodem fundamento; explicatur vero in actu, quando actio vel fundat vel saltem ponit de facto novum terminum, sicut D. Thomas 5. Phys. lect. 3. ¹ declarat de resultantia relationis ad positionem termini ex radice fundamenti, ubi præhabebatur. Et quod e fundamento emittatur de novo re-

¹ Le II. 237. n. 7. et 8.

latio vel iam emissa explicetur aut applicetur ad illum novum terminum ut ad se pertinentem, ipsi relationi intrinsecum est, scilicet tendere et determinari in actu ad id, ad quod de se tendebat virtualiter, et solum defectu existentiae termini non datur. Servit hoc ad explicandum, quomodo species angeli sine mutatione representationis novum obiectum representent, quod ante non existeret et nunc incipit existere.

Ad tertium respondetur, quod relatio entitative est simplex, sed terminative multiplex, quod est respective esse divisibilem, entitative indivisibilem; et ita pereunte uno ex terminis materialiter ibi repertis, perit relatio quoad applicationem et extensionem ad illum, non simpliciter et in se. Simile quid invenitur in habitu simplici scientiae, qui extenditur ad novas conclusiones, et potest deficere una conclusio, non deficiendo quoad alias nec entitative in se; et in existentia totius communicata ad diversas partes, et in una specie angelica attingente aliqua obiecta existentia, non vero non existentia. Quae omnia suis locis examinabuntur.

ARTICULUS VII.

QUOMODO EXPLICANDÆ SUNT PROPRIETATES RELATIVORUM, QUOD SINT SIMUL NATURA ET COGNITIONE.

Istae proprietates in eo difficultatem habent, quia in relativis datur dependentia relationis a termino, et similiter unum per aliud definitur. Ergo potius datur prioritas quam

simultas, siquidem ubi est dependentia, ibi datur prioritas naturae.

Ut solvatur ista difficultas SUPPONENDUM EST id, quod advertit Mag. Soto in cap. Ad aliquid circa textum 5. et in cap. de Modis simul, duo requiri ad hoc, quod aliquid sit simul. *Primum* est, quod unum non sit causa alterius. *Secundum*, quod mutuo se inferant. Nam si unum sit causa alterius, hoc ipso non sunt simul, sed unum est prius altero. Et hoc ipso, quod sunt simul, unum non stat sine alio et sic mutuo se inferunt. Similiter etiam esse simul cognitione, iuxta Philosophum in cap. de Ad aliquid ¹ et D. Thomam opusc. 48. tract. de Relatione cap. 5. ² in hoc consistit, quod qui cognoscit unum, necessario debet cognoscere et aliud, quia esse unius relativi totum est ad aliud. Ubi non requiritur, quod unum definiatur per aliud tamquam per causam, sed ad alterum ut ad terminum, et sic terminus non specificat causative, sed pure terminative, ut supra ³ diximus.

DICO ERGO PRIMO: **Quod prima proprietas intelligitur de relativis formaliter, in quantum relativa sunt et ut sunt in exercitio respiciendi**, ut advertit Caietanus super hoc cap. de Relatione et significat D. Thomas 1. p. 35 q. 13. art. 7. ad 6., ubi inquit, « quod ad cognoscendum, utrum relativa sint simul natura vel non, non oportet considerare ordinem rerum, de quibus dicuntur, sed significationes ipsorum relativorum. Si enim unum claudat in suo intellectu aliud et e converso, tunc sunt simul natura, sicut duplum et dimidium, pater et filius ». Itaque in ipsis rebus fundamentibus relationem non est necesse, quod detur simultas; imo sæpe fun-

¹ Categ. c. 7. (8 a 38).

² Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 74 b)

³ art. præced.

datur relatio in causa et effectu, et sic pater est prior filio in causando, in respiciendo autem est simul.

ET RATIO EST, quia in ipsa ratione 5 respiciendi et formalitate relativi non habent causalitatem, quia una relatio non causat aliam, sed quælibet a suo fundamento causatur, et habent connexionem, quia unum non 10 potest esse sine altero; ergo sunt simul natura.

SED DICES: Unum relativum specificat aliud, cum sit terminus eius. Sed specificans est prius specificato, cum sit causa illius; ergo non est simul. *Secundo*, in relativis tertii generis alterum extremum solum est relativum rationis, cum non sint relativa mutua; relatio autem rationis 20 non est simul cum suo correlativo, cum dependeat a cognitione, non autem a solo fundamento et termino. Ergo ista proprietas non est quarto modo respectu omnis relationis prædicamentalis. *Denique* etiam relativa rationis sunt simul, ut genus et species; ergo convenit aliis quam relativis prædicamentalibus ista proprietas.

Ad primum respondetur, quod terminus ut formaliter oppositus et correlativus non specificat primo et per se relationem, sed potius specificatur ad illum quam ex illo, ut supra 1 35 diximus. Concurrit enim fundamentum ut specificans per modum principii et causæ, cum ordine tamen ad terminum, in quo completur et terminatur specificatio.

Ad secundum respondetur, quod in relationibus non mutuis non invenitur ista proprietas, nisi fundamentaliter proxime, quia non invenitur ibi formaliter terminus, ut supra diximus, in quantum oppositus et correlativus, sed quia alterum extremum

accipit denominationem extrinsecam a relatione alterius ad se, et dicitur fundamentaliter proxime terminare, non formaliter; et sic terminus est simul natura cum relatione, quæ est ad illum. Quare scibile non est simul cum scientia, neque ratione transcendentalis relationis, quia ut sic est obiectum specificans et causa, neque ratione relationis rationis, quæ est posterior, sed ratione fundamenti proximi terminantis, ratione cuius accipitur ut terminans relationem prædicamentalem eo modo, quo terminare potest. Et sic verissima est regula D. Thomæ supra posita, quod, ut relativa sint simul natura, debet attendi ad significationes eorum. Si ergo consideretur scibile ut obiectum scientiæ, sic non claudit in suo intellectu relationem scientiæ, nec est simul natura cum illa, quia sic significatur secundum transcendentalem respectum scientiæ. Si autem consideretur non ut obiectum, sed ut terminans relationem prædicamentalem scientiæ, saltem fundamentaliter proxime, sic significatur ut correlativum saltem extrinsece et 30 consequenter ut simul natura.

Ad ultimum dicitur relativa rationis non esse simul natura, quia non habent esse, sed solum cognosci, et ideo non magis sunt simul natura quam ipsæ cognitiones, unde resultant.

DICO SECUNDO: Altera proprietas, scilicet quod relativa sunt simul cognitione, intelligitur de relativis formaliter secundum exercitium respiciendi, non secundum res, quæ materialiter sunt relativæ, nec secundum quod relatio consideratur ut informans, sed ut respiciens.

RATIO huius conclusionis est, quia materiale et fundamentale in relatione potest cognosci ut prius suo

termino, cum possit esse causa illius aut specificativum vel obiectum eius. Et sic licet definiri non possit sine illo, tamen non simul cognitione est, quia potius est causa cognoscendi et explicandi illud, cum sit definiens. Sola autem relativa, in quantum correlative se habent et oppositionem exercent, habent simultatem, quia connexionem habent respectus et puri termini et non causalitatem. Quodsi ipsa relatio consideretur in vi formæ et in actu signato, id est ut exercet munus informandi in subiecto, non secundum munus respiciendi ad terminum, sic non est necesse, quod sit simul cognitione cum suo correlativo, quia sic induit modum inhærentis, qui est communis relativo et absoluto; unde prout sic non est necesse cognosci simul cum termino seu correlativo, sed tunc cum cognoscitur secundum id, quod relativi proprium est, scilicet ut exercet munus respiciendi. Et sic in divinis quando concipimus relationem paternitatis ut subsistentem et constituentem personam, non est necesse, quod concipiamus ad filium terminari, sed ut principium filii subsistere.

Ex quo sequitur primo, relativa esse simul cognitione et quoad quidditatem et quoad existentiam. Quoad *quidditatem*, quia propria et quidditativa ratio relativi est ad aliud et consequenter ex essentialibus principiis petit connexionem cum alio, et non causalitatem, sed terminationem, quod est simul se habere. Quoad *existentiam*, quia non potest in re dari relativum sine termino et correlativo; petit enim realis relatio terminum realiter existentem, ut sæpe dictum est.

Sequitur secundo, quod licet aliquando in definitione relativorum ponatur fundamentum, ut cum dicitur: «Pater est, qui genuit simile in natura», tamen simultas cogni-

tionis non ratione fundamentorum illis provenit, in quibus potius aliquando est prioritas et dependentia, sed ratione oppositionis correlativæ, licet hæc non semper expresse ponatur, nec in omnibus intrinsece et formaliter, sicut in non mutuis.

COORDINATIO

PRÆDICAMENTI RELATIONIS.

Genus supremum est relatio realis secundum esse. Dividitur in tria genera immediata: Primum, quod fundatur in quantitate seu proportionem, secundum in actione et passione, tertium in mensura.

Primum genus dividitur in relationes æqualitatis et inæqualitatis, similitudinis et dissimilitudinis, convenientiæ et diversitatis, proportionis, ut duplum, subduplum etc., quæ omnes sunt species atomæ.

Secundum genus dividitur in relationes causæ et effectus, actionis et motus seu mutationis, propinquitatis et recessus, secundum quod ista ex motu pendent. Et unaquæque potest dividi in varias species secundum varias rationes causæ et effectus, sicut alia est relatio causæ efficientis vel materialis vel formalis etc. Et alia est relatio fundata in motu generationis vel alterationis vel actione creationis etc.

Tertium genus dividitur in relationem ad mensuram, quæ est obiectum, vel quæ est exemplar seu prototypus. Relatio ad obiectum in relationem potentiæ vel habitus aut actus. Et unaquæque in varias species, secundum quod est potentia activa vel passiva, cognoscitiva vel appetitiva, et illa in varias species cognoscitivi, ut ad visibile, audibile, intelligibile etc. Et similiter exemplaria diversas relationes specie fundare possunt, prout diverso modo exemplare et ideare dicuntur.

QUÆSTIO XVIII.

DE QUALITATE.

ARTICULUS PRIMUS.

EXPLICATUR RATIO FORMALIS QUALITATIS ET EIUS DEFINITIO.

Qualitatem definit Aristoteles in cap. 8. ¹, « quod qualitas est, qua dicimur quales ». Quam definitionem ¹⁵ aliqui simpliciter reprehendunt: *Tum* quia videtur nugatoria, sicut si albedo diceretur id, quo dicimur albi; hoc enim est, quod explicandum proponitur. *Tum* quia videtur ²⁰ circularis, quia sicut definitur qualitas per hoc, quod simus quales, etiam quale definitur e converso, quod est id, quod habet qualitatem, quod est circulum committere. *Tum* ²⁵ denique quia definitio non est notior definito; æque enim ignota sunt qualitas in abstracto et quale in concreto.

Nihilominus reicienda non est ³⁰ definitio hæc, utpote ab Aristotele tradita et ab universa eius schola recepta. Et imprimis cum suprema genera careant genere et differentia, ista non est definitio, sed descriptio ³⁵ et traditur per effectus notiores.

Possumus autem duplici modo considerare effectus qualitatis: *Uno modo* ex parte status, quatenus sumitur in abstracto vel in concreto, ⁴⁰ quia status concretionis nobis est notior et sensibilior, et hoc modo explicat hanc definitionem D. Thomas opusc. 48. tract. de Qualitate cap. 1. ² Qui tamen modus definiendi ⁴⁵ non ita congrue aliis definitionibus

aptaretur, in quibus non definiuntur suprema genera.

Secundo modo potest considerari effectus qualitatis ratione ipsius formæ. Inter omnia enim accidentia proprium est qualitatis reddere subiectum formatum et qualificatum, ut ex Philosopho notat D. Thomas 5. Metaph. lect. 16. ³, eo quod qualitas inter omnia accidentia proprie nobilitat et qualificat subiectum. Quantitas enim quantificat et potius materializat subiectum extendendo et ordinando partes eius materiales. Reliqua prædicamenta vel ordinant subiectum ad aliud, ut relatio, vel ab aliquo extrinseco ordinante dependent, ut sex ultima prædicamenta, ut dicemus quæst. seq. Sola qualitas in ordine ad subiectum nobilitandum vel qualificandum datur, vel ad contrarium nobilitationis et qualificationis. Qualificare autem aliquid dicitur per id, quod est actuale et per modum formæ determinans. Ideo enim differentia essentialis dicitur prædicari in quale, quia contrahit et determinat genus, quod est potentiale, et determinando illud format et qualificat. Quod ergo differentia essentialis facit essentialiter, id facit accidentaliter qualitas, scilicet formare et qualificare id, quod potentiale et informe est, idque primo et per se. Nam, licet alia accidentia etiam perficiant et actuent subiectum, non tamen id habent primo et per se, sed vel quantificant materiam vel ad extrinsecum ordinant aut ab extrinseco in sua denominatione dependent. Recte ergo dicitur qualitas, qua dicimur quales, id est formati et qualificati et nobilitati.

Ad primum in oppositum respondetur non esse nugatoriam hanc

¹ 8 b 25.

² Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 70 b).

³ Pa XX. 417 b.

definitionem nec tradere idem per idem, vel quia explicat statum concretionis ut notio-rem, vel quia explicat specialem effectum huius accidentis, quod est qualificare et nobilitare, et sic per illam dicimur quales.

Ad secundum respondetur non committi circulum in istis definitionibus, quia definitiones non sunt, sed descriptiones. Et similiter abstractum et concretum in diverso genere causæ se habent unum explicando formam, alterum connotando subiectum. Ac denique definitio qualitatis in abstracto non explicatur solum per concretionem, sed per effectum nobilitandi et reddendi qualificatum. Quando vero definitur quale, solum definitur quoad statum concreti per hoc, quod est habere formam; unde nullus circulus committitur.

Ad ultimum dicitur, quod definitio non traditur per æque ignotum, quia traditur per effectus qualificandi et per statum concretionis in subiecto, quæ nobis notiora sunt quam ipsa forma qualificans vel status abstractionis eius; minus autem sequitur poni definitum in definitione, quia qualitas in abstracto definitur per effectus, non per ipsammet qualitatem.

EX QUIBUS COLLIGES melius **Divum Thomam inter diversas sententias rationem qualitatis expressisse** 1. p. q. 28. art. 2., «quod qualitas dicitur dispositio substantiæ». Et iterum 1. 2. q. 49. art. 2., «quod qualitas importat modum quemdam substantiæ, modus autem est, quem mensura præfigit». Unde importat quamdam determinationem secundum aliquam mensuram. Quare ratio propria qualitatis in tantum dicitur consistere in modo seu determinatione, in quantum modus su-

mitur pro eo, quod est formatio et recta rei dispositio. Dispositio autem non sumitur hic pro prima specie qualitatis, sed generaliter prout dicitur 5. Metaph. lect. 20. apud D. Thomam¹, quod dispositio est ordo habentis partes. Unde colligitur, quod ad quantitatem et qualitatem pertinet ordinare partes, sed non easdem neque eodem modo. Nam quantitas ordinat partes materiales per modum extensionis, ut una ponatur extra aliam primo in ordine ad se, deinde in ordine ad locum. Per qualitatem autem ordinantur partes non materiales et per modum extensionis, sed virtuales seu perfectionis secundum rationem debitæ vel indebitæ commensurationis, sive in ordine ad ipsam naturam aut terminationem quantitatis eius, sive in ordine ad actionem vel ad terminum actionis, ut deinceps circa singulas species explicabimus, sive etiam circa intensionem qualitatis vel extensionem habituum. Itaque uno verbo: Quidquid debitæ commensurationis et proportionis est, sive in corpora- libus sive spiritualibus sive penes partes virtuales sive formales, eam dispositionem qualitatem voca. Quantitas vero solum unit partes materiales extra partes, quod est extendere, non recte ac debite disponere; nam et formatio eius quoad terminationem per figuram fit, quæ est qualitas. Hæc videtur probabilior explicatio in re tam occulta et varia, sicut qualitas est.

ARTICULUS II.

EXPLICATUR DIVISIO QUALITATIS IN QUATUOR SPECIES.

Quatuor paria specierum posuit Aristoteles in divisione huius prædicamenti: Primum est habitus et

¹ Pa XX. 426 a.

dispositio, secundum potentia et impotentia, tertium passio et passibilis qualitas, quantum forma et figura.

Circa quæ DIFFICULTAS EST DE BONITATE ET ADÆQUATIONE HUIUS DIVISIONIS. Et communis sententia est hanc divisionem esse adæquatam; est tamen dissensio in colligendis istis speciebus et ratione earum reddenda. Scotus super cap. de Qualitate q. 1. sic illas colligit: Qualitas secundum se est quædam dispositio substantiæ. Vel ergo est interior vel exterior. Si exterior, aut per se primo sensibilis aut non. Si per se primo sensibilis, est in tertia specie, quæ dicitur passio aut passibilis qualitas. Si autem est dispositio interior, vel disponit tamquam principium innatum operandi, et sic est potentia vel impotentia, aut est principium operandi non innatum, sed ab extrinseco adveniens, et sic est prima species, habitus vel dispositio.

Alii recentiores sic colligunt: Qualitas ordinatur ad ornandum substantiam vel ad agendum. Si ad agendum, vel advenit ut principium operationis vel ut terminus. Si ut principium, vel est principium insitum et intrinsecum vel ab extrinseco adveniens. Si est intrinsecum, est potentia vel impotentia. Si ab extrinseco adveniens, est habitus vel etiam, si est terminus operationis, pertinebit ad dispositionem sicut termini cognitionis, qui sunt conceptus. Si autem ordinatur ad perficiendum vel ornandum substantiam, vel est ad conservandum et fovendum ipsam substantiam, et sic est tertia species, vel ad perficiendum terminum extensionis, et sic est quarta.

Istæ tamen collectiones in multis deficiunt: *Primo*, quia procedunt per rationes valde extrinsecas et in se satis incertas, ut quod qua-

litas inhæreat soli superficiiei vel etiam intra, quod sit primo et per se sensibilis, quod omnis habitus vel dispositio dicatur qualitas operativa, vel etiam omnis potentia; nam potentia passiva operativa non est, gratia etiam, sanitas et pulchritudo, quæ sunt in prima specie, operativæ non sunt. *Nec etiam* dispositio solum est terminus operationis immanentis sicut conceptus, cum etiam dentur qualitates facile mobiles ex natura sua, quæ non sunt termini actus immanentis ut talis, sicut opinio vel vitium, ægritudo transiens etc. *Denique* hoc, quod est exornare substantiam generaliter loquendo non est, cur non conveniat ipsi quantitati, quæ etiam extendendo exornat, quia ordinat. E contra vero exornare fovendo et conservando substantiam cur non conveniet primæ speciei, quæ est dispositio, quæ si bene disponit subiectum, fovet et conservat, præsertim cum sanitas, quæ maxime conservat animal, ponatur in prima specie a Philosopho in 7. Phys. textu 17. ¹ et a D. Thoma 1. 2. q. 50. art. 1.

Aliter ergo colligit istas species Divus Thomas 1. 2. q. 49. art. 2. Quia qualitas importat accidens, cuius proprium est imponere subiecto determinationem et modum accidentalem, omnis autem modus et determinatio potest accipi vel in ordine ad ipsam naturam vel secundum actionem et passionem, quæ consequuntur principia naturæ, vel in ordine ad quantitatem. Modus secundum quantitatem pertinet ad quartam speciem, quæ est *forma et figura*; resultat enim figura ex terminatione quantitatis. Modus subiecti secundum actionem et passionem attenditur in secunda vel tertia specie qualitatis. Nam *potentia* per se ordinatur ad actionem vel passionem.

Passio vero vel passibilis qualitas ex aliqua passione vel motu resultat. Modus autem et determinatio conformiter ad naturam rei pertinet ad *habitum et dispositionem*, quia 5 primo et per se ordinantur ad convenientiam vel disconvenientiam naturæ, et quia natura est terminus generationis et motus, motum autem consequitur facile vel difficile fieri; 10 etiam istæ rationes considerantur in habitu et dispositione.

CONTRA HANC TAMEN COLLECTI-
ONEM OBICIES, quia iuxta illam non repugnabit eandem qualitatem poni 15 in duplici specie. V. g. calor, ut causatur ex motu alterationis, est passio vel passibilis qualitas, et tamen secundum convenientiam ad naturam, sicut est in igne, erit prima species 20 qualitatis.

Item in discernenda secunda et tertia specie qualitatis confuse processit D. Thomas; nam dicit, quod modus secundum actionem et pas- 25 sionem pertinet ad secundam et tertiam speciem qualitatis. Quomodo vero pertineat ad unam et ad aliam et distinguat secundam a tertia, non explicat. Nec sufficit assignare facile 30 et difficile, transiens et diuturnum; hæc enim non sunt differentię per se et ex æquo secundæ et tertię speciei nec distinguunt ipsas potentias et impotentias inter se.

Item habitus et dispositio etiam se habent ut determinatio seu modus erga actionem, quia habitus operativi sunt principia eliciendi operationem; non ergo per convenientiam ad sub- 40 iectum omnis habitus explicandus est.

Denique constituere tertiam speciem qualitatis per hoc, quod sit terminus operationis seu motus, videtur conditio valde accidentalis qua- 45 litati, imo non sufficiens, quia si dicatur, quod in tertia specie solum sunt qualitates terminantes motum alterationis, sequitur, quod lux in aere producta, quæ sine alteratione 50

fit, non sit in tertia specie qualitatis, quod communiter negatur. Si vero sunt in ea qualitates terminantes quemcumque motum, etiam instantaneum, sequitur, quod actus immanentes et conceptus, qui illis producuntur, et species intentionales erunt in tertia specie qualitatis, cum tamen communiter ponantur in prima.

Ad primum respondetur nullam qualitatem esse nisi in una tantum specie essentiali, licet quoad statum et modum accidentalem possit induere modum et statum alterius, non tamen essentialiter. Hoc enim frequenter in his qualitatibus accidit, ut una induat modum alterius quantum ad statum et modum accidentalem; sicut dispositio potest ab extrinseco reddi difficile mobilis non ex principiis intrinsecis, et habitus potest propter imperfectum statum esse facile mobilis, quia nondum est perfecte acquisitus. Et sic etiam calor per se primo habet esse terminus alterationis, sed per accidens et ab extrinseco habet modum convenientis vel disconvenientis naturæ, quatenus est propria passio alicuius, non quia ad id ex formali ratione sua ordinatur, vel quia consurgit ex illo debitum temperamentum, ut sanitas, quæ convenientiam dicit ad naturam.

35 Potest etiam e converso dicere primo et per se convenientiam ad naturam, sed per accidens aut consecutive esse terminus actionis. Et sic non ponitur essentialiter in duplici specie, sed essentialiter in una, et modum vel statum habet alterius. Et sic est intelligendus S. Thomas 1. 2. q. 49. art. 2. ad 1., et elicitur ex q. 50. art. 1. ad 3. in fine.

Quid sit autem in particulari in unaquaque qualitate primum et per se, quid accidentale et secundarium, iudicandum est *vel ex effectibus* qualitatis, puta si videamus semper unam formalitatem inveniri in una quali-

tate, ut in calore esse terminum alterationis, aliam non semper, hæc secunda accidentalis status est. *Vel ex principiis*, a quibus causatur qualitas, si videlicet ex illis ordinatur ad actionem vel passionem, convenientiam vel disconvenientiam naturæ, etc., tunc id erit illi essentiale.

Ad secundum dicitur, quod distinctio inter secundam et tertiam speciem non ponitur ibi a D. Thoma expresse, sed elicitur ex his, quæ docet in 5. Metaph. lect. 16. ¹, quod ad tertiam speciem qualitatis pertinent passiones subiectorum mobilium, secundum quas corpora per alterationem mutantur. Igitur tertia species qualitatis est illa, quæ convenit subiecto media alteratione seu subiecto ut moto, sumendo alterationem late pro omni mutatione physica qualitatis. Potentia autem et impotentia, quæ est secunda species, convenit subiecto ut principium actionis vel passionis per se primo, non vero subiecto ut alterato; neque enim potentiæ supponunt alterationem, ut subiecto convenient. Facile autem et difficile mobile non sumuntur in secunda specie sicut in prima, sed prout explicant vim resistendi vel non resistendi, agendi vel cedendi activo; sic enim potentiam activam vel passivam constituunt, quia passiva facile cedit, activa difficile. Diuturnum autem et cito transiens non ad secundam, sed ad tertiam speciem pertinent.

Ad tertium dicitur, quod habitus et dispositio per se primo habent disponere naturam secundum convenientiam et disconvenientiam. Si autem natura activa sit, disponent ad actionem, non quia habitus sint primo et per se activi, sed quia natura, quam disponunt, activa est et non disponitur convenienter nisi ad actio-

nem, ut dicemus art. seq. ex Divo Thoma 1. 2. q. 49. art. 3.

Ad ultimum dicitur *imprimis* non esse extraneum a qualitate, quod sit terminus alterationis. Cum enim detur per se motus ad qualitatem, scilicet alteratio, ut dicitur in 5. Phys. ², oportet, quod aliquæ qualitates per se sint qualitates subiecti ut moti et alterati. *Deinde* dicimus, quod in hac tertia specie ponuntur qualitates, quæ per se primo terminant motum seu sunt qualitates subiecti ut alterati, etiam alteratione instantanea seu mutatione, qualis est illuminatio in aere. Nec tamen propterea actus immanentes vel conceptus erunt in tertia specie sicut lux, quia non habent immutare subiectum seu esse termini alterationis, quæ solum proprie invenitur in corporalibus, sed habent aliam priorem et principalem considerationem, scilicet convenienter disponere naturam, in quantum cognoscens est, et sic pertinent ad primam speciem qualitatis, et hæc ratio est in illis principalior, quia propria et per se; per accidens vero actus immanentes alterationem habent, ut in sensibus ex parte organorum.

Ex dictis constat hanc divisionem esse adæquatam et sufficientem.

Ad primam enim speciem præter habitus et dispositiones, quæ manifeste sunt tales, reducuntur omnes actus immanentes et conceptus, imo et species impressæ, quæ a D. Thoma 1. 2. q. 50. art. 16. inter habitus videntur numerari; datur enim in illis ratio bonæ vel malæ dispositionis potentiæ, secundum quod datur bene vel male representare obiectum. Pertinet etiam ad hanc speciem gratia, ut docet D. Thomas 1. 2. q. 110. art. 3. ad 3., et habitus supernaturales, quia dantur ad elevandum

¹ Pa XX. 417 b.

² c. 2. (226 a 26).

potentiam et sic supponunt ipsam, licet in genere elevationis totam virtutem illi præbeant ad actum, qui non habet entitatem nisi elevatam.

Ad secundam speciem reducuntur omnes instrumentales virtutes, quia dantur ad simpliciter agendum vel adiuvandum potentiam, non ad disponendam naturam bene vel male; ideoque S. Thomas 3. p. q. 63. art. 2. reducit characterem ad hanc speciem, quia non datur ad bene vel male agendum, sed ad valide et vere recipiendum vel agendum sacramenta. Denique asperum et lene, 15 rarum et densum aliqui reducunt ad solam positionem diversam partium, quia asperum habet partes inæqualiter dispositas, lene autem æqualiter, rarum partes magis dis- 20 tractas, densum magis contractas et in minori loco, quod totum pertinet ad situm. Quod quidem verum est secundum se; ceterum quia aspero aliquando coniungitur durities et lenitati aliqua mollitudo, quæ ab Aristotele in hoc cap. ¹ numeratur inter qualitates, ideo ratione huius adiuncti qualitates etiam solent nominari.

An vero divisio ista **essentialis** sit? Affirmative respondetur. Qualitas enim est genus supremum et debet habere sub se species essentialiter distinctas, nec aliæ sunt assignabiles. Et 35 certe inter aliquas qualitates intercedere specificam distinctionem, ut inter habitum et potentiam et figuram, dubium non est, imo inter aliquas eiusdem binarii, ut inter duos ha- 40 bitus vel duas potentias. Solum posset quis dubitare, quia aliquando videtur eadem qualitas pertinere ad duas species, ut calor ad tertiam, quia est terminus alterationis, et ad 45 primam, quia est conveniens alicui

naturæ. Sed iam supra diximus per se solum pertinere ad unam iuxta formalitatem, quæ per se et semper alicui competit, vel iuxta principia, a quibus per se oritur, ut calori semper competit esse terminum alterationis, non semper disponere naturam. Et ideo si hoc secundum aliquando habet, accidentale sibi est, non essentielle nec per se primo conveniens ideoque nec speciem constituens.

ARTICULUS III.

QUOMODO SINGULÆ SPECIES EXPLICANDÆ SINT.

PRIMA SPECIES.

Prima species est habitus et dispositio. Solet autem multiplex **ACCEPTIO HABITUS** derivari, sed ad duo capita omnes acceptiones reducuntur; dicitur enim habitus seu habere prædicamentaliter et postprædicamentaliter. Postprædicamentaliter est idem quod modus possessionis, et numerantur ab Aristotele 30 octo modi in ult. cap. ² Prædicamentaliter *uno modo* significat ultimum prædicamentum, quod est vestitum esse et habitum induere. *Alio modo* pro specie quadam qualificatis, secundum quam aliquis bene vel male se habet.

Similiter **DISPOSITIO** potest *generaliter* sumi; et sic est ordo habentis partes, ut Philosophus dicit 5. Metaph. textu 24. ³ et sic etiam inveniri potest in quantitate et in situ. Secundo *specialiter* sumitur pro eo, quod est bene vel male disponi; ex modo enim habendi partes contingere solet, quod aliquid bene vel male se habeat. Sed tamen est differentia

¹ Categ. c. 8. (9 a 24).

² Categ. c. 15. (15 b 17).

³ c. 19. (1022 b 1).

inter habitum et dispositionem, quod habitus dicitur, quando aliquid firmiter tenetur et possidetur, alioquin simpliciter illud non habemus; dispositio autem cum ex genere suo sit tendentia ad formam, ad quam disponit et ordinat, nondum firmiter et perfecte habet formam. Et inde est, quod habitus dicitur qualitas difficile mobilis, dispositio vero facile mobilis. 10

Duplex autem se offert DIFFICULTAS in presenti: *Prima* circa rationem genericam, an ista prima species sit qualitas operativa. *Secunda* circa rationes differentiales, 15 utrum differant essentialiter habitus et dispositio.

Circa primum plures censent habitum consistere in ratione principii operativi, sed superadditi, non innati, 20 in quo distinguunt illum a secunda specie, quæ est innatum principium operandi.

Nihilominus S. Thomas oppositum docet 1. 2. q. 49. art. 2. Et 25 *generaliter* RATIO esse potest, quia aliquæ qualitates huius speciei non sunt operativæ, sicut sanitas et pulchritudo, quas Philosophus expresse ponit in prima specie 7. Phys. 30 textu 17. ¹, citatus a D. Thoma 1. 2. q. 50. art. 1., et similiter gratia in supernaturalibus. *Specialiter* autem probatur, quod etiam habitus, quando est operativus, primo et per 35 se non est principium operandi, sed bene vel male disponendi naturam, quæ tamen, quia est potentia operativa, debet bene disponi in operando. Et ratio est, quia, ut dicit 40 Philosophus loco cit., habitus tam animæ quam corporis sunt dispositiones perfecti ad optimum; dicitur autem „perfecti”, quod est dispositum secundum naturam. Unde quia 45 natura et forma sunt finis, cuius

gratia aliquid fit, ideo in prima specie consideratur bonum et malum, quia bonum sumitur secundum rationem finis; et ita secundum habitum et dispositionem dicitur aliquid bene vel male haberi, id est convenienter ad formam et finem. Et hinc est, quod habitus et dispositio possunt habere rationem operativi, eo quod finis naturæ est operatio vel operatum, aut quia natura, quam disponit habitus, est potentia activa, quæ convenienter ordinatur ad suam operationem. Et sic habitus dicitur dari non ad agendum simpliciter, sed tali modo, scilicet convenienter vel disconvenienter, quia, licet influat in substantiam actus, non tamen sicut principium primum operandi, quod est potentia, sed ut præsupponens potentiam et illam convenienter disponens.

Circa secundum Scotus q. 9. huius prædicam. et alii multi existimant habitum et dispositionem solum accidentaliter differre; et favet huic sententiæ D. Thomas q. 7. de Malo art. 2. ad 4. ² *Fundamentum* est, quia eadem entitas numero, quando firmiter habetur in subiecto, dicitur habitus, quando non firmiter, dispositio, sicut de scientia tradit Philosophus in hoc cap. de Qualitate ³, quod cum parum retinetur in subiecto, non est habitus, sed dispositio, cum vero diuturnior redditur, est habitus.

Confirmatur, quia facile et difficile mobile a subiecto sunt differentię, quæ in aliis etiam generibus et differentiis inveniuntur, sicut passio et passibilis qualitas, motus tardus vel velox, quæ dicuntur diu perseverare vel cito transire. Ergo non possunt esse differentię essentialis huius primæ speciei; neque

¹ c. 3. (246 b 23).

² Pa VIII. 319 a.

³ Categ. c. 8. (8 b 27).

enim differentia essentialis extra suam essentiam invenitur.

Nihilominus oppositum sentit ipse D. Thomas et communiter thomistæ 1. 2. q. 49. art. 2. ad 3., ubi inquit, quod «dispositio potest intelligi dividi contra habitum dupliciter, uno modo sicut perfectum et imperfectum in eadem specie, ut scilicet dispositio dicatur retinens nomen commune, quando imperfecte inest, habitus autem quando perfecte, ut non de facili amittatur, et sic dispositio fit habitus, sicut puer fit vir. Alio modo possunt distinguere sicut diversæ species unius generis subalternæ, ut dicantur dispositiones illæ qualitates primæ speciei, quibus convenit secundum propriam rationem, ut de facili amittantur, quia habent causas transmutabiles, ut ægritudo et sanitas. Habitus vero dicuntur illæ qualitates, quæ secundum suam rationem habent, quod non de facili transmutantur, quia habent causas immobiles, sicut scientia et virtutes, et secundum hoc dispositio non fit habitus, et hoc videtur magis consonum intentioni Aristotelis ». Ita D. Thomas, qui idem docet in quæst. de Malo supra cit. ¹, licet etiam oppositam opinionem admittat, sed non resolute, ut hic.

Ex quo colligitur, in quo consistat esse facile vel difficile mobile ex natura rei, quod tam anxie auctores oppositi inquirunt et urgent. Dicimus enim, quod esse difficile mobile ex natura rei, est ex propriis et intrinsicis principiis habere causas sui non facile transmutabiles. Et Caietanus in cap. de Qualitate hoc explicans dixit, quod aliquando qualitas ex specie sua requirit causas difficilis transmutationis, aliquando habet difficile transmutationem ex aliqua conditione individuali, quia in hoc subiecto habetur dispositio aliqua

seu causa perseverandi, non vero ex natura qualitatis postulatur. Unde facile et difficile mobile non est idem quod multum vel parum durare, hoc enim per accidens est. Potest enim aliquid, quod est dispositio, longo tempore durare et habitus parvo, quia cum duratio sit continuatio in esse, et hoc dependeat a causis extrinsecis conservantibus, plerumque aliquid, quod de se non petit causas immobiles et perseverantes, invenit in aliquo subiecto causam et dispositionem conservantem diu; sicut lux in aere, si luminosum diu perseveret, et actus videndi, si voluntas diu applicet ad videndum, et ægritudo ordinaria, si aliquis non utitur medicamento, sed cibo saluti contrario. Ergo non consistit ratio habitus in hoc, quod difficile removeatur, sed quod difficile mobilis sit, nec quod dispositio facile mutetur, sed quod facile sit mobilis, ex ordine scilicet ad causas suas intrinsecas, non ex aliquo extrinseco per accidens faciente, quod actu duret vel non duret. Et sic videmus scientiam esse ab intrinseco habitum, quia procedit ex causis evidentibus, quæ sunt firmæ, et similiter virtutes, quia procedunt ex principiis practicis per synderesim notis et directis. Opinio vero et vitium de se habent causas facilis transmutationis, in quantum illud est contra rationem, hoc cum rationis formidine.

Scio aliquos alias quærere rationes huius distinctionis essentialis, ut quod illud sit facile mobile, quod dependet in fieri et conservari a suo agente, difficile vero mobile, quod in conservari non pendet. Alii ex eo quod habitus caret contrario, dispositio non. Sed hæc inania sunt; videmus enim multas dispositiones etiam in

¹ 1. 7. art. 2. ad 4. (Pa VIII. 319).

absentia agentis durare, et tamen specie ab habitu distingui, ut ægritudo et vitium et opinio, quæ durant in absentia agentis. E contra vero virtutes infusæ, ut gratia et charitas, pendent a suo proprio agente in fieri et conservari, sicut lux a sole, ut S. Thomas docet 2. 2. q. 24. art. 12., et tamen sunt habitus. Similiter aliqui habitus habent contrarium, ut scientia errorem, virtus vitium etc.

SED OBICIES: Nam ex sententia D. Thomæ sequitur, quod actus demonstrationis sit habitus, quia generatur ex principiis immobilibus, per se scilicet evidentibus et certis. Sequitur etiam nullum dari habitum opinionis et vitii; nec species impressæ erunt habitus, contra Divum Thomam 1. 2. q. 50. art. 6., quia omnia ista non habent causas immutabiles.

Respondetur actum demonstrationis et quemcumque alium actum non habere causas immobiles, quia actualis operatio est in ipsa egressione consistens, non in aliqua re producta; operatio autem de se mutabilis est, quia est in via et in fieri, non factum esse, licet circa aliquod obiectum immobile versetur. Habitus vero non se habet ut exercitium et operatio, sed ut forma producta, quæ immobiliter determinatam relinquit potentiam. Ceterum, quod attinet ad opinionem et vitium, dicimus probabilius videri, quod non sunt habitus, quia ex natura sua non habent firmam adhæSIONem, sed cum formidine, licet ex multiplicatione actuum possint acquirere firmitatem quantum ad modum et statum accidentalem. Et ita aliquando D. Thomas docet ex actibus multiplicatis generari habitum opinativum, ut 1. 2. q. 51. art. 3. et q. 53. art. 1. Sed loquitur de habitu secundum modum, non secundum essentiam, quia cum opinio non ha-

beat principia immobilia ex vi suæ speciei, licet ratione alicuius extrinsecæ causæ possit individualiter firmari in aliquo subiecto, ideo simpliciter non est habitus. Et idem dicendum de vitio, quatenus moralitatem habet contrariam rationi, et sic non habet firma principia, licet ex parte boni sensibilis possit in sensualitate firmari, quod est secundum quid esse firmum. Unde aliud est, quod opinio possit habere modum habitus, id est diuturnitatem, et scientia non, aliud quod habeat naturam habitus, id est ex intrinseca natura et principiis habeat firmitatem.

AD ARGUMENTUM VERO A PRINCIPIO negatur eandem entitatem posse esse habitum et dispositionem ex natura sua et intrinsecis principiis, sed solum quoad statum. Et Philosophus communiter attulit exempla secundum firmitatem vel facilitatem ex parte status, quia notior est, ut inde manduceret ad occultio-rem, quæ est ex vi naturæ. Et sic Divus Thomas 1. 2. q. 50. art. 1. ad 2. dicit, quod Philosophus non appellavit sanitatem habitum, sed ut habitum, ut in græco habetur. Et eodem modo scientias non perfecte habitas non vocavit habitus quoad statum, licet non neget esse habitus quoad naturam, ut etiam solvit Caietanus super hoc cap. de Qualitate.

Ad confirmationem respondetur, quod facile et difficile mobile per se primo inveniuntur in motu, ut dicit D. Thomas 1. 2. q. 49. art. 2. ad 3. Per eas tamen circumloquimur differentias proprias qualitatis, applicando illis nomina motus, non rem. Invenitur autem similiter in aliis speciebus qualitatis facile et difficile mobile quantum ad modum diuturnitatis vel facilitatis, non tamen quoad intrinsecam rationem disponendi bene vel male subiectum, quod est essentielle primæ speciei.

SECUNDA SPECIES.

Dicitur potentia et impotentia. Et nomine potentiae intelligimus illud principium proximum operandi, quo constituitur subiectum non ad bene vel male operandum, sed simpliciter ad vere operandum ipsam substantiam operationis. Quomodo autem substantia per se non possit operari, sed indigeat qualitate superaddita, ut exeat in actum, tamquam principio eliciente, ad libros de Anima pertinet et ad Metaphysicam, viderique potest S. Thomas 1. p. q. 54. et q. 77. Nominem potentiae comprehenditur tam potentia activa quam passiva; dari enim passivam potentiam in genere qualitatis nobis ostendunt potentiae operativae immanentes, id est receptivae eius, quod eliciunt. An vero detur aliqua qualitas, praesertim ordinis naturalis, quae pure sit potentia passiva et nullo modo activa, non est praesentis loci discutere, sed in 5. Metaph.; sicut neque de potentia neutra agere ad praesens spectat, quae ideo neutra dicitur, quia caret inclinatione ad actum, sed est pure indifferens, non quae neque sit activa neque passiva, sicut Scotus posuit, contra quem agit Caietanus tom. 3. opusc. tract. 3. q. 1.

Nomine autem impotentiae non intelligimus puram carentiam potentiae, sed potentiam imbecillem et imperfectam, sicut hebetudo ingenii, potentia generandi debilis et similia. Unde constat inter potentiam et impotentiam sic acceptam non intercedere specificam distinctionem ex vi potentiae et impotentiae praecise; eadem enim potentia imperfecta et imbecillis sublata imbecillitate reditur potentia. Non est autem locus in potentia ad distinguendum, sicut

in habitu, immobilitatem et firmitatem ex statu accidentali vel ex visceribus et intrinsecis principiis naturae. Nam cum omnis potentia sit quasi propria passio, orta et innata ex principiis naturae, si potentia naturalis sit, omnis potentia habet firmitatem intrinsecam, et cum non paulatim acquiratur sicut habitus, non habet ratione status et imperfectae acquisitionis imperfectam firmitatem, licet possit impediri ex aliquo extrinseco et debilitari, et tunc erit impotentia, quae solum ab extrinseco differt a potentia. Verum quidem est ex natura imperfectiori oriri potentiam minus perfectam, quae comparative ad alterius naturae potentiam videatur impotentia. Sed haec proprie impotentia non est, siquidem in suo genere habet vires seu potestatem debitam, licet minorem alterius generis potentia; ut si dicamus formicam minus posse quam leonem, non dicitur simpliciter impotentia illa, quae est in formica, cum in suo genere potentia sit, alias solum summa potentia esset potentia.

Ex quo patet, quomodo differat prima species qualitatis a secunda. Prima enim simpliciter non est principium operandi, sed convenienter disponendi naturam, sive activa sit sive non activa; potentia autem est simpliciter principium operandi vel patiendi. De virtutibus autem infusis, quomodo potentiae non sint, sed habitus, et de caractere, quomodo ad potentiam reducatur, iam supra diximus, neque hoc logici negotii est, sed theologi. Quomodo vero Philosophus 5. Metaph. ¹ numerans species qualitatis potentiam praetermisit, respondet S. Thomas ibi lect. 16. ², quia paulo ante egerat latius de potentia illamque explicaverat.

¹ c. 14. (1020 a 23).

² Pa XX. 417 b.

TERTIA SPECIES.

Est passio et passibilis qualitas.

Et relictis variis acceptionibus passionis, quas Philosophus numerat 5. Metaph. textu 26.¹ et ibi D. Thomas lect. 20.², in præsentī passio sumitur pro qualitate, secundum quam fit alteratio. Licet enim passio communiter accipi possit pro omni receptione formæ, ut est ab aliquo agente, et sic est prædicamentum passionis; specialiter tamen accipitur pro ea passione, quæ fit cum transmutatione aliqua alterationis, hoc enim communiter pati dicimus, quod a sua dispositione alteratur et removetur. Et ex hoc actus appetitus sensitivi specialiter vocantur passion- 20 nes, quia fiunt cum aliqua transmutatione corporali, ut S. Thomas docet 1. 2. q. 22. art. 2. Dicitur etiam proprietas rei propria passio, quia illam recipit subiectum ut propriam.

DUO ERGO EXPLICANDA SUNT: *Primum*, in quo proprie consistant istæ species; *secundum*, quomodo inter se differant passio et passibilis qualitas.

Quidam enim dicunt tertiam hanc 30 speciem esse qualitatem ordinatam ad perficiendum et ornandum subiectum, quæ neque est potentia, neque habitus nec figura. Sed hi non explicant, quid sit ista qualitas, sed quid non sit. Alii dicunt consistere in hoc, quod sit qualitas causata ex alteratione vel causans illam. Et favet S. Thomas opusc. 48. de Qualitate cap. 4.³ et 5. Metaph. 40 lect. 16.⁴ et 1. 2. q. 50. art. 1. ad 3. Alii sumunt hanc qualitatem non ratione alterationis, sed prout causat passionem in sensu, et ita solum

comprehendit qualitates sensibiles, a quibus sensus nati sunt immutari. Ita in schola Scoti. Et favet etiam S. Thomas 3. p. q. 63. art. 2. ad 2., ubi docet, quod in hac specie qualitatis non sunt nisi sensibiles passion- 5 es vel sensibiles qualitates. Tandem alii, ut Caietanus super hoc cap. de Qualitate, sumunt hic passionem pro actu appetitus sensitivi, et passibilem qualitatem pro ea, quæ nata est causari vel causare passionem appetitus. Et quatenus obiective excitat vel incitat has passion- 10 es, dicitur passio vel passibilis qualitas. Aliqui recentiores hoc sequuntur, suppresso nomine Caietani.

Omnes istæ expositiones probabiles sunt nec multum discordant.

Ceterum cum actus appetitus sensitivi habeant duo, scilicet actum immanentem, quod est formalius, et im- 15 mutationem corporalem, quod materialiter se habet, et ab illa nomen accipiunt passionis, ut S. Thomas docet q. 22. cit. ex 1. 2., oportet, quod qualitates non denominentur passibiles ab actu immanenti præcise, sed ab alteratione et immu- 20 tatione corporali, cum qua iungitur actus ille appetitus. Unde præcipue et magis originaliter dicitur ista qualitas esse passibilis ab alteratione, cum etiam ex alteratione adiuncta actus appetitus denominen- 25 tur passion- es. Quare melius explicatur ratio huius tertie passionis ex D. Thoma 5. Metaph. lect. 16.⁵ et opusc. 48. cit.⁶, quod qualitas subiecti, ut moti et alterati, est qualitas hanc speciem constituens. Et quia omnes alterationes corporales sunt sensu perceptibiles, saltem secundum gustum et tactum, aliæ et-

¹ c. 21. (1022 b 15).² Pa XX. 427 a.³ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 71., 72).⁴ Pa XX. 417 b.⁵ l. c.⁶ Pa XVII. 71., 72.

iam solum secundum visum, ut illuminatio, coloratio etc., inde est, quod in hac tertia specie solum dicuntur poni qualitates sensibiles, ut in cit. loco 3. p. dixit S. Thomas. Et cum alteratio secundum qualitatem præcedat passionem secundum sensum, utpote eius obiectum, et posita passione alterationis sufficienter intelligatur, unde denominetur passibilis qualitas et passio, ab illa primordialius sumitur ratio istius qualitatis, scilicet quia causat vel causatur ab alteratione; inde vero sequitur, quod causet passionem in sensu.

Circa distinctionem inter ipsam passionem et passibilem qualitatem communis sententia est solum differre accidentaliter et penes causas extrinsecas durationis. Nam specificè eiusdem rationis sunt rubor causatus ex verecundia, qui cito transit, et causatus ex bono temperamento, qui diu durat. Sed quia passio cito transit, dixit Aristoteles ab ea nos non denominari quales, quia a transiente non fit denominatio simpliciter, quæ statum requirit.

QUARTA SPECIES.

Dicitur forma et figura. Sumitur autem **forma** tripliciter: *Primo* pro forma substantiali, quæ simpliciter dat esse. *Secundo* pro quocumque actu informante. *Tertio* pro illa convenienti dispositione quantitatis, qua aliqui dicuntur bene formati vel formosi.

Figura sumitur dupliciter: *Uno modo* pro signo, sicut dicitur 1. Cor. 10.: «Omnia in figura contingebant illis». *Secundo* pro modo resultante ex terminatione quantitatis. Et hæc vel potest esse intrinseca, sicut figura manus in se, et sic est qualitas; vel extrinseca et situalis, sicut eadem manus complicata vel dilatata diversam figuram situalem exhibet. Et

hæc secunda potest variari invariata prima vel etiam totaliter tolli, ut a corpore Christi in Eucharistia.

In præsentī figura sumitur secundo modo et forma tertio. Et differunt iuxta communem sententiam solum accidentaliter. Dicit enim figura terminationem quantitatis seu modum illius præcise et quasi mathematicè sumptum. Forma addit, quod sit dicta terminatio cum debita proportionē quasi formositate. Unde non abstrahit a sensibilibus qualitativis, sed illis modificatur, et sic figura formata seu cum proportionē facta dicitur forma; et proprie invenitur in artificialibus, ut figura domus vel turris dicitur forma. De quo D. Thomas 7. Phys. lect. 5. ¹

COORDINATIO PRÆDICAMENTI QUALITATIS.

Genus generalissimum est qualitas. Dividitur in **quatuor genera** immediate, quæ sunt habitus et dispositio, potentia et impotentia, passio et passibilis qualitas, forma et figura. Et unumquodque istorum generum dividitur in varias species, quas in singulis generibus non possumus prosequi.

Sed solum advertendum est, quod in duobus ultimis generibus tantum ponuntur corporales qualitates, quia tertia species ex alteratione causatur vel causat primo et per se. Forma autem et figura ex terminatione quantitatis resultat.

IN DUOBUS VERO PRIMIS GENERIBUS et corporalis et spiritualis qualitas potest inveniri. Habitus ergo potest dividi in operativum et non operativum. *Non operativus* in corporealem, ut pulchritudo, sanitas, et in spiritualem, ut gratia. *Operativus* similiter in sensibilem et spiritualem. Sensibiles in varios habitus appetitus sensitivi, ut temperantia, fortitudo, etc.; spiritualis in intellectualem et

¹ Le II. 339. n. 3.

moralem. Intellectualis in quinque species, scilicet sapientiam, scientiam, intellectum, prudentiam et artem. Moralis dividitur in bonum et malum. Malus (si vere est habitus) 5 per omnia genera vitiorum; bonus per omnia genera virtutum moralium, ut iustitia, religio, pietas etc. Et his annumerantur virtutes supernaturales eis correspondentes.

Potentia dividitur in *activam* et *passivam*, activa in incorpoream et corpoream. Sub corporea vitales et non vitales, sub vitalibus sensitivæ, vegetativæ etc. Vegetativæ, ut nutritiva, generativa etc. Sub sensitivis sensus interiores et exteriores et appetitus sensitivus. Sub incorporea voluntas et intellectus, et reductive supernaturalis potentia, quæ 20 est character. Aliqui etiam reducant ad hoc genus species impressas, quia complent potentiam cognoscitivam, sed verius est, quod non dant illi principium operandi, sed disponunt 25 ex parte obiecti, ideoque quando dantur permanentes, pertinent ad habitus, ut S. Thomas ponit 1. 2. q. 50. art. 5. et 6.

QUÆSTIO XIX.

DE SEX ULTIMIS PRÆDICAMENTIS.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM HÆC PRÆDICAMENTA 40
SINT FORMÆ ABSOLUTÆ VEL
RELATIVÆ VEL DENOMINATIO-
NES EXTRINSECÆ.

QUATUOR ESSE SENTENTIAS circa 45
quidditativam rationem horum prædicamentorum advertit Caietanus super hoc caput de Sex ultimis prædi-

camentis. Quidam dixerunt hæc prædicamenta significare aliquid absolutum cum respectu, v. g. ubi significat locum cum respectu ad locatum. Alii dicunt consistere tantum in denominatione extrinseca, sicut a loco denominatur locatum; et favet D. Thomas in 3. Phys. lect. 5. 1 Alii dicunt consistere tantum in respectu. Sed quia relatio est aliud prædicamentum ab istis, dividuntur in explicando, quomodo ista prædicamenta ab illo relationis distinguantur. Et *quidam* dicunt prædicamentum relationis fundari super res absolutas, tam spirituales quam corporales; ista vero prædicamenta super modos respectivos et tantum corporales fundari. *Alii* distinguunt relationes in advenientes intrinsecus vel extrinsecus, et primas vocant, quæ positis extremis in actu necessario consurgunt, et istæ pertinent ad prædicamentum relationis. Secundas dicunt, quæ positis extremis in actu non statim resultant, et in istis ponunt sex ultima prædicamenta. V. g. posito generante et genito necessario resultat relatio patris et filii; posito 30 tamen agente et patiente, etiam approximatis, non resultat necessario actio, ut in agentibus contingentibus vel liberis.

PRO RESOLUTIONE distinguendum 35 est duplex denominans extrinsecum: Unum, quod seipso immediate denominat sine aliqua mutatione, sicut ex visione denominatur res visa. Aliud, quod denominat mediante aliquo applicatione et modo sui ad alterum, ex qua mutatione vel applicatione necessario aliquid quasi mutatum relinquitur in eo, cui adiacet vel a quo dependet, quod aliqui explicant per respectum, alii per modum. Revera enim modus ille seu mutatio non est aliquid absolutum omnino ab extrinseco, sed depen-

dens ab illo, licet non sit ad illud ut ad terminum, hoc enim est proprium relationis secundum esse; et sic præcipuum denominans est ipsa forma extrinseca quasi originative, sed applicative est ille modus, quo applicatur ad informandum. Unde provenit, quod aliquando auctores attribuunt hanc denominationem formæ extrinsecæ, aliquando ipsi modo ex eius adiacentia relicto, sicut aliquando habitus dicitur ipsa vestis extrinseca, aliquando aliquid medium inter vestem et vestitum, ut infra videbimus.

SIT ERGO CONCLUSIO: Sex ultima prædicamenta non consistunt in extrinseca denominatione neque in relatione secundum esse, etiamsi dicatur extrinsecus advenire, sed in modo relicto applicationis extrinsecæ, a quo dependet in denominando.

Hæc conclusio est plurium auctorum et sumitur ex D. Thoma, tum in opuse. 48. cap. unico de Sex prædicamentis ¹, ubi negat hæc prædicamenta consistere in respectu, alioquin essent de prædicamento relationis, tum quia in 5. Metaph. lect. 15. ² dicit hæc ultima prædicamenta esse determinata ad aliquod genus rerum naturalium, et lect. 17. ³ addit esse aliquid consecutum ex relatione potius quam relationem causans. Unde inferitur, quod nec in relatione ea constituat nec in denominatione pure extrinseca, quia hæc non est genus rerum naturalium. Specialiter autem de habitu docet, quod est medium inter vestem et vestitum, 1. 2. q. 49. art. 1. et 5. Metaph. lect. 20. ⁴ ex Philosopho ⁵. Ergo si est medium, et non relatio, nec pure extrinseca

denominatio, restat, quod sit aliquis modus relictus. Idem insinuat de ubi et quando in 4. dist. 16. q. 3. art. 1. quæstiunc. 1. ⁶ agens de circumstantiis. De actione vero et passione, quomodo dicat aliquid in agente et passo, dicemus latius in 3. Phys. ⁷ Deo dante.

RATIO HUIUS QUANTUM AD PRIMAM PARTEM quod non sint extrinseca denominatio pura, ex eo sumitur, quia talis denominatio extrinseca, prout extrinsece tangit res denominatas, non dicit aliquam naturam realem, cum in illis nihil ponat; prout vero tenet se ex parte formæ denominantis, quæ in alio subiecto intrinseca est, iam supponitur esse in suo prædicamento, sicut visio, prout est actus oculi, suum habet prædicamentum, v. g. qualitatis. Ergo non potest iterum poni in alio prædicamento ratione denominationis extrinsecæ, tum quia illa denominatio prout extrinseca non addit novam naturam realem, ergo nec novam rationem ponendi in alio prædicamento; tum denique quia ipsa formatione informationis et denominationis intrinsecæ non ponitur in alio prædicamento distincto a forma, quia forma et informatio non dicunt duo prædicamenta. Ergo multo minus ratione informationis seu denominationis extrinsecæ, quæ multo minor est, cum nullam realitatem addat supra formam.

QUOAD SECUNDAM PARTEM de relatione secundum esse etiam extrinsecus adveniente probatur primo, quia quod relatio extrinsecus vel intrinsecus adveniat et necessario resultet positis extremis vel non re-

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 75 b).

² Pa XX. 415 a.

³ l. c. 419 a, b.

⁴ l. c. 426 b.

⁵ c. 20. (1022 b 6).

⁶ Pa VII. 760 a.

⁷ Phil. nat. 1. p. q. 14.

sultet, non variat essentialem rationem relationis, quia nihil mutat de eius definitione, quæ in hoc solum consistit, quod totum eius esse sit ad aliud; hoc autem salvatur in 5 utraque relatione. Ergo non est, cur hæc secunda, si vera relatio est et convenit ei hæc definitio, excludatur a relationis prædicamento. Si autem non salvatur hæc definitio in 10 illa, non erit relatio secundum esse, sed secundum dici.

Secundo, quia falsum est, quod positis fundamento et termino in his relationibus extrinsecis, si fundamen- 15 tum proximum sit, non statim resultat relatio. Ratio enim fundandi actionem et passionem non est sola positio rei, quæ est agens, et rei, quæ est patiens, et utriusque applicatio, 20 sed ultra hoc requiritur positio effectus. Ab illo enim denominatur agens, et a corpore non quomodo- cumque, sed circumscribente denomi- 25 natur ubi, et a veste ut circum- dante denominatur vestitum. Posita autem circumscriptione necessario sequitur ubi, et posito effectui necessario sequitur denominatio ac- 30 tionis, non minus quam posito duplici albo sequitur relatio similitudinis, quia non solum ponuntur extrema, sed etiam fundamentum proximum, quod est convenientia; remoto au- tem fundamento proximo, quantum- 35 cumque ponantur extrema, etiam non resultat relatio. Et ideo non valet responsio auctorum oppositæ sen- tentiæ, quod posito utroque extremo referibili in relationibus intrinsecis, v. g. duplici albo, non potest relatio 40 impediri, posito autem utroque extremo in relationibus extrinsecis, v. g. agente et patiente, non statim sequitur relatio. In hoc enim non est 45 æqua comparatio, quia cum ponitur duplex album, ponuntur extrema re-

mota et proxima relationis; nam ponitur etiam identitas seu convenientia, quæ est proximum fundamentum. At vero agens et patiens etiam applicata solum sunt extrema remota. Proxima enim ratio denominandi agens est positio effectus (sine isto enim non datur terminus et consequenter nec actio), non sola applicatio passi; posito autem effectu non est impedibilis denominatio illa.

Quod vero non sint formaliter relationes ista prædicamenta, sed modi illi relictæ ex aliqua adiacentia rei extrinseca, patet, quia nullum eorum formaliter consistit in *ad* ut *ad*. Nam actio est ab alio ut emanatio, passio in aliquo ut immutatio, ubi in loco absolute, situs in loco cum dispositione partium, quando in tempore, habitus in vestitu ex adiacentia vestis. Nullus ergo formaliter respicit purum terminum in ratione *ad*, quod essentialiter petit relatio, sive intrinsecus sive extrinsecus adveniat, sed solum ab aliquo extrinseco dependet in denominando, ratione cuius non sunt omnino absoluti modi, licet 30 a termino absoluti sint.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur auctoritate Divi Thomæ 3. Phys. lect. 5. ¹, ubi affirmat, quod hæc ultima sex prædicamenta sumuntur ex modo prædicandi extrinseco, et sic prosequitur ibi ostendendo, quod sunt extrinsecæ denominationes. Et eodem modo loquitur 5. Metaph. lect. 9. ² in collectione prædicamentorum. Similiter docet motum localem terminari ad aliquid extrinsecum, scilicet ad locum, ut 1. p. q. 110. art. 3. Ergo contra D. Thomam negatur, quod sint denominationes extrinsecæ.

¹ Le II. 114. n. 15.

² Pa XX. 401 b.

Confirmatur, quia id, quod formaliter denominat in his prædicamentis, est aliquid extrinsecum, licet applicatio eius ponat aliquem modum extrinsecum, non qui sit forma, sed qui sit applicatio formæ; alias non salvatur D. Thomas, quando dicit hæc non denominare intrinsece, nec acquiri aliquid intrinsecum, quando illa acquiruntur. Et constat, quod locus in ubi et tempus in quando concurrunt ad istas denominationes non effective nec in alio genere causæ quam formalis. Ergo simpliciter est extrinseca denominatio, quia quod extrinseca sit, non ex applicatione, sed ex forma sumendum est.

RESPONDETUR D. Thomam loqui iuxta distinctionem supra ¹ positam de eo, quod extrinsece denominat mediante modo aliquo seu immutatione intrinseca, non pure extrinsece, ut diximus hæc prædicamenta denominare. Et similiter docet motum localem acquirere aliquid extrinsecum, ad differentiam motus alterationis et augmentationis, qui produciunt aliquam formam pure intrinsece dominantem; motus autem localis acquirit locum, qui sine extrinseco non intelligitur nec denominat, licet ubi intrinsecum relinquat.

Et ad confirmationem respondetur, quod forma denominans non est solum forma extrinseca ut extrinsece manet, sed ut relinquit ex sua adiacentia exteriori aliquam mutationem in re, quæ non est sola applicatio et conditio, sed ratio denominandi cum ordine et dependetia essentiali ab extrinseco concurrente ad ipsam denominationem. Itaque si forma mediante inhærentia informat, resultat forma intrinseca in ratione informandi. Si mediante aliquo modo, qui non sit inhærentia, sed mutatio ex adiacentia relicta, est forma non pure intrinsece deno-

minans nec pure etiam intrinsece, sed res extrinseca mediante immutatione intrinseca, quæ est ratio denominans. Si vero denominat, omni inhærentia et modo immutandi sublato, est pure extrinseca denominatio, sicut visio denominat rem visam.

Secundo arguitur: Ista sex ultima prædicamenta, quantum ad intrinsecam sui rationem, dicunt respectum ad aliquid extrinsecum ut existens, ita quod ablata eius existentia tollitur denominatio, sicut ablato effectu tollitur actio et ablato loco et veste tollitur ubi et habitus. Ergo non sunt relationes transcendentales, quia dependent ab existentia termini, nec res omnino absolutæ, quia dependent ab aliquo extrinseco.

Confirmatur: Nam si sunt entitates absolutæ, necessario habent esse per actionem, quando de novo fiunt, et sic ad actionem daretur actio. Imo non esset assignabile subiectum actionis et passionis, quia si esset actio in agente, mutaretur agens secundum formam absolutam ad agendum et passum non posset immediate pati a forma, v. g. qualitate vel quantitate, sed immediate pateretur ab illa forma absoluta, quæ est passio.

RESPONDETUR ista prædicamenta dependere ab aliquo extrinseco existente, non ut a termino, sicut relatio secundum esse, sed ut a principio et forma, a qua originatur vel circa quam versatur denominatio. Et iste respectus est secundum dici vel transcendentis, quia, licet dependeat ab existentia illius extrinseci, ut actu existenter denominet, tamen quia essentialiter et per se a tali extrinseco dependet, sicut ubi a loco, actio ab effectu etc., ideo dicitur illa relatio transcendentalis et secundum dici. Relatio autem secundum esse non consistit in hoc solum,

quod pendeat ab existentia termini, ut actu existat, quod aliis est commune, sed quod sit ad illum solum ut ad purum terminum.

Ad confirmationem responde-
tur, quod non est necesse ad omnem
entitatem absolutam dari per se actionem,
quando vel est ipsa actio vel
aliquis modus seu ratio essentialiter
connexa vel consecuta ad aliquid
prius, sicut subsistentia, unio et alii
modi, imo et propriæ passiones. Et
tamen ad ubi datur per se motus
localis in his prædicamentis. In opi-
nionem Scoti, qui ponit ad rela-
tiones extrinsecas, quæ sunt ista
prædicamenta, dari per se actionem,
manifeste sequitur, quod vel ad actionem
datur per se actio, vel actio non
est relatio extrinsecus adveniens, aut
talis relatio non requirit actionem
præter positionem fundamenti et ter-
mini.

Ad ultimam partem argumenti, de
subiecto actionis, remittimus ad 3.
Phys. tractandam illam difficultatem,
an sit in passo vel in agente¹; et ad
præsens solum dicimus, quod cum
denominatio huius prædicamenti actionis
sumatur ab effectu producto
tamquam ab aliquo extrinseco, ut
D. Thomas docet in 3. Phys. lect. 5.²
et opusc. 48. tract. de Actione³ et
seq. art. videbitur, non est difficile
intelligere, quod effectus denominat
agens mediante ipsa egressione, quæ
relinquit ipsum agens determinatum
et applicatum non ad agendum per
modum virtutis, sed in actu secundo
agens; sicut locus mediante ubi re-
linquit locatum sibi subiectum, et
similiter passio est modus, quo ipsa
forma inhærens ut procedens ab
agente immutat passum non me-
diante alia forma, sed mediante alio

modo formæ. Et sic quantitas vel
qualitas in ratione formæ immediate
recipiuntur, licet consequatur ali-
quid in ratione modi.

ARTICULUS II.

QUID SIT ACTIO ET PASSIO PRÆDICAMENTALIS.

Fere omnia, quæ de quidditate
actionis et passionis disputari pos-
sunt, in 3. Phys. tractanda sunt:
de subiecto actionis, de distinctione
transeuntis et immanentis et de spe-
cificatione actionis a termino vel a
principio. In præsentem autem solum
oportet videre, quomodo constituatur
hoc prædicamentum, in quantum ab
aliquo extrinseco dependet in sui de-
nominatione.

EST ERGO SUPPONENDUM, quod
præter suppositum operans et princi-
pium seu potentiam operativam in
ipso exitu seu processu effectus a
causa et invenitur effectus procedens
et motus seu mutatio, qua procedit,
et relatio, quam effectus fundat ad
causam et causa ad effectum. Sed
neque effectus neque relatio suffi-
ciunt constituere causam in actu a-
gentem, sed ulterius requiritur quæ-
dam formalitas, quæ dicitur actus
secundus, qui et causam ipsam re-
spicit ut ab illa et terminum seu
effectum ut ad illum, non respiciendo
tantum, sed immutando vel produ-
cendo, unde non absolvitur ab ali-
quo extrinseco. Et hæc dicitur cau-
salitas efficientis. Non enim sufficit
effectus, quia hic est ipse causatus
in facto esse, non ratio causandi.
Non motus, quia hic est ipse effectus
in fieri, et sicut effectus in facto

¹ Phil. nat. 1. p. q. 14. art. 4.

² Le II. 114. n. 15.

³ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 76 a).

⁴ Phil. nat. 1. p. q. 14.

esse non est ratio causandi, ita neque in fieri. Unde motus sub conceptu motus est postprædicamentum et denominat rem motam, non agentem, quod fit ab hoc prædicamento. Nec denique est relatio, quia hæc fundatur in actione et effectu producto et sic supponit actionem. Restat ergo, quod sit «actus ille secundus, quo causa est actu causans».

Ut autem advertit S. Thomas opusc. 48. cap. 1. de Actione¹, actus secundus potest comparari ad primum vel secundum habitudinem habendi formam vel secundum habitudinem transeundi seu emittendi ex se formam, quod fit per actionem transeuntem, v. g. calere est idem quod habere calorem in actu, existere idem quod habere existentiam, calefacere vero est idem quod producere calorem. Actus autem secundus ut emittens, prout emittens seu produciens, est quod pertinet specialiter ad hoc prædicamentum, ut ibi S. Thomas dicit. Nam actus secundus habendi pertinet ad quamcumque formam, quæ dat esse formaliter. Et dico „produciens”, sive de novo res fiat in esse, sive de novo uniatur, aut quovis modo immutetur, licet de novo non fiat.

Ex quo sequuntur duo circa actionem, et alia duo circa passionem.

Sequitur primo circa actionem, quod licet actio egrediatur ab agente et dicat rationem *ad*, tamen non denominatur agens in vi egressionis actionis, sed in vi egressionis effectus, qui mediante actione egreditur. Quamdiu enim effectus non egreditur, actio sola non denominat agens, id est produciens, debet enim aliquid producere, ita quod sine extrinseco,

a quo denominatio agentis derivetur, actus secundus non denominat in genere actionis. Et sic in Deo actio non egreditur a potentia, sed effectus, ut docet S. Thomas 1. p. q. 25. art. 1. ad 3., actus autem secundus idem est cum potentia, et tamen non denominatur Deus agens nisi quando effectus produciatur. Et quia effectus ipse ut procedens, sive in se subsistat sive in passo inhæreat, extrinsecum quid est agenti, ideo dicitur fieri ista denominatio agendi ab aliquo extrinseco, ut dicit D. Thomas opusc. 48. cit.² et 3. Phys. lect. 5.³ Et Auctor sex principiorum⁴ definit actionem, «quod sit forma seu actus, secundum quem in id, quod subicitur (id est in passum) denominamur agere». Ipsa autem egressio effectus ab agente relinquit in agente sufficientem determinationem et modum seu applicationem, qua fit talis denominatio ex effectu producto.

Sequitur secundo, quod actio immanens ut immanens, non est actio formaliter huius prædicamenti, sed virtualiter, quatenus virtualiter importat productionem, quod tamen non convenit omni actioni immanenti. Salvatur enim intelligere sine productione, ut intelligere divinum non prout in Patre, et in nobis contemplatio post formatum verbum, et visus vel tactus alique exteriores sensus intra se non produciunt terminum, idemque probabiliter dicitur de visione beata. Sed de his dicemus in libris de Anima⁵ et videri potest D. Thomas opusc. 48. cit. cap. 1. de Actione, ubi hoc aperte dicit⁶. Et 1. p. q. 34. art. 1. ad 3. inquit, «quod intelligere, ut distinguitur a

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 75 b).

² Pa XVII. 76 a.

³ Le II. 114. n. 15.

⁴ Migne P. L. CLXXXVIII. 1260 B.

⁵ Phil. nat. 4. p. q. 11. art. 1.

⁶ Pa XVII. 76 a.

dicere, quod est producere verbum, solum importat habitudinem intelligentis ad rem intellectam, in qua nulla ratio originis importatur, sed solum informatio quædam in intellectu nostro, prout intellectus noster fit in actu per formam rei intellectæ ». Ergo si importat actum secundum per modum informantis et habentis in actu, non per modum originantis aliquid et emittentis, consequenter ex vi conceptus proprii formalissime non est actio huius prædicamenti, sed actus secundus, quo redditur potentia in actu secundo cognoscens. Ideoque assimilatur a D. Thoma intelligere ipsi existentiae seu esse 1. p. q. 14. art. 4., et sic directe isti actus sunt qualitates per modum dispositionis. Quia tamen etiam actui immanenti convenit producere aliquando, dicitur virtualiter actio, sicut cum per intelligere producit verbum, in quantum est quoddam dicere.

De actionibus autem, quæ dicuntur simplices emanationes, diximus in q. 11. de Proprio ¹ et infra statim dicemus, quod actiones non sunt, sed connexiones inter essentiam et proprias passiones vel dependentia aliqua per modum connexionis. Actio enim, quæ est ipsa egressio effectus dependens ab agente, dicitur emanare, non fieri. Proprietates etiam fiunt per actionem generativam substantiæ, in quantum vero connectuntur cum substantia, dicuntur ab illa emanare.

Circa passionem sequitur primo, quod passio opposito modo se habet ad actionem. Denominat enim passum non ut præcise est receptio formæ, sic enim pure intrinsece denominaret, sed ut est in passo ex illa

tione agentis, ut producentis ex præsupposito subiecto; a receptione enim formæ quasi innata (sicut cum recipitur in natura propria passio) non dicitur pati subiectum, sed a receptione illata ab agente. Et ideo definitur passio a D. Thoma opusc. 48. cit. ², quod « est effectus illatioque actionis ». Vel, ut alii definiunt, « est forma, qua media passum recipit aliquid ab agente ».

Sequitur secundo, qua ratione dicantur actio et passio identificari cum motu entitative. Quod negant aliqui ex discipulis Scoti, sed aperte asseritur a D. Thoma opusc. 48. cit. cap. 1. de Actione ³ et cap. 1. de Passione ⁴ et dicitur plenius in 3. Phys. ⁵ Motus enim dicitur actus entis in potentia, id est forma seu effectus prout in fluxu seu mutari et fieri de uno ad aliud. Unde necessario constat duplici formalitate, scilicet ab aliquo et in aliquo, est enim omnis motus ab agente et est in patiente seu recipiente. Unde non potest intelligi motus sine ista duplici formalitate, actionis ut ab aliquo, et passionis ut in aliquo.

Quomodo autem, si sunt una et eadem res, dicatur passio effectus actionis. Respondet S. Thomas cap. 1. de Passione cit. ⁶, « quod effectus potest dupliciter dici, uno modo proprie, quando aliquid causatur vel causatum est ab aliquo, et isto modo passio non est effectus actionis. Alio modo, quia quando utrumque fit, ita fiunt simul, quod unum necessaria connexionem intelligitur esse post aliud, et sic unum quodam modo dicitur esse causa efficiens respectu secundi, ut in tract. de Proprio dictum est ». Quæ doc-

¹ art. 1. Cf. etiam Phil. nat. 1. p. q. 12. art. 4. Appendix; 4. p. q. 2. art. 2.

² c. 1. (Pa XVII. 76 b).

³ 1. c. 76 a.

⁴ 1. c. 76 b.

⁵ Phil. nat. 1. p. q. 14. art. 2

⁶ Pa XVII. 76 b.

trina optime confirmat, quæ diximus de emanatione, quæ proprie non est actio respectu essentiae, sed connexio non solum unius cum alio, sicut prædicata quidditativa, sed unius post aliud; sic enim est connexio sequelæ seu emanationis. Et hoc modo passio est effectus actionis.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Obicies: Actio et passio conveniunt in aliquo communi univoco, scilicet in ratione motus seu viæ, ergo non sunt prædicamenta diversa; hæc enim in nullo univoco conveniunt. *Nec potest dici*, quod conveniunt identice et physice, non in aliquo superiori prædicabili. *Contra* enim est, quia ea, quæ sunt idem realiter, non possunt diversa prædicamenta constituere, quia prædicamenta sunt primo diversa, ergo in nullo conveniunt. Et multo minus tanta convenientia, quod identificentur entitative.

RESPONDETUR, quod multi hærent in convenientia istorum duorum prædicamentorum in illa superiori ratione viæ et tendentiæ. *Aliqui* enim volunt convenire in illa tamquam in quodam transcendentali. *Alii*, quod est ratio communis univoca, quia non reputant inconveniens, quod aliquid superius possit esse univocum duplici prædicamento.

Sed melius respondetur solutione data, quod motus non est prædicatum commune per modum gradus superioris, sed per modum postprædicamenti; numeratur enim in illis. Et ita motus est communis per identitatem et in re, non per universalitatem et rationem.

Et ad replicam dicitur, quod bene potest aliqua formalitas identificari cum aliquo, a quo distinguitur prædicamento, sicut modus cum suo subiecto et sessio cum sedente, ubi

cum re locata, et tamen modus est in uno prædicamento et res in alio. Sufficit enim ad diversa prædicamenta, quod formaliter et quidditative sint primo diversa, licet materialiter et entitative sint idem.

Secundo arguitur contra definitionem actionis traditam, quod sit «forma, qua in subiectam rem agere dicimur», tum quia creatio est vera actio et non ex præsupposito subiecto, tum quia id, secundum quod vel quo agere dicimur, est principium agendi, causalitas autem seu actio non est principium agendi.

Confirmatur: Actio est quid incompletum in quantum actio, ergo non constituit prædicamentum. *Antecedens* probatur, quia ut actio est et a passione distinguitur, non inhæret; inhærentia autem complet accidens sicut subsistentia substantiam. Ergo.

RESPONDETUR *ad primam probationem*, quod creatio activa non est actio huius prædicamenti, cum sit ipsa substantia et potentia Dei cum respectu rationis ad creaturas et reali dependentia creaturarum a Deo. Nec enim actio procedit a Deo, ut diximus, sed effectus; est enim de se ipsa potentia actus purus et ultimus. Creatio autem passiva, id est processio creaturæ, non est actio, sed effectus actionis, id est dependentia termini a Deo cum novitate essendi.

Ad secundam probationem dicitur, quod actio non dicitur, secundum quam dicimur agere tamquam principium, sed tamquam causalitas et ratio procedendi; nec enim a solo principio, sed etiam ab ipso actu secundo et causalitate, imo ab hoc solo denominamur agentes in actu.

Ad confirmationem respondetur, quod actio etiam inhæret, licet ut actio non significetur inhærens, sicut expresse docet D. Thomas 7.

de Potentia art. 9. ad 7. ¹ et in 1. dist. 32. q. 1. art. 1. ² Unde aliud est, quod actio non inhæreat absolute, hoc enim esset excludere ab illa rationem accidentis; aliud, quod in quantum actio non explicet inhæsi-
nem, quia consideratur ut ab alio, licet ibi includat esse in alio, sicut relatio sub conceptu *ad* non explicat *in*, licet includat.

Sed dices: Relatio licet in ratione *ad* non explicet inhærentiam, tamen nec etiam constituit prædicamentum distinctum secundum rationem *ad* ab ipsa ratione *in*. At vero actio sub ipsa ratione *ab* constituit distinctum prædicamentum ab ipsa passione, quæ dicit ipsa rationem *in*. Ergo remanet eadem difficultas, quomodo actio sit accidens completum, ut constituit distinctum prædicamentum, si non dicit rationem *in*.

Respondetur, quod passio non consistit in inhærentia ipsius actionis, sed in receptione effectus, quæ est forma, a qua fit passio, secundum quod est ab agente, ipse autem modus, qui est actio, seipso est inhærens, quia seipso identificatur cum motu, et non ratione passionis, licet non significetur ut inhærens.

Restabat agere de termino actionis quantum ad formalitatem eius. In quo vel considerantur conditiones actionis generales, v. g. quod sit terminus productus, eductus, inductus, transmutatus, de quibus aliqui disputant, quænam ex illis conditionibus constituat terminum in ratione termini. Aliæ vero sunt rationes speciales specificantes actiones, ut quod sit ad qualitatem vel ad locum, vel consideretur aliqua formalitas in modo acquirendi, ut quod idem lo-

cus acquiratur per ascensum vel descensum. De quibus, quia involvunt difficultatem de specificatione, in 3. Phys. ³ et in libris de Anima ⁴ agendum est.

COORDINATIO PRÆDICAMENTI ACTIONIS ET PASSIONIS.

Actio genus generalissimum primo dividitur in transeuntem et immanentem, iuxta opinionem, quod immanens proprie sit actio. **Immanens** in cognoscitivam et volitivam. Et utraque in corporalem et spirituales. Corporalis cognoscitiva in actiones sensuum internorum et externorum. Spiritualis cognoscitiva in intellectuales, qualis est in angelo, discursivam, qualis est in nobis, supernaturalem, ut visio beata. Et quælibet istarum in varias species iuxta diversa obiecta. Appetitiva corporea in varias passiones. Appetitiva spiritualis in varias species actuum naturalium et supernaturalium, et quilibet illorum iuxta diversa obiecta in varias species.

Actio **transiens** videtur primo dividenda in artificialem et naturalem. Artificialis per infinitas species artis, ut ædificare, pingere etc. Naturalis in substantialem et accidentalem. Substantialis est generativa, quæ per diversos terminos suæ productionis variatur. Accidentalis in augmentationem, alterationem et motum localem, et unaquæque in varias species atomas, ut motus localis in circularem et directum etc. Alteratio in intensionem, remissionem etc.

In prædicamento passionis eadem species ponendæ sunt, quæ in actione productiva ex subiecto.

¹ Pa VIII. 164 a.

² Pa VI. 258 a.

³ Phil. nat. 1. p. q. 14. art. 3.

⁴ 1. c. 4. p. q. 2. art. 2.

ARTICULUS III.

QUID SIT PRÆDICAMENTUM
UBI ET SITUS.

Etiam difficultates, quæ pertinent ad locum, non sunt præsentis tractatus, sed ad 4. Phys. pertinet. In præsentia ergo solum DUO EXPLICANDA SUNT: *Primum*, an *ubi* sit modus intrinsecus vel extrinsecus rei locatæ. *Alterum* circa species *ubi*, quæ pertinent ad hoc prædicamentum.

Circa primum aliqui distinguunt duplex *ubi*: Alterum intrinsecum, quod est ipsa præsentia rei independens ab omni ambiente extrinseco, quam acquirit motus localis. Alterum extrinsecum, quod est ipse locus ambiens, et acquiritur etiam per motum localem, sed secundario et mediate; potest enim salvari sine ipso. De quo vide Conimbric. supr. cap. 9. Prædicament. q. 2. art. 1. et Suarez disp. 51. Metaph. sect. 1. Præcipuum fundamentum deducitur ex ipso motu locali facto in vacuo vel extra cælum. Suppono enim posse moveri corpus in vacuo; nam de corpore Christi docet S. Thomas 3. p. q. 57. art. 4. et Quodlib. 6. art. 3. ¹, quod est supra totam continentiam cœlestium corporum, ita quod non continetur a loco. Ad hoc autem necesse fuit, quod ascensione et motu suo saltem aliquæ partes corporis Christi extra ultimam superficiem cœli moverentur, ita ut solum pedibus tangat illam superficiem, reliquum vero corpus sit extra locum. Et sic caput et brachia per motum extra omnia loca mundi posita sunt. Sed ille motus capitis et aliorum membrorum acquisivit aliquem terminum, quia est actio, et non ab extrinseco ambiente dependentem, ergo intrinsecum; et hoc

est *ubi*, quia omnis terminus motus localis est *ubi*. *Idem prorsus argumentum* fit de ultimo corpore mundi, quod est in loco et habet *ubi*; siquidem est alicubi, et tamen nullo extrinseco circumscribitur. Ergo datur *ubi* non proveniens ab extrinseco circumdante.

Et ex hoc pendet **secunda difficultas**. Nam si *ubi* est præsentia intrinseca a nullo extrinseco proveniens, non est, cur angelo negetur huiusmodi intrinseca præsentia, et sic pertinebit ad hoc prædicamentum, quod tamen non esset, si *ubi* huius prædicamenti solum esset illud, quod pendet a circumscribente, quia angelus non est circumscriptive in loco, sed continet locum sicut anima nostra corpus suum.

Ad istas difficultates non possumus plene respondere in præsentia, quia multa tangunt ex libris Physicorum et ex materia de angelis. Sufficit advertere nunc, quod præsentia loci duo includit: *Unum*, quod pertinet ad distantiam vel indistantiam, *aliud* quod pertinet ad continentiam passivam vel activam. Nam si duo homines sint propinqui, habent rationem indistantiæ unius ad alterum et habent contineri a superficie ambiente. Quodsi aer ambiens removeatur alio corpore non succedente, illi homines manebunt indistantes sicut ante, quia nec appropinquaverunt magis nec recesserunt, nec tamen contenti loco manebunt. Si autem moveantur, poterunt acquirere maiorem distantiam vel propinquitatem quam ante habebant, licet non acquirant circumscriptionem et continentiam. Et hæc distantia vel propinquitas formaliter est relatio, sed fundamentaliter est aliquis modus vel positio aut determinatio istius corporis erga aliud, ratione cuius aliter atque aliter se

¹ Pa IX. 543 b.

habet erga illud fundatque diversam relationem distantiae. Quod a posteriori colligitur, quia inter duo corpora in vacuo potest esse distantia vel propinquitas. Hæc autem relatio non potest fundari in sola substantia corporis, ergo in aliqua nova determinatione erga aliud corpus seu modo et positione. Et hunc modum seu determinationem acquirit motus localis. Unde dicit S. Thomas opusc. 52. circa finem ¹, « quod motus localis non solum est in loco, sed circa locum ». In loco autem acquirit circumscriptionem, sed circa locum non potest acquirere circumscriptionem, sed distantiam vel propinquitatem diversam. Ergo remoto loco adhuc circa locum vel circa aliud corpus moveri potest.

Quodsi dicas: Si ablata tota machina universi, sicut ante primam creationem, lapis crearetur et moveretur, quid acquireret, si aliquid omnino intrinsecum non acquireret? ²⁵ Respondetur probabilius videri, quod illud corpus nullatenus moveretur, quia nec in loco nec circa locum, nec penes distantiam aut propinquitatem erga aliud, quia non est aliud, circa quod ista exerceantur positive, negativa autem distantia vel indistantia, quæ pure negativa est, non potest positivum motum terminare. Et sic defectu materiae et per accidens corpus illud esset immobile, sicut si ignis ibi poneretur, non calefaceret, quia materia deesset. Neque tunc haberet vel acquireret ubi definitivum, quia licet non esset ubique ⁴⁰ sicque negative esset definitum, non tamen esset in aliqua parte determinate, quia nulla tunc daretur pars, in qua esset. Ubi autem definitivum

si positivum est, determinatam partem debet occupare cum negatione ubiquitatis. Et declaratur hoc ex alio principio, quia motus solum invenitur per se inter terminos contrarios, ut dicitur 11. Metaph. lect. 13. ² apud D. Thomam, qui addit contrarietatem secundum locum esse plurimam distantiam secundum rectam lineam, tunc autem nulla esset contrarietas inter terminos motus, quia omnia essent nihil; ergo non esset motus.

Ex dictis colligitur non posse dari aliquam præsentiam, quæ sit omnino intrinsecus modus absolutus ab omni extrinseco, sive ambiente sive distante vel propinquo. Patet, quia talis modus solum est ad se, siquidem ³⁰ non est aliud extra se. Ut autem aliquid sibi ipsi sit præsens, sufficit existentia, qua est in rerum natura. Nec enim effectum alium addere potest præsentia ad se præter existentiam; hæc autem per productionem habetur, non per motum.

SEQUITUR SECUNDO, quod ubi consideratum complete et adæquate non dicit solum modum distantiae vel propinquitatis, sed etiam circumscriptionis et continentiae in loco. Sumitur ex D. Thoma opusc. 48. cap. 1. de Ubi ³ et 11. Metaph. lect. 12. ⁴ ubi inquit: « Ubi nihil aliud significare quam esse in loco, et moveri secundum locum nihil aliud est quam moveri secundum ubi ». Unde et ultima sphaera dicitur non esse in loco secundum se totam, quia caret ⁴⁰ continenti exteriori, ut dicit in 4. Phys. lect. 7. ⁵ et opusc. 52. ⁶

Ratio autem huius potest aliquantulum sumi ex eo, quod connaturali modo nulla distantia vel propinqui-

¹ De natura loci (Pa XVII. 124 b, 125 a).

² Pa XX. 619 b.

³ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 79 a).

⁴ Pa XX. 617 a.

⁵ Le II. 168. n. 7.

⁶ De natura loci (Pa XVII. 124).

tas quæritur propter se, sed ut res contineatur in aliquo, in quo conservetur vel fugiat contrarium aut aliquid conveniens acquirat, quod totum intendit motus localis. Videmus enim motum localem a natura dari gravibus, ut conservativum locum quærant, animalibus ut convenientia appetitus acquirant vel nociva fugiant. Ordinatur ergo in motu locali acquisitio distantiae vel præsentiæ ad continentiam loci, sicut etiam motus violentus ad oppositum ordinatur. Cum ergo totum, quod acquirit motus localis, sit ubi, non autem præcise distantiam, liquet, quod ubi principaliter et complete dicit continentiam et circumscriptionem in loco, supponendo tamen distantiam vel indistantiam, quæ ad circumscriptionem præcipue ordinatur. Et ideo ubi prædicamentale per circumscriptionem definitum est ab Auctore sex principiorum¹, scilicet: «Circumscriptio passiva locati ab activa circumscriptione loci proveniens». Et, sicut non potest dici quis vestitus nisi a veste, sic nec ubicatus nisi a loco circumdante. Si vero motus localis detur in vacuo, erit imperfectus et secundum quid acquireretque non ubi simpliciter, sed modum distantiae vel præsentiæ, quæ requiritur ad ubi; vel si nullum corpus sit, cui præsens sit vel distans, nihil acquireret.

SEQUITUR TERTIO, quid dicendum sit de ubi definitivo spirituali, quid de sacramentali et de præsencia substantiæ denudatæ quantitate? Dicitur enim ubi definitivum iuxta S. Thomam, opusc. 48. cap. 1. de Ubi², quod non est ubique, sed determinatam partem habet suæ præsentiæ, quasi ad certum terminum finiatur. Et in hac generalitate etiam convenit

corporibus definitivum ubi, id est, certæ ac determinatæ partis; sed applicatur spiritualibus rebus, quia caremus nomine proprio præsentiæ spiritualis. Non tamen convenit ubi definitivum corpori Christi in Sacramento, ut male aliqui putant, quia licet non sit ubique corpus Christi, non tamen ex vi illius definitur ad certam partem. Non enim ita est in his speciebus panis, quod non possit esse in aliis, licet secundum quid definitum dici possit, quia non in alio quam in speciebus panis esse potest. Unde non vocatur definitivum ubi, sed sacramentale. Denique substantia spoliata quantitate caret ubi, quia caret positiva præsencia loci, quia nec continet locum nec a loco continetur, nisi radicaliter et virtualiter. De quo plura diximus q. 16.³

EST TAMEN DIFFICULTAS, an ubi angelicum, quod est continentia activa loci, et ubi sacramentale, quod est præsencia corporis indivisibili modo, convenient cum ubi circumscriptivo in hoc prædicamento ubi.

Certe D. Thomas reicit ubi angelorum ab hoc prædicamento opusc. 48. cap. 1. 4, et 1. p. q. 52. art. 1. et 2. docet angelum æquivoce esse in loco cum corpore. Et quidem recte; nam ubi non est sola præsencia ut sic, quia hæc formaliter est relatio atque ad alterum prædicamentum pertinet, fundamentum autem præsentiæ non semper facit ubi; est enim multiplex præsencia sicut et multiplex unio. Est enim præsencia obiectiva, sicut obiectum est præsens angelo hoc ipso, quod existit, licet sit distans. Est etiam præsencia informativa, sicut anima in corpore, quæ in ratione informandi non

¹ Migne P. L. CLXXXVIII. 1264 B.

² Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 79 a),

³ art. 1.

⁴ l. c.

fundat ubi, et vestis est præsens corpori, quod vestit, et prout sic non fundat ubi, sed habitum, quod est aliud prædicamentum. Angelus autem non fundat præsentiam localem nisi in ratione agentis et operantis, 5 ideoque nec loco continetur, sed locum continet, ita quod, sicut anima est corpori præsens informando, ita angelus agendo et per applicationem virtutis dicitur esse applicatus loco. Ergo sicut informatio et applicatio animæ ad corpus non fundat præsentiam, quæ sit ubi et huius prædicamenti, ita nec angeli virtus applicata fundat præsentiam, quæ sit ubi, sed quæ sit præsentia actionis. Nec etiam angelus est proprie distans, cum non sit quantus nec magnitudine spatii sit mensurabilis, ita 20 ut ab illo ad corpus possit sumi aliqua mensura distantiae. Ergo nullo modo eius præsentia pertinet ad ubi huius prædicamenti. Sed hæc ad theologos remittimus, non enim huius loci sunt.

Similiter præsentia illa sacramentalis corporis Christi alterius rationis est ab ubi, quia non potest acquiri per motum localem immediate et per se, sed solum mediantibus speciebus, quibus alligatum est, per accidens movetur motu totaliter subiectato in speciebus, sicut in homine motus corporis non subiectatur in anima per se, sed in toto ratione corporis et per accidens in anima. Unde remotis speciebus non magis habet ubi corpus Christi quam substantia denudata quantitate; ideo illa præsentia est alterius rationis. De quo in materia de Eucharistia.

SI QUÆRAS, an quodlibet accidens habeat suum ubi distinctum a substantia? Respondetur, quod sicut omnia quantificantur eadem quantitate, ita eodem ubi ubicantur; con-

tinentur enim sub eodem spatio et loco, et sic, sicut extenduntur in ordine ad locum eadem quantitate, ita eodem ubi totius commensurantur loco. *Nec obstat*, quod facta consecratione panis quantitas manet in loco, et non substantia. *Respondetur* enim, quod sicut quantitas manet commensurata loco eadem extensione qua antea, licet non afficiendo substantiam sicut antea, sed per se sustentata a Deo, ita manet ubi dimensivum, quod media quantitate inhærebat substantiæ, solam afficiens quantitatem et etiam alia accidentia, quæ sunt in quantitate.

AD RATIONES DUBITANDI A PRINCIPIO constat ex dictis, quid acquiratur per motum in vacuo et quomodo ultimum corpus sit in loco.

Circa prædicamentum situs advertenda est eius definitio ex Auctore sex principiorum ¹, apud D. Thomam opusc. 48. cap. 1. de Situ ² et l. 2. q. 49. art. 1. ad 3., quod est positio seu ordinatio partium in loco, sicut sedere, stare, cubare etc. Ordinantur enim partes comparative ad locum per situm formaliter, sicut per quantitatem ordinantur in toto.

QUOMODO AUTEM DISTINGUATUR AB UBI, variant auctores. Quidam sola ratione distinguunt, forte quia situs est ordo partium in loco, qui non videtur addere supra esse in loco nisi solam existentiam in loco ordinatam, quod substantialiter est ipsum ubi.

Sed oppositum efficacius probatur: *Tum* ex generali ratione, quia diversa prædicamenta non possunt sola ratione distingui, alioquin non essent primo diversæ ordinationes et quidditates rerum. *Tum* specialiter, quia potest situs manere invariatus variato ubi, sicut in eo, qui sedens vel stans portatur sine

¹ Migne P. L. CLXXXVIII. 1265 D.

² Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 80 a).

variatione sessionis mutando diversa loca; et similiter toto loco invariato potest secundum partes variari situs, sicut in eodem loco potest quis sedere aut stare aut cubare. Ex hoc enim sumit D. Thomas diversitatem huius prædicamenti a prædicamento ubi in opusc. 48. cap. 1. de Situ ¹. Videatur etiam 4. Phys. lect. 7. ², ubi ostendit, quod ad situm non est ¹⁰ per se motus, quia eius species indivisibiles sunt; quolibet enim addito vel substracto variatur species, sicut etiam fit in figuris. Unde fere eodem modo se habent species in ¹⁵ situ atque in figura, cum situs se habeat ut figura externa corporis. Sed quia sumitur per comparationem ad locum, qui aliquid extrinsecum est, ideo denominatio huius ²⁰ prædicamenti non est pure intrinseca sicut figura.

COORDINATIO PRÆDICAMENTI UBI.

Genus supremum, quod est ubi, dividitur ab aliquibus in tres species, scilicet circumscriptivum, definitivum et supernaturale seu sacramentale.

Sacramentalis ubi solum cognoscimus unam speciem, scilicet præsentiam corporis Christi in Sacramento.

Definitivum ubi est præsentia spirituum creatorum in loco, quæ secundum diversos modos operandi in loco poterit variari. Sed iam diximus ubi angelicum non pertinere ad hoc prædicamentum; est enim præsentia virtutis, non præsentia locati et ⁴⁰ ubicati. Si quæ tamen divisio illi convenit, potest esse in ubi activum, quo est in loco operando, et passivum, quo est in loco per alligationem.

Ubi circumscriptivum probabile est ⁴⁵ esse infimam speciem, quia esse Romæ aut Compluti non variat for-

malitatem loci, sed materialem distantiam. Unde nec motus locales quemcumque locum variando distinguuntur specie. Si quis autem ponat esse speciem subalternam, tot species loci debet ponere, quot sunt distantia.

IN PRÆDICAMENTO SITUS

ponit Albertus sub genere supremo duas species subalternas: scilicet **poni recte** vel **inflexe**. Sub positione inflexa continentur infinitæ species, ut sessionis, cubationis, genuflexionis etc. Ponitur etiam asperum et lene, secundum quod dicunt æqualitatem partium.

ARTICULUS IV.

QUID SIT PRÆDICAMENTUM QUANDO ET HABITUS.

²⁵

QUIDAM sumunt **prædicamentum quando** pro quacumque duratione intrinseca, eadem ratione, qua ponunt ubi esse præsentiam intrinsecam. Et præterea quia duratio est ³⁰ aliquid reale et realiter denominans, ergo pertinere debet ad aliquod prædicamentum, et non ad aliud quam ad istud. Denominat autem intrinsece sicut et existentia, quia duratio est continuatio existentia. Ita P. Suarez disp. 50. Metaph. sect. 12.

Hæc sententia nullo modo est admittenda ex ipsismet eius principiis. Nam duratio intrinseca rei non est aliud quam continuatio existentia, ergo non est aliud distinctum ab existentia, alias non esset continuatio et perseverantia eiusdem, sed ⁴⁵ successio. Existentia autem non constituit prædicamentum per se distinctum a re, quæ existit, in opi-

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 80 b).

² Le II. 167. n. 4.

nione quidem auctorum oppositorum, quia dicunt existentiam non distinguere realiter a re producta et reali quidditate. In nostra autem sententia licet existentia distinguatur a re existente, tamen reducitur ad prædicamentum rei existentis, sicut subsistentia ad substantiam, eo quod existentia per se non constituit quidditatem, sed tantum quidditates constitutas ponit extra causas. Et sic distinguitur una existentia ab alia per speciem rei, cuius est existentia; nam habet in omnibus eundem effectum formalem, scilicet ponere extra causas. *Nec valet dicere*, quod duratio non est accidens metaphysice distinctum a re durante, sed accidentaliter de ea prædicari, et hoc sufficit ut sit distinctum prædicamentum. Sed certe si hoc ita esset, etiam existentia esset distinctum prædicamentum, quia accidentaliter prædicabiliter dicitur de creaturis. Et præterea confunditur omnis ordo prædicamentorum. Alius enim est ordo accidentis prædicabilis, alius prædicamentalis; potest enim substantia prædicari accidentaliter prædicabiliter, ut vas est ligneum, est aureum, animal est equus; non tamen est accidens prædicamentale.

QUARE DICENDUM EST, quod hoc prædicamentum non sumitur pro duratione intrinseca rei, quæ durat, sed pro durationis mensuratione. Et sic solum constituitur respectu durationis mensurantis, non informantis; illa enim mensuratio, qua aliquid dicitur esse in tempore, denominationem huius prædicamenti ponit. Ideoque definitur quando, « quod est id, quod ex adiacentia temporis relinquitur », id est ex mensuratione, ut S. Thomas explicat opusc. 48.

cap. 1. de Quando ¹. Unde nec ipsum tempus, ut est intrinseca duratio motus, ponitur in hoc prædicamento, sed ut ponit adiacentiam suam in rebus temporis subiectis. Et ita perpetuo explicat rationem huius prædicamenti S. Thomas loco cit. et in 3. Phys. lect. 5. ², ubi inquit, « quod quando est, secundum quod aliquid denominatur a tempore », et idem habet in 5. Metaph. lect. 9. ³

ET RATIO EST, quia licet tempus sit extrinseca mensura, tamen ea, quæ subiciuntur temporis, non minus afficiuntur ab illo quam ea, quæ subiciuntur loco et vesti, ut illud dicatur locatum, hoc vestitum. Sed hoc sufficit constituere in eis modum et denominationem sufficientem ad duo prædicamenta. Ergo etiam illud sufficit ad prædicamentum quando. *Nec valet dicere*, quod tempus est solum coexistens et concomitans rem, quæ est in tempore, quod magis pertinet ad relationem coexistentiæ. *Nam contra est*, quia tempus non pure concomitatur res sibi subiectas, tum quia mensura illarum est, tum quia est causa, cur a cœli motu, qui in re est tempus, inferiora ista mutantur.

SED INQUIRES, an omnes mensuræ durationis, etiam spiritualis et supernaturalis, in hoc prædicamento ponantur, an vero sola mensuratio temporis. Respondet S. Thomas opusc. 48. cap. ult. de Quando ⁴ negative; nec enim duratio invisibilis per se habet quandare ipsasque durationes distinguere ac dividere mensurando, ita quod secernatur distinctio unius durationis et moræ ab alia, quibus distinguimus, quando aliquid fuit vel est. Si autem aliquid indivisibiliter est præsens, non pos-

¹ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 77 a).

² Le II. 114. n. 15.

³ Pa XX. 401 b.

⁴ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 79 a).

sumus ibi interrogare, quando fuit vel erit, quia semper et eodem modo est. Servit ergo quando pro durationibus mutabilibus. Et sicut non ubicatur loco angelus, quia continet locum, non continetur, sic non quandatur (ut sic dicam) duratione, quia est super omnem durationem per quando distinguibilem.

SED INSURGIT DUPLEX DIFFICULTAS: *Prima*, ad quod prædicamentum pertineant mensurationes illæ indivisibilium durationum. Cur enim non dicemus, quod pertinet ad hoc prædicamentum omnis mensurationis, licet magis denominetur quando a mensura temporis, quæ nobis est notior?

Secunda, quomodo constituatur prædicamentum reale in mensuratione temporis, cum differentia temporis et diversæ eius mensuræ non nisi per intellectum fiant. Tempus enim in re est quid continuum sicut ipse motus cæli, cum quo identificatur; mensurat autem secundum numerum et divisionem, quæ solo intellectu fit.

Ad primam respondetur, quod mensuræ aliarum durationum indivisibilium non relinquunt aliquid ex adiacentia sua in inferioribus durationibus, sicut tempus in his, quæ tempore mensurantur. Nam ea, quæ sunt in tempore, dependent a tempore ut a causa, quia omnia inferiora dependent a motu cæli. Et sic dividuntur et notantur inferiores durationes mobiles ex adiacentia temporis, quod est motus cæli, a quo derivantur et cui subiciuntur; sicut etiam locus, in quantum subicit sibi locatum, constituit locum et resultat ubi. Reliquæ autem mensuræ indivisibiles licet una sit uniformior altera, v. g. duratio supremi angeli et tempus eius discretum sit uniformius durationibus inferiorum, non tamen durationes inferiores causantur a superiori nec subiciuntur et

continentur ab illo, sicut motus inferiores subiciuntur motui cæli et tempori; quia angeli non habent motus naturales a superiorum motu causatos, sed tantum intentionales et liberos, magis vel minus uniformes, quorum unus potest mensurari per alium, sicut pannus per ulnam, sed non necessario ei subicitur et ab eo immutatur. Sola æternitas Dei, quæ non est in prædicamento, continet et causat omnes alias mensuras. Sed quia indivisibilis est, non quandat illas divisibiliter, sed continet uniformiter sine successione; quod duratio angelica non potest respectu inferiorum.

Ad secundam respondetur, quod licet divisio et numeratio temporis actualiter fiat per intellectum, fundamentaliter tamen datur in re numerabilitas seu prius et posterius motus. Et ita illa adiacentia temporis, quæ dicitur quando, relinquatur ex ipso tempore numerabili et divisibili fundamentaliter, licet actualis divisio solum ab intellectu fiat.

SPECIES huius prædicamenti statim numerabimus in eius coordinatione.

Circa prædicamentum habitus. Definitio eius est, « quod est corporum et eorum, quæ circa corpus sunt, adiacentia ». Sicut enim ex loco adiacenti et ambiente redditur res locata, et ex subiectione ad tempus quandata, sic ex veste circumdante dicitur induta. Unde falsum est, quod quidam dicunt, habitum esse modum aliquem, qui est in corpore humano, quo redditur aptum, ut vestiatur, quod non convenit aliis corporibus. Ceterum hoc non reddit hominem vestitum, sed capacem, ut vestiatur, simpliciter vero nudum. Constat autem, quod prædicamentum habitus tollit nuditatem, siquidem reddit vestitum. Ergo non consistit in illo modo, qui compatitur cum nuditate actuali. Quapropter habitus ex adiacentia

vestis relinquitur, sicut ubi ex loco. Nec obstat, quod vestis sit substantia in se, quia cum eius applicatio sit accidentalis, facit accidentalem denominationem et accidentale prædicamentum, sicut vas dicitur aureum vel ligneum denominative. Nec tamen est pura denominatio extrinseca, sed aliquid relinquit ex tali adiacentia in homine, sicut ex loco relinquitur ubi. Et ita dicitur a D. Thoma «habitus medium inter indumentum et habentem indumentum», 5. Metaph. lect. 20. ¹ et 1. 2. q. 49. art. 1. Unde fit, quod animalia, etsi tegantur pilis vel armentur unguibus, non denominantur ab illis vestita, quia sunt partes corporis. Si autem veste aliqua circumdantur, ut equus phaleratus vel armatus, denominantur ab hoc prædicamento, sicut homo a veste.

PROPRIETATES horum prædicamentorum facile videri possunt in Divi Thomæ opusc. 48. tractando de singulis ². Fere omnes sunt non suscipere magis ac minus et non habere contrarium, præter actionem et passionem, quæ utrumque habet. Habitus etiam dicitur suscipere magis ac minus non secundum intensionem aut remissionem, sed secundum plura vel pauciora indumenta, ut S. Thomas dicit cit. opusc. tract. de Habitu cap. 3. ³ Non tamen habet contrarium, quia non habet intensionem et remissionem.

COORDINATIO PRÆDICAMENTI QUANDO.

Qui existimant hoc prædicamentum esse durationem creatam, dividunt illam in tempus, ævum, mo-

dum ævi et modum æternitatis. **Tempus** dividitur in continuum et discretum secundum motum continuum vel secundum operationes diversas. **Ævum** convenit rebus incorruptilibus, **modus ævi** rebus instantaneis, **modus æternitatis** visioni beatæ, quæ immutabilis est ex natura sua.

Qui vero existimant quando solum esse adiacentiam temporis, dividunt illud ex Aristotele, in cap. 4. de Prædicamentis ⁴ iuxta differentias temporum in præsens, præteritum et futurum, et unumquodque in varias species mensium, annorum, dierum, etc. Sicut enim quælibet unitas variat speciem numeri, ita quælibet differentia temporis variat species quando, quod est numerus successivus. Quæ divisiones solum dantur in re fundamentaliter.

COORDINATIO PRÆDICAMENTI HABITUS.

Habitus, qui est supremum genus, dividitur a D. Thoma opusc. 48. ⁵ in arma et vestimenta. **Arma** in offensiva et defensiva, quorum unumquodque varias habet species. **Vestimenta** in vestimenta hominum et bestiarum, sicut equi ornantur ephippio, freno, armis etc. Vestimenta in varios modos induendi secundum diversam adiacentiam, ut tunica, calceamentum, pileus etc. Quæ species non sumuntur penes materiam vel artem, qua fiunt vestes, sed ex diverso modo, quo vestiunt et amictant. **Reducuntur** etiam ad hoc prædicamentum ornamenta parietum, quæ proprie non sunt vestes.

¹ Pa XX. 426 b.

² Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 78 b, 79 b, 81 a, 82 b, 83 a).

³ 1. c. 82 b.

⁴ 2 a 2.

⁵ Summa tot. Log. Arist. (Pa XVII. 81 b).

TEXTUS POSTPRÆDICAMENTORUM ¹

SUMMA CAP. 10.: DE OPPOSITIS.

In hoc cap. TRIA FACIT Aristoteles: Primo explicat genera oppositionum. Secundo confert illa inter se. Tertio ⁵ explicat specialiter contraria.

Circa primum ponit quatuor genera oppositionum, scilicet oppositio relativa, contraria, privativa et contradictoria. Relativa definit, « quæ id, quod sunt op- ¹⁰ positurum esse, aut aliquo alio modo ad illa dicuntur ». Contraria non definit, sed explicat exemplo, ut album et nigrum, dividitque illa in immediata, « quorum alterum necesse est inesse ¹⁵ subiecto », ut sanitas et ægrotudo; et mediata, « quorum neutrum necesse est inesse subiecto », ut album et nigrum. Privativa dicuntur habitus et privatio, contradictoria affirmatio et negatio. ²⁰

In secunda parte probat ista opposita distinguere inter se.

In tertia ponit proprietates contrariorum: 1) Quod bono malum est contrarium, malo autem et bonum et ma- ²⁵ lum. 2) Si datur unum contrariorum, etiam et aliud. 3) Impossibile est utrumque contrarium eidem inesse. 4) Contraria sunt circa idem subiectum. 5) Omnia contraria aut sunt in eodem ³⁰ genere aut in contrariis generibus.

SUMMA CAP. 11.: DE PRIORI.

Recitat **quinque modos prioritatis**: ³⁵ Primo est esse prius tempore. Secundo, prius secundum subsistendi consequentiam, sicut non valet: « Est animal, ergo est equus », sed e contra, et ita animal est prius equo. Tertio est prius ordine, ⁴⁰ sicut præmissæ sunt priores ordine quam conclusio. Quarto prius auctoritate, ut princeps plebeio. Quinto prius natura, quod cum aliquo in consequentia reciprocatur, et tamen eius est causa, ⁴⁵ sicut contingit in sole et luce; est enim sol prior natura a luce, licet simul cum illa.

SUMMA CAP. 12.: DE SIMUL.

Ponit **tres modos simultatis**, esse simul tempore, i. e. quorum generatio est in eodem tempore. Secundo, simul ad convertentiam seu simul natura, ut correlativa, quæ convertuntur quidem, sed unum non est causa alterius. Tertio simul ordine seu divisione generis, ut duæ species sub eodem genere sunt simul.

CAP. 13.: DE MOTU.

Enumerat **sex species motus**: Duæ primæ sunt mutationes substantiales, scilicet generatio et corruptio. Duæ sequentes sunt motus quantitatis, scilicet augmentatio et diminutio. Quinta est secundum qualitatem, scilicet alteratio. Sexta secundum locum, scilicet motus localis.

CAP. 14.: DE HABERE.

Enumerat **octo modos habendi** magis consuetos: 1) Habere qualitates, ut virtutes vel vitia. 2) Habere quantitatem, ut tricubitam vel bicubitam. 3) Habere circumdantia nos, ut vestes. 4) Habere aliquid in membro, ut an- ⁵ nulum in digito. 5) Habere membrum ipsum, ut manum aut pedem. 6) Habere aliquid in vase, ut vinum vel triticum. 7) Habere possidendo, ut agrum. 8) Co- ¹⁰ habitando, ut habere uxorem.

QUÆSTIO XX.

DE POSTPRÆDICAMENTIS.

ARTICULUS PRIMUS.

EXPLICANTUR OPPOSITIONES.

Omissa oppositione contradictoria, de qua plura egimus in q. 7. Sum- ² mul. ², et relativa, de qua satis dic-

¹ Categ. c. 10-15. incl. (11 b 15 - 15 b 33).

² Quæst. disput. q. 7. art. 1.

tum est supra q. 17.¹, circa reliquas breves aliquas quæstiunculas resolvemus.

Primo ergo inquires, an sit adæquata et sufficiens ista divisio oppositionis in illa quatuor membra posita in capite de Oppositis.

Respondetur affirmative. Et sufficientiam eius colligit S. Thomas 5. Metaph. lect. 12.², quia quod opponitur alteri, vel opponitur ratione dependentiæ aut remotionis, quia scilicet tollit illud. Si ratione dependentiæ, id est quia non potest esse sine illo, non quia causatur ab illo, sic sunt opposita relative. Si ratione remotionis, vel unum removet alterum totaliter tollendo, et est oppositio contradictoria, quæ est summa. Si aliquid relinquendo, vel 20 relinquit subiectum, in quo conveniunt, sed non entitatem et genus, in quo non conveniunt, et sic est privatio et habitus, quia eidem subiecto possunt convenire, sed inter 25 se unum est carentia, alterum positio; vel conveniunt in eodem genere et eidem subiecto, et sic sunt contraria.

ALII sic colligunt: Oppositio vel 30 est inter ens et ens, vel inter ens et non ens. Secundo modo dupliciter, vel inter ens et non ens absolute, et sic est contradictio, vel in subiecto determinato et capaci utriusque, et sic est privatio. Primo modo etiam dupliciter, vel inter ens et ens, quæ se mutuo expellunt, et sic sunt contraria, vel quæ se mutuo respiciunt, et sic est relativa oppositio.

Secundo inquires, an hæc divisio sit univoca vel analoga.

Respondetur S. Thomam opusc. 37. cap. 2.³ facere eam analogam, quia contradictoria est oppositio simplici-

ter, cum simpliciter tollat, quod alterum ponit. Reliquæ vero oppositiones in tantum habent de oppositione, in quantum participant aliquid de contradictione, scilicet de negatione alterius, licet non ita simpliciter sicut contradictoria; si enim non negarent et tollerent aliquid, non opponerentur. Unde relativa minimam oppositionem dicunt, quia ad invicem non se tollunt, sed se respiciunt, licet diversitatem exigant extremorum.

ALII probant, quia oppositio convenit rebus diversorum prædicamentorum, et quædam opposita sunt realia, quædam rationis. Sed hoc materialiter se habet ad oppositionem. Et sæpe contingit ea, quæ in ratione entis materialiter non sunt univoca, esse formaliter univoca in ratione oppositi vel scibilis vel intelligibilis aut alterius proprietatis secutæ ad ens. Quare prima probatio solidior est et vera.

Tertio inquires, quomodo sit intelligendum in istis oppositis quædam habere medium, quædam carere medio.

Respondetur ex D. Thoma cit. opusc. 37. cap. 1.⁴, quod carere medio est nullo modo convenire, et quanto magis aliqua carent medio, tanto minus conveniunt. «Medium», inquit D. Thomas, «ostendit distantiam convenientiæ et ideo minuit rationem oppositionis. Cum igitur in omnibus aliis oppositionibus sit invenire medium, ideo omnes diminuunt de ratione oppositionis contradictoriæ». Unde sequitur, quod 40 quando dicimus non dari medium, est, quia hoc ita perfecte tollit illud, quod nihil relinquit de illo, nec formaliter nec virtualiter. Et ideo posito uno extremo necesse est tolli aliud, et e contra; et sic dicuntur

¹ art. 4. et 5.

² Pa XX. 407.

³ De quatuor oppositis (Pa XVI. 369 a).

⁴ c. 1. (Pa XVI. 367 a).

aliqua esse immediate opposita. Et similiter contraria immediata sunt, quorum alterum necesse est esse in subiecto, licet in ratione oppositi medium habeat contrarietas, in quantum convenientiam aliquam habent in eodem genere et etiam esse possunt in eodem subiecto.

Quarto inquirens, in quo consistat discrimen inter oppositionem privativam et contradictoriam, cum in utrisque alterum extremum sit negatio, quæ totaliter tollit oppositum.

Respondetur, quod privatio dicitur ex parte unius extremi negationem, sed aliter modificatam quam in contradictoria, et ideo aliam oppositionem constituit. Modificatio autem est ex parte subiecti, quod connotat, scilicet quod sit in subiecto apto ad formam, qua privat. Unde licet formam totaliter tollat non minus quam contradictio, tamen quia non tollit aptitudinem ad istam formam, sed relinquit capacitatem ad illam, ideo licet tollat formaliter totam formam, virtualiter tamen aliquid illius relinquit. Sicut etiam privatio in fieri, id est, quæ tollit formam disponentem, et quæ se habet quasi ut fieri ad ulteriorem formam, licet totaliter tollat dispositionem sibi oppositam, nunquam tamen pervenit ad tollendam formam in facto esse, scilicet ad quam tendit dispositio, sicut privatio sanitatis licet tollat sanitatem, non tamen vitam, et peccatum licet tollat virtutem, non tamen ordinem ad bonum.

Quinto inquirens, quomodo intelligatur dictum Philosophi, quod non datur regressus a privatione ad habitum, cum hoc instetur in multis privationibus, sicut a tenebris ad lucem, a quiete ad motum, ab ignorantia ad scientiam datur regressus.

Respondetur D. Thomam in 8. Metaph. lect. 4. ¹ et opusc. 37. cap. 1. ² distinguere inter privationes, quod aliquando subiectum æque immediate est capax utriusque, scilicet privationis et formæ; aliquando vero est aliquis ordo necessario servandus in receptione formæ et privationis, v. g. non potest mors esse in subiecto, quod prius non vixerit, nec cæcitas in aliquo, quod prius non viderit, vel fuerit constitutum in tempore, quo sibi debebatur visus, qua ratione catulus ante nonum diem non dicitur cæcus, sed non videns, postea vero si caret visu, cæcus dicitur. At vero ut in subiecto sit privatio lucis vel motus vel scientiæ, non requiritur, quod prius fuerint istæ formæ in subiecto, sed potest indifferenter incipere a forma vel privatione. In his ergo secundis datur regressus a privatione ad habitum, et e contra; in primis vero non, quia privatio habetur ordine quodam post formam. Unde ablata forma non remanet potentia ad illam, quia non remanet ordo, eo quod ordo est, ut post formam habeatur privatio, non post privationem forma. Vel secundo, ut dicit D. Thomas q. 2. de Malo, art. 12. ad 3. ³, quædam privationes tollunt habilitatem seu potentiam (id est formam ordinantem seu habitantem per se primo ad aliud), sicut cæcitas visum, surditas auditum. Quædam privatio solum tollit actum (id est formam, quæ præcise dat actum, seu habitum convenientem, non potentiam primam et per se ad actum), sicut est privatio gratiæ, privatio lucis, privatio motus et similes. Et primi generis privationes non admittunt regressum ad habitum, secundi vero generis possunt admittere.

¹ Pa XX. 524 b, 525.

² De quatuor oppositis (Pa XVI. 367 a).

³ Pa VIII. 258 a.

ARTICULUS II.

QUID NOTANDUM CIRCA RELIQUA
POSTPRÆDICAMENTA.

Relictis aliis, quæ difficultate vacent, circa modos prioritatis et simultatis hæc tria adverte:

Primum præcipuos modos prioritatis reduci ad duos, scilicet ad prioritatem temporis et naturæ. Et prioritas durationis dicitur prioritas in quo, prioritas naturæ dicitur a quo, quia illa prima dicitur antecedentia in essendo, hæc in causando. Et licet Philosophus dixerit, quod prius natura dicitur, quod convertitur cum alio, est tamen causa illius, et sic videri posset hanc prioritatem solum inveniri in causis adæquatis ad effectum; causæ enim, quæ non sunt adæquatæ, proprie non convertuntur, sicut calor non convertitur cum motu, licet causetur ab illo, quia non ab illo solum causatur; extenditur tamen hæc prioritas ad omnem causalitatem seu ad omne genus dependentiæ et antecedentiæ, sive causa convertatur secundum adæquationem cum effectum sive non, ad minus enim potest converti cum effectum in similitudine durationis et productionis. Et sensus Philosophi videtur esse, quod ista prioritas est prioritas causalitatis, etiamsi alias convertantur vel habeant similitudinem causa et effectus, sive in duratione sive in adæquatione. Quodsi prioritas naturæ est antecedentia causæ, cum causæ ad invicem sint causæ in diverso genere causandi, ad invicem sunt priores et posteriores in

hac prioritatem naturæ. Nec tamen sequitur, quod sit aliquid prius seipso vel causet seipsum, quia est hæc concausatio in diverso genere, quæ non potest redire ad seipsum, ut in 2. Phys. latius expenditur¹.

Secundum est dari aliam prioritatem, quæ vocatur rationis. Sed hæc non est aliud quam distinctio rationis, qua unum sine alio concipitur seu prius alio, et alii vocant signa rationis, id est conceptus et significationes rationis, quæ maxime in distinctione divinarum per rationem sunt in usu. Denique solet poni prioritas originis in processione personarum divinarum, in qua sine antecedentia durationis vel causalitatis datur processio. Sed quia in divinis, ut fides docet, nihil est prius aut posterius, convenientius vocatur ordo originis quam prioritas. Et ita absolute dixit S. Thomas 1. p. q. 42. art. 3., «quod in divinis oportet esse ordinem originis absque prioritatem».

Tertium est, quod simultas non opponitur præcise prioritati. Nam priori formaliter opponitur posterius, simultas vero directe opponitur successionem inter prius et posterius. Ideo modi simul sunt tres tantum, ut diximus in textu. Et tamen primus modus simul, qui est tempore, opponitur primo modo prioritatis, secundus opponitur secundo et quinto, qui sunt prioritates naturæ, tertius, scilicet simultas ordinis, opponitur tertio modo prioritatis. Sed quarto modo prioritatis, scilicet dignitati, non opponitur simultas, quia ibi non est successio, et tamen par dignitas potest in hoc modo dici simultas in dignitate.

¹ Phil. nat. 1. p. q. 10. art. 3. et 4.

SUPER LIBROS PERIHERMENIAS

Libri Perihermenias sic vocantur quasi dicas „de Interpretatione”. In his agit Aristoteles de oratione et propositione principaliter. Ad quod necesse fuit prius agere de earum partibus, quæ sunt nomen et verbum. Deinde de earum proprietatibus, quales sunt oppositio, æquipollentia, contingentia, possibilitas et alia similia. De his egimus in libris Summularum; hæc enim omnia ordi-

Sed tamen, quia hæc omnia tractantur in his libris per modum interpretationis et significationis, commune si- quidem Logicæ instrumentum est *signum*, quo omnia eius instrumenta constant, idcirco visum est in præsentī pro doctrina horum librorum ea tradere, quæ ad explicandam naturam et divisiones signorum in Summulis insinuata, huc vero reservata sunt. Nec enim tironum captui quæstiones istæ de signis proportionatæ sunt. Nunc autem in hoc loco genuine introducuntur, post notitiam habitam de ente rationis et prædicamento relationis, a quibus principaliter dependet inquisitio ista de natura et quidditate signorum.

Ut autem clarius et uberius tractaretur, visum est seorsum de hoc edere tractatum, nec solum ad prædicamentum relationis illud reducere, tum ne illius prædicamenti disputatio extraneo hoc tractatu prolixior redderetur et tædiosior, tum ne istius consideratio confusior esset et brevior.

Igitur circa ipsam rationem signorum duo principalia occurrunt disputanda: *Primum* de natura et definitione signi in communi, *secundum* de

divisione eius et de quolibet in particulari. Et primum expediemus in hac quæstione, secundum in sequenti.

Prius tamen ipsum Aristotelis textum in usum studiosorum in brevem summam redactum hic subicimus.

SUMMA LIBRI PRIMI PERIHERMENIAS¹.

In hoc cap. 1. sunt duæ partes. In priori promittit Aristoteles se dicturum de nomine, verbo, enuntiatione et ratione. In secunda tria docet pertinentia ad significandi munus, quia significare omnibus illis commune est: Primum, voces esse signa conceptuum, scripta autem vocum. Secundum, scripturam et voces non significare idem apud omnes, conceptus vero et res significatas per illas ubique easdem esse. Tertium, quod sicut alii conceptus significant verum, alii falsum, ita et voces.

In cap. 2. facit duo. In priori parte explicat definitionem nominis. In secunda aliquas particulas addendo eam perficit. Definitio nominis hæc est: Nomen est vox significativa ad placitum sine tempore, cuius nulla pars significat separata. In secunda parte addit, quod nec nomina infinita nec casus nominum sunt nomina, quia coniuncta verbo non efficiunt orationem veram vel falsam, et sic addit duas particulas, scilicet quod sit finita et recta.

Duo facit in cap. 3. Primo proponit definitionem, secundo addit illi duas particulas. Definitio verbi est: Verbum est vox significativa ad placitum cum tempore, cuius nulla pars significat separata. Secundo excludit a verbo ea, quæ sunt infinita, et casus

¹ ed. Berol. 16 - 19 b 4.

verbi, sicut a ratione nominis ea excludit, et sic addit, quod sit finita ac recta.

In hoc cap. 4. agit de oratione, et dividitur in tres partes: In prima definit et dividit orationem, in secunda 5 idem facit circa enuntiationem, in tertia agit de oppositione enuntiationis. In prima parte definitio orationis sic habet: Oratio est vox significativa ad placitum, cuius aliqua partium signi- 10 ficat separata. Dividitur in enuntiativam et non enuntiativam. In secunda parte definit enuntiationem, quod est oratio significans verum vel falsum. Dividitur in simplicem et hy- 15 potheticam, simplex in affirmativam et negativam. In tertia parte ait omni affirmationi oppositam esse negationem, et e converso, in quo est oppositio contradictionis, dummodo sit eiusdem de 20 eodem aliasque conditiones servet.

In cap. 5. dividit primo enuntiationem ex parte quantitatis, secundo ex diversa quantitate varias oppositiones colligit. Divisio est: aliæ propositiones 25 constant subiecto universali, ut «omnis homo est iustus», aliæ particulari, ut «aliquis homo est iustus». Oppositiones, quæ ex hac partitione colliguntur sunt tres: contraria, quando utraque 30 propositio est universalis, subcontraria, quando utraque est particularis, contradictoria, quando una est universalis, altera particularis, «ut omnis homo est iustus», «quidam homo non est iustus». 35

In cap. 6. ponit tres regulas pro oppositis: Primo: contrariæ possunt esse simul falsæ, ut «omnis homo est iustus», «nullus homo est iustus». Secundo: 40 subcontrariæ possunt esse simul veræ, ut «quidam homo est iustus», «aliquis homo non est iustus». Tertio: contradictoriæ non possunt esse simul veræ neque simul falsæ. Ultimo addit, quod indefinitæ, ut «homo est albus», «homo 45 non est albus», possunt esse simul veræ sicut contrariæ.

Dixerat in capite præcedenti uni affirmationi unam opponi negationem. Explicat cap. 7. eam affirmationem esse 50 unam, in qua unum affirmatur uno, id est de significante unam rem, ut «omnis homo est albus» vel «omnis

homo non est albus» de solo homine affirmatur vel negatur. Si vero unum nomen significat plura, ut in æquivocis, negatio vel affirmatio erit plures, ut si dicas «canis est corpus».

Explicat in cap. 8., an omnis propositio sit determinate vera vel falsa. Et ponit duas conclusiones: Prima: In propositionibus de præsentis et futuro necessario altera propositio est determinate vera, altera determinate falsa, tam in universalibus quam singularibus.

Secunda: In propositionibus de futuro contingentis altera est indeterminate vera, altera indeterminate falsa. Probat, quia alias omnia necessario evenirent, si iam essent determinate vera, quia non posset oppositum accidere; sic enim posset falsificari, atque adeo determinate vera non esset. 20

CIRCA SECUNDUM LIBRUM ¹.

Tria facit Aristoteles in cap. 1. Tractat de enuntiationibus constantibus copula „est“, sive de secundo sive de tertio adiacente. Et illas dividit in finitas et infinitas. Finitæ constant terminis non infinitatis, infinitæ autem terminis infinitatis, ut „non-homo“, „non-lapis“, docetque valere consequentiam ab affirmativa ad negativam mutatis terminis finitis in infinitas et e contra. Secundo docet idem affirmandum de enuntiationibus constantibus verbo adiectivo. Tertio: Postquam ostendit repugnantiam enuntiationum, ut amplius explicet, in quibus ea repugnantia inveniatur, assignat, quænam ex propositionibus 40 enumeratis possint esse simul veræ.

In cap. 2. tractat Aristoteles de secunda divisione enuntiationis in eam, quæ est de extremo coniuncto, et quæ est de extremo simplici seu diviso. Dicitur extremum coniunctum, quando habet plures partes seu terminos, qui prædicantur, de extremo autem simplici, quando unus solus terminus prædicatur. Unde distinguit primo enuntiationem simplicem a coniuncta, deinde explicat, quando valeat consequentia ab enuntiatione divisa ad coniunctam, et e contra, quod pertinet ad regulas

de appellatione. Hæc enim consequentia valet: «Socrates est homo, et Socrates est albus, ergo est homo albus». Non tamen valet: «Socrates est magnus, et Socrates est medicus, ergo est medicus magnus» defectu appellationis.

Agit in cap. 3. de enuntiationibus modalibus constantibus illis quatuor modis necesse, possibile, contingens et impossibile. Et facit duo: Primo agit de earum oppositione, quam dicit magis attendi penes negationem et affirmationem modi quam verbi. Secundo agit de illorum æquipollentia, et relicta Stoicorum sententia, qui non bene illam dis-

tribuebant, in meliorem formam redegit, et constituit, quæ in illis rotulis Amabimus, Edentuli etc. a nobis posita est in secundo libro Summul. cap. 21.

In cap. 4. proponit unam quæstionem, quænam propositiones sint magis contrariæ, an illæ, in quibus negatur de subiecto, quod in altera affirmatur, an vero illæ, in quibus de eodem subiecto affirmantur duo contraria, ut «omnis homo est iustus», «omnis homo est iniustus». Et respondet priores esse magis contrarias, quia procedunt penes affirmationem et negationem, semper autem affirmationi negatio magis opponitur.

CIRCA LIBROS PRIORUM

In tres partes distribuit **primum librum** Priorum: In prima proponit fundamenta totius artis resolutoria explicatque, quo artificio construenda sint argumenta tam in propositionibus de inesse quam modalibus, et hoc a primo capite usque ad 21. In secunda parte agit de arte inveniendi medium a cap. 21. usque ad 42. In tertia parte usque ad finem libri agit, quomodo syllogismi in certam figuram et modum resolvendi et examinandi sint.

In secundo autem libro tractat Aristoteles de proprietatibus syllogismorum. Et distribuit in tres partes: In prima agit de potestatibus syllogismorum, a primo usque ad 17. caput. Secundo agit de vitiis syllogismorum, quæ reducit ad sex, et plura de illis agit in libris Topicorum et Elenchorum. Et in ultima parte tractat, quomodo ad syllogismos reducantur omnes aliæ argumentationes. Nec de hoc 2. lib. oportet summam cap. dare.

SUMMA LIBRI PRIMI ¹.

Quatuor facit in cap. 1.: Primo definit et dividit propositionem. Propositio definitur, quod est oratio affirma-

tiva aut negativa alicuius de quopiam. Dividitur in universalem, particularem et indefinitam; deinde in demonstrativam dialecticam et sophisticam. Secundo definit terminum, quod est, in quem resolvitur propositio tamquam in prædicatum et subiectum. Tertio definit syllogismum, quod est oratio, in qua quibusdam positis aliud quidpiam necessario evenit, eo quod hæc sunt. Quarto ponit duo principia, quibus syllogismi regulantur: 1. Est dici de omni, id est: Quidquid dicitur de prædicato, dicitur de subiecto. 2. Est dici de nullo, id est: Quidquid negatur de prædicato, negatur de subiecto.

Agit in cap. 2. de conversione propositionum absolutarum. Et primo præmittit tres propositionis divisiones: 1. In modales et absolutas. 2. In affirmativas et negativas. 3. In universales, particulares et indefinitas. Secundo ponit quatuor regulas conversionum: 1. Universalis negativa convertitur simpliciter. 2. Universalis affirmativa per accidens seu in partem. 3. Particularis affirmativa convertitur simpliciter. 4. Particularis negativa non convertitur nisi per contrapositionem.

In cap. 3. tradit tres regulas pro

¹ 24 a 10-52 b 34.

conversione propositionum modalium.

1. Propositiones affirmativæ de inesse affirmato modo convertuntur sicut absolutæ. 2. Propositiones de possibili convertuntur sicut propositiones de neces- 5 sesse. 3. Propositiones de contingenti significante indifferentiam in utramque partem, si sint affirmativæ, convertuntur sicut absolutæ, si negativæ, uni- 10 versalis non convertitur simpliciter, particularis vero sic.

In cap. 4. agit de prima figura explicatque modos utiles et inutiles illius. Modos utiles duplici regula complectitur. 1. Quando utraque præmissa est 15 universalis, si medius terminus in minori affirmetur de minori extremo, in maiori autem maius extremum prædicetur universaliter de medio affirmative vel negative, sunt duo modi utiles, 20 scilicet Barbara et Celarent. 2. Quando una præmissa est universalis et altera particularis, ita quod maior sit universalis negativa vel affirmativa, minor vero sit particularis affirmativa, consurgunt 25 duo modi utiles, qui sunt Darii et Ferio.

In cap. 5. facit duo: 1. Explicat naturam secundæ figuræ, scilicet quod est illa, in qua medius terminus prædicatur in utraque præmissa. 2. Distin- 30 guit modos utiles et inutiles huius figuræ. Modi utiles sunt quatuor: Primus, quando utraque præmissa est universalis; si enim maior sit negativa, est Cesare, si minor negativa, est Came- 35 mestres. Quando vero altera præmissa est universalis, altera particularis, si minor sit particularis affirmativa et maior universalis negativa, est Festino, si e converso, Baroco. Reliqui modi 40 sunt inutiles.

In cap. 6. agit de tertia figura et explicat duo: 1. Quæ sit natura huius figuræ, scilicet quod in illa medius ter- 45 minus subiciatur in utraque præmissa. 2. Discernit modos utiles et inutiles. Modi utiles sunt 6.: 1. Quando utraque præmissa est universalis affirmativa, scilicet Darapti. 2. Ex maiori 50 universali negativa et minori universali affirmativa, qui est Felapto. 3. Ex maiori particulari affirmativa et minori universali affirmativa, qui est Disamis. 4. Ex maiori universali affirmativa et 55 minori particulari affirmativa, qui est

Datisi. 5. Ex maiori particulari negativa et minori universali affirmativa, qui est Bocardo. 6. Ex maiori universali negativa et minori particulari affirmativa, qui est Ferison. Reliqui modi sunt inutiles.

In cap. 7. proponit quinque regulas pro maiori intelligentia trium figurarum: 1. Si utraque præmissa sit particularis, nihil concluditur. 2. Si maior sit affirmativa, sive universalis sive particularis, minor autem negativa, semper infertur conclusio particularis indirecta, ut in Fapesmo et Frisesomorum. 3. Idem est in syllogismis ponere particu- 15 cularem affirmativam quam ponere indefinitam. 4. Omnes syllogismi imperfecti reducuntur ad perfectos primæ, sive ostensive sive per impossibile. 5. Omnes modi, etiam Darii et Ferio 20 possunt reduci ad primos duos Barbara et Celarent, reducendo prius per impossibile. Darii et Ferio ad modos secundæ figuræ, Darii ad Camestres et Ferio ad Cesare, sumendo oppositum conclusionis pro minori. Illi vero duo Cesare et Came- 25 mestres reducuntur ad Barbara et Celarent.

A cap. 8. usque ad 21. agit Aristoteles de syllogismis modalibus, scilicet constantibus modo necesse, possibili et contingenti, de quibus non oportet in particulari aliquid agere.

In cap. 22. et 23. ostendit tres tantum esse syllogismorum figuras.

In cap. 24. ostendit alteram præmissam necessario debere esse affirmativam, **in cap. 25.** debere constare tribus terminis tantum, **in cap. 26.** solum 30 debere constare duabus præmissis.

A cap. 27. usque ad 32. agit de modo inveniendi medium conveniens ad inferendam conclusionem.

A cap. 32. usque ad finem libri tractat de resolutione syllogismorum tam in suam formam, scilicet in figuram et modum debitum, quam in suam materiam, sive proximam, quæ sunt propositiones, sive in remotam, quæ sunt termini. De quibus peculiaris difficultas non 40 occurrit. Et hæc sufficiant pro summaria explicatione textus horum librorum.

Summam vero textus circa libros Posteriorum ponimus infra tractando 45 quæstiones circa illos.

QUÆSTIO XXI.

DE SIGNO SECUNDUM SE.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM SIGNUM SIT IN GENERE
RELATIONIS.

SUPPONENDA EST definitio signi, quæ lib. 1. Summul. cap. 4. tradita est, scilicet quod signum est «id, quod repræsentat aliud a se potentia cognoscenti». Quam definitionem ita communiter tradidimus, ut complecteremur omnia signorum genera, et formale et instrumentale. Nam vulgaris definitio, quæ circumferri solet apud theologos in initio 4. Sentent. ¹ ex Augustino ²: «Signum est, quod præter species, quas ingerit sensui, aliquid facit in cognitionem venire», instrumentali signo solum convenit.

In nostra ergo definitione ad rationem signi in communi duo concurrunt: Primum est ratio manifestativi seu repræsentativi. Secundum ordo ad alterum, scilicet ad rem, quæ repræsentatur, quæ debet esse diversa a signo, nihil enim est signum nec significat se, et ad potentiam, cui manifestat et repræsentat rem a se distinctam.

Et quidem manifestativum *ut sic* constat non dicere relationem, tum quia potest salvari in ordine ad se et sine respectu ad alterum, ut quando lux manifestat seipsam, quando obiectum repræsentat se, ut videatur, etc.; tum quia potest aliquid manifestare alterum sine dependentia ab

ipso, sed potius per dependentiam alterius a se, sicut principia manifestant conclusiones, lux colores, Deus visus creaturas, ut peritiores theologi docent 1. p. q. 12. et 14. In quibus illustratio et manifestatio alterius sine dependentia et subordinatione ad rem manifestatam fit.

At vero manifestativum *signi* invenitur et cum ordine ad alterum, quia nihil seipsum significat, licet se repræsentare possit, et cum dependentia, quia signum semper est minus significato et ab ipso ut a mensura dependens.

QUÆRIMUS ERGO, an formalis ista ratio signi consistat in relatione secundum esse primo et per se, an in relatione secundum dici seu in aliquo absoluto, quod fundet talem relationem.

Quid sit autem relatio secundum dici et secundum esse, relatio transcendentalis et prædicamentalis, dictum est in q. 17. de Relatione ³. Et loquimur hic de relatione secundum esse, non de relatione prædicamentali, quia loquimur de signo in communi, prout includit tam signum naturale quam ad placitum, in quo involvitur etiam signum, quod est aliquid rationis, scilicet signum ad placitum. Et ideo prædicamentale ens esse non potest nec relatio prædicamentalis, licet possit esse relatio secundum esse iuxta doctrinam D. Thomæ 1. p. q. 28. art. 1. explicatam eadem q. 17., quod solum in his, quæ sunt ad aliquid, invenitur aliqua relatio realis et aliqua rationis, quæ relatio manifestum est, quod non sit prædicamentalis, sed vocatur relatio secundum esse, quia pure relatio est et non aliquid absolutum importat.

Igitur ALIQUI AUCTORES existimant

¹ dist. 1. q. 1. art. 1. quæstiunc. 2. (Pa VII. 454 a).

² De doctrina christiana II. c. 1. n. 1. (Migne P. L. XXXIV. 35).

³ art. 1. et 2.

rationem signi in communi non consistere in respectu secundum esse ad rem significatam et ad potentiam, sed in respectu secundum dici seu in aliquo absoluto fundante illam relationem. Et assignant pro ratione signi hoc, quod est esse ductivum cognitionis ad aliud. Hoc enim esse fundamentum signi videtur deduci ex D. Thomæ in 4. dist. 4. q. 1. ¹ art. 1. ¹ dicente, quod ratio signi in charactere fundatur in aliquo, quia signum præter species, quas ingerit sensibus, aliquid aliud facit in cognitionem venire. Non ergo signum formaliter in relatione consistit, sed in fundamento relationis. Et hoc ductivum ad alterum cognoscendum nihil aliud est, quam ipsa ratio representativi seu manifestativi, non quidem in tota sua latitudine, ut etiam comprehendit representare se, sed prout restringitur ad manifestativum alterius, quod quidem respicit potentiam sicut obiectum, et in eodem ordine et linea, qua obiectum; obiectum autem non consistit in relatione prædicamentali ad potentiam nec in dependentia ab illa.

SIT ERGO UNICA CONCLUSIO: **Ratio signi formaliter loquendo non consistit in relatione secundum dici, sed secundum esse.**

Dixi „formaliter loquendo”, quia materialiter et præsuppositive dicit rationem manifestativi seu representativi alterius, quod sine dubio non importat solam relationem secundum esse, ut statim ostendemus. Formaliter autem ratio signi non dicit solam rationem representativi alterius, cum constet multa representare aliud seu manifestare, et non per modum signi, sicut Deus representat creaturas, et omnis causa effectus, et principia manifestant conclusiones, et lux colores; nec tamen

habent rationem signi. Igitur representare aliud requiritur quidem ad signum, sed non in hoc solo consistit; addit autem supra representare, et formaliter dicit representare aliud deficienter vel dependenter ab ipsa re significata, et quasi vice illius substituendo. Et ita respicit significatum non ut pure manifestatum et illuminatum a se, sed ut principale cognoscibile et mensuram sui, cuius loco subrogatur et cuius vices gerit in deducendo ad potentiam.

Addimus in conclusione consistere in relatione secundum esse, abstractendo nunc an sit relatio realis vel rationis; de hoc enim art. seq. agemus. Et ita utimur vocabulo communi utrique relationi, et non solum agimus de relatione reali vel rationis determinate.

Sic explicata conclusio deducitur primo EX DOCTRINA D. THOMÆ. Nam D. Thomas expresse ponit, quod signum est in genere relationis fundatæ in aliquo alio. Sed relatio fundata in aliquo alio est relatio secundum esse et de prædicamento ad aliquid, si realis sit. Ergo signum consistit in relatione secundum esse.

Consequentia est legitima. Et minor sumitur ex doctrina D. Thomæ in 4. ad Annibaldum dist. 4. quæst. unica, art. 1. ² dicente, «quod natura relationis est, ut semper fundetur in aliquo alio genere entis». Ergo relatio fundata in aliquo alio condistinguitur ab aliis generibus entis, in quibus potest fundari, et consequenter distinguitur a relatione transcendentali et secundum dici, quia istæ relationes non distinguuntur ab aliis generibus entis, ut quæst. de Relatione ostensum est. Nec enim sunt puri respectus, sed entitates absolutæ circa aliud ordinatæ vel dependentes,

¹ Pa VII. 506 a.

² Pa XXII. 335 b.

ut latius probavimus in q. 17. de Relatione ¹. Ergo relatio fundata in aliquo alio genere entis semper est relatio secundum esse, et si sit realis, erit prædicamentalis.

Maiores vero probatur aperte ex ipso D. Thoma, tum in loco nuper cit., tum in 4. dist. 4. q. 1. art. 1. ² et 3. p. q. 63. art. 2. ad 3., ubi cum posuisset argumentum, quod ¹⁰ signum est in genere relationis, ergo character est in genere relationis, cum sit signum, respondet, quod signum importat relationem fundatam in aliquo, et cum non possit relatio ¹⁵ signi characteris fundari immediate in essentia animæ, debet fundari in aliqua qualitate superaddita, et in hac qualitate consistit character antecedenter ad relationem signi. Sentit ²⁰ ergo D. Thomas, quod relatio signi est relatio fundata in aliquo alio. Et si solum esset relatio secundum dici seu transcendentalis, non negaret D. Thomas characterem in tali re- ²⁵ latione consistere, quia qualitas bene potest esse relatio secundum dici, ut scientia se habet ad obiectum et omnis actus seu habitus ad id, a quo specificatur. Cum ergo ponit charac- ³⁰ terem in qualitate et reicit a relatione, utique a relatione prædicamentali et secundum esse reicit, id est a prædicamento relationis; nam a relatione secundum dici non suf- ³⁵ ficienter reiciebat ponens illum in prædicamento qualitatis, cum in hoc etiam inveniatur relatio secundum dici. Sed in illa relatione ponit D. Thomas rationem signi, a qua ⁴⁰ reicit characterem. Ergo manifestum est, quod in relatione secundum esse seu prædicamentali constituit ratio- nem signi.

Et sumitur FUNDAMENTUM huius ⁴⁵ conclusionis ex ipsa natura et quid-

ditate signi, quia ratio signi non consistit tantum in hoc, quod est repræsentare seu manifestare aliud a se, sed in tali modo manifestandi, quod ⁵ est repræsentare aliud tamquam inferiori modo ad illud, ut minus principale ad magis principale, ut mensuratum ad suam mensuram, ut substitutum et vices gerens ad id, pro quo substituitur et cuius gerit vices. Sed relatio mensurati ad mensuram et substituentis ad suum principale est relatio prædicamentalis. Ergo relatio signi ad signatum prædicamen- ¹⁰ talis est.

Minor constat, cum relatio mensurati ad mensuram sit relatio tertii generis in prædicamento relationis, ut supra q. 17. ³ probatum est. Maior autem est manifesta, quia relatio signi in quantum signum directe respicit signatum tamquam principale cognoscendum, ad quod ducit po- ¹⁵ tentiam. Ad hoc enim deservit signum, ut sit medium et substituens loco signati, quod intendit manifestare potentiam, eo quod res per seipsam non innotescit, sed per tale medium. Unde si res seipsa manife- ²⁰ statur, cessat ratio et officium signi. Est ergo signum respiciens signatum ut subrogatum vice ipsius et aliquid deserviens et ministrans ipsi et mensuratum per ipsum; tanto enim me- ²⁵ lius signum significat, quanto propinquius se habet ad signatum in se. Neque hoc sufficienter explicatur relatione transcendentali, quatenus signum connexionem aliquam dicit cum signato et ratione ipsius manifestat ³⁰ illud; hoc enim requiritur, sed non sufficit. Sicut enim filius, licet sit effectus patris, et sub ratione effectus transcendentaliter ipsum re- ³⁵ spiciat, tamen in ratione filii, ut dicit simile alteri in ratione processio- nis,

¹ art. 2.

² *Pa* VII. 506 a.

art. 3.

non dicit relationem transcendentalem, sed prædicamentalem et secundum esse; ita signum, licet in ratione manifestativi et repræsentativi respiciat signatum transcendentiter, tamen ut dicit rationem mensurati et substituti respectu signati, et quasi ministrans ipsi ut principali, respicit ipsum relatione secundum esse.

Et hinc discernitur differentia inter rationem manifestativi et significativi, quod *manifestativum* principaliter respicit potentiam ut terminum, ad quem tendit vel quem movet, et similiter repræsentare aliquid potentiæ solum perficitur per hoc, quod reddat aliquid præsens potentiæ cognoscibiliter, quod secundum D. Thomam, q. 7. de Veritate art. 5. ad 2. ¹, non est aliud quam similitudinem alterius continere. Ista autem continentia similitudinis sine aliqua relatione dari potest, quæ sit relatio secundum esse: *Tum* quia talis continentia potest esse perfectio simpliciter et sine ulla dependentia a re repræsentata, sicut Deus repræsentat creaturas in ideis. *Tum* quia conservatur ista continentia et exercetur etiam non existente termino, et consequenter etiam sine relatione prædicamentali, ut constat in repræsentatione rei futuræ vel præteritæ. *Tum* denique quia repræsentatio ista pertinet ad rationem movendi potentiam, cui redditur præsens obiectum per repræsentationem. Unde ipsi obiecto per se et directe convenit repræsentari; obiectum autem non consistit in relatione secundum esse ad potentiam, imo per se loquendo non respicit potentiam aut ab ea dependet, sed potentia ab ipso; ab eo enim specificationem sumit. Non ergo repræsentare et manifestare in relatione secundum esse consistunt.

At vero *significare* seu *significativum esse* directe sumitur per ordinem ad signatum, pro quo substituit et cuius vices gerit tamquam medium, quo signatum ducitur ad potentiam. In hoc enim ministrat et deservit signum ipsi signato, quod defert illud et præsentat potentiæ tamquam suum principale repræsentabile; sicut etiam in ministro et substituto alterius duo consideramus, scilicet subiectionem ad alterum, cuius gerit vices, ut ad principale, et effectum, pro quo ministrat et vices eius gerit. Sic ergo signum, licet in repræsentando respiciat potentiam, ut ei manifestet signatum, quia ad hunc effectum destinatur et assumitur, et in hac præcisa consideratione ad potentiam non petat consistere in relatione secundum esse, tamen in subordinatione ad signatum, quatenus respicit ipsum ut principale et ut mensuram sui, necessario debet in relatione ad ipsum consistere, sicut servus dicit relationem ad dominum et minister seu instrumentum ad suum principale.

DICES: Signum non respicit significabile ut purum terminum, sed ut obiectum suæ significationis, ergo non consistit in puro respectu, sed in ordine transcendentali, sicut potentia et scientia respiciunt obiectum, et tamen obiectum mensurat scientiam et potentiam.

Sed contra est, quia signum non respicit signatum ut obiectum seu materiam, circa quam versetur præcise, sicut potentia et scientia sua obiecta respiciunt, sed tamquam substitutum et vices signati gerens et loco eius subrogatum in repræsentando potentiæ. Et quia directe signum importat hanc substitutionem et subrogationem ad alterum, ideo formaliter est quid relativum ad id, pro quo substituit. Potentia autem

¹ Pa IX. 108 b.

et scientia non important hanc relationem ad obiectum, sed important rationem principii et virtutis circa aliquid operantis, quod non est relationis formaliter loquendo; operari enim relationi non convenit, esse autem subiectum et substitutum relationis est. Et ita scientia et potentia, actus et habitus respiciunt obiectum ut mensuram sui fundamentaliter, non relative formaliter sicut signum, quod formaliter est quid subordinatum et inferius signato seu vices eius gerens. Et pro hoc servit doctrina S. Thomæ 1. p. q. 13. art. 7. ad 1., ubi inquit, «quod relativa quædam sunt imposita ad significandum ipsam habitudinem relativam, ut dominus et servus, pater et filius et huiusmodi, et hæc dicuntur relativa secundum esse. Quædam vero sunt imposita ad significandum res, quas consequuntur quædam habitudines, sicut movens et motum, caput et capitatum, quæ dicuntur relativa secundum dici ». Quare scientia et potentia significant rem ipsam et principium, ad quod sequitur habitudo ad talia obiecta, signum autem directe significat respectum ad signatum, cui subordinatur ut vicarium suo principali.

Et hinc discas fundamentum ad discernendum inter potentiam seu lumen, quod est virtus potentiæ, et speciem, quod utraque quidem versantur circa obiectum, sed species ut vices gerens obiecti et ipsum continens quasi eius substitutum, virtus autem potentiæ ut tendens ad obiectum apprehendendum. Unde inter potentiam et obiectum sufficit proportio acquirentis aliquid et tendentis ad terminum, qui acquiritur, quæ est proportio principii motus ad terminum. At vero species debet habere proportionem ad obiectum tamquam substituentis et vices eius gerentis. Et ita si perfecte et adæquate vices eius gerat, requiritur omnimoda pro-

portio in esse repræsentabili, ratione cuius nec corporea repræsentatio potest esse species spiritualis obiecti nec creata repræsentatio species obiecto increato. Si autem ponitur increata repræsentatio, etiam et entitas speciei increata erit.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Præcipuum fundamentum sententiæ oppositæ est, quia signum rem non existentem formaliter significat, ut vestigium bovis bovem non existentem, imago imperatoris mortuum imperatorem. Ergo formaliter est signum; ab actu enim ad potentiam bene valet: «Significat, ergo est signum», et tamen formaliter non est relatio, quia ad terminum non existentem non datur relatio prædica mentalis. Ergo signum formaliter in relatione non consistit.

Confirmatur, quia formalis ratio signi salvatur per hoc, quod sit vere et formaliter ductivum potentiæ ad suum signatum. Sed ducere potentiam ad signatum non fit media relatione, sed media proportionem et connexionem, quæ est inter signum et signatum, quæ est fundamentum relationis. Ergo signum formaliter non consistit in relatione, sed in fundamento relationis. *Maior* constat ex definitione signi, «quod repræsentat aliquid potentiæ cognoscenti», ergo est ductivum potentiæ ad signatum. *Minor* probatur, quia ut signum mihi repræsentet, non est necesse, quod cognoscam relationem eius, sicut rusticus ex vestigio cognoscit animal non cogitando de relatione, et bruta utuntur signis, ut infra dicetur, nec relationem cognoscunt, sed solum signatum, prout cognoscitur in signo. Ergo si relatio non cognoscitur, relatio non ducit, et sic non pertinet ad formalem rationem signi.

RESPONDETUR imprimis illud argumentum carere vi in opinione eo-

rum, qui existimant relationem signi semper esse rationis, etiam in signis naturalibus, quia existimant fundari in eorum apprehensibilitate. Sed dato, quod relatio signi naturalis realis sit, 5 respondetur, quod mortuo imperatore non manet signum formaliter, sed virtualiter et fundamentaliter. Signum autem ratione sui fundamenti movet potentiam, non ratione suæ 10 relationis, sicut pater non ratione relationis generat, sed ratione potentiæ generativæ, et tamen formaliter consistit in relatione.

Et ad probationem: « Formaliter, id 15 est actu significat, ergo formaliter est signum », negatur liquide consequentia, quia sufficit virtualiter esse signum, ut actu significet. Et instatur manifeste in hac: B actu causat et 20 producit effectum, ergo actu in re est causa; nam ipsa causa non existens in se, per virtutem a se relictam causat et formaliter causat, quia effectus tunc formaliter producitur. 25 Sic existente signo et significatione virtuali formaliter ducit potentiam ad signatum, et tamen formaliter non est signum, sed virtualiter et fundamentaliter. Cum enim maneat 30 ratio movendi potentiam, quod fit per signum, in quantum repræsentativum est, etiamsi non maneat relatio substitutionis ad signatum, potest exercere functiones substituen-

tis sine relatione, sicut servus vel minister potest exercere operationes sui ministerii etiam mortuo domino, ad quem dicit relationem, et in qua formaliter consistit ratio servi et mi- 40 nistri.

Ad confirmationem responde-
tur, quod in ratione ductivi est duo considerare, scilicet vim seu rationem exercendi ipsam repræsentationem 45 ducendi, et relationem subiectionis seu substitutionis ad id, pro quo eam exercet, sicut in domino et consideratur potestas gubernandi seu coer-

in servo potestas obediendi et relatio subiectionis. Quantum ad vim ducendi repræsentative, fateamur non esse relationem secundum esse, sed fundamentum relationis, scilicet illa proportio et connexio cum signato; sed quantum ad formalitatem signi, quæ non est quælibet proportio et repræsentatio, sed subserviens et substituta signato, consistit formaliter in relatione substituti repræsentativi, sicut esse servum vel esse dominum formaliter relationes sunt, et tamen ius coercendi et obediendi relationes secundum esse non sunt.

Secundo arguitur: Signum formaliter consistit in hoc, quod est posse ducere potentiam ad signatum; per hoc enim habet significationem, quæ est forma signi, et per hoc convenit illi definitio signi, scilicet repræsentativum alterius a se potentiæ cognoscenti. Sed hoc, quod est posse ducere ad signatum etiam tamquam medium et instrumentum, habet per rationem transcendentalem; ergo in illa consistit signum formaliter.

Minor probatur: Nam per id habet signum ducere potentiam ad signatum ut medium, per quod habet manifestare potentiæ signatum. Hoc autem habet non ratione relationis prædicamentalis, sed transcendentalis, quia cognita relatione transcendentali causæ vel effectus vel imaginis vel quacumque connexionem duorum, attingitur statim terminus. Ergo non requiritur aliqua relatio prædicamentalis, ut signum ducat ad signatum vel possit ducere, cum transcendentalis id sufficienter exercent. Nec valet dicere, quod illa transcendentalis relatio est fundamentum relationis signi, quia quod solum est tale fundamentaliter, non potest dare effectum formalem, sicut potentia generativa non potest formaliter constituere patrem nec qualitas simile, licet sint fundamenta istarum relationum. Ergo si relatio transcenden-

talis solum fundat relationem signi, formaliter non præbet effectum formalem signi aut eius exercitium.

Et confirmatur, quia inconveniens est in signis ad placitum, quod non maneant signa formaliter, quando actu non respiciunt suum signatum, ut in libro clauso, in quo non cognoscitur signum illud seu litteræ ibi scriptæ, et sic actu non habent relationem, quæ cum sit rationis, ab actuali cognitione dependet. Ergo non potest consistere signum formaliter in relatione secundum esse. *Antecedens* autem probatur, quia signum in libro clauso retinet suam impositionem, ergo et suam significationem, quæ potest reduci ad actum aperiendo librum. Ergo est formaliter et actu signum, quia actu retinet significationem¹.

RESPONDETUR illo argumento nihil magis probari quam præcedenti, et ideo dicimus, quod formalis ratio signi consistit in hoc, quod est posse ducere aliquem in cognitionem signati, non potentia quomodocumque, sed subiecta et substituente pro signato et illi inferiori in ratione signi. Et ideo consideratur in signo et vis movens potentiam et ordo substituentis ad id, pro quo movet. Et primum est relatio transcendentalis, secundum prædicamentalis. Et in secunda consistit signum, non in prima, quia prima, scilicet manifestare alterum, etiam illis convenit, quæ signa non sunt, sicut diximus de luce manifestante colores, obiecto se representante, Deo representante creaturas. Quod ergo viso effectu cognoscatur causa vel visa imagine archetypus, non constituit formaliter relationem signi, nisi addamus peculiarem relationem representativi substituentis etc., quod relationem secundum esse dicit.

Et ad impugnationem respondetur, quod fundamentum signi non constituit formaliter rationem signi, quantum ad id, quod formaliter est subiectionis et substitutionis, sed quantum ad id, quod est virtutis movendi, sicut potentia generativa constituit virtutem generandi in patre, non formalem relationem patris, quæ consistit in ratione principii assimilantis et auctoritatem habentis in ordine ad filium.

Ad confirmationem respondetur varie aliquos sentire in hac parte de signis ad placitum, eo quod in illis relatio signi (si datur) secundum omnium consensum realis non est, sed rationis.

Et sunt, qui putant relationem rationis non solum denominare, sed etiam existere existentia sui fundamenti, saltem imperfecte et inchoate, et sic denominare etiam, antequam actu apprehendatur. Sed restant huic responsioni duo difficilia explicanda. Primum, quod etiam talis existentia non denominabit perfecte et simpliciter tale, sed solum inchoate et imperfecte; et sic signum in libro clauso vel in voce prolutum, sed non actu apprehensa relatione, non erit signum perfecte, sed inchoate et imperfecte, acquireret vero perfectam relationem signi, quando actu apprehenditur. Restat ergo eadem difficultas, quæ in hanc cogit solutionem, scilicet quomodo signum in libro clauso vel in voce prolutum, sed non apprehensum relative, possit perfecte significare et ducere in signatum. Nec enim minus perfecte representat ly homo suum significatum, si apprehendatur relatio eius, quam si non apprehendatur, retinet enim eodem modo impositionem et perfectam significationem. Ergo erit perfecte et consummate signum et non solum in-

¹ Lu: Et ideo non consistit in pura relatione, quia hæc non reducitur ad actum, sed semper respicit actu suum terminum, si est vera relatio.

choate ante relationem, quia æque perfecte significat et est signum ante illam ¹. — Secunda difficultas est, quia illa imperfecta existentia et inchoata vel est solum fundamentalis et virtualis respectu signi vel etiam actualis. Si fundamentalis tantum, hoc est dicere, quod solum existit fundamentum signi, non formaliter ipsum signum. Si actualis, difficile ¹⁰ valde est, quod existentia realis, qualis est fundamenti, ante actualem apprehensionem reddat actualiter existens id, quod est ens rationis et solum habens esse obiectivum. Sic ¹⁵ enim non erit pure ens rationis, cum sit capax etiam realis existentiae, licet imperfectae et inchoatae.

Alii existimant formaliter esse signum etiam ante formalem existentiam relationis signi. *Alii* solum morali modo censi signum, quia morali modo dicitur manere impositio. Sed an hoc sit actu esse signum vel non, est difficultas. Nam actu moraliter est particula diminuens, perinde ac si dicatur actu fundamentaliter vel actu virtualiter; moralitas enim illa impositionis durantis est fundamentum relationis.

Quare simpliciter dicendum est, quod impositio seu destinatio alicuius, ut sit signum talis vel talis rei, solum est fundamentum relationis signi, quia dat illi connexionem cum tali re et subrogationem pro illa ad significandum non naturaliter, sed secundum placitum imponentis, sicut abstractio naturæ est fundamentum universalitatis. Unde sicut signum naturale ratione sui fundamenti exercet significationem, etiamsi non habeat relationem actu ad signatum, quia tale signatum non existit, ut imago imperatoris ipso mortuo; ita vox vel ⁴⁵

scriptura, etiamsi actu non concipiatur relatio et consequenter non existat mediante conceptu, adhuc significat et repræsentat ratione impositionis semel factæ, quæ non reddit formaliter signum, sed fundamentaliter proxime, ut dicemus quæst. seq. art. 5. Et non est ullum inconveniens in his relativis rationis, quod cessante cognitione actuali alicuius formæ cesset formalis existentia illius et formalis denominatio a tali existentia proveniens, et rursus posita cognitione consurgat, manente semper fundamentali denominatione, qualis manet in universali remota comparatione et relatione positaque sola abstractione; manet enim universale metaphysice, non logice. Sic signum ad placitum sine relatione cognita manet signum moraliter et fundamentaliter et quasi metaphysice, id est in ordine ad effectum repræsentandi, non formaliter et quasi logice seu quoad intensionem relationis.

Instabis: Illa impositio passiva signi nihil reale in eo relinquit, ergo nequit movere potentiam nec ducere illam ad signatum, quia potentia nequit moveri ab eo, quod est nihil; obiectum enim movens actuat et perficit potentiam, quod illa impositio non potest. Ergo non manet fundamentaliter signum, hoc est vis movens et repræsentans.

Respondetur totum hoc procedere etiam in signo ipso ad placitum existente actu et complete; semper enim aliquid rationis est. Et ideo dicimus, quod movet ratione impositionis, non ut cognoscibilis immediate et ratione sui, sed mediate et per aliud, sicut reliqua entia non realia, et sic supposita eius cognosci-

¹ Lu + Aut saltem dignosceremus illam imperfectam significationem ex defectu apprehensionis relationis provenientem, aut posita relatione crescentem, quod nullus experitur. Si autem æque perfecte ducit ante illam relationem, æque perfecte significat et æque perfecte est signum, ergo non solum imperfecte et inchoate existet.

bilitate emendicata induit rationem moventis et repræsentantis sicut et cognoscibilis.

Tertio arguitur: Genus signi est ratio repræsentativi et ratio obiecti 5 cognoscibilis, non ultimi, ut signatum, sed medii. Sed ratio repræsentativi et obiecti non dicunt rationem relationis secundum esse, sed transcendentalis; imo et formalitas cog- 10 noscibilis ut sic non est ens formaliter, sed præsuppositive, cum sit passio entis et consequenter nec determinatum ens, quod est relatio; ergo neque signum.

Consequentia patet, quia si genus non est in ratione relativi, quomodo species ad relationem potest pertinere? *Minor* a nobis admittitur. *Maior* ex definitione signi constat, 20 quod potentiae cognoscitivæ repræsentativum est; ergo repræsentativum et ratio obiecti seu cognoscibilis signo essentialiter convenit. Non enim aliter ducere potest in cognitionem signati nisi obiciendo et repræsentando se potentiae; repræsentativum autem non potest essentialiter dici de signo ut species vel differentia, cum etiam aliis conveniat, 30 ergo ut genus.

Confirmatur: Signum in communi non potest consistere in relatione, ergo absolute signum non est relatio. *Antecedens* probatur, *tum* 35 quia signum est commune ad signum formale et instrumentale; formale autem non est relatio, sed qualitas, cum sit notitia vel conceptus, ut infra dicetur. *Tum* quia est commune ad signum ad placitum et naturale; nulla autem relatio utrique communis est nisi relatio abstrahens a reali et rationis, in sententia affirmante, quod relatio signi natu- 45 ralis est realis. Relatio autem signi est magis determinata et contracta quam illa, quæ abstrahit a reali et rationis. Ergo signum in communi non dicit relationem secundum esse; 50

deberet enim poni in aliquo membro determinate, vel reali vel rationis.

RESPONDETUR, quod repræsentativum non est genus signi, sed fundamentum, sicut generativum non est genus paternitatis, sed fundamentum; nec repræsentativum tantum, sic enim solum remote se habet ad signum fundandum, sed repræsentativum tale, id est substituens pro signato eique subordinatum in repræsentando et ducendo ad potentiam. Et ponitur in definitione signi sicut fundamentum, quod pertinet 15 ad relationem; dependet enim essentialiter a fundamento. Et si relatio sit alicuius causæ vel effectus vel exercitii, totum ipsum exercitium fit per fundamentum; relatio enim aliud exercitium non habet quam respicere, si sit relatio secundum esse, sicut pater ratione fundamenti generat, dominus ratione fundamenti imperat, minister ratione fundamenti substituit et operatur, signum ratione fundamenti repræsentat. Et constat hoc, quia ratio obiecti seu repræsentabilis in signo primum est respectu sui; se enim obicit potentiae, et in quantum obiectum directe respicit potentiam ut mensura eiusdem. Quod totum non est genus signi; signum enim principalius respicit signatum, cui subordinat rationem ipsam repræsentandi. Unde in relatione substitutiva ad signatum incipit consistere; repræsentativum autem, ut connectens se substitutive cum signato, fundat illam relationem, et illa connexio est substitutio fundamentaliter.

Ad confirmationem respondetur, quod notitia et conceptus habent rationem qualitatis, ut sunt actus vel imago obiecti, super quod fundatur relatio signi formalis, in qua essentialiter signum consistit, quatenus sic substituunt pro obiecto. Sicut character dicitur a Divo Thoma locis supra citatis signum

fundamentaliter, cum in se qualitas sit, fundans tamen relationem signi: sic conceptus et notitia qualitates sunt informative, non obiective significantes, fundant autem relationem signi formalis, id est cuius repræsentatio et exercitium significandi informando fit.

Et ad alteram partem argumenti respondetur, quod signum in communi dicit relationem magis determinatam quam relatio in communi, sive transcendentalis sit sive relatio secundum esse. Nam illud argumentum in omni opinione currit, quomodo scilicet signum in communi sit ens determinatum et inferius ad ens ut sic, et tamen dividatur in reale et rationis; siquidem si relatio transcendentalis est, in signo naturali realis erit et in signo ad placitum rationis. Non ergo specialem difficultatem affert contra nostram assertionem de relatione signi secundum esse. Quare dicendum est nullum esse inconveniens, quod res inferiores induant conceptum analogum et dividantur modo analogico sicut superiora, licet magis restricto. Et prout subsunt conceptui analogo, non ponuntur sub determinato et univoco membro divisionis superioris, sed ad utrumque analogice pertinent. Exemplum vulgare est in hoc nomine „Sapientia”. Est enim conceptus magis determinatus quam ens, et tamen nec est determinate creata nec increata, sed potest dividi in utramque, quia potest sumi analogice. Si vero sumatur univoca sapientia, sic erit determinate creata vel determinate increata. Eodem modo homo, si sumatur etiam ut abstrahit a vero et picto, vivo et mortuo, aliquid inferius est ad ens, sed non in determinato membro, quia analogice sumitur, et consequenter non ut determinate unum nec determinate in uno membro. Sic signum ut commune ad naturale

et ad placitum est analogum veluti ad signum verum et pictum, reale et rationis, et prout sic non est in determinato membro entis vel relationis, sed quodlibet suorum inferiorum secundum se erit in determinato genere.

ARTICULUS II.

UTRUM IN SIGNO NATURALI RELATIO SIT REALIS VEL RATIONIS.

Ut attingatur punctus difficultatis, oportet discernere plures relationes, quæ in signo concurrere possunt. Et de aliquibus non est dubium, quod in signo naturali possint esse reales, non tamen illæ sunt ipsa formalis et quidditativa relatio signi. Cum enim signum iuxta suam definitionem dicatur «id, quod repræsentat aliquid potentiæ cognoscenti», oportet, quod in signo, ut repræsentet aliud, si sit signum extra potentiam, habeat rationem obiecti cognoscibilis in se, ut eo cognito ad aliud potentia deveniat; si vero sit signum formale et intra potentiam, quod sit realis et intentionalis repræsentatio, quæ in re qualitas quædam est, cum relatione tamen similitudinis ad id, cuius est repræsentatio, et ordine ad potentiam.

Similiter habet inveniri in signo aliqua convenientia seu proportio et connexio cum tali significato, ut dicatur repræsentare hoc potius quam illud. Quæ proportio seu convenientia varia est. Aliquando enim est effectus ad causam vel causæ ad effectum, sicut funus significat ignem ut effectus, nubes vel ventus significat pluviam ut causa. Aliquando est similitudinis vel imaginis vel cuiuscumque alterius proportionis; in signis autem ad placitum est impositio et destinatio a republica. Et unico verbo: Cum signum se habeat ad signatum et ad potentiam, possunt

præcedere ad construendam rationem signi vel respectus seu rationes, quæ habilitent ipsum ad potentiam vel ad signatum. Sed in istis non consistit formalis et quidditativa ratio signi nec relatio eius ad rem significatam, licet oppositum sentiant Conimbric. 1. Periherm. q. 1. art. 2.; siquidem possunt separari et inveniri sine ratione signi. Nam ratio obiecti sine ratione signi invenitur, ratio etiam effectus vel causæ vel similitudinis aut imaginis sine ratione signi possunt reperiri. Item quia diversum fundamentum et rationem formalem dicit relatio ad rem aliquam, ut ad effectum vel causam, quod fundatur in actione, vel imaginis, quod fundatur in similitudine imitationis sine ordine ad potentiam, vel signi, quod fundatur in mensurato ad mensuram per modum representativi substituentis pro alio in ordine ad potentiam, quam non respiciunt aliæ relationes.

QUÆRIMUS ERGO, an illa formalis et propriissima relatio signi, quæ præter istas omnes reperitur aut ex illis consurgit, realis relatio sit in signis realibus vel naturalibus. Et quidem fatemur, quod relatio obiecti ad potentiam, quæ præcedit in signo instrumentali sive per modum moventis sive terminantis, realis relatio non est, quia obiectum non respicit potentiam relatione reali secundum esse, sed potius potentia respicit obiectum et ab eo dependet et

specificatur. Et dato, quod relatio obiecti ad potentiam realis esset, et mutuo respiceret obiectum potentiam, sicut potentia obiectum (quod constat esse falsum, cum obiectum sit mensura et potentia mensuratum), tamen non est relatio neque ratio signi, quia ratio obiecti formaliter et directe respicit vel respicitur a potentia ita, quod immediatus respectus est inter ipsa; ratio autem signi directe respicit signatum et in obliquo potentiam, quia respicit signatum ut manifestandum potentiæ¹. Diversa ergo linea et ordo respiciendi est in obiecto quatenus obiectum, et in signo quatenus signum, licet ut signum sit, obiectum supponi debeat².

RESPONDEO ERGO ET DICO: **Relatio signi naturalis ad suum signatum, qua constituitur in esse signi, realis est, et non rationis, quantum est ex se et vi sui fundamenti et supponendo existentiam termini ceterasque conditiones relationis realis.**

Hæc videtur conformior menti S. Thomæ. Primo, quia docet relationem signi characteris fundari in qualitate superaddita animæ, quæ reale fundamentum est, ut patet 3. p. q. 63. art. 2. ad 3. et in 4. dist. 4. q. 1. art. 1.³ Et loquitur de fundamento proximo, quia impugnatur eos, qui dicebant fundari hanc relationem immediate super animam, et docet debere mediare aliud, super quod fundetur relatio characteristici

¹ Lu¹ Unde distinctio et varietas signorum non sumitur ex ordine ad potentiam vel ex diverso modo immutandi illam sicut obiectum, sed ex diversitate rei significatæ. Licet enim eodem modo immutetur potentiam vestigium bovis et fumus, tamen differunt in ratione signi propter diversum respectum ad signatum, non ad potentiam.

² Lu² Similiter relationes illæ, quibus signum proportionari potest ad signatum, diversæ sunt formaliter a relatione ipsa signi, e. g. relatio effectus vel causæ, similitudinis vel imaginis etc., licet aliqui recentes confundant relationem signi cum istis relationibus, sed immerito: tum quia diversum exercitium est in signo significare vel causari aut similem esse. In significando enim exercetur substitutio principalis signati, ut manifestetur potentia, in ratione vero causæ aut effectus nihil de ordine ad potentiam includitur; quare distincta fundamenta sunt, et sic distinctas relationes postulant. Et præterea separari possunt relationes istarum signi super illas relationes, quas supponit aut prærequirit, ut habilitetur et proportionetur huic signato potius quam illi.

³ Pa VII. 506 a.

signi, scilicet qualitatem characteris; loquitur ergo de fundamento proximo. Et 1. p. q. 16. art. 6. dicit, quod licet in urina et medicina non sit sanitas, «est tamen aliquid in 5 utroque, per quod hoc quidem facit, illud vero significat sanitatem». Ergo in aliquo reali fundatur relatio signi naturalis, qualis est urinæ ad sanitatem, nempe in aliquo, quod habet 10 in se, ut significet, sicut medicina habet, ut efficiat.

ET FUNDAMENTUM conclusionis deducitur ex ipsa natura et quidditate signi, quæ in eo consistit, quod sit 15 aliquid magis notum, quo repræsentetur et manifestetur ignotius, ut bene notat S. Thomas q. 9. de Veritate art. 4. ad 5. ¹ et in 4. dist. 1. q. 1. art. 1. quæstiunc. 1. ad 5., quæ- 20 stiunc. 2. ² Ad hoc autem, quod aliquid sit notius altero illudque reddat cognoscibile et repræsentabile, requiritur, quod cognoscibilitas istius sit habilior altera ad movendum po- 25 tentiam, et determinata seu affecta ad tale signatum, ut ad illud potius moveat quam ad aliud, sive ista motio et repræsentatio fiat formaliter sive obiective. Sed quod aliquid in 30 seipso sit cognoscibile, non potest esse aliquid rationis; quod vero relate ad alterum sit cognoscibilius et reddens ipsum repræsentatum, aliquid etiam reale est in signis natu- 35 ralibus. Ergo relatio signi naturalis realis est.

Minor habet duas partes, scil. quod res in seipsa sit cognoscibilis realiter, et quod etiam relate ad 40 alterum reddat realiter aliud repræsentatum et cognoscibile.

Et quoad primam partem probatur, quia ante omnem operationem intel- 45 lectus res est cognoscibilis. Si enim per operationem intellectus cognosci- bilis redderetur, esset cognoscibilis per

esse cognitum, et sic non esset cognoscibilis ante cognitionem, quod repugnat, quia cognitio sumitur in nobis a cognoscibili, si autem per rationem seu per cognitionem redditur cognoscibile, prior est cognitio quam cognoscibilitas, et consequenter ab illa ut ab obiecto non sumitur.

Neque obstat, quod cognoscibile seu obiectum non reali relatione respicit potentiam, sed relatione rationis, quia potius ex hoc realitas ipsa cognoscibilitatis probatur. Ideo enim respicit potentiam relatione rationis, quia potentia pendet ab obiecto, non obiectum a potentia; et se habet obiectum ut mensura, potentia autem ut mensuratum, quod pertinet ad relationes tertii ordinis, in quibus mensuratum est dependens ideoque realiter respicit, mensura vero non pendet a mensurato et sic solum per rationem respicit illud. Sed tamen hoc ipsum arguit maiorem realitatem in ipsa ratione mensuræ, quanto est minus dependens et consequenter minor realitas est in relatione, sicut Deum esse dominum relative est aliquid rationis, sed potestative est aliquid reale. Et similiter actus liber realiter est liber in Deo et multo maiori realitate, quia solum per rationem refertur ad obiectum liberum, realiter autem ab eo non pendet. Sic ergo cognoscibile in obiectis realibus absolute et in se aliquid reale est, sed relative ad potentiam aliquid rationis. Quod autem cognoscibilitas in uno sit maior aut manifestior altera, non sumitur ex relatione rationis ad potentiam, quæ in omni obiecto invenitur, sed ex maiori vi et efficacia movendi et manifestandi, quæ in se aliquid reale 45 est.

Secunda vero pars illius minoris ostenditur, quia licet cognoscibile per

¹ Pa IX. 151 b.

² Pa VII. 455 b.

ordinem ad potentiam sit aliquid rationis, tamen in se realiter cognoscibile est. Ergo ut non solum sit cognoscibile in se et respectu sui, sed etiam respectu alterius, cuius 5 vices gerit et pro quo substituit in cognoscibilitate et præsensatione, realis relatio intercedet. Patet consequentia, quia fundatur in cognoscibilitate reali et connexionione reali ip- 10 sius cum hoc significato, ut illud repræsenteret, non in connexionione cum potentia. Ergo reali relatione erit substitutum illius et respiciet illud 15 ut signatum, licet potentiam talis cognoscibilitas non respiciat realiter. Nam quod fumus repræsenteret potius ignem quam aquam, et vestigium bovis potius bovem quam hominem, et conceptus equi potius equum quam 20 lapidem, in aliqua reali proportionione et intrinseca istorum signorum cum illis signatis fundatur; ex reali autem proportionione et connexionione cum aliquo realis relatio innascitur. Unde 25 contingit hic maxime hallucinari aliquos, qui sine discussione, cum videant cognoscibilitatem seu apprehensibilitatem signi fundare relationem signi, et hæc apprehensibilitas 30 est relatio rationis ad potentiam, simpliciter ipsam rationem signi relationem esse rationis putant. Ceterum in hoc valde falluntur, quia relatio cognoscibilitatis ad potentiam 35 præcedit et præsupponitur ad rationem signi; pertinet enim ad communem rationem obiecti seu cognoscibilis. Sed ulterius ad rationem signi requiritur, quod cognoscibilitas signi con- 40 nectatur et coordinetur alteri, id est signato, ita ut substituat pro eo et subordinetur ac serviat ei in deferendo ipsum ad potentiam. Et ita relatio huius cognoscibilitatis signi ad 45 illam signati erit relatio realis et per se, quia fundatur in proportionione et maiori connexionione, quam habet

hæc cognoscibilitas ad illam, quam ad aliam, ita ut pro illa possit substituere et vices gerere, et hoc a parte rei datur, et exercitium repræsentiendi potentiæ etiam a parte rei datur, licet ordo et relatio ad potentiam realis non sit; aliud est enim relatio obiecti ad potentiam an realis sit, aliud an repræsentiatio realis sit.

Unde D. Thomas q. 3. de Veritate art. 1. ad 2. ¹ inquit, «quod ad speciem, quæ est medium, requiruntur duo, scilicet repræsentiatio rei cognitæ, quæ competit ei secundum propinquitatem ad cognoscibile, et esse spirituale, quod competit ei secundum esse, quod habet in cognoscente». Ubi pondero illa verba: «repræsentiatio, quæ competit ei secundum propinquitatem etc.». Ergo repræsentiatio in signo naturali fundatur in propinquitate ipsius ad cognoscibile, pro quo substituit et respectu cuius est medium. Hæc autem propinquitatis in his, quæ realiter proportionantur et coniunguntur, realis relatio erit, cum reale fundamentum habeat.

EX DICTIS COLLIGES in signis ad placitum rationem signi etiam per relationem ad signatum explicandam esse. Sed relatio ista rationis est, et non solum consistit signum in extrinseca denominatione, qua redditur impositum seu destinatum a republica ad significandum, ut aliqui recentiores putant, eo quod sine illa fictione intellectus per solam ipsam impositionem denominatur signum. Ceterum hæc impositio requiritur quidem tamquam fundamentum relationis et rationis signi, quia per illam habilitatur et destinatur aliquid, ut sit signum, sicut per hoc, quod proportionatur et connectitur aliquod signum naturale cum tali signato, fundat relationem signi ad ipsum.

Itaque ex denominatione illa extrinseca destinationis et impositionis consurgit duplex relatio rationis: *Prima* communis omni extrinsecæ denominationi, quatenus concipitur per intellectum ad modum formæ et relationis denominantis, ut esse visum ad videntem, esse amatum ad amantem. *Alia* est relatio particularis, qua una denominatio distinguitur ab alia. Destinatio enim et impositio reipublicæ ad varia munera esse potest, quæ non nisi relatione distinguuntur ad ea, ad quæ exercenda destinantur, sicut destinatur aliquis et instituitur, ut sit iudex, præses, doctor, et aliqua, ut sint signa vel insignia horum munerum, et similiter voces destinantur, ut humanæ conversationi deserviant. Hæc munera ex distinctione reipublicæ oriuntur, quæ denominatio extrinseca est. Ceterum distinguuntur, quia iudex ordinatur ad tales subditos iudicandum, præses ad regendum, doctor ad docendum etc.: quæ distinctiones sumuntur per ordinem ad sua officia seu obiecta, circa quæ exercentur, et non nisi per relationes explicantur, et non aliter; ergo relationibus ad sua munera et obiecta distinguuntur. Idem ergo dicendum de signis ad placitum, licet denominatione extrinseca impositionis fundentur. Et cessante relatione dicuntur manere ista fundamentaliter, quatenus illa destinatio reipublicæ moraliter dicitur manere aut virtualiter.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

EX DUPLICI CAPITE possunt fieri argumenta ad probandum, quod signum naturale sit relativum rationis: vel qua parte signum respicit potentiam, vel qua parte respicit signatum.

Ex parte, qua respicit potentiam, argumentum est commune, sed dif-

ficile: Nam signum respicit potentiam relatione rationis. Sed hæc relatio est illi intrinseca et essentialis, imo magis principalis. Ergo signum naturale non consistit præcise in relatione reali.

Maiores est certa, quia inter signum et potentiam reperitur ordo eiusdem lineæ et rationis, quæ est inter obiectum et potentiam. Signum enim quoddam obiectum est seu substitutum obiecti, et ita movet obiective, non effective potentiam, atque adeo in eodem ordine cum obiecto respicit potentiam. Constat autem obiectum respicere potentiam relatione rationis, quia non est relatio mutua inter potentiam et obiectum. Ergo ex parte alterius extremi non est relatio realis; sed non ex parte potentiae, quia hæc realiter respicit obiectum, ergo erit rationis ex parte obiecti. Specialiter autem signum instrumentale non potest manifestare aliquid potentiae nisi prout cognitum; esse autem cognitum est aliquid rationis. Ergo signum instrumentale mediante aliquo rationis, id est mediante esse cognitum ducit in signatum.

Minor vero probatur: *Tum*, quia signum est instrumentum, quo potentia utitur ad deveniendum in signatum. *Tum*, quia finis, ad quem ordinatur signum, est manifestatio signati ad ipsam potentiam. Ergo ipsa potentia seu cognitio eius, ad quam signum ducit, est finis principaliter intentus a signo, atque adeo intrinsecus et essentialis est illi ordo ad potentiam.

Et confirmatur, quia signum formale et instrumentale differunt in ratione signi, ut dicemus seq. quæst., et non differunt ex ordine ad signatum, sed ad potentiam. Idem enim signatum respicit fumus ut signum instrumentale, scilicet ignem, et conceptus ignis; sed fumus instrumentaliter, conceptus formaliter. Ergo

differunt ex diverso ordine ad potentiam, et ita hic ordo essentialis est signo, quatenus signum formale respicit potentiam ut forma cognitionis, instrumentale ut movens extrinsecum.

RESPONDETUR, quod, sive ordo ad signatum et ad potentiam in signo sit unus tantum sive duplex, de quo art. seq., tamen ut signum est et stando sub hac formalitate, non respicit potentiam directe et principaliter neque ut mensura eius, sed ut via et ductivum potentiæ ad id, quod est obiectum eius et manifestabile ipsi, scil. ad signatum. Unde tam potentia quam signum respiciunt signatum ut obiectum manifestabile, a quo specificantur et mensurantur, potentia quidem ut virtus cognoscens et ad illud tendens, signum ut via et medium, per quod ad illud tenditur. Quod vero signum sit etiam obiectum et prius cognitum, ut per illud tendat potentia ad signatum, non est id, quod essentialiter constituit signum in quantum signum; nam signum formale sine hoc, quod sit obiectum cognitum a potentia, sed forma reddens cognoscentem potentiam, manifestat ei. Quod ergo pertinet per se ad rationem signi, est, quod sit substituens pro obiecto in representando ipsum potentiæ, quæ substitutio realem subordinationem et relationem dicit ad signatum ut ad principale obiectum, et hic est respectus essentialis et formaliter constitutivus signi, licet in obliquo etiam potentiam attingat, quatenus respicit signatum ut manifestabile potentiæ.

Quare ad argumentum in forma dicitur: Signum respicit potentiam relatione rationis, distingo: Formaliter, in quantum signum, relatione directa et mensuræ ad mensuratum, nego; præsuppositive et ut obiectum quoddam est, transeat.

Et ad probationem dicitur, quod signum est in linea et ordine obiecti

principaliter et per se et ut mensura est, nego; ut substituens et vices gerens obiecti, concedo. Unde non eodem modo, quo obiectum, respicit potentiam, sed directe obiectum manifestabile respicit, in obliquo potentiam, sicut etiam habitus, qui est in potentiis, respicit obiectum, a quo specificatur directe, licet in ordine ad adiuvandum potentiam respectu illius. Nec signum instrumentale fundatur in esse cognito quantum ad rationem signi, sed esse cognitum requiritur ad ipsum exercitium significandi, non ut constituatur in esse signi respicientis obiectum ut substitutum eius; hoc enim habet ante esse cognitum, quia signum non consistit in actuali representatione, sed in potestate representandi.

Ad primam probationem minoris respondetur signum dici instrumentum potentiæ eo modo, quo est instrumentum signati et substitutum eius ad manifestandum se potentiæ. Nec enim signum est instrumentum potentiæ ex parte elicentiæ actus, quasi medio signo eliciat, sed ex parte representationis obiecti, quatenus medio signo manifestatur obiectum, et sic principaliter subordinatur obiecto tamquam ei, pro quo substituitur in representando potentiæ.

Ad secundam probationem respondetur finem signi esse manifestare potentiæ signatum, ex subordinatione tamen ad ipsum signatum ut ad principale, pro quo subrogatur et substituitur in representando. Id autem, quod ex subordinatione ad aliud respicit aliquem finem et ex substitutione pro ipso, principaliter respicit id, pro quo substituit et subrogatur, quam id, ad quod movet, seu finem, ad quem tendit, quia hunc respicit ut finem effectum, id autem, pro quo substituitur, ut finem cuius gratia; ex subordinatione enim ad illud respicit talem effectum.

Ad confirmationem responde-
tur divisionem signi in formale et
instrumentale, si est essentialis (de
quo seq. quæst.), non sumi ex or-
dine ad potentiam præcise, sed ex
diverso ordine ad signatum. Diversus
enim modus afficiendi potentiam,
ut obiectum prius cognitum vel ut
conceptus intrinsece informans, re-
funditur in diversam rationem mani-
festandi et repræsentandi signatum,
quia manifestatio ipsa et repræ-
sentatio quædam motio est. Et sic
modus afficiendi potentiam, qui va-
riat motionem, refunditur in varie-
tatem representationis. Diversa au-
tem representatio respicit signatum
sub diversa formalitate seu ratione
formali repræsentabilis, quia repræ-
sentatio et representabile proportio-
nari debent, et uno variato variatur
et aliud, et ita redditur diversifi-
catum ipsum signum formaliter ra-
tione signati et repræsentabilis, licet
materialiter sit idem.

Secundo arguitur probando, quod
etiam ex parte signati et in ordine
ad illud non sit realis relatio. Primo,
quando signatum non existit, et ta-
men non minus formaliter est signum
respectu illius, quia repræsentat il-
lud actu ipsi potentiæ, et tunc re-
latio ad signatum non existens non
est realis. Secundo, quando signum
repræsentat aliquod ens rationis, ut
conceptus chimære vel effigies et
imago exterior illius. Tertio, quia
relatio signi differt a relatione ima-
ginis solum per hoc, quod signum
tangit signatum ut repræsentandum
potentiæ, imago autem respicit exem-
plar ut imitandum a se. Sed in signato
hoc, quod est esse repræsentabile po-
tentiæ, non est aliquid reale, sed ra-
tionis, quia ad potentiam cognoscen-
tem non ordinatur signatum reali
ordinatione et relatione, sed ut mani-
festabile, et sic ut cetera obiecta,
quæ non mutua relatione respiciunt
potentiam. Ergo signum attingitur a

signato sub formalitate quadam ra-
tionis, atque adeo non per relationem
realem. Denique, quia ipsum exer-
citiū significandi seu repræsentandi
nihil reale ponit in signato. Nec enim
mutatio aliqua fit in signato per hoc,
quod repræsentatur a signo, fit au-
tem mutatio realis in potentia per
hoc, quod moveatur de novo a signo.
Ergo respectu signati relatio signi
realis non est, quia non potest esse
magis realis potestas significandi
quam actus et exercitiū.

RESPONDETUR ad primam pro-
bationem, quod signum non exi-
stente signato non manet formaliter
signum, sed fundamentaliter, quia
deficit formalis et actualis ratio sub-
stitutionis non existente eo, pro quo
substituit. Sed manet virtus tam
manifestandi se quam signatum sic
absens, quia manet proportio seu
connexio ad ipsum, quæ fundare po-
test talem relationem, et virtute huius
fit representatio, non virtute rela-
tionis, qua formaliter constituitur in
ratione substituti.

Ad secundam probationem di-
citur, quod conceptus entis rationis
vel imago rei chimæricæ repræsen-
tat rem impossibilem ad modum re-
rum possibilium, sicut chimæra re-
præsentatur per suas partes, quæ
sunt aliquid reale, ut caput leonis,
corpus capræ et cauda serpentis,
quorum tamen coniunctio realiter non
est. Et ad hoc ipsum, quod in tali
obiecto pure chimæricum est et ens
rationis, non datur relatio realis signi
naturalis, sed dari potest reale ma-
nifestativum et representivum, sci-
licet species ad instar entis realis
ens rationis repræsentans; sed hoc
manifestativum realem relationem
non requirit nec dicit formalitatem
signi, sed transcendentalem rationem
representativi.

Ad tertiam probationem re-
spondetur, quod signatum ut obiec-
tum manifestabile potentiæ aliquid

reale est in se, licet non mutua relatione referatur neque ad potentiam, cui est repræsentabile, neque ad signum, per quod repræsentabile est. Imo quia minus dependens est in suo ordine a potentia, quam potentia ab ipso, non habet ut obiectum relationem mutuam ad potentiam. Unde sicut ipsa scientia et potentia reali relatione tertii generis respiciunt obiectum, licet obiectum non reali relatione se habeat ad potentiam, quia sufficit ad hoc realitas termini in esse rei et non in formalitate termini, ut q. 17. art. 5. dictum est: ita et relatio signi ad idem obiectum ut significabile potentiæ realis est, quia in esse rei signatum est reale, licet relatio signati ad potentiam vel ad ipsum signum realis non sit.

Ad ultimam probationem respondetur, quod exercitium signi non ponit aliquid in signato, cum potius signum a signato recipiat et pendeat, utpote pro ipso substituens. Si autem realiter mutaret signatum, realiter respiceret signum, a quo immutaretur. Unde ex eo, quod non realiter immutat, non sequitur, quod signum realiter non respiciat signatum, sed quod signatum realiter non respiciat signum, quod libenter concedimus; sed oportebat probare, quod signum non realiter immutatur vel pendet a signato, pro quo substituit. Respectu vero potentiæ movet quidem signum realiter obiective, non effective agendo, ut infra dicitur¹. Sed talis motio est signi non ut signum formaliter, sed ut obiectum; movere autem substituendo pro alio est actus signi seu significare, sed sic importat relationem substituti ad signatum, et ideo quatenus signum non respicit directe potentiam, sed signatum, pro quo substituit ad movendum potentiam.

Tertio arguitur: Signum naturale et ad placitum conveniunt univoce in ratione signi. Ergo non potest alterum esse reale, alterum rationis, quia ad relationem realem et rationis nihil est univocum, nec utrumque est aliquid reale, cum signum ad placitum constet esse aliquid rationis; ergo utrumque aliquid rationis est.

Antecedens probatur: Ratio obiecti seu cognoscibilis est univoca in ente reali et rationis, quia ad univocas scientias et potentiam eandem pertinet. Logica enim, quæ agit de ente rationis, et Metaphysica, quæ de ente reali, univoce sunt scientiæ. Ergo et obiecta earum univoce sunt obiecta et scibilia. Ergo similiter univoce sunt signa; siquidem ratio signi et significabilis est de genere obiecti et cognoscibilis, pro quo substituit.

Confirmatur illo vulgari argumento, quia signum in communi est determinata species entis seu relationis, ergo debet poni in determinato genere, non vero abstrahere a reali et rationis. Imo in ipsa relatione non apparet, in quo genere determinate ponatur. Nam in genere mensuræ et mensurabilis non semper ponitur, cum aliquando signum non perficiatur a signato, sed e contra, sicut quando causa est signum causati, ut nubes est signum pluviae; nec facile etiam apparet inter signa, quæ sunt effectus, quomodo fumus mensuretur ab igne, quomodo etiam in imagine distinguatur duplex relatio mensuræ, altera in ratione imaginis, altera in ratione signi, siquidem diversæ sunt.

RESPONDETUR verum esse, quod ratio cognoscibilis et obiecti in ente reali et rationis potest esse univoca; aliæ enim sunt divisiones entis in esse rei, aliæ in genere scibilis, ut bene

¹ art. 5.

Caietanus docet 1. p. q. 1. art. 3. Et sic ratio cognoscibilis non est ratio entis formaliter, sed præsuppositivum solum est ens et consecutum ad ens; verum enim est passio entis, et sic formaliter non est ens, sed consecutum ad ens et præsuppositivum ens; idem est autem verum quod cognoscibile. Unde bene stat, quod aliquod ens incapax existentiae sit capax veritatis, non ut subiectum, sed ut obiectum, quatenus non habet in se entitatem, quæ tamquam subiectum fundet veritatem et cognoscibilitatem, sed habet, quod tamquam obiectum possit cognosci ad instar entis realis et sic obiective esse in intellectu tamquam verum. Unde licet entitative ens reale et ens rationis analogentur, tamen obiective, cum unum ad instar alterius repræsentetur, possunt in ratione univoca obiecti convenire etiam quæ entitative univoca non sunt, ut Deus et creatura, substantia et accidens in ratione scibilis metaphysici vel intelligibilis ab intellectu. Ceterum ratio signi cum non consistat in ratione obiecti absolute, sed substitutionis ad alterum, quod supponitur esse obiectum seu signatum, ut repræsentetur potentiae, non pertinet ad genus cognoscibilis absolute, sed relative et ministerialiter; et pro hac parte aliquid entitativi ordinis induit, scilicet ut relatio est et ut trahit genus cognoscibilis ad genus relativum, et pro hac parte non convenit univoce relatio signi naturalis, quæ realis est, cum relatione signi ad placitum, quæ est rationis.

Ad confirmationem responsum est art. præc. circa finem. Quod vero additur de specie, in qua ponitur signum in genere relationis, respondetur pertinere ad genus mensuræ et mensurati. Semper enim signatum se habet ut principale repræsentandum, et signum ut deserviens et ministrans in hoc genere,

sicque respicit suum principale ut mensuram extrinsecam in genere repræsentabilis et per accessum ad illam magis signum perficitur, quanto melius repræsentat. Et ita fumus respicit ignem ut mensuram in ratione repræsentabilis, non in genere entis. Et imago ut imago respicit exemplar ut mensuram in imitatione et deductione ex ipso ut a principio, a quo derivatur, in ratione vero signi tamquam mensuram in genere repræsentabilis et manifestabilis potentiae, quæ relationes diversæ sunt. Quod vero in signis invenitur respectus causæ vel effectus, sive efficientis sive formalis ad suum signatum, tales relationes non sunt formaliter ipsa relatio signi, sed aliquid præsuppositum aut concomitans, ut hoc signum sit proportionatum illi signato potius quam alteri, propria vero relatio signi est ad signatum ut repræsentabile potentiae non ut effectus vel causa.

ARTICULUS III.

UTRUM SIT EADEM RELATIO SIGNI AD SIGNATUM ET POTENTIAM.

Certum est in signis externis, et quæ prius cognoscuntur, ut ducant ad signatum, inveniri ordinem ad potentiam, sicut in reliquis obiectis cognitionis et terminantibus cognitionem, cum clare appareat talia signa cognosci ut obiecta, sicut fumus prius videtur ut obiectum, deinde ex cognitione sui ducit in signatum. Unde respectus seu ordo signi ad potentiam in ratione obiecti distinctus debet esse ab ordine seu respectu in ratione signi, cum in hoc respectu obiecti conveniat cum aliis obiectis, quæ signa non sunt, et eodem modo atque illa potentiam respicit obiective. Ut

ergo non solum pure obiective, sed etiam significative respiciat potentiam, inquirendum restat, an illamet relatio, qua significatum respicit, et in ordine ad quod rationem signi induit, illamet etiam respiciat potentiam, cui signatum hoc manifestandum est a signo; an vero relationem habeat ad signatum purificatam et absolutam a respectu ad potentiam, alia vero relatione respiciat potentiam in ratione obiecti, et utraque concurrat ad rationem signi constituendam, vel etiam in ipsa ratione signi præter rationem obiecti repariatur duplex relatio, altera ad potentiam, altera ad signatum.

ET CONSURGIT DIFFICULTATIS RATIO, quia ex una parte signum non respicit solum signatum in se, sed in ordine ad potentiam, cum in definitione signi ordo ad potentiam includatur, scilicet quod sit manifestativum potentiæ etc. Si ergo ratio signi respectum istum dicit ad potentiam, vel unica et eadem relatione respicit utrumque, et currunt difficultates infra attingendæ, quia sunt termini omnino diversi, cum respectu potentiæ sit solum relatio rationis: respectu signati sit ordo mensurati ad mensuram, respectu potentiæ e contra potentia sit mensurabilis ab ipso signo ut ab obiecto cognito. Vel est diversa relatio signi ad potentiam et signatum, et sic non erit signum in prædicamento relationis, quia in ratione signi non est unica relatio, sed pluralitas relationum.

SIT NIHILOMINUS CONCLUSIO: Si potentia et signatum considerentur ut termini directe attacti per relationem, necessario exigunt duplicem relationem in signo, sed hoc modo signum respicit potentiam directe ut obiectum, non formaliter ut signum. Si vero consideretur potentia ut terminus in obliquo attactus, sic unica relatione signi attingitur signatum et

potentia, et hæc est propria et formalis ratio signi.

Itaque potest aliqua relatio una et eadem existens terminari ad duos terminos, alterum in recto, alterum in obliquo, quod est simpliciter habere unum tantum terminum in ratione formali termini.

Non conveniunt in hac conclusione plures ex recentioribus. Aliqui enim existimant signum consistere in duplici relatione ex æquo concurrente, altera ad signatum, altera ad potentiam. Alii vero etiam in signo, ut distinguitur ab obiecto, duplicem relationem agnoscunt, signati et potentiæ, licet non ex æquo constituentem rationem signi, intrinsece tamen et essentialiter requisitam. Quomodo autem una istarum relationum comparetur ad aliam, an ut genus vel ut differentia vel ut passio vel ut modus, difficillime explicant. Alii ex potentia et signato conflant unum integrum terminum formalem quasi ex materialibus partibus. Alii negant signum ut signum respicere potentiam, et alii respicere signatum, sed totam essentiam signi consistere in quadam apprehensibilitate a potentia ut medium ad cognoscendum aliud. Quæ ultimæ opiniones licet communiter reiciantur, quia definitio signi utrumque postulat, et signatum, quod manifestetur, et potentiam, cui repræsentetur; tamen aliqui concedunt de intrinseca ratione signi solum esse terminare posse potentiam ut medium, per quod vel in quo cognoscitur signatum, non vero esse de intrinseca ratione eius, quod referatur ad potentiam neque reali aut transcendentali ordine neque relatione rationis, licet ex parte nostri modi concipiendi sine tali ordine non apprehendatur.

Nihilominus conclusio posita probatur.

ET QUOAD PRIMAM PARTEM, quod potentia et signatum ut termini di-

recte attacti postulent duplicem relationem, ex eo constat ¹, quia potentia non respicitur directe nisi a suo obiecto vel movente vel terminante; potentia enim directe respicit obiectum ut obiectum, signum autem non dicit directe rationem obiecti, sed substituentis pro obiecto et medii inter signatum et potentiam, ergo directe respicit signatum, pro quo substituit, in quantum signum est. Ut ergo directe respiciat potentiam, indiget sumi in ratione obiecti et non in ratione signi; et sic alia relatione attinget directe potentiam, quam relatione signi, quod est esse plures relationes. In summa: Relatio ad potentiam in recto et ut directe se habens ad potentiam et relatio ad signum opposito modo procedunt, cum potentia sit mobilis a signo, movetur enim ut a repræsentante signatum; ipsum vero signatum non est mobile a signo, sed manifestabile, seu id, pro quo vices gerit signum in repræsentatione. Ergo si istæ relationes sumantur in recto, respiciunt distinctos terminos etiam formaliter in ratione termini.

Et non potest dici, quod signum sit relativum ad signatum et non ad potentiam, sed solum terminet potentiam. Repugnat enim intelligere, quod signum referatur ad signatum, si absolvatur a potentia et

sine ordine aliquo ad ipsam concipiatur, quia in tantum respicit signatum, in quantum illud defert et præsentat potentiæ. Ergo ista relatio ad signatum ut potentiæ manifestandum repugnat, quod absolvatur a potentia. Si autem respectu potentiæ non absolute se habet, sed dependenter et ordinate ad illam, consequenter relationem habet ad illam.

Confirmatur, quia licet obiectum respectu potentiæ non constituitur per se in relatione ad illam, sed potius potentia ab illo dependeat, tamen signum, quod gerit vices obiecti in repræsentando et exhibendo se potentiæ, necessario ² includit hanc relationem; tum quia substitutio pro aliquo semper est in ordine ad aliquid, et cum signum substituatur et vices gerat signati in ordine ad munus repræsentandi potentiæ, necessario debet dicere ordinem ad potentiam; tum quia repræsentare est præsens facere obiectum potentiæ, ergo si signum est medium et substitutum signati in repræsentando, necessario involvit ordinem ad id, cui repræsentat seu præsens facit; hoc autem est potentia.

SECUNDA VERO PARS conclusionis probatur: Relatio signi ad signatum est relatio per modum repræsentationis seu applicationis eius ad poten-

¹ Lu: ... ex eo constat, quia sic considerati distinguuntur et in esse rei et in ratione formali terminandi. In esse rei, quia signatum est aliquid extra potentiam et ab illa distinctum, sicut ignis cognitus ex fumo, bos ex vestigio. In ratione formali terminandi, quia potentia tantum est terminus, qui directe respicitur, in quantum movetur ab aliquo, vel aliquid terminatur ab ipsa. Nec enim potentia, ut potentia cognoscitiva est, ab aliquo extrinseco directe pendet nisi vel ut movente vel terminante, id est principio vel termino sui actus; quidquid præter hoc est, non se habet potentia ad illud directe. Sub ratione autem moventis vel terminantis non terminat signatum relationem signi; constat enim, quod signatum neque movetur a signo neque terminatur ad signum, cum non versetur circa signum.

² Lu: ... necessario includit hanc relationem; omnis enim representatio est sicut unio sive præsentia unius ad aliud. Omnis autem unio, omnis præsentia et coniunctio involvit intrinsece respectum ad id, cui præsens et coniunctum redditur; omnis enim præsentia et coniunctio respicit extremum, cui coniungitur, nec aliter potest concipi. Ergo licet obiectum in ipsa intrinseca ratione obiecti, quod est specificare vel terminare, non includat respectum ad potentiam, tamen representatio obiecti, quæ est sicut applicatio et coniunctio eius ad potentiam, intrinsece dicit ordinem ad potentiam, cui fit coniunctio et applicatio. Signum autem subservit obiecto et substituit pro eo in ipsa ratione repræsentandi, non in ratione constitutiva obiecti principalis. Ergo signum intrinsece involvit ordinem ad potentiam, et non solum terminationem ut medium, quia non stat esse medium in vi representationis et applicationis, nisi per ordinem ad terminum, cui fit representatio; fit autem potentiæ.

tiam, ergo ita debet respicere signatum ut terminum directum et *quod* sui respectus, quod etiam attingat potentiam in obliquo et ut terminum *cui*. Repugnat enim in istis relationibus, quæ per modum substituentis et repræsentantis se habent, quod respiciant id, cuius gerunt vices, et non id, propter quod vel in ordine ad quod substituunt, quia substituens seu gerens vices alicuius secundum aliquam determinatam rationem et in ordine ad aliquem determinatum finem gerit vices illius; alioquin substitutio illa determinata non esset, cum ex fine, propter quem fit, determinetur. Ergo si relatio repræsentantis et substituentis vicem alicuius personæ est determinata, oportet, quod ita respiciat illam personam, quod etiam attingat id, propter quod et in ordine ad quod substituit, inde enim determinata substitutio est. Et ita cum signum sit vices gerens et repræsentans signatum substituens, que pro illo determinate, ut potentiæ reddat præsens obiectum, necessario in ipsis visceribus et intima ratione talis substitutionis et repræsentationis signati, ut determinata est, involvitur respectus aliquis ad potentiam, quia ad hoc substituit, ut potentiæ repræsentet.

Quomodo autem eadem relatio dicatur attingere in recto signatum et potentiam in obliquo, omissis multis et variis explicationibus illa adæquatior videtur, quod signum respicit potentiam in obliquo, quatenus in ipso signato includitur esse manifestabile potentiæ. Et ita cum signatum non respiciatur, ut est aliquid absolute in se vel secundum alium ordinem, sed ut manifestabile potentiæ, necessario ipsa potentia tangitur in obliquo ab illa relatione, quæ attingit signatum non sistendo in illo ut in se præcise, sed ut manifestabile potentiæ, et sic aliquammodo attingit potentiam in illa ratione mani-

festabilis alteri, non seorsum attingendo potentiam, sed attingendo id, quod manifestabile est potentiæ, sicut religio respicit pro obiecto formali cultum ut exhibendum Deo, non quod Deum respiciat in recto, sic enim esset virtus theologica, sed cultum in recto, Deum vero in obliquo, quatenus Deus continetur in cultu ut terminus, cui exhibetur, et religio respicit cultum, ut subest illi termino, et non absolute vel sub alia consideratione. Et idem est in amicitia ordo ad bonum, quod volo amico; nec enim terminatur ordo ille ad bonum volitum absolute, sed ut est referibile amico, et amicus ut terminus illius boni in aliquo eandem relationem terminat, licet non ut obiectum directum, sed ut inclusum in obiecto directo, eo quod respicitur illud ut ad istud et non absolute.

Verum quidem est, quod, ut signum respiciat signatum hoc modo, id est ut manifestabile potentiæ, præsupponitur essentialiter, quod ipsum signum alia relatione respiciat potentiam, vel tamquam obiectum apprehensibile, si sit signum instrumentale, vel tamquam forma constituens apprehensionem, si sit signum formale, et sic deserviat ad deveniendum in notitiam alterius ut signum instrumentale vel formale. Ceterum ista relatio signi ad potentiam, ut diximus in initio articuli, non est signi ut signum formaliter, sed ut obiecti vel formæ; præsuppositive autem ad signum requiritur, quia etiam est obiectum movens potentiam, et nisi moveat ut obiectum, non manifestabit ut signum, formaliter autem una relatio distinguitur ab alia. Et licet ex vi solius respectus ad signatum, in quo oblique includitur potentia, cui manifestabile est, non exerceat repræsentationem, nisi adiungatur motivatio potentiæ, ut obiectum motivum

est, tamen ex respectu illo ad signatum habet, quod illa motio significativa sit, id est vicaria et substituens pro alio, quod significat, non principalis pro se.

Ex quo deducitur apprehensibilitatem signi non esse ipsam rationem fundantem relationem signi immediate et formaliter, cum esse apprehensibile seu cognoscibile sit ratio obiecti ut obiectum, quæ solum præsuppositive ad rationem signi requiritur; sed fundamentum esse ipsam rationem medii, quam habet ad significatum ut manifestabile potentiæ, substituendo pro ipso in ratione movendi et repræsentandi. Multo minus esse cognitum seu apprehensum in signo, quod aliqui vocant apprehensibilitatem proximam, fundat aut complet rationem signi, quia esse cognitum non pertinet ad rationem signi, sed ad exercitium eius (quando enim actu repræsentat, actu est cognitum), non ut repræsentativum sit.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Relatio signi ad signatum in signis naturalibus est realis, ad potentiam vero in eisdem est rationis, ergo non potest esse unica relatio.

Antecedens pro prima parte constat ex præc. art. Pro secunda probatur, quia relatio ad potentiam est relatio signi, in quantum apprehensibile est a potentia. Sed relatio apprehensibilis seu cognoscibilis ad potentiam cognoscentem est relatio rationis, etiamsi sit apprehensibile ut signum, quia esse apprehensibile vel apprehensum, sive in signo sive in obiecto, nihil reale ponit in ipso; cognitio enim seu apprehensio solum est realiter in potentia, in re vero apprehensa, quæcumque illa sit, non ponit realitatem.

Idem argumentum fit ex diverso

modo et specie relationis ad potentiam et ad signatum: Nam relatio signi ad signatum est mensurati ad mensuram, quia signatum est principale, pro quo substituit et vices gerit signum, ut sæpe dictum est. Signi vero relatio ad potentiam est e converso mensuræ ad mensuratum. Signum enim respicit potentiam relatione non mutua, cum signum teneat se ex parte obiecti repræsentantis et non se habet ut mensuratum a potentia, ergo ut mensurans illam; potentia enim rem apprehensam non mensurat, sed ab ea mensuratur, quia ab ea perficitur.

RESPONDETUR hæc argumenta et similia, quæ eodem modo multiplicantur, probare id, quod a principio diximus, scilicet quod relatio ad potentiam ex parte signi, ut obiectum eius est, et ad signatum, ut ad terminos directos, non est una relatio, sed multiplex. Neutra tamen est relatio signi formaliter, sed relatio directe respiciens potentiam est relatio obiecti sub ratione et formalitate obiecti, respiciens vero rem signatam directe est in ratione causæ vel effectus aut alterius similis rationis; unde res, quæ est signum, determinatur, ut sit aliquid signati, et sic illud potius quam aliud repræsentet.

Ceterum relatio ipsa signi formalissime loquendo ut signum est, respicit potentiam in obliquo, non quatenus signum apprehensibile est a potentia et obiectum illius, sed quatenus ipsum signatum est manifestabile potentiæ, et attingendo signatum vel substituendo pro ipso non absolute, sed ut manifestabile est potentiæ, ibi virtualiter et in obliquo involvitur potentia. Quare, licet relatio obiecti seu apprehensibilis ad potentiam directe sumptam et per modum obiecti sit rationis, tamen relatio ad signatum, etiam ut manifestabile potentiæ, realis esse potest,

quia in obiecto esse significabile et representabile potentiæ aliquid reale est, licet non realiter respiciat potentiam; aliud enim est quomodo obiectum respiciat potentiam, aliud, 5 quid sit in obiecto esse manifestabile potentiæ. Esse manifestabile et obicibile aliquid reale est, et id, a quo dependet potentia et a quo specificatur; imo quia ita reale est, non de- 10 pendet a potentia reali relatione. Quare cum signum sub formalitate signi non respiciat potentiam directe, hoc enim est formalitatis obiecti, sed respiciat rem significabilem seu manifestabilem potentiæ, sic potentia ut in obliquo inclusa in illo obiecto manifestabili attingitur a reali relatione signi, quia non respicitur potentia seorsum, sed ut inclusa in 20 eo, quod reale est obiecto ut manifestabili potentiæ; ubi totum, quod attingitur actu et formaliter reale est, et solum potentia, cuius est obiectum, intrat ibi de connotato et in obliquo. 25 Sicut scientia, quæ agit de coloribus, ut sunt obiectum visus, realiter respicit colores, utpote specificativum sui, licet ipsi includant virtualiter ordinem ad potentiam, cuius sunt 30 obiecta, qui ordo est rationis in ipsis coloribus, non ordo scientiæ ad ipsa obiecta rationis est. Ille vero respectus, quo signum respicit directe potentiam, movendo eam tam ad 35 cognoscendum se quam signatum, cuius gerit vices, respectus rationis est, sed distinctus a relatione signi, qua respicit signatum, quia est respectus obiecti, non formaliter signi 40 ut signum.

Et hinc patet ad secundum argumentum, quod procedit de relatione, qua signum directe et formaliter respicit potentiam, quæ est re- 45 latio mensuræ seu obiecti mensurantis, non de relatione, qua respicit signatum quatenus obiectum manifestabile potentiæ, ubi potentia solum in obliquo et virtualiter attingitur, 50

non per respectum rationis. Et sic signum non est mensura potentiæ, sed instrumentum signati ad illam.

Secundo arguitur: Termini isti, scilicet signatum et potentia, sunt distincti etiam in formalitate termini, cum unus sit terminus ut *quod* et directe attactus, alius sit terminus ut *cui*; distinguuntur ergo plus quam materialiter. Quando enim signum 5 habet plura signata inadæquata, tunc se habet ad illa ut ad plures terminos materialiter diversos, ergo plus quam materialiter distinguuntur in ratione 15 terminorum potentia et signatum.

Confirmatur, quia ex ordine ad potentiam distinguuntur specificè signa, ut patet in signo formali et instrumentali, quæ sunt diversa specie in genere signi, et non distinguuntur ex parte significati; possunt enim idem repræsentare conceptus, v. g. ignis et fumus, qui est signum ignis, sed distinguuntur ex modo se habendi erga potentiam informando vel obiciendo. Ergo ordo ad potentiam 25 habet se in recto et non in obliquo in signo, siquidem illud specificat et distinguit.

Potest etiam e converso fieri hoc argumentum, quia potest signum dividi per diversas species secundum ordinem ad signatum manente invariato ordine ad potentiam; ergo signum est, quod sunt relationes distinctæ, alioquin variata una variaretur et alia. *Antecedens* vero constat. Nam diversi conceptus variantur ex diversis obiectis repræsentatis manente relatione ad potentiam eiusdem rationis in omnibus.

Confirmatur secundo: Ratio signi et ratio imaginis in hoc differunt, quod imago non respicit potentiam, cui repræsentet, sed exemplar seu ideam, cuius sit imitatio. Si quid vero repræsentat potentiæ, per accidens est ad imaginem. Signum vero per se respicit potentiam, ut cui repræsentet. Ergo relatio ad poten-

tiam signo est intrinseca et de constitutivo eius, cum essentialiter distinguat signum ab imagine.

Denique tertio confirmatur, quia manet relatio ad potentiam in signo destructa relatione ad signatum, ut patet, quando signatum non existit, et tamen signum ducit potentiam ad notitiam illius sicut antea. Ergo respicit potentiam in ratione ductivi et significativi sicut antea, et sic manet relatio ad potentiam.

RESPONDETUR ad principale argumentum, quod signatum, quod representatur, et potentia, cui fit representatio, non sunt duo termini adæquati et distincti in ratione termini, sed unum terminum integrant, qui constat ex directo et ex obliquo. Sicut in religione cultus, qui exhibetur, et Deus, cui exhibetur, non sunt duo termini adæquati, sed unus terminus integer religionis. Et credere Deo et Deum, non sunt duo termini, sed unus fidei, quatenus sic attingitur unus terminus, quod non absolute et secundum se terminat, sed ut modificatur et respective seu connotative se habet ad aliquid aliud, sicut signatum attingitur ut representabile potentiae.

Ad primam confirmationem respondetur, quod divisio signi in formale et instrumentale est divisio per diversas species, quæ directe non sumuntur ex solo diverso respectu ad potentiam, sed ex diversa relatione ad signatum ut diverso modo representabile potentiae. Est enim representabile aliquod obiectum duplici medio representativo, scilicet medio *in quo* et medio *per quod*. Et primum fundat representationem formalem intra potentiam informantem, secundum representationem instrumentalem extra potentiam moventem. Unde in ipso signato representabili invenitur diversa ratio seu fundamentum ad terminandum istas

diversas representationes seu modos representandi in signis, licet res representata materialiter sit eadem. Et similiter præsupponit in ipsis signis diversum modum movendi et representandi potentiae, scilicet ut obiectum extra vel ut forma ad intra; hoc tamen præsuppositive se habet ad rationem signi, formalissima vero ratio se habet ut substituti ad signatum, ut tali modo vel tali representabile.

Et ex hoc patet ad alteram partem argumenti, quod ordo ad potentiam, licet sit eiusdem rationis in diversis signatis, non tamen requiritur, quod distincta relatione attingatur, quia bene stat, quod relationes signi specie varientur ex diversitate obiecti representabilis, licet conveniant seu non differant ex parte connotationis in obliquo inclusæ, sicut fides et opinio conveniunt in modo obscuritatis, non in ratione formali specificante.

Ad secundam confirmationem respondetur, quod quia signum respicit signatum præcise ut representabile ad potentiam ut vices eius gerens et consequenter inferius ipso, imago autem respicit suum exemplar ut imitabile et ut principium, a quo originatur et exprimitur, et sic potest illi non inæqualis esse, ideo ex parte ipsius termini, quem directe respiciunt, habent distinctas formalitates seu rationes formales terminandi, licet ad unam sequatur ordo ad potentiam in obliquo in ipso signato, quod tangit, in alia non. Et ita formalis ratio distinguens in utroque est ratio signati ut sic, ratio exemplaris ut sic, non ipsa potentia, cui fit representatio.

Ad tertiam confirmationem respondetur, quod destructo ordine ad signatum destruitur ordo ad potentiam, qui in ipso signato in obliquo et connotato includebatur. Quia tamen remanet fundamentaliter et

virtualiter ordo iste in signo ad signatum non existens, remanet etiam fundamentaliter ille ordo ad potentiam, qui cum signato vadit. Formaliter tamen retinere potest signum in se rationem obiecti moventis vel formæ repræsentantis, quæ est alia relatio a signo, ut dictum est.

ARTICULUS IV.

QUALITER DIVIDATUR OBIECTUM IN MOTIVUM ET TERMINATIVUM.

Supponendæ sunt definitiones istorum obiectorum, quas 1. libro Summul. ¹ tradidimus. Et illis suppositis

SIT PRIMA CONCLUSIO: Obiectum in communi, ut abstrahit a motivo et terminativo, consistit in hoc, quod sit aliquid extrinsecum, a quo sumitur et dependet intrinseca ratio et species alicuius potentiae vel actus; et hoc re-
ducitur ad genus causæ formalis extrinsecæ non causantis existentiam, sed specificationem.

Ut conclusio intelligatur, adverte ex Caietano 1. p. q. 77. art. 3., quod aliqua res sunt prorsus absolutæ, in sui specificatione et constitutione a nullo extrinseco dependentes, ut substantia, quantitas etc. Aliæ sunt prorsus relativæ, quæ totum suum esse habent ad aliud et ab illo pendent ut a puro termino. Aliæ sunt mediæ inter istas, quæ in se quidem habent quidditatem et essentiam absolutam, ita quod aliquid aliud habent quam respicere et referri; tamen in sui constitutione et specificatione dependent ab aliquo extrinseco, non ad respiciendum, sed ad agendum vel causandum aut aliquid negotiandum. Et sic se habent potentiae et actus et habitus circa ea,

quæ attingunt, dicunturque habere ordinem transcendentalem ad ea.

Et bene nota, quod aliud est rem aliquam esse omnino absolutam ab aliquo extrinseco in *specificatione* sua, aliud in *existentia* sua. In existendo enim nulla res est absoluta ab aliquo extrinseco, nisi solus Deus, qui est a se, reliqua sunt a Deo. At vero in præsentī loquimur de dependentia rei ab aliquo extrinseco in specificatione sua, et sic obiectum se habet ad potentiam. Nec enim ad potentiam vel actum se habet ut efficiens seu influens existentiam; id enim non ad obiectum pertinet, sed ad producens. Ab obiecto autem pendet specificatio actus vel potentiae secundum se, etiam existentia semota.

Denique differt obiectum ab idea seu causa exemplari, etiamsi causa formalis extrinseca sit, tum quia idea est, ad cuius similitudinem fit ideatum; obiectum autem non est id, ad cuius similitudinem se habet potentia vel actus eius; tum quia idea dicit causam exemplarem per modum originis, obiectum autem non est principium originis respectu potentiae vel actus; tum denique quia idea est causa exemplaris efficax, et pro hac parte etiam causat existentiam, influit enim ad formandum rem in actu et in singulari, sicque est in intellectu practico, qui se extendit ad opus et ad existentiam effectus; obiectum autem non movet quoad exercitium seu efficientiam, sed solum quoad formale et quoad specificationem.

SIC ERGO CONCLUSIO POSITA SUMITUR EX D. THOMA 1. 2. q. 9. art. 1. dicente, quod «secundum rationem obiecti specificatur actus», et quod «obiectum movet determinando ad modum principii formalis, a quo in rebus naturalibus specificatur actio».

Et 1. p. q. 77. art. 3. dicit, quod « obiectum ad potentiam passivam comparatur ut principium et causa movens », « ad actum vero potentiae activae comparatur ut terminus et 5 finis ». « Ex his autem duobus », inquit, « actio speciem recipit, scilicet ex principio vel fine seu termino ». Ergo sentit D. Thomas obiectum passivae et activae potentiae convenire in 10 hoc, quod est specificare actum. Ac denique 2. de Anima lect. 6. circa finem ¹: « Manifestum est », inquit, « quod omne obiectum comparatur ad operationem animae vel ut activum 15 vel ut finis; ex utroque autem specificatur operatio ». Ubi ly omne universalem rationem obiecti explicat.

ET HUIUS RATIO EST, quia licet potentia activa et passiva fundentur 20 in rationibus ita diversis, sicut sunt actus et potentia, quia una est ad agendum, alia ad recipiendum, ut optime docet S. Thomas 1. p. q. 25. art. 1., tamen utriusque obiectum 25 convenit in hoc, quod est determinare vel perficere extrinsece potentiam vel eius actum. Nam respectu potentiae passivae constat, quod obiectum se habet ut perficiens extrinsece, cum reducat illam de potentia 30 ad actum, comparatur enim ad illam ut principium actus eius, quod pertinet ad actualitatem et perfectionem; ad potentiam autem activam 35 comparatur ut terminus et finis. Licet autem quod est pure terminus, non perficiat, sicut in relativis, eo quod relatio non tendit agendo, sed pure respiciendo, et similiter quod 40 est pure effectus, non perficiat, sed pure perficiatur, sicut creaturae respectu Dei, quae ita efficiuntur a Deo, quod ab earum terminatione eius actio in se non pendet; tamen in 45 actibus creatis terminatio dat perfectionem actibus, quia si terminati

non sint, perfecti non sunt nec completi, sed quasi in via et tendentia; perficiuntur ergo determinatione ipsa, ad quam tendunt. Et ita dicit S. Thomas 7. de Potentia art. 10. ², quod in ipso effectui seu passione attenditur quoddam bonum et perfectio moventis, sicut in univocis agentibus, quae per suos effectus perpetuant esse speciei, et in aliis, quae mota movent vel agunt vel causant; « nam ex ipso suo motu ordinantur ad effectus producendos. Et similiter in omnibus, quibus quodcumque bonum causae provenit ex effectu ». Ita D. Thomas. Ex qua doctrina constat, quomodo obiectum terminativum possit esse perfectivum potentiae vel actionis.

SECUNDA CONCLUSIO: In obiecto motivo, etiam ut a terminativo distinguitur, salvatur vera ratio obiecti.

Est contra aliquos, qui existimant rationem obiecti in solo terminativo salvari, excludunt autem motivum a ratione obiecti, quia dicit efficientiam; obiecto autem ut obiecto non convenit efficere, sed specificare.

Ceterum magna æquivocatio committitur in illo termino „motivum” applicando illud solum causae efficienti, cum etiam aliis causis applicetur, sicut finis dicitur movere, et obiectum propositum per voluntatem movet illam, et exemplar movet ad sui imitationem. Sic ergo distinguimus motivum per modum *exercitii* et per modum *specificationis*, et illud primum pertinet ad causam efficientem, hoc secundum ad obiectum formale. Et constat hoc ex D. Thoma locis cit. præc. conclusionem. Ibi enim perspicue docet S. Thomas obiectum motivum specificare potentiam passivam et comparari ad ipsam ut principium movens, et sic est prius suo specificato

¹ Pa XX. 55 b.

² Pa VIII. 165 a.

in via definiendi. Ergo in ratione motivi habet veram rationem obiecti et non efficientiæ; efficiens enim in quantum efficiens respicit esse rei, quod producit, non specificationem nec definitionis principia, cum tamen D. Thomas specialiter in 2. de Anima lect. 6. cit. ¹ dicat, «quod obiecta sunt priora operationibus animæ in via definiendi», et locutus fuerat tam de obiectis terminativis quam activis seu motivis. Ratio ergo motivi non efficientiam dicit in obiecto, sed intra limites obiectivæ formæ, id est specificativæ continetur.

Ac denique confirmatur, quia potentia passiva in quantum talis ab aliquo extrinseco specificabilis est, siquidem ex specie sua ordinatur ad illud, atque adeo species eius non est omnino absoluta in se et independens ab omni extrinseco. Quidquid autem non est omnino absolutum in se, sed ex sua specie ordinabile ad aliud, specificabile est ab illo. Sed potentia passiva ut talis non comparatur ad extrinsecum specificativum ut ad terminum, sed ut ad motivum, quia est in potentia, ut actuetur, non ut actualitas eius terminetur; est enim potentia passiva, non activa. Ergo id, quod est motivum eius, est vere obiectum specificativum.

DICES: Saltem obiectum motivum debet efficienter concurrere cum potentia ad actum; ergo ratio motivi in obiecto pertinet ad genus efficientiæ.

Respondetur hoc imprimis non currere respectu omnis potentiæ, sed tantum in potentia cognoscitiva, in qua est probabilius, quod species in genere efficientis concurrat ad actum cum potentia. Ceterum hæc efficientia non est formalis et per se ratio speciei, quæ per se solum dicit,

quod sit repræsentativa et vicaria obiecti, a quo dependet actus in specificatione. Quod vero etiam dependeat effective quoad esse, non pertinet ad obiectum quatenus obiectum, nec ad speciem ut præcise repræsentativa et vice obiecti, sed quia intrinsece determinat et actualat potentiam, quæ sic actuata et determinata influit vitaliter et effective in actum. Ideo sicut virtus potentiæ effective influit, etiam eius actualitas intrinseca et determinatio obiecti influit, ut actum in sua specificatione, quæ ab obiecto pendet, eliciat.

Si autem inquiras, quomodo intelligatur ratio motivi in causa obiectiva, supposito quod non est movens per modum efficientis, *respondetur* ex dictis, quod est movens quoad specificationem, non quoad exercitium. Quod explicatur ex Divo Thoma 1. 2. q. 9. art. 1. dicente, «quod potentia seu vis animæ potest dupliciter esse in potentia, uno modo quantum ad agere vel non agere, alio modo quantum ad agere hoc vel illud; sicut visus quandoque videt, quandoque non videt, et quandoque videt hoc, puta album, quandoque aliud, puta nigrum. Indiget ergo movente et determinante quantum ad ista duo». Et determinans seu movens ad agere vel non agere dicitur movere ex parte subiecti seu exercitii, movens autem ad agendum hoc vel illud, dicitur movere et determinare ex parte obiecti. Et ita subdit S. Thomas, «quod obiectum movet determinando actum ad modum principii formalis». Distinguitur ergo movere per modum agentis seu ex parte subiecti et exercitii, quod pertinet ad genus causæ efficientis, a motione per modum obiecti motivi, quod reducitur ad genus causæ formalis extrinsecæ, quæ non consistit in alio, quam quod aliqua potentia,

¹ Pa XX. 55 b.

ut eliciat actum talis vel talis speciei, indigeat actuari seu ordinari ad obiectum extrinsecum, non solum in terminatione actus, sed etiam in elicientia et principio illius, quia etiam 5 ut eliciat, potentia non est sufficienter determinata ad speciem actus, sed determinatur seu movetur et completur ab obiecto.

EX QUO SEQUITUR, quod licet ali- 10 quando in obiecto motivo, ut de facto moveat, intervenire debeat aliquius rei productio, quæ ad genus causæ efficientis pertinet, non tamen in hoc per se consistit formalis ratio 15 obiecti moventis, sed per accidens aut concomitanter se habet. Quod maxime contingit in potentiis cognoscitivis, quæ non possunt moveri ab obiectis, nisi imprimantur in eis 20 et producantur effective species; sed tamen productio efectiva specierum non est causalitas obiectiva in ratione formali obiecti motivi. Nam producere effective species non per- 25 tinet ad rationem obiecti, ut patet in nostro intellectu et in angelico. Nam in nobis intellectus agens est, qui effective producit species, non obiectum, et in angelis Deus infundit 30 species, quod est effective eos producere; obiecta vero non agunt effective in intellectum angeli secundum sententiam S. Thomæ. Et in omnium sententia constat Deum in scientia 35 infusa producere seu infundere species effective, non ab obiectis ipsis produci. Salvatur ergo ratio efficiendi species sine ratione obiecti specificantis et e contra, ac proinde for- 40 malis ratio obiecti motivi specificantis non consistit in efficientia specierum.

Sequitur secundo obiectum motivum tantum non esse formaliter 45 idem quod signum instrumentale, neque obiectum terminativum tantum idem quod obiectum secundarium, licet sæpe ista materialiter coincident.

Primum constat, quia ratio obiecti motivi tantum, licet moveat ad aliud præter se, tamen non directe respicit signatum, quod representet et cuius vices gerat, sed directe respicit potentiam ut a se movendam. Unde habet se in linea obiecti coordinati potentiae, non in linea representationis vices gerentis pro alio et co- ordinatae rei representatae. Sunt ergo formalitates diversæ, quia in recto diversos terminos respiciunt, ut signum dicit rationem medii ductivi ad aliud, ut obiectum motivum rationem principii moventis potentiam. Unde obiectum motivum non dicit, quod sit aliquid inferius et imperfectius eo, ad quod movet, ut cum per ens reale movetur quis ad cognoscendum ens rationis, et per Deum movetur ad cognoscendum creaturas, et per essentiam angeli ad cognoscendum eius accidentia. Signum autem ut signum semper est quid 5 imperfectius re signata, utpote vices eius gerens et loco eius substituens in genere cognoscibili. Et inde est, quod genus signi est relatio prædicamentalis, ut supra diximus, ratio vero obiecti motivi non est relatio prædicamentalis, cum obiectum non respiciat potentiam, sed ab ea respiciatur, utpote secundum relationem mensuræ et mensurati, quæ non 10 est mutua.

Secundum vero constat, cum per imaginem cognosco prototypum aut per vestigium bovem. Sunt enim obiecta terminativa tantum proto- typus et bos, utpote per alterius obiecti species cognita, et tamen non sunt obiecta secundaria, sed principalia, utpote primo et per se intenta, imago autem et vestigium ut dedu- centia ad illa.

ULTIMA CONCLUSIO: Obiectum terminativum respectu potentiae cognoscitivæ et appetitivæ etiam habet rationem causæ formalis extrinsecæ.

50 Est contra aliquos recentiores, qui

existimant obiectum terminativum habere rationem puri termini, sicut terminus respectu relationis prædicamentalis.

SED CONCLUSIO POSITA SUMITUR 5
EX D. THOMA 1. 2. q. 18. art. 2. ad 2., ubi dicit, « quod obiectum non est materia ex qua, sed circa quam, et habet quodammodo rationem formæ, in quantum dat speciem ». Ubi 10
clare loquitur S. Doctor de obiecto terminativo: Nam materia circa quam non est principium actus movens potentiam ad eliciendum actum, sed terminans actum, quia circa illam versatur actus. Ergo obiectum terminativum extrinsece specificat; nam a termino sumit motus speciem suam, ut dicitur in 5. Phys. ¹ Sumitur etiam ex D. Thoma in 1. dist. 1. q. 2. 20
art. 1. ad 2. ², ubi inquit, « quod obiectum operationis terminat et perficit ipsam et est finis eius ». Omne autem perficiens habet se formaliter respectu perfectibilis, saltem extrinsece, et cum non sit perficiens efficiendo, sed terminando, dicimus, quod se habet formaliter extrinsece.

DEINDE PROBATUR, quia obiectum 30
terminativum non se habet ut purus terminus sicut respectu relationis prædicamentalis; obiectum enim terminativum specificat potentiam activam, quæ non est relatio prædicamentalis, sed transcendentali ordine respicit obiectum. Ergo obiectum non est purus terminus, alias solum terminaret relationem prædicamentalem, non transcendentalem. Quod vero 40
non in alio genere causæ terminet et specificet, nisi in genere causæ formalis, ex eo deducitur, quia non se habet ut causa efficiens, cum non sit principium actionis, sed terminus; 45
nec causa materialis, cum non sit subiectum recipiens aut causa dis-

ponens; nec finis, quia finis vel est finis effectus vel finis causa seu id, cuius gratia. Finis effectus ut effectus non specificat, quia ut effectus non perficit actum vel potentiam activam, sed perficitur seu fit ab ea, nec causat ipsam ut effectus, sed ab ea causatur. Finis autem ut causa non specificat actum terminative, sed movet efficientem metaphorice, et sic non respicit specificationem actionis seu essentielle prædicatum eius, sed existentiam, ad illam enim movet; ideoque ut finis inter circumstantias numeratur; ut obiectum vero specificare potest, ut constat 1. 2. q. 1. art. 4., ubi specificatio actus moralis sumitur a fine, ut est bonum et obiectum voluntatis. Et in q. 18. art. 6. et q. 19. art. 2. finis dicitur specificare in quantum obiectum actus interioris seu imperantis; est autem circumstantia actus imperati, qui est gratia finis. Si ergo ut finis specificet, induit rationem obiecti, alia est ratio obiecti specificantis, alia finis moventis. Et sic specificatio pertinet ad genus causæ formalis extrinsecæ, motio finis ad finalizationem moventem ad producendum res in esse, movere autem ad esse et existentiam est extra specificationem.

Ex his distingues alias divisiones obiecti, ut in primarium et secundarium, formale et materiale. Id enim, quod per se vel primo aut *formaliter* specificat seu est forma et ratio specificandi, dicitur per se obiectum seu ratio obiecti; reliquum vero dicitur secundario seu per aliud et *materialiter* obiectum. Et ipsa ratio specificandi secundum se sumpta solet etiam dici *ratio sub qua* seu *obiectum quo*. Ut autem consideratur in aliqua re afficiendo ipsam, dicitur res sic effecta *ratio quæ*, obiectum

¹ c. 5. (229 a 25); S. Thom. lect. 8. (Le II. 257. n. 6-9. incl.).

² Pa VI. 13 b.

vero materiale *obiectum quod*. Exemplum facile est in pariete colorato et lucido respectu visus.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur contra primam conclusionem. Nam intellectus divinus et eius potentia vere et proprie habent obiecta; versantur enim circa aliquid primo et per se, intellectus circa divinam essentiam, omnipotentia vero circa creaturas. Et tamen non specificantur ab ipsis obiectis; nam divina potentia non specificatur a creaturis, alioquin ab illis haberet actualitatem et perfectionem sicut et speciem. Similiter neque essentia divina specificat intellectum divinum; nec enim ibi potest distinguere specificativum et specificatum extrinsecum, sicut nec perficiens et perfectibile, actuans et actuabile. Ergo non consistit in hoc, quod est specificare extrinsece, ratio obiecti.

RESPONDETUR in divinis inveniri rationem obiecti seclusis imperfectionibus, id est dependentia ab aliquo ut ab extrinseco specificante et formaliter causante. Nec enim datur ibi aliqua species seu specificatum, quod sit causatum, et consequenter neque datur ratio obiecti, quod sit causa formalis extrinseca ut causa. Sed in his actibus, quæ sunt intelligere et velle, datur ratio obiecti quantum ad id, quod perfectionis et actualitatis est, in hoc, quod datur terminus et specificativum cognitionis, eo quod cognitio et volitio aliquid debet attingere, sed tamen specificativum non distinguitur a specificato nec habet in illud rationem causæ, sed sunt unum et idem propter summam eminentiam, ut ex D. Thoma habetur 1. p. q. 14. art. 2. et 4. Respectu vero potentiae executivæ ad extra seu omnipotentiae datur ratio obiecti, in quantum creaturæ sunt id, circa quod versatur potentia

illa executiva Dei, ut purus effectus eius, non ut perfectivum potentiae, quæ a se habet omnem perfectionem.

Secundo arguitur contra rationem obiecti motivi, quam explicavimus. Nam loquendo de obiecto motivo formaliter ut motivum est, vel ly motivum dicit rationem motionis effectivæ vel formalis. Si *primum*, non est proprie et simpliciter obiectum, ut supra ostendimus, quia efficiens motio non dat specificationem, sed existentiam. Si *secundum*, non distinguitur ratio motivi a terminativo, quia utrumque habet eundem modum causalitatis, scilicet formalis, et sic eodem modo specificabit obiectum motivum et terminativum. Quod enim motivum habeat rationem principii, non variat rationem causæ formalis extrinsecæ, atque adeo rationem obiecti non habet motivum in quantum motivum, sed in quantum convenit cum terminativo in ratione specificandi extrinsece, non in quantum rationem habet principii moventis.

Confirmatur, quia si obiectum motivum in quantum motivum dicit propriam rationem obiecti, sequitur non dari aliquam rationem obiecti in communi, in quo convenient terminativum et motivum. Nec enim motivo et terminativo potest dari alia ratio communis, nisi respicere potentiam tamquam aliquid extra illam. Hoc autem etiam convenit ipsi actui, qui est distinctum quid a potentia et respicit ipsam specificando, et tamen non est obiectum eius. Ergo ratio obiecti ut sic non consistit in hoc, quod est respicere potentiam ut aliquid extrinsecum specificans.

RESPONDETUR, quod in obiecto motivo ly motivum intelligitur de motione formali per modum principii respectu potentiae passivæ, ut supra dictum est, ita quod specificatio actus, et non solum exercitium seu

esse illius pendent a tali obiecto, non ex parte terminationis, sed ex parte elicientiæ et principii.

Et quando instatur, quod in hoc convenit cum terminativo, *respondetur* 5 convenire in genere causandi specificationem, sed non in modo neque in specie actus causata, sicut etiam diversi habitus et actus specificantur eodem modo specificationis in genere, sed non eodem modo specificationis, cum diversæ speciei sint. Diversus autem modus specificandi et diversa specificatio sumitur, ut dictum est, ex eo, quod obiectum 15 se habeat per modum principii vel termini, id est a quo dependeat specificatio actus vel in sui elicientia vel in sui terminatione, quia, ut sæpe dicit S. Thomas, 1. 2. q. 1. et q. 18. 20 et alibi, a principio et fine sumitur ratio actus. Et habere se per modum principii inducit diversum modum specificandi ab eo, quod est per modum termini, quia specificat po- 25 tentiam activam vel passivam, quæ semper sunt diversæ potentiæ et diversos actus habent.

Ad confirmationem responde- 30 tur, quod sicut potentia in communi abstrahit a potentia activa et passiva et convenit in ratione principii actus, ita obiectum in communi abstrahit a motivo et terminativo et dicit extrinsecum specificativum 35 potentiæ ex parte principii vel termini. Actus autem vel non est omnino extrinsecus potentiæ, cum procedat ab illa, vel potius dicendum est, quod in actu respectu potentiæ 40 considerantur duo, scilicet et ratio producti seu effectus, et sic non respicit potentiam specificando, sed ab ipsa recipiendo esse et speciem et naturam. Vel consideratur ratio per- 45 ficientis potentiam in agendo, quatenus ultimo consummat actionem, et sic non specificat, nisi in quantum tenet se ex parte termini, in quo consummatur actualitas potentiæ, et 50

hac ratione induit rationem obiecti terminantis, sicut alii effectus respectu suorum agentium, in quantum perficiunt et consummant illa in actu.

Tertio arguitur: Obiectum eo modo est motivum, quo potentia illud respiciens est passiva; nam obiectum ut motivum correspondet potentiæ passivæ ut passivæ. Sed potentia cognoscitiva in tantum est passiva, in quantum recipit species, in qua receptione obiectum non influit ut obiectum, sed ut efficiens et imprimens. Ergo ratio motivi non pertinet ad obiectum ut obiectum, sed ad rationem efficientis seu imprimantis species, siquidem in tantum se habet potentia passiva ut passiva, in quantum antecederet ad actum patitur et recipit species. In illo autem priori, quo potentia recipit species et movetur, non obicitur obiectum, quia non attingitur tunc ut obiectum, quando imprimuntur species.

Confirmatur, quia obiectum ut motivum neque potest specificare actum neque potentiam, ergo nihil specificat.

Antecedens probatur: Non specificat actum, quia illud solum est specificabile ab obiecto, quod est mobile ab ipso. Actus autem non est mobilis ab obiecto, cum sit effectus eius causatus a potentia et ab obiecto. Ergo non est specificabilis ab obiecto motivo, quia motivum ut motivum solum specificat mobile ut mobile. Neque potentiam specificare potest, quia obiectum non specificat potentiam, nisi mediante actu, ut docet D. Thomas 1. p. q. 77. art. 3. Ergo si non specificat actum, neque potentiam.

RESPONDETUR, quod potentia est passiva et respectu agentis seu imprimantis species et respectu formæ impressæ. Forma autem impressa habet duo, scilicet informare entitative seu physice, et hoc materialiter se habet in specie et commune

est cum ceteris accidentibus, et informare intentionaliter, id est ut repræsentative est idem cum obiecto, et sic obiectum informat intentionaliter in eo ordine, quo species, scilicet formaliter, licet obiectum extra, species intra potentiam. Ipsa vero impressio effectiva specierum non est ab obiecto ut obiective movente, sed a producente species, quæ virtus productiva non semper convenit ipsi rei, quæ est obiectum, sed alteri agenti, ut in nobis intellectus agens, in angelis Deus infundens species. Quare ratio motivi in obiecto non est ratio imprimendi vel efficiendi species, sed obiective actuandi et determinandi potentiam mediante specie ut intentionaliter, non ut entitative tantum informante. Et hac ratione salvatur respectu intellectus angeli obiectum motivum, non quia movet obiectum imprimendo species, sed quia determinat et actuat ipsam potentiam formaliter, non ut in se est entitative, sed intentionaliter, ut repræsentatum in specie, Deus autem effective illam infundit.

Ad confirmationem respondetur obiectum motivum specificare actum determinando seu actuando potentiam passivam, quæ est mobilis ab ipso, et principiando seu causando actum quoad specificationem. Nam obiectum motivum, quod specificat actum, non respicit actum ut mobile a se, sed ut principiatum; potentiam vero, quam determinat, respicit ut mobile. Unde negamus, quod obiectum motivum specifcet mobile, quod est quasi subiectum, sed specificat actum, cuius est principium, quasi principiatum a se. Acto enim, ut dicit D. Thomas ¹, actus specificatur a principio et fine; sed

quia principiat actum movendo ac determinando potentiam, ut eliciat talem speciem actus, dicitur obiectum motivum.

Quarto arguitur contra rationem obiecti terminativi. Nam obiectum a nobis constituitur in ratione extrinseci specificativi; sed terminus ut terminus non specificat actum vel potentiam; ergo terminativum ut terminativum non est obiectum.

Minor probatur primo, quia alias terminus relationis prædicamentalis esset obiectum eius, quia specificat terminando. *Secundo*, quia specificativum actus et potentiæ realis debet esse aliquid reale, cum species ab eo data realis sit et ab eo ut a perficiente et actuante dependeat. Constat autem obiectum terminativum non semper esse aliquid reale; invenitur enim ratio obiecti etiam in ente rationis, sicut de obiecto Logicæ diximus q. 1. præemiali ². *Tertio*, quia omne specificativum est causa formalis saltem extrinseca. Omnis autem causa formalis est principium dans esse; forma enim est, quæ dat esse rei. Ergo omne obiectum est principium, in quantum obiectum et non terminus, quia est causa formalis specificans; et sic erit obiectum motivum, quod per modum principii specificat.

Confirmatur, quia obiectum motivum et terminativum analogice participant rationem obiecti, ergo alterum simpliciter, alterum secundum quid, et non utrique convenit simpliciter ratio obiecti.

Antecedens probatur, tum quia utrumque tam obiecto reali quam rationis convenit; tum quia potentia activa et passiva analogice se habent in genere potentiæ, ut dicitur 9. Metaph. lect. 1. apud D. Thomam ³. Ergo et obiectum motivum

¹ 2. de Anima lect. 6. (Pa XX. 55 b).

² art. 3.

³ Pa XX. 530 a.

et terminativum illis correspondens analoga sunt. Unde motivum est, quod simpliciter actuat et informat, et sic analogice dicitur utrumque specificare seu habere rationem 5 formæ specificantis.

RESPONDETUR ad principale argumentum negando minorem.

Ad primam probationem respondetur, quod terminus relationis non 10 specificat ut præcise terminus est, sed ut subest fundamento, sine quo species relationum non sumitur, ut diximus q. 17. ¹, et constat ex D. Thoma in 1. dist. 26. q. 2. art. 3. ², obiectum 15 autem per se in quantum obiectum specificat.

Ad secundam probationem respondetur, quod specificativum intrinsecum dans speciem realem actui necessario debet esse aliquid reale, specificativum autem extrinsecum non, quia non informando et inhærendo specificat, sed tendentiam alterius terminando vel ad elicien- 25 tiam actus determinando extrinsece. Et ita sufficit, quod media specie reali, quæ intrinsece informat realiter, ipsam potentiam determinet ad actum, etiamsi obiectum ipsum in 30 se reale non sit vel realiter non existat.

Ad tertiam probationem respondetur, quod terminus secundum diversam considerationem habet rationem 35 causæ vel effectus, sicut causæ ad invicem sunt causæ. Et quatenus præcise terminat per modum executionis et effectus, non specificat, sed speciem recipit et existentiam. Quatenus 40 vero consideratur iste terminus ut perficiens et consummans in facto esse actum potentiæ, dat speciem terminando et perficiendo, et sic consideratur ut principium et causa extrinseca dans esse consummative et

finaliter, non motive et initialiter; est enim ratio perfectionis in actu ut consummata, non ut initiata. Et ita dicit S. Thomas 1. 2. q. 33. art. 4. ad 2., «quod operatio causat delectationem ut causa efficiens, delectatio autem perficit operationem ut finis». Unde non coincidit cum obiecto motivo; præcedit etiam in intentione, licet in executione ut effectus sequatur seu recipiat, non det specificationem.

Ad confirmationem negatur antecedens. *Ad primam probationem* respondetur, quod obiectum esse reale vel rationis solum facit differentiam in ratione entis, non in ratione obiecti et cognoscibilis. Et stat bene, quod aliquid sit simpliciter obiectum, et simpliciter non sit ens. Aliæ enim sunt differentię rerum in esse rei et entis, aliæ in ratione obiecti et cognoscibilis, ut bene advertit Caietanus 1. p. q. 1. art. 3. Et sic univoce conveniunt plura in ratione scibilis et non in ratione entis, vel e contra. Et similiter possunt convenire specificè in ratione scibilis et non in ratione entis, vel e converso, ut plenius dicitur quaest. ult. in libros Posteriorum ³. Nunc sufficit exemplum ponere in Logica, quæ univoce est scientia cum aliis, quæ agunt de ente reali, cum ipsa agat de ente rationis; et univoce convenit Deus et creatura in ratione scibilis metaphysici, non in ratione entis; et quantitas et substantia univoce sunt scibilia a Mathematica et Physica, sicut ipsæ scientiæ univoce sunt scientiæ, non in ratione entis. Ratio enim scibilis solum dicit connexionem necessariam veritatis, quæ univoce in ratione veri convenit cum quacumque alia necessaria connexione, etiamsi in ratione entis non

¹ art. 2.

² *Pa* VI. 221 b.

³ q. 27. art. 1.

convenient. Et cum dicitur, quod obiectum perficit potentiam, respondetur, quod etiam ens rationis perficit, non ratione sui formaliter, sed ratione sui fundamenti et entis realis, 5 ad cuius instar concipitur.

Et si dicas: Nam ista ratio cognoscibilis transcendens est ad istam vel illam rationem cognoscibilis, ergo non univoca: *Respondetur*, quod cognoscibile in communi, sicut verum et bonum et passiones entis, est analogum ad hoc vel illud cognoscibile, per modum cuiusdam quidditatis prædicabilis prædicabilitate secundi prædicabilis vel primi seu transcendentaltiter. Ceterum hoc vel illud cognoscibile determinatum dicimus, quod univocum esse potest respectu subiectorum seu entium, quibus con- 20 venit denominative per modum quarti vel quinti prædicabilis, licet illa entia univoca non sint entitative, eo quod non consequitur ad ens, ut in se absolute sumitur, sed comparative 25 ad potentiam cognoscentem, et potest esse idem modus comparandi in rebus non univoce convenientibus secundum se et entitative.

Ad secundam probationem dici- 30 tur, quod D. Thomas aperte loquitur de potentia in ratione principii ad agendum; sic enim non conveniunt univoce potentia passiva et activa, quia passiva non principiat 35 actum, nisi dependenter ab activa, cum de se non sit in actu. Ceterum in ratione specificabilis ab extrinseco principio univoce se habent passiva et activa potentia, cum utraque 40 significationem sic dependentem habeat. Quod vero additur obiectum motivum simpliciter actuare, non terminativum, respondetur, quod in specificando extrinsece utrumque sim- 45 pliciter actuatur, quatenus ab utroque dependet in sui actione et perfectione potentia vel actus, licet illud,

a quo potentia passiva movetur, ut actus eliciatur, magis in modo movendi accedat ad actuationem formæ intrinsecæ, simpliciter tamen ab utroque dependet specificatio.

ARTICULUS V.

UTRUM SIGNIFICARE SIT FORMALITER CAUSARE ALIQUID IN GENERE EFFICIENDI.

Ut punctus difficultatis clare intelligatur, SUPPONIMUS nos non loqui in præsentī de signo et significatione pro ipsa relatione, in qua formaliter signum consistit, ut supra¹ ostendimus; nam relatio nullo modo est effectiva, sed pure respectiva ad terminum, respicere autem non est efficere. Loquimur ergo de fundamento signi et significationis, quatenus repræsentat potentiæ cognoscitivæ aliquid, pro quo substituit et vices gerit in repræsentando ipsum potentiæ. ET INQUIRIMUS, an ista deductio et exhibitio seu repræsentatio sui significati ad potentiam sit aliqua effectio, vel in quo genere causæ collocari debeat.

Possumus autem in ipso significare seu repræsentare DISTINGUERE tria, quæ videntur pertinere ad faciendam præsentiam obiecti in potentia; repræsentare enim non est aliud quam facere obiectum præsens seu unitum potentiæ.

Primum est emissio seu productio specierum, quæ ab obiecto et signo extrinseco fit in potentiam.

Secundum est excitatio potentiæ, ut attendat, quæ distinguitur ab ipsa impressione specierum; nam etiam post receptas species indiget aliquis excitatione ad attendendum.

Tertium est concursus cum potentia ad eliciendam notitiam rei

¹ art. 1.

significatæ, ad quem actum eliciendum concurrit signum extrinsecum mediante specie intrinsece recepta, per quam non solum concurrit, ut formetur notitia sui, sed etiam signati, ad quod deducit. Ceterum iste concursus cum potentia non est significare ¹, quia concursus iste pertinet ad elicientiam cognitionis. Elicientia autem cognitionis non est significare, sed si sit cognitio signati, est terminus et finis significandi; ad hoc enim movet signum, ut accipiatur notitia signati. Si vero est cognitio ipsius signi, præsupponitur ad significare, quia ex eo, quod est cognitum, ducit ad aliud seu significat. Nec dubitamus, quin ista representatio signati et deductio potentiæ ad ipsum attingendum, cum sit aliquid de novo in rerum natura, aliquam causam efficientem habere debeat. Sed inquirimus, an prout pendet a signo, pendeat in genere causæ effectivæ ita, quod signum efficiat significationem et significare in actu secundo sit efficere; an vero ab alia causa sit effective, a signo vero vice objective.

SIT UNICA CONCLUSIO: Significare seu repræsentare nullo modo est a signo effective, nec significare loquendo formaliter est efficere.

Itaque hæc propositio: « Signum efficit », numquam est in quarto modo per se. Hæc conclusio, quæ valde communis est inter recentiores thomistas, qui illam quotidianis disputationibus agitare solent, imprimis colligi potest ex D. Thoma q. 11. de Veritate art. 1. ad 4. ², ubi inquit, « quod proximum effectivum scientiæ non sunt signa, sed ratio discurrens a principiis ad conclusionem ».

Præcipue tamen habet suum fundamentum in duobus principiis:

Primum est, quod obiectum, in quantum exercet causalitatem obiectivam respectu potentiæ et repræsentat se, non effective id facit, sed solum se habet ut forma extrinseca, quæ ab alio efficiente applicatur et præsens redditur per species ipsi potentiæ. Quodsi ipsum obiectum etiam habet vim effectivam se applicandi, id materialiter et per accidens se habet, sicut in naturalibus forma præsentiam sui exhibet in materia, sed prout a forma non est illa præsentia effective, sed formaliter, effective autem fit ab applicante et uniente formam.

Secundum principium est, quod signum succedit et substituitur loco obiecti in hac ipsa linea et ordine obiectivæ causæ, non autem in ratione applicantis effective nec deducentis potentiam ad signatum modo effectivo, sed obiectivo, non principali, sed substitutivo, ratione cuius signum dicitur instrumentale, non quidem quasi instrumentum efficientis, sed quasi substitutum obiecti, non informans sicut species, sed ab extrinseco repræsentans.

Primum principium explicatur sic: Quia ratio obiecti, ut vidimus art. præc., non consistit in hoc, quod emittat et producat species sui in potentia cognoscitiva etc. Constat enim species aliquando infundi effective a Deo, ut in angelis et scientia infusa, obiecto non imprimente effective. Et radicalis huius ratio est, quia ratio obiecti salvatur in hoc, quod aliquid sit repræsentabile et cognoscibile passive a potentia. Esse autem repræsentabile passive de se et ut sic non dicit virtutem applicantem et unientem obiectum potentiæ, sed id, quod unitur et præsens fit; sicut enim repræsentare est

¹ *Lu* 4 id est movere potentiam et repræsentare, quod facit signum, sed effectus eius; ex motione quippe signi sequitur cognitio in potentia concurrente obiecto, ad hoc enim movet.

² *Pa* IX. 184 b.

præsens facere, ita repræsentari et repræsentabile est præsens fieri. Si ergo ratio obiecti salvatur per hoc, quod sit repræsentabile, consequenter hoc, quod est facere repræsentationem active, extra rationem obiecti est nec requisitum ad rationem obiecti; sicut si forma consistit in hoc, quod sit aliquid unibile materiæ ut informans et sui præsentia intimans 5 materiam, non potest consistere ratio formæ in hoc, quod effective applicet et uniat se materiæ. Unde obiectum a D. Thoma comparatur formæ seu actualitati, qua potentia redditur actuata et formata. Intelligibile enim est actus intellectus, sicut docet 1. p. q. 14. art. 2. et q. 79. art. 2. et multis aliis locis. Igitur repræsentare seu facere præsens non pertinet ad obiectum ipsum, ut formaliter obiectum est, tamquam ad causam efficientem hanc præsensationem, sed ut ad formam et actum, qui potentiæ præsentatur et unitur. 25

Ex eadem autem ratione constat, quod ad rationem obiecti non pertinet excitare effective, *tum* quia hæc excitatio effective fit ab alia causa, vel interius a Deo vel exterius 30 ab homine aut alio proponente et applicante obiectum sensui; *tum* quia in excitatione obiectum est id, quod applicatur potentiæ, non vero requiritur, quod sit ipsum applicans 35 effective. *Denique* ad productionem notitiæ obiectum intra potentiam positum per speciem potest effective concurrere, non in vi obiecti, ut specificans est, sed in vi potentiæ 40 determinatæ et actuatæ per obiectum, ex quo et potentia unicum principium constituitur in actu, non ipsum obiectum virtutem addit potentiæ effectivam. Et iste concursus seu 45 productio cognitionis non est significare seu repræsentare; elicentia enim cognitionis supponit obiectum repræsentatum potentiæ et movens, ut tendat ad consummatam cognitio-

nem et repræsentationem signati. Et ita illa cognitio signati est significationis terminus et finis; movet enim ad cognoscendum.

Secundum principium ex ipsa ratione propria signi, ut signum est, declaratur, quia signum substituitur loco obiecti, ut ducat ipsum ad potentiam eo modo, quo obiectum faceret per se in ratione obiecti. Etenim signum si sit instrumentale et extrinsecum, non aliter repræsentat signatum quam repræsentando se ut obiectum magis notum, et signatum ut aliquid in se virtualiter contentum seu ut ignotius, ad quod dicit habitudinem et connexionem aliquam. Ergo concursus eius ad repræsentandum signatum potentiæ est idem atque ad repræsentandum se, quia repræsentando se repræsentat etiam signatum ut pertinens ad se. Unde emissio specierum et excitatio potentiæ eo modo pertinet ad signum, sicut ad obiectum quando se repræsentat, scilicet obiective id causando, non effective, quia non aliter signatum repræsentat quam prius se ut obiectum repræsentando, ulterius extendendo repræsentationem sui ad aliud in se virtualiter implicitum et contentum. Et ideo signum non repræsentat obiective absolute, sed obiective instrumentaliter et ut deserviens ad aliud. Si autem sit signum formale, constat, quod non effective, sed seipso formaliter repræsentat, ut ex eius definitione constat et patet in notitia et conceptu, de quo seq. quæst.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo argui potest ex variis auctoritatibus S. Thomæ. Nam in 3. p. q. 64. art. 4. ad 1. dicit, «quod in voce est virtus quædam ad excitandum animum alterius proveniens in voce, in quantum procedit ex conceptione loquentis». Hæc autem vir-

tus, de qua loquitur D. Thomas, est virtus effectiva physice. Dicit enim ibi S. Thomas, quod eo modo se habet vis spiritualis in sacramentis, sicut illa vis excitativa in voce. Illa autem, quæ est in sacramentis, vis effectiva est; est ergo et ista, quæ est in voce ad excitandum et consequenter ad significandum, significatione enim excitatio fit.

Similiter in q. 11. de Veritate art. 1. ad 11. ¹ inquit D. Thomas, «quod verba doctoris propinquius se habent ad causandum scientiam, quam sensibilia extra animam, in quantum sunt signa intelligibilium intentionum». Ergo in quantum signa causant scientiam, non obiective representando, sed deducendo ad rem significatam.

Item in 4. dist. 1. q. 1. art. 1. quæstione. 1. ad 5. ² inquit, quod «demonstratio quia procedit a signo communi»; demonstratio autem effective producit scientiam ratione materiæ, ex qua constat, non ratione secundæ intentionis; ergo signum, ex quo constat demonstratio, effective influit in scientiam.

Ac denique in opusc. 16. § *Ostenso igitur etc.* ³ dicit, «quod actio speculi, quæ est representare, non potest attribui homini»; datur ergo representare seu significare, quod est actio.

RESPONDETUR ad primum locum D. Thomæ, quod illa virtus excitativa in voce non est ipsa significatio actualis seu significare vocis, cum potius ad hoc aliquis excitetur, ut ad vocis significationem attendat, sed est usus ipse intellectus loquentis et manifestantis per vocem suum conceptum, ut Caietanus advertit super dictum locum. Qui usus est aliquid præter significationem, cum vocem

ipsam significantem applicet, ut alter attendat. Et sic a proferente vocem et utente illa procedit effective talis excitatio et excitativa vis quasi energia quædam latens, a voce autem significante repræsentative et obiective movente. Et hanc vim excitativam, i. e. usum vocis ab intellectu loquentis derivatum comparat Divus Thomas virtuoso illi motui, quo Deus movet et utitur sacramentis ad producendam gratiam, eo quod sacramenta sunt sicut quædam signa et voces Dei excitantis nos ad gratiam ipsamque producentis. Quæ vis longe distincta est a significatione ipsa sacramentorum, superadditur enim illi sicut usus vocis et vis excitativa superadditur significationi vocis. Fit enim excitatio ad hoc, ut attendamus ad significationem et moveamur ab ipsa. Et significatio seu representatio ista prout a voce significante non est effective, sed obiective; ut autem vox movetur a loquente et excitante, vim habet effectivam excitandi, non a representatione ortam, sed a proponente et movente vocem significantem derivatam, atque ita loquens se habet ut applicans vocem significantem, vox significans ut applicata et significans repræsentative. Nec debemus modo disputare, an illa vis et usus vocis sit aliquid physicæ virtutis superadditum voci, vel quid morale. Sufficit enim ad propositum, quod illa excitatio, ut effective se habet sive moraliter sive physice, non est ipsum significare, nec a signo in significando procedit effective, nisi forte significatio ipsa moraliter seu metaphorice aut potius grammaticaliter dicatur actio et efficientia.

Ad secundum locum ex q. 11. de Veritate respondetur S. Thomam

¹ Pa IX. 185 a.

² Pa VII. 455 b.

³ De unitate intellectus contra Averroistas (Pa XVI. 216 b).

dicere, quod proximus se habent verba doctoris ad causandum scientiam, sed non dicit, quod effective se habent, sed sufficit, quod repræsentative seu obiective proximus, quia signum est substitutum rei significatæ.

Ad tertium locum respondetur, quod ¹ in demonstratione a signo ipsum repræsentare et significare signi non est efficere demonstrationem, aut producere scientiam, sed illa procedit effective ab intellectu moto ab obiecto et signo obiective, non effective repræsentante. Et sic dicit ipse D. Thomas q. 2. de Veritate art. 1. sup. cit. ad 4. ², «quod proximum effectivum scientiæ non sunt signa, sed ipse intellectus».

Ad ultimum locum respondetur, quod repræsentare dicitur actio speculi quasi præsuppositive, non formaliter, quia speculum per refractionem luminis generat effective imaginem, quæ repræsentat.

Secundo arguitur: In ipsa definitione signi instrumentalis includitur aliqua ratio efficiendi, ergo signum formaliter in quantum signum efficit.

Antecedens probatur ex illa communi definitione Augustini: «Signum est, quod præter species, quas ingerit sensibus, aliquid aliud facit in cognitionem venire». Ubi tam ingerere species quam facere aliud in cognitionem venire importat efficientiam; eodem enim motu, et causalitate, qua ingerit species ad repræsentandum se, ducit ad cognitionem alterius. Ingerere autem species est efficere et producere illas, ergo et ducere ad cognitionem alterius est effective se habere. Hoc autem ponitur in definitione signi; ergo essenziale est signo efficere in quantum signum, quod est significare. Nihil

enim aliud est effective repræsentare quam efficere repræsentationem. Efficit autem species, quæ sunt repræsentationes; ergo repræsentat effective.

Confirmatur, quia signo, in quantum significat, convenit multiplex efficientia. Sacramenta enim, quæ sunt signa, efficiunt in quantum significant; ergo formaliter in illis significare est efficere, alioquin formaliter non essent signa practica, si in quantum significant, non efficerent. Similiter convenit signo, in quantum significat, excitare potentiam, species immittere, ad inferendam conclusionem influere, quod totum effectivæ causalitatis est.

Respondetur, quod illa duo in definitione signi posita, scilicet ingerere species et facere in cognitionem venire, non dicunt significationem per modum efficientiæ. Nam *ingerere species* est commune signo et non signo; nam etiam obiectum, quod se repræsentat et non se significat, ingerit species, et hoc non facit obiectum effective, in quantum obiectum est, ut probavimus. Unde in hoc, quod est ingerere species, non potest consistere efficientia significationis. Quodsi obiecta externa effective imprimunt species, illa efficientia non constituit obiectum in ratione obiecti, sed provenit a virtute aliqua, vel occulta ipsius cœli, ut insinuat S. Thomas q. 5. de Potentia art. 8. et aliqui putant, vel manifesta, ut a luce in coloribus, ab aere refracto in sonis, etc. In secundo autem, quod est *facere in cognitionem venire*, ly facere non dicit efficientiam ex parte signi, sed repræsentationem quasi obiectivam seu vice obiectivam, quæ non dicit concursum efficientem, sed causæ formalis

¹ Lu + ... quod demonstratio procedens a signo supponit signum cognitum et a fortiori repræsentatum. Et ita ipsum repræsentare etc.

² Pa IX. 184 b.

extrinsecæ moventis quidem repræsentative ad sui cognitionem, et præter hoc etiam ad alterius notitiam.

Ad confirmationem respondetur omnem illam efficientiam, quæ in argumento numeratur, esse extrinsecam et superadditam signo ut significanti nec ad significationem per se requiri, ut illi adiungatur; unde numquam est in quarto modo per se „signum efficit”. Nam quod sacramenta efficiant, in quantum significant, non est, quia significatio formaliter sit effectio, sed quia significationi adiungitur et alligatur efficientia, vel modo morali, quatenus practica sunt et ab imperio Dei et voluntate practica ministri procedunt non præcise enuntiando, sed ad opus dirigendo, vel etiam modo physico, ex Dei imperio accipiendo virtutem ad producendam gratiam. Quod vero additur de excitatione potentiae et immissione specierum, iam dictum est, quod talis excitatio non convenit signo ut signum est effective, sed obiective seu vice obiective; obiectiva autem causalitas ad formalem extrinsecam pertinet, non ad efficientem.

Tertio arguitur: Potest dari signum formale, quod denominatur tale non ab ipsa relatione, quod formalissimum est in signo, alias omne signum esset formale, quia dicit relationem, sed ab eius fundamento, quia scilicet fundatur relatio signi in aliquo, quod informando potentiam ei repræsentat, ut conceptus et notitia. Ergo similiter quia fundamentum signi instrumentalis efficit, scilicet immittit species et excitat unitque potentiae rem repræsentatam, poterit dici effective significare, sicut formale signum dicitur significare formaliter.

Confirmatur, quia signum vere dicitur instrumentale, ergo et effectivum, quia causa instrumentalis

ad effectivam reducitur, non ad formalem. Nec valet dicere, quod est instrumentalis logica, non physica. Nam instrumentum logicum est, quod mediante aliqua intentione rationis causat. Signum autem præsertim naturale non causat media intentione rationis, sed realitate repræsentationis.

RESPONDETUR verissimum esse, quod signum esse formale vel instrumentale ex ratione fundamenti ipsius relationis signi desumitur, non vero ex parte relationis. Ceterum hoc fundamentum cum sit ratio ipsa manifestandi aliud ex parte obiecti seu vice obiecti, non repugnat, quod in genere causæ formalis fiat ex parte obiecti; repugnat autem, quod in genere causæ efficientis. Etenim ipsa ratio obiecti de se est actus et forma potentiae et per accidens, quia entitative intra potentiam esse non potest, intentionaliter est per sua signa, quæ vices gerunt illius, ut sunt conceptus et notitiae. Unde causalitas formalis extrinseca per se convenit obiecto. Quod vero aliquando sit intrinseca, per se vel per sua signa potentiae coniuncta et unita, non repugnat. At vero, quod effective potentiam moveat applicando et repræsentando obiectum, extra lineam causæ obiectivæ est et ad aliam lineam causandi pertinet, non ad obiectum ut obiectum, ut sæpe diximus. Quodsi obiectum etiam habeat vim effectivam applicandi et præsentandi obiectum efficiendo species, id erit per accidens et materialiter seu concomitanter, non per se formaliter et in quarto modo.

Quodsi instes: Quid est ergo significare et manifestare, si neque est excitare neque emittere species neque producere cognitionem effective? *Respondetur*, quod est vice obiecti seu signati reddere obiectum præsens potentiae. Præsentia autem obiecti in actu primo vel secundo in

potentia pendet a multis causis: a producente species vel applicante obiectum effective; a potentia generante notitiam, etiam effective; ab obiecto se præsentante formaliter extrinsece seu specificative; a signo ut substituente vice illius in eodem genere causæ obiectivæ, licet non ut principale, sed ut instrumentum seu substitutum eius, sed non effective.

Ad confirmationem respondetur, quod signum dicitur instrumentale obiective, non effective, id est vice obiecti, ut dictum est. Et bene dicitur instrumentum logicum, non physicum, non quia mediante intentione rationis operetur, sed quia non repræsentat nec ducit potentiam ad significatum, nisi prius cognoscatur, et ita significat ut cognitum. Id autem, quod convenit rei ut cognitæ, dicitur logice convenire, quia Logica agit de rebus ut cognitis. Veritas autem est, quod influxus iste signi non est effectivus, sed obiectivus seu vice et loco obiecti significati in eodem ordine et linea, non in genere causæ effectivæ, ut probatum est. Et ita non reducitur hoc instrumentum ad causam efficientem, nec est instrumentum proprie, sed metaphorice aut logice.

ARTICULUS VI.

UTRUM IN BRUTIS ET SENSIBUS EXTERNIS SIT VERA RATIO SIGNI.

Certum est bruta et sensus externos non uti signis per comparisonem et collationem, quæ discursum exigit. SED DIFFICULTAS est, an sine discursu detur proprie usus signorum ad cognoscendum res significatas. Quod

utique conducit ad intelligendum modum, quo signum repræsentat et significat potentiam.

PRIMA CONCLUSIO: Bruta proprie utuntur signis, tam naturalibus quam ex consuetudine.

Sumitur ex D. Thoma q. 24. de Veritate art. 2. ad 7. ¹, ubi dicit, quod « ex memoria præteritorum flagellorum vel beneficiorum contingit, ut bruta apprehendant aliquid quasi amicum et prosequendum vel quasi inimicum et fugiendum ». Et videri etiam potest 1. 2. q. 40. art. 3. Et de signis naturalibus dicit q. 9. de Veritate art. 4. ad 10. ², quod bruta exprimunt suos conceptus signis naturalibus. Et de consuetudine loquitur in 1. Metaph. lect. 1. ³ ostendens, quod aliqua animalia sunt disciplinabilia, ut scilicet per alterius instructionem possint assuescere ad aliquid faciendum vel vitandum; possunt ergo bruta uti signis ex consuetudine.

RATIO HUIUS præter quotidianam experientiam, qua videmus bruta moveri signis, tum naturalibus, ut gemitu, balatu, cantu etc., tum ex consuetudine, ut canis vocatus nomine consueto movetur, qui tamen impositionem non intelligit, sed consuetudine ducitur. Præter hoc, inquam, videmus brutum uno viso in aliud distinctum tendere sicut percepto odore insequitur aliquam viam, vel fugit viso ramo vel ligno transverso in via divertit, audito rugitu leonis tremit aut fugit, et sexcenta alia, in quibus non sistit brutum in eo, quod sensu exteriori percipit, sed per illud in aliud ducitur. Quod plane est uti signo, scilicet repræsentatione unius non solum pro se, sed pro altero distincto a se. Et quod hoc etiam extendatur ad signa ex consuetudine, ex supra dictis constat,

¹ Pa IX. 354 b.

² 1. c. 152 a.

³ Pa XX. 249 a.

quia cum aliqua bruta sint disciplinæ capacia, non statim a principio aliqua percipiunt, quæ postea consuetudine procedente cognoscunt, ut canis non statim a principio movetur, cum vocatur tali vel tali nomine, et postea movetur habita consuetudine. Ergo utuntur aliqua bruta signis ex consuetudine; nam ex impositione ipsa nominis non moventur, quia non innotescit illis impositio ipsa, quæ ex voluntate imponentis dependet.

DICO SECUNDO: Non solum sensus interni, sed etiam externi in nobis et in brutis percipiunt significationem et utuntur signis.

Et loquimur de signo instrumentali; nam de signo formali pendet ex dicendis seq. disp., an species vel actus cognoscendi sint signa formalia, et utrum sensus externi forment aliquam imaginem vel idolum loco conceptus.

PROBATUR ergo conclusio primo ex D. Thoma, qui rem significatam per signum docet videri in ipso signo, ut patet q. 8. de Veritate art. 5. ¹: «Cognoscimus», inquit, «Socratem per visum dupliciter, et in quantum visus assimilatur Socrati, et in quantum assimilatur imagini Socratis, et utraque istarum assimilationum sufficit ad cognoscendum Socratem». Et infra: «Cum visus exterior videt Herculem in statua sua, non fit cognitio per aliquam aliam similitudinem statuæ» ². Videatur etiam in 3. Contra Gent. cap. 49. Cum ergo imago et statua repræsentent potentie sua significata per modum signi, si visus exterior in statua et imagine non solum statuam attingit, sed etiam id, quod repræsentat imago, cognoscit unum minus notum per aliud notius, quod est uti signis.

Secundo probatur conclusio:

Nam non est ulla ratio, cur negetur sensui exteriori, quod deducatur de uno ad aliud sine discursu et collatione. Ad utendum autem signo et significatione non requiritur aliquid amplius nec necessarius est discursus. Ergo usus signi exterioribus sensibus attribui potest.

Maiores probatur, quia sensus externus potest discernere inter unum obiectum et aliud suæ cognoscibilitatis, v. g. visus inter colorem album et viridem, inter imaginem unam et aliam, v. g. quæ repræsentat Christum vel B. Virginem; potest etiam per proprium sensibile, v. g. colorem, attingere sensibile commune, v. g. motum aut figuram, et discernere inter unum et aliud. Ergo potest in uno cognoscere aliud seu deduci ad aliud, quia ad hoc sufficit, ut sciat discernere inter unum et aliud, et cognoscere unum, ut continetur in alio vel ut pertinet ad illud. Hoc autem sufficit, ut deducatur de uno ad aliud, quia si discernit inter unum et aliud et cognoscit unum, ut continetur in alio, sicut figuram, ut afficit vel afficitur colore, imaginem ut in speculo, Herculem in statua, viride ut discernitur ab albo, nihil amplius requiritur, ut per unum cognoscat aliud et deducatur de uno ad aliud.

Minor vero constat, quia signum nihil aliud petit in sua definitione, nisi ut repræsentet aliud a se et sit medium ducens ad aliud. Quod vero fiat per discursum aut comparando et cognoscendo habitudinem unius ad aliud, non petit; alias neque in sensibus internis in brutis posset inveniri. Et si requireretur discursus formalis, neque angelus signis uteretur, quod est falsum.

Est tamen observandum, quod sensus exterior non potest cognoscere

¹ Pa IX. 122 a.

² L. c.

signatum seorsum a signo et secundum se. Sic enim plerumque est absens; et si præsens sit et cognoscatur per signum ut ab ipso distinctum, requireret comparationem unius ad aliud, alias quomodo ei constabit, quod hoc distincte et seorsum sumptum ab illo est signatum illius? Cognoscit ergo signatum ut contentum in signo et ad ipsum pertinens, et, ut dicit D. Thomas, Herculem cognoscit in statua. Nec amplius requiritur ad signum; nec enim repræsentat signum de suo signato amplius, quam quod in illo continetur, et sic non est necesse illud cognoscere ampliori et perfectiori cognitione, conferendo et comparando signatum cum signo ut distincta inter se et ratione habitudinis unius ad aliud. Cognoscitur tamen ipsum signatum sic in signo contentum, sicut cognoscitur, quod hæc est imago hominis et non equi, illa Petri et non Pauli; quod esse non posset, si signatum omnino ignoraretur.

SED OBICIES: Signatum debet cognosci ut distinctum a signo. Si enim cognoscitur ut idem cum signo, non devenitur in cognitionem alterius a signo, quod requiritur ad rationem significationis. Sed per visum non videtur signatum distinctum a signo, v. g. quando videtur imago D. Petri, non attingitur per visum D. Petrus, qui est absens, et ille ut absens est signatum; quidquid enim est præsens visui, non est nisi signum et imago. Ergo non attingitur signatum ut distinctum a signo, et sic non devenitur a signo in signatum, sed tota cognitio externa consumitur in signo.

Hoc argumento aliqui convincuntur ad asserendum, quod tunc solum sensus externus utitur signo, cum signatum est etiam ei præsens, non quando est absens. Sed obstant huic solutioni duo:

Primum, quia D. Thomas fatetur,

quod qui videt statuam Herculis, videt Herculem in statua, et 3. Contra Gent. cap. 49. dicit, quod homo videtur in speculo per suam similitudinem. Constat autem, quod homo, cuius similitudo est in speculo, potest esse retro videntem et non ei præsens.

Secundum est, quia si utrumque, scilicet signum et signatum, præsentatur sensui, non manuducitur ex signo ad signatum, quod est seorsum, sed signatum videt per species proprias, ut sibi præsens est et ut se præsentat visui. Ergo tunc non videtur signatum per signum nec manuducitur oculus ex signo ad signatum, sed utrumque seipso manifestatur, nisi forte comparando signum ad signatum videatur hoc esse signum illius. Sed hoc exigit actum comparantem et cognoscentem relationem sub conceptu et formalitate respiciendi et comparative ad terminum, quod utique sensui exteriori non convenit.

Quare simpliciter respondemus, quod sensus cognoscit signatum in signo eo modo, quo in signo præsens est, sed non eo solum modo, quo cum signo idem est. Sicut cum videtur sensibile proprium, v. g. color, et sensibile commune, ut figura et motus, non videtur figura ut idem cum colore, sed ut coniuncta colori, et per illum visibilis reddita, nec videtur seorsum color et seorsum figura; sic cum videtur signum et in eo præsens redditur signatum, ibi signatum attingitur ut coniunctum signo et contentum in eo, non ut seorsum se habens et ut absens.

Et si instetur: Quid est illud in signato coniunctum signo et præsens in signo præter ipsum signum et entitatem eius? Respondetur esse ipsummet signatum in alio esse, sicut res repræsentata per speciem est ipsummet obiectum in esse intentionali, non reali. Et sic, sicut qui vi-

deret conceptum, videret id, quod in conceptu continetur ut repræsentatum in eo, et non solum id, quod se habet ut repræsentans, sic qui videt imaginem externam, videt non solum munus seu rationem repræsentantis, sed etiam repræsentatum prout in ea. Sed hoc ipso, quod videt repræsentatum etiam prout in imagine, videt aliquid distinctum ab imagine, quia imago ut imago repræsentans est, non vero repræsentatum; illud tamen videt ut contentum et præsens in imagine, non seorsum et ut absens, et unico verbo videt ut distinctum ab imagine, non ut separatum et seorsum.

EX DICTIS AUTEM COLLIGITUR in brutis et in nobis reperiri rationem signi univocam, quia ratio signi non pendet ex modo, quo potentia utitur illo discurrendo vel comparando aut simplici modo attingendo, sed ex modo, quo signum repræsentat, id est reddit præsens aliud a se objective, quod eodem modo facit, sive potentia simplici modo cognoscat sive discursivo.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur ex auctoritatibus. Nam D. Thomas 2. 2. q. 110. art. 1. inquit, «quod omnis repræsentatio consistit in quadam collatione, quæ proprie pertinet ad rationem, unde etsi bruta aliquid manifestant, sed non intendunt manifestationem». Non ergo bruta proprie utuntur signis et repræsentatione, nisi valde materialiter et remote, quatenus aliquid faciunt, unde manifestatio sequitur, quod etiam facere possunt res inanimatæ.

Item in q. 9. de Veritate art. 4. ad 4. ¹ dicit, quod proprie loquendo signum non potest dici nisi aliquid, ex quo deveniatur in cognitionem

alterius quasi discurrendo, et ob id negat huiusmodi signa angelis. Ergo pari ratione negari debent brutis, quia discursu non utuntur.

RESPONDETUR, quod in primo loco solum loquitur D. Thomas de manifestatione et repræsentatione modo rationali, non modo naturali facta, de quo vide ibid. Caietanum. Unde subdit D. Thomas, «quod bruta non intendunt manifestationem, licet aliquid manifestent». Ergo sentit, quod aliquid significant, licet significationem non intendant, et sic talis significatio ut intenta collationem petit et discursum, non significatio absolute. Nec solum dicuntur significare, quia aliquid faciunt, unde significatio sequitur, sed quia significationem exercent et signatum percipiunt, quod non faciunt res inanimatæ.

Ad secundum locum respondetur, quod dicitur signum proprie reperiri in cognitione discursiva, loquendo de proprietate perfectionis significandi, non de proprietate, quæ salvet essentiam signi absolute. Expressius quippe et distinctius cernitur ratio signi in discursiva cognitione quam in simplici, licet in hac etiam inveniatur, ut aliis locis S. Thomas docet. Et angeli etiam utuntur signis, quia eminentialiter habent discursum, licet in nobis formalius id appareat.

Secundo arguitur: Ad usum signi requiritur cognitio signi et significationis eius, itemque requiritur cognitio signi et signati ordinata ita, quod una cognitio coordinetur alteri et deducatur ex illa, alias non salvatur definitio, quod ex præexistenti cognitione sui aliquid aliud repræsentat. Sed ista duo non salvantur sine aliqua cognitione collativa et discursiva. Nam significatio alicuius percipi non potest, nisi percipiatur

¹ Pa IX. 151 b.

ordo seu convenientia ad alterum; cognoscere autem ordinem est cognoscere relationem et comparationem, quod utique sensus bruti cognoscere non potest, et multo minus 5 sensus externus. *Similiter* si una cognitio coordinatur alteri et ex illa desumitur, ita quod deveniat ex uno ad aliud, hoc est discurrere et collative cognoscere, quod nullo modo 10 sensibus brutorum convenit.

Confirmatur, quia quando representatur vel apprehenditur aliquod obiectum, in quo aliud continetur, illa simplex apprehensio solum 15 sistit in obiecto immediato et simplici modo proposito, alioquin simplex cognitio non esset, si de uno obiecto ad aliud transiret et se moveret. Ergo requirit potentiam cognoscentem collative et comparative et plus quam simplici tendentia; omnes autem sensus in brutis simplici modo cognoscunt et non collative.

Et suffragatur *ipsa experientia* in nobis, quod quando percipimus signum et non vim significativam eius, necessaria est collatio signi ad signatum, ut ex signo eliciamus cognitionem signati. Ergo cum in brutis collativa vis non sit, non poterunt percipere vim signi naturaliter sibi ignoti, et sic non procedent ex consuetudine ad intelligendum signatum. 30

RESPONDETUR ad usum signi non requiri duplicem cognitionem, nec quod ex una cognitione deveniatur in aliam, sed sufficit, quod ex uno cognito ad aliud cognitum deveniatur. Aliud autem est per unum cognitum attingere alterum, aliud ex una cognitione causare alteram. Ad rationem significationis sufficit, quod de uno cognito deveniatur ad aliud, 40 sed non est necesse, quod de una cognitione ad aliam. Unde dicit Philo-

sophus in libro de Memoria et Reminiscencia ¹, quod idem est motus in imaginem, et in rem, cuius est imago, quod D. Thomas ibi lect. 3. ² et 3. p. q. 25. art. 3. explicat de motu in imaginem, non ut res quædam est, sed ut imago, i. e. ut exercet officium representandi et ducendi ad aliud. «Sic enim est unus et idem motus in imaginem cum illo, qui est in rem», inquit S. Thomas. Quod optime Caietanus ibi intelligit de imagine considerata in exercitio imaginis seu officio representationis, non ut res quædam est in se, quasi in actu signato. Et quod idem sit motus in imaginem et in rem, cuius est imago, ex parte motus apprehensivi seu cognitionis, ut Caietanus ibi advertit, communis est omnium consensus, cum in cognitione unius relativi cadat correlativum. Et sic non est necessarius discursus, sed simplex cognitio sufficit, ut visa imagine seu signo res 25 ipsa, quæ in signo continetur et significatur, attingatur.

Et ad id, quod dicitur de cognitione significationis, quod est cognoscere relationem aliquam et ordinem, respondetur, quod non est necesse in brutis ponere cognitionem relationis formaliter et comparative; sed exercitium eius, quod fundat relationem sine comparatione et collatione cognoscunt, sicut brutum cognoscit rem distantem, ad quam se movet, et recordatur rei præteritæ et habet spem prædæ futuræ, ut docet S. Thomas 1. 2. q. 40. art. 3., sine hoc, quod relationem futuri aut præteriti vel distantiae cognoscat, sed cognoscit in exercitio id, quod est distans aut futurum aut representans, ubi fundatur relatio, quam formaliter et comparative non cognoscit.

Ad confirmationem responde-

¹ c. 1. (450 b 20).

² Pa XX. 204 a.

tur, quod in cognitione simplici sine hoc, quod transeat ad discursum vel collationem, potest attingi non solum obiectum, quod immediate proponitur seu apponitur sensui, sed quod 5 in eo continetur; sicut videt visus externus Herculem in statua et species repræsentans coloratum etiam repræsentat figuram et motum aliaque sensibilia communia ibi contenta 10 et adiuncta, nec tamen ob hoc desinit esse simplex cognitio, licet cognitum non sit simplex, sed plura, alioquin non possemus simplici visione plura obiecta videre. Quodsi 15 possumus, cur non etiam ordinata et unum per aliud, et consequenter signatum per signum et ut contentum in signo?

Et ad experientiam illam dicitur, 20 quod in signis, quorum significationem a principio non cognoscimus, tam nos quam bruta opus habemus consuetudine. Sed nos assuescimus cum ratione et discursu, illa vero, in 25 quantum eorum memoria roboratur aliquo pluries audito aut cognito, v. g. tali nomine, præsertim si inde efficiuntur aliquo beneficio vel nocumento, unde recordentur ad fu- 30 giendum vel proseguendum. Et sic memoria sufficit ad assuetudinem, et bruta, quæ non habent memoriam, non assuescunt. Vide D. Thomam 1. Metaph. lect. 1. ¹ et q. 24. de Ve- 35 ritate art. 2. ad 7. ²

Ultimo arguitur: Nam ovis v. g. audito rugitu non apprehendit leonem, nisi ut nocivum, non vero ut repræsentatur ex vi rugitus, ergo 40 non utitur rugitu ut signo.

Consequentia patet, quia non potest uti aliquo signo nisi ad id, quod ex vi talis signi repræsentatur. Ergo si id, quod apprehendit, non ex vi 45 talis signi repræsentatur, sed aliunde, non utitur illo ut signo formaliter

loquendo. *Antecedens* vero probatur, quia ovis naturali instinctu apprehendit leonem ut nocivum, ergo non ex præexistente cognitione. Quod enim naturali instinctu cognoscitur, non ex præexistente cognitione attingitur; et sic leonem ut nocivum non per signum attingit. Alio autem modo non attingit, quam in quantum 10 nocivum.

Confirmatur, quia signum essentialiter est medium ductivum ad cognitionem signati. Sed media differunt ex diverso ordine ad finem, ergo et signa. Sed in hominibus et in brutis signa non univoco modo ordinantur ad signatum, cum bruta non ferantur ad signatum cognoscendo ordinem et relationem signi ad illud sicut homines. Ergo significare in illis et in brutis non dicitur univoce, sicut nec scire aut disciplinari.

RESPONDETUR, quod ovis audito rugitu apprehendit leonem ut nocivum et ut tale nocivum; magis enim fugit et timet rugitum, quia leonis est, quam clamorem lupi. Unde facit discretionem inter unum et aliud, quod non esset, nisi per illa signa duceretur in leonem et in lupum, ut distinguuntur inter se, et diverso modo nociva. Quod autem naturali instinctu formet iudicium de leone et lupo fugiendo, non tollit, quin id fiat ex præexistente cognitione. Necessario enim in sensu externo debet præcedere aliqua cognitio, vel quæ videat leonem vel 50 audiat eius rugitum, ut æstimativa ipsum ut inimicum apprehendat et iudicet. Habent enim bruta iudicium, sed sine indifferentia, ideoque determinatum ad unum et ex instinctu naturali, qui instinctus cognitionem iudiciumque non excludit, sed indifferentiam. De quo videri potest

¹ Pa XX. 249 a.

² Pa IX. 354 b.

S. Thomas 1. p. q. 83. art. 1. et q. 24. de Veritate art. 2. ¹

Ad confirmationem respondetur, quod signum et significare desumitur univoce per ordinem ad signatum ut manifestabile potentiae. Quod vero id fiat tali vel tali modo, quo potentia utitur signo, non reddit analogam aut æquivocam rationem signi ex genere manifestandi, sed diversum modum potentiae in cognitione et usu signi. Nec est simile de scire et repræsentare, quia scire formaliter dicit cognitionem secundum rationem et consequentiam, quod bruto non convenit; repræsentare autem significando præcise dicit manifestationem unius per aliquod medium, non determinando, quod sit per consequentiam seu rationem.

quoad nos, quo manuducimur in alterius cognitionem». Et q. 9. de Veritate art. 4. ad 4. ⁴ inquit, quod «signum communiter loquendo est quodcumque notum, in quo aliud cognoscitur», ubi ly communiter est idem quod in communi.

Hæc definitio est essentialis eo modo, quo relativa dicuntur essentialiter definiri per sua fundamenta et in ordine ad terminum; a fundamento enim et termino specificatur actio. Ratio autem repræsentativi non consistit in formali relatione prædicamentali, quia datur repræsentativum etiam non existente termino, ut patet cum mortuo imperatore repræsentatur ab imagine. Ratio ergo repræsentativi manet relatione non existente, et sic formaliter relatio non est, sed in signo est fundamentum relationis, quatenus se habet ad alterum et fundat alterius repræsentationem et non sistit in se. Et sic traditur fundamentum signi per genus et differentiam. Nam „repræsentativum” est genus, siquidem est commune ad id, quod repræsentat se, ut obiectum movens ad sui cognitionem, et id, quod repræsentat aliud a se, ut signum, et est inferius ad esse manifestativum, quia plura manifestant et non repræsentant, ut lux, quæ manifestat illustrando, non repræsentando, et habitus, qui etiam dicitur lumen, ac cetera, quæ effective manifestant, sed non repræsentative et obiective.

CONSECTARIUM APPENDIX EX TOTA QUÆSTIONE.

Colligendo, quæ de signi natura et ratione in hac quæstione diximus, constat, qualis sit definitio signi, et quæ sint conditiones ad ipsam requisitæ, quomodo item ab imagine et aliis manifestativis aliorum differat ratio signi.

Et quidem **definitio signi** in communi essentialis est. Definivimus autem signum in communi abstractendo a signo formali et instrumentali, scilicet: «Quod repræsentat aliquid aliud a se». Nam illa definitio, quæ ex Augustino ² circumfertur: «Signum est, quod præter species, quas ingerit sensibus, aliquid aliud facit in cognitionem venire», solum traditur de signo instrumentali. Definitio autem posita traditur a Divo Thoma in 4. dist. 1. q. 1. art. 1. quæstiunc. 1. ad 5. ³, ubi inquit, quod «signum importat aliquid manifestum

Ex quo colliges, quod in definitione signi ly repræsentat sumitur striete et formalissime, scilicet pro eo, quod repræsentat ita, quod non alio modo manifestat nisi repræsentando, id est ita ex parte obiecti repræsentantis se tenet, quod solum in repræsentando ei deservit nec alio

¹ Pa IX. 354 a.

² De doctrina christiana II. c. 1. (Migne P. L. XXXIV. 35).

³ Pa VII. 455 b.

⁴ Pa IX. 151 b.

modo manifestat quam repræsentando.

Unde excludes plura, quæ repræsentant aliud a se et non sunt signa, et concludes signum debere esse ita notius et manifestius signato in repræsentando, quod in essendo et in ratione cognoscibili sit illi dissimile et inferius.

Primum patet, quia multa manifestant alia a se continendo illa, aut illuminando aut causando aut inferendo, et sic non solum repræsentant, sed illuminant et in vi connexionis alicuius ostendunt, non vi puræ repræsentationis, id est in officio repræsentandi et obiciendi potentiæ vice alterius. Sic præmissæ ut inferentes non significant conclusionem (licet aliquando ex signo deducatur demonstratio, sed ibi significare materialiter se tenet), sic lux non significat colores, sed manifestat, sic Deus non significat creaturas, licet repræsentet, quia non pure repræsentando et vices earum gerendo, sed etiam ut causa continet et lumine suo manifestans. Quare impossibile est, quod detur aliquid manifestans alterum pure in repræsentando, nisi sit eo inferius et minus illo, quod repræsentatur, quasi substitutum et vices eius gerens.

Dissimile vero esse debet, quia notius et manifestius, alias si æque manifestum est, non est maior ratio, quod hoc sit signum istius quam hoc alterius; inferius autem et minus, quia æquale, ut vidimus, esse non potest. Si autem sit superius, continebit aut causabit illud, non autem pure repræsentabit et vices eius geret. Id enim, quod superius est, non repræsentat aliud nisi causet illud, alioquin homo repræsentaret omnia sibi inferiora et supremus angelus omnes res mundi. Si autem repræsentat alterum, quia continet superiori modo et causat illud, non pure et præcise repræsentat vice alterius, et sic non est signum.

Ex quo colliges, quæ **conditiones** requirantur ad hoc, ut aliquid sit signum. Essentialiter enim consistit in ordine ad signatum ut ad rem distinctam manifestabilem potentiæ; et sic signatum et potentia non sunt ex conditionibus requisitis, sed ex essentiali ratione. Similiter requiritur ratio repræsentativi, sed ex parte fundamenti, ideoque repræsentativum ut sic non est relatio prædicationalis, etiamsi alterius repræsentativum sit, sed transcendentalis, in signo autem fundat relationem mensurati ad signatum, quæ prædicationalis est.

Requiruntur ergo præter ista seu consequuntur tres conditiones iam dictæ: *Prima*, quod sit notius signato, non secundum naturam, sed quoad nos. *Secunda*, quod sit inferius seu imperfectius signato. *Tertia*, quod sit dissimile ipsi.

Unde sequitur, quod una imago non dicitur signum alterius imaginis nec unum ovum alterius ovi, et quæcumque eiusdem speciei, in quantum in talibus non se habet unum ut signum alterius, quia utrumque est æque principale. Nec obstat, quod una imago transcribatur ex altera; id enim per accidens est ad rationem signi, sicut etiam unus homo fit ex altero nec est signum illius, licet sit imago. Utraque enim imago in ratione significandi habet idem prototypum ut repræsentatum per se, licet una imago possit haberi ut excellentior altera, quia antiquior vel prior vel melius fabricata, quod per accidens est. Unus autem conceptus potest repræsentare alium, ut reflexus directum, sed differunt specie, cum diversa obiecta specie repræsentent, scilicet unus obiectum extra, alius ipsum conceptum ad intra.

Si autem quæras, quomodo ergo unum simile repræsentat seu manifestat aliud simile, *respondetur*, quod repræsentat aliud ut correlativum,

non ut repræsentativum, id est ea generali ratione, qua unum relativum dicit ordinem ad correlativum illudque includit, quia sunt simul cognitione correlativa, non ea speciali ratione, qua unum repræsentative se habet ad aliud et munus exercet præsentandi alia obiecta potentiæ.

Denique innotescit ex dictis, quomodo differant **signum et imago**. Nam imprimis nec omnis imago est signum nec omne signum imago. Potest enim imago esse eiusdem naturæ cum eo, cuius est imago, ut filius cum patre etiam in divinis, et tamen non est illius signum. Multa etiam signa non sunt imagines, ut fumus ignis, gemitus doloris. *Ratio ergo imaginis* consistit in hoc, quod procedat ab alio ut a principio et in similitudinem eius, ut docet S. Thomas 1. p. q. 35. et q. 93., et ita fit ad imitationem illius potestque esse ita perfecte similis suo principio, ut sit eiusdem naturæ cum ipso et sit imago propagativa, non solum repræsentativa. *De ratione vero signi* non est, quod procedat ab alio in similitudinem, sed quod sit medium ductivum illius ad potentiam et substituat pro illo in repræsentando ut aliquid eo imperfectius et dissimile.

QUÆSTIO XXII.

DE DIVISIONIBUS SIGNI.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM SIT UNIVOCA ET BONA DIVISIO SIGNI IN FORMALE ET INSTRUMENTALE.

De signo instrumentali, quod vere et proprie sit signum, nullus dubitat; nihil enim manifestius quam instru-

mentalia et exteriora signa vere esse signa. Sed TOTA DIFFICULTAS est circa signa formalia, quibus formatur et informatur potentia cognoscitiva ad manifestationem obiecti eiusque cognitionem. Et tota difficultas devolvitur ad hoc: Quomodo signo formali conveniat ratio medii ductivi potentiæ ad signatum, et quomodo convenient ei conditiones signi, præsertim illa, quod sit imperfectior suo significato, et dicatur res imperfectius cognosci per signum, quam si in seipsa et immediate cognoscatur et repræsentetur.

Et ratio est, quia signum formale, cum sit ipsa notitia vel conceptus rei, non ponit in numero cum ipsamet cognitione, ad quam ducitur potentia. Unde non potest habere rationem medii ad hoc, ut potentia reddatur cognoscens et ut obiectum ex non manifesto fiat manifestum, siquidem est ipsa ratio et forma cognoscendi, et sic signum ad hoc ducit, ut conceptus notitiæque ponatur in potentia fiatque cognoscens; non vero ipse conceptus medium est ad cognoscendum. Imo æque immediate dicitur aliquid cognosci, quando cognoscitur in seipso et quando cognoscitur mediante conceptu vel notitia; conceptus enim non facit cognitionem mediatam.

Ut brevius et clarius res ista percipiatur, advertite ex D. Thoma in 4. dist. 49. q. 2. art. 1. ad 15.¹ et Quodlib. 7. art. 1. ², quod medium in cognitione est triplex: *medium sub quo*, ut lumen sub cuius illustratione res aliqua videtur; *medium quo*, scilicet species, qua res videtur; *medium in quo*, scilicet id, in quo alia res videtur, ut in speculo video hominem. Et hoc medium *in quo* potest adhuc esse duplex: quoddam materiale et extra potentiam, sci-

¹ Pa VII. 1201 a.

² Pa IX. 553 a.

licet illud, in quo est similitudo seu imago alterius, ut in speculo imago hominis; aliud formale et intrinsecum, sicut species expressa seu verbum mentis, in quo res intellecta cognoscitur. Hoc enim dari ut distinctum ab actu cognitionis docet Divus Thomas q. 8. de Potentia art. 1. et q. 9. art. 5.¹ et nos ostendemus in libris de Anima q. 10. constatque 10 præcipuam rationem explicandi verbum in divinis esse, quia in nobis tale verbum datur procedens per intellectionem. Qui autem negant dari verbum in nobis, evacuant istam 15 rationem. Et primum medium in quo facit cognitionem mediatam, id est ex alio cognito vel cognitione deductam pertinetque ad signum instrumentale, secundum vero medium 20 cognitionem mediatam non constituit, quia non duplicat obiectum cognitum neque cognitionem. Ceterum vere et proprie est medium repræsentans obiectum, non ut medium extrinsecum, sed ut intrinsecum et formans potentiam. Etenim repræsentare non est aliud quam reddere præsens et coniunctum obiectum potentiae in esse cognoscibili, sive per 25 modum principii in specie impressa, quæ ex parte principii se tenet, quia ex ipsa et potentia procedere debet cognitio, sive ex parte termini in specie expressa, quæ ex parte ter- 30 mini se tenet, quia in ipsa obiectum proponitur et præsentatur ut cognitum et cognitionem terminans intra potentiam, intra quam induit rationem obiecti. Redditur autem ob- 35 iectum præsens seu repræsentatur potentiae non seipso immediate, sed mediante conceptu vel specie. Est ergo medium in repræsentando id, quo sic redditur obiectum repræsen- 40 tatum et coniunctum potentiae.

DICO ERGO PRIMO: **In sententia S. Thomæ probabilius est signum formale esse vere et proprie signum, atque adeo univoce cum instrumentali, licet in modo significandi valde differant.**

Et pro mente S. Doctoris declaranda expendendum est, quod aliquando loquitur de signo, ut præcise exercet officium representandi aliud a se, et sic tribuit formalem rationem signi simpliciter. Aliquando loquitur S. Thomas de signis, quæ tamquam res obiectæ et prius cognitæ ducunt nos ad aliquod signatum, et in tali acceptione docet signum principaliter inveniri in sensibilibus, non in spiritualibus, quæ minus manifesta nobis sunt, ut loquitur in 4. dist. 1. q. 1. art. 1. quæstiunc. 2.² et 3. p. q. 60. art. 4. ad 1.

Quod ergo signum formale simpliciter et absolute sit signum, deducitur *primo* ex Quodlib. 4. art. 17.³ ubi inquit, «quod vox est signum et non signatum; conceptus autem est signum et signatum, sicut et res». Sed secundum D. Thomam non potuit conceptus esse signum instrumentale, ut de se patet, cum non sit obiectum extrinsecum movens; ergo attribuit ei rationem signi, in quantum signum formale.

Item in q. 4. de Veritate art. 1. ad 7.⁴ sic inquit: «Ratio signi per prius convenit effectui quam causæ, quando causa est effectui causa essendi, non autem significandi. Sed quando effectus habet a causa non solum, quod sit, sed etiam quod significet, tunc sicut causa est prior quam effectus in essendo, ita in significando, et ideo verbum interius per prius habet rationem significationis quam verbum exterius». Ita

¹ Pa VIII. 169 a et 186 a.

² Pa VII. 455 b.

³ Pa IX. 517 a.

⁴ l. c. 65 a.

D. Thomas, ubi loquitur absolute de quocumque verbo mentis et rationem signi illi attribuit, quod instrumentale esse non potest, cum extra potentiam non sit nec moveat, ut dictum est.

Ac denique in q. 9. de Veritate art. 4. ad 4. ¹ inquit, « quod signa in nobis sunt sensibilia, quia nostra cognitio, ut discursiva est, a sensibus oritur. Sed communiter possumus signum dicere quodcumque notum, in quo aliud cognoscatur. Et secundum hoc forma intelligibilis potest dici signum rei, quæ per ipsam cognoscitur. Et sic angeli cognoscunt res per signa, et unus angelus per signum alteri loquitur ». Ita D. Thomas, ubi quando dicit: « Signum communiter possumus dicere etc. », ly communiter non est idem quod improprie et non vere, sed secundum communem rationem signi, veram tamen, licet non sub ea appropriatione, qua nos utimur signis secundum nostrum modum cognoscendi, deveniendo de uno ad aliud et formando cognitionem imperfectam aut discursivam ex signo ad signatum. Et ita quoad modum cognoscendi cum quadam maiori proprietate invenitur ratio signi in signo externo et instrumentali, quatenus ibi manifestius exercetur ducere de uno ad aliud, duplici existente cognitione, altera signi, altera signati, quam unica solum, sicut in signo formali invenitur. Unde tandem D. Thomas hoc ultimo loco cit. solut. ad 5. ² dicit, « quod de ratione signi proprie accepta non est, quod sit prius vel posterius natura, sed solummodo, quod sit nobis præcognitum ». Ex quo fit, quod ad salvandam proprietatem signi sufficit salvare, quod sit præcognitum, quod in signo formali reperitur, non quia sit præcognitum ut obiectum,

sed ut ratio et forma, qua obiectum redditur cognitum intra potentiam, et sic est præcognitum formaliter, non denominative et ut res cognita.

Et ex hoc sumitur FUNDAMENTUM CONCLUSIONIS, quia signo formali convenit proprie et vere esse repræsentativum alterius a se, et ex natura sua ordinatur ad hanc repræsentationem tamquam substituens loco rei seu obiecti, quod reddit præsens intellectui; ergo salvat essentialem rationem signi.

Consequentia patet, quia salvat definitionem traditam signi, quod sit repræsentativum alterius a se per modum alicuius magis noti et substituentis pro alio, atque adeo illi non æquale, sed imperfectius et deficiens. Hoc autem totum invenitur in signo formali. Nam conceptus, v. g. hominis, repræsentat aliud a se, scilicet hominem; et est notior, non obiective, sed formaliter, siquidem hominem reddit notum et cognitum, qui sine conceptu latens est et non præsentatus intellectui; et eadem ratione est prius cognitum formaliter, id est habet se ut ratio, qua obiectum redditur cognitum. Id autem, quod est ratio, ut aliquid sit tale, in quantum ratio et forma, est prius eo, eo modo, quo forma est prior effectu formali. Si ergo conceptus est ratio, ut res sit cognita, prius est prioritate formæ ad subiectum et rationis denominantis ad rem denominatam. Similiter non est æquale ipsi obiecto repræsentato, sed inferius et imperfectius illo, ut in conceptibus creatis patet, quia conceptus creati sunt intentiones ex natura sua ordinatæ et subordinatæ obiectis, ut loco illorum substituant et vices eorum gerant ex parte termini repræsentati et cognoscendi a potentia. Ergo sunt inferiores obiecto, ut obiectum illo-

¹ Pa IX. 151 b.

² l. c.

rum est, quia semper obiectum se habet ut principale et conceptus ut repræsentans et eius gerens vices. Et sic in esse intentionali semper est inferius, licet aliunde in ratione spiri- 5 tualis entitatis possit aliquando conceptus superare obiectum. Et quando dicimus obiectum esse principalius et perfectius, loquimur de obiecto primario et formali conceptus; nam 10 obiectum materiale et secundarium habet se accessorie, nec est necesse, quod sit perfectius, cum pro illo non directe et per se substituat conceptus.

Denique non obstat, quod con- 15 ceptus non videtur ponere in numero cum obiecto repræsentato, siquidem res in conceptu videtur et non extra. Nam licet modo repræsentativo videatur fieri unum ex conceptu repræ- 20 sentante et obiecto repræsentato, tamen hæc unitas non destruit verum et proprium esse repræsentativum et significativum. Imo quanto magis repræsentatio est unum cum re repræ- 25 sentata, tanto melior et efficacior est repræsentatio. Nec tamen pervenit in nobis conceptus, quantumcumque perfectus, ad identitatem cum repræsentato, quia numquam pervenit ad 30 hoc, quod repræsentet se, sed aliud a se, quia semper se habet ut vicarium quid respectu obiecti; semper ergo retinet distinctionem inter rem significatam et ipsum significans. 35

Aliud est in Divinis. Verbum enim quia est summa repræsentatio in actu puro, ex vi tantæ repræsentationis pervenit ad identitatem cum es- 40 sentia divina repræsentata, et ita amittit rationem signi, de quo Divus Thomas 1. p. q. 27. art. 1. Et ex hac eadem ratione conceptus seu species expressa retinet rationem 45 medii, quantum sufficit ad rationem signi. Habet enim rationem medii in quo, quia numquam se, sed aliud a se repræsentat, ut tenet se ex parte termini cognitionis, non ex parte principii sicut species impressa. Sed 50

quia non est terminus ultimus seu cognitum tamquam res, sed ut deserviens potentiæ, ut in eo rem apprehendat tamquam ultimo cognitam, ideo sufficienter habet rationem medii hoc ipso, quod non est terminus ultimus in cognoscendo. Nec dicitur deficienter se habere ad signatum, quasi deficienter et imperfecte repræ- sentet; deficiens enim repræsentatio et imperfecta non est de ratione signi, sed accidit illi. Sufficit autem, quod ex se sit subserviens signato et vices gerens obiecti repræsentati et loco illius substituens, siquidem in quantum tale est inferius eo, pro quo substituit.

DICO SECUNDO: Divisio in signum formale et instrumentale est essentialis, univoca et adæquata.

Quod sit univoca et essentialis ex præcedenti conclusione deducitur, quia signum formale vere et essentialiter est signum, ut ostendimus. De instrumentali autem nullus dubitat, quod sit signum. Ergo essentialis et univoca est.

Quod vero sit adæquata, constat, quia divisionis membra reducuntur ad contradictoria, et sic exhauriunt totum divisum. Nam cum omne signum sit medium ductivum ad aliud, vel hoc medium est prius cognitum ad hoc, ut aliud cognoscatur, vel non. Si est prius cognitum denominative seu obiective, est signum instrumen- 55 tale. Si non est prius cognitum obiective, et tamen repræsentat aliud, id facit formaliter, quia est ratio, qua aliud redditur cognitum intra potentiam, non extra ut obiectum cognitum; ergo est signum formale.

Denique quod divisio essentialis sit, non accidentalis, inde constat, quia essentialis ratio signi consistit in repræsentatione signati, quatenus obiectum redditur præsens potentiæ et illi coniungitur. Diversus autem modus repræsentationis est essentialiter in hoc, quod est seipso formaliter reddere alterum præsens po-

tentiæ, et in hoc, quod est reddere præsens ut prius cognitum et obiectum potentiæ. Ergo fit diversa præsentia per formam representantem immediate vel per obiectum prius cognitum, et consequenter diversa representatio essentialiter est et diversa notificatio, atque adeo diversum signum essentialiter.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Contra primam conclusionem formari possunt argumenta vel ex quibusdam auctoritatibus D. Thomæ vel intendendo probare, quod non conveniunt signo formali conditiones ad essentiam signi requisitæ.

Ex D. THOMA ergo obici potest *primo*, quia 3. p. q. 60. art. 4. ad 1. inquit, quod primo et principaliter dicuntur signa, quæ sensibus offeruntur, effectus autem intelligibiles non habent rationem signi, nisi secundum quod sunt manifestati per aliqua signa. Sed signa formalia sunt effectus quidam intelligibiles, sicut conceptus et species expressæ; ergo non sunt signa, nisi ut manifestantur aliquo sensibili.

Similiter 4. dist. 1. q. 1. art. 1. quæstiunc. 2. ¹ inquit, quod «signum quantum ad primam sui institutionem signat aliquam rem sensibilem, prout per eam manuducimur in cognitionem alicuius occulti». Ergo cum signa formalia non designent aliquid sensibile ducens in occultum, non sunt primo et per se signa.

Et ad idem servit id, quod supra retulimus ex q. 9. de Veritate art. 4. ad 4. ², ubi signum proprie dicitur reperiri, quando discurritur de uno ad aliud; potest tamen communiter dici signum quodcumque notum, in quo aliud cognoscitur. Non ergo signum formale proprie est signum.

Respondetur D. Thomam in his locis loqui de signo non secundum communem rationem signi, sed prout deservit nostræ cognitioni, quatenus nostra cognitio indiget manuductione externa obiecti, deinde formatione per conceptus et formas intelligibiles; et in hoc convenit cum angelis, sed differt in primo, et ita est proprium nostræ cognitionis deduci ex obiecto externe proposito. Respectu ergo nostri propria ratio signi invenitur in sensibili signo ducente nos ad signatum. Propria, inquam, ratio non signi secundum se, sed propria, ut deservit nobis et venit in usum nostræ cognitionis. Unde ea, quæ spiritualia sunt, nisi manifestentur per aliquid sensibile nobis, nostræ cognitioni per modum signi non deserviunt. Et sic loquitur S. Thomas in 3. p. et in 4. Sentent. Explicat autem propriam mentem in q. 9. de Veritate cit., ubi dicit proprie reperiri signum, quando discurritur de uno ad aliud. Proprie, inquam, quoad nos et ut deservit acquisitioni cognitionis. Addit autem, quod communiter signum dici potest quodcumque notum, in quo aliud cognoscitur non intelligendo per ly communiter signum improprium, sed communem rationem signi, propriam quidem secundum se, sed non ita propriam pro nostro modo acquirendi cognitionem.

SECUNDO ARGUITUR, quia desunt signo formali conditiones requisitæ ad signum. Nam signum formale non habet rationem medii, sed potest habere rationem termini cognitionis, et consequenter ipsa cognitione esse posterius et ab illa procedere, ut patet in conceptu seu verbo mentis, quod est terminus intellectionis et procedit ab ipsa. Ergo non est medium ad ipsam intellectionem. *Item* non facit cognitionem

¹ Pa VII. 455 b.

² Pa IX. 151 b.

mediatam, sed immediatam; rem enim obiectam immediate intelligimus in se, etiamsi mediante conceptu et notitia intelligamus. Est autem contra rationem signi, quod faciat cognitionem rei in se immediate; quando enim cognoscimus rem per signum, minus perfecte cognoscimus, quam si cognosceremus rem in seipsa immediate. Ergo cum signum formale non tollat, sed magis conducat ad cognoscendum rem in se, non induit propriam rationem signi.

Confirmatur, quia videmus rationem formalem *sub qua* non dici signum respectu rationis obiectivæ quæ nec speciem impressam, quia est principium intrinsecum cognoscendi, ut infra dicemus. Ergo neque signum formale erit signum, quia est ipsa forma cognoscendi, nec ponit in numero cum obiecto, ut reddatur cognitum, et tenet se ex parte termini intrinseci cognitionis, sicut species impressa ex parte principii. Ergo vel utrumque erit signum, quia representativum est, vel utrumque non erit signum, quia intrinseca forma notitiæ et cognitionis est.

Respondetur *ad primam partem argumenti*, quod signum formale, quod est conceptus, habet rationem termini cognitionis, sed non ultimi, ordinati autem ad ulteriorem terminum, scilicet ad rem, quæ cognoscitur et in illo termino representatur. Non est autem inconueniens, quod aliquid sit terminus et medium, quando non est terminus ultimus, sed respiciens et ordinatus ad aliquid extra.

Nec potest instari, quia obiectum prout extra non attingitur, sed prout intra conceptum continetur et redditur intelligibile, ergo conceptus non est medium deducens ad aliquid extra se, sed sistens in se. Respondetur distinguendo antecedens: Prout extra

non attingitur obiectum, si ly prout dicat rationem attingendi, verum est; si dicat rem attactam, est falsum, est enim res vere attacta et cognita illa, quæ est extra, licet media intrinseca cognitione et conceptu, et hoc sufficit, ut sit signum seu medium intrinsecum.

Ad aliam partem argumenti respondetur, quod signum formale non est necesse, quod faciat cognitionem mediatam mediatione obiecti cogniti, sed mediatione formæ informantis et præsens reddentis obiectum, ut agendo de verbo mentis latius dicemus in libris de Anima q. 11.¹ Et eodem modo verificamus, quod signum formale est manuductivum ad suum signatum formaliter, id est ut forma representans et uniens obiectum potentiæ, non instrumentaliter seu ut res prius cognita, et etiam est notius formaliter, non obiective aut denominative.

Quod vero additur esse de ratione signi, quod faciat cognitionem imperfectam et non rei ut est in se, respondetur id solum pertinere ad signum instrumentale, quod per aliquid extraneum representat signatum, non vero ad signum communiter dictum, quod solum dicit aliquid notius, in quo manifestatur minus notum, ut ex D. Thoma sæpe diximus quaest. illa 9. de Veritate art. 4 ad 4.² Et hoc salvatur in signo formali, quod est notius re significata, quia formaliter illam reddit notam et est medium ad illam etiam formaliter et representative, licet non sit imperfecta et extranea representatio, sed solum representatio alterius a se, pro quo substituit et ad quod ordinatur.

Et si instes: Nam ideo solum excluditur a ratione signi Verbum Divinum, quia representat perfectis-

¹ Phil. nat. 4. p. q. 11. art. 2.

² Pa IX. 151 b.

sime Divinam Essentiam; et similiter filius Petri licet sit eius imago, sed non signum, quia perfecte adæquat eius similitudinem; et Deus non est signum creaturarum, licet illas repræsentet, quia perfectissime repræsentat. Ergo est de ratione signi imperfecte repræsentare. *Respondetur* Verbum Divinum non esse signum Dei, non solum quia perfectissime repræsentat, sed quia est consubstantialitæ et æquale ipsi. Et sic non est notius nec substituens pro eo aut deserviens, multo minus respectu creaturarum, ad quas non ordinatur, sed creaturæ ad ipsum, et ideo creaturæ sunt signa Dei, quæ nobis ipsum ut notiora nobis repræsentant. Non tamen est de ratione signi imperfectio cognitionis, quam generat, sed substitutio pro signato, quod repræsentat. Homo autem, qui est filius patris sui, non est eo notior, sed univoce æqualis, et ideo non induit rationem signi.

Ad confirmationem respondetur, quod ratio formalis *sub qua* non est signum, quia non facit præsens obiectum potentiæ, sed constituit obiectum ipsum in esse talis vel talis obiecti determinate et specificæ; in ratione autem præsentis et coniuncti potentiæ, id fit per signum formale vel instrumentale aut aliquo sup-
30 plente vices obiecti.

Quod vero additur signum formale non ponere in numero cum ipsa re signata, ut reddatur cognita, respondetur non ponere in numero quasi unum repræsentans et alterum repræsentatum, negatur; et sic sufficit, ut sit signum et signatum, licet in esse intentionali seu repræsentativo dicatur facere unum cum ob-
35 iecto, non solum sicut ea, quæ conveniunt in una ratione communi, sed potius quia totaliter continet

idem numero, quod est in alio, et repræsentat illud. Sed hoc ipsum supponit, quod distincta sint repræsentans et repræsentatum, ita ut numquam idem seipsum repræsentet; hæc enim identitas evacuat rationem signi.

Denique ad id, quod dicitur de specie impressa, quod erit signum sicut expressa, infra tractabitur, art. 3. Sufficit nunc dicere, quod impressa, si removetur a ratione signi, ideo est, quia non repræsentat cognitioni, sed potentiæ, ut producat cognitiō. Species autem expressa et potentiæ et cognitioni repræsentat, quia terminus cognitionis est et forma repræsentans etiam cognitioni ipsi. Sed de hoc infra.

Contra secundam conclusionem arguitur, quia hæc divisio neque videtur univoca neque adæquata neque essentialis. Ergo.

Antecedens quoad primam partem probatur, quia hæc divisio comprehendit instrumentale signum in tota sua latitudine, et sic comprehendit instrumentale, naturale et ad placitum, quod univoce non convenit in ratione signi, cum unum sit reale, aliud rationis.

Similiter ratio medii non invenitur univoce in signo formali et instrumentali, sed per prius in uno quam in altero, et dependenter in signo exteriori¹. Unde dicit D. Thomas 4. de Veritate art. 1. ad 7.², quod significatio per prius invenitur in verbo interiori quam in exteriori, ergo non univoce.

Secunda pars probatur, quia videntur dari aliqua signa, quæ non sunt formalia neque instrumentalia, aliqua etiam, quæ simul utrumque esse possunt. Exemplum primi: Nam phantasma est id, in quo intellectus cognoscit singulare, et tamen neque est signum formale, cum non in-
45 hæreat nec informet intellectum; nec

¹ *Iu* + a signo formali interiori.

² *Pa* IX. 65 a.

est instrumentale, cum non ex præ-existente cognitione ducat in signatum, sed immediate representet illud; nec enim intellectus indiget ad cognitionem singularium prius cognoscere phantasma tamquam rem cognitam. Similiter phantasma fumi respectu intellectus non est formale signum ignis, cum non informet intellectum; nec instrumentale, cum non sit effectus ipsius ignis, sicut fumus a parte rei. Item conceptus non ultimatus est signum formale respectu vocis, et instrumentale respectu rei significatæ per vocem; et conceptus hominis vel angeli in ordine ad se est signum formale, et in ordine ad illum, cui loquitur, est instrumentale. Ergo idem potest esse signum instrumentale et formale.

Tertia denique pars, quod non sit essentialis divisio, probatur, quia divisio instrumentalis et formalis sumitur per ordinem ad potentiam; siquidem formale signum est, quod inhæret potentiæ, instrumentale, quod cognoscitur. Ordo autem ad potentiam non pertinet ad constitutionem signi directe, sed in obliquo, ut diximus quæst. præc. Ergo non est divisio essentialis primo et per se.

Et confirmatur, quia non potest idem dividi duplici divisione essentiali non subalternatim posita. Sed divisio signi in naturale et ad placitum est essentialis, ut infra¹ dicitur, et non subordinatur isti divisioni in formale et instrumentale, cum signum naturale etiam sit superius ad formale et instrumentale, et rursus instrumentale in naturale et ad placitum. Ergo istæ divisiones non sunt essentielles.

Ad primam partem argumenti dupliciter DICÍ POTEST: *Primo*, quod in hac divisione non dividitur signum in tota sua latitudine, sed solum signum naturale, eo quod solum signum naturale est

capax utriusque membri. Et licet signum ad placitum sit etiam instrumentale, non tamen est instrumentale, secundum quod est membrum oppositum formali; non enim formale contraponitur in hac divisione nisi instrumentali naturali. Signum autem ad placitum est signum quasi ab extrinseco et non per se. In omni autem divisione semper debet accipi divisum id, quod est capax utriusque membri dividendi. Sicut v. g. quando habitus intellectivus dividitur in sapientiam et scientiam, divisio est univoca; non tamen ly sapientia debet intelligi in tota sua latitudine, ut comprehendit etiam sapientiam increatam, sic enim non dividit habitum. Et similiter relatio dividitur univoce in relationem paternitatis et similitudinis; non tamen debet intelligi paternitas in tota sua latitudine, ut includit etiam divinam. Sic dividitur signum in instrumentale et formale univoce, non pro instrumentali in tota latitudine, sed ut restringitur ad signum naturale.

Secundo respondetur, quod etiam potest esse divisio univoca sumendo signum instrumentale in tota sua latitudine, ut etiam comprehendit signum ad placitum, quia licet in ratione entis non convenient univoce id, quod est reale et rationis, tamen in ordine et formalitate signi univoce convenire possunt, quatenus signum pertinet ad ordinem cognoscibilem et obiectivum. Bene autem stat, quod in ratione obiecti et cognoscibilis univoce convenient obiectum reale et rationis, quando pertinent ad eandem specificam potentiam vel ad scientias univoce convenientes, v. g. ad Logicam, quæ agit de ente rationis, et Metaphysicam, quæ agit de ente reali, licet in ratione entis ista obiecta analo-

¹ art. 5.

gentur. Ita signum ad placitum et naturale, licet dicant relationes analogice convenientes in ratione entis, in ratione tamen signi ut ad genus cognoscibilis pertinentis, ut medium 5 repræsentativum obiecti univoce conveniunt. Et sic intellecta divisione de signo præcise in genere et linea cognoscibilis, potest univoce extendi ad signa ad placitum, non de signo 10 in esse rei seu relationis.

Et per hoc explicatur, quomodo convenient signum formale et instrumentale univoce in ratione medii repræsentativi, quatenus utrumque 15 vere et proprie deservit ad repræsentandum. Dependētia autem, quæ est in signo instrumentali respectu formalis et in voce respectu conceptus, est dependētia physica, non 20 logica, id est ut physice ponatur in exercitio una species, vel aliqua eius operatio potest dependere ab alia, sicut dependet superficies a linea, sicut ternarius a binario, mixtum 25 ab elemento etc. Non tamen est dependētia logica, id est in participando rationem communem, sicut dependet accidens a substantia in ipsa ratione entis; et hæc dependētia 30 facit analogiam, non primā. Doctrina hæc est communis et traditur expresse a D. Thoma 1. Periherm. lect. 8. ¹

Ad secundam partem argumenti respondetur primum exem- 35 plum non esse ad propositum, quia phantasma singularium non deservit ad cognitionem intellectus tamquam signum, sed tamquam id, a quo intellectus agens accipit species. Et ideo repræsentat universale cum aliqua connotatione ad singularia, ratione cuius habitudinis et connotationis reflectens intellectus ipsa singularia attingit, non per phantasma 45 tamquam per signum, sed per speciem abstractam ut originatam a

phantasmate et ideo connotantem singulare ut terminum a quo relictum, non directe ipsum repræsentantem, ut latius in 1. quaest. Phys. et in libris de Anima q. 9. dicetur. Si tamen intellectus respiciat phantasma ut rem cognoscibilem et mediante ipso attingat singulare, utetur phantasmate ut obiecto cognito manifestante aliud et consequenter ut signo instrumentali. Sed hoc erit per cognitionem reflexam super entitatem phantasmatis.

Et similiter dicitur ad alia exempla adducta in argumento, ut de phantasmate fumi respectu ignis, conceptus non ultimatus ad rem significatam etc. Hæc enim probant, quod idem potest esse signum formale et instrumentale respectu diversorum et diversi modi repræsentandi, non respectu eiusdem; sicut phantasma fumi est signum formale respectu phantasie, et per illam repræsentationem formaliter cognoscit fumum immediate et ignem mediate, ut contentum in fumo repræsentato, fumus autem externus, ut cognitus, est signum instrumentale. Si vero intellectus reflectat supra phantasma fumi tamquam super rem cognitā, intelliget in phantasmate tamquam in signo instrumentali fumum externum et ignem, quem significat. Conceptus etiam non ultimatus repræsentat vocem significativā, rem autem significatā et in voce contentā mediate repræsentabit, sed formaliter sicut duo ordinate repræsentata in eodem conceptu. Respectu autem cognitionis, qua reflexe cognoscitur conceptus non ultimatus, instrumentaliter repræsentabit et vocem et significatū vocis, si tamen conceptus vocis aliquo modo rem significatā attingit, quod non est ita certum, de quo infra ². Denique

¹ Le I. 36. n. 5., 6.

² art. 6.

conceptus loquentis angeli formaliter ipsi loquenti representat, audienti autem, qui percipit conceptum ut rem cognitam et in ea rem repræsentatam, instrumentaliter; sed hoc 5 est respectu diversorum.

Ad tertiam partem argumenti respondetur, quod licet ordo ad potentiam sit in signo consequens ordinem ad signatum, quatenus repræsentat illud ut significatum potentiae, tamen diversus modus deducendi signatum ad potentiam redundat in diversitatem formalem signati, ut signatum est, quatenus diversum modum 15 repræsentabilitatis in signato respicit, ut diverso modo illud potentiae repræsentet. Divisio autem penes modos intrinsecos refunditur vel supponit diversitatem essentialem rerum, super quas fundantur, sicut diversitas penes obscuritatem et claritatem diversificat revelationes et lumina, licet in fide obscuritas sit modus intrinsecus, non formalis ratio. 20

Ad confirmationem respondetur, quod, ut ostendimus in Summulis q. 5. art. 4. ad 2. arg., non est inconveniens, quod idem dividatur pluribus essentialibus divisionibus non subalternatim, sed immediate, quando quaelibet illarum fit penes aliquam formalitatem essentialem inadæquate sumptam, non penes totum adæquate consideratum, 35 ubi id ex variis exemplis probavimus. Videatur ibi.

ARTICULUS II.

UTRUM CONCEPTUS SIT SIGNUM FORMALE.

Procedit quæstio tam de conceptu intellectus, qui vocatur species expressa et verbum, quam de specie expressa phantasie seu imaginativæ, que dicitur idolum vel phantasma,

quomodo illis conveniat definitio signi formalis, quod sit formalis notitia, et quod seipso et immediate aliquid repræsentet.

Ut autem rudi saltem minerva intelligi possit, quid sit conceptus, verbum, species expressa seu terminus intellectionis (quæ omnia idem sunt), et propter quid ponatur, advertendum est ex his, quæ latius disputabimus in libris de Anima¹ q. 6. 7. et 10., quod terminus iste cognitionis, qui ponitur intra potentiam cognoscentem, ob duplicem causam ponitur: Vel propter necessitatem ex parte obiecti vel propter fecunditatem ex parte potentiae.

Propter fecunditatem quidem, quia ex abundantia cordis os loquitur, et sic verbum dicitur conceptus, quatenus exprimitur et formatur a potentia ad manifestandum ea, quæ cognoscuntur. Naturaliter enim intellectus manifestationem quærit et in eam prorumpit; et talis manifestatio expressiva vocatur dictio seu locutio interior, et ipsum verbum est species seu similitudo aliqua expressa et dicta. 25

Propter necessitatem autem obiecti ponitur, ut obiectum reddatur unitum potentiae in ratione termini cogniti et ei præsens sit. Ut autem docet S. Thomas 1. Contra Gent. cap. 53., duplex etiam necessitas est ponendi hunc terminum seu obiectum intra potentiam cognoscentem. Vel quia obiectum est absens, et 40 non potest terminari cognitio ad ipsum, nisi in ratione termini reddatur præsens; et sic oportet formari aliquam similitudinem seu speciem, in qua præsens seu representatum reddatur. Sicut enim, ut obiectum esset præsens et unitum potentiae in ratione principii concurrentis ad formandam cognitionem,

¹ Phil. nat. 4. p.

oportuit ponere speciem impressam, ita ut præsens sit in ratione termini, ad quem tendit cognitio, oportet aliam similitudinem seu speciem ponere, si res sit absens. Vel secundo oportet ponere conceptum intra potentiam, ut res cognita seu obiecta reddatur proportionata et conformis ipsi potentiæ. Sicut enim obiectum non potest terminare visionem exter-
nam, nisi luce visibili perfundatur, ita nec obiectum potest ab intellectu attingi, nisi a sensibilitate sit denudatum et luce spirituali, quæ est immaterialitas seu abstractio, affec-
tum et formatum. Immaterialis autem lux non invenitur extra potentiam intellectivam; ergo oportet, quod intra ipsam illuminetur obiectum et formetur illa spiritualitate, ut at-
tingatur; et hoc formatum in esse obiecti est verbum seu conceptus, quod non est ipsa cognitio, ut supra ex D. Thoma diximus et infra art. 4. dicetur, quia tenet se ex parte ob-
iecti seu termini cogniti, eiusque officium non est reddere formaliter cognoscentem, ut cognitio est tendentia ad obiectum, sed reddere obiectum præsens per modum termini
cogniti. Nec antecedit cognitionem sicut species impressa, quia formatur per cognitionem, nec datur ut principium cognitionis, sed ut terminus. Nec propterea oportet, quod tale ver-
bum seu species cognoscatur ut quod, sicut cognoscitur imago exterior, ut in ea res repræsentata attingatur, quia cum repræsentet intra intellec-
tum et ut forma informans illum, non repræsentat obiective et prius cognitum, sed formaliter et ut ratio cognoscendi, ut latius dicemus in li-
bris de Anima¹ q. 11. De quo plura vide apud D. Thomam loco cit. et 4.

Contra Gent. cap. 11. et opusc. 13.² et 14.³ et multis aliis locis, ubi agit de verbo mentis.

Si autem quæras, per quem actum fiat hæc expressio seu conceptus, breviter dicimus (nam res ista ad libros de Anima spectat) *in intellectu* fieri per actum, qui substantialiter est cognitio, sed aliquid amplius habet, scilicet quod sit cognitio fecunda, id est manifestativa et dicens seu expressiva. Nec enim intellectus sibi soli cognoscit, sed facit etiam impetum ad manifestandum; et illud prorumpere ad manifestandum est expressio quædam et conceptio ac partus intellectus.

In potentiis autem sensitivis videtur concedere D. Thomas duplicem modum faciendi istas species expressas, quæ in ipsis vocantur idolum. Primo, quia ipsæ formant eas active aut producant, sicut dicit 1. p. q. 12. art. 9. ad 2., quod «imaginatio ex præconceptis speciebus montis et auri format speciem montis aurei». Secundo, quia ab aliis causis seu potentiis formatas recipiunt, de quo videri potest D. Thomas 4. Contra Gent. cap. 11. et opusc. 14.⁴ dicens, quod a sensu exprimitur forma seu repræsentatio et terminatur in phantasia; et sic aliud est principium, a quo emanat ista similitudo, et aliud, in quo terminatur. Quod licet probabilitatem habere possit, probabilius tamen videtur, ut dicemus in libris de Anima q. 7. art. 3., quod species expressa semper est imago viva et producitur per actionem vitalem a potentia, cui deservit, ut per eam cognoscat. Sed species impressæ sunt, quæ ab una potentia ad aliam imprimuntur et ad cognitionem formationemque idoli mo-

¹ Phil. nat. 4. p.

² De differentia verbi divini et humani (Pa XVI. 177).

³ De natura verbi intellectus (l. c. 179-182).

⁴ l. c. 179 a.

vent aliam potentiam. Et quia spiritibus seu sanguine deferuntur, ideo descendente sanguine et spiritibus ad organa sensuum, inde movent phantasiam, perinde ac si a sensibus moveretur, ut accidit in somniis, et aliquando a dæmone vel angelo sic procuratur informatio phantasie, ut docet S. Thomas 1. p. q. 111. art. 3. et q. 16. de Malo art. 11.¹ et aliis locis. 10

PRIMA CONCLUSIO. Conceptus seu species expressa ab intellectu propriissime est signum formale.

Hæc conclusio SUMITUR EX DIVO THOMA, qui sæpe docet verbum esse 15 signum et similitudinem rei, ut in Quodlib. 4. art. 17.² et q. 4. de Veritate art. 1. ad 7.³ et 4. Contra Gent. cap. 11. Non est autem signum instrumentale, quia non est obiectum 20 prius cognitum, quod ex præexistenti sui cognitione ducat ad rem repræsentatam, sed est terminus intellectionis, quo tamquam termino intrinseco res redditur cognita et præ- 25 sens intellectui, ut eisdem locis docet D. Thomas et opuse. 13. et 14.⁴ Ergo est signum formale.

Et ex hoc sumitur FUNDAMENTUM CONCLUSIONIS, quia conceptus intelligibilis directe repræsentat aliud a se potentie, v. g. hominem vel lapidem, quia est naturalis illorum similitudo, et per sui informationem reddit intellectum cognoscentem in actu cog- 35 nitione terminata cognitione sui, et non ex præexistente cognitione sui. Ergo est formalis notitia reddens intelligentem non per modum actus, sed per modum termini seu notitie 40 terminatæ.

SECUNDA CONCLUSIO. Etiam idolum seu species expressa sensibilis in potentiis interioribus est signum formale respectu talium potentiarum. 45

Hæc conclusio non habet difficultatem, si ista idola formentur ab ipsis potentiis sicut conceptus in intellectu. SED DIFFICULTAS EST, quomodo salvetur, quod sint formales notitiæ, saltem terminative, si verum est, quod possunt istæ expressiones formari etiam a principio extrinseco, ut quando formantur ab angelo vel dæmone per commotionem spirituum, vel etiam per descensum sanguinis in dormientibus ad organa sensuum.

SED NIHILOMINUS DICITUR, quod etiam illo dato (cuius oppositum verius est, ut diximus) adhuc tales imagines seu idola sunt signa formalia, quia non ducunt potentiam nec repræsentant illi obiectum ex priori cognitione sui, sed immediate ducunt ad ipsa obiecta repræsentata, quia potentie istæ sensitivæ non possunt reflectere supra seipsas et supra species expressas, quas habent. Ergo sine hoc, quod cognoscantur ab illis, immediate res repræsentatæ redduntur potentiis; ergo ista repræsentatio fit formaliter et non instrumentaliter, nec ex aliqua priori cognitione ipsius imaginis seu idoli. Quare ut sit formale signum, sufficit, quod terminet actum cognitionis, sive formetur per ipsam sive ab alia causa formetur et illi uniatur ita, ut ad illud actus terminetur; sicut si Deus se solo uniret conceptum intellectui et ad illum terminaretur actus, vere et proprie diceretur formalis notitia terminative, etiamsi ab ipso non emanaret.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur, quia conceptus repræsentat potentie ut signum instrumentale, ergo non ut formale.

¹ Pa VIII. 421 b.

² Pa IX. 517 a.

³ l. c. 65 a.

⁴ De differentia verbi divini et humani (Pa XVI. 177); de natura verbi intellectus (l. c. 179-182).

Antecedens probatur primo *ex Divo Thoma* Quodlib. 5. art. 9. ad 1.¹, ubi inquit, «quod intellectus intelligit aliquid dupliciter, uno modo formaliter, et sic intelligit specie intelligibili, qua fit in actu, alio modo sicut instrumento, quo utitur ad aliud intelligendum, et hoc modo intellectus verbo intelligit, quia format verbum ad hoc, quod intelligat rem». Ergo secundum D. Thomam intellectus non intelligit verbo tamquam forma, sed tamquam instrumento, atque ideo non est signum formale, sed instrumentale.

Deinde probatur *ratione*, quia conceptus repræsentat ut cognitus, ergo ut signum instrumentale; hoc enim est, quod cognitum ducit ad cognitionem alterius. *Antecedens* probatur, quia dicit D. Thomas in q. 4. de Veritate art. 2. ad 3.², quod «conceptio intellectus non solum est id, quod intellectum est, sed etiam id, quo res intelligitur, ut sic id, quod intelligitur, possit dici et res ipsa et conceptio intellectus». Ergo secundum D. Thomam verbum est cognitum ut *quod*, et sic tamquam cognitum repræsentat. — Item etiam, quia intelligere comparatur ad verbum sicut esse ad ens actu, ut dicit D. Thomas 1. p. q. 34. art. 1. ad 2. Ergo verbum non repræsentat, nisi ut formatum per cognitionem et ut cognitum, atque adeo ut signum instrumentale, quod tamquam cognitum repræsentat.

RESPONDETUR negando antecedens. Ad primam probationem ex auctoritate D. Thomæ respondetur, quod D. Thomas vocat verbum instrumentum, quo intellectus aliquid cognoscit, non tamquam medium cognitum, quod est instrumentum et medium externum, sed ut medium internum, in quo intellectus intelligit

intra se, et hoc est esse signum formale. Species autem impressa dicitur id, quo formaliter intelligit intellectus, quia tenet se ex parte principii intellectionis; quod autem tenet se ex parte principii, vocatur forma. Et tamen non dixit D. Thomas, quod species impressa formaliter significat seu repræsentat, sed quod est id, quo formaliter intellectus intelligit; aliud est autem esse signum formale, aliud principium quo intelligendi.

Ad secundam probationem ex ratione respondetur, quod conceptus non dicitur repræsentare tamquam prius cognitum per modum obiecti extrinseci, ita quod ly cognitum sit denominatio extrinseca, sed tamquam cognitum intrinsecum, id est ut terminus cognitionis intra potentiam. Sed quia non est terminus, in quo ultimate sistit cognitio, sed quo mediante fertur ad cognoscendum obiectum extra, ideo habet esse signum formale, quia est cognitum intrinsecum, id est ratio intrinseca cognoscendi. Unde signum instrumentale est cognitum ut *quod* extrinsece et tamquam res cognita, ex cuius cognitione devenitur in signatum; conceptus autem est cognitum ut *quod*, non tamquam res cognita extrinseca, sed tamquam id, in quo continetur res cognita intra intellectum. Et sic eadem cognitione per se attingitur conceptus et res concepta, non ex cognitione eius devenitur in cognitionem rei conceptæ. Et quia est id, in quo res seu obiectum redditur proportionatum et immaterializatum per modum termini, ideo dicitur ipse conceptus cognosci ut quod, non tamquam res seorsum cognita, sed tamquam constituens obiectum in ratione termini cogniti. Licet autem signum instrumentale possit attingi unica cognitione cum

¹ Pa IX. 532 b.

² 1. c. 66 b.

signato, tamen etiam tunc ex signo cognito devenitur in signatum, non ipsum signum formaliter constituit rem ut cognitam.

Ad tertiam probationem respondetur, quod intelligere, ut est dictio seu expressio, habet pro complemento ipsum verbum tamquam terminum. Et sic D. Thomas in q. 8. de Potentia art. 1. ¹ dicit, quod «intelligere completur per verbum». Rursus vero ipsum verbum in alio genere actuatur et completur per intelligere, quatenus actus intelligendi est ultima actualitas in genere intelligibili, sicut esse est ultima perfectio in eo genere, ut dicit D. Thomas 1. p. q. 14. art. 4. Quod autem ratione huius actuationis verbum redditur cognitum, non sufficit ad rationem signi instrumentalis, quia non est cognitum quasi obiectum et res extrinseca, sed ut terminus intrinsecus ipsius intellectionis; hoc enim est repræsentare intra potentiam informando ipsam et reddendo cognoscentem, ideoque dicitur signum formale.

Secundo arguitur: Verbum non est formalis notitia, ergo non est signum formale.

Consequentia patet ex definitione signi formalis. *Antecedens probatur primo*, quia formalis notitia est illa, quæ reddit potentiam formaliter cognoscentem. Redditur autem formaliter cognoscentem per actum cognitionis, quæ est immediata forma cognoscentis, et præsertim quia cognoscere consistit in actione, cum sit operatio vitalis; verbum autem non est ipsa operatio seu actio cognoscendi, sed aliquid formatum per cognitionem et effectus illius. Ergo non est forma, quæ constituit cognoscentem, sed quæ procedit et efficitur a cognoscente; ergo non est ipsa formalis

notitia potentiæ. Unde verbum non constituitur per intelligere active, sed per intelligi passive; ergo nec constituit formaliter intelligentem, sed formaliter constituit rem intellectam.

Secundo probatur idem antecedens, quia in divinis Verbum non facit formaliter intelligentem, quia Pater non intelligit sapientia genita, ut ex Augustino docet D. Thomas in 1. dist. 32. q. 2. art. 1. ² Ergo ex genere suo verbum non reddit formaliter intelligentem.

Confirmatur, quia si verbum esset formalis notitia, sine verbo non posset intellectus formaliter esse cognoscentem saltem perfecte. Sed sine formatione verbi intellectus formaliter cognoscit, ut probabiliter admittitur in Beatis et in intellectione, qua Verbum et Spiritus sanctus intelligunt, manifeste constat. Ergo.

RESPONDETUR ad principale argumentum distinguendo antecedens: Verbum non est formalis notitia per modum operationis, concedo; per modum termini, nego. Et sic reddit intellectum formaliter intelligentem, formaliter terminative, non formaliter operative. Quando autem dicitur signum formale, quod est formalis notitia, intelligitur de formali notitia terminata, non de operatione ipsa notitiæ sine termino, quia de ratione signi est, quod sit repræsentativum, operatio autem ut operatio non repræsentat. Sed id, quod repræsentat, debet esse expressum et simile ei, quod repræsentatur, quod pertinet ad rationem imaginis; esse autem simile et expressum, proprie convenit termino procedenti, quod assimilatur suo principio, non operationi, quæ magis est assimilativa quam simile. Quod vero dicitur, quod intelligere consistit in actione seu operatione, verum est de ipso actu for-

¹ Pa VIII. 169 a.

² Pa VI. 261 b.

mali intelligendi. Ceterum quando signum formale dicitur notitia formalis, non intelligitur de notitia formali, prout est operatio, sed de notitia formali, quæ est repræsentatio et expressio, quod solum convenit notitiæ formali terminatæ seu termino notitiæ, non operationi, ut operatio est. Et quando dicitur, quod verbum est effectus cognitionis, intelligitur, quod est effectus cognitionis operatio et via seu tendentia, non cognitionis ut terminatæ. Cognitionis enim ut terminatæ verbum est forma, quia est ipse terminus eius; cognitio-
 nis autem, ut operatio expressiva et dictio, verbum est effectus, et ita supponit actum intelligendi non terminatum et completum, sed ut operantem et dicentem, ideoque relinquitur locus, ut sit formalis notitia formaliter terminative, non formaliter operative. Et hac ratione constituitur verbum per intelligi et non per intelligere active, quia non pertinet ad ipsum, in quantum est signum formale, esse formalem notitiam operative et active, sed terminative et secundum intelligi intrinsecum, quo res ipsa redditur intellecta et repræsentata intrinsece; pertinet autem ad rationem signi repræsentatio, non operatio, et esse formalem notitiam repræsentativam, non operativam.

Ad secundam probationem respondetur esse disparem rationem de Verbo Divino, quia Verbum in divinis supponit intellectionem essentialem omnino terminatam et completam, cum sit actus purus in genere intelligibili, nec procedit Verbum, ut compleatur intellectio essentialiter, sed ut dicatur et exprimat notionaliter. Et ita non reddit formaliter intelligentem Deum etiam terminative, essentialiter et in esse perfecto intelligibili, nec obiectum intellectum in actu, quia ipsa divina essentia secundum se est in

actu ultimo intelligens et intellecta, cum sit actus purus in genere intelligibili, et non id habet per processionem Verbi, sed supponit. In nobis autem quia obiectum non est in actu ultimo intellectum per se, oportet, quod formetur intra intellectum in ratione obiecti terminantis; et hoc fit per expressionem verbi in esse repræsentativo, atque adeo per illud redditur intellectus formaliter intelligens terminative.

Ad confirmationem respondetur, quod non potest dari aliqua cognitio sine verbo, vel formato ab ipso intelligente vel illi unito. Non tamen requiritur semper, quod verbum procedat et formetur ab ipso intelligente. Et sic in Beatis divina essentia unitur in ratione speciei expressæ, de quo latius 1. p. q. 1. art. 2., et aliquid attingetur in libris de Anima q. 10.

ARTICULUS III.

UTRUM SPECIES IMPRESSA SIT SIGNUM FORMALE.

SUPPONIMUS dari species impressas, quæ vice obiecti uniantur potentiae ad eliciendam cognitionem seu notitiam, eo quod ista paritur a potentia et obiecto. Unde oportet, quod obiectum reddatur unitum seu præsens potentiae illamque determinet ad eliciendam cognitionem. Et cum obiectum non possit per seipsum ingredi potentiam illique uniri, oportet hoc fieri media aliqua forma, quæ vocatur species, quæ ita ipsum obiectum continet modo intentionali et cognoscibili, quod potest illud reddere præsens et unitum potentiae. Et quia ad hoc munus illa forma seu species instituta est a natura, dicitur repræsentare obiectum potentiae, quia præsentat seu præsens reddit illud potentiae. Et dicitur etiam si-

militudo obiecti naturalis, quia ex ipsa natura sua gerit vices obiecti, seu est ipsummet obiectum in esse intentionali. Quæ unitas seu convenientia similitudo dicitur, et similiter quia datur ad similitudinem expressam formandam. Vocatur autem impressa, quia imprimitur potentiae et illi superadditur ab extrinseco principio, non vero ab ipsa procedit et exprimitur sicut species expressa. Datur enim ipsi potentiae ad eliciendam cognitionem, et sic per modum principii se habet et cum ipsa potentia concurrit ad eliciendam cognitionem, non per modum termini procedentis ab ipsa potentia et cognitione illius. Quod latius dicitur in 3. de Anima¹ et videri potest D. Thomas q. 8. de Potentia²⁰ art. 1.² et opusc. 13.³ et 14.⁴ et 53.⁵ et Quodlib. 7. art. 1.⁶ et pluribus aliis locis, ubi explicat naturam speciei impressæ.

INQUIRIMUS ergo, an species ista sic repræsentans obiectum per modum principii cognitionis habeat rationem signi formalis, sicut habet rationem repræsentativi.

SIT UNICA CONCLUSIO: **Species impressa non est signum formale.**

Hæc conclusio sumitur imprimis EX D. THOMA, qui loquens de signo communiter dicto, quale est illud, quod convenit signo formali, dicit³⁵ q. 9. de Veritate art. 4. ad 4.⁷, quod est « quodcumque notum, in quo aliquid cognoscitur, et sic forma intelligibilis potest dici signum rei, quæ per ipsam cognoscitur ». Sed species⁴⁰ impressa non est forma intelligibilis, quæ sit aliquid notum, in quo ali-

quid cognoscatur, quia ut esset aliquid notum, deberet esse vel res cognita vel terminus cognitionis. Species autem impressa solum est id, quo potentia cognoscit tamquam principio, ut constat ex D. Thoma Quodlib. 7. art. 1.⁸ et 1. p. q. 85. art. 2. et 7., in 4. dist. 49. q. 2. art. 1.⁹ Ergo non habet rationem signi communiter dicti et per modum formæ intelligibilis, ut est signum formale.

FUNDAMENTUM EST, quia species impressa non repræsentat obiectum potentiae cognoscenti seu cognitioni potentiae, sed unit obiectum potentiae, ut cognoscat; ergo non est signum formale.

Consequentia probatur ex intrinseca ipsa ratione signi, quia proprium et essenziale munus signi est manifestare alterum seu ducere potentiam mediante manifestatione ad aliquid. Potentiae autem antecederet ad cognitionem species manifestare non potest aliquid, cum omnis manifestatio cognitionem supponat vel in ipsa cognitione fiat, species autem impressa cognitionem non supponit, cui manifestet, quia est cognitionis principium. Elicita autem seu posita cognitione iam non ipsa species impressa manifestat, sed expressa, quæ est terminus, in quo completur cognitio; nec enim cognitio aut tendit ad speciem impressam, aut cognoscit in ipsa. Ergo ipsa non est, quæ manifestat cognitioni obiectum formaliter, sed quæ cognitionem producit, in cuius cognitionis termino, scilicet in specie expressa, redditur obiectum manifestatum. Itaque in specie impressa obiectum concurrit

¹ Phil. nat. 4. p. q. 6. art. 2.

² Pa VIII. 169 a.

³ De differentia Verbi divini et humani (Pa XVI. 177).

⁴ De natura verbi intellectus (l. c. 179-182).

⁵ De intellectu et intelligibili (Pa XVII. 126-127).

⁶ Pa IX. 553 a.

⁷ l. c. 151 b.

⁸ l. c. 553 a.

⁹ Pa VII. 1199 a.

ut cognitionis principium determinans potentiam ad eliciendum, non ut obiectum cognitum, atque adeo nec manifestatum; nec enim redditur aliquid manifestatum potentiae 5 intra ipsam potentiam, nisi in quantum cognitum. Quod ergo non manifestat cognitioni, non reddit obiectum manifestatum et consequenter neque significatum.

10

Et confirmatur, quia species impressa nullo modo potest verificari, quod sit formalis notitia, quæ seipsa immediate repræsentet. Ergo non est signum formale, hoc enim ad eius 15 definitionem requiritur.

Antecedens probatur: Species impressa est principium notitiæ formalis; constituit enim intellectum in actu primo ad eliciendam notitiam 20 formalem. Est autem de ratione formalis notitiæ, quod ab intellectu procedat, tam ipsa quam terminus eius, scilicet verbum, licet verbum absolute non sit necesse, quod procedat 25 ab omni intellectu intelligente per illud, sed sufficit, quod vel ab eo formetur vel ab alio formatum ei uniatur, sicut in probabili opinione, quod divina essentia loco verbi unitur beatiss. Sed tamen licet non procedat ab intellectu beati, unitur tamen vel saltem comparatur ut ratio intellecta intrinsece et ut medium in quo ipsius cognitionis et 35 intelligentiæ. Formalis ergo notitia si accipiatur pro ipso cognitionis actu, manifestum est, quod non convenit speciei impressæ, cum ipsa non sit actus procedens, sed principium 40 actus et cognitionis. Si autem sumatur pro aliquo procedente ab intellectu, non quidem per modum actus, sed per modum termini procedentis vitaliter, sic est species ex- 45 pressa, non impressa. Ergo nihil procedens ab intellectu est species im-

pressa, et consequenter non est aliquo modo formalis notitia, quia hæc procedere debet vel ut actus vel ut terminus, cum sit aliquid vitale, siquidem pro effectu formali habet reddere vitaliter et formaliter cognoscentem. Non ergo species impressa est formalis notitia, atque adeo neque signum formale.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Nam species impressa est vere et proprie repræsentativa obiecti et similitudo illius et vice illius substituens. Et non est repræsentativa obiective neque effective aut instrumentaliter, ergo formaliter et ut signum formale.

Consequentia patet, quia ut sit repræsentativa per modum signi, sufficit, quod sit repræsentativa alterius a se et per modum substituentis pro eo, quod repræsentat.

Maior est D. Thomæ pluribus in locis, ubi speciem impressam vocat similitudinem et repræsentationem, ut in q. 8. de Veritate art. 1. in c. ¹, ubi inquit, quod id, quo videns videt, vel est similitudo visi vel essentia visi. Et addit, quod modus cognitionis est secundum convenientiam similitudinis, quæ est convenientia secundum repræsentationem. 35 Constat autem, quod id, quo videns videt, est species impressa. Et in libro de Memoria et Reminiscentia lect. 3. ² dicit, quod in phantasia imprimitur quasi quædam figura sensibilis, quæ manet sensibili abeunte, sicut in cera imprimitur figura annuli. Certum est autem, quod sensibile non imprimit in potentia nisi speciem impressam. Denique 1. Contra Gent. cap. 53. dicit, quod utrumque, id est intentio intellecta et species intelligibilis sunt similitudo ob-

¹ Pa IX. 112 a.

² Pa XX. 202 b.

iecti; et quia species intelligibilis, quæ intelligendi est principium, est similitudo rei exterioris, sequitur, quod formet intellectus intentionem illius rei similem. Ubi clarissime loquitur de specie impressa, ut distinguitur ab expressa.

Minor vero probatur: Nam imprimis species impressa constituitur in genere repræsentativo, quia est in genere intentionali. Et non repræsentat ut obiectum, sed ut vices gerens obiecti, ergo ut medium inter potentiam et obiectum. Neque repræsentat instrumentaliter, quia non ex præexistenti cognitione sui movet, nec enim cognoscitur species, ut repræsentet; neque effective, quia non datur repræsentatio seu significatio effectiva, ut quæst. præc. ostendimus. Ergo repræsentat formaliter, quatenus seipsa et per unionem ad potentiam reddit ipsam potentiam similem obiecto similitudine intentionali, quæ est repræsentativa.

Confirmatur, quia si ideo species impressa non est signum formale, quia non repræsentat cognitioni, sed ex parte potentiae se tenet ut principium cognitionis, et tamen vere est in genere repræsentativo, ergo est repræsentativa ut principium cognitionis, ergo effective repræsentat ipsi cognitioni, et sic datur repræsentatio seu significatio effective.

RESPONDETUR primo ad maiorem argumenti verum esse, quod species impressa sit repræsentativa similitudo obiecti, sed per modum principii cognitionis, non per modum formalis notitiae aut supponentis notitiam, cui repræsentet, et ideo vocatur similitudo virtualis, quia est principium, unde oritur formalis similitudo et formalis notitia. Ex hoc autem deficit in ea ratio signi, quia licet sit similitudo obiecti et repræsentatio uniens et ponens obiectum præsens potentiae, sed non cognitioni, est autem principium cogni-

tionis. Repræsentans enim potentiae et non cognitioni, non repræsentat actu manifestando, quia actualis manifestatio non fit sine actuali cognitione, sed repræsentat seu unit et præsens facit obiectum, ut eliciatur ipsa manifestatio et cognitio. Et de isto genere similitudinis virtualis et per modum principii loquitur Divus Thomas.

Et si instes, quia in definitione signi non dicitur, quod signum repræsentet potentiae ut cognoscenti seu ipsi cognitioni, nec ut sit medium vel principium repræsentandi, ergo voluntarie addimus ista omnia definitioni signi:

Respondetur non addi ista, sed contineri, eo quod signum essentialiter debet habere repræsentationem manifestativam et ductivam ad signatum; repræsentatio autem manifestativa non potest manifestare nisi cognitioni. Unde repræsentatio, quæ unit obiectum potentiae, ut constituatur determinata ad eliciendam cognitionem, non est repræsentatio manifestativa, quia est repræsentatio seu unio et præsentia obiecti potentiae nondum cognoscenti. Et sic quando species impressa informat potentiam, non informat illam reddendo cognoscentem sicut signum formale, quod est formalis notitia, sed potentem cognoscere, et consequenter non reddit obiectum manifestatum actu, sed actuans potentiam et determinans, ut eliciat cognitionem, in qua manifestatur obiectum.

Ad probationem minoris principalis argumenti respondetur, quod species impressa non est repræsentativa aliquo ex illis modis, quia non est repræsentativa manifestando actu obiectum, sed actuando et determinando potentiam per modum principii ad eliciendam cognitionem, et hoc formaliter facit species impressa. Sed hoc non est formaliter esse signum, quia non est repræsentare

manifestando actualiter, sicut requiritur ad rationem signi, cuius representatio debet esse manifestativa et non solum actuativa potentiae ad cognitionem eliciendam.

Ad confirmationem respondetur non sequi, quod detur representare vel significare effective, praesertim loquendo de representatione manifestativa, quia haec non convenit actualiter speciei impressae, sed virtualiter. Imo nec alio modo representandi, quia representationem per modum actuationis potentiae facit species impressa informando, non efficiendo in potentia. Productio autem representationis expressae fit quidem effective a specie, sed talis effectio non est representatio, sed productio rei representantis, scilicet speciei expressae, a qua representatio actualis fiet, non effective, sed formaliter intra potentiam, a signo autem exteriori vice obiecti.

Secundo arguitur: Species impressa habet, quidquid requiritur ad rationem imaginis formaliter multo magis, quam imago exterior, ergo habet quidquid requiritur ad rationem signi actu representantis.

Antecedens probatur, quia habet illas duas condiciones, quae requiruntur ad rationem imaginis secundum D. Thomam 1. p. q. 93. art. 1. et 2., scilicet quod habet similitudinem cum aliquo et originem ab illo. Species autem impressa est similis obiecto, quia habet convenientiam intentionalem cum illo, et similiter est deducta et originata ab obiecto.

Consequentia vero probatur, quia illa imago speciei habet adiunctam representationem, cum sit similitudo intentionalis, et hoc sufficit, ut conceptus dicatur habere rationem signi formalis, etiamsi sit terminus cognitionis et non medium, quia non est

terminus ultimus, sed ordinatur ad obiectum exterius. Ergo similiter species impressa licet habeat rationem principii representantis, quia tamen non est primum principium, hoc enim est ipsa potentia, sed mediat inter potentiam et obiectum, habebit rationem signi. Et ita D. Thomas in 4. dist. 49. q. 2. art. 1. ad 15. ¹ et Quodlib. 7. art. 1. ² absolute speciem impressam vocat medium cognitionis.

RESPONDETUR imprimis speciem impressam non esse imaginem nisi virtualiter, non formaliter; deest enim illi secunda conditio, scilicet quod sit expressa, non enim est expressa ab obiecto, sed impressa, sicut semen deciduum ab animali non est imago, quia licet ab illo sit originatum, non tamen tamquam terminus expressus, sed tamquam virtus impressa ad generandum. Et ideo non quaelibet origo ab alio constituit imaginem, sed origo per modum termini ultimo intenti.

Secundo negatur consequentia, quia representatio speciei impressae non est representatio per modum medii manifestativi, quia non representat ipsi cognitioni, sed per modum formae determinantis et actuantis potentiam, ut possit cognoscere. In quo longe differt a conceptu, qui licet teneat se ex parte termini representantis obiectum, tamen representat hoc ipsi cognitioni, et per illam redditur cognitio terminata, et sic formaliter terminative representat potentiae cognoscenti per modum actualis manifestationis. At vero species impressa licet non sit primum principium, tamen actuatur potentiam ante cognitionem, et consequenter ante manifestationem actualem, quod est non esse medium representativum manifestative, sed virtualiter,

¹ Pa VII. 1201 a.

² Pa IX. 553 a.

per modum principii ad eliciendam manifestationem et cognitionem. Unde nec ipsum signum instrumentale, quod est obiectum extrinsecum, signare et manifestare dicitur, nisi prout cognitum, non ante cognitionem. Est enim conditio in signo instrumentali, quod prius sit cognitum, ut significet, et quando Divus Thomas vocat speciem impressam medium cognitionis, dicit esse medium *quo*, non *in quo*; medium autem quo est principium cognoscendi, non actu manifestativum obiecti seu rei cognitæ.

ARTICULUS IV.

UTRUM ACTUS COGNOSCENDI SIT SIGNUM FORMALE.

SUPPONIMUS distinguere in intellectu actum cognoscendi ab ipso obiecto cognito et a specie impressa et expressa. Nam, ut dicit D. Thomas q. 8. de Potentia art. 1. ¹, quatuor sunt, quæ in intellectu concurrunt ad cognitionem, scilicet res, quæ intelligitur, conceptio intellectus, species, qua intelligitur, et ipsum intelligere. Et ratio est, quia necessario fatendum est in nostro intellectu dari aliquam operationem vitalem, quæ procedit ab intellectu formato specie, siquidem operatio intellectus et cognitio eius paritur ab obiecto et potentia; obiectum autem media specie actuat potentiam. Rursus hæc operatio formaliter non potest esse ipsa species expressa seu verbum formatum ab intellectu, quia si est formatum ab illa, aliqua operatione formatum est, et consequenter operatio distinguitur a tali specie expressa. Et operationem vocamus actum intelligendi, speciem autem ex-

pressam terminum seu verbum dictum et expressum ab illa, in quantum dictio est.

Unde etiam hoc amplius confirmatur, quia intelligere vel consideratur ut est dictio exprimens, vel ut purum contemplari et cognoscere. Si ut dictio, est essentialiter productio verbi, atque adeo petit, quod illud sit terminus talis productionis. Si ut purum cognoscere, requirit, quod obiectum sit illi applicatum et unitum in esse immateriali, non solum per modum principii, quo elicitur cognitio, sed etiam per modum termini, in quo attingitur obiectum. Terminus autem cognitionis non est ipsa cognitio, sed cognitio est tendentia ad obiectum, quod cognoscitur. Et quia non cognoscitur obiectum nec terminat cognitionem secundum esse reale et materiale ad extra, sed ut redditur spirituale et immateriale ad intra, requiritur aliqua forma intelligibilis, in qua reddatur obiectum sic immateriale et spirituale ex parte termini. Et hoc est species expressa seu verbum. Quod totum latius explicabitur in libro de Anima q. 10.

Quia ergo determinatum est de ipsa specie impressa et expressa, an sint signa, restat id videre de actu ipso intellectus, qui est cognitio et tendentia ad obiectum.

SIT ERGO UNICA CONCLUSIO: Actus intelligendi sic distinctus a specie impressa et expressa non est signum formale, in quacumque operatione intellectus sumatur.

Hæc conclusio est contra aliquos recentiores, etiam ex thomistis, sed tamen pro illa videri potest Capreolus in 4. dist. 49. q. 1., Ferrariensis 2. Contra Gent. cap. 49. § *Ex hoc enim* in fine.

RATIO EST, quia signum essentialiter est repræsentativum, actus au-

¹ Pa VIII. 163 b.

tem intelligendi formaliter non est representatio, sed operatio et tendentia ad obiectum. Unde cum per tales actus multiplicatos generatur habitus, habitus genitus non est representativus, sed dispositio potentiae ad eliciendum actus sibi similes. Et ita D. Thomas 1. p. q. 12. art. 2. negans dari speciem representativam Dei, ut est in se, concedit dari lumen gloriae, quod est similitudo confortans intellectum ex parte potentiae, et sic negat lumini seu habitui rationem representationis. Ergo similiter actus intelligendi non est representatio, quia actus sunt similes habitibus, et si esset representatio, multo magis id conveniret habitui, quia est res quaedam permanens, quam actui, qui est quaedam operatio.

Et confirmatur, quia si actus esset representatio, vel esset distincta representatio a specie expressa vel eadem. Eadem esse non potest, cum sit res distincta actus intelligendi a specie expressa. Si autem est distincta, vel idem representat, quod verbum, et sic altera illarum superfluit, vel aliquid distinctum, et sic non cognosceretur idem per actum cognitionis et per eius terminum, qui est verbum.

Denique vel illa representatio actus intelligendi esset similitudo impressa vel expressa, quia non videtur posse dari aliquod medium in genere representationis inter expressum et impressum. Si est impressa, habet se per modum principii, quod imprimitur seu infunditur ab extrinseco ipsi intellectui. Actus autem intelligendi non potest ab extrinseco imprimi, sed ab intrinseco intellectus oritur, cum sit actus vitalis. Si est expressa, ergo est verbum et per modum termini expressi et producti se habet; nos autem hic loquimur de actu intelligendi prout distincto a verbo.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Signum formale est esse potentiae formalem notitiam alicuius per modum representationis; sed hoc totum convenit actui cognoscendi; ergo est signum formale.

Minor probatur. Nam quod sit formalis notitia, constat, cum sit ipsamet cognitio, quae est idem quod notitia. Quod autem per modum representationis, probatur, quia unit obiectum potentiae; intelligere enim, ut dicit D. Thomas 1. p. q. 27. art. 1. ad 2., consistit in hoc, quod facit unum cum ipso intelligibili; sed hoc unire est praesens facere potentiae obiectum, quod unit, ergo est representatio.

Et confirmatur, quia actio immanens non est formalis productio, sed solum virtualis. Formaliter autem est actus de genere qualitatis, qui versatur circa obiectum tendendo in illud, non operando illud. Ista autem tendentia etsi non producit obiectum, unit obiectum potentiae, et consequenter representat, quia representare est praesens facere seu unire cognoscibiliter.

RESPONDETUR actum intelligendi non esse signum formale, quia deficit ei ratio representandi, ut diximus. Et ad impugnationem in oppositum respondetur, quod actus intelligendi unit obiectum per modum operationis tendentis in illud, non per modum formae, quae substituat et vices gerat pro illa. Et ideo non habet rationem representantis, quia representatio fit continendo alterum tamquam vices eius gerens, non operando. Unde actio unitiva non dicitur representare, licet uniat, et sic non omnis modus uniendi est modus representandi; sicut etiam species impressa, quia unit per modum principii cognitionis, non unit per modum representantis formaliter.

Ad confirmationem responde-
tur, quod actus intelligendi, licet sit
qualitas, non tamen reddit præsens
obiectum ut forma ex parte obiecti
se tenens quasi vices eius gerens, sed
ex parte potentiæ tendens et ope-
rans circa obiectum. Et ideo non est
unio repræsentativa, sed operativa
seu per modum actus secundi, non
ut continens, sed ut tendens ad ob-
iectum.

Secundo arguitur: Notitia sensus
exterioris est signum formale, et tam-
en ibi non est verbum aut imago
expressa, ut docet D. Thomas q. 8. 15
de Veritate art. 5. ¹ et opusc. 14. ²
Ergo non requiritur ad rationem signi
formalis similitudo expressa, sed suf-
ficit actus cognoscendi.

Maior probatur, quia alias in sen-
sibus externis non daretur notitia
formalis, et consequenter neque cog-
nitio formalis, quia notitia formalis
est signum formale. Imo, ut dicit
Mag. Soto lib. 1. Summul. cap. 3.,
notitia sensuum exteriorum est ter-
minus, quantum est ex modo signi-
ficandi; de ratione autem termini
est, quod sit signum. Ergo actus
sensus externi signum est, et non
instrumentale, ergo formale.

Et confirmatur, quia actus sen-
sus externi est vere actus immanens,
ergo est ultimum complementum et
perfectio potentiæ, ergo in ipso fit
ultima et perfecta unio cum obiecto,
ergo et repræsentatio, cum non sit
alia unio inter sensum externum et
obiectum quam mediante actu.

RESPONDETUR verum esse, quod
sensus externus non habet verbum
seu imaginem expressam, in qua cog-
noscat, quia propter suam materia-
litatem non petit tantam unionem
cum obiecto, ut sit intra potentiam,

sed debet ferri in rem extra positam,
quæ ultimate redditur sensibilis ut
est extra sensum. Et licet cognitio
sensus externi sit actio immanens,
non tamen de necessitate est pro-
ductio nec respicit terminum ut im-
mutatum a se, sed ut intentionaliter
et obiective unitum, virtualiter tam-
en potest habere vim productionis;
sicut cognitio in quantum dictio
producit verbum, et amor in quan-
tum spiratio impulsum, et sensatio
externa producit repræsentationem
seu speciem, non intra se, sed in sen-
sibus internis, ut docet S. Thomas 4.
Contra Gent. cap. 11. et opusc. 14. ⁴
Ex se tamen actus immanens non
est actio per modum motus et viæ
tendentis ad ulteriorem terminum,
sed per modum ultimæ actualitatis,
in qua completur tota cognitio, et
ideo comparatur intelligere a Divo
Thoma ipsi existere 1. p. q. 14. art. 4.
et alibi sæpe.

Quare ad probationem argu-
menti dicitur, quod in sensu externo
datur notitia formalis per modum
cognitionis, quæ est tendentia po-
tentiæ ad obiectum, non per modum
repræsentationis, quæ est forma loco
obiecti substituens in potentia. Et
sic licet signum formale dicatur no-
titia formalis terminative, quia est
terminus cognitionis, non tamen om-
nis notitia formalis est signum for-
male, scilicet ipse actus cognoscendi.
Nec dicitur a Mag. Soto terminus
cognitio sensus externi absolute, sed
secundum quid, solum prout est sim-
plex quædam cognitio.

Ad confirmationem responde-
tur, quod actus sensus externi est
ultimum complementum per modum
actus secundi ad differentiam actio-
nis transeuntis, quia, ut dicit Divus

¹ Pa IX. 122 a.

² De natura verbi intellectus (Pa XVI. 179).

³ *Id.* idolum.

⁴ De natura verbi intellectus (Pa XVI. 179).

Thomas q. 14. de Veritate art. 3. ¹,
actus operationis transeuntis. habet
complementum in termino, quod fit
extra agentem; complementum au-
tem actionum immanentium non su-
mitur penes id, quod fit, sed penes
modum agendi, quia ipse actus est
perfectio et actualitas potentiae. Unde
virtus in his potentiis non attenditur
penes optimum, quod facit, sed penes ¹⁰
hoc, quod operatio sit bona. Ita Divus
Thomas. Ceterum licet operatio sen-
sus externi sit perfectio ultima u-
nians obiectum potentiae, non tamen
repræsentative id facit, quia, ut sæpe ¹⁵
diximus, est unio per modum ten-
dentiae ex parte potentiae ad ob-
iectum, non per modum formæ sub-
stituentis pro obiecto; repræsentatio
autem formaliter est substitutio eius, ²⁰
quod repræsentatur.

ARTICULUS V.

UTRUM SIT BONA DIVISIO IN
SIGNUM NATURALE ET AD PLA-
CITUM ET EX CONSUETUDINE.

Bonitas huius divisionis non habet
difficultatem quantum ad adæqua-
tionem, exhaustur enim per ista
membra totum divisum; sed quan-
tum ad qualitatem, quomodo scilicet ³⁵
signum ad placitum sit vere signum,
et consequenter an divisio uni-
voca sit.

SIT UNICA CONCLUSIO: Si hæc di-
visio signi in naturale et ad placitum ⁴⁰
entitative et in esse rei ² consideretur,
analogia est; si in genere repræsentati-
vi seu cognoscibilis, univoca est, et
signum ad placitum est vere signum
in officio et vice obiecti, quam exercet. ⁴⁵

PRIMA PARS conclusionis manifesta
est, quia, ut præc. quæst. tractatum

est, signum constituitur in genere
relationis formaliter loquendo. Sed
relationi reali et rationis nihil uni-
vocum est entitative loquendo, cum
non possint esse in eodem prædica-
mento; relatio autem signi naturalis
est realis, ut vidimus ibi, relatio vero
signi ad placitum realis esse non po-
test. Ergo nihil illis univocum est
entitative loquendo.

Dices: Non est certum relationem
signi naturalis esse realem nec sig-
num ad placitum consistere in re-
latione rationis, sed sufficit illi de-
nominatio extrinseca, qua dicitur im-
positum a voluntate; ergo non sub-
sistit fundamentum positum.

Ceterum hoc secundum non enervat
illud, quia si solum habet esse sig-
num ex denominatione extrinseca,
hoc ipso est secundum quid tale et
non simpliciter, quia denominatio ex-
trinseca non est formaliter esse reale
existens in eo, quod denominatur, ²⁵
sed præsuppositive in extrinseco de-
nominante. Primum vero quæst. præc.
explicatum est, ubi ostendimus sig-
num naturale dicere aliquid reale per
modum relationis, licet aliqui dicant
³⁰ illam esse transcendentalem, non præ-
dicamentalem. Qui tamen dicerent
signum pro formali consistere in rela-
tione rationis, consequenter univocam
constituere habent rationem signi
entitative in hac divisione signi ad
placitum et naturalis.

SECUNDA PARS conclusionis pendet
ex illa celebri doctrina apud Caie-
tanum 1. p. q. 1. art. 3., quod aliae
sunt differentiae rerum ut res, aliae
ut obiectum et in esse obiecti; et
quæ specie vel plus quam specie
differunt in una linea, possunt in
alia non differre vel non ita differre.
Et sic cum ratio signi pertineat ad
rationem cognoscibilis, cum sit vice
obiectum, stabit bene, quod in ra-

¹ Pa IX. 232 b.² Lu: materialiter.

tione obiecti signum naturale reale et ad placitum rationis sint signa univoca; sicut ens reale et rationis in esse obiecti induunt unam rationem, siquidem terminant eandem potentiam, scilicet intellectum, et ab eodem habitu possunt attingi, scilicet a Metaphysica, vel saltem duas scientias univoce convenientes specificare, v. g. Logicam et Physicam. Ergo in esse obiecti specificantis univoce conveniunt.

Sic etiam per signum ad placitum et per signum naturale vere et univoce movetur et deducitur potentia ad signatum. Quod enim moveamur a signis ad placitum ad percipienda signata, ipsa experientia manifestat, et quod hoc univoce fiat, constat, cum signum ad placitum non significet secundum quid et dependenter in ipsa ratione significandi a signo naturali; nam per se solum vox significativa prolata deducit ad signatum sicut alia signa naturalia instrumentalia.

Nec obstat, quod vox seu nomen non significat nisi mediante conceptu, qui est signum naturale. Hoc enim etiam signo instrumentali naturali convenit, quod non nisi mediante conceptu et notitia sui repræsentat, et tamen non ob hoc est signum analogice, sed vere et univoce. Quod enim signa in repræsentando dependant a conceptu, non tollit univocam rationem signi, siquidem conceptus et cognitio est, cui repræsentant, non mediante quo repræsentant tamquam formali ratione, licet effective possint ab eo esse. Non omnis autem dependentia unius ab alio constituit analogiam, sed solum illa, quæ est in ordine ad participandam rationem communem; nisi enim illa inæqualis sit et partim eadem, partim diversa, non destruit univocationem,

ut optime tradit S. Thomas 1. Periherm. lect. 8. in princ. ¹

Denique hæc secunda pars nostræ conclusionis aperte deducitur ex D. Thoma. Nam 3. p. q. 60. art. 6. ad 2. inquit, «quod quamvis verba et aliæ res sensibiles sint in diverso genere, quantum pertinet ad naturam rei, conveniunt tamen in ratione significandi, quæ perfectius est in verbis quam in aliis rebus. Et ideo ex verbis et rebus fit quodammodo unum in Sacramentis, in quantum scilicet per verba perficitur significatio rerum». Et in 4. dist. 1. q. 1. art. 1. quæstiunc. 5. ad 4. ² dicit, quod «etsi repræsentatio, quæ est ex similitudine naturalis proprietatis, importet aptitudinem quamdam ad significandum, tamen determinatio et complementum significationis ex institutione est». Sentit ergo D. Thomas in signis ad placitum non esse analogice significationem, siquidem actuare et perficere potest significationem naturalem et cum ea unum signum artificiale constituere, quod est sacramentum.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Remota ratione generica non potest manere specifica; sed in signo ad placitum non invenitur ratio generica signi, scilicet relatio, nisi analogice; ergo nec specifica ratio signi invenitur nisi analogice.

Minor constat ex dictis, quia relatio signi in signis ad placitum est rationis, quæ in ratione relationis non convenit univoce cum relatione reali.

RESPONDETUR argumentum convincere, quod signum ad placitum in genere entis et prædicamentaliter acceptum non sit univoce signum cum signo naturali, non tamen quod

¹ Le I. 36. n. 6.

² Pa VII. 457 a.

in esse cognoscibilis et repræsentativi non sit univoce signum. Sicut enim stat bene, quod aliqua non conveniant univoce in esse rei, ut quantitas et qualitas et substantia, et tamen in esse obiecti et scibilis conveniant univoce, quia pertinent ad eandem scientiam vel potentiam, ita stat bene, quod aliqua signa in esse rei et in ratione entis prædicamentali-
 10 ter differant genere et non conveniant univoce, in ratione tamen obiectiva seu vice obiectiva, quæ est ratio repræsentativi et significativi univoce conveniant.

Et si instes: Nam hoc ipsum genus repræsentativum relatio est, alioquin male diximus quæst. præc.¹ signum in ratione signi poni in genere relationis. Ergo si in quantum
 20 relatio non convenit univoce, nec in ratione repræsentativi convenit univoce:

Respondetur, quod ipsum genus significativum consideratur dupliciter, et in esse rei et in esse obiecti seu cognoscibilis, nec potest ab his rationibus totaliter præscindere, quia
 25 transcendentales sunt. Et in ratione cognoscibilis solum est passio entis et præsuppositive ens, non formaliter, in ratione autem entis relatio est vel transcendentalis vel prædicamentalis. Et quando supra diximus signum constitui in genere relationis,
 35 locuti sumus de signo formaliter et prædicamentali², i. e. repræsentative in genere obiectivo.

Secundo arguitur: Quia signum ad placitum constituitur per ipsam im-
 40 positionem, quæ in eo nihil reale ponit, sed solum extrinsecam denominationem. Ergo non consistit in relatione sicut signum naturale, nec aliquid habet in se, ratione cuius sit
 45 repræsentativum, sed solum movet per alterum, nempe ratione notitiæ,

quam intellectus habet de ipsa impositione vocis.

Consequentia probatur, quia extrinseca denominatio est effectus proveniens a forma denominante, forma autem denominans extrinsece non est relatio, sed actus voluntatis imponentis. *Antecedens* vero probatur, quia si signum ad placitum non
 15 consistit in denominatione extrinseca, sed in relatione rationis, non existet actu signum, nisi quando actualiter cognoscitur, et sic scriptura in libro clauso vel quando ac-
 20 tualiter non consideratur, non erit signum.

RESPONDETUR aliquos ita sentire agentes de Sacramentis, quod ratio signi ad placitum in illis consistit in extrinseca deputatione, non in relatione rationis, ut P. Suarez 3. tom. p. 3. disp. 1. sect. 3. Ceterum cum impositio voluntatis solum deserviat ad determinandum munus et officium signi, non tamquam aliquid absolute, sed respective ad signatum, ad quod ex natura rei vox non est determinata, constat, quod ipsa de-
 putatio voluntatis solum facit id, quod in signis naturalibus ipsa rei natura facit, quæ quidem ordinat ex natura rei ad signatum, et sic fundat relationem, in qua consistit ipsa ratio signi. Similiter ergo impositio destinans vocem ad significandum fundat respectum signi, quia destinatio ipsa est in signo per respectum ad alterum. Sed quia iste respectus fundatur in aliqua destinatione, quæ
 40 nihil reale ponit in re destinata, ideo respectus rationis est. Et præterea currit in signis ad placitum eadem ratio quæ in naturalibus, siquidem ratio signi est ratio respectiva exercens munus suum in ordine ad signatum per modum substituentis. Ergo si signum ad placitum est sig-

¹ q. 21. art. 1.

² Lu + non fundamentaliter.

num et exercet hoc munus, rationem relationis debet induere, non realem, quia caret fundamento sufficienti, ergo rationis.

Et ad replicam dicitur, quod 5 scriptura in libro clauso seu non considerata ab intellectu est signum actualiter fundamentaliter, non actualiter formaliter, quia relatio rationis non habet esse formaliter nisi 10 per intellectum. Denominatur tamen absolute et simpliciter signum, quia in istis relationibus rationis sufficit fundamentum proximum ad denominandum absolute, quia ex parte 15 rei denominabilis est positum, quidquid requiritur ad talem denominationem ex parte sui. Sed quia relatio illa non resultat ex fundamento sicut relationes reales, sed pendet ab 20 actu cognitionis, ideo non expectat ipsam relationem, ut denominetur absolute tale, bene tamen, ut denominetur actu esse relatum; sicut Deus absolute denominatur dominus 25 et creator, licet actu non cognoscatur relatio dominii et creationis; non tamen actu denominatur relatus ad creaturas, nisi sic actu cognoscatur.

Ad id vero, quod additur, signum 30 ad placitum non significare et movere per aliquid, quod in se habeat, sed per alterum, respondetur, quod significat per impositionem, quæ propria eius est, licet sit denominatio 35 extrinseca, et per illam ut cognoscibilem ab intellectu habet movere eo modo, quo cognoscibilis est, licet requiratur notitia talis impositionis tamquam conditio et applicatio ad 40 exercitium significationis, non ad constituendam formam signi.

Tertio arguitur: Quia sunt aliqua signa nec ad placitum nec naturalia, ergo divisio non est adæquata.

Antecedens probatur: Nam imago facta a pictore, v. g. Cæsaris, quem non novit, non est signum naturale,

quia non significat ex natura rei, sed ex libera accomodatione pictoris; sicut etiam solent multæ imagines deputari pro tali vel tali sancto, quem ex proprietate non significant. Neque sunt signa ad placitum, quia non ex impositione significant, sed per modum imaginis.

Item signa, quæ sunt data a Deo, ut arcus in nubibus ad significandum diluvium non futurum, ut Gen. ix. 12-17., et signum, quod posuit in Cain, ut non interficeretur, non erant signa ex impositione, siquidem erant omnibus nota; signa autem ad placitum non sunt eadem apud omnes, ut dicit Aristoteles 1. Periherm. cap. 1. ¹, nec erant naturalia, alias frustra imponderentur a Deo.

RESPONDETUR negando antecedens. *Ad primum exemplum* respondetur, quod imago depicta licet sit signum factum ab arte, naturaliter tamen repræsentat, scilicet ratione similitudinis, quam realiter habet, et non ratione impositionis. Dicitur autem imago artificialis ratione causæ efficientis, a qua facta est, non ex parte rationis formalis, qua significat, quæ realis et intrinseca est, scilicet similitudo ad alterum ordinata ad repræsentandum. Ceterum istæ imagines non significant directe obiectum, ut in seipso est, sed ut est in idea pictoris, quam directe imago repræsentat. Et quia idea pictoris aliquando est propria respectu sui obiecti, aliquando impropria vel minus propria, ideo etiam imago non semper repræsentat obiectum proprie, ut est in se, sed ideam suam. Quando autem una imago accomodatur isti vel illi sancto ex hominum usu, talis repræsentatio constituit signum ex consuetudine, ut dicemus seq. art.

Ad secundum exemplum respondetur, quod multa signa sunt ad placitum ex institutione divina, sicut

patet in Sacramentis. Et talia signa non repræsentant omnibus, sed solum impositionem ipsam scientibus, et hoc modo iris significat diluvium non futurum ex particulari Dei impositione. 5 Signum autem positum in Cain fortasse fuit aliquod naturale, scilicet quidam tremor corporis, ut S. Hieronymus ep. 36. ¹ dicit, qui tremor movebat omnes ad misericordiam, ne 10 eum interficerent. Si tamen fuit aliquod signum ad placitum ex divina institutione, dicendum est, quod notitiam eius Deus indidit omnibus videtibus Cain, ne illum interficerent. 15

ARTICULUS VI.

UTRUM SIGNUM EX CONSUE- TUDINE SIT VERE SIGNUM.

Specialis difficultas est circa quædam signa, quæ non publica aliqua institutione, i. e. ab auctoritate publica dimanante, sed ex sola voluntate particularium frequenter illis utentium ad aliquod significandum accommodantur. Unde quia tota vis significandi ex ipso usu et frequentia 30 dependet, DUBIUM RESTAT, an iste usus et frequentia modo naturali significet, an vero significatione ad placitum.

SIT ERGO UNICA CONCLUSIO: Si consuetudo respiciat aliquod signum, destinando illud et proponendo pro signo, tale signum fundatum in consuetudine erit ad placitum. Si vero consuetudo non proponat aliquid vel instituat pro signo, sed dicat simplicem usum alicuius rei et ratione illius assumatur aliquid in signum, tale signum reducitur ad naturale.

Itaque consuetudo vel potest esse causa signi, sicut si populus consuetudine sua introducat et proponat aliquam vocem ad significandum;

vel potest se habere ut effectus, qui nos manuducit ad cognoscendam suam causam, sicut canis frequenter visus comitari aliquem manifestat, quod sit dominus eius, et consuetudo comedendi in mappis manifestat nobis prandium, quando mappas videmus appositas, et in universum fere omnis inductio fundatur in frequentia et consuetudine, qua videmus aliquid sæpe fieri.

PRIMA ERGO PARS conclusionis probatur ex D. Thoma 1. 2. q. 97. art. 3., ubi docet consuetudinem habere vim legis. Ergo consuetudo introducens aliquid ad significandum eadem auctoritate introducit rem illam in signum, qua ipsa lex introduceret. Si autem ex lege publica aliqua vox proponatur in signum, est vere signum ad placitum, quia auctoritate publica instituitur. Ergo consuetudo, quæ vice legis subrogatur et auctoritatem legis habet, eodem modo constituit signum ad placitum. Et hoc modo videmus multas voces introductas in republica ad significandum, quæ ante non significabant, quia non erant in usu, et multa verba modo non significant, quæ olim significabant, quia iam abierunt in desuetudinem. Quare de tali signo ex consuetudine ly ex dicente causam efficientem secundum usum et consensum populi, eodem modo loquendum est sicut de signo ad placitum.

SECUNDA VERO PARS conclusionis probatur, quia consuetudo, ut est quidam effectus, ducit nos in cognitionem suæ causæ eo modo, quo alii effectus suas causas ostendunt; et multo magis consuetudo, quam alii effectus, quia frequentia efficiendi aliquid firmat, quod illud sit effectus talis causæ. Sed omnis effectus repræsentat suam causam, in quantum procedit ab illa, et ita habet aliquam convenientiam et proportionem. Ergo

¹ al. 125. (Migne, P. L. XXII. 453).

talis significatio fundatur in aliquo naturali, scilicet in processu effectus a sua causa et convenientia cum illa. Ergo consuetudo ut effectus fundans significationem reducitur ad causam naturalem. Et ita dicit Philosophus, quod delectatio est signum generati habitus, quia in his, quæ frequenter consuescimus, delectamur propter convenientiam ad illud, in quo habemus consuetudinem.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur, quia consuetudo non est effectus naturalis, sed moralis et liber, ergo non potest fundare rationem signi naturalis.

Consequentia constat, quia non potest dici signum naturale magis quam eius causa, a qua habet esse; signum ergo si non est a causa naturali, consequenter nec signum naturale dicitur.

Antecedens vero probatur, quia consuetudo est idem, quod mos, a quo actus dicuntur morales seu humani, ut docet D. Thomas 1. 2. q. 1. art. 3. Ergo consuetudo in hominibus non est effectus naturalis, sed moralis, et ita signum, quod fundatur in consuetudine, fundatur in aliquo morali et libero, quod in rebus exterioribus nihil reale ponit, sed extrinsecam denominationem; signum autem fundatum in denominatione extrinseca non potest esse signum naturale.

RESPONDETUR, quod *imprimis* generaliter loquendo consuetudo non solum invenitur in hominibus, sed etiam in brutis naturali instinctu operantibus. Unde D. Thomas 1. Metaph. lect. 1. ¹ ostendit, quod bruta possunt esse disciplinabilia et assuescere ad aliquid faciendum vel vitandum per alterius instructionem, et ita non omnis consuetudo est

actus humanus et fundare potest signum naturale, sicut consuetudo canis sequentis aliquem est signum, quod sit dominus eius.

Secundo respondetur loquendo de consuetudine humana, quod licet a sua causa libera procedat et sic denominetur effectus liber, tamen ratio formalis significandi non est aliqua libera deputatio, sed ipsa frequentia et repetitio actuum, et hæc naturaliter significat, quia non moralis, id est extrinseca deputatio, quæ solum moraliter denominat, sed intrinseca processio actuum eorumque frequentatio et multiplicatio constituit signum ex consuetudine. Ergo naturaliter convenit illi significatio, sicut etiam actus liberi multiplicati generant habitum tamquam naturalem effectum et non liberum, quia multiplicatio ipsa actuum non se habet libere ad generandum habitum, sic neque ad significandum ex vi repetitionis actuum, licet ipsi in se liberi sint.

Secundo arguitur: Si signum ex consuetudine repræsentat naturaliter ex eo, quod est actus sæpius repetitus, ergo quælibet consuetudo erit signum alicuius rei, quia quælibet consuetudo est effectus procedens ab actibus repetitis. Hoc autem est falsum, quia multæ sunt consuetudines, quæ nihil significant, sicut consuetudo dormiendi in nocte et prandendi in meridie, accedendi ad ignem in hieme etc., et infinitæ aliæ consuetudines nihil significant. Non ergo consuetudo ex eo præcise significat, quia effectus alicuius causæ est, et sic non erit signum naturale.

Et confirmatur, quia sine aliqua mutatione intrinseca potest aliquod signum ex consuetudine desinere esse signum, scilicet per solam desuetudinem seu omissionem utendi illo; ergo non est signum naturale. *Con-*

¹ Pa XX. 249 a.

sequentia patet, quia signum naturale debet constitui per aliquid intrinsecum et naturale, ergo non potest amitti per solam suspensionem usus voluntarii, sed per aliquid reale oppositum.

RESPONDETUR, quod ut aliquid sit signum ex consuetudine, requiritur, quod etiam habeat ea, quæ concurrunt ad rationem signi, scilicet esse ordinatum ad aliquid, quod ipsa consuetudine reddatur notius, non quia præcise effectus est, sed quia frequentatus. Si autem vel non assumatur ut medium ad aliquid aliud, ut mappæ ad prandium, vel ipsa frequentatione non reddatur notius, ut quod aliquis sit dominus canis frequentatione sequendi ipsum, non erit signum ex consuetudine, licet consuetudo sit.

Ad confirmationem respondetur, quod signum ex consuetudine non desinit ex sola suspensione tollente institutionem, sed ex suspensione tollente multiplicationem actuum et frequentiam usus. Unde cum representatio signi ex consuetudine fundetur in ipsa multiplicatione actuum, quæ consuetudinem constituit, sublata tali multiplicatione tollitur fundamentum signi, et sic destruitur determinatio relicta ex multiplicatione per privationem oppositam, sicut habitus scientiæ perditur per oblivionem, præsertim quia semper aliquid positivum intervenit ad perdendum memoriam seu consuetudinem, quatenus alia atque alia obiecta succedunt, quibus alia paulatim decidunt a memoria disponendo ad oppositum actum vel impediendo, ne memoria ipsa et consuetudo radicetur.

Ultimo arguitur: Ex sola voluntate, sine aliqua multiplicatione actuum, potest resultare signum ex consuetudine; ergo saltem tunc non representat tamquam signum naturale.

Antecedens probatur, quia ex sola accommodatione et designatione hominum una statua vel imago ponitur ad representandum aliquem sanctum, vel etiam tragædus representat regem vel Cæsarem non ex placito reipublicæ nec ex consuetudine hominum, sed ex solo particulari facto talis hominis.

Et confirmatur, quia si doctrina data est vera, sequitur, quod voces naturaliter significant id, ad quod sunt impositæ, quia etiamsi tollatur impositio ab hac voce „homo”, adhuc propter consuetudinem, quam habemus, representabit nobis hominem; ergo ex consuetudine naturaliter representat.

Denique, quia signum naturale est, quod significat idem apud omnes. Sed signum ex consuetudine non significat idem apud omnes, sed solum apud scientes consuetudinem, sicut signum ad placitum significat apud scientes impositionem; ergo non representat naturaliter.

RESPONDETUR, quod quæcumque imago, in quantum imago est, solum representat id, ad cuius similitudinem est expressa, nempe ideam suam, quæcumque illa sit. Si autem ex usu hominum accommodetur ad representandum aliud obiectum quam suæ ideæ, illa accommodatio vel destinatio respectu illius obiecti constituet illam imaginem in ratione signi ad placitum, si ex publica auctoritate illa destinatio fiat, vel ex consuetudine, si ex hominum usu id fiat. Quodsi aliquis per unum tantum actum sine consuetudine ponat aliquid ad representandum aliud, talis destinatio erit inchoata quædam consuetudo, et sic representabit illi ad modum signi ex consuetudine vel ut excitativum memoriæ. Et hac ratione etiam tragædus dicitur representare regem vel significatione ex consuetudine vel sicut excitativum memoriæ, quia ita con-

venit inter homines, ut viso illo, qui talem personam repræsentat, in memoriam rei repræsentatæ reducatur; sicut etiam ex pacto vel convenientia aliquorum potest aliquid designari in signum vel in excitativum memoriæ, quod totum reductive pertinet ad signum ad placitum vel ex consuetudine.

Ad confirmationem respondetur, quod voces per se solum significant ad placitum, per accidens autem ex consuetudine, quod est significare naturaliter non ex se, sed solum respectu illorum, apud quos est nota consuetudo. Nec est inconveniens, quod eidem rei convenient duo modi significandi secundum distinctas formalitates. Unde una sublata altera manet, et sic numquam est idem signum naturale et ad placitum formaliter, licet materialiter sint idem, id est convenient eidem subiecto.

Quod autem dicitur illud esse signum naturale, quod significat idem apud omnes, intelligitur de eo, quod est signum naturale simpliciter, quia natura est eadem apud omnes. Consuetudo autem est quasi altera natura, sed non natura ipsa, et ita significat omnibus, apud quos est consuetudo, non omnibus simpliciter, et sic est aliquid imperfectius in genere signi naturalis, sicut ipsa consuetudo est aliquid imperfectum in genere naturæ.

QUÆSTIO XXIII.

DE NOTITIIS ET CONCEPTIBUS.

Quia terminorum divisio fit per mentales et vocales, et mentales pertinent ad conceptus et notitias, rursusque exacta signorum explicatio ex

conceptibus et notitiis maxime pendet, ad exactam eorum explicationem visum est aliqua disputare de conceptibus et notitiis, præsertim quantum ad ea, quæ ad simplices terminos mentales pertinent. Ut autem diximus in 1. libro Summul. cap. 6., notitia, quæ est simplex apprehensio seu terminus mentalis, ex parte cognitionis dividitur in intuitivam et abstractivam, ex parte autem conceptus in conceptum ultimum et non ultimum, directum et reflexum. Ideo de istis solum hic agemus.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM NOTITIA INTUITIVA ET ABSTRACTIVA DIFFERANT ESSENTIALITER IN RATIONE COGNITIONIS.

SUPPONENDA est definitio notitiæ intuitivæ et abstractivæ, quam tradidimus lib. 1. Summul. cap. 3., quod notitia intuitiva est „notitia rei præsentis”, notitia vero abstractiva est „notitia rei absentis”. Ubi præsentia et absentia non sumuntur intentionaliter pro ipsa præsentia seu unione obiecti cum potentia. Constat enim nulli notitiæ posse deesse hanc præsentiam, siquidem sine obiecto unito et præsentī potentiæ nulla potest oriri notitia in potentia. Igitur dicitur notitia rei præsentis et absentis, sumpta præsentia et absentia pro ea, quæ convenit rei in se. Unde dicit D. Thomas in q. 3. de Veritate art. 3. ad 8. ¹, quod scientia visionis (quæ est idem, quod notitia intuitiva) addit supra simplicem notitiam aliquid, quod est extra genus notitiæ, scilicet existentiam rerum. Ergo addit existentiam realem, nam intentionalis et obiectiva non est extra genus notitiæ. Et in 3. dist. 14.

¹ Pa IX. 58 b.

q. 1. art. 2. quæstiunc. 2. ¹ dicit, quod «illud proprie videtur, quod habet esse extra videntem». Ergo existentia, quam requirit notitia intuitiva, realis et physica esse debet. 5

Circa propositam ergo difficultatem VARIA PLACITA AUCTORUM circumferuntur. Quidam enim consideraverunt distinctionem istarum notitiarum ex parte principii, scilicet 10 speciei impressæ. Et sic dixerunt aliqui apud Ferrariensem 2. Contra Gent. cap. 66. illam esse notitiam intuitivam, quæ fit sine specie intelligibili, illam vero abstractivam, 15 quæ fit mediante aliqua specie.

Quæ tamen sententia omnino reicienda est, cum nulla notitia sine specie elici possit. Pendet enim omnis cognitio ab obiecto et potentia, et 20 hoc obiectum non potest intentionaliter informare potentiam, quantumcumque in se sit præsens, nisi mediante specie, vel nisi ipsum obiectum in se habeat esse intentionale 25 et spirituale, quod potentiæ sit coniunctum.

Alii dicunt intuitivam cognitionem esse illam, quæ rem cognoscit per proprias species, abstractivam vero, 30 quæ per alienas. Ex parte etiam evidentiae videtur distingui posse notitia intuitiva et abstractiva, quia intuitiva semper est evidens, utpote rei in se, abstractiva vero abstrahit 35 ab obscuritate et evidentia, et si quando evidentiam habet, non est rei in seipsa immediate, sed ut continetur in aliquo alio, v. g. in suis causis et principiis vel aliquo si- 40 mili aut imagine independentem a præsentia.

Alii distinguunt notitiam intuitivam ex parte termini seu obiecti ut terminantis iuxta definitiones tra- 45 ditas, quia una est de re absente, altera de re præsentem. Quæ sententia

est *communior apud thomistas*; nam distinctio illa ex parte speciei, quod sit per propriam speciem vel per alienam, in se vel in alio, obscura vel clara, non sunt formalitates, quæ proprie pertinent ad rationem intuitivi vel abstractivi. Potest enim salvari intuitivum ² per cognitionem mediatam seu in alio; potest etiam salvari abstractivum per cognitionem tantæ evidentiae et claritatis sicut intuitivum, et similiter potest fieri per cognitionem et speciem immediatam.

Prima pars constat manifeste, quia creaturæ futuræ videntur in divina essentia tamquam in specie aliena, et tamen videt illas intuitive. Et similiter est cognitio illa mediata et in alio. Similiter angelus per propriam essentiam tamquam per speciem potest videre intuitive accidentia, quæ in se sunt, et similiter per speciem repræsentantem aliam substantiam potest videre accidentia, quæ in ea præsentia sunt. Et in sententia D. Thomæ intellectus non habet speciem directam singularium, et tamen potest res singulares corporeas intuitive videre, quando sunt præsentem per sensum. Ergo neque requiritur species propria neque cognitio immediata et directa.

Exemplum secundi est in ipso Deo, qui abstractivè cognoscit creaturas posibles tanta evidentia et claritate ex parte cognoscentis sicut præsentem. Similiter potest alicui infundere cognitionem quidditatis possibilis extra Verbum, et tunc cognoscet rem illam per propriam eius speciem, et tamen abstractivè cognoscet. Et angelus habet propriam speciem eclipsis futuræ et eius futuritionis et existentiae per propriam speciem, et tamen est cognitio abstractiva; sicut et nos etiam rei abs- 50 sentis, quam vidimus, per propriam

¹ Pa VII. 153 a.

² Lu + per speciem alienam et...

speciem possumus recordari, imo et in eius existentiam per modum obiecti ferri, ut quando ex effectibus cognosco Deum esse præsentem et tamen illa cognitio abstractiva est. Non ergo ex istis capitibus distinguuntur intuitiva et abstractiva notitia, sed oportet ad terminum cogniti-
10 nitum recurrere, nempe quod una attingat rem sub ipsa præsentia propria et physica terminantem, alia sub absentia.

Quare solum duplex modus restat distinguendi istas notitias, qui etiam apud thomistas frequenter sunt. *Quidam* enim distinguunt illas essentialiter penes præsentiam et absentiam tamquam penes rationes diversas, quæ repræsentantur, et consequenter ipsæ repræsentationes differunt intrinsece et essentialiter propter diversa obiecta repræsentata.

Alii vero dicunt differre accidentaliter, quia non requirunt diversas repræsentationes formaliter, sed potest idem repræsentari in notitia intuitiva et abstractiva, nempe res cum sua existentia et præsentia in actu signato cognita et repræsentata; solum vero differre accidentaliter propter diversum exercitium terminandi. Si enim obiectum ipsum reddatur præsens in se et ipsa præsentia repræsentetur in cognitione, hoc ipso redditur intuitiva cognitio. Si vero tollatur præsentia physica rei, per quam obiectum terminat cognitionem, reliquis omnibus invariantis ex parte cognitionis et repræsentationis, redditur notitia abstractiva. Unde etiam quidam dicunt intuitivum et abstractivum solum esse denominationes extrinsecas, provenientes in cognitione ex ipsa existentia vel absentia rei in se. Alii vero dicunt esse modos intrinsecos in ipsa notitia (licet non variantes ipsam repræsentationem essentialiter), quia revera pertinent ad ipsam

tendentiam notitiæ ad obiectum, ut tali vel tali modo terminans.

SIT ERGO UNICA CONCLUSIO. **Formalis et propria ratio intuitivi et abstractivi non sunt rationes essentialiter et intrinsece variantes cognitionem, sed accidentaliter, licet per accidens, id est per aliud et ratione eius, cui coniunguntur, possint diversas specie notitias importare.**

Prima pars sumitur ex locis Divi Thomæ supra cit. in q. 3. de Veritate et in 3. dist. 14., quia scilicet scientia visionis seu notitia intuitiva addit supra notitiam simplicem seu abstractivam aliquid, quod est extra genus notitiæ, scilicet existentiam rei. Ergo sentit, quod non dicunt differentias essentielles et intrinsecas, quia istæ non sunt extra genus notitiæ, sed pertinent ad ipsum ordinem cognoscibilis. Addere autem aliquid, quod est extra ipsum videntem et extra genus ipsius cognitionis, est addere aliquid accidentale et extrinsecum.

FUNDAMENTUM vero est, quia intuitivum et abstractivum non important diversitatem in ipso formali principio cognoscibilitatis, quia intuitivum et abstractivum in notitiis non oriuntur ex ipsis mediis seu motivis aut principiis specificantibus, neque ex diversa immaterialitate, quæ est radix cognitionis, neque ex diversa ratione formali repræsentandi *quæ nec sub qua*. Ergo non important rationes specificè distinguentes ex se et vi suæ formalitatis.

Antecedens probatur, quia, ut seq. art. ostendemus, præsentia et absentia non pertinent specialiter ad intuitivum et abstractivum prout quædam res repræsentatæ, quasi quædam quidditates, sed solum prout afficiunt et modificant obiectum in se et reddunt illud coexistens cognitioni vel non coexistens. Quod manifeste patet, quia species repræsentans præsentiam ipsam obiective ut rem repræ-

sentatam, inveniri potest in notitia abstractiva, ut cum modo cognosco Deum esse præsentem mihi, aut animam seu intellectum præsentem esse corpori, vel de eorum præ- 5 sentia disserimus; et tamen nec animam nec Deum videmus intuitive. Et simile est de speciebus angelicis, quæ repræsentant res et existentiam ac præsentiam, antequam sint, et 10 tamen non vident res intuitive, nisi quando actu sunt in se. Ergo præsentia seu absentia ut res repræsentatæ, per se et directe non distinguunt intuitivum et abstractivum, 15 sed inveniri potest præsentia ut repræsentata in cognitione abstractiva. Sed præsentia vel absentia solum variant intrinsece genus cognoscibile ut repræsentatæ et per se cognosci- 20 biles seu ut obiectum per se, non ut alterius modificatio et accessorium, ut statim ostendemus. Ergo ratio ipsa formalis intuitionis non est differentia essentialis in genere 25 cognoscibili.

Et confirmatur, quia præsentia et absentia in tantum constituunt intuitivum et abstractivum, in quantum se habent ut modi rei cognosci- 30 bilis seu repræsentatæ, ita quod ipsa præsentia non habeat rationem obiecti primo et per se repræsentati, sed solum modificat obiectum repræsentatum, ita quod facit terminari 35 cognitionem ad obiectum, quatenus præsens, id est ut redditur coexistens potentia cognoscenti, non quatenus præsentia ipsa res repræsentata est. Sic enim, ut diximus, etiam per 40 abstractivam cognitionem attingi potest, quia per modum quidditatis repræsentatur, quod proprium est cognitionis abstractivæ. Ergo præsentia solum pertinet ad intuitivum, 45 quatenus modificativa est obiecti, non quatenus constitutiva obiecti. Ergo per se non est differentia essentialis, quia non ex parte principii specificantis se tenet, quod est obiectum 50

seu ratio repræsentabilis, ut ratio quæ vel sub qua, sed supponit obiectum principale repræsentatum, cuius ipsa est modus. Modificat enim terminationem ipsius, non rationem motivam constituit, quatenus illi coexistit terminative seu ex parte termini, quod totum accidentaliter variat cognitionem, sicut in visione 5 modificatio sensibilis communis ad sensibile proprium, ut quod album videatur cum motu vel sine motu, in tali vel tali situ, non variat essentialiter visionem, quia non ex parte 10 obiecti per se et formaliter, sed ex parte obiecti accidentaliter se tenet, sic respectu notitiæ se habet modificatio terminationis per præsentiam vel absentiam.

Ex quo sequitur, quod si differunt notitiæ, quia una respicit præsentiam ut directe repræsentatam et cognitam, alia non, tales notitiæ poterunt differre essentialiter 15 propter diversum obiectum in esse obiecti repræsentabilis, sed non differunt in ratione intuitivi et abstractivi tantum, sed in ratione diversi obiecti per modum quidditatis et rei 20 repræsentatæ.

Secunda vero pars conclusionis manifeste constat, quia potest aliquando intuitivum et abstractivum inveniri in cognitionibus alias specie distinctis, quia vel repræsentant diversa 25 obiecta vel sub diverso medio et lumine specificante, sicut patet in visione intuitiva Dei in se vel abstractiva illius per fidem, in cognitione intuitiva Petri vel abstractiva equi. Ceterum ista diversitas essentialis non sumitur formaliter et præcise ex ipsa ratione intuitivi et abstractivi, sed ex aliis rationibus formalibus, quæ in genere cognoscibili 30 specificant istas cognitiones. Quibus tamen adiungitur intuitivum et abstractivum tamquam rationes accidentales consecutæ, non constitutivæ. 35

SED INQUIRES, an ista ratio intui-

tivi et abstractivi, esto per se non sint essentielles differentiae notitiae, sint tamen modi aliqui intrinseci in ipsa cognitione, ita quod realiter illam immutent; an solum sint extrinsecae denominationes ex physica co-

existentia ortae; vel quid tandem sint. Respondetur aliquos existimare, quod intuitivum et abstractivum solum consistunt in extrinseca denominatione, quatenus obiectum dicitur esse praesens seu coexistens ipsi cognitioni vel non coexistens. Et iuvare potest haec sententia exemplo veritatis et falsitatis; eadem enim cognitio dicitur modo vera, modo falsa ex sola extrinseca denominatione, quod obiectum sit vel non sit in se. Similiter ergo cum intuitivum dicat coexistentiam physicam obiecti et abstractivum neget, per solam extrinsecam denominationem a tali coexistentia vel non coexistentia dicitur notitia intuitiva vel abstractiva. Et in Deo videtur sine dubio hoc asserendum, quia eadem numero cognitio, quae est simplicis intelligentiae respectu possibilium, per solam extrinsecam denominationem redditur intuitiva, quia scilicet res ipsa transit de possibili in futuram seu existentem, quod nihil ponit in ipsa scientia divina, nisi extrinsecam denominationem; sicut etiam quod divina scientia sit approbationis, non est nisi denominatio extrinseca in scientia divina. Aequiparat autem D. Thomas scientiam visionis scientiae approbationis quantum ad hoc, quod est addere aliquid extra genus notitiae, in 3. de Veritate art. 3. ad 8. ¹

Haec sententia est probabilis. *Nihilominus probabilius videtur*, quod intuitivum et abstractivum sint aliquid intrinsecum in ipsis notitiis ex suo genere. Et ita quando notitia creata transit de intuitiva in abstractivam et e contra, realiter mutatur.

Ratio est, quia intuitio importat coexistentiam praesentiae physicae obiecti cum notitia, non quomodocumque, sed cum attentione et tendentia ipsius cognitionis terminatae ad talem rem ut coexistentem et modificantem obiectum. Diversa autem terminatio cognitionis mediante attentione ad rem coexistentem, aliquam intrinsecam mutationem ponit in ipsa cognitione; nec enim talem attentionem et terminationem ad coexistentiam praesentiae habet abstractiva notitia. In quo est latum discrimen inter veritatem seu falsitatem cognitionis et rationem intuitivi et abstractivi, quia veritas ita consistit in conformitate ad esse vel non esse rei, quod etiam, si quis non attendat ad esse vel non esse rei, si tamen semel proferat iudicium, re non existente eo modo, ut iudicat, hoc ipso amittit veritatem, et re ita existente acquirit illam nulla alia mutatione interveniente intrinsece in cognitione. At vero ut aliquis intuitive videat, non sufficit, quod ipso cognoscente aliquid, illud ponatur praesens in se, sed oportet, quod ad eius praesentiam attendat cognoscens ut ad coexistentem sibi, et non ut praecise representatam, quae attentio talis si desit, destruitur intuitio, licet res sit praesens in se, quia non est praesens in terminando attentionem et notitiam; sicut Deus est praesens in se cognitioni, quam habeo de ipso, et anima et ea, quae sunt in anima, sunt in se praesentia, nec tamen intuitive ea video. Diversa ergo attentio cum tali terminatione obiecti ut praesentis et coexistentis est intrinseca ratio in cognitione, et tamen non essentialiter variat ipsam, quia est modificatio accidentalis ipsius obiecti, sicut modificatio sensibilis communis respectu sensibilis proprii, quod non variat essentialiter cognitiones,

¹ Pa IX. 58 b.

licet diversam exigit attentionem et terminationem. Sic præsentia ut coexistens modificat obiectum per se, non essentialiter distinguit, propter diversam tamen attentionem intrinsece convenit actui.

Ad id vero, quod obicitur de cognitione intuitiva Dei, respondetur, quod sicut idem actus voluntatis Dei propter eminentiam suam est 10 necessarius et liber per suam intrinsecam perfectionem, licet connotet respectum aliquem rationis vel denominationem extrinsecam respectu obiecti, ita eadem scientia ob eminentiam suam est intrinsece abstractiva et intuitiva et approbationis, et simul etiam practica et speculativa, efficax et inefficax respectu diversorum, licet connotet respectum 20 aliquem rationis vel extrinsecam denominationem respectu obiecti. In quo tamen formaliter non consistit, sed non sine illo denominatur intuitiva vel libera illa scientia seu actus. 25 Quod vero eminenter in Deo habet unus actus, in nobis habent plures ob sui limitationem.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur ex doctrina Divi Thomæ 1. 2. q. 67. art. 5., ubi inquit, quod eadem numero cognitio fidei non potest manere in patria, 35 quia « remota differentia alicuius speciei, non remanet substantia generis eadem numero », et ita « non potest esse, quod eadem numero notitia, quæ prius ænigmatica erat, postea 40 fiat visio aperta ». Ex quo formatur argumentum: Quia ideo negat Divus Thomas, quod eadem numero notitia, quæ erat ænigmatica, non potest esse visio aperta, quia re- 45 mota differentia alicuius speciei non remanet substantia generis eadem numero. Ergo supponit D. Thomas,

quod visio aperta est differentia specifica notitiæ; alias nihil concluderet illo discursu, quia si ratio intuitionis seu visionis solum addit differentiam accidentalem, potest remota illa manere tota substantia illius cognitionis.

Et confirmatur, quia notitia intuitiva et abstractiva opponuntur formaliter et expellunt se formaliter a subiecto. Opponuntur enim penes clarum et obscurum circa præsentiam rei, quia intuitivum intrinsece importat evidentiam et certitudinem de præsentia rei, quod non importat abstractivum. Et ratione huius evidentiae et certitudinis intuitiva notitia expellit abstractivam; non enim solum opponuntur in subiecto sicut duo accidentia eiusdem speciei, alias non magis opponerentur notitia intuitiva et abstractiva, quam duæ intuitivæ et duæ abstractivæ inter se. Unde et fides non aliter opponitur visioni gloriæ, nisi quia illa est abstractiva et ista intuitiva.

RESPONDETUR, quod D. Thomas loquitur de visione aperta et cognitione ænigmatica, quæ innituntur diversis mediis et non solum includunt modum intuitivi vel abstractivi. Iam autem supra diximus, quod intuitivum et abstractivum, licet non sint essentielles differentiae cognitionis, possunt tamen consequi et præsupponere cognitiones specie distinctas, quibus coniunguntur, quando scilicet inveniuntur in cognitionibus, quæ per diversa media seu lumina aut diversas repræsentationes constituuntur. Quod autem cognitio ænigmatica et visio aperta differant penes diversa media, optime explicat D. Thomas sup. 1. ad Corinth. cap. 13. lect. 4. ¹

Ad confirmationem respondetur, quod intuitivum et abstractivum non semper differunt penes evidentiam et inevidentiam essentialem ipsi

cognitioni, quæ scilicet desumitur ex ipsa ratione formali medii, qua constituitur specifica ratio cognitionis. Potest enim dari abstractiva notitia etiam evidens circa omnia illa, quæ repræsentat notitia intuitiva, licet non habeat evidentiam de ipsa præsentia ut coexistenti sibi. Sed hæc evidentia non distinguit essentialiter unam notitiam ab alia, quia non tenet se ex parte rationis formalis specificantis, sed ex parte coexistentiæ et applicationis obiecti. Unde dicit D. Thomas 3. dist. 14. q. 1. art. 2. quæstiunc. 3. ¹, quod « claritas visionis contingit ex tribus, vel ex efficacia virtutis cognoscitivæ, sicut qui est fortioris visus, clarius cognoscit quam qui est debilis; aut ex efficacia luminis, sicut clarius videt quis in lumine solis quam in lumine lunæ; aut denique ex conjunctione seu applicatione obiecti, sicut clarius videntur ea, quæ sunt propinqua quam quæ sunt remota ». Igitur evidentia notitiæ intuitivæ ex vi præcisa et formali intuitionis solum hoc ultimo modo ab illa provenit. Constat autem, quod talis claritas seu evidentia est accidentalis et extrinseca, quia solum pendet ex applicatione et coexistentia præsentiae magis vel minus propinquæ.

Quod vero dicitur *de oppositione intuitivi et abstractivi in eodem subiecto*, respondetur opponi quidem inter se formaliter formalitate accidentali ipsi notitiæ, essentiali vero ipsi rationi intuitionis; sicut lineam esse terminatam vel non terminatam per punctum, non est essenziale lineæ, et tamen non potest simul utrumque habere. Et eadem cognitio non potest esse simul vera et falsa propter oppositam terminationem ad obiecta, et tamen veritas et falsitas accidentaliter conveniunt cognitioni. Fides autem et visio patriæ non

solum differunt penes intuitivum et abstractivum præcise, sed etiam penes diversa media, quia fides innititur testimonio dicentis, visio representationi rei in se. Et eodem modo visio divinæ essentiae in Divo Paulo et recordatio, qua recordabatur ipsam vidisse, non solum differrebant penes abstractivum et intuitivum, sed penes diversa media representationis, quia vidit Deum per representationem eius immediate in se, recordabatur autem se vidisse per speciem creatam representantem immediate aliquem effectum creatum, scilicet ipsam visionem quoad an est.

Secundo arguitur: Intuitivum et abstractivum differunt penes diversa obiecta formalia et penes diversas res repræsentatas; ergo important differentias essentielles in genere cognitionis.

Consequentia patet, quia non est aliud principium distinguendi essentialiter cognitiones, nisi penes obiecta formalia, et representationes distinguuntur penes diversas res repræsentatas. *Antecedens* probatur, quia intuitivum ut intuitivum respicit obiectum ut præsens sibi formaliter, et penes hanc formalitatem differt ab abstractivo. Et in notitia intuitiva repræsentatur ipsa præsentia rei, si quidem cognoscitur et attingitur ut res cognita, nec sufficit, quod præsentia sit in ipso obiecto, nisi sit etiam repræsentata in cognitione, ut patet in eo, qui non advertit ad rem, quæ transit coram se, et in aliis exemplis supra allatis. Ergo intuitivum non importat præsentiam rei, ut pure entitative et physice extra genus notitiæ, sed ut repræsentatam et attactam cognoscibiliter.

Si dicatur, quod illa præsentia repræsentatur exercite et non tamquam res directe repræsentata, *contra*

hoc est duplex instantia: *Prima* in casibus nominis et verbi, qui, ut diximus in Summul. q. 2. art. 3., habent distinctos conceptus a suis rectis physice, licet non categorematicè, et tamen non differunt penes diversas res repræsentatas, sed penes diversam connotationem exercitam eiusdem rei repræsentatæ. *Secunda* instantia est in ratione formali sub qua, per quam distinguitur essentialiter una cognitio ab alia, et tamen non repræsentatur nec attingitur directa cognitione, sic enim esset ratio quæ et non sub qua.

Confirmatur, quia præsens et absens distinguunt essentialiter actus appetitus, ergo etiam actus cognitionis.

Consequentia patet ex paritate rationis in bono et vero ad præsens et absens. *Antecedens* vero probatur, quia timor et tristitia differunt solum ratione mali absentis vel præsensis, sicut spes et gaudium ratione præsensis et absentis. Ergo sola præsentia et absentia diversificat specie istos actus.

RESPONDETUR *ad principale argumentum*, quod intuitivum et abstractivum non differunt penes diversa obiecta formalia in esse et formalitate cognoscibilis, sed in esse et formalitate alicuius conditionis et modi accidentalis. Et aliud est, quod sit formale et essenziale ipsi intuitivo, aliud, quod sit formale et essenziale ipsi cognitioni, sicut esse disgregativum visus est essenziale albo, ut distinguitur essentialiter a nigro, non tamen est essenziale homini, et similiter obiectum ut præsens vel ut absens, quantum ad coexistentiam cum ipsa cognitione et applicationem obiecti, essentialia sunt ipsi intuitivo et abstractivo, non tamen ipsi cognitioni. Et ita intuitivum et abstractivum essentialiter differunt et definitione inter se sicut album et nigrum, sed istæ differentiæ sunt ac-

cidentales ipsi cognitioni, quia, ut dictum est, non respiciunt præsens et absens, ut fundant cognoscibilitatem et immaterialitatem diversam, sed ut fundant applicationem ad coexistentiam obiecti physicam in terminando cognitionem.

Quod vero dicitur *de diversa repræsentatione*, respondetur intuitivum et abstractivum formaliter et ex vi sua non differre penes diversas res repræsentatas. Potest enim etiam abstractiva notitia repræsentare præsentiā ex parte rei repræsentatæ; sicut ego modo cogito Deum mihi præsentem et animam cognosco mihi esse præsentem evidenter per effectus, et tamen nec Deum nec animam intuitive video. Quare non differunt istæ repræsentationes penes diversas res repræsentatas nec penes connotationem seu habitudinem ad distinctum repræsentatum vel penes distinctas rationes sub quibus essentialiter conducentibus ad repræsentationem, sed solum penes diversam terminationem ad præsentiā ut coexistentem ipsi cognitioni, ut declaratum est. Unde non omnis variatio in repræsentatione est variatio essentialis, nisi reducatur ad diversam rationem quæ vel sub qua ipsius repræsentationis. Sicut etiam in visione exteriori non quæcumque mutatio variat essentialiter visionem, v. g. si solum fiat variatio penes diversum sensibile commune, ut si album videatur cum motu vel sine motu, cum hoc vel illo situ vel figura, quæ non variat essentialiter ipsam visionem, sed accidentaliter, ut diximus. De quo videatur Mag. Bañez, 1. p. q. 78. art. 3. dub. 8. Sic etiam præsentia vel absentia non variant essentialiter cognitionem, in quantum important diversam terminationem cognitionis ad præsentiā ut coexistentem sibi. Si autem etiam se habeant ut res repræsentatæ, sic variare possunt notitias tamquam

diversa obiecta earum, non autem quando solum gerunt vicem conditionis pertinentis ad coexistentiam præsentiæ obiecti cum notitia.

Ex quo etiam patet *ad instantias adductas*. Nam diversi casus nominum si distinguunt conceptus essentialiter, ideo est, quia important in obiecto diversam aliquam habitudinem et connotationem ad rem repræsentatam, v. g. ad rem per modum agentis vel possessæ, quod est per modum quid vel cuius vel cui, quæ habitudines intelliguntur afficere ipsam rem repræsentatam et in ea fundari, et a fortiori diversa ratio sub qua. At vero intuitivum et abstractivum secundum suam præcisam formalitatem non dicunt ipsam præsentiā vel absentiam ut sunt res repræsentabiles; sic enim, ut iam diximus, potest præsentiā rei esse res repræsentata per cognitionem abstractivā, ut cum cognosco Deum esse præsentem abstractive. Quodsi aliqua cognitio abstractiva non repræsentat præsentiā ut rem repræsentatam, intuitiva vero sic, tunc illæ representationes different essentialiter non ex vi intuitivi et abstractivi præcise, sed propter generalem rationem repræsentandi diversa obiecta. Stando ergo in præcisa formalitate intuitivi et abstractivi, quæ non postulant diversas res repræsentatas nec diversam habitudinem vel connotationem in ipsa re repræsentata fundatam, sed diversam terminationem et applicationem obiecti secundum coexistentiam ad notitiam, ideo non variant essentialiter conceptus, sicut nec album, quando videtur cum motu vel sine motu, vel cognitio, quando redditur vera vel falsa ex coexistentia ad esse rei.

Ad confirmationem respondetur esse diversam rationem in actibus appetitus et in actibus cognitionis, quia appetitus fertur in bo-

num vel malum, variatur autem essentialiter ratio boni vel mali secundum diversam convenientiam vel disconvenientiam. Maxime autem pendet convenientia vel disconvenientia ex præsentiā vel absentia rei, quia obiectum præsens facit quiescere appetitum, absens autem facit moveri, eo quod appetitus se habet per modum inclinationis et ponderis. Ponderus autem aliter se habet in centro, aliter extra centrum, et ideo præsentiā vel absentia obiecti in eo, quod se habet per modum inclinationis, multum concludit ad variandam formalem rationem obiecti. At vero cognitio cum perficiatur intra ipsam potentiam trahendo res ad se, semper perficitur per præsentiā illarum in esse cognoscibili et intentionali. Unde nisi talis præsentiā varietur, non fit variatio in ratione essentiali cognitionis, et ita id, quod restat de præsentiā physica obiecti, quod sit coexistens vel non coexistens notitiæ, extra genus talis notitiæ se tenet et per accidens consideratur, quia iam non pertinet ad præsentiā intentionalem.

Ultimo arguitur, quia intuitivum et abstractivum si non variant essentialiter notitiam, sed accidentaliter, vel sunt denominationes extrinsecæ vel intrinsecæ. Non extrinsecæ; sic enim eadem numero notitia modo posset esse intuitiva, modo abstractiva, sicut potest esse vera vel falsa eadem cognitio. Et si comparatur præsentiā et absentia respectu notitiæ intuitivæ et abstractivæ, sicut sensibile commune respectu visionis, clarum est, quod non potest se habere ut denominatio extrinseca; tendentia enim ad sensibile commune non est denominatio extrinseca in visione. Si autem intuitivum et abstractivum sunt modi intrinseci, non possunt esse aliud quam tendentia et ordo ad obiectum, quod essentialiter variat cognitionem. Nec intel-

ligi potest, quomodo isti modi intrinseci varient conceptum accidentaliter, et non varient ipsam representationem in ordine ad rem representatam.

Imo neque datur divisio cognitionis penes modos intrinsecos, nisi etiam sit divisio essentialis, sicut distinctio penes clarum et obscurum essentialiter variant cognitionem, licet obscuritas non sit ratio formalis, sed modus intrinsecus cognitionis.

Denique afferri possunt aliqua exempla, quæ distinctionem istam essentialem probare videntur, sicut practicum et speculativum sunt differentiae essentielles, et tamen practicum dicit ordinem ad opus, quod est extra rationem. Et bonum et malum sunt differentiae essentielles actus humani, et tamen malum potest sumi ex aliqua intrinseca circumstantia.

RESPONDETUR, quod intuitivum et abstractivum sunt modi accidentales, qui reductive pertinent ad genus cognitionis tamquam modi, non tamquam species essentielles, et ut diximus, probabilius est, quod sint modi intrinseci. Et quando dicitur, quod sunt ipse ordo seu tendentia ad obiectum, dicimus, quod formaliter et directe non sunt ipse ordo ad obiectum in ratione obiecti representati, sed modificationes istius ordinis, quatenus faciunt tendere ad obiectum non solum ut representatum, sed ut coexistens notitiae, ita quod ratio ad obiectum, ut representatum et cognitum formaliter constituit, ad obiectum vero sic representatum ut coexistens notitiae est respectus modificans. Quando autem comparamus rationem intuitivi ordini et respectui ad sensibile commune, exemplum tenet in hoc, quod sensibile commune non est primario representatum, sed representatur ut modificans colorem modificatione ac-

cidentaliter se habente ad visibilitatem. Ita praesentia in intuitivo non se habet ut res directe representata, sic enim etiam in abstractiva notitia representari potest, sed ut modificans obiectum representatum modificatione accidentali, ut dictum est, ex parte tamen coexistentiae, in quo non tenet exemplum de sensibili communi.

Et quando dicitur, quod *divisio penes modos intrinsecos est etiam essentialis*, respondetur, quod modi possunt dici intrinseci, vel quia modificant ipsam formalem rationem constitutivam, et sic intrinseci sunt ipsi constitutioni; vel possunt dici intrinseci, quia non extrinsece dominant, licet nec intrinsece constitutionem modificent. Et divisio per modos primi generis est etiam essentialis, quia non stat variari modum, quin varietur constitutio ab eo dependens, per modos vero secundi generis est accidentalis divisio, ut dictum est.

Ad exempla respondetur, quod practicum et speculativum differunt essentialiter, quia ordo ille ad opus externum oritur ex diversis principiis et mediis cognoscendi, quam sit formalis ratio speculativi, non autem importat solum diversam applicationem et coexistentiam obiecti sicut intuitivum et abstractivum, sed diversa principia formalia cognoscendi obiectum modo compositivo et resolutivo. Quod vero dicitur de differentia mali moralis, respondetur esse quidem differentiam essentialem respectu actus considerati intra genus moris, sed tamen non desumi a circumstantia speciem essentialem actus moralis mali, nisi ipsa circumstantia transeat in principalem obiecti conditionem, ut dicitur 1. 2. q. 18. art. 10. Intuitivum autem et abstractivum semper sunt circumstantiae cognitionis, quia pertinent ad illam coexistentiam.

ARTICULUS II.

UTRUM POSSIT DARI COGNITIO
INTUITIVA DE RE PHYSICE AB-
SENTI, SIVE IN INTELLECTU SIVE
IN SENSU EXTERIORI.

Ad exacte explicandum rationem intuitivi et abstractivi oportet videre 10 differentias, quæ illis formaliter conveniunt inter se. Solent autem QUATUOR DIFFERENTIÆ numerari: *Prima* ex parte causæ, quia intuitiva producit a præsentia obiecti, abstractiva 15 vero a speciebus in absentia obiecti relictis. *Secunda* ex parte effectus, quia intuitiva est clarior et certior quam abstractiva. *Tertia* ex parte ordinis, quia intuitiva est prior quam 20 abstractiva; omnis enim cognitio nostra ortum habet ab aliquo sensu exteriori mediante intuitiva cognitione. *Quarta* est ex parte subiecti, quia intuitiva potest inveniri in om- 25 nibus potentiis, sive sensitivis sive intellectivis, abstractiva vero non potest inveniri in sensibus externis.

Istæ autem quatuor differentiæ supponunt principalem differentiam, 30 quæ ex re attacta desumitur et in definitionibus istarum notitiarum explicatur, nempe quod intuitiva sit de re præsentī, abstractiva vero de re absenti. Et quidem tres primæ diffe- 35 rentiæ non sunt ita intrinsecæ, quin possint aliquando deficere in istis notitiis, licet plerumque in nobis inveniantur. Potest enim infundi a Deo species repræsentans rem aliquam 40 seu quidditatem abstractivæ, imo et præsentiam rei per modum quidditatis, antequam repræsentetur res aliqua intuitive, nec minorem claritatem et certitudinem tribuere no- 45 titiæ abstractivæ quam intuitivæ, sicut et ipse Deus non minus clare cognoscit res possibles quam futuras.

Quare præcipuæ differentiæ reducuntur ad illas duas: nempe 50

ex parte obiecti, quod intuitiva ver-
setur circa præsentiam rei; et ex parte
subiecti, in quo possunt tales notitiæ
reperiri, præsertim circa sensus ex-
ternos, an possit in illis reperiri no-
titia abstractiva.

CIRCA PRIMUM plerique existimant
ad notitiam intuitivam solum suffi-
cere præsentiam rei obiectivam, non
vero requiri præsentiam rei physi-
cam, id est sufficere, quod præsentia
sit cognita, non vero requiri, quod
sit coexistens ipsi notitiæ. Ex quo
sequitur posse essentialiter dari no-
titiam intuitivam de re physice ab-
senti.

ET CIRCA SECUNDUM aliqui exi-
stimant posse per potentiam Dei
rem physice absentem attingi a sensu
præsens. Videantur Conimbric. 2. de
Anima cap. 3. q. 3. art. 1. et 2.

Breviter tamen (quia res ista ma-
gis pertinet ad libros de Anima) du-
plici conclusione respondetur:

**PRIMA EST: Cognitio intuitiva non
solum petit præsentiam obiectivam
sui obiecti, sed etiam physicam, atque
ita de præterito et futuro nulla datur
intuitio, nisi reducatur ad aliquam
mensuram, in qua sit præsens.**

Hæc conclusio communiter dedu-
citur ex doctrina D. Thomæ 1. p.
q. 14. art. 13. Et ibi communiter
eius discipuli, qui ad ponendam in
Deo visionem rerum futurarum di-
cunt eas debere esse physice præ-
sentes in æternitate; de futuro enim
ut futuro non potest dari aliqua
visio. Et certe discursus D. Thomæ
in illo art. id necessario exigit. Pro-
bat enim D. Thomas, quod Deus cog-
noscit omnia futura ut præsentia,
quia non cognoscit ea in suis causis,
sed in seipsis, prout unumquodque
eorum est in actu in seipso, et quia
sua cognitio mensuratur æternitate,
æternitas autem ambit totum tem-
pus, omnia autem, quæ sunt in tem-
pore, sunt Deo ab æterno præsentia.

Qui discursus si solum procedit de præsentia obiectiva, penitus est inefficax, quia probaret idem per idem, siquidem cum intendat probare, quod Deus videt futura ut in seipsis præsentia, quod est habere earum præsentiam in cognitione et obiective, id probaret, quia sunt in æternitate obiective præsentia, id est cognitioni præsentia, et sic probaret esse præsentia obiective, quia sunt præsentia obiective.

ET SUMITUR FUNDAMENTUM conclusionis ex hoc, quod apud omnes convenit notitiam intuitivam debere respicere obiectum præsens. Visio enim debet attingere res in seipsis, et secundum quod extra videntem sunt; habet se enim intuitiva visio sicut experimentalis cognitio, imo est ipsamet experientia. Non est autem intelligibile, quod detur experientia nisi de rei præsentia, absens enim ut absens quomodo sub experientia cadere potest? Ex hoc autem, quod apud omnes notum est de ipsa visione, deducitur manifeste requiri physicam obiecti præsentiam nec posse intelligi, quod sufficiat obiectiva.

Etenim præsentia rei solum dupliciter cognosci potest, vel in actu signato, ut quidditas quædam, vel prout exercetur et afficit ipsam rem illamque in se reddit præsentem. Et primum deservit abstractivæ notitiæ, quia proprium est abstractivæ cognitionis considerare res per modum quidditatis et naturæ, sicque etiam ipsam præsentiam ut rem et quidditatem quamdam considerat, et salvatur abstractiva cognitio etiam respectu præsentiaæ consideratæ, ut res quædam est et ut obiectum, de quo agatur, ut patet cum modo per discursum vel per fidem intelligo Deum esse præsentem et animam meam esse præsentem in me, et tamen nec Deum nec animam video intuitive.

Requiritur ergo ad rationem intuitivi secundum, scilicet ut res aliqua attingatur sub ipsa præsentia, ut scilicet ab ipsa præsentia afficitur et in ipsa re physice exercetur. Si autem sic attingatur præsentia, non potest attingi ut adhuc est intra causas et per modum futuri, nec ut transivit et habet modum præteriti, quia neutrum est videre rem in seipsa nec ab ea moveri aut attingi nisi prout in alio. Nam futurum sub ratione futuri non potest intelligi nisi in causis, in quibus continetur. Essentialiter enim futurum dicitur illud, quod nondum est extra causas, sed adhuc est intra illas, quæ tamen ordinantur ad producendum rem ipsam. Igitur implicat cognoscere aliquid ut futurum nisi prout intra causas seu in ordine ad ipsas; nam hoc ipso, quod concipitur in se et seorsum a causis, desinit concipi ut futurum. Similiter præteritum ut præteritum non potest concipi nisi secundum rationem existentiaæ amissæ. Ergo iam non concipitur ut in se, quia in se entitatem et existentiam non habet, ergo concipitur præteritum ut denudatum a præsentia et existentia. Unde non potest representari nisi vel mediante aliquo effectu a se relicto, vel mediante determinatione speciei ad existentiam, quam habuit, quod totum est non videre rem in seipsa secundum esse, quod habet in se extra videntem, sed secundum quod continetur in alio et habitudinem et connotationem dicit ad aliud.

Cum ergo intuitiva visio feratur in rem præsentem, secundum quod præsentia afficit rem illam in se, et non prout in alio continetur vel prout cognoscitur præsentia ipsa ut res quædam et quidditas est, manifestum relinquitur, quod intuitio fertur in præsentiam physicam, ut physice se tenet ex parte obiecti, et non solum ut obiective est præsens po-

tentiæ. Hoc enim, quod est obiective esse præsens, salvatur etiam in notitia abstractiva, quæ cognoscere potest præsentiam non ut præsentia-
 5 liter terminantem notitiam, sed ut contentam vel deductam ex aliquo principio, sive repræsentatam, ut quidditas quædam est, ut quando modo cognoscimus abstractive Deum esse præsentem nobis.

EX QUO COLLIGITUR optime Caetanum 1. p. q. 14. art. 9. posuisse duas conditiones, ut aliquid dicatur visum per se et immediate: *Prima*, quod præsentia-
 15 liter obiciatur videnti, id est per præsentiam non ut contentam in alio, sed ut afficientem rem ipsam in se. *Secunda*, quod res visa habeat esse extra videntem, quod etiam D. Thomas posuit in 3. 20 dist. 14. supra cit. Hoc est, non sufficit, quod habeat esse intra videntem per intentionalem repræsentationem sui, sed etiam habeat esse extra videntem, quod est esse phy-
 25 sicum, ad quod terminetur notitia.

Quodsi petas: Quænam est implicatio, quod Deus infundat alicui repræsentationem rei futuræ, v. g. Antichristi, ut in se futurus est, et
 30 secundum esse distinctum a causis, cum ordine tamen et habitudine ad causas, sicut ipsæ res existentes etiam ad causas suas dicunt habitu-
 35 dinem: ad hoc respondebimus in solutione primi argumenti infra.

SECUNDA CONCLUSIO: Implicat, quod in sensu exteriori inveniatur notitia abstractiva sive notitia de re absenti.

De hac conclusione agimus in li-
 40 bris de Anima q. 6 art. 1., et in ea conveniunt Conimbric. supra relati, licet valde differant in ratione reddenda et absolute existimant divi-
 45 nitus posse sentiri rem physice absentem, dummodo repræsentetur ut præsens.

Sed nostra conclusio communior

est inter auctores, præsertim thomistas; et videri potest D. Thomas 3. p. q. 76. art. 7. et in 4. dist. 10. q. 1. art. 4. quæstiunc. 1. ¹ Et quidem de facto constat non posse
 5 videri rem absentem, quia sensus externi debent accipere species ab obiectis. Si autem obiecta præsentia non sint ipsis sensibus, non possunt
 10 illos movere et species immittere. Ergo saltem ad hoc requiritur præsentia obiecti physica.

Deinde in sensibus requirentibus physicum contactum ad
 15 sensationem, ut tactus et gustus, manifestum est essentialiter requiri physicam præsentiam obiecti, quia requiritur contactus, per quem intrinsece fit ipsa sensatio. Contactus autem es-
 20 sentialiter requirit præsentiam contactorum, quia non potest fieri inter res distantes; ergo multo minus inter
 25 absentes, quia omne absens in re est distans. Quodsi aliquis tangat non rem ipsam, sed aliquid loco il-
 30 lius, tunc non dicitur rem illam tangere, sed id, quod loco illius subrogatur, sicut qui habet linguam infectam humore amaro, humorem il-
 35 lum gustat potius quam saporem alterius rei, quæ sibi amara videtur, unde amaritudo, quam sentit, præsens est.

De reliquis vero sensibus id etiam probatur: *Tum a posteriori*, quia
 40 omnis cognitio sensus est experimentalis et inductiva, cum in illam ultimo resolvatur certitudo intellectus. Repugnat autem, quod experientia fiat
 45 circa rem absentem, quia quamdiu absens est, indiget alio medio, quo accipiatur eius cognitio. Ergo adhuc deest aliquid ad experientiam, quia experientia sistit in ipsa re, secundum quod est in seipsa; sic enim experientiæ subicitur, quando in se-
 ipsa attingitur. *Tum etiam a priori*, quia exterior cognitio sensus neces-

¹ Pa VII. 626 b.

sario` debet terminari ad aliquod obiectum, non ut intra se repræsentatum, ergo ut extra se positum. Quod autem ponitur extra videntem, physicam existentiam habet, vel si non existit, hoc ipso sensus carebit obiecto terminante, atque adeo non habebit obiectum, circa quod versetur, quod implicat. Minor vero probatur, quia sensus externi non formant idolum, ut in ipso perficiatur cognitio tamquam in termino intrinseco, ut latius probandum est in libris de Anima¹. Quod ideo est, quia res, quæ sentiuntur, extra ipsum sensum sunt in actu ultimo sensibiles, sicut color per lucem fit ultimate visibilis, unde non indiget aliqua specie expressa, ut in illa reddatur obiectum in actu ultimo sensibili formatum. Nec rursus pertinet ad sensus externos memoria, ut recordentur rerum absentium sicut sensus interiores; ergo nulla est in illis ratio formandi speciem expressam seu verbum. In hoc ergo principio tamquam in radice fundatur impossibilitas cognoscendi rem absentem per sensum externum, ne careat obiecto terminante, supposito, quod intus non format speciem, in qua cognitio terminetur. Quodsi existat in aliquo sui ut in imagine vel effectu, non immediate videbitur, sed ut contentum in imagine, ipsa vero imago est, quæ videtur.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Potest salvari notitia intuitiva sine præsentia physica obiecti, sed solum cum obiectiva; ergo non requiritur præsentia physica.

Antecedens probatur multis exemplis: Primo, quia potest Deus producere speciem repræsentantem futurum, v. g. Antichristum sicut est

in se, et cum tanta evidentia et certitudine, sicut si esset præsens. Imo probabile est Christum Dominum per scientiam infusam intuitive vidisse futura. Ergo poterit dari intuitiva cognitio, quæ repræsentet aliquid absens.

Antecedens probatur, quia nulla est implicatio, quod repræsentetur tale futurum in seipso magis, quam quod repræsentetur præteritum, cuius tamen datur species proprie repræsentativa præteriti. *Deinde*, quia illa species, quam Antichristus emit tet ex se, quando erit præsens, potest a Deo produci independenter ab Antichristo; ergo tunc repræsentabitur Antichristus intuitive, antequam sit in se. *Et idem est* de speciebus angelicis, quæ infunduntur illis, antequam res sint productæ, et sine ulla variatione sui repræsentant res, sive existant sive non existant; ergo semper repræsentant intuitive. Nam intuitiva vel est eadem cognitio cum abstractiva vel diversa. Si eadem, iam dabitur intuitiva de re absenti, quia continuatur eadem notitia, quando est præsens et quando absens. Si diversa, ergo variatur repræsentatio in angelo, quando videt rem intuitive et abstractivè, cum tamen sit omnino eadem species.

Secundum exemplum est in Deo, qui videt res futuras intuitive, antequam sint in seipsis, alias dependeret notitia eius, ut esset intuitiva, a præsentia physica rei. Nec dici potest, quod res sunt præsentis in æternitate. *Tum* quia hoc non est certum, sed oppositum est probabile. *Tum* quia, etiamsi non essent res in æternitate, adhuc viderentur intuitive. *Tum* quia res in æternitate sunt tamquam in causa, a qua pendet duratio earum in tempore, sunt enim in alieno esse et in aliena

¹ Phil. nat. 4. p. q. 6. art. 4.

mensura; ergo non requiritur physica existentia rei in se, sed sufficit in alio esse, ut sit intuitiva. Tum denique quia res conditionate tantum existentes videntur intuitive, cum non attingantur per simplicem intelligentiam, et tamen actu non habent præsentiā, nec in se nec in æternitate, sed haberent illam, si poneretur conditio. Ergo notitia intuitiva non requirit actualem præsentiā rei in se.

Ultimum exemplum est in intellectu nostro, qui cognoscit res intuitive, et tamen non habet speciem repræsentativam rei singularis, et consequenter neque præsentiæ ut co-existentis, quæ solum convenit rei singulari. Ergo non requirit intuitiva cognitio attingentiam præsentiæ physicæ.

RESPONDETUR in his exemplis multa tangi, quæ pertinent ad materias theologicas, et ideo in illis non possumus ad longum immorari.

Breviter tamen respondetur ad primum exemplum, quod de re futura non potest dari species, quæ repræsentet illam, ut est in se, si ly „in se” dicat coexistentiam præsentiæ ipsius et terminationem cognitionis per seipsam immediate, bene tamen, si ly „in se” dicat propriam quidditatem rei futuræ, ut pertinet ad motivum et specificativum cognitionis. Itaque potest repræsentari ipsa quidditas rei futuræ quoad substantiam et accidentia eius per modum quidditatis, et hoc cum maiori certitudine et evidentia, quam si videretur intuitive, quia evidentia et certitudo sumitur ex parte luminis et medii, quo fit cognitio, non ex parte terminationis. Unde fidelis certior est de mysterio Incarnationis quam ego de ista papyro, quam video. Ceterum ex parte modi terminandi numquam potest futurum vel præteritum cognosci secundum præsentiā, ut est in se, sed in alio, vel

quia repræsentatur in aliquo simili, sive imagine formata de illa re futura, vel in aliqua causa, in qua continetur tale futurum, vel in aliqua revelatione et testimonio dicentis aut in aliquo alio simili. Itaque iste modus cognitionis, qui est terminare illam per propriam præsentiā rei, numquam invenitur nisi in cognitione intuitiva, quantumcumque abstractiva sit clarior ex parte medii et luminis, quo fit cognitio.

Unde patet ad probationes allatas pro isto exemplo. Dicimus enim, quod de re præterita potest dari propria repræsentatio rei in se, quia iam extitit et terminare potest repræsentationem sui; sed non potest per seipsam terminare, sicut requiritur ad notitiam intuitivam, sed in aliquo sui, sicut supra dictum est.

Et ad secundam probationem dicitur, quod species illa potest produci a Deo, sicut produceretur ab Antichristo, quantum ad entitatem speciei, sed non poterit habere idem exercitium repræsentandi Antichristum, ac si esset præsens, sicut requiritur ad intuitionem præsertim ex parte terminationis per sui præsentiā, sed solum poterit terminari ad rem futuram, ut in alio et mediante alio. Et ideo impossibile est, quod cognitio habita per talem speciem de re ut futura, si reddatur præsens et fiat intuitiva, non varietur intrinsece, propter diversam terminationem ad rem in se vel in alio, et diversam attentionem, quam exigit. Unde in sensu externo non poterit poni species immediate repræsentans Antichristum ut futurum.

Et similiter ad probationem de speciebus angelicis dicitur, quod non possunt repræsentare futura per terminationem ad illa in seipsis, sed ut continentur in causis. Sed tunc primo incipiunt repræsentari futura in seipsis, quando in seipsis existunt et desinunt esse futura, quod non

requirit distinctam repræsentationem ex parte speciei, quantum ad rationem repræsentandi et rem repræsentatam, sed quantum ad modum terminandi istius obiecti, in qua terminatione completur extrinsece similitudo speciei, ut loquitur D. Thomas 1. p. q. 57. art. 3. et q. 64. art. 1. ad 5. Et ideo si futura contingenter continentur in causis, non potest angelus, quantumcumque comprehendat suam speciem, cognoscere illa ut determinate existentia, sed solum indeterminate, quia non aliter continentur in causa repræsentata in illa specie, licet quidditatem eorum proprie cognoscat. Per hoc autem, quod varietur cognitio angeli, quando redditur intuitiva, non sequitur, quod varietur eius species impressa essentialiter, sed solum rei repræsentatæ terminatio; species enim, quæ repræsentat rem et præsentiam, etiam præsentem coexistit.

Ad secundum exemplum respondetur non posse sustineri istam sententiam de præsentia physica requisita ad intuitionem, nisi ponantur res coexistere physice in æternitate, in qua solum mensura possunt res coexistere physice cognitioni divinæ, antequam sint in propria mensura, et ideo hanc sententiam nunc supponimus ut certiore, cuius explicatio videri potest apud interpretes D. Thomæ 1. p. q. 14. art. 13. et Caietanum ibi, et 1. Contra Gent. cap. 66. Unde neque Christus Dominus per scientiam infusam potuit videre futura intuitive, nisi illa cognitio mensurata fuerit æternitate, quod tamen non videtur admittendum, sicut in visione beata, quæ manifestat clare ipsum Deum, et consequenter eius æternitatem in se, et in qua futura continentur.

Et ad probationem huius exempli dicitur, quod res non continentur in

æternitate solum tamquam in causa efficiente, sed ut mensurante mensura superiori durationem rerum nondum in propria mensura existentium, alias non esset immutabilis et indivisibilis in mensurando, si solum mensuraret actu res, quando mutabiliter existunt in seipsis, et si sic non existunt, non mensuraret, quod est contra rationem mensuræ æternitatis, quæ etiam in mensurando immutabilis et indivisibilis est. Quare res omnes ita sunt in æternitate ut in aliena mensura, quod tamen non sunt in ipsa sicut intra causas, sed ut in seipsis, non tamen ut productæ in propria mensura et secundum illationem passionis et mutationis, sed ut attactæ duratione immutabili et æterna, quatenus scilicet attinguntur ab actione Dei æterna sub respectu actionis, non sub respectu passionis. Nec enim actio Dei semper est coniuncta passioni et consecutioni effectus in propria mutatione, ut dicit S. Thomas 1. p. q. 46. art. 1. ad 10. Et tamen in se semper est actio æterna et sub respectu æterno terminum respicit et elevat ad suam mensuram in ratione actionis, et non solum eum respicit prout intra causas. Sed de his latius theologi.

Ad aliam vero probationem de futuris conditionatis respondetur illa non attingi a Deo intuitive, quia vere non sunt, sed essent. Attinguntur autem per simplicem intelligentiam, non quatenus excludit decretum voluntatis, sed ut excludit visionem. Simplex enim intelligentia dicitur, aut quia non miscet aliquid de præsentia physica, quod pertinet ad visionem, aut quia non miscet aliquid de ordine ad voluntatem, quod pertinet ad decretum, ut docet D. Thomas q. 3. de Veritate art. 3. ad 8.¹ Et respectu conditionati con-

¹ Pa IX. 58 b.

tingentis determinatæ veritatis datur decretum determinans illam, non quidem quantum ad consequentiam, quæ posita conditione et applicatione concursus Dei est veritatis necessariae, sed attendita natura subiecti liberi, quod per solam positionem conditionis non sufficit determinari, sed per decretum et voluntatem Dei. Unde hæc determinatio non attingitur simplici intelligentia, quatenus ly simplex opponitur ordini ad voluntatem, sed est simplex intelligentia, ut opponitur physicæ præsentiae actu.

Ad ultimum exemplum respondetur *imprimis*, quod licet intellectus noster non habeat speciem impressam directe repræsentantem singulare, habet tamen ex adiuncto, ordine et reflexione ad phantasma, conceptum proprie¹ repræsentantem illud, ut latius dicemus in Phys. q. 1.² et libris de Anima q. 10.³, et hoc sufficit, ut dicatur habere notitiam intuitivam rei præsentis, videlicet mediante tali conceptu.

Vel secundo dicitur, quod hoc ipso quod intellectus cognoscit cum continuatione et dependentia a phantasmatis, phantasmata autem coordinantur sensibus, quia phantasia est motus factus a sensu in actu, ut dicitur in 3. de Anima⁴, ideo cognitio intellectus licet fiat a specie non repræsentante directe singulare, potest tamen saltem indirecte cognoscere illud mediante ista coordinatione et continuatione ad sensus, et hoc sufficit, ut eodem modo habeat notitiam intuitivam.

Secundo arguitur, quia gentilis vel hæreticus non credens in Eucharistia esse Christum facta consecratione eodem modo continuat visionem et iudicium de pane atque antea, et

eodem modo certificatur de præsentia panis sicut antea, scilicet median-
tibus illis accidentibus. Sed antea erat notitia intuitiva non solum accidentium, sed etiam panis per accidentia; ergo manet illa notitia intuitiva circa tale obiectum sicut antea. Nam si esset abstractiva, esset alia notitia seu iudicium, et tamen panis est absens, ergo datur intuitio de re absenti.

Confirmatur, quia in speculo datur notitia intuitiva de ipsa re ibi repræsentata, siquidem fit per species emissas ab obiecto et reflexas a speculo ad oculum. Quod autem fit per species ab obiecto ipso conservatas et immissas, intuitiva cognitio est. Et tamen in speculo non datur præsentia physica hominis, v. g. quia potest esse retro videntem et non ante, quando videtur in speculo, ideoque panis visus in speculo non est consecrabilis, quia non est præsens.

Si dicatur non videri in speculo rem ipsam repræsentatam, sed tantum eius imaginem, *obstat* difficilis locus D. Thomæ q. 2. de Veritate art. 6.⁵ ubi dicit, quod «per similitudinem, quæ est in visu a speculo accepta, directe fertur visus in cognitionem rei speculatæ, sed per quamdam reversionem fertur per eandem in ipsam similitudinem, quæ est in speculo». Ergo secundum Divum Thomam visus non solum videt similitudinem in speculo, sed etiam rem ipsam repræsentatam.

RESPONDETUR, quod in nobis respectu panis consecrati datur duplex cognitio, altera ipsius oculi exterioris respectu obiecti, quod videt; altera est iudicium, quod formatur in intellectu de substantia rei visæ.

¹ *Lu*: directe.

² Phil. nat. 1. p. q. 1. art. 3.

³ Phil. nat. 4. p. q. 10. art. 4.

⁴ 428 b 11; S. Thom. lect. 6. (*Pa* XX. 113 a).

⁵ *Pa* IX. 37 b.

Prima cognitio manet intuitiva sicut antea, tam in credente quam non credente mysterium Eucharistiæ, quia manet invariata circa obiectum primum et per se, quod est coloratum. 5 Respectu vero sensibilis per accidens, quod est substantia, illa visio non manet, quia sensus non patitur a sensibili per accidens, ut dicit Philosophus in 2. de Anima textu 65. ¹ 10 et videri potest D. Thomas lect. 13. ² Et ideo ad sensum externum, in quantum externus est, solum pertinet intuitive attingere coloratum secundum externam superficiem, 15 quod vero intus est, vel ipsa substantia rei, cum per accidens videatur, per accidens etiam attingitur intuitive a sensu. Unde illo remoto non manet amplius visum per acci- 20 dens, sed non ex hoc variatur intrinsece ipsa visio exterior, quia ea, quæ sunt per accidens, non variant intrinsece cognitionem. Iudicium vero intellectus, quo hæreticus iudicat esse 25 panis substantiam, numquam fuit intuitivum in se et immediate, etiam ante consecrationem, quia substantia rei in se non videtur. Nec iudicium proprie est intuitivum vel abs- 30 tractivum, nisi ratione extremorum, ex quibus constat; intuitivum enim dicitur de simplici notitia, non de iudicativa, quæ formaliter non respicit rem ut præsentem, sed ut 35 alteri convenientem. Potest ergo continuari idem iudicium de substantia panis ante et post consecrationem, licet discontinuetur vera intuitio panis, cuius substantia per accidens 40 erat visa et non in se, quia quod solum per accidens est visum et intuitivum, non convenit intrinsece cognitioni, sed extrinsece sicut veritas vel falsitas. Et sicut sublati acci-

dentibus si substantia nuda maneret, cognitio eius in intellectu continuata non esset intuitiva, ita e contra manentibus accidentibus, sed non substantia, eius cognitio in intellectu intuitiva non est, et tamen est eadem.

Ad confirmationem respondetur, quod in speculo non videtur intuitive res ipsa, sed imago eius, quæ per refractionem specierum et luminis formatur in speculo, quam imaginem generari docet D. Thomas in 4. dist. 10. q. 1. art. 3. quæstiunc. 3. ³ et 3. p. q. 76. art. 3. et 3. Meteorolog. lect. 6. in digressionem quadam de coloribus iridis circa 4. q. ad 2. ⁴ Itaque in speculo per lumen refractum simul cum speciebus, quæ cum lumine ipso deferuntur, generatur ibi et resultat illa imago, sicut etiam in nube opposita soli resultant colores iridis. Et id, quod videt oculus in speculo, est imago illa ibi formata, quam utique intuitive videt; rem autem speculatam solum videt prout continetur in ipsa imagine speculi. Dicitur autem videre per species ab obiecto immissas et refractas, non quia formaliter et immediate videat per species ut immisas ab obiecto, sed per species ipsius imaginis formatæ in speculo a speciebus, quæ originatæ sunt ab obiecto, et per refractionem aliæ resaltarunt. Quando vero dicit Divus Thomas, quod visus directe fertur in cognitionem rei speculatæ per similitudinem, quæ est in visu accepta a speculo, non loquitur de visu pro sola cognitione sensitiva exteriori, sed pro tota cognitione, tam interiori quam exteriori, quæ accipitur ex speculo et non sistit in ipsa imagine speculi, sed in re speculata,

¹ c. 6. (418 a 23).

² Pa XX. 70.

³ Pa VII. 624 a.

⁴ Le III. cii. n. 10.

ad quam ducit illa imago, et totum hoc visus nominatur.

Tertio arguitur: Potest in sensu externo poni a Deo vel angelo species aliqua repræsentans rem absentem; ergo tunc videbitur ab oculo.

Consequentia patet, quia oculus formatus specie, præsertim remanente luce exteriori, potest exire in actum; non enim ad aliud requirit obiectum præsens, nisi ut ipsi species subministret. Ergo istis positis sine obiecto visus eliciet actum.

Antecedens vero probatur: *Primo* quia non repugnat, ut Deus conservet species sine obiecto, cum solum pendeant ab illo in genere causæ efficientis, quam Deus potest supplere. *Secundo*, quia sæpe videntur aliquæ apparentiæ circa corpora, nulla facta mutatione in corporibus, sed in sensu videntis, ut patet cum apparet forma pueri vel carnis in Eucharistia, ut docet D. Thomas 3. p. q. 76. art. 8. Et quando Christus fuit visus in alia effigie a discipulis, ut docet ibidem q. 54. art. 2. et q. 55. art. 4., quod fit per productionem similitudinis in oculo, perinde ac si naturaliter produceretur, ut docet in 4. dist. 10. q. 1. art. 4. quæstiunc. 2. ¹ Imo eodem modo per dæmonum operationem fiunt aliqua præstigia, quando species contingunt organa sensus exterioris et videntur res, ac si essent præsentis extra, ut docet D. Thomas in 2. dist. 8. q. 1. art. 5. ad 4. ²

Et confirmatur, quia Deus potest elevare rem sensibilem, ut operetur circa aliquid distans et etiam instrumentaliter circa aliquid spirituale. Ergo etiam non repugnabit elevare sensum, ut operetur actu immanenti circa non præsens, cum ratio præsentis vel absentis non sit extra adæquatum eius obiectum.

RESPONDETUR *ad principale argumentum*, quod Deus bene potest conservare speciem in oculo quantum ad suam entitatem supplendo efficientiam obiecti, sicut potest lucem conservare in aere sine sole. Ceterum non potest oculus tali specie actus tendere in obiectum non præsens, sicut non potest sine luce exteriori vel obiecto præsentis caret forma vel termino sensationis experimentalis et externæ, siquidem non formatur idolum intra sensum externum, ut in eo perficiatur cognitio independenter ab exteriori sensibili terminante, ut supra vidimus. Quare implicat, quod res cognoscatur sentiendo et experiendo sensatione externa, quæ differt ab imaginativa, nisi attingendo aliquid externum in seipso et non ut formatum intra se.

Ad secundam probationem dicitur, quod istæ apparentiæ externæ solum possunt fieri dupliciter, aut per efficientiam visionis externæ aut per efficientiam imaginativæ, quæ putat seu iudicat se videre externe, quatenus species intus existentes descendunt circa organa sensuum, sive sensus communis sive sensuum exteriorum, et ab illis mota phantasia putat se videre visu externo, quia ab ipso visu movetur, id est a speciebus descendantibus circa visum. Si primo modo fiat, semper datur aliqua immutatio in medio seu in aliquo corpore extrinseco, ingrossato ibi aere et apparente colore, sicut etiam per aliquem fumum trabes videntur serpentes vel vites aut quid simile. Et hoc modo non repugnat fieri aliquas apparitiones in Eucharistia vel circa corpus Christi, non quia fiat mutatio circa ipsum corpus, sed circa medium circumstans, non tamen quia oculus sine exteriori

¹ Pa VII. 626 a.

² Pa VI. 458 a.

visibili vel apparenti vel vero aliquid videat. Et idem contingit, quoties per refractionem specierum videntur multiplicari visibilia. Secundo modo non formatur visio ab ipso oculo, sed imaginatio deluditur vel movetur existimando se videre ea, quæ non videt, sicut etiam in temulentis ex nimia commotione spirituum duplicantur species ad imaginativam, et hoc modo sæpe utuntur dæmones deludendo et decipiendo phantasiam. Sed quia hoc fit per descensum specierum seu idolorum, quæ sunt in spiritibus imaginativæ, usque ad organa exteriora, ut inde videatur imaginativa moveri, ideo dicit D. Thomas, quod illæ species contingunt organa exterioris sensus, scilicet a capite descendendo ad sensus, ut inde iterum eiaculentur in phantasiam, et sic apparet aliquid videri.

Ad confirmationem respondetur esse disparem rationem inter agentia actione transeunte vel quaecumque causam efficientem et cognitionem sensus externi, quod in efficientibus præsentia passi circa agens solum est conditio ad agendum, pertinens ad coniunctionem passi, non ad formalem specificationem agendi, et ideo salva essentiali ratione agendi potest suppleri illa conditio. At vero præsentia obiecti in sensibus non pertinet ad coniunctionem passi, sed ad coniunctionem termini specificantis actionem, a quo termino essentialiter dependet cognitio, sicut actio transiens ab effectu producto, sic immanens a re cognita, sicut etiam intellectio non potest dari sine verbo vel unito vel producto; loco autem verbi in sensibus externis est sensibile extra præsens. Quodsi visus confortetur ad videndum aliquid longe distans, quod alias illi erat absens, hoc non est elevari ad viden-

dam rem absentem, sed quod virtuti eius reddatur præsens, quod virtuti debiliori præsens non erat.

ARTICULUS III.

QUOMODO DIFFERAT CONCEPTUS REFLEXUS A DIRECTO.

TRIA in hoc articulo difficultatem faciunt: *Primum*, an revera conceptus reflexus distinguatur realiter a directo et quæ sit huius causa. *Secundum*, quid cognoscatur per conceptum reflexum et quodnam sit eius obiectum. *Tertium*, an essentialiter differant conceptus directus et reflexus.

Ad primum aliqui existimant, quod ad cognoscendum proprium conceptum non oportet formare alium conceptum de illo, ut videri potest in Ferrariensi 1. Contra Gent. cap. 53. § *Cum autem obicitur*. Sed expresse D. Thomas 1. p. q. 87. art. 3. ad 2. dicit, quod «alius est actus, quo quis intelligit lapidem, alius, quo intelligit se intelligere»; ergo et distinctus conceptus est reflexus a directo, quia actus distinctus distinctum conceptum producit. Quod clarius expressit D. Thomas q. 9. de Potentia art. 5. ¹, ubi ait: «Quantum ad hoc non differt, utrum intellectus seipsum intelligat vel aliud a se. Sicut enim cum intelligit aliud a se, format conceptum illius rei, quod voce significatur, ita cum intelligit seipsum, format verbum sui, quod voce etiam potest exprimere».

Laborant autem aliqui auctores in reddenda ratione et necessitate huius conceptus reflexi ad intelligendum proprium conceptum. Sed clare videtur deduci posse ex doctrina D. Thomæ cit. loco 1. p. q. 87. Et supponimus solum poten-

tiam intellectivam posse reflectere supra se, non sensitivam, tum quia illa respicit universaliter omne ens, atque adeo etiam seipsam, sensitiva vero in suo actu est expers eius, quod cognoscit; v. g. visio non habet in se colorem, et sic non se attingit. Tum quia unum corpus non potest agere in seipsum, sed semper una pars agit in aliam, una autem pars organi non sufficit ad eliciendam cognitionem. De quo videndus est D. Thomas in 2. dist. 19. q. 1. art. 1. ¹ et in 3. dist. 23. q. 1. art. 2. ad 3. ², et nos dicemus in libris de Anima q. 4. ³

In potentiis ergo intellectivis tota ratio reflexionis oritur ex eo, quod noster intellectus et eius actus non est obiective intelligibilis pro hac vita, nisi dependenter a sensibilibus, et ita conceptus noster licet formaliter sit præsens, non tamen obiective, quamdiu non formatur ad instar quidditatis sensibilis, quod solum potest fieri per reflexionem ab obiecto sensibili desumptam. In angelis autem et substantiis separatis non est necessarius talis conceptus reflexus, quia directe suam substantiam et intellectum et quæ sunt in seipsis, cognoscunt tamquam accidentia suæ propriæ substantiæ, atque adeo per eandem speciem, qua se cognoscunt, etiam accidentia illa possunt attingere. Se autem non cognoscunt reflexe, ergo neque conceptum suum, quia seipso, cum producitur, est intelligibilis suo intellectui non minus quam substantia sua.

RATIO AUTEM HUIUS sic deducitur a D. Thoma prædicto loco 1. p., quia unumquodque cognoscitur, secundum quod est in actu. Ultima autem perfectio intellectus est eius operatio, quia per operationem non ordinatur ad perficiendum aliud,

sicut actio transiens. Igitur hoc est primum, quod intellectu intelligitur, scilicet ipsum eius intelligere, quia hoc est actualissimum in eo, et consequenter se primo et maxime intelligibile. Sed tamen circa hoc diversi intellectus diversimode se habent. Est enim aliquis intellectus, scilicet divinus, qui est ipsum suum intelligere, et sic in Deo idem est, quod intelligat se intelligere, et quod intelligat suam essentiam, quia sua essentia est suum intelligere. Est etiam alius intellectus, scilicet angelicus, qui non est suum intelligere, sed tamen primum obiectum sui intelligere est eius essentia. Unde etsi aliud sit in angelo secundum rationem, quod intelligat se intelligere, et quod intelligat suam essentiam, tamen simul et eodem actu utrumque intelligit, quia hoc, quod est intelligere suam essentiam, est propria perfectio suæ essentiæ, simul autem et uno actu intelligitur res cum sua perfectione. Est autem alius intellectus, scilicet humanus, qui nec est suum intelligere, nec sui intelligere est obiectum primum ipsa eius essentia, sed aliquid extrinsecum, scilicet natura materialis rei, et ideo quod primo cognoscitur ab intellectu humano, est huiusmodi obiectum, et secundario cognoscitur ipse actus, quo cognoscitur obiectum, et per actum cognoscitur ipse intellectus, cuius est perfectio ipsum intelligere. Hucusque discursus D. Thomæ.

Ex quo manifeste deducitur, quod tota radix reflexionis conceptus supra ipsum actum et potentiam intelligendi desumitur ex ipsa ratione obiectiva intellectus, quia licet conceptus et cognitio sint formaliter præsentis potentiæ, non tamen obiective; nec sufficit formalis præ-

¹ Pa VI. 554 b.

² Pa VII. 240 b.

³ Phil. nat. 4. p. q. 4. art. 4.

sentia, ut aliquid sit directe cognoscibile, ut optime ibidem notavit Caietanus, sed requiritur obiectiva. Non potest autem aliquid obiective esse præsens, nisi induat conditiones obiecti talis potentiæ. Cum autem obiectum proprium nostri intellectus sit quidditas rei materialis secundum se, illud non est directe præsens obiective, quod non est quidditas rei materialis, et ut eam induat, indiget reflexione. Et ita conceptus nostri licet secundum se sint intelligibiles, non tamen secundum se sunt intelligibiles ad modum quidditatis materialis, et ideo primario et directe non sunt præsentes obiective, nisi prout accipiuntur ad modum quidditatis sensibilis, quod utique ab obiecto sensibili accipere debent. Et quia hoc accipiunt intra potentiam ab obiecto exteriori directe cognito, dicuntur reflexe cognosci et reddi intelligibiles intelligibilitate entis materialis. Quod totum non currit in angelis nec in Deo, qui directe et primario intelligunt propriam essentiam et quidquid in ea est.

Quodsi petas, quænam species impressa deserviat ad cognitionem reflexam conceptus, *respondetur* ex D. Thoma q. 10. de Veritate art. 9. ad 4. et ad 10.¹, quod ea, quæ cognoscuntur per cognitionem reflexam, non cognoscuntur per suam essentiam nec per speciem propriam, sed cognoscendo obiectum seu per speciem eorum, circa quæ versatur actus et conceptus, eo quod conceptus et actus in tantum indigent reflexione, in quantum indigent formari ad instar obiecti sensibilis, circa quod conceptus directus versatur, et ideo indiget specie talis obiecti, ut formetur ad instar illius et cognoscatur.

Unde dicit D. Thomas in 3. dist.

23. q. 1. art. 2. ad 3.², quod «intellectus cognoscit seipsum sicut alia, quia scilicet per speciem, non quidem sui, sed obiecti, quæ est forma eius, ex qua cognoscit actus sui naturam, et ex natura actus naturam potentiæ, et ex natura potentiæ naturam essentiæ, et per consequens aliarum potentialium. Non quod habeat de omnibus his diversas similitudines, sed quia in obiecto suo non solum cognoscit rationem veri, sed omnem cognitionem, quæ est in eo etc.». Ubi clare D. Thomas docet, quomodo species obiecti deserviat ad cognitionem actus, prout scilicet repræsentat in obiecto suo rationem cogniti. Manet enim in memoria species non solum repræsentans obiectum, sed etiam repræsentans, quod fuerit cognitum, et ex hac habitudine cogniti regreditur intellectus ad ipsam cognitionem et ad eius principia. Unde etiam per talem speciem ipsamet species reflexe potest attingi, non immediate in se, sed ut est aliquid obiecti cogniti. Postea tamen non repugnat, quod intellectus formet seorsum species conceptus et potentiæ et aliorum similium eo modo, quo ex præconceptis speciebus format alias, v. g. per speciem montis et auri speciem montis aurei, ut docet D. Thomas 1. p. q. 12. art. 9. ad 2.

Circa secundam difficultatem duo explicari oportet:

PRIMUM quoad obiectum materiale cognitionis reflexæ, scilicet circa quæ versatur cognitio reflexa. Et ad hoc breviter respondemus, quod sunt omnia illa, quæ inveniuntur in anima et ex cognitione obiecti induunt repræsentationem et modum quidditatis sensibilis, et sic regreditur intellectus ad cognoscendum non solum conceptum et actum, sed etiam habitus et species et potentiam et

¹ Pa IX. 173.

² Pa VII. 241 b.

ipsam naturam animæ, ut loco nuper cit. ex 3. Sentent. dicit D. Thomas. Et quando dicitur in definitione conceptus reflexi, quod est conceptus alterius conceptus, intelligitur, quod sit etiam omnium, quæ intra animam ad conceptum concurrunt, ut diximus 1. lib. Summul. cap. 6., vel quia primum, quod per reflexionem attingitur, est alter conceptus, deinde potentia et anima etc.

SECUNDUM, quod explicandum est, pertinet ad formalem rationem, quam respicit conceptus reflexus. Et sic etiam breviter dicimus, ex eadem auctoritate D. Thomæ, quod formaliter respicit conceptus reflexus cognoscere naturam eius, supra quod reflectit, eo modo, quo cognosci potest per effectus vel connotative ad modum quidditatis sensibilis. Et licet sint ibi præsentēs physice, quia tamen non redduntur per seipsos præsentēs obiective, sed mediante similitudine et connotatione quidditatis sensibilis, quod est attingere præsentiam illam quasi in alio et non in seipsa, non dicimur intuitive videre conceptus nostros.

Ex quo deducitur, quod per conceptum reflexum, quatenus regreditur supra conceptum directum, representatur quidem ipse conceptus, ut est qualitas quædam et imago in actu signato per modum quidditatis imaginis, et per consequens non representatur ibi res significata per conceptum directum, nisi valde remote et in obliquo. *Et ratio est*, quia in conceptu reflexo ipsa res significata habet se ut terminus, a quo reflexio illa incipit; ergo non representat illam tamquam obiectum suum et ut terminum, in quem fertur representatio, sed solum connotando illam ut terminum, a quo incepit reflexio. Et licet conceptus reflexus

atingat directum, ut est imago quædam, et motus in imaginem sit etiam in rem imaginatam, tamen hoc intelligitur, quando non consideratur imago seorsum et secundum se, sed ut exercet officium ducendi ad suum prototypum, ut docet Philosophus in libro de Memoria et Reminiscentia¹ et D. Thomas ibi lect. 3.² In conceptu autem reflexo fit motus contrario modo, id est ab obiecto ad imaginem; cognoscendo enim obiectum directe reflectimus ad cognoscendum conceptum, qui est eius imago, et ideo per talem reflexionem fertur intellectus ad imaginem per modum quidditatis et in actu signato illam attingendo, et consequenter non oportet per illam tendere ad rem signatam, licet in obliquo, ut diximus, etiam illam attingat, quatenus est terminus a quo huius motus reflexi.

Circa ultimam difficultatem respondetur breviter, quod licet directum et reflexum, secundum quod significant quosdam motus intellectus, non videantur importare essentielles differentias cognitionis, sicut scientia ut formata per discursum et sine discursu, si sit circa idem obiectum, non variat essentialem rationem scientiæ, tamen quatenus conceptus reflexus et directus important diversas representationes et diversa obiecta representata, quia directus est similitudo obiecti, reflexus autem est similitudo ipsius conceptus vel actus vel potentiæ, ideo simpliciter habent specie differre; sicut etiam aliæ cognitiones et representationes, quæ versantur circa diversa obiecta.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Contra id, quod resolvimus circa primam difficultatem **arguitur primo**, quia intellectus eodem actu intelli-

¹ c. 1. (450 b 20).

² P. Q. XXIII. 203 b.

git conceptum seu verbum et obiectum repræsentatum in illo. Et similiter eodem actu fertur in obiectum et in actum, ut docet D. Thomas in 1. dist. 10. q. 1. art. 5. ad 2.¹ Ergo ad agnoscendum conceptum et actum non indiget actu reflexo.

Et confirmatur, quia conceptus et actus sunt intime præsentēs et uniti intellectui multo magis quam ipsum obiectum, quod mediante tali conceptu unitur potentiæ. Et similiter sunt immateriales et intelligibiles in actu ultimo, ideoque comparatur conceptus luci, qua obiectum ipsum redditur illustratum, ut dicit D. Thomas opusc. 14. 2^o; quod autem est in actu ultimo intelligibile, non indiget alio conceptu seu forma intelligibili, ut cognoscatur. Unde lux per suam essentiam et non per similitudinem cognoscitur ab oculo, quod expresse dicit S. Thomas in 2. dist. 23. q. 2. art. 1. 3^o, ubi distinguit inter modum, quo videtur lux, et quo videtur lapis, dicens, quod lux non videtur ab oculo per aliquam similitudinem sui in ipso relictam, sed per suam essentiam oculum informans; lapis autem videtur per similitudinem relictam in oculo. Et idem significat 1. p. q. 56. art. 3. Idem etiam dici solet de specie impressa, quod seipsa iam est cognoscibilis, ergo a fortiori conceptus, qui est magis in actu quam species impressa.

RESPONDETUR ad principale argumentum, quod eodem actu fertur potentia in obiectum et in actum, secundum quod actus est ratio cognoscendi, non vero secundum quod est res cognita; sic enim indiget conceptu reflexo. Et sic intelligitur D. Thomas in loco cit. ab argumento, quod loquitur de actu intelligendi, secun-

dum quod attingitur ut ratio cognoscendi obiectum directum; sic enim attingitur eodem actu cum suo obiecto. Et idem est de conceptu seu verbo; intelligitur enim conceptus et res repræsentata eodem actu, secundum quod sumitur verbum ut ratio exprimens obiectum ex parte termini. Qua ratione etiam aliquando dicitur ipsum verbum cognosci ut quod, quando cognoscitur obiectum, id est quia cognoscitur ut tenens se ex parte termini quod, et non ut tenens se ex parte principii seu ut id, quo res cognoscitur.

Ad confirmationem respondetur ex D. Thoma q. 10. de Veritate art. 8. ad 4. secundo loco positum⁴ et ex Caietano 1. p. q. 87. art. 3., quod verbum seu conceptus est præsens nostro intellectui formaliter, sed non obiective; est enim forma inhærens, qua obiectum cognoscitur, non tamen in se est obiectum ea intelligibilitate præditum, quæ requiritur ad intellectum nostrum, scilicet per modum quidditatis sensibilis, et ideo nec est intelligibile nec intellectum in actu per seipsum respectu nostri intellectus. In substantiis autem separatis per seipsum conceptus est intelligibilis formaliter et obiective, quia non intelligunt solum quidditatem sensibilem, sed quodcumque pure spirituale.

Et ad id, quod additur de luce, respondetur ex D. Thoma q. 10. de Veritate art. 8. ad 10. secundo loco positum⁵, quod lux non videtur per essentiam suam, nisi quatenus est ratio visibilitatis et forma quædam dans esse actu visibile. Lux autem prout est in ipso sole, non videtur nisi per similitudinem eius in oculo, sicut videtur lapis. Quando ergo Di-

¹ Pa VI. 94 b.

² De natura verbi intellectus (Pa XVI. 181 a).

³ Pa VI. 587 a.

⁴ Pa IX. 170 b.

⁵ 1. c. 171 a.

vus Thomas dicit in 2. Sentent. videri lucem per essentiam suam, sensus est, quod est forma visibilitatis per essentiam suam, et prout talis forma dans esse actu visibile colori, non videtur per similitudinem distinctam ab ea, quam emittit ipse color factus visibilis. De specie autem impressa dicimus, quod est cognoscibilis per seipsam ut quo, non autem ut quod et ut res cognita; sic enim indiget conceptu reflexo.

Secundo arguitur, quia res spiritualis, Deus et angeli et quidquid non est quidditas materialis, non potest attingi ab intellectu, nisi induendo modum obiecti sensibilis, et tamen non cognoscuntur cognitione reflexa. Ergo neque conceptus neque actus nostri intelliguntur reflexe ex eo, quod cognoscuntur ad modum obiecti sensibilis. Si enim cognoscerentur ut sunt in se, cognoscerentur directe eo modo, quo angeli illos cognoscunt.

Et confirmatur, quia conceptus reflexus et directus formantur per distinctas species, siquidem alia species est repræsentans conceptum, alia obiectum, sicut et ipsæ res diversæ sunt. Ergo non se habent sicut motus reflexus et directus; motus enim reflexus necessario debet continuari cum directo et provenire ab eodem principio. Si enim a distinctis principiis procedant distincti motus, non est unus reflexus respectu alterius.

RESPONDETUR, quod ad rationem conceptus reflexi non sufficit cognoscere aliquid ad instar alterius, sed oportet, quod illud, quod cognoscitur, se teneat ex parte principii cognoscentis. Sic enim fit ab obiecto regressio ad cognitionem vel principium cognitionis. Quando autem aliquod obiectum ad extra induit modum alterius obiecti, erit ibi ordo vel comparatio unius ad alterum, sed non reflexio.

Ad confirmationem respondetur,

quod sive conceptus cognoscatur per species distinctas a speciebus obiecti, sive non, tamen dicitur cognosci reflexe, quia talis motus cognitionis originem habet ab obiecto, et ab eius cognitione movetur aliquis ad formandam cognitionem conceptus et specierum, quibus cognoscitur. Unde ista distinctio principiorum non tollit reflexionem cognitionis, sed magis conducit, cum ipsamet principia cognoscendi seu species formentur motu illo reflexo continuato et deducto ex cognitione obiecti.

ARTICULUS IV.

QUALIS SIT DISTINCTIO INTER CONCEPTUM ULTIMATUM ET NON ULTIMATUM.

Ultimatum et non ultimatum dicuntur respective, sicut finis et medium. Et ita generaliter potest dici ultimatus conceptus, quicumque est terminus et finis alterius, ita quod unus ordinatur ad alium; et sic una operatio intellectus ordinatur ad aliam, et principia ordinantur ad conclusiones, et discursus ad iudicium perfectum, et in omnibus istis invenitur aliquid, in quo sistit cognitio, et hoc vocatur ultimum, et aliud, per quod tenditur ad talem terminum, et hoc vocatur medium seu non ultimum.

Ceterum quoad dialecticos, qui agunt de nominibus et vocibus significativis, distinguitur conceptus ultimatus et non ultimatus per hoc, quod ultimatus versatur circa res significatas, non ultimatus autem circa ipsas voces significantes. Hoc enim conducit ad discernendum obiectum Logicæ, quia non agit de rebus ipsis, ut res sunt, sicut agit physicus, sed agit de instrumentis, quibus res cognoscuntur, qualia ple-

rumque sunt voces significativæ, ut recte dispositæ et ordinatæ.

Ex quo deducitur, quod ultimum et non ultimum per se et formaliter non sunt differentię essentialis conceptuum, quia non tenent se ex parte ipsius obiecti, ut dicit rationem cognoscibilem, sed tenent se ex parte ordinis unius conceptus seu cognitionis ad aliam, et sic in conceptu solum addunt relationes seu habitudines ad obiecta, non quatenus cognoscibilia et specificantia, sed ut ordinata tamquam medium et terminus. Essentialis autem differentia cognitionis sumitur ex obiecto, ut motivo et specificativo et cognoscibili, reliqua omnia sunt habitudines vel connotationes consecutæ. Et tamen præsuppositive aliquando istæ habitudines supponunt distinctionem obiectorum, licet formaliter non constituent illam, et sic ultimum et non ultimum, de quo in præsentī, exercentur inter distinctos conceptus, quorum unus versatur circa rem significatam, alius circa vocem significantem, et ex hac parte, quia habent diversa obiecta, circa quæ versantur, sunt distincti conceptus præsuppositive, non formaliter ex vi ultimati et non ultimati.

Et non potest dici, quod conceptus vocis significativæ significat ad placitum obiectum conceptus ultimati, ut aliqui auctores docent, non quia ipse conceptus sit impositus ad significandum, sed quia obiectum eius, scilicet vox, ex impositione rem significat. Sed hoc est impossibile, quia conceptus ita est naturalis similitudo obiecti, quod nullo modo ex obiecto haurit significationem ad placitum, sed illam ipsam significationem vocis, quæ ad placitum est, ipse conceptus naturaliter significat, scilicet ut imago illius, et ita significatio vocis ad placitum non est exercitium significandi

conceptus, sed obiectum a conceptu significatum.

RESTAT ERGO IN PRÆSENTI DUBIUM, an conceptus non ultimatus vocis solum repræsentet ipsam vocem, non vero significationem eius, an vero utrumque.

Et fere omnes conveniant requiri aliquem ordinem ad significationem, ut conceptus sit non ultimatus. Nam si vox nude consideretur ut quidam sonus est ab animali factus, constat pertinere ad conceptum ultimum, quia sic consideratur, ut quædam res est, sicut de illo agit Philosophia.

Sed aliqui dicunt non esse necesse, quod significatio vocis repræsentetur in conceptu non ultimato, sed sufficere, quod exerceatur vel quod habitualiter cognita supponatur.

Ceterum verius est, quod etiam ipsa significatio repræsentari debeat in ipso conceptu non ultimato, quia in tantum dicitur non ultimatus, in quantum concipitur aliquid, in quo ultimo non sistitur, sed sumitur ut medium ad ulteriorem terminum. Solum autem significatio vocis constituit illam in ratione medii respectu rei significatæ. Ergo si significatio non concipitur, neque concipitur id, per quod constituitur in ratione medii seu non ultimati. Nec sufficit dicere, quod exercetur significatio, quia potius vox prout ibi repræsentata non exercet suam significationem ad placitum ¹. Totum vero, quod exercetur in illo conceptu naturalis significationis est; ergo significatio ad placitum vocis conceptæ non exercetur, sed repræsentatur, licet non sit necesse attingere ipsam essentiam significationis ad placitum et relationem impositionis, sed sufficit cognoscere significationem quoad an est. Multo minus sufficit habitualis notitia sig-

¹ Lu + sed cognoscitur de illa, quod significativa sit ad placitum.

nificationis sive impositionis, quia habitualis notitia solum est notitia in actu primo; ergo nisi illa exeat in actum secundum, non potest dici conceptus actu non ultimatus, quia 5 conceptus actualis repræsentatio est. Ergo ex habituali notitia significationis non potest denominari actualis conceptus non ultimatus.

Sed obicies: Nam rusticus audiens hanc vocem latinam „animal”, cuius significationem ignorat, format conceptum illius vocis non ultimum, quia non transit ad rem significatam, et tamen ignorat significationem. Ergo non requiritur ad conceptum non ultimum repræsentatio significationis. 15

Et confirmatur, quia conceptus significant idem apud omnes, ut dicit Philosophus 1. Periherm. cap. 1. 1 Sed significationes vocum non sunt eadem apud omnes; ergo conceptus non ultimati non repræsentant significationes vocum, alias non significant idem apud omnes. 25

RESPONDETUR, quod rusticus audiens illam vocem, vel cognoscit esse significativam saltem quoad an est, quia videt homines loqui illa voce, 30 licet ignoret eius significatum, vel nullo modo cognoscit esse significativam. Si primo modo, format conceptum non ultimum, quia vere cognoscit vocem ut significativam. 35 Si secundo modo, erit conceptus ultimus, quia solum repræsentat vocem ut quidam sonus est, non ut signum et medium ducens ad aliud. Quando autem percipit significationem quoad an est, nondum tamen cognoscit, ad quid sit imposita illa significatio, talis conceptus dicitur non ultimus, quia licet de facto non deducat ad rem significatam 45 tamquam ad ultimum in particulari, deducit tamen saltem in communi

et in confuso ex defectu subiecti ignorantis significationem 2.

Ad confirmationem dicitur, quod conceptus significant idem apud omnes, quando sunt circa idem obiectum et eodem modo formati; sunt enim naturales similitudines. Et ita omnes conceptus non ultimati repræsentantes voces quatenus significativas, idem repræsentant apud omnes, apud quos sic formantur. Si autem non sic formantur apud omnes, quia non omnes cognoscunt significationem vocis, sic non erunt iidem conceptus, et sic non significant idem apud omnes.

Secundo arguitur: Si conceptus non ultimus repræsentat ipsam significationem vocis, ergo quando repræsentat terminum æquivocum, vel formantur plures conceptus de illa voce vel tantum unus. Si tantum unus, dabitur æquivocatio in mente, quia significat vocem cum pluribus significationibus non subordinatis. Si sunt plures conceptus, sequitur, quod non datur in mente conceptus hominis æquivoci, quia numquam repræsentatur una vox cum pluribus significationibus, atque adeo neque poterit ore proferri, quia non proferitur ore, nisi quod concipitur mente; tunc autem non concipitur aliquis terminus æquivocus, quia formantur plures conceptus illius vocis, quorum quilibet habet tantum unam significationem, et ita quilibet erit univocus.

RESPONDETUR conceptum termini æquivoci, v. g. canis, esse tantum unum conceptum non ultimum, quia repræsentat unam vocem habentem plures significationes, sicut qui repræsentat hominem habentem plura accidentia; nec ex hoc sequitur æquivocatio in illo conceptu, quia illæ plures significationes non sunt

¹ 16 a 6

² *Lu* non ex defectu conceptus repræsentantis rem ut de se ductivam ad aliud.

formaliter in conceptu, sed obiective. Repræsentat enim obiectum, quod habet plures significationes, scilicet vocem illam, sed unica naturali similitudine repræsentante unicam vo-
cem pluribus impositionibus affectam. Æquivocatio autem in mente tunc solum sequeretur, quando unus conceptus haberet plures significationes formales, quæ sunt naturales similitudines; has enim repugnat multiplicari in uno conceptu. Quod vero unus conceptus repræsentet plures significationes unius vocis seu signi tamquam rem repræsentatam, nulum inconueniens est, quia unica representatione formali id fit.

Instabis: Ille conceptus non ultimatus termini æquivoci ordinatur ad plures ultimos, quia ordinatur ad plura significata, et non unica ordinatione, sed pluribus, quæ pertinent ad representationem conceptus. Ergo sicut in voce datur æquivocatio propter habitudinem plurium significationum ad plura significata, ita ille conceptus dicetur æquivocus propter plures habitudines ad plures conceptus ultimos.

Respondetur conceptum illum non ultimum ordinari ad plures ultimos unica ordinatione ex parte representationis formalis, pluribus autem ex parte obiecti repræsentati. Repræsentat enim unica significatione et representatione naturali vocem ordinatam ad plures res significatas per plures impositiones, et ita ex parte sui obiecti plures habitudines repræsentat voci uni convenientes ad plures res et plures conceptus ultimos, sicque dicit plures habitudines ille conceptus ut repræsentatas; formaliter autem unicam habet representationem illius vocis sic affectæ pluribus habitudinibus.

Ultimo arguitur, quia idem con-

ceptus vocis, qui est non ultimatus, per hoc solum, quod vox deponatur a sua significatione, manebit ultimatus, quia significabit illam vocem ut rem, in qua ultimo sistitur. Ergo non distinguitur essentialiter a conceptu ultimato, siquidem sine ulla mutatione intrinseca potest reddi ultimatus. Nec potest dici, quod illa vox habebit vicem termini respectu sui, quia repræsentat se; sic enim quæcumque res se repræsentans haberet conceptum non ultimum, quatenus seipsam repræsentat.

RESPONDETUR, quod illi conceptus non differunt essentialiter ex eo præcise, quod unus est ultimatus, alter non ultimatus, ut ostensum est, sed ex eo, quod præsupponuntur esse de diversis obiectis, ex quibus essentialis diversitas sumitur. Unde in casu, quo vox deponeretur a sua significatione, si intellectus id cognoscit et format conceptum vocis ut non significantis, iam ille conceptus est distinctus a non ultimato, quem antea formabat de illa voce ut significativa, quia sic erit conceptus ultimatus vocis ut rei, non ut signi. Si autem nescit esse depositam a sua significatione et continuat conceptum antea formatum de ipsa tamquam de significativa, conceptus ille manet non ultimatus sicut antea, licet falsus, et sic mutabitur quoad falsitatem, non quoad essentialem representationem.

Et adverte, quod relationes ultimati et non ultimati, licet specie distinguantur tamquam diversi modi conceptuum, non tamen se habent tamquam specificantes ipsos conceptus formaliter. Et sic faciunt distinguere specificè ipsos modos, non autem ipsam rationem intrinsecam conceptuum, nisi quia alias habent obiecta specie distincta.

IN LIBROS POSTERIORUM

Sæpius a nobis dictum est, cur libri isti Posteriorum analyticorum ab Aristotele intitulentur. Vocantur enim analytici, id est resolutorii, quia docent
resolvere demonstrationem et scientificum processum in sua principia; hoc enim est proprie scire, id est resolvere rem in causas et principia. Vocantur autem posterioristicæ resolutionis, quia agunt de resolutione scientifica ex parte
materiæ, ad differentiam resolutionis seu analysis prioristicæ, quæ agit de resolutione ex parte formæ syllogi-

sticæ, de qua agit Aristoteles in libris Priorum et nos in Summulis. Unde constat materiam horum librorum esse demonstrationem, quæ est syllogismus scientificus, quatenus in ea considerantur conditiones materiæ, ex qua debet constare demonstratio, scilicet ex propositionibus necessariis et per se, quibus evidenter infertur aut probatur conclusio, quatenus intellectus convincitur clare ad assentiendum conclusioni ex vi talis probationis et medii.

SUMMA TEXTUS UTRIUSQUE LIBRI

Dividit ergo Aristoteles tractatum posterioristicum in duos libros: In *primo* agit de demonstratione secundum se. In *secundo* de eius causis seu principiiis, id est vel primis et supremis principiiis vel mediis, sicut est definitio in questione quid est. Primus liber per 27. capita ¹ distribuitur, secundus per 18., licet apud alios per 13. ²

CIRCA LIBRUM PRIMUM *

In 1. libro agit de **demonstratione**, quæ est syllogismus efficiens scientiam, usque ad cap. 23.; deinde a cap. 23. usque ad 27. agit de **ipso eius effectu**, qui est scientia, tam secundum se quam comparative ad opinionem et solertiam, quæ est promptitudo quædam ad inveniendum medium seu probationem.

Igitur in 1. cap. agit de his, quæ ante demonstrationem, ostendens, quod

omnis doctrina et disciplina, id est cognitio per discursum comparabilis, ex aliqua præexistente cognitione fit. Et statuit duas debere præcedere præcognitiones, scilicet, an sit aliquid et quid sit; tria vero esse præcognita, scilicet de subiecto, quid sit, de propria passione, an sit, de principiiis, per quæ demonstratur, quod vera sint.

In 2. cap. definit scientiam et demonstrationem et principium, licet plenius de principiiis agatur in cap. 8. *Scientia* definitur sic: Scire est cognoscere causam, ob quam res est, et quoniam illius causa est, et fieri non potest, ut aliter se res habeat; ubi definitur actus sciendi, non habitus. *Demonstratio* definitur dupliciter. Primo sic: Demonstratio est syllogismus efficiens scire. Secundo sic: Demonstratio est syllogismus constans ex veris, primis, immediatis, prioribus, notioribus causisque conclusionis. *Principium* definitur sic: Est propositio immediata, id est,

¹ ed. Berol. 34. capita.

² ed. Berol. 19. capita.

³ 71 a 1 - 89 b 20.

qua non est altera prior seu quæ caret medio, ut probetur. Dividitur propositio immediata seu principium in positionem et dignitatem. Positio dicitur illa, quæ demonstrari non potest per aliquod medium, seu idem est, quod propositio immediata. Dignitas vero est propositio immediata maximæ certitudinis, et in quolibet intellectu invenitur, ut: Quodlibet est vel non est. Adhuc positio dividitur in suppositionem et definitionem. Suppositio est ipsa propositio per se nota significans esse vel non esse. Definitio vero est id, quod explicat quidditatem et se habet ut medium probans, ideoque inter principia numeratur non ut propositio, sed ut medium.

In cap. 3. excludit duos errores extremos circa scientiam. *Primus dicebat:* Nullius rei est scientia, quia aut est processus in infinitum in principiis sciendi aut statur in aliquo. Primum esse non potest, quia infinita non est pertransire. Secundum tollit scientiam, quia illud principium, in quo sistitur, non scitur, cum careat medio, quo sciatur, et sic ignoratur. *Secundus error dicebat:* Omnium est scientia, quia illud ultimum principium, in quo sistitur, rursus demonstratur per conclusionem, quia fit circulus in demonstrationibus. *Solvit utrumque Philosophus* dicens contra primos principia non demonstrari, sed per se et ex terminis nota esse. Contra secundos, non esse circulum in demonstrando, quia sic innotesceret principium per conclusionem, quæ de se est ignotior, sicque conclusio respectu principii esset notior et ignotior, prior et non prior.

In cap. 4. primo ponit demonstrationem debere constare ex necessariis. Explicat autem, quid requiratur, ut aliquod prædicatum sit necessarium, scilicet quod sit de omni, id est universaliter conveniens, et per se. Unde definit, quid sit prædicatum de omni, et distinguit modos dicendi per se, et prædicatum universale sive secundum quod ipsum. *Prædicatum de omni* dicitur, quod non cuidam inest et cuidam non inest, nec aliquando competit, aliquando non, sed semper atque omni competit. *Prædicatum per se* dicitur

vel per se in prædicando vel per se in existendo vel per se in causando. Per se in prædicando duobus modis: Primo modo est, quando prædicatum est de quidditate et essentia subiecti, ut animal respectu hominis. Secundo modo est, quando subiectum est de ratione prædicati seu quando propria passio dicitur de subiecto, ut « Homo est risibilis ». Tertio modo dicitur per se, quod per se existit, ut prima substantia. Quarto modo per se dicitur, quod propter ipsum inest, id est, quod propriam rationem causandi significat, ut: Medicus sanat, ædificator ædificat, per accidens autem, quod non propter ipsum, ut: Album ædificat. Denique *prædicatum universale*, sive secundum quod ipsum, est quod omni et per se inest et convertibiliter cum subiecto, ut « Homo est rationalis » vel « homo est risibilis ».

In cap. 5. proponit modos, quibus contingit errare seu decipi circa prædicatum universale sive secundum quod ipsum. Tradit vero documentum ad cognoscendum prædicatum universale, scilicet, si prædicatum conveniat subiecto sublatis omnibus, quæ ad essentiam subiecti non pertinent, sublato vero subiecto, si primo prædicatum auferatur, illud convenit secundum quod ipsum.

In cap. 6. probat pluribus rationibus demonstrationem constare ex necessariis et per se. Additque ex contingentibus posse sequi necessarium sicut ex falso verum, sed non probari ex falso; ex necessariis autem solum sequi necessarium.

In cap. 7. probat demonstrationem constare debere ex propriis, non ex alienis, quia constat ex his, quæ sunt per se, et non sufficit, quod ex communibus procedatur.

In cap. 8. idem prosequitur, quod in 7. et addit Metaphysicam esse scientiam generalem, quia communissime tractat traditque principia. Adverte tamen, quod apud aliquos, ut in textu Caietani, caput octavum per plura capita dividitur usque ad undecimum, cum tamen apud Conimbricenses et alios caput 7. comprehendat totum textum, qui in Caietano est usque ad cap. 11.

In cap. 9., apud alios 8., apud alios 11., agit de principiis communibus et

propriis. *Principia* enim sunt ea, quæ demonstrari non possunt; et quædam simpliciter, id est in nulla scientia, et tales sunt *dignitates*; alia in aliqua particulari scientia, in qua carent medio probante, ut sunt positiones seu definitiones. Et quædam sunt *principia communia*, id est pluribus scientiis deservientia, alia *propria*, id est alicui determinatæ scientiæ deservientia. Principia communissima sunt sicut illud: De nullo verum est idem affirmare vel negare, de quolibet idem affirmare vel negare contingit.

In cap. 10. explicat, quomodo in qualibet scientia sint propriæ interrogationes, quomodo item differant demonstrator et dialecticus, quod dialecticus cumulat varia media, non demonstrator.

In cap. 11. distinguit scientiam seu demonstrationem quia et propter quid, scientiam item subalternantem et subalternatam. Scientia propter quid est, quæ scit per causam proximam; scientia quia, per causam remotam vel per effectum.

A cap. 12. usque ad 23. exclusive tractat aliqua ad demonstrationem pertinentia, ut quod prima figura sit aptior demonstrationi, quomodo demonstrationi contrarietur syllogismus erroneus, quod non sit processus in infinitum in demonstrationibus, quomodo propositiones mediatae ad immediatas possint reduci, denique quomodo inter se comparentur demonstratio universalis et particularis, affirmativa et negativa.

In cap. 23. incipit agere de effectu demonstrationis, qui est scientia. Et primo affirmat unam scientiam esse certiore alia. Secundo dicit illam scientiam esse unam, quæ circa unum genus seu subiectum versatur, esse vero scientias diversas, quæ diversis principiis utuntur.

In cap. 26. (aliis duobus omissis, quæ difficultatem non habent) comparat Aristoteles scientiam cum opinione et dicit convenire in hoc, quod possunt esse de obiecto aliquo modo eodem; differre vero, quia scientia est de immutabilibus, opinio de mutabilibus, deinde vero, quia de eodem obiecto non possunt esse in eodem homine.

In ultimo capite confert scientiam cum solertia dicitque solertiam esse promptam coniectationem medii seu facilitatem inveniendi medium ad probandum, unde ad ipsam pertinet respicere media, ad scientiam vero conclusiones.

CIRCA LIBRUM SECUNDUM ¹.

In hoc libro agitur de causis seu principiis demonstrationis, tam ex parte medii seu definitionis quam ex parte primorum principiorum indemonstrabilium. De his ultimis, scilicet de principiis primis agit in ultimo capite, de medio vero demonstrationis in reliquis antecedentibus. Qui autem accuratam textus aristotelici explanationem desiderat, extat lucidissima apud D. Thomam circa utrumque librum, et latior apud Caietanum.

ORDO DISPUTANDI.

Totam ergo materiam posterioristicæ resolutionis, quæ præcipue agit de demonstratione, ad quatuor præcipua capita seu quæstiones reducimus: In primo agemus de prærequisitis ad demonstrationem, scilicet de præcognitis et præmissis. In secundo de ipsa quidditate demonstrationis. In tertio de eius effectu, scilicet scientia, tam secundum se quam comparative ad opinionem et fidem. In quarto de unitate et distinctione scientiarum.

QUÆSTIO XXIV.

DE PRÆCOGNITIS ET PRÆMISSIS.

ARTICULUS PRIMUS.

EXPLICATUR QUID SINT PRÆCOGNITA ET PRÆNOTIONES.

Circa præcognita quatuor tradit Philosophus: Primum tamquam fundamentum et radix aliorum est, quod omnis disciplina intellectiva ex præ-

¹ 89 b 23 - 10 b 17.

existenti cognitione fit. Et dicitur intellectiva ad distinctionem sensitivæ; neque enim omnis sensitiva ex præexistenti cognitione oritur, sic enim procederetur in infinitum, sed 5 sistitur in cognitione sensus externi, quæ non oritur ex alia priori cognitione.

Secundum est, quod præcognita, quæ præsupponi debent ad omnem disciplinam et doctrinam, sunt tria, scilicet subiectum, passio et præmissæ seu principia. Ex his enim fabricatur demonstratio; demonstramus enim passionem de subiecto per aliqua 15 principia magis nota. Præcognitio autem, id est id, quod de talibus præcognitis præcognoscendum supponitur, est duplex, scilicet, an sit aliquid et quid sit. Sed quia principia 20 sunt aliquid complexum et non simplex, non præcognoscitur de illis, an sint et quid sint, sed quod vera sint. Principia enim demonstrationis cum non solum inferant, sed etiam 25 probent eius veritatem, oportet, quod vera sint.

Tertium est dari ordinem inter præcognitiones; non quidem ex parte subiecti et passionis, sed ex parte 30 principiorum seu præmissarum, quia maior potest cognosci prius tempore quam conclusio, minor autem simul cum illa.

Quantum denique est, quod conclusio 35 non potest præcognosci formaliter, siquidem demonstratur, sed solum virtualiter, quia præcognoscuntur præmissæ, in quibus virtualiter est conclusio.

Circa ista duo ultima dicta non est in præsentī disputandum. Nam hoc quantum dictum caret difficultate, de tertio vero agemus in 3. art. Et ideo solum duo priora dicta 45 restant explicanda.

Circa primum advertenda sunt duo: **PRIMUM** est, quod nomine doctrinæ

et disciplinæ intellectivæ est dissensio inter auctores, quid intelligatur, an de omni cognitione absolute, an solum de discursiva vel scientifica. Et licet posset intelligi, quod omnis cognitio intellectiva oritur ex alia, quatenus secunda operatio oritur ex prima et prima apprehensio ex sensitiva; tamen hoc non conducit ad intentum Philosophi, sed *solum loquitur de cognitione probativa modo rationali et discursivo*, sive scientificè sive probabiliter, ut sumitur ex D. Thoma 1. Poster. lect. 1. ¹ Et dicitur doctrina ipsa cognitio, prout docens et faciens nos scire, disciplina vero receptio cognitionis ab alio.

Ratio autem est, quia intentum Aristotelis solum est ostendere, quomodo possit aliquid de novo sciri seu cognitio acquiri sine hoc, quod procedatur in infinitum in probationibus neque fiat circulus probando unum per aliud, et e contra. Ad hoc autem solum conducebat loqui de cognitione, quæ per probationem et illationem acquiritur, scilicet de cognitione probata et probante, illata et inferente, ita quod cognitio probans non est necesse, quod fiat ex alia priori probante, quia potest aliqua cognitio probans esse per se nota et non ex alia probatione antecedente. Omnis autem cognitio probata seu demonstrata præsupponit aliam priorem, ex qua probatur seu demonstratur. Quodsi cognitio ipsa non ex eo, quod sit probans vel probata, sed ex eo, quod intellectiva, in nobis 40 indigeat oriri ex alia cognitione, scilicet ex sensitiva, ad præsens non spectat. Neque enim in præsentī tractatur illa difficultas, an intellectus dependeat a sensu, sed an disciplina et doctrina dependeat ex alia priori cognitione.

SECUNDO adverte, quod Aristoteles in assignanda generatione et

¹ Le I. 139. sq. n. 6., 7.

acquisitione nostræ scientiæ eodem modo procedit ac in Physicis circa generationem rerum naturalium. Sicut enim probat ibi contra aliquos philosophos, quod formæ non præ-
existunt actu in materia latitantes, sed ex potentia illius educuntur et sic de facto generantur, ita in nobis scientia acquiritur circa conclusiones, non quia præsupponuntur actu cog-
nitæ et solum per reminiscentiam dicimur de novo eas sciri, ut Plato posuit, sed quod virtute et in po-
tentia cognoscuntur in principiis, ex ipsis autem principiis actu reddun-
tur cognitæ conclusiones sicut et probatæ.

Ex quibus constat fundamentum propositionis Aristotelis: Quod omnis doctrina et disciplina ex præexistenti
cognitione fit, id est, omnis conclu-
sio ignota ex aliquo principio no-
tiori deducitur, in quo talis conclu-
sio sit quidem ignota in actu, cognita
autem in virtute et in potentia; sicut
res generantur in actu non ex nihilo,
sed ex aliquo, in quo continentur in
potentia, nempe ex materia. Loqui-
tur ergo Philosophus de cognitione
acquirenda modo humano per prin-
cipia et illationem, quod pertinet ad
discursum.

Circa secundum dictum discerne
diligenter fundamenta, unde oritur,
quod aliquid sit præcognoscendum
ad acquisitionem nostræ scientiæ, et
quod præcognita solum debeant esse
tria et præcognitiones duæ. Quod
enim aliquid necessario præcog-
noscendum seu præsupponen-
dum sit oritur ex illo principio,
quod non potest dari processus in
infinitum neque circulus in demon-
strationibus. Inde enim necessario
sequitur, quod sistendum sit in ali-
qua cognitione, quæ per aliam non
probatur; et consequenter illa ad

probandum seu demonstrandum alia
præsupponitur seu præcognoscitur,
non vero probatur nec cognoscitur
per aliam.

Quod vero præcognita debe-
ant esse tria, sumitur ex ipso ob-
iecto demonstrabili, quod est aliqua
conclusio, in qua propria passio præ-
dicatur et demonstratur convenire
subiecto. Unde præcognita solum as-
signantur ab Aristotele pro demon-
stratione, licet accommodari facile
possint proportionali modo pro syl-
logismis non demonstrativis. Sic ergo
colligit D. Thomas ista præcognita
1. Poster. lect. 2. ¹: « Est », inquit,
« sciendum, quod id, cuius scientia
per demonstrationem quæritur, est
aliqua conclusio, in qua propria pas-
sio de aliquo subiecto prædicatur,
quæ quidem conclusio infertur ex ali-
quibus principiis. Et quia cogni-
tio simplicium præcedit cognitionem
compositorum, necesse est, quod an-
tequam habeatur cognitio conclu-
sionis, cognoscatur aliquo modo sub-
iectum et passio. Et similiter oportet,
quod cognoscatur principium, ex quo
conclusio infertur, cum ex cognitione
principii conclusio innotescat. Horum
autem trium, scilicet passionis, sub-
iecti et principii, est duplex modus
præcognitionis, scilicet quia est et
quid est. Ostensum est autem in 7.
Metaph. ², quod complexa non defi-
niuntur; hominis enim albi non est
aliqua definitio et multo minus enun-
tiationis alicuius. Unde cum princi-
pium sit enuntiatio quædam, non
potest præcognosci de ipso quia est,
sed quia verum est. De passione po-
test quidem sciri, quid est, sed cum
eius quidditas pendeat ex subiecto,
in quo est, scitur quidem de passione
per demonstrationem tamquam con-
clusio illata, sed præcognoscitur de
ea, quid est quantum ad significa-

¹ Le I. 142. n. 2. (cf. etiam Pa XVIII. 86.), quia auctor hoc loco cum ed. Parm. et Leon. discrepat.

² lect. 4. (Pa XX. 464 a).

tionem nominis; non enim potest sciri, an aliquid sit, nisi sciamus, quid nomen eius significet. De subiecto autem non ostenditur in conclusione, quid sit, et multo minus, an sit. 5 Unde oportet præcognoscere de eo, quid sit et an sit, cum ex definitione eius sumatur principium ad demonstrandum passionem ei convenire ». Hucusque D. Thomas.

Ex qua doctrina manifeste colligitur numerus præcognitorum et quid de unoquoque præcognoscendum sit. Sumiturque hoc ex unico principio, scilicet quia ad inferendum aliquam 15 conclusionem ex principiis, oportet talia principia præsupponere ante demonstrationem, quod est præcognoscere. Principia autem sunt propositiones, quæ constant aliquibus 20 terminis, unde a fortiori ipsi termini debent præcognosci. Omnes autem termini in demonstratione concurrentes sunt tres, scilicet in conclusione subiectum et passio, quæ u- 25 niuntur inter se, in præmissis autem subiectum et passio, prout uniuntur in medio, cuius virtute inferuntur ut connexa inter se, quod medium est ipsa quidditas subiecti, quia omnis 30 connexio necessaria passionum inter se oritur ex connexione necessaria quidditativorum prædicatorum.

Quare solum oportet præcognoscere subiectum et passionem, qua- 35 tenus in præmissis præsupponuntur, ut postea in conclusione uniantur, et similiter ipsa principia, quæ continent quidditatem seu definitionem alicuius rei, et consequenter in ea 40 præcognoscitur medium, scilicet ipsum prædicatum essentielle definitionis, ratione cuius convenit propria passio. Unde relinquitur, quod de ipsis principiis præcognoscitur, 45 quod sint vera, eo quod propositiones sunt.

De ipso vero subiecto præcognosci debet, *quid sit*, eo quod quidditas subiecti non demonstratur, sed 50

ex ipsa fit demonstratio, et ita præsupponitur. Et a fortiori præcognoscitur de ipso subiecto, *an sit*, quia quæstio an est præsupponitur ad quæstionem quid est; neque enim potest cognosci, quid aliquid sit, nisi præsupponatur, quod sit. Et nomine „an est” intelligimus non præcise ipsam existentiam in actu, quæ quid- 10 ditati contingenter advenit, sed etiam possibilitatem illius, id est, an aliquid sit dabile in suo genere, sive in re sive per rationem, et uno verbo quæstio an est inquit rem et non 15 causam, id est rem esse vel dari, sed non propter quid detur. Rem autem esse inquit non secundum esse contingens et accidentale, quod non parat viam ad quod quid, sed secundum proprium rei conceptum, ut bene notat Caietanus 2. Poster. cap. 7., scilicet an sit dabile.

Denique de passione non possumus præcognoscere, quid sit vel 25 an sit talis passio, quia utrumque per demonstrationem concluditur, in qua ostenditur passionem convenire subiecto, et consequenter in illo dari et haberi, quod pertinet ad esse, et ab illo dependere in sua ratione 30 intrinseca, quod pertinet ad quidditatem. Restat ergo, quod solum de illa præcognoscamus, quid nominis, id est, quid significetur tali nomine, quia hoc demonstrabile non 35 est.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Contra primum argui potest, quia vel illa propositio Aristotelis: « Omnis doctrina et disciplina etc. » procedit universaliter de omni cognitione vel solum de discursiva et probativa. Si primum, instatur in cognitione angelorum, in quibus est perfectissima scientia, non ex præexistenti cognitione orta, sed unico intuitu attingens principia et conclusiones; instatur etiam in nobis, quia cum non

sit processus in infinitum, oportet devenire ad aliquam cognitionem, quæ ex alia præexistenti non fiat. Si secundum, non verificatur propositio Philosophi, quia discursus non solum includit conclusionem, sed etiam præmissas, et ita talis cognitio discursiva non fit ex præexistenti cognitione, sed ex seipsa, quatenus ex præmissis, quas includit, deducitur conclusio.

Confirmatur, quia hæc propositio non solvit argumentum Platonis, quo probabat nos nihil de novo addiscere, scilicet quia vel cognoscimus id, quod inquirimus, vel illud ignoramus. Si cognoscimus, ergo iam scimus; si ignoramus, etiamsi obvium fuerit, non inveniemus, sicut si quis quærat hominem sibi ignotum. Quæ ratio etiam currit, si omnis doctrina fiat ex præexistenti cognitione, quia quantumcumque habeam præexistentem cognitionem, si illa non ostendit mihi id, quod inquirō, numquam inveniā. Si autem ostendit, non est, quod ulterius quæram.

RESPONDETUR ex dictis: Propositionem Philosophi intelligi de cognitione, quæ per aliquam probationem habetur; hæc enim proprie est doctrina et disciplina, siquidem hoc intendimus addiscere, quod per probationem acquirimus. Id autem, quod non probatur per aliud, sed immediate attingitur per se, non addiscitur neque est disciplina. Et sic non instatur in angelo, qui sine probatione videt rem probatam et sine illatione et discursu rem illatam. Neque datur processus in infinitum; sistitur enim in cognitione probante, quæ ex alia priori non probatur, ut sunt prima principia, licet hoc tandem in cognitionem sensuum resolvatur.

Ad id vero, quod additur de discursu, respondetur, quod si discursus sumatur adæquate pro præmissis

et conclusione, sic verificatur, quod ex præexistenti cognitione fit, scilicet quia ex cognitione principiorum secundum se, ut præcise tangitur per habitum principiorum, et proceditur ad cognitionem ipsorum ut inferentium, et consequenter ad conclusionem. Sed tamen non sumendo discursum ita adæquate, sed pro ea cognitione, quæ est probata per discursum, quæ est conclusio, cui soli competit esse doctrinam et disciplinam, sic fit ex præexistente cognitione, scilicet ex cognitione præmissarum, quæ est probativa; quasi dicamus, quod omnis doctrina, id est cognitio probata per discursum seu discursiva ut probata, fit ex præexistente cognitione probante.

Ad confirmationem respondetur solvi argumentum Platonis ex propositione allata a Philosopho, quia si omnis disciplina ex præexistente cognitione fit, in illa præexistente cognitione conclusio est nota virtualiter et in generali, prout continetur in præmissis, ignota vero formaliter et in particulari, et sic ex cognitione eius in potentia fit cognitio in actu, non autem præsupponitur in actu scientia eius, sicut Plato ponebat.

Secundo arguitur contra secundum dictum, tum contra numerum præcognitorum, tum contra distributionem prænotionum.

Contra numerum, quia etiam debet præcognosci bonitas consequentiæ ad conclusionem inferendam, et tamen illam hic non numerat Philosophus. Tum quia medium præcognoscitur ante conclusionem, cum virtute medii conclusio inferatur; ergo non solum debet præcognosci subiectum et passio.

Contra distributionem vero prænotionum arguitur, quia aliquando de ipso subiecto inquirimus, an sit et quid sit in aliqua scientia, sicut inquirimus in Theologia, an Deus sit, in Physica, an sit motus, an sit ge-

neratio etc. Et quando aliquid definitur, solet esse controversia, an bene vel male definiatur, quod totum explicatur per scientiam et discursum. Ergo non ita prænoscimus de subiecto, sicut asserit Aristoteles.

Item illud an est, quod præsупponitur de subiecto et de passione, vel dicitur an est existentiae vel veritatis. Hoc secundum dici non potest, quia sic præcognosceretur de subiecto idem, quod de principiis, scilicet quod sit verum. Primum vero non potest stare, quia existentia non requiritur ad hoc, ut subiectum sit scibile, cum potius obiectum scientiae abstrahat ab existentia. Si autem dicatur supponi existentiam de possibili, contra est, tum quia de ente rationis datur scientia, scilicet Logica, et tamen non præsупponitur possibilitas eius, cum non sit ens possibile. Tum quia esse possibile est idem quod non esse fictum, sed verum, et sic præsупponeretur an est veritatis, non existentiae.

Denique de passione male dicitur, quod solum præsупponitur quid nominis; nam de passione etiam præsупponitur, an sit. Tum quia non est supponi quid nomen significet, nisi supponatur, an sit talis passio significata per nomen. Tum quia ex eo, quod passio convenit alicui rationi, infertur, quod conveniat subiecto, ut cum dicitur: « Omne rationale est risibile, omnis homo est rationalis, ergo omnis homo est risibilis »; ubi risibile in præmissis ponitur convenire rationali, et inde infertur convenire homini. Ergo supponitur in præmissis risibile quoad an est, imo et quoad quid est, scilicet quod conveniat illi, a cuius ratione dimanat et cui per se convenit. Non ergo de passione solum supponitur quid nominis, imo per significationem nominis non probamus passionem, sed ex coaptatione eius cum subiecto, id

autem præsупponitur de passione, per quod probatur.

RESPONDETUR ad primam partem argumenti non tradi ab Aristotele inter præcognita bonitatem consequentiae, quia non est præcognitum posterioristicum, sed prioristicum, de quo egerat in libris Priorum. Quod vero attinet ad medium, illud quidem præcognoscitur, sed non seorsum a principiis, quia ex medio formari debent principia, ut inferant conclusionem. De subiecto autem et passione præcognoscitur seorsum a principiis, quia pertinent ad conclusionem tamquam materia, ex qua constat conclusio, non autem prae-cise inveniuntur in principiis sicut medium.

Ad secundam partem argumenti respondetur, quod de subiecto semper supponitur an est in illa scientia, a qua tractatur tamquam de subiecto proprio et adæquato, ita quod per medium intrinsecum non probatur. Potest tamen aliquando probari, an sit et quid sit alicuius subiecti in aliqua scientia, non per medium intrinsecum et a priori, sed vel a posteriori vel ex mutuatis ab alia scientia et non ex propriis, vel quia scientia est subalternata alteri et per illam probat sua principia. Et ita Theologia probat Deum esse, mutuando rationes a Metaphysica; et Logica similiter ex illa probat dari ens rationis. Physicus autem non probat dari motum in communi sive ens mobile, quod est adæquatum subiectum, bene tamen dari generationem, quæ est subiectum inadæquatum et partiale.

Ad tertiam partem argumenti respondetur quæstionem an est non dicere existentiam, sed possibilitatem, et sic ens rationis etiam suam possibilitatem habet, non ut sit, sed ut cognoscatur. Rei autem possibilitas non est præsупpositio de veritate formaliter et complexe et per mo-

dum enuntiabilis, sicut præsupponitur de principiis, sed pertinet ad veritatem transcendentalem et subiectivam. Dicitur autem pertinere ad quæstionem an est possibilitas considerata non in actu signato, ut quidditativum prædicatum essentiae, prout distinguit ab ente impossibili et ficto, et ut dicit causas talis possibilitatis, sed ut præcise exercet ordinem ad esse, quod extrinsecum est quidditati, non attendendo ad causas talis possibilitatis.

Ad ultimum respondetur aliquos ita sentire, quod de passione præcognoscitur an sit, quia esse passionis sequitur ad esse subiecti. Ceterum cum sequatur per aliquod medium, ratione cuius convenit subiecto et probatur de illo, non præsupponitur, sed demonstratur. Quando ergo cognoscitur, quid nomen significet, non cognoscitur res significata quoad an est in essendo, sed in significando seu potius in esse significati. Similiter, cum passio sit accidens, cuius esse sumitur per ordinem ad subiectum, licet in præmissis intelligatur convenire alicui medio, propter quod convenit et convertitur cum subiecto, nondum intelligitur formaliter et expresse in ordine ad subiectum, sed solum virtualiter, prout continetur in illo medio. Et ideo non præsupponitur quoad an est, sed probatur, quia hoc esse passionis sumitur per ordinem ad subiectum et ex convenientia ad ipsum, licet per aliquod medium ei conveniat. Si autem quoad an est non præsupponitur, multo minus quoad quid est. Non autem infertur passio convenire subiecto ex sola significatione nominis, licet hæc præcognoscatur, sed ex connexion cum medio, quod etiam præcognoscitur in principiis.

ARTICULUS II.

UTRUM PRÆMISSÆ EFFICIENTER INFLUANT IN CONCLUSIONEM VEL IN ALIO GENERE CAUSÆ.

Præmissæ sumi possunt vel formaliter vel obiective. Formaliter sunt assensus seu actus ipsi intellectus, quibus propositiones ipsas iudicamus; obiective sunt res ipsæ, quæ assensu et propositione attinguntur. Et quidem obiecta ipsa quantum ad connexionem, quam habent vel in ratione prædicati et subiecti vel in ratione inferentis et illati, disponit Logica et intellectui proponit, quia negotiatur circa res cognitæ, in quibus disponendis et attingendis est tota difficultas, non in cognitionibus ipsis producendis realiter et ordinandis. Et in hoc genere loquendo dixit Philosophus in 2. Phys. ¹, lect. 5. apud D. Thomam ², quod præmissæ materialiter concurrunt ad conclusionem, id est præbent illi materiam, ex qua conficiatur, quia termini, ex quibus constat conclusio, præhaberi debent in præmissis.

Nunc ergo TOTA DIFFICULTAS est de ipsis præmissis formalibus, id est de assensibus præmissarum, an concurrant in aliquo genere causæ ad assensum et illationem conclusionis, sicut etiam solet esse difficultas, quomodo unus actus voluntatis sit causa alterius sicut intentio electionis, de quo 1. 2. q. 9. et 12.

Constat autem apud omnes aliquam dependentiam et connexionem esse inter assensum præmissarum et conclusionis, cum dicat Philosophus omnem doctrinam et disciplinam ex præexistenti cognitione fieri, id est conclusionem probatam ex cognitione probante; movetur e-

¹ c. 3. (195 a 18).² Le II. 70. n. 8., 9.

nim intellectus ab assensu præmissarum ad assensum conclusionis, sicut ex volitione finis ad volitionem mediorum.

Constat etiam non habere locum 5 causam finalem et materialem in istis assensibus, quia esto obiectum seu veritas, circa quam versatur assensus præmissarum, esset finis aut præberet materiam obiecto conclu- 10 sionis, tamen actus, qui versatur circa obiectum præmissarum, neque est finis neque materia actus seu assensus formalis, qui versatur circa conclusionem, sicut actus intentionis 15 non est finis actus electionis.

De causa vero formali et efficiente aliqui censent præmissas concurrere in genere causæ formalis extrinsecæ quasi specificando conclusio- 20 nem, quia tota specificatio assensus conclusionis sumitur ex medio demonstrationis, et ipse intellectus cum proponit, proprie solum agit specificando et determinando. Et hinc su- 25 mitur fundamentum huius sententiæ, quia non apparet, quomodo unus actus intellectus possit alium causare, nisi relinquendo aliquam determinationem, ut potentia in alium actum 30 prodeat, quod est ipsum actum non concurrere effective, sed potentiam determinatam et applicatam per actum.

CETERUM communis sententia efficientiam assignat actibus præmissarum 35 respectu actus conclusionis.

Quod sumitur ex D. Thoma, tum in 1. Poster. lect. 3. ¹, ubi dicit præmissas habere rationem causæ efficientis et activæ respectu conclu- 40 sionis. Tum in 2. Phys. lect. 5. ² et 5. Metaph. lect. 3. ³, ubi inquit, « quod quantum ad virtutem illativam, præmissæ habent rationem causæ efficientis ». Ac denique 1. p. q. 14. 45 art. 7. docet, quod discursus, quo

per principia devenimus in conclusiones, est discursus secundum causalitatem.

Et hinc sumitur **FUNDAMENTUM** huius sententiæ, quia si principia respiciunt conclusionem per discursum secundum causalitatem, oportet, quod influant in assensum conclusionis, quatenus lumen præmissarum ita afficit et determinat intellectum, quod conclusionem ipsi manifestat et illuminando assentiri facit. Lumen autem extrinsecum, quod est in luminoso et per medium diffunditur, causat illuminationem alicuius obiecti et determinat ad cognitionem illius effective. Ergo præmissæ, quæ per discursum causant conclusionem illuminando ipsam ut medium extrinsecum conclusioni, effective influunt in assensum conclusionis.

Nec potest dici, quod discursus assimilatur motui, in quo ex uno transimus ad aliud, nec tamen una pars motus efficit aliam, ita ex præmissis transimus ad conclusiones ut ab una parte motus ad aliam, non ut a causa efficiente ad effectum. Et sic aliqui dixerunt assensum præmissarum se habere ut terminum a quo respectu conclusionum. *Ceterum* hoc est non distinguere inter discursum secundum successionem et discursum secundum causalitatem. Discursus enim secundum causalitatem non solum importat successionem cognitionum unius post aliam, sicut se habent partes in motu, sed etiam rationem illuminantis, quatenus ex magis noto proceditur ad minus notum, et consequenter præmissæ determinant intellectum illuminando ipsi manifestationem conclusionis illatæ. Unde non possunt se habere sicut pars motus, quæ relinquatur, ut altera pars acquiratur,

¹ *Le* I. 146. n. 1.

² *Le* II. 71. n. 10.

³ *Pa* XX. 385 a.

quæ se habet ut terminus a quo, sed ponit virtutem illativam et manifestativam conclusionis. Et ita præmissæ in quantum inferentes non relinquuntur ab intellectu, ut acquiratur conclusio, sicut relinquitur terminus a quo, ut acquiratur alius, sed ipsæ præmissæ dant vim intellectui, id est lumen ad acquirendum conclusionem; locus autem, qui relinquitur, non dat virtutem motivam ad acquirendum alium.

Nec potest iterum dici, quod assensus præmissarum influunt per modum causæ formalis in conclusiones, non quidem ut forma intrinseca illarum, sed ut forma extrinseca determinans intellectum ad conclusiones. *Sed contra est*, quia forma extrinseca vel est obiectum vel idea exemplans. Assensus autem præmissarum non est idea conclusionis, cum non ad instar illarum formetur conclusio, licet ex illis sit deducta per connexionem intrinsecam. Unde assensus unius ducit intellectum ad assensum alterius manifestando illud, non per imitationem illius. Deinde idea indiget ad executionem formationis suæ efficacia voluntatis moventis, quia modo practico causat; præmissæ autem influunt in conclusionem modo pure speculativo et sine influentia voluntatis diciturque intellectus ex vi præmissarum moveri in conclusiones, non ex voluntate, movet autem se intellectus effective de uno in aliud; ergo et illa vis movens effectiva est. Multo minus assensus præmissarum est causa obiectiva conclusionum, siquidem conclusio habet obiectum suum, a quo specificatur, distinctum a præmissis et ab eorum assensu, scilicet veritatem illatam.

An vero præmissæ debeant simul existere actu, quando infertur conclusio, dicemus art. seq., ubi ex

D. Thoma 1. Poster. lect. 2. ¹ ostendimus in demonstratione minorem existere in eodem instanti cum conclusione, assensum vero maioris posse præcedere tempore.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur, quia tota virtus effectiva cuiuscunque cognitionis solum est potentia vel habitus illi superadditus vel species. Unus autem actus non est operativus alterius actus, licet possit determinare potentiam ad alium actum. Sed assensus præmissarum neque est potentia neque habitus nec species, sed actus intellectus. Ergo non dat illi virtutem effectivam ad influendum in conclusionem.

Confirmatur, quia principia habent rationem causæ formalis extrinsecæ, a qua sumitur specificatio scientiæ. Ex diverso enim medio probante seu demonstrante sumitur diversa ratio formalis scientiæ, ut Divus Thomas affirmat 2. 2. q. 1. art. 1. Ergo præmissæ, quæ determinant intellectum ratione medii probativi et illuminativi conclusionum, habent se ut ratio formalis extrinseca illarum.

RESPONDETUR, quod licet intellectus sit causa principalis universalis efficiens assensus conclusionis, tamen quia intellectus procedit illative ex uno in aliud, determinat hanc vim illativam ab assensu præmissarum, in quibus virtualiter continetur conclusio ut manifestabile in manifestante. Et quando dicitur, quod unus actus non est operativus alterius, distinguendum est. Nam si unus actus virtute continet alium, efficere potest illum determinando potentiam et dando illi virtutem, ut se moveat de uno in aliud, non vero si virtute non contineat alium actum. Sic videmus, quod in voluntate actus in-

tentionis est causa actus electionis, et actus imperans habet pro effectu actum imperatum. Et inter effectus caritatis ponitur a D. Thoma pax et gaudium 2. 2. q. 28. et 29., et 5 lætitia est effectus devotionis, 2. 2. q. 82. art. 4. Et hac ratione distinguitur actus alicuius virtutis ab effectu, quod actus immediate elicitur, effectus autem mediante alio actu 10 imperatur, et dicitur unus actus determinare et movere ad alium, quatenus prior actus respicit obiectum, sub quo virtute continetur obiectum alterius actus. Unde hoc ipso, quod 15 per talem actum ordinatur potentia ad obiectum, habet in se virtutem, ut determinet ad obiectum contentum sub illo. Et sic ex ista ordinatione seu determinatione relicta ex 20 tali actu, sive relinquatur per aliquem modum impressum sive per aliquam speciem repræsentantem actum præteritum, movetur et determinatur potentia ad prodeundum in alium 25 actum.

Ad confirmationem respondetur, quod præmissæ dant medium specificativum, si sumantur ex parte obiecti cogniti; obiectum enim speci- 30 ficat actum et formalizat. Ceterum ex parte assensus, quo tale obiectum cognoscitur, non repugnat, quod effective influat ordinando potentiam ad elicentiam alterius actus et per 35 modum luminis interioris illustrando formaliter, id est intra inhærendo, et non obiective.

Secundo arguitur, quia si præmissæ efficienter influunt in conclu- 40 sionem, sequitur, quod assensus præmissarum debeat simul existere, quando elicitur assensus conclusionis, quia causa efectiva non influit nisi existendo. Hoc autem est falsum, 45 quia cognitio præmissarum transit

adveniente conclusione, cum per discursum et motum de uno ad aliud transeat, nec intellectus possit simul multa intelligere, ut D. Thomas docet 1. p. q. 85. art. 4. Ex quo ulterius sequitur, quod non possit minor simul cognosci cum conclusione, contra id, quod docet Philosophus in 1. Poster. cap. 1. ¹ et ibi D. Thomas lect. 2. ², quia non contingit simul esse duplicem cognitionem, cum non possimus multa ut multa intelligere. Si autem non est duplex cognitio, neque est efficientia unius in aliam. Et tunc saltem una præmissarum non influit effective, scilicet minor, sola autem maior sine minori non potest effective influere in conclusionem, quia in sola maiori non est dispositio præmissarum.

Secundum inconveniens est, quia si principia sunt causa efectiva conclusionis, non possunt esse causa univoca, cum assensus principiorum sit alterius speciei ab assensu conclusionum, utpote ab habitibus diversæ speciei orti. Ergo erunt causa æquivoca respectu conclusionis. Quod stare non potest, quia causa æquivoca non est proxima et immediata, sed universalis; inter præmissas autem et conclusiones nihil mediat.

Denique si præmissæ sunt causæ effectivæ, potest Deus illarum efficientiam supplere in conclusionem, et sic inferetur conclusio sine præmissis, quod repugnat.

RESPONDETUR ad primum inconveniens, quod quando infertur conclusio, existit causa influens, quia minor et conclusio simul tempore cognoscuntur, licet prius natura, ut ex Philosopho docet D. Thomas 1. Poster. lect. 2. ³, quod intelligitur de minori, ut continet in se virtute maiorem, quam determinat, de quo

¹ 71 a 17.

² *Le* I. 144. n. 9.

³ l. c.

seq. art. dicetur. Neque ad discursum requiritur, quod unus actus transeat post alium secundum successionem temporis, sed secundum successionem vel causalitatem cognitionum et obiectorum, licet utraque cognitio simul duret. Si tamen cognitio inferens non maneat actu, manebit in virtute et determinatione, qua intellectum determinat ad inferendam conclusionem. Nec Divus Thomas negat plura posse simul cognosci simultate temporis, sed simultate cognitionis et repræsentationis, et hoc quando non sunt ordinata vel unita in aliqua ratione, sed inter se disiuncta et separata. Unde licet simul tempore cognoscatur minor et conclusio, tamen potest esse causa effectiva illius, quia est prior natura, licet simul tempore, et est actus distinctus.

Ad secundum inconveniens dicitur, quod præmissæ sunt causa efficiens conclusionis per modum virtutis et instrumenti; virtus autem instrumentalis æquivoca potest esse immediata et proxima respectu sui effectus, sicut calor in animali generat carnem et lux calorem immediate et proxime. Quomodo autem isti assensus seu actus attingant actione aliqua conclusionem, de quo aliqui dubitant, respondetur non attingere actione aliqua transeunte, sed ipsamet actione immanenti, qua conclusio procedit ab intellectu, procedit etiam ab habitu effective ut adiuvante, et ab actuali assensu præmissarum ut a lumine actu illustrante et præbente vim effectivam potentiae et determinativam illius.

Ad ultimum inconveniens dicitur, quod non omnis efficientia potest sub omni modo suppleri a Deo, scilicet quando efficientia importat seu connotat specialem aliquem modum seu dependentiam, sub qua Deus non potest efficere, sicut potest Deus producere hominem, sed

non generare corporaliter ut pater, et potest concurrere ad discursum, sed non discurrere. Et similiter non potest conclusionem ut illatam sine præmissis producere.

ARTICULUS III.

UTRUM PRÆMISSÆ NECESSITENT AD ASSENSUM CONCLUSIONIS, ITA QUOD MINOR SIMUL CUM CONCLUSIONE COGNOSCATUR.

Loquimur in præsentī de præmissis in syllogismo demonstrativo convincente intellectum et ex concessione præmissarum necessitante.

An vero in syllogismo probabili, concessis præmissis et stante bonitate consequentiæ, intellectus necessitetur ad assensum conclusionis? *Breviter respondeo* necessitari intellectum in vi consequentiæ, non in vi veritatis inferentis; et ideo simpliciter non necessitatur, quia licet concessis præmissis recte dispositis, si procedatur ad conclusionem, non possit dissentiri, tamen in materia probabili potest non procedere ad conclusionem, sed retrocedere ad examinandas præmissas, et cum sint probabiles, illis dissentire, quod in demonstratione non currit, in qua non solum debet procedere ad conclusionem, sed etiam non potest retrocedere intellectus. Et sic Divus Thomas 1. p. q. 82. art. 2. docet, quod propositionibus contingentibus, ad quarum remotionem non sequitur remotio principiorum, non ex necessitate assentit intellectus. Ergo cum etiam positīs præmissis videat intellectus non sequi remotionem primorum principiorum, potest a præmissis retrocedere et sic non simpliciter necessitari. Tenetur tamen assentiri ipsi probabilitati, si evidens sit, non tamen veritati.

Ut ergo PUNCTUM DIFFICULTATIS

præsentis innotescat, supponenda est illa vulgaris distinctio necessitatis quoad specificationem et quoad exercitium. Prima respicit speciem actus, secunda elicientiam. Et ita 5 prima explicatur conditionate, id est, si potentia eliciat, non potest nisi talis speciei actum elicere; potest tamen non elicere absolute. Secunda vero explicatur absolute, quia de 10 facto tenetur elicere. Et huic duplici necessitati correspondet duplex libertas, altera quoad specificationem, quæ etiam dicitur contrarietatis, eo quod versari potest circa actus specie 15 contrarios, v. g. odium et amorem; altera quoad exercitium, quæ dicitur contradictionis, quæ solum versatur circa elicientiam vel non elicientiam actus.

Et quando in præsentī inquirimus, an intellectus necessitetur ad assensum conclusionis, loquimur de assensu formali, non virtuali, quia 25 virtualis habetur in præmissis, in quibus virtualiter continetur conclusio, et ita idem est virtualiter assentiri conclusioni et formaliter assentiri principiis ut ad eam disponentibus.

In præsentī ergo extra controversiam est, quod stantibus præmissis evidentibus intellectus necessitatur quoad specificationem ad assensum conclusionis. Et ratio est, 35 quia circa verum ut verum non potest dari dissensus nec circa falsum assensus; alioquin posset aliquis assentiri duabus contradictoriis, si æque potest veritati assentiri ac dis- 40 sentiri, et similiter falsitati. Sed positīs præmissis veris et evidentibus conclusio non potest non esse vera, alias posset dari antecedens verum et consequens falsum. Ergo talis 45 conclusio non est capax dissensus sicut nec falsitatis, ergo necessitat quoad assensum. Et sic remanet difficultas circa necessitatem quoad exercitium.

In quo *aliqui* existimant intellectum non necessitari quoad exercitium circa talem conclusionem positīs præmissis, sed posse a voluntate impediri. Quod dupliciter explicari potest: uno modo, quia voluntas directe possit suspendere intellectum, ne procedat ad assensum conclusionis, sicut suspendit manum, ne moveatur. Alio modo indirecte, diver- 50 tendo intellectum circa aliam cognitionem vel impediendo, ne attendat ad præmissas. *Alii* simpliciter et sine limitatione docent intellectum necessitari quoad exercitium stante assensu præmissarum.

SIT NIHILOMINUS UNICA CONCLUSIO:

Intellectus stantibus præmissis evidentibus directe necessitatur quoad exercitium ad assensum conclusionis. Indirecte tamen potest impediri a voluntate, quia non necessitatur ad attendendum et cogitandum de præmissis.

Ita tenet communis sententia; et sumitur ex D. Thoma 1. p. q. 82. art. 2., ubi dicit, quod naturaliter ex necessitate inhæret intellectus principiis et conclusionibus habentibus necessariam connexionem cum illis. 30 Sed luculentius id tradit 1. 2. q. 17. art. 6., ubi inquit, «quod actus rationis potest considerari dupliciter. Uno modo quoad exercitium actus, ut cum indicitur alicui, quod attendat et ratione utatur, et sic potest imperari actus rationis. Alio modo quantum ad obiectum, respectu cuius duo actus rationis at- 35 tenduntur: primo quidem, ut veritatem circa aliquid apprehendat, et hoc non est in potestate nostra, hoc enim contingit per virtutem alicuius luminis, vel naturalis vel supernaturalis. Et ideo quantum ad hoc actus 40 rationis non est in potestate nostra. Alius autem actus rationis est, dum his, quæ apprehendit, assentit. Si igitur fuerint talia apprehensa, quibus naturaliter intellectus assentiat, sicut 50 prima principia, assensus talium

vel dissensus non est in potestate nostra, sed in ordine naturæ. Sunt autem quædam apprehensa, quæ non adeo convincunt intellectum, quin possit assentire vel dissentire vel saltem assensum et dissensum suspendere propter aliquam causam, et in talibus assensus ipse vel dissensus in potestate nostra est ». Ita D. Thomas. Ubi duplex exercitium distinguit, aliud quoad applicationem attendendi ad hoc vel illud obiectum, aliud quoad applicationem assentiendi. Et prima applicatio est in manu voluntatis, ut attendat vel cogitet de præmissis, secunda vero applicatio quoad ipsum assensum non est in potestate voluntatis, nisi respectu obiectorum, quæ non convincunt intellectum. Respectu ergo obiectorum convincentium et necessitantium id fieri non poterit, non solum ut dissentiat vel assentiat, quod est libertas contrarietatis, sed etiam ut suspendat vel non suspendat assensum, quæ est necessitas exercitii, siquidem dicit, quod quantum ad hoc non est in potestate nostra; exercitium autem actus est, quod pendet a potestate nostra.

Ex quo sequitur, quod *directe non potest voluntas impedire assensum conclusionis evidentis quoad exercitium* posito assensu præmissarum, quia non potest voluntas impedire visionem obiecti posito lumine illustrante illud et oculis apertis, ut ipsa experientia manifestum est et ratio aperte convincit, quia tunc omnes causæ sunt agentia naturalia impedibilia a voluntate. Nam lumen ipsum naturaliter manifestat et illuminat obiectum; potentia autem cognoscitiva in cognoscendo naturaliter operatur respectu obiecti sufficienter propositi. Constat autem, quod præmissæ evidentes recte dispositæ illuminant et manifestant conclusionem sicut lux colores. Ipse etiam intellectus est potentia non libera,

sed naturaliter operans circa obiectum sufficienter propositum, id est illuminatum. Ergo stante tali illuminatione et potentia ipsa vigilante et attendente necessitatur quoad exercitium et non potest impediri a voluntate, sicut oculi aperti non possunt detineri a voluntate, ne videant.

Potest tamen indirecte avertere voluntas ab assensu conclusionis, quia potest divertere intellectum ne cogitet de præmissis, sicut manifestato visibili potest oculos avertere vel claudere. Remisso autem vel omisso assensu circa præmissas vel non cogitando earum dispositionem ad inferendum, non sequitur illuminatio circa conclusionem.

Ex dictis colliges, quomodo intelligendum sit dictum Philosophi in præsentī: « maiorem cognosci prius tempore quam conclusionem, minorem vero simul conclusione ». Loquitur enim de maiori secundum se et seorsum. Cum enim sit universalior propositio et non subsumpta sub alia, sed assumpta, potest seorsum et per se cognosci, atque adeo prius tempore. Minor vero si formaliter consideretur ut minor, id est ut inferior et subsumpta sub maiori et determinans illam ad influendum determinate in conclusionem, sic non potest intelligi, nisi simul intelligatur conclusio, dummodo subsumpta et disposita sub maiori. Quod intelligitur non solum negative, id est quia nihil mediat inter cognitionem minoris et conclusionis; id enim manifestum est, quia minor est ultima pars in præmissis, unde necesse est, quod immediata pars, quæ illi coniungitur, sit conclusio illata, quæ est aliquid extra præmissas. Non ergo solum negative hoc intelligitur, sed etiam positive, quia in eodem instanti, quo minor cognoscitur ut minor, deducitur assensus conclusionis, ut asseritur a

D. Thoma 1. Poster. lect. 2. ¹, quia posita cognitione minoris formaliter ut coordinata et subordinata maiori, atque adeo supponendo cognitionem bonitatem consequentiæ, hoc ipso ponitur lumen sufficiens et necessitans ad manifestandam conclusionem. Nec enim alio lumine manifestatur conclusio quam lumine illativo, quod in præmissis continetur. ¹⁰ Sed illuminatio fit in instanti, multo magis in spirituali lumine quam in corporali, quia illud est efficacius et perfectius minusque dependens a corpore. Ergo in eodem instanti, quo ¹⁵ ponitur lumen præmissarum, quod determinatur ultimate per minorem, ponitur assensus conclusionis tamquam a causa non impedita et operante instantanee, sicut de illuminatione dictum est. ²⁰

DICES: Intellectus est potentia limitata et non potest plures actus simul elicere, aut saltem in numero determinato et limitato. Ergo fieri ²⁵ potest, ut in assensu minoris sit ultimus actus, quem potest intellectus elicere naturali virtute, atque adeo tunc non poterit elicere assensum conclusionis.

Respondetur, quod in eo casu, si intellectus non possit remittere aliquam ex notitiis præcedentibus, quia vel necessitant intellectum vel voluntas non vult, ut recedatur ab ³⁵ illis, intellectus non producet assensum formalem conclusionis ob impedimentum et limitationem virtutis. In præsentī autem loquimur de causa non impedita, cum quo stat, ⁴⁰ quod simpliciter necessitatur intellectus ab illo lumine præmissarum, sicut ignis necessitatur ad calefaciendum et oculus ad videndum, si tamen non sit impedimentum vel ⁴⁵ non excedat sphaeram virtutis ad agendum.

Quod vero aliqui adhuc strictiori

modo existimant posse minorem et conclusionem cognosci non solum simul, sed etiam eadem indivisibili cognitione principii et conclusionis, id solum est proprium luminis angelici, qui unico actu implet totum, quod noster discursus pluribus. Per lumen autem discursivum id fieri non potest, sed necesse est divinitus elevari hominem supra modum connaturalem cognitionis humanæ, sicut in scientia infusa Christi solet admitti. Si autem loquamur de virtuali cognitione conclusionis, constat ipsam sic cognosci in præmissis eodem actu, quo præmissæ.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: Voluntas non necessitatur ab aliquo bono particulari, quod non pertineat ad proprium esse. Sed assensus conclusionis, etiam post assensum præmissarum, est quoddam bonum particulare iuxta regulam S. Thomæ 1. 2. q. 9. art. 1. ad 3., quod ipsum verum, quod est perfectio intellectus, continetur sub ³⁰ universali bono ut quoddam bonum particulare. Ergo non necessitatur voluntas ab illo quoad exercitium.

Confirmatur, quia si voluntas necessitatur ad assentiendum conclusioni speculativæ evidenti, ergo et practicæ evidenti, sicut est hæc: Quod tibi fieri non vis, alteri ne feceris; sed tibi non vis furari; ergo alteri non debes furari. Et tamen voluntas non necessitatur ad assensum practicum huius conclusionis, cum oppositum quandoque faciat; ergo etc.

RESPONDETUR iuxta doctrinam traditam supra ex D. Thoma de duplici exercitio ad apprehendendum principia vel ad assentiendum illis vel conclusionibus inde necessario deductis, quod circa primum voluntas

est libera et potest intellectum retrahere, ne cogitet de principiis, et sic ab assensu conclusionis cessare indirecte et non continuare illum opponendo impedimentum. Secundum vero exercitium non potest voluntas impedire, supposito assensu præmissarum, in his propositionibus, quæ convincunt intellectum, ut ex D. Thoma supra ostendimus.

Ad confirmationem respondetur syllogismum practicum, ut practicus est et effective movens voluntatem quoad exercitium, non necessitare voluntatem: *Tum* quia potest divertere cognitionem intellectus a propositione recta principiorum, sicut potest in speculativis, iuxta illud Ps. 9. 1: «Auferuntur iudicia tua a facie eius». Quodsi non divertat a propositione recta principiorum, necessitabitur ad conclusionem practicam ex suppositione et secundum quid. *Tum* etiam quia ex principiis practicis recte dispositis solum de necessitate concluditur hoc esse debitum, ut fiat, seu conveniens secundum legem, non semper secundum appetibilitatem, quia hæc in exercitio proponitur cum indifferentia, nisi sit Deus clare visus, et ideo quoad hoc syllogismus practicus non concludit convincendo, sed indifferenter proponendo, et voluntas sequitur convenientiam appetibilitatis hic et nunc propositam, non solum convenientiam rationis secundum legem.

Secundo arguitur, quia etiam positis assensibus præmissarum indiget intellectus habitu ad assentiendum conclusioni scientificæ; circa illam enim versatur scientia. Ergo aliquam indifferentiam habet intellectus ad talem assensum, etiam positis præmissis. Nam si nullam haberet, nullum habitum generaret; ubi enim est totalis determinatio potentiae, non datur habitus, qui eius indifferentiam

tollit; ubi autem est aliqua indifferentia, non est omnimoda necessitas.

Confirmatur, quia si ex præmissis necessariis inferatur duplex conclusio, una directa, altera indirecta, sicut ex præmissis in Barbara infertur Baralipton, necessitaretur intellectus ad utramque conclusionem, quod est falsum, quia una demonstratio solum unam conclusionem elicit et postulat, et sic a voluntate determinabitur, ad quam voluerit. *Ac denique*, si necessitatur intellectus ad exercitium assensus conclusionis positis præmissis, eadem ratione necessitabitur ad continuationem assensus stantibus eisdem præmissis; unde semel facta demonstratione non poterit cessare ab illa.

RESPONDETUR, quod habitus scientificus non solum attingit conclusionem illatam supposito assensu præmissarum et bonitate consequentiæ, sed etiam attingit præmissas ut inferentes et earum dispositionem. Et totum hoc indiget habitu, ut possit demonstratio elici non solum quando primo facta est, sed etiam post, quamvis verum sit, quod si solum attendamus ad illationem conclusionis post assensum præmissarum et rectam earum dispositionem, hoc præcise non indigeret habitu vincente difficultatem aliquam.

Ad confirmationem respondetur, quod quando duæ conclusiones inferuntur ex præmissis, non æque immediate utrumque infertur, sicut conclusio indirecta infertur mediante transmutatione vel conversione aliqua alicuius propositionis. Unde sicut ad assensum primæ conclusionis necessitatur intellectus non quomodoque, sed supposita recta dispositione præmissarum, ita non necessitabitur ad indirectam æque immediate, sed postquam posita fuerit dicta transmutatio vel conversio. *De*

continuatione assensus dicitur, quod quando continuatur assensus præmissarum, continuabitur et assensus conclusionis, sed potest divertere intellectus a cogitatione præmissarum, et sic cessare ab assensu conclusionis.

ARTICULUS IV.

QUID SIT PROPOSITIO PER SE
NOTA ET IMMEDIATA, PRÆDICA-
TUM DE OMNI ET PER SE ET SE-
CUNDUM QUOD IPSUM.

Ut plene explicentur ea, quæ pertinent ad notitiam præmissarum, oportet earum condiciones explicare, ex quibus constare debent præmissæ ad demonstrationem deservientes.

Igitur primo loco occurrit **propositio per se nota sive immediata**. Licet enim non omnis demonstratio formetur ex propositionibus per se notis, omnis tamen demonstratio dependet ex illis et resolvitur in illas. Et quia omnis propositio per se nota est immediata, explicatur negative, quatenus est immediata, et positive, quatenus est per se nota. Et propositio immediata definitur a Philosopho et D. Thoma 1. Poster. lect. 5. ¹, quod est «propositio carens medio, vel propositio, qua non est alia prior». Et intelligitur carere medio probativo probatione intrinseca et a priori, ut seq. disp. amplius manifestabitur; licet possit admittere probationem a posteriori et per causas extrinsecas. Unde dicit D. Thomas q. 10. de Veritate art. 12. ², quod tunc est aliquid per se notum, quando prædicatum est „de ratione subiecti”. Ubi oportet advertere,

quod illa definitio est intelligenda formaliter, id est, quando aliquid prædicatum est de ratione subiecti immediate et per se. Alioquin si prædicatum convenit alicui mediante alio, quantumcumque sit essenziale, non repugnat, quod per aliquid medium probetur et manifestetur; sicut potest probari hominem esse sensitivum, quia est animal, et lineam non esse substantiam, quia quantitas non est substantia. Cuius rei meminit Philosophus 1. Poster. cap. 11. ³ et videri potest D. Thomas ibi lect. 26. ⁴ Et sic est intelligendus Divus Thomas 1. p. q. 14. art. 1., cum probat Deum esse intelligentem, quia est immaterialis, quia intellectualitas includitur in immaterialitate et cum illa convertitur, sicut probatur Petrum esse rationalem, quia est homo, quæ sunt probationes de includente et incluso.

Si autem positive consideretur propositio per se nota, definitur illa «quæ ex ipsis terminis seu explicatione terminorum innotescit». Unde constat, quod non est idem propositio per se nota quod intuitiva sive per experientiam sensuum nota, quia quod sensu cognoscitur, non cognoscitur ut propositio, sed ut simplex obiectum apprehensum, neque ex sola explicatione terminorum innotescit, sed quia experientia externa attingitur. Et sic nivem esse albam, licet in sensu sit per experientiam notum, in intellectu tamen non est propositio nota ex terminis per se connexis, sed potius in materia contingenti. Ac denique non est idem propositio per se nota ac sine discursu nota. Per fidem enim cognoscimus sine discursu ob auctoritatem dicentis, et tamen non est per se

¹ c. 2. (72 a 8); S. Thom. *Le* I. 136. n. 2.

² *Pa* IX. 178 b.

³ 79 a 30.

⁴ *Le* I. 243. n. 4.

notum; et angelus cognoscit in principiis sine discursu ea, quæ per probationem et causas innotescunt. Quomodo autem propositio per se nota seu primum principium dividatur in dignitates et propositiones, id est in principia communissima et minus communia, diximus in textu cap. 2. et seq. disp. amplius dicitur.

Est autem celebris divisio propositionis per se notæ in per se notam secundum se et quoad nos, quam tradit D. Thomas 1. p. q. 2. art. 1. et q. 10. de Veritate art. 12. ¹ Illam tamen non admittit Scotus in 1. dist. 2. q. 2. et eius schola communiter; et aliqui recentiores dicunt S. Thomam improprie fuisse locutum, dividendo propositionem per se notam hoc modo, quia id, quod est per se notum secundum se et non quoad nos, proprie et formaliter non est propositio, sed res significata per propositionem; hæc autem non dicitur per se nota vel cognoscibilis, nisi quatenus subicitur terminis, sive sint formales conceptus sive voces, quibus notificatur. Si ergo termini notificantes non sint per se noti, sed per aliud probentur, nec ipsa propositio erit per se nota, ut propositio est. Res autem ipsa significata si aliis terminis per se notis subiciatur, erit propositio per se nota, non tamen ut subest illis terminis confusis et per aliud probandis. Et ad hoc fere reducitur totum fundamentum oppositum, negans dari propositionem per se notam secundum se.

Nihilominus D. Thomas altius considerans propositionem per se notam, non solum locutus est de ipsa secundum formalem significationem propositionis ex parte conceptus vel vocis significantis, sed etiam ex parte fundamenti, quod habetur in ipsa re significata. Quod enim aliqua propositio sit demonstrabilis per ali-

quod medium vel careat medio, quo demonstratur, et ita sit immediata et per se nota, non oritur ex ipsa significatione terminorum, sed ex ipsa connexionione rerum significatarum. Ubi enim prædicatum aliquod convenit subiecto immediate, caret medio, quo probetur hoc prædicatum de illo subiecto, et consequenter quantum est ex se, fundat propositionem per se notam, licet respectu nostri non semper possit formari propositio per se nota, eo quod ipsa extrema seu termini, quibus constat illa propositio, nobis immediate noti non sunt, ita ut de eorum connexionione inter se per solam terminorum explicationem nobis constet, sed supposito discursu manifestante terminos et consequenter connexionionem eorum, innotescit, et ideo non est per se nota nobis absolute, sed supposito discursu, quod est esse per se notam sapientibus. Nulla autem est improprietas, quod loquendo de propositione sumamus ipsam obiective et non formaliter, sed ex parte rei significatæ, quæ formaliter significatur per conceptus et terminos. Et hoc tanto melius fecit D. Thomas, quanto magis pertinet ad præsens explicare veritatem propositionis potius quam propositionem ipsam. Agitur enim de veritate demonstrabili vel non demonstrabili seu per se nota, et hanc oportebat explicare etiam ex parte sui fundamenti et rei significatæ.

Unde patet *ad fundamentum oppositum*. Dicimus enim, quod D. Thomas sumit propositionem per se notam non solum pro propositione formali, sed etiam pro obiectiva et pro fundamento veritatis eius. Quæ tunc erit secundum se nota, quando ex parte obiecti habet immediatam connexionionem; tunc autem erit per se nota nobis, quando ista connexio talibus terminis constat et explica-

¹ Pa IX. 178 b.

tur, quod sine aliquo discursu, sed sola terminorum explicatione ipsa connexio extremorum innotescit.

Circa prædicatum de omni, ut intelligatur, quid sit et quomodo requiratur ad præmissas demonstrationis, advertendum est ex D. Thoma 1. Poster. lect. 9. ¹ aliter sumi *dici de omni* in libris Priorum, aliter hic. Ibi enim solum attenditur ad formam prædicationis universalis de omni, hic ad materiam seu necessitatem, et ideo ibi dicitur prædicatum de omni, quod inest cuilibet eorum, quæ continentur sub subiecto, sive necessario sive contingenter. Et unico verbo, dici de omni secundum formam prioristicam est quodcumque prædicatum, quod afficitur nota universalitatis et distributionis, sive probabiliter sive necessario; hoc enim non attendit formam syllogisticam, quæ tam servit demonstrativo syllogismo quam opinativo. „De omni” vero posterioristicum includit duas condiciones, ut loco cit. dicit S. Thomas, scilicet quod nihil sit subsumere sub subiecto, cui non insit prædicatum, in quo convenit cum de omni prioristico. Secundo, ut non sit accipere aliquod tempus, in quo prædicatum ei non insit, et sic designat Philosophus certam et necessariam veritatem, totamque definitionem complexus est illis verbis: «De omni dico, quod non cuidam inest, et cuidam non inest, aliquando competit, aliquando non competit, sed omni et semper».

Quare hic intelligitur duplex universalitas, scilicet temporis et suppositorum. *Universalitas suppositorum* alia est positiva, alia negativa. Positiva est, quæ de facto habet plura inferiora; negativa, quæ de se non repugnat aut non concipitur

repugnare, ut sub ea sumantur plura, sive in re illa habeat sive repugnet habere, dummodo ex vi sui conceptus formalis non concipiatur ut repugnans. Et hic secundus modus universalitatis sufficit ad demonstrationem, sicut plura demonstrari possunt de Deo et angelis, licet in re non habeant plura inferiora, quia possunt concipi ad instar rei communis, ut supra q. 8. ² dictum est. Non autem convenit termino singulari, ut Petro vel Socrati, quia ex ipso modo concipiendi dicunt singularitatem repugnantem universalitati.

Similiter *universalitas temporis* dicitur dupliciter: Uno modo simpliciter et absolute, alio modo restricte et determinate. Absolute pro omni differentia temporis seu perpetuitate; restricte pro eo, quod convenit alicui supposita existentia, vel continue, ut corvo nigredo, vel certis temporibus, ut arbori florere.

Circa prædicatum per se advertendum est, quod in communi loquendo est illud, quod opponitur prædicato per accidens. Et per accidens aliquando est idem, quod per aliud; aliquando est idem, quod non essentialiter, sed accidentaliter et contingenter. Et similiter per se aliquando dicitur idem quod immediate seu non per aliud; aliquando idem quod necessario et essentialiter.

Et dividitur a Philosopho prædicatum per se in quatuor modos per seitatis, quos D. Thomas colligit 1. Poster. lect. 10. ³, quia illa particula „per” significat duo, vel habitudinem causæ vel habitudinem situs. Dicitur enim aliquando per se esse, quod est sine alio vel solitarie. Quando significat habitudinem causæ, vel potest significare causam intrinsecam,

¹ Le I. 173. n. 4.

² art. 3.

³ Le I. 175-178.

qualis est formalis vel materialis, ut cum dicitur corpus vivere per animam tamquam per formam, et corpus esse coloratum per superficiem tamquam per causam materialem. 5 Vel designat causam extrinsecam, præsertim efficientem, ut cum dicitur aqua calefieri per ignem.

Primus ergo modus per se est, quando aliquid attribuitur alicui per 10 formam, et quia definitio est maxime formalis in qualibet re, quando definitio vel aliquod prædicatum quidditativum ad definitionem pertinens prædicatur de aliquo, dicitur præ- 15 dicari in primo modo per se.

Secundus modus per se, inquit D. Thomas, quod sumitur, quando hæc præpositio „per” designat causam materialem, id est proprium sub- 20 iectum alicuius formæ, quod ad eius definitionem pertinet. Quod est idem ac dicere, quod quando prædicatur propria passio de subiecto, est secundus modus per se. Quia licet præ- 25 dicatum non sit de essentia subiecti, subiectum tamen pertinet ad essentiam prædicati, quatenus subiectum proprium ponitur in definitione passionis.

Tertius modus per se non est modus prædicandi, sed existendi, quando dicitur aliquid per se esse, id est solitarie, sicut prima substantia dicitur esse per se; concreta au- 35 tem accidentium, ut album, musicum etc., non intelliguntur esse solitarie, sed cum forma denominante et inhærente alteri, id est subiecto.

Denique quartus modus dicendi 40 per se non est modus prædicandi vel essendi, sed causandi, et definitur ab Aristotele: « Quando aliquid inest propter ipsum », id est quando significatur ratio propria, a qua cau- 45 satur, sicut in ista: « Ædificator ædificat », non autem hæc: « Ædificator ambulat », quia ad ambulandum non conducit ars ædificandi. Et sic in hoc quarto modo dicendi per se intervenit

quasi appellatio propriæ formæ et rationis causandi aliquid, quia scilicet significatur id, quod conducit ad causandum, non quod non conducit, etiamsi identice et materialiter ibi 5 inveniatur. Unde stat bene, quod aliquid conveniat primo modo per se, non autem quarto, quia scilicet ut conveniat primo modo sufficit i- 10 dentitas essentialis, ut quarto modo, requiritur habitudo formalis, sub qua aliquid convenit vel causatur; sicut identificantur animal et rationale, conveniuntque homini primo modo 15 per se, non tamen est per se quarto modo: « Animal ratiocinatur », quia in ly animal non significatur formalis ratio ratiocinandi.

Ex quibus colliges prædicatum per se primo vel secundo modo debere 20 esse prædicatum de omni, quia convenit necessario, atque adeo semper et omnibus. Tertius modus per se solum convenit singulari, quartus 25 modus per se tam singulari quam universali, ubicumque formalis ratio causandi significatur.

SED OBICIES: Nam hæc propositio: « Risibile est homo », non est in primo 30 modo, et tamen prædicatum est pars definitionis subiecti. Ergo male reducit Aristoteles ad primum modum per se id, quod ponitur in definitione, et postea in secundo modo, quando 35 subiectum pertinet ad definitionem prædicati.

Idem argumentum fieri potest de prædicationibus indirectis, quæ non sunt de omni, et consequenter neque 40 per se, et tamen contingit unum poni in definitione alterius, ut cum dico: « Animal est homo vel rationale », ly animal ponitur in definitione prædicati, et similiter cum unum correla- 45 tivum definitur per aliud. Ergo non bene dicitur primus modus per se, quando definitio vel pars definitionis prædicatur de aliquo.

Tertio: Omnia prædicata contin- 50 gentia erunt per se secundo modo,

quia in definitione cuiuscumque accidentis, etiam quinti prædicabilis, ponitur subiectum, ut ex D. Thoma de Ente et Essentia ¹ colligitur; ergo non est bona definitio secundi modi 5 per se.

Denique in quarto modo ponuntur prædicata contingentia, ut cum dicitur: «Ignis calefacit», «ædificator ædificat»; prædicantur enim actiones, 10 quæ contingenter conveniunt causis agentibus et possunt impediri. Ergo non sunt prædicata per se; quæ enim contingenter conveniunt sunt per accidens.

Ad primum respondetur, quod circa illam propositionem, in qua subiectum accidentis prædicatur de ipso accidenti, auctores divisi sunt. *Quidam* enim existimant absolute non 20 esse per se in primo modo, quia subiectum non est pars intrinseca accidentis et propositio ipsa est indirecta, et consequenter non est de omni et per se, ut «Album est corpus», «risibile est homo». Et ita Caietanus 2. Poster. cap. 18. absolute censet esse propositiones per accidens, licet improprie dicantur per se. Et sic exponit seipsum, quando 30 in 3. cap. dixerat, quod ista propositio erat per se, quia subiectum est pars definitionis accidentis, sive in recto sive in obliquo.

Alii dicunt subiectum prædicari 35 per se primo modo de accidenti, non absolute, sed per additamentum et extrinsece, eo quod a subiecto pendet quidditas talis accidentis ut ab extrinseco, et sic eo modo, quo pertinet ad definitionem, prædicabitur per se primo modo. Unde Aristoteles inter exempla primi modi per se ponit triangulum, qui constat ex lineis, et lineam, quæ constat ex 45 punctis; punctum autem non præ-

dicatur de linea nisi in obliquo, sicut terminus de relatione et obiectum de potentia. Et quando Aristoteles dicit subiectum prædicari per accidens de forma accidentali, intelligitur per accidens, id est per aliud, non per accidens, id est accidentaliter; ut cum simum dicitur nasus, convenit ei nasus per aliud, id est, per hominem, qui est subiectum illius. Vel melius dicitur, quod Aristoteles non loquitur de subiecto proprio, sed alieno et communi, quod respectu accidentis facit propositionem accidentalem. Et hoc in littera 15 Philosophi certum est, ut patet in hoc 1. libro cap. 22. ², lect. 33. apud D. Thomam ³, ubi Aristoteles ponit exemplum, ut quando dicitur: «Album est lignum». Non est autem simile, quando proprium subiectum dicitur de passione propter connexionem necessariam inter illa. Et hæc ultima solutio satis probabilis apparet, licet prima non careat probabilitate. Et ita dicitur ad argumentum, quod Aristoteles in secundo modo per se posuit illas propositiones, in quibus prædicatum est propria passio de proprio subiecto, quia tale subiectum est de ratione prædicati. Si tamen subiectum, cui convenit propria passio, prædicetur de ipsamet passione, non dixit Philosophus pertinere ad secundum modum.

Ad secundum dicitur prædicationes indirectas non ex eo præcise, quia indirectæ sunt, excludi a secundo modo per se, ut aliqui putant, eo quod propositio indirecta non est de omni, quod requiritur, ut aliqua propositio sit per se. Ceterum hoc instatur in illis indirectis, in quibus subiectum convertitur cum prædicato, et sic omni subiecto prædicatum convenit, ut cum dicitur:

¹ c. 7. (*Pa* XVI. 336 b).

² 83 a 1.

³ *Le* I. 272. n. 4.

« Risibile est homo », « rationale est homo ».

Et ideo dicendum est, quod in istis indirectis aliquando fit propositio identice essentialis, ut cum dicitur: « Rationale est homo »; et tunc identice etiam pertinet ad primum modum, quia unum extremum pertinet ad essentiam alterius identice. Aliquando vero faciunt propositionem contingentem, ut cum dico: « Animal est homo »; et tunc non est in aliquo modo per se nec de omni, quia est contingens. Aliquando vero prædicatur subiectum de passione propria, ut « Risibile est homo »; et tunc est in primo modo per se, quia prædicatum „ homo ” pertinet ad definitionem et quidditatem risibilis, saltem per additamentum, sicut subiectum proprium ponitur in definitione accidentis, ut dicitur 7. Metaph.¹ Et eodem modo, quando correlativum prædicatur de correlativo in obliquo, ut cum dicitur: « Pater est filii pater », etiam ad primum modum per se spectat in obliquo et per additamentum, quia sic pertinet ad eius definitionem. Hæc vero propositio: « Animal est rationale vel irrationale » ratione disiunctivi est necessaria et de omni reduciturque ad secundum modum per se, quia licet rationale et irrationale contingentes sint differentiae, tamen illud disiunctum habet se ut propria passio, quia proprium est animalis et per se, quod aliquo illius disiunctivi contrahatur.

Ad tertium respondetur, quod accidentia communia si possunt reduci ad subiectum proprium, ut calor ad ignem, frigus ad aquam, tunc definiuntur ut propriae passionis per talia subiecta in primo modo per se per additamentum, ut explicatum est. Si vero non sint reducibilia ad aliquod subiectum proprium, tunc

non definiuntur per tale subiectum, quantum est ex ratione suæ speciei, quia ab illo subiecto speciem non habent. Inhærentia tamen talis accidentis seu accidens ut capax inhærendi per subiectum definiatur, quia aptitudo ad inhærendum essentialis est accidenti, sed generice, non specificè ei convenit.

Ad quartum respondetur prædicatum per se quarto modo posse esse accidentale in prædicando, sed est per se in causando. Et ita: « Calidum calefacit » in essendo dicit prædicationem quinti prædicabilis, sed in causando causalitatem per se.

Circa prædicatum, quod vocatur secundum quod ipsum vel prædicatum universale, notandum est ex Divo Thoma 1. Poster. lect. 11.², quod non dicitur prædicatum universale eo modo, quo quinque prædicabilia dicuntur universalia in prædicando, sed secundum quamdam totalitatem et adæquationem, quatenus nec subiectum sine ipso nec ipsum sine subiecto invenitur, quod est dici ad convertentiam. Potest enim aliquid universaliter prædicari, non tamen secundum quod ipsum, ut cum dicitur: « Omnis lapis est coloratus », prædicatio est universalis, sed non est secundum quod ipsum, quia non in quantum lapis coloratus est, sed in quantum mixtum.

Quare ad prædicatum universale vel secundum quod ipsum requiruntur tres conditiones: *Prima*, ut sit de omni, id est universaliter dicatur. *Secunda*, ut sit per se primo vel secundo modo, id est, necessario conveniens. *Tertia*, ut dicatur ad convertentiam seu in quantum tale. Qua ratione ultima differentia et propria eius passio conveniunt per se primo et secundum quod ipsum, ut « Homo est rationalis vel risibilis »

¹ c. 5. (1031 a 2); S. Thom. lect. 4. (Pa XX. 465 b).

² Le I. 179. n. 2.

per se primo et ratione ipsius hominis convenit. Si vero dicatur: « Homo est animal vel sensibilis », non convenit per se primo, licet essentialiter conveniat, quia etiam convenit aliis, 5 et consequenter ratione naturæ communis, non ad convertentiam, sed secundum quod ipsum.

Et sic definitur hoc prædicatum: « quod dicitur de omni, et per se, 10 et hoc, quo ipsum est ». Per se, inquam, in primo vel secundo modo perseitatis, qui solum sunt modi prædicationis. Itaque de omni et per se et secundum quod ipsum se 15 habent ut superius et inferius; nam omne prædicatum secundum quod ipsum est per se, sed non e contra, omne per se est de omni, sed non e converso.

QUÆSTIO XXV.

DE DEMONSTRATIONE.

Ex præmissis per formam syllogisticam dispositis in materia necessaria fit demonstratio, de qua præcipue agitur in isto opere. Et ideo explicatis præmissis sequitur agere de demonstratione, in qua tria possumus considerare: *Primum* est definitio seu essentia illius; *secundum* 35 materia, ex qua constat et circa quam versatur; *tertium* divisio eius in demonstrationem quia et propter quid. Nam de illius effectu, qui est scientia, agemus quæstione sequenti.

ARTICULUS PRIMUS.

UTRUM RECTE SIT DEFINITA DEMONSTRATIO AB ARISTOTELE.

Dupliciter definitur ab Aristotele demonstratio: Primo ex ordine ad effectum, quem causat, qui etiam 50 actuali seu de assensu scientifico, qui

est finis eius; secundo ex ordine ad materiam, ex qua constat. Et ita prima definitio est secundum ordinem causandi, secunda in quantum est causata ex suis principiis.

Prima definitio est: « Demonstratio est syllogismus efficiens scire ». Scire autem est cognoscere causam, ob quam res est, et illius causam esse, et fieri non posse, ut aliter res se habeat. Secunda: « Demonstratio est syllogismus constans ex veris, primis, immediatis, prioribus, notioribus causisque conclusionis ».

Circa primam definitionem adverte tres particulas. Prima est ly syllogismus, secunda ly efficiens, tertia ly scire.

Dicitur syllogismus ad declarandum, 20 quam formam argumentationis exigat demonstratio, scilicet syllogisticam. Enthymema enim, nisi subintelligatur propositio, quæ illi deest, et reducatur ad formam syllogismi, 25 non habet sufficientem dispositionem, ut generet scientiam, quia in una tantum præmissa medium non applicatur vel explicatur, ut actualiter conveniat extremis, sine qua applicatione non fit evidens illatio, qua uniuntur inter se extrema. Et ita si concludit enthymema, est in virtute syllogismi, ad quem reducitur. Quia vero non sufficit explicare rationem syllogismi ex parte formæ, nisi etiam explicetur ex parte materiæ, quæ debet importare necessariam connexionem, ut demonstrationi deserviat, ideo talis materia explicatur in hac definitione per effectum, quem habet, scilicet generare scientiam, sicut in sequenti definitione per intrinsecas conditiones, quibus constat.

Secunda vero particula est ly efficere, ubi difficultas est, quo genere causæ demonstratio dicatur efficere scientiam. Sed breviter respondetur, quod vel loquimur de scientia

est ipsum scire, vel de habituali, id est habitu scientifico, qui producitur ex actuali scientia.

Si primo modo loquamur, non tota demonstratio, sed præmissæ convenienter dispositæ et admissæ sunt causa scientiæ. Nam demonstratio integra prout includit præmissas et conclusionem, includit assensum scientificum ex parte conclusionis, et causam talis assensus ex parte præmissarum. Præmissæ autem influunt in conclusionem, sicut dictum est præc. quæst. art. 3., effective et formaliter, effective quidem ipsi assensus præmissarum, qui sunt formales notitiæ seu conceptus, quibus actuatus intellectus effective agit ad inferendum conclusionem; formaliter autem ipsa obiecta seu res cognitæ, quæ istis notitiis repræsentantur ipsosque actus cognoscitivos præmissarum specificant. Et quia veritas et obiecta principiorum virtualiter continent veritates illatas, virtualiter etiam et mediate specificant assensum conclusionis, qui explicite et formaliter tendit in ipsam veritatem conclusionis.

Si vero loquamur *secundo modo* de efficientia habitualis scientiæ, dicendum est generari ab ipsa demonstratione, non solum ratione præmissarum, sed etiam ab assensu conclusionis. Constat enim habitus generari et acquiri per actus similes, ad quos inclinant. Inclinat autem habitus scientiæ ad assensum circa conclusionem ex præmissis; ergo per similem actum effective generatur. Sed de generatione habituum latius in Metaphysica et in libris de Anima; et videri etiam potest 1. 2. q. 51.

Tertia denique particula est *ly scire*, cum dicitur: «Demonstratio est syllogismus faciens *scire*». Et communiter intelligitur de scientia propter quid, et hoc conformiter ad mentem Aristotelis, qui definiendo demonstrationem subicit definitio-

nem ipsius scire propter quid, dum inquit: «Scire autem est cognoscere causam, ob quam res est etc.». Absolute tamen verum est etiam, quod demonstratio quia efficit scire scientia quia, et ita facile utrique demonstrationi accommodari potest definitio. Quid sit autem scientia propter quid et quia, infra dicemus art. 4.

Circa secundam definitionem demonstrationis advertendum est illam tradi penes propositiones, ex quibus formatur vel formari debet syllogismus demonstrativus, explicando conditiones, quæ requiruntur in præmissis, ut formetur vera demonstratio ex illis.

Dicitur ergo demonstratio: Quæ est ex veris, primis, immediatis, prioribus, notioribus causisque conclusionis. Aliqui loco illius particulæ „est” ponunt „procedit”. Et inveniunt mysterium in *ly procedit*, quod denotat discursum. Sed Philosophus non posuit verbum „procedit”, sed verbum „est” sive „constat”. Et utrumque verum est, et quod procedit quantum ad conclusionem illatam, et quod constat ex præmissis et conclusione, quia totus integer syllogismus habet illas ut partes sui.

Igitur tres priores particulæ definitionis manifestant conditiones præmissarum quasi absolutas; tres reliquæ quasi comparativas, tam in ordine ad conclusionem quam ad alias propositiones.

Prima ergo particula est **ex veris**, quia licet possit verum concludi ex falso ratione formæ et supposita concessione præmissarum, tamen scientificè probari non potest ex falso verum, quia probatio dat certitudinem et evidentiam, quam falsitas præbere non potest veritati.

Dicitur ex primis et immediatis, id est ex per se notis, quæ non per aliud medium demonstrantur, ut

explicat D. Thomas 1. Poster. lect. 4. ¹
 Et dicuntur *primæ* respectu earum,
 quæ per illas probantur, *immediatæ*
 vero, quia carent medio demonstrante
 illas, ut dicit S. Doctor. Itaque non
 sunt superfluæ illæ duæ particulæ,
 sed explicant diversas formalitates,
 scilicet propositionem non esse de-
 monstratam ab alio, quod est carere
 medio, et esse aptam demonstrare
 alia seu primatum inter alia tenere,
 quod est esse primam. Quid sit au-
 tem propositio per se nota et imme-
 diata, diximus præc. quæst. art. 4.

Adduntur in definitione tres ul-
 timæ particulæ ex prioribus, no-
 tioribus causisque conclusionis.
 In quibus particulis explicat Philoso-
 phus præmissas comparative seu ap-
 plicative ad conclusionem. Compa-
 rando autem præmissas ad conclusio-
 nem oportet, quod medium, quo præ-
 missæ connectuntur et manifestant
 illam, sit *causa conclusionis*, saltem
 in cognoscendo, et consequenter præ-
 missæ habeant *prioritatem* respectu
 conclusionis eo modo, quo habent
 causalitatem ad illam. Denique de-
 bent esse *notiora*, quia cum causent
 manifestationem et notitiam conclu-
 sionis per hoc, quod ipsa principia
 nota sint, necessario consequitur,
 quod debeant esse notiora, quia
 «propter quod unumquodque tale et
 illud magis».

Circa istas tamen condiciones de-
 monstrationis, quæ hac definitione
 explicantur, **occurrunt aliqua breviter
 resolvenda.**

PRIMUM, an ita sit, quod omnis
 demonstratio debeat constare ex præ-
 missis per se notis et medio proba-
 tivo vacantibus, an sufficiat, quod
 demonstratio resolvatur in præmissas
 evidentes quidem, sed ex aliis pro-
 batas et non per se immediate notas.

Respondetur hoc secundum suf-

ficere, et ita omnis demonstratio con-
 stabit ex primis et immediatis, vel
 formaliter in se vel virtualiter, quia
 ex talibus per se et formaliter de-
 ducitur, et sic mediate et virtualiter
 fit ex primis et immediatis, quia
 ultimate in illa resolvitur. Sufficit
 autem, quod demonstratio constet
 ex propositionibus, quæ resolvi pos-
 sunt in propositiones per se notas.
 Quod etiam docet D. Thomas 1.
 Poster. lect. 4. § *Ostendit* ². Et ma-
 nifestum id fit, quando post demon-
 stratam primam vel secundam con-
 clusionem in aliqua scientia procedi-
 mus ad tertiam vel quartam vel de-
 cimam, quæ ita probantur per suas
 præmissas, quod tales præmissæ de-
 pendent a prioribus conclusionibus
 vel a primis principiis.

SECUNDO INQUIRE, quomodo in-
 telligendum sit, quod demonstratio
 procedit ex causis conclusionis. Nam
 demonstratio quia procedit ex ef-
 fectibus vel causis remotis; demon-
 stratio autem propter quid non sem-
 per procedit ex causis, quæ veræ
 causæ sint, ut quando unum attri-
 butum in Deo probatur ex alio, et
 passiones entis de ente, ubi non in-
 tervenit vera causalitas. Et contra
 autem prima passio causatur ab es-
 sentia, et tamen non demonstratur
 per illam, quia non datur aliquod
 medium inter essentiam et primam
 passionem.

Respondetur in hac definitione
 principaliter definiri demonstrationem
 propter quid, licet adaptari possit
 demonstrationi quia, ut diximus, ac-
 cipiendi causas conclusionis non pro
 causis in essendo, sed in cognoscendo
 et quoad nos, quæ etiam possunt esse
 effectus. Quod vero additur de de-
 monstrationibus propter quid, re-
 spondetur non requiri, quod semper
 procedant ex causa, quæ formaliter

¹ Le I. 152. n. 13. et 14.

² l. c. 153. n. 14.

sit causa et physice, sed sufficit, quod virtualiter vel metaphysice, ita quod unum se habeat ut ratio alterius, etsi non sit causans alterum, sicut immutabilitas est ratio æternitatis et perfectio bonitatis etc. Quod vero dicitur de prima passione respectu essentiae, respondetur illam quidem causari et dimanare ab essentia, sed quia essentia est subiectum, de quo debet demonstrari, non potest demonstrari de ipsa essentia nisi per ipsammet essentiam. Unde in re caret medio, per quod demonstratur, quia est idem cum subiecto; accipitur tamen a nobis definitio essentiae quasi medium demonstrationis non re, sed ratione distinctum.

TERTIO DUBITATUR, cur dicitur in definitione, quod præmissæ sint notiores quam conclusio; videtur enim hoc non bene dici. Nam *imprimis* non sunt notiores, quia veriores, cum veritas consistat in indivisibili. *Secundo*, non dicuntur notiores, quia certiores; nam præmissæ sunt causæ naturales modo naturali influentes in conclusionem. Ergo totam suam certitudinem ei præstare possunt, præsertim quando conclusio non differt in re a præmissis, sed ratione. Imo si intellectus magis se applicet ad attendendum notitiæ conclusionis quam præmissarum, maiorem ei communicabit certitudinem. *Tertio*, in conclusione theologica ex una præmissa de fide, altera naturali, conclusio illata est certior præmissa naturali, et sic potest conclusio aliquam præmissam vincere in certitudine, poterit ergo aliquando vincere utramque. *Quarto*, quia fundamentum ad asserendum, quod principium est notius, non est firmum. Est enim duplex fundamentum. Alterum, illud axioma Aristotelis: «Propter quod unumquodque tale etc.», quod tamen patitur multas instantias. Non enim valet, si dicas: «Lapis est albus

propter albedinem, ergo albedo est magis alba»; «sanguis funditur propter sanitatem, ergo sanitas magis funditur»; «homo intelligit propter species et habitus, ergo species magis intelligunt». Secundum fundamentum est, quia præmissæ sunt causæ æquivocæ conclusionis, causa autem æquivoca est nobilior suo effectu. Hoc autem instatur in causis æquivocis instrumentalibus, quæ non sunt perfectiores suo effectu, sicut semen non est perfectius vivente producto neque calor igne; præmissæ autem sunt instrumenta intellectus, qui est principale agens producens conclusionem.

Respondetur necessario præmissas debere esse notiores, quia si essent æque notæ vel minus quam conclusio, nullo modo per illas conclusio probaretur. Et ratio est manifesta, quia præmissæ aut sunt indemonstrabiles et ex terminis per se notæ aut ex aliis prioribus demonstrabiles. Si hoc secundo modo se habent, prius sunt demonstrabiles quam conclusiones ex ipsis deductæ, et consequenter prius notæ et a paucioribus consequentiis dependentes et paucioribus mediis indigentes, et consequenter notiores utpote independentiores in ipsa veritate. Si primo modo, manifestum est, quod sunt notiores (utpote ex terminis notæ) quam conclusiones ex illis deductæ et ab illis participantes evidentiam.

Ad primum ergo in oppositum dicitur: Veritas sumitur dupliciter: Uno modo, ut tenet se ex parte obiecti, quod tangit, scilicet esse vel non esse, ad quod habet adæquationem. Alio modo ex parte fundamenti et modi fundandi talem adæquationem, quæ in aliquibus est immutabilior vel mutabilior quam in aliis, et sic fundat certitudinem et firmitatem veritatis, potius quam veritatem ipsam. Primo ergo modo veritas con-

sistit in indivisibili, licet falsitas, quia sumitur per recessum a termino veritatis, latitudinem admittat, et una sit maior altera, ut docet Divus Thomas 3. Contra Gent. cap. 139. 5 Ipsa autem veritas tangit terminum indivisibilem, scilicet esse vel non esse, non ut in fieri, sed ut in termino et in facto esse, quia tangit esse vel non esse ut in re, falsitas vero 10 recedendo ab esse et tendendo ad oppositum, in qua tendentia potest esse magis vel minus, sicut in peccato. Et non est simile de bonitate morali, cuius adæquatio non est ad 15 regulam indivisibilem et in facto esse, sed ad convenientiam rationis, quæ est medium prudentiæ, et admittit latitudinem utpote non determinatis regulis alligata, sicut ars, sed iuxta 20 circumstantias arbitrarie. Unde veritas speculativa regulatur penes esse vel non esse rei in se, practica vero penes convenientiam vel disconvenientiam ad rationem et prudentiam. 25 Quando autem dicit D. Thomas 1. p. q. 17. art. 4., quod veritas et falsitas dicunt contrarietatem inter se, loquitur de veritate et falsitate ex parte iudiciorum seu actuum intellectus, non ex parte termini, ad quem est adæquatio veritatis. Et Philosophus in 4. Metaph. textu 8. ¹, lect. 6. apud D. Thomam ², non dixit prima principia esse verissima, 35 sed certissima seu firmissima. Et hoc modo ex parte fundamenti seu firmitatis et modi fundandi veritas suscipit magis et minus, quia firmior et immutabilior est connexio 40 extremorum in hac propositione: «Deus est», quam in hac: «Homo sedet» vel: «Nix est alba» etc. Et sic etiam præmissæ sunt veriores, id est certiores conclusione, quia ab 45 illis veritatem participat.

Ad secundum respondetur causam

naturalem omnino univocam et eisdem rationis totam suam perfectionem communicare posse effectui, non vero æquivocam, ut sunt præmissæ ad conclusionem. Et licet conclusio identificetur aliquando cum præmissis ex parte rei cognitæ quantum ad entitatem, et sic sit eiusdem certitudinis identice, tamen in ratione veritatis est diversa, et quia una se habet ut illata et illuminata, alia ut illuminans, hæc saltem quoad nos debet esse notior. Neque hoc consistit in maiori intensione intellectus, id enim deservire poterit ad maiorem adhæSIONem actualem ex parte cognoscentis, non ad firmitatem ex parte rei cognitæ, id est immutabilitatem maiorem desumptam ab obiecto.

Ad tertium respondetur: In discursu theologico conclusionem non esse notiore præmissa naturali quoad evidentiam, sed quoad certitudinem, si præmissa naturalis seorsim consideretur. Si tamen consideretur ut elevata et coniuncta præmissæ de fide, sic illa coniunctio præmissarum est certior conclusione illata, quia non dicit solam veritatem naturalem præmissæ, sed subordinationem eius ad supernaturalem et ut aliquo modo ad illam supernaturalem pertinens illamque explicans et applicans ad inferendum. Comparatio autem inter conclusionem et præmissam non debet fieri respectu unius præmissæ tantum solitarie sumptæ, sed ut præmissa est formaliter, id est coniuncta alteri præmissæ, unde desumitur tota et integra ratio inferendi; et sic est certior conclusione theologica præmissa naturalis ut coniuncta præmissæ de fide, non secundum se tantum.

Ad quartum respondetur utrumque fundamentum esse solidum.

¹ c. 3. (1005 b 11).

² Pa XX. 353 a.

Et quoad primum, illud axioma Aristotelis verissimum est, cum debitis conditionibus intellectum, quas diversis locis tractat D. Thomas, ut in 1. p. q. 87. art. 2. ad 3. et in 1. dist. 12. q. 1. art. 2. ad 2.¹ et 2. Metaph. lect. 2.² et 1. Poster. lect. 6.³ In summa reducitur veritas eius ad tres condiciones: Prima, quod distinguantur causa et effectus nec sit eadem forma utriusque. Secunda, quod effectus et causæ communicent in eadem denominatione, et dicatur unum esse tale propter aliud, non quomodocumque, sed quia aliud etiam est tale, ita quod ex denominatione unius nascatur denominatio alterius. Tertia, ut illa ratio, in qua communicant causa et effectus, suscipiat magis ac minus. — Et sic defectu secundæ conditionis deficiunt instantiæ adductæ et aliæ similes, quia non communicant in eadem ratione et denominatione. Nec enim albedo est alba neque sanitas funditur nec species intelligunt. Defectu vero primæ conditionis non valet: « Filius spirat Spiritum sanctum propter Patrem, a quo id accipit, ergo Pater magis spirat », quia per eandem formam spirativam uterque spirat⁴. Hæc tamen valebit: « Luna est lucida, quia sol est lucidus, ergo sol est magis lucidus », quia non quomodocumque propter solem, sed propter ipsam lucem solis luna lucet; ita quod ipsa ratio seu denominatio, in qua communicant causa et effectus, est causa, quod aliquid sit tale, ut bene Caietanus notat in expositione huius cap. 2.

Quoad aliud vero principium, quod præmissæ sunt causæ æquivocæ, respondetur vere esse æquivocas causas neque esse pure instrumentales,

sed in suo genere principales, scilicet in ordine ad illuminandum conclusionem, licet ut motæ a potentia intellectiva, respectu cuius se habent ut instrumentum, sicut cælum respectu angeli instrumentum dicitur, et tamen absolute cælum motum est causa principalis respectu inferiorum. Et similiter omnis potentia et virtus rei dicitur instrumentum eius; non tamen est proprie instrumentum, sed forma agendi, alioquin omnis habitus superveniens intellectui dicens esset instrumentum, quod tamen proprie non dicitur, quia proprie se habet ut forma agendi ipsi agenti principali. Causa autem pure instrumentalis supponit causam principalem esse perfectam in actu, nec ipsam actuat et perficit, sed illi deservit et ministrat. Si vero causam ipsam perficit et actuat, ut agat, licet determinando et complendo, ad causam principalem pertinet; sed habet quamdam similitudinem instrumenti, quatenus est virtus adveniēns causæ principali eique subordinata et ab ea dependens. Et hoc modo præmissæ se habent ad intellectum tamquam ratio et lux determinans indifferentiam eius ad illuminandam et inferendam conclusionem.

ARTICULUS II.

QUID REQUIRATUR, UT ALIQUA PROPOSITIO SIT DEMONSTRABILIS.

Propositio demonstrabilis duas habet condiciones: *Prima*, quod versatur circa materiam necessariam. *Secunda*, quod per aliquod medium probatur et illuminatur. Et ratione

¹ Pa VI. 102 a.

² Pa XX. 300 a.

³ Le I. 161. n. 4.

⁴ Lu — Et similiter ista non valet: « Animal est risibile propter hominem, ergo homo est magis risibilis », quia est idem risibile utriusque.

necessitatis opponitur opinioni; ratione mediæ opponitur propositioni per se notæ, id est carenti medio. Et sic ad discernendum propositiones demonstrabiles a non demonstra-
bilibus ista duo oportet explicare, scilicet quomodo exigit materiam necessariam, et quæ sint propositiones per se notæ.

Circa primum certum est apud 10 Aristotelem in hoc 1. libro cap. 6. et 7. ¹ demonstrationem debere esse ex necessariis et per se.

Sunt tamen QUIDAM RECENTIORES, qui existimant, quod potest esse vera 15 demonstratio etiam circa materiam contingentem, ut indicat Vazquez 1. p. disp. 4. cap. 7. et Cabero hic disp. 2. dub. 3., sed solum requirunt, quod actus sint certi et evi- 20 dentes. Unde in demonstratione imperfecta, qualis est a posteriori, poterit dari scientia de contingentibus. Nam hic syllogismus: « Omne animal dum currit, calefit; Petrus currit et 25 est animal; ergo calefit », non est probabilis neque erroneus, ergo demonstrativus.

Et hoc confirmari potest in *Phy- sica*, quæ est vera scientia, et tamen 30 agit de multis contingentibus, ut quod in æstate sit calor, in hieme frigus etc., quæ aliter accidere possunt. Denique confirmatur in *Theo- logia*, quæ habet pro conclusionibus 35 multa contingentia, quæ deducuntur ex duabus propositionibus de fide vel altera saltem naturali, et tamen est simpliciter certa et infallibilis scientia. Et similiter ipsa fides di- 40 vina ex parte materialis obiecti multa contingentia attingit et credit, et tamen est infallibilis.

Quodsi dicatur id habere fidem ratione testimonii divini, cui forma- 45 liter innititur, non ratione obiecti materialis, hoc ipsum dicemus de scientia, quod ratione suæ formalis

rationis et actus erit certa et infallibilis, sed non habebit pro obiecto materiali aliquid necessarium.

SED HÆC NIHIL OBSTANT asser-
tioni nostræ, licet ex secundo argu-
mento moti fuerint aliqui antiqui
philosophi ad negandum dari veram
scientiam, inter quos fuerunt Aca-
demici, et idem senserunt Heraclitus
et Cratylus. Quibus ex parte adhæsit
Plato sentiens de rebus corruptibili-
bus non dari scientiam. Ut tamen
illam non negaret omnino, posuit
ideas separatas, de quibus esset scien-
tia, ut ex D. Thoma supra retulimus
q. 3. art. 2. Quod ergo scientia de-
beat versari circa obiectum necessa-
rium, inde constat, quia assensus
scientificus debet esse certus et fir-
mus circa conclusiones illatas, alio-
quin non esset scientia, sed opinio,
neque esset virtus intellectualis, ut-
pote imperfecta et infirma, virtus
autem debet esse dispositio perfecti.
Non potest autem haberi certus et
firmus assensus, si connexio non sit
necessaria, sed contingens, siquidem
assensus debet esse firmus in veri-
tate, quæ est conformitas ad esse
vel non esse. Si ergo certo et fir-
miter dicit hoc esse vel non esse,
et in re contingenter est, potest
ergo in re mutari; et tunc vel mu-
tatur assensus vel non mutatur. Si
mutatur, iam non manet talis scien-
tia, sed opposita. Si non mutatur,
falsificatur, quia aliter est in re
quam in assensu. Ergo repugnat,
quod assensus firmus et certus scien-
tiæ versetur circa obiectum contin-
gens.

Ad primum ergo respondetur,
quod nec in scientia a priori nec
a posteriori potest dari actus certus
et evidens circa materiam contin-
gentem. Et in illo syllogismo allato
manifestum est, quod non est demon-
strativus, sed probabilis, quia illa

minor: «Petrus est animal et currit», pro illa parte „et currit” non est certa, sed contingens, et ita infert conclusionem probabilem. In Philosophia autem sunt demonstrationes de rebus, quæ aliter possunt contingere, non tamen secundum connexionem contingentem, sed necessariam. V. g. quod in hieme sint pluvie, contingens est quantum ad eventum, est tamen infallibilis et necessaria connexio, quod in illo tempore sint connaturales et debitæ ut in plurimum, et hoc omnino necessarium est.

Ad confirmationem respondetur Theologiam non inniti ipsis connexionibus seu veritatibus rerum secundum se, sed ut subsunt virtuali revelationi et lumini superiori. Licet autem res secundum se habeant connexionem contingentem, respectu tamen Dei et ut subsunt eius scientiæ, addunt connexionem infallibilem. Theologia autem nostra subalternatur scientiæ divinæ et supponit sua principia ibi evidenter esse cognita, atque adeo ibi considerari secundum connexiones infallibiles et immutabiles. Unde Theologia formaliter loquendo non versatur circa connexiones contingentes, sed circa infallibiles præsuppositive, id est quatenus in scientia divina præsupponit illas evidenter probatas, licet respective ad causas proximas contingenter se habeant, ut docet D. Thomas 1. p. q. 44. art. 13. et ibi latius explicari solet. Proprium autem est scientiæ subalternatæ habere suam evidentiam et certitudinem præsuppositam in scientia superiori subalternante, ut dicemus quæst. seq., ubi etiam agemus de subalternatione Theologiæ.

Ad id, quod additur *de fide*, respondetur eodem modo, quod fides non habet infallibilitatem ab ipsis rebus, sed a testimonio divino, ut doceri solet 2. 2. q. 1. Ad replicam vero dicitur esse disparem rationem

inter fidem et scientiam, quia scientia accipitur ab ipsis rebus et ex una veritate illuminat aliam, et ideo si veritas firma et immutabilis non sit, nec illuminatio erit firma et certa. Et ideo bene deducitur ex contingentia obiecti et connexionione non necessaria formalis ratio contingens et fallibilis. At vero fides non sumit suam rationem formalem ex connexionione rerum, sed ex testimonio divino, quod extrinsecum quidem est rebus ipsis, sed in se certissimum et infallibile, et ideo potest circa res contingentes non contingenter variari.

EX HIS SEQUITUR, quomodo demonstrationi competant aliæ conditiones ex parte obiecti demonstrati, scilicet quod sit de universalibus et perpetuis et ex propriis principiis. Debet quidem esse de perpetuis, non positive in existendo, sed obiective fundando veritatem non dependentem a connexionione mutabili. Debet etiam esse de universalibus, quia scientia est de necessariis; connexio autem necessaria solum invenitur inter prædicata essentialia et inter subiectum et passiones. Et prædicata quidem essentialia pertinent ad definitionem rei; definitio autem non datur de singularibus, ut singularia sunt, sed de ipsa essentia rei, quæ est communis et pertinet ad speciem. Propria autem passio dimanat a principiis essentiæ, non a principiis individuationis, et sic connexio propriarum passionum non est cum singularibus, ut singularia sunt. Denique debet demonstratio procedere ex propriis et non extraneis, quia debet procedere ex his, quæ necessario et per se sunt connexa. Repugnat autem, quod aliquid sit per se connexum cum alio et sit extraneum illi, quia nihil est magis proprium quam id, a quo aliquid per se dependet et cum quo per se connexio nem habet, id est intrinsecam. Quodsi

in Mathematicis aliquando fiunt demonstrationes secundum extrinseca, tamen ibi supponitur proportio vel adaptatio unius ad aliud omnino intrinseca, et sic ratione habitudinis inclusæ non proceditur omnino ab extraneis, licet illa habitudo non sit effectus vel causæ, sed proportionis. Quæ vero supernaturali lumine demonstrantur, licet extrinsecum sit, tamen, quia derivatur a Deo, in quodantur immutabiles et infallibiles connexiones cum rebus quantumcumque contingentibus, ideo tandem resolvitur illa manifestatio in aliquid intrinsecum saltem ex parte habitudinis, quam omnes creaturæ dicunt ad primam causam et ordinationem eius.

Circa secundum, quod in hoc art. explicandum est, scilicet quæ propositiones careant medio et dicantur per se notæ, duo videntur explicatione indigere: *Primum*, an propositiones per se notæ debeant carere omni medio a priori et intrinseco, an etiam medio extrinseco et a posteriori. Et similiter, an licet careant medio in una scientia, possint tamen probari per aliam, v. g. per Metaphysicam aut aliam scientiam superiorem. *Secundum*, specialiter circa propositiones, in quibus prima passio prædicatur de subiecto, an sint indemonstrabiles simpliciter.

AD PRIMAM DIFFICULTATEM respondetur ad propositionem per se notam absolute loquendo sufficere, quod careat medio intrinseco; non autem, quod etiam medio extrinseco careat, sive per effectus sive per causam extrinsecam, efficientem vel exemplarem, sive per deductionem ad impossibile. *Et ratio est*, quia hoc ipso, quod aliquid unitur alteri seipso immediate, habet in se principium sufficiens, ut cognitio et penetratio terminis immediate cognoscatur connexio extremorum, siquidem immediate uniuntur et connectuntur, et

sic sine alio medio quam per se ipsa innotescere potest eorum coniunctio. Quidquid ex sola explicatione terminorum cognoscitur connecti cum altero, est obiectum propositionis per se notæ, scilicet quæ ex explicatione terminorum cognoscibilis est. Ergo nihil obstat medium extrinsecum, ut propositio sit per se nota, siquidem ex propriis et ab intrinseco, solum cognitio terminis cognoscibilis est, et ita secundum se dicitur per se nota, solum vero per accidens et quoad nos poterit dici non per se nota, si termini ipsi non communiter nobis innotescant. Et per ly terminus non intelligimus voces et conceptus, sed res significatas per illos, in quantum ex simplici explicatione earum sine probatione innotescit connexio extremorum. Et dico „simplici explicatione” propter cognitionem angelicam, quæ quidem simplici intuitu penetrat tam principia quam conclusiones; sed hoc ideo est, quia ille modus simplex propter sui eminentiam est æquivalens nostro modo cognoscendi scientifico et per discursum et probativo. Ut autem propositio sit per se nota, requiritur, quod sine aliquo medio probativo et illativo, nec formaliter nec virtualiter, sed ex simplici explicatione terminorum innotescat.

Ex quo colligitur esse indemonstrabiles omnes propositiones, quæ continent aliquam definitionem vel prædicatum essenziale, etiamsi non sint prima principia, quæ continent communissima prædicata. Nam hoc ipso, quod aliquid connectitur immediate cum aliquo et est de conceptu illius, solis terminis explicatis, sine alio circuitu vel medio probante, ipsa connexio extremorum cognoscibilis est de se loquendo.

Colligitur secundo non repugnare, quod propositiones per se notæ possint probari per medium extrinsecum vel deductionem ad impossi-

bile; hoc enim non opponitur immediatæ et intrinsecæ connexioni prædicatorum. Et hac ratione Metaphysica explicat et defendit omnia alia principia, non quidem ostensive, sed deducendo ad impossibile et ad illud supremum principium: « Quodlibet est vel non est ».

Dices: Deductio ad impossibile æquivalet ostensioni veritatis, quia deductio ad impossibile ostendit falsitatem propositionis oppositæ, ergo et veritatem proprii principii; quod enim adstruit falsitatem seu impossibilitatem unius, adstruit veritatem oppositi, cum non possit idem affirmari et negari.

Respondetur deductionem ad impossibile solum procedere ex suppositione, quod negetur aliqua conclusio et concedatur aliqua præmissa, et sic ex opposito conclusionis negatæ infertur oppositum concessæ. Hoc autem non est ostendere veritatem ipsius conclusionis determinate et in se, sed ostendere, quod si negetur veritas propositionis illatæ, tenetur aliquis concedere duo contradictoria in concessione præmissarum, quomodo autem et unde habeat veritatem propositio illa, hoc non demonstrat.

Colligitur tertio, quod quando assumimus pro præmissis seu principiis aliquid, quod per aliam scientiam probatum est probatione intrinseca, sicut contingit in subalternata scientia respectu subalternantis, tunc illa non sunt principia simpliciter, sed conclusiones demonstratæ per aliam scientiam, quod non est simpliciter carere medio intrinseco et a priori, sed illud ab ista scientia inferiori non attingi, scitu etiam in eadem scientia una conclusio demonstrata potest assumi ut principium ad aliam conclusionem demonstrandam. Quomodo autem scientia subalternata utatur principiis a subalternante probatis, dicemus quæst. 50

seq. Et sic intelligitur Philosophus, quando docet aliqua principia esse indemonstrabilia simpliciter, alia vero secundum quid. Sunt enim simpliciter, quæ carent medio intrinseco, sunt vero secundum quid, quæ ab inferiori scientia non demonstrantur, sed a superiori; licet etiam non repugnet propositiones simpliciter indemonstrabiles probari per aliquod medium extrinsecum. Et hinc est, quod aliquando in scientiis demonstrantur a posteriori vel per causas extrinsecas earum subiecta, vel ex alia scientia, cui subalternantur. Unde ad scientiam solum pertinet præsupponere de suo subiecto, quid est, quod est carere medio intrinseco pertinente ad quidditatem, non vero medio extrinseco, quod non pertinet ad quid est.

Dices: Quid, si simul occurrat medium a posteriori demonstrans aliquam propositionem per se notam, et simul notitia eius ex terminis, quomodo se habebit intellectus?

Respondetur has duas notitias non repugnare simul in intellectu, quia sunt per diversa media, sicut si per diversas scientias aliquod obiectum cognosceretur; repugnare tamen, ut in eodem actu conveniant, quia unus actus tantum est unius speciei, et consequenter unius medii et unius specificativi. Non est autem unius specificativi innotescere aliquid ex sola explicatione terminorum et a posteriori per effectum; nam etiam notitia propter quid et quia specie distinguuntur, ut dicemus art. 4. Nec potest aliqua species continere in se differentias específicas inferiores, nisi sit ordinis superioris, quod hic non apparet intervenire.

CIRCA SECUNDAM DIFFICULTATEM solum adverte, quod prima passio dimanans ab aliquo subiecto vel potest comparari ad ipsum subiectum realiter et secundum se, vel ad definitionem eius, media qua nobis expli-

catur. Si comparetur ad subiectum secundum se, caret medio reali, quia inter ipsam et subiectum non datur medium, sed non caret medio ratione distincto, scilicet definitione, quæ ratione distinguitur a subiecto et mediante ipsa de illo probatur, sicut de homine, quod sit disciplinabilis, quia est animal rationale. Si tamen comparetur cum ipsa definitione, cui immediate connectitur, reddit propositionem indemonstrabilem, id est medio vacantem. Nec obstat, quod dimanat ab essentia et ita per ipsam essentiam innotescere potest. Hoc enim habet immediate, id est sine medio reali superaddito, et sic caret medio, licet habeat subiectum, a quo dimanat. Medium autem, quod est definitio, non distinguitur in re a definito, quod est non distingui medium a subiecto.

ARTICULUS III.

UTRUM OMNIS DEMONSTRATIO CIRCULARIS SIT VITIOSA.

Aristoteles refutans duos errores antiquorum, quorum unus existimabat nullius rei dari scientiam, alter omnium dari scientiam, ut utrumque excluderet, posuit dari propositiones per se notas, quæ non essent demonstrabiles nec scitæ, essent tamen principium sciendi et illuminandi conclusiones demonstrabiles. Et quod deveniendum sit ad tales propositiones resolvendo illas per processum directum, manifeste constat, quia cum unum demonstretur per aliud et non possit dari processus in infinitum, oportet devenire ad aliquod principium, quod careat alio priori, quo demonstretur, et tamen sit ratio et principium demonstrandi alia, cum quibus habet necessariam connexionem; et tale principium voca-

tur per se notum, id est ex sola explicatione terminorum, et proprie non est scitum tale principium, sed est principium sciendi. Et sic contradicit primo errori ostendendo, quod aliquorum datur scientia deveniendo ad aliquid, quod non sit scitum, sed per se notum, quod plus est quam scitum. Et consequenter etiam destruitur alius error contrarius, scilicet quod omnium datur scientia, cum deveniendum sit ad aliquod principium per se notum, de quo non datur scientia, sed ab ipso oritur scientia.

Sed tamen quia respondebant antiqui prima principia esse quidem indemonstrabilia secundum processum directum per aliam priorem causam, esse tamen demonstrabilia per circulum, id est per ipsammet conclusionem, quam inferunt, ideo reicit demonstrationem circularem tamquam vitiosam.

Est autem CIRCULUS IN DEMONSTRATIONE progressus quidam a principiis ad conclusiones, et regressus ab ipsis conclusionibus ad principia. Et potest fieri talis processus dupliciter: *uno modo* regrediendo ab eadem conclusione ad eadem principia, eadem, inquam, materialiter, sed non formaliter, id est ut cognita per aliud formale medium quam per ipsamet principia; vel *secundo* potest fieri iste processus ab eadem conclusione etiam formaliter sumpta, id est ut cognita formaliter per eadem principia, ad quæ fit regressus. Et primus circulus vocatur difformis, quia diverso medio proceditur a principiis ad conclusiones, et a conclusionibus ad principia; secundus vero vocatur uniformis, quia sub uno et eodem medio proceditur a principiis ad conclusiones et a conclusionibus ad principia.

DICENDUM EST ERGO, quod Aristoteles solum intendit reprobare circulum formalem et uniformem, non au-

tem difformem et materialem, qui simpliciter non est circulus nec vitiosus.

ET PRIMUM PROBATUR, quia si admittitur circulus formalis et uniformis, demonstrabitur idem per idem et dicetur idem notius et ignotius seipso respectu eiusdem. Si enim probo hominem esse risibilem, quia est rationalis, et rursus si negatur esse rationalem, id probo, quia est risibilis, ergo in prima probatione rationale est notius risibili, et in secunda probatione risibile est notius rationali, siquidem id, per quod aliquid probamus, debet esse notius eo, quod probatur. Quare idem erit notius et ignotius formaliter et secundum idem medium respectu eiusdem, scilicet rationale respectu risibilis et risibile respectu rationalis.

QUOAD SECUNDUM VERO PROBATUR, quia circulus materialiter sumptus tunc contingit, quando regreditur a conclusione ad antecedens, cognita conclusione per aliud medium, et tunc non probatur per idem, sed per aliud, a quo notificata est illa conclusio, et in illo genere seu medio diverso, quo probatur, potest esse conclusio notior quam illud primum antecedens, a quo illata fuit. Et tunc conclusio licet materialiter sit una propositio, tamen cum sit cognita duplici medio, consequenter pendet ex duplici antecedenti. Et sic cum ex ipsa regredimur ad unum antecedens, a quo probata est ex vi alterius probationis, non ab ipsa formaliter regredimur, sed ab illo alio antecedente, quo manifestata est. Et sic formaliter et simpliciter nullus est circulus.

EX HIS AUTEM SOLVUNTUR ALIQUÆ INSTANTIÆ, quæ in contrarium solent adduci: Nam in causis datur

perfectus circulus, quia causæ ad invicem sunt causæ, ut dicitur 2. Phys. textu 30. ¹ et 5. Metaph. cap. 2. ², ergo etiam in demonstrationibus, siquidem per causas formantur.

Item Philosophus sæpe utitur circulo. Nam lib. 2. Poster. cap. 12. ³ docet posse demonstrari pluviam ex abundantia vaporum et rursus abundantiam vaporum ex pluvia. Et in lib. 2. de Cælo ⁴ ostendit cælum habere partes anteriores et posteriores, quia motus cæli incipit ab una parte et non ab alia. Quod autem incipiat ab una parte et non ab alia, ostendit, quia habet partes anteriores et posteriores. Et similiter stellas esse immobiles per se, quia sunt sphericæ figuræ, et rursus esse sphericæ figuræ, quia sunt immobiles. Et in universum philosophi ex effectibus cœperunt causas cognoscere, postea ex causis eosdem effectus.

Denique in probationibus dialecticis potest admitti circulus, quia ibi probatio non fit per aliquid notius et quod sit causa alterius. Unde idem est incipere a conclusione ad præmissas vel a præmissis ad conclusionem. Idque videtur admittere Philosophus 2. Poster. cap. 7. ⁵, ubi concedit unam definitionem demonstrari per aliam, a qua rursus demonstratur, quia inquit eas probationes esse dialecticas, non demonstrativas.

Ad primum respondetur causas non habere circulum formaliter, sed materialiter et in diverso genere causandi. Neque enim est circulus, ubi est diversa ratio dependentiæ, et consequenter diversa ratio notificandi; aliter enim notificatur causa materialis per formalem, aliter formalis

¹ c. 3. (195 a 8).

² 1013 b 9.

³ 95 b 38.

⁴ c. 5. (288 a 2).

⁵ 92 a 34.

per materiale et efficientem. Et cum sint plures causæ quam duæ, potest notificari materialis per efficientem et sic notificata manifestare formalem; et rursus ipsa formalis ut notificata per materiale notificare efficientem et finalem; et sic e converso. De quo in 2. Phys. latius dicetur¹.

Ad secundum dicitur illas demonstrationes non esse circulares formaliter. Pluvia enim ut cognita per experientiam manifestat vapores, qui sunt causæ pluviae, et isti tamquam causa efficiens demonstrant pluviam. Ad litteram tamen Philosophus non loquitur de eisdem vaporibus et pluvia, sed respectu diversorum; pluvia enim est causa vaporum et vapores sunt causa non eiusdem, sed alterius pluviae.

Ad ea, quæ adducuntur ex 2. de Cælo, respondet S. Thomas ibi lect. 7.² et rursus lect. 16.³, quod Philosophus non utitur circulo formali, sed materiali, et ab eadem re alio modo cognita et in diverso genere causæ. Sicut si probemus cor moveri per motum venæ pulsatis, hoc pertinet ad quæstionem an est. Si autem quæritur, quæ sit causa motus venæ pulsatis, quod pertinet ad quæstionem quid est, debet hoc probari per ipsum cor tamquam per causam. Sed hoc in diverso genere causæ procedit et supponendo aliam notitiam, v. g. experimentalem vel aliam similem in eo, quod probatur quoad an est. Et sic Philosophus quando probat stellas esse sphericæ figuræ, quia non moventur seipsis, et rursus non moveri seipsis, quia sunt figuræ sphericæ, ideo est, quia supponit illam primam propositionem probatam per aliud medium, ut inquit S. Thomas, et idem est in aliis propositionibus. Et similiter philosophi ab effectibus cœperunt cognoscere causas experimentaliter quoad an est, deinde vero ex causis processerunt ad effectus quoad propter quid.

Ad ultimum inconveniens respondetur, quod etiam in probabilibus non potest committi circulus formalis, quia licet non procedatur per causam intrinsecam, proceditur tamen a notiori probabiliter ad ignotius etiam probabiliter. Unde si hoc ignotum assumatur in eodem genere probationis ad ostendendum antecedens, sumetur tamquam notius illo, et sic erit notius et ignotius in eodem genere respectu eiusdem, quod eodem modo repugnat in probabilibus ac in aliis. Si vero conclusio probabilis ex alio capite videatur quam antecedens, iam non erit circulus formaliter et uniformiter, sicut de aliis probationibus dictum est. Et ad locum Philosophi ex 2. Poster. cap. 7. respondetur non probare circulum formalem in probationibus dialecticis, sed solum comparare probationem unius definitionis per aliam, modo probationis dialecticæ quantum ad hoc, quod dialecticus multiplicat media, quia probabiliter procedit, non autem uno tantum medio utitur, sicut demonstrator. Et ita se habet, qui definitionem alias ex terminis notam per aliam definitionem probat, et e converso.

ARTICULUS IV.

QUID SIT DEMONSTRATIO QUIA ET PROPTER QUID, ET AN SIT BONA DIVISIO.

In quæst. præc. art. 1. diximus quæstionem an est solum respicere existentiam vel possibilitatem seu rem

¹ Phil. nat. 1. p. q. 10. art. 4.

² Le III. 148. n. 6.

³ l. c. 182. n. 3.

aliquam dari, non tamen causam vel radicem, propter quam detur. Eodem modo in assignanda differentia demonstrationis propter quid et quia procedendum est. Nam præcipue differunt in hoc, quod demonstratio quia solum intendit ostendere evidenter, quod aliquid sit verum, id est quod vere datur, non tractando, quomodo sit verum seu causam, propter quam detur, sed hanc investigat demonstratio propter quid.

Distinguit autem Philosophus has demonstrationes cap. 11. (alias 10.)¹, tum respectu diversarum scientiarum, tum respectu eiusdem; possunt enim utrobique inveniri. In diversis quidem scientiis, quia multæ scientiæ de aliqua re non cognoscunt causam et radicem eius, sed tantum cognoscunt evidenter, quod talis res sit, sive sint scientiæ inter se disparatæ, sive una subalternetur alteri, eo quod ad subalternantem spectat scire propter quid, ad subalternatam quia; quod commodius seq. quæst. explicabimus tractando, quomodo differant scientia subalternans et subalternata. In eadem autem scientia distinguit Philosophus has demonstrationes ex diverso modo procedendi, quia ut advertit D. Thomas 1. Poster. lect. 23.², oportet, quod demonstratio sit ex causis veris et immediatis. Unde contingit deficere a demonstratione propter quid, vel quia non proceditur ex causis, sed ex effectibus, vel quia non ex causis immediatis et proximis, sed remotis, quæ non sunt determinata radix huius veritatis, ut si quis probaret lapidem non respirare, quia non est animal, reddit causam remotam, quia aliqua sunt animalia, quæ non respirant; unde præcipue servit ad demonstrationes negativas.

Ex quo obiter colligitur aliquos mi-

nus advertenter confundere demonstrationem propter quid cum demonstratione a priori, et demonstrationem quia cum demonstratione a posteriori. Quod non ita est, quia licet omnis demonstratio propter quid sit a priori, sed non e contra, et omnis demonstratio a posteriori est quia, sed non e contra. Nam demonstratio quia solum consistit in hoc, quod ostendatur veritas, sed non radix illius propria et immediata. Quod autem detur aliqua veritas, potest aliquando ostendi per aliquid posterius, scilicet per effectum, aliquando per aliquid prius, scilicet per causam remotam, aliquando per aliquid concomitans. Unde non omnis demonstratio quia est solum a posteriori, id est ex effectum, sed aliquando per aliquid prius, scilicet per causam remotam. At vero omnis demonstratio propter quid semper est a priori, quia semper est per causam eamque proximam et immediatam.

Duo ergo restant in præsentī explicanda: *Primum*, an sit adæquata ista divisio; *secundum*, qualis sit, an generis in species vel analogi in analogata.

Circa primum dicendum est, quod hæc divisio est adæquata, quæ est sententia communis, licet Commentatori initio Physicorum communiter tribuatur, quod alterum demonstrationis membrum addiderit, quod vocavit demonstrationem simpliciter, videlicet quæ non solum demonstrat propter quid, sed etiam demonstrat rem esse. Alii dicunt demonstrationem a signo nec esse propter quid nec quia.

NIHILOMINUS ASSERTIO NOSTRA PROBATUR, quia ista divisio traditur per membra immediate opposita, quorum unum infert contradictoriam negationem ad alterum. Nam *demon-*

¹ 1. Poster. c. 13. (78 a 22).

² Le I. 229. n. 2-4.

stratio quia est illa, quæ tradit veritatem aliquam non ostendendo propriam et peculiarem eius radicem, sive id fiat per causam remotam sive per effectum sive per aliquid aliud, cum quo illa veritas habeat connectionem per se, licet ab illa non oriatur. *Demonstratio autem propter quid* est illa, quæ ostendit veritatem aliquam secundum suam propriam causam et radicem cognitam ut talem; causa autem immediata et proxima et non immediata contradictionem important. Ergo differunt istæ demonstrationes per immediatam oppositionem, et sic adæquate exhaustiunt divisum. Quod non contingit in demonstratione a priori et a posteriori, quia potest fieri demonstratio per aliquid, quod non sit prius nec posterius, sed concomitans, et quod est simul cum alio, sicut correlativa sunt simul et per unum demonstratur aliud, ut si est pater, ergo datur filius, et tamen non se habent ut prius et posterius. Et similiter in Mathematicis frequenter contingunt demonstrationes fundatæ in aliqua proportionem vel correspondentia inter lineas vel alias figuras sine hoc, quod interveniat ibi ratio causæ vel effectus. Et ad hoc etiam pertinent demonstrationes, quæ deducuntur ex actibus cognitionis vel visionis, ut si dicas: «Lapis videtur a me, ergo lapis est», et tamen lapidem esse visum nec est causa nec effectus existentiae lapidis. An vero demonstratio propter quid et quia possint in alia membra dividi, ut videtur sentire Commentator loco cit., dicemus in solutione ultimi argumenti.

Sed petes, quid intelligamus nomine causæ remotæ et causæ proximæ. *Respondetur*, quod causa remota, ut sumitur ex Mag. Soto in 1. Poster. q. 5. et Caietano super

cap. 12. 1. Poster., est illa, quæ non convertitur cum suo effectu; causa enim remota non nisi remote influit in effectum, et sic excedit illum. Quando autem convertitur cum effectum formaliter loquendo et per se, dicitur causa *proxima*.

Quod vero non convertatur aliqua causa cum effectum formaliter et proxime, potest triplici modo considerari: *Primo*, quia licet cum effectum convertatur, non tamen immediate, sed aliquid inter causam et effectum debet mediare, sicut essentia considerata respectu tertiæ et quartæ passionis, quas causat mediante prima vel secunda. *Secundo*, per aliud extremum dicitur causa remota, quæ non convertitur cum effectum nec illud infert aut infertur ex illo, licet quandoque talem effectum operetur; sicut si dicas, quod aliquis habet febrim, quia habet concitatum pulsum, aliquando enim sine febris datur pulsus concitatus, ut in currente; aliquando e contra febris sine concitatione pulsus, ut in moriente. *Tertio* denique dicitur causa remota, quæ non adæquate convertitur cum effectum, est tamen causa sufficiens ad inferendum negationem effectus, non autem ad positive ponendum illum; sicut bene valet: «Non est animal, ergo non respirat», e contra tamen non valet: «Est animal, ergo respirat»; et ita ly animal dicitur causa remota respirationis. Et ad hoc pertinet illud exemplum, quod affert Philosophus hic de illo, qui interrogatus, an essent tibicines in Scythia, respondit ne quidem esse vites, quod fuit vere causa valde remota ¹.

Circa qualitatem huius divisionis, an sit univoca vel analogica, TOTA DIFFICULTAS reducitur ad hoc, an utraque demonstratio causet scientiam simpliciter, an sola demonstratio propter quid. Videtur enim illi soli convenire

¹ 1. Poster. c. 13. (78 b 30).

definitio supra tradita, quod scire est cognoscere causam, ob quam res est, et illius causam esse. Ergo illa demonstratio, quæ non cognoscit causam, ob quam res est, simpliciter non facit scire, et sic in ratione demonstrationis scientificæ analogice convenit cum demonstratione propter quid. — Ex alia vero parte univoce videntur convenire demonstratio quia et propter quid, siquidem demonstratio quia habet certitudinem et evidentiam circa suum obiectum, ergo eodem modo opponitur opinioni sicut scientia propter quid; opinio enim est incerta et inevidens. Ergo habet substantiam et essentiam scientiæ, siquidem habet substantiam et essentiam evidentiae et certitudinis, qua opponitur et destruit opinionem, et sic pertinet ad scientiam.

Nihilominus dicendum est demonstrationem vel scientiam *quia* intrinsece et substantialiter habere rationem demonstrationis, quatenus habet certitudinem et evidentiam, et sic absolute esse univoce demonstrationem secundum modum formalem procedendi certo et evidenter, sed imperfecte participare rationem scientiæ, quia non versatur circa obiectum perfecte scientificum, quod est quidditas et ea, quæ ad quidditatem sequuntur, sed versatur circa ipsum an est, non attingendo radicem et causam veritatis propter quam est.

Quod ergo veram et propriam demonstrationem faciat ex parte certitudinis ed evidentiae, deducitur ex D. Thoma 1. p. q. 2. art. 2., ubi probat dari demonstrationem de hoc, quod Deus sit, licet procedamus per effectus, qui sunt notiores quoad nos. Et ratio est clara. Nam demonstratio quia innititur connexioni necessariæ inter effectum et causam vel inter

causam remotam et effectum, sicut per necessariam connexionem probatur omne, quod fit, ab alio fieri et non dari processum in infinitum. Et similiter in demonstrationibus negativis ex negatione causæ remotæ bene infertur negatio effectus, licet non ex sola positione positio; sicut bene valet: «Non est animal, ergo non respirat», sed non positive: «Est animal, ergo respirat». Est ergo demonstratio quia certa et evidens.

Quod vero ex parte obiecti, quod attingit, non sit scientia perfecta, probatur, quia non attingit quod quid, sed an est. Sed quæstio an est præsupponitur ad scientiam, unde nulla scientia potest ministrare principia ad probandum an est de suo subiecto, sed debet ea præsupponere aliunde. Ergo in demonstratione quia necessario proceditur ex extraneis ab obiecto, licet non extraneis a connexionem cum conclusione demonstrata; et tamen scientia, quæ proprie et perfecte est scientia, non procedit ex extraneis, ut probat Philosophus 1. Poster. cap. 7. ¹ Igitur demonstratio quia solum versatur circa præambula ad scientiam, non circa proprium obiectum scientiæ, quod est quid. Et hinc est, quod scientia quia potest pertinere et reduci ad eandem scientiam propter quid, et quamvis procedat ex principiis extraneis et quantum ad hoc videatur esse diversæ speciei, sed tamen est diversæ speciei imperfecte, et sicut embryo quidam scientiæ deserviens scientiæ principali ministerialiter. Versatur enim circa præambula et præsupposita ad scientiam, scilicet circa quæstionem an est, quod melius explicabitur solutione ad ultimum. Quomodo autem conveniat scientiæ subalternatæ scire quia, et subalternanti scientiæ prop-

ter quid, seq. quæst. explicabitur. Et ex hoc manent solutæ rationes dubitandi a principio huius dubioli.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Contra primam conclusionem arguitur, quia ex una parte videntur dari plures demonstrationes quam propter quid et quia, et ex alia parte 10 pauciores. *Videntur quidem dari plures*. Nam imprimis potest dari illa, quam Commentator 1. Phys. vocat demonstrationem simpliciter, scilicet quæ demonstrat rem esse et propter 15 quid sit, quæ simul est demonstratio propter quid et quia. *Item* demonstratio per signum neque demonstrat per causam neque per effectum ipsi rei adæquatum, ergo est alia tertia 20 demonstratio. *Item* demonstratio deducens ad impossibile et similiter demonstratio negativa, in qua sumitur pro medio aliqua negatio, neque procedunt per causam neque 25 per effectum, cum negatio et impossibile neque sint causa neque effectus rei demonstratæ. *Denique* demonstratio, in qua ex aliquo prædicato superiori colligitur aliquid con- 30 venire inferiori, non est quia nec propter quid, ut in hoc syllogismo: «Omne animal est substantia, omnis homo est animal, ergo omnis homo est substantia», ubi ly animal ne- 35 que est causa neque effectus respectu substantiæ.

Ad primum exemplum respondet Caietanus 1. Poster. cap. 13., quod illa demonstratio Commenta- 40 toris non est media inter demonstrationem quia et propter quid, sed subdividit demonstrationem propter quid, quasi dicatur: Alia est demonstratio propter quid tantum, alia, 45 quæ demonstrat propter quid et simul, quod res sit. Verius tamen videtur demonstrationem propter quid semper includere demonstrationem quia virtualiter et eminenter. Qui 50

enim demonstrat causam veritatis, a fortiori demonstrat, quod detur talis veritas, e contra vero non; qui enim demonstrat veritatem dari, non 5 continuo demonstrat causam, propter quam datur.

Ad secundum exemplum dicitur, quod demonstratio per signum de se solum probat rem esse, non autem ostendit causam et radicem eius, sive signum sit effectus sive causa remota vel aliquid concomi- 5 tans; et ita pertinet ad demonstrationem quia.

Ad tertium respondetur, quod imprimis demonstratio, de qua Philosophus hic agit, potest dici, quod solum est demonstratio ostensiva; sed tamen adhuc illa, quæ est ad impossibile, reducitur ad demonstra- 10 tionem propter quid vel quia. Nam si deducat ad impossibile per causas talis impossibilitatis, est propter quid; quæ vero deducit ad impossibile ex effectibus, est demonstratio quia. Ut si dicas: «Si equus discurret, sequitur, quod sit rationalis», proceditur per effectus. Si autem dicas: «Si 15 lapis est vivens, sequitur, quod se moveat», est propter quid. De demonstratione vero negativa dicimus, quod etiam una negativa potest esse causa negationis suo modo, sicut bene valet: «Non est animal, ergo 20 non est rationale». Et sic, quando affertur propria et immediata causa negandi, est demonstratio propter quid.

Ad quartum dicitur, quod illa demonstratio est demonstratio quia; solum enim probat dari talem veritatem, non afferendo causam eius proximam et adæquatam, sed identicam et remotam; non enim propria 25 et unica causa, quod aliquid sit substantia, est animal. Ceterum quando proceditur ab universali ad singulare, ut si dicatur: «Omnis homo est risibilis, ergo Petrus», vel illa non est demonstratio propria, sed expli-

catio partium contentarum in universali, vel si est demonstratio, est propter quid; tradit enim causam, propter quam Petrus est risibilis.

Secundo arguitur: Nam demonstratio quia, quantumcumque certo et evidenter procedat, non tamen quietat intellectum, sed adhuc relinquit suspensum, quousque causam et radicem veritatis sciat. Proprium autem scientiæ est quietare intellectum, et ita D. Thomas 1. Poster. lect. 18.¹ dicit, quod scire ex propriis principiis solum est vere scire. Et lect. 23.² inquit demonstrationem propter quid esse demonstrationem simpliciter. Ergo demonstratio quia non est simpliciter et univoce demonstratio.

Confirmatur, quia demonstratio quia non constat ex præmissis necessariis simpliciter, ergo non est simpliciter demonstratio.

Antecedens probatur: Præmissæ vel sunt causa remota vel effectus. Causa remota non habet necessariam connectionem cum effectu, sicut esse animal ad esse respirativum; effectus etiam vel supponuntur cogniti per causam vel per experientiam. Si per causam, illa demonstratio erit propter quid; si per experientiam, eius cognitio est fallibilis et consequenter non fundat necessariam demonstrationem.

RESPONDETUR scientiam quia esse imperfectam scientiam et non simpliciter, ex parte obiecti, quia in illo non attingit quid, sed an est. In eo vero, quod attingit, perfecte quietat intellectum, scilicet quoad an est, licet relinquat intellectum non convictum neque quietum quoad quid est, quia hoc ad se non pertinet; et pro tanto est imperfecta illa demonstratio, quia hanc rationem quidditatis non attingit. Nec amplius Divus Thomas vult in illis locis, in

quibus soli demonstrationi propter quid attribuit rationem demonstrationis simpliciter, id est, si consideretur ex parte obiecti perfecte scientifici, quod est quidditas; hanc enim simpliciter non attingit. Si autem consideretur modus scientificæ attingendi, id est certo et evidenter, sic etiam demonstratio quia simpliciter est demonstratio.

Ad confirmationem respondetur, quod *causa remota* præcipue deservit ad demonstrationem negativam, quando non est causa convertibilis cum effectu, sicut bene valet: «Non est animal, ergo non respirat», non tamen positive: «Est animal, ergo respirat». Si tamen causa remota sit convertibilis cum effectu, ut cum ex aliqua essentia infertur propria passio mediata, tunc etiam positive bene valet a causa mediata seu remota. Nec dici potest, quod in demonstratione negativa negatio causæ remotæ facit demonstrationem propter quid, sicut demonstratur, quod lapis non respirat, quia non est animal. Hoc, inquam, dici non potest, quia licet illa negatio sufficienter convincat negationem respirationis, quia tamen non negat propriam et immediatam causam respirandi, non traditur per propriam et immediatam causam negationis; propria enim ratio negationis per oppositam formam immediatam cognoscitur.

Et ad id, quod additur *de effectibus*, respondetur tunc esse per se notos, quando cognoscuntur per experientiam certam et indubitatam vel saltem inductive manifestatam, quia omnis scientia ortum habet ab inductione, ut cum ostendimus ex effectibus dari primam causam, effectus aliquos dari indubitatum est.

Ultimo arguitur: Nam demonstratio quia et propter quid procedunt

¹ Lc 1. 209, n. 1.

² L. c. 230, n. 3.

ex diversis principiis et sub diverso lumine, una ex effectibus, alia ex causis. Ergo debent generare habitus specie diversos, quia ex diversitate principiorum et luminis sumitur diversus habitus scientificus; non ergo demonstratio quia reducit ad scientiam propter quid, quia non reducit ad eius principia.

RESPONDETUR, quod si demonstratio quia et propter quid procedunt in diversis scientiis, sive subalternatim positae sive disparate se habentibus, constat tunc etiam ad diversos habitus pertinere. Si autem in eadem scientia procedat utraque demonstratio, quatenus demonstratio quia in eodem obiecto tangit rationem an est, et demonstratio propter quid rationem quid est, sicut in Theologia probatur Deum esse per demonstrationem quia, tunc dicunt aliqui, quod licet demonstratio quia et propter quid procedant ex diversis principiis et sic sint diversae speciei, generant tamen eundem assensum specie et consequenter eundem habitum; sicut calor productus ab igne et a sole est eiusdem speciei. Ita Mag. Soto 1. Poster. q. 5. Alii dicunt, quod illi assensus sunt specie distincti, ut Mag. Cabero.

Sed mihi videtur explicatius hoc resolveri ex sententia Caietani 1. p. q. 2. art. 3., ubi dicit, quod cum nulla scientia ex propriis probet suum subiectum esse, sed ex extraneis sibi appropriatis, quando illa extranea nobis notiora sunt, inde est, quod Theologia probat Deum esse, non ex propriis simpliciter, sed ex propriis ministerialiter, scilicet ex notis lumine naturali, quæ Theologiæ ministrant. Unde dicimus, quod licet demonstratio quia, quando fit in eadem scientia, in qua proceditur propter quid, procedat ex principiis extrinsecis et consequenter distinctis a propter

quid, tamen quia appropriantur obiecto talis scientiæ et disponunt ad illud, eo quod versantur circa an est et præparant ad intelligendam quidditatem et demonstrandum passiones de ipsa, ideo dicitur reduci demonstratio quia ad demonstrationem propter quid, quia etsi procedat ex diversis principiis, appropriantur tamen ad obiectum propter quid, disponendo et præparando ad ipsum per demonstrationem rei quoad an est. Et licet sint assensus specie diversi, si secundum se et seorsum considerentur istæ demonstrationes et quasi entitative, ut tamen coordinantur et una appropriate se habet ad aliam præparando ad illam, reductive pertinet ad eandem speciem scientiæ propter quid non absolute, sed appropriate et reductive seu dispositive, sicut dispositiones ad formam substantialem, licet entitative sint distincti generis.

QUÆSTIO XXVI.

DE SCIENTIA TAM SECUNDUM SE QUAM IN ORDINE AD OPINIONEM ET FIDEM.

Ex demonstratione tamquam effectus sequitur scientia, et ideo post considerationem naturæ demonstrationis et principiorum eius recto ordine doctrinæ de ipsa scientia agimus.

ARTICULUS PRIMUS.

QUID SIT SCIENTIA ET QUOMODO DISTINGUATUR A RELIQUIS HABITIBUS EVIDENTIBUS.

SCIENTIA potest sumi vel pro actuali scientia vel pro habituali. Primo modo definita est supra¹, cum dicit

¹ q. 25. art. 1.

Philosophus, quod « scire est cognoscere causam, ob quam res est, et illius causam esse etc. ». Habituali autem definiri solet, quod est habitus per demonstrationem acquisitus, sicut e contra definita est ¹ demonstratio, quod est syllogismus efficiens scire. Nec tamen in hoc committitur circulus, definiendo demonstrationem per scientiam et scientiam per demonstrationem, tum quia demonstratio non dicitur, quod est syllogismus efficiens habitum scientiæ immediate, sed quod est syllogismus efficiens scire actuale, id est ¹⁵ assensum scientificum, a quo generatur habitus, qui inclinatur ad similem assensum; tum etiam, quia demonstratio non illa sola definitione definita est, sed etiam alia, et ideo ²⁰ tamquam aliter notificata potuit rursus scientia definiri per ipsam sine circulo. *Secundo* etiam potest definiri habitus scientiæ, quod est « habitus, qui versatur circa conclusionem notam ex propositionibus universalibus, necessariis et immediatis ».

Ut autem melius cognosci possit ipsa ratio scientiæ, oportet distinctionem seu DIFFERENTIAM INTER IPSAM ET ALIOS HABITUS INTELLECTUALES discernere. Et in præsentia gemus de habitibus evidentibus, postea vero de inevidentibus. Quos omnes breviter numerat S. Thomas ²⁵ 1. Poster. lect. ult. ² « Sciendum », inquit, « est, quod Aristoteles in 6. Ethic. ³ posuit quinque, quæ se habent semper ad verum, scilicet artem, scientiam, sapientiam, prudentiam et intellectum, subiungens duo, quæ se habent ad verum et falsum, scilicet suspicionem et opinionem (ad quæ etiam reducitur fides humana). Prima autem quinque se habent so- ³⁰ lum ad verum, quia important recti-

tudinem rationis. Sed tria eorum, scilicet sapientia, scientia et intellectus important rectitudinem cognitionis circa necessaria, scientia quidem ⁵ circa conclusiones, intellectus circa principia, sapientia circa altissimas causas. Alia vero important rectitudinem rationis circa contingentia ». Ita D. Thomas, qui uberius materiam istam tractat 1. 2. q. 57. et in 6. Ethicorum.

Igitur quinque illi habitus *conveniunt* in hoc, quod sunt virtutes intellectuales, quia disponunt intellectum dispositione recta ad verum. Tunc autem est recta dispositio, quando intellectus firmiter et certo procedit, quia si adhuc non firmatur in vero, sed deficere potest ad falsum, nondum est perfectius circa verum, sed imperfectus et defectuosus; virtus autem est dispositio perfecta. Unde non potest esse virtus intellectualis, nisi sit habitus certus circa ²⁵ veritatem. Incipiunt autem *differre* isti habitus inter se, quia quidam ordinant intellectum circa verum practicum, alii circa speculativum. Circa practicum versatur prudentia et ars mechanica, quæ dirigunt res contingentes, id est ars factibilia, prudentia agibilia; et de his in præsentia non est agendum.

Circa tres reliquos habitus, qui versantur circa speculationem veritatis necessariæ, primo occurrit intellectus, qui ceterorum est principium, et ita vocatur habitus principiorum. Circa quem non defuerunt, qui existimarent, nihil aliud esse quam ipsam potentiam intellectivam, quæ per seipsam determinatur sine habitu superaddito ad assentiendum principiis; sicut voluntas, quæ est ³⁵ potentia, sine habitu superaddito inclinatur ad amandum se et bonum

¹ q. 25. art. 1.

² *Id.* I. 323. n. 11.

³ c. 3. (1139 b 15); S. Thom. lect. 3. (*Pa* XXI. 200 a).

in communi, de quibus vide Cursum Carmel. disp. 20. q. 1. Oppositum autem tamquam certum supponendum est, sicut supponit Divus Thomas 1. 2. q. 57. art. 3. et 6. Ethic. lect. 5. ¹, ubi inquit, quod «accipitur intellectus non pro ipsa intellectiva potentia, sed pro habitu quodam, quo homo ex virtute luminis intellectus agentis naturaliter cognoscit principia indemonstrabilia. Et satis congruit nomen; huiusmodi enim principia statim cognoscuntur cognitis terminis. Cognito enim, quid est totum et quid est pars, statim scitur, quod omne totum est maius sua parte. Dicitur autem intellectus ex eo, quod intus legit intuendo essentiam rei. Et sic convenienter cognitio principiorum, quæ statim innotescunt cognito quod quid est, intellectus nominatur». Ita D. Thomas.

Ex cuius verbis manifeste deducitur *ratio distinguendi habitum principiorum a potentia intellectiva*, quia scilicet potentia ex se non est lumen determinatum, sed indifferens ad omne verum, et tamquam tabula rasa in sui principio. Dependet autem in determinatione sua a lumine intellectus agentis, quo perficitur potentia intellectiva per determinatas species ad determinatam veritatem. Unde cum habitus principiorum non possit manifestare intellectui sua obiecta seu principia, nisi dependenter ab istis speciebus determinatis, necessario tale lumen manifestativum principiorum superaddi debet ad potentiam intellectivam, quæ ex se non est lumen manifestativum determinati obiecti, cum careat omni specie, ex qua educitur lumen, sed est capax seu receptiva luminis determinati ab intellectu agente median-⁴⁵tibus speciebus. Et ita consurgit habitus principiorum supposita specie-

rum manifestatione, quia est circa obiecta determinata.

Ex quo solvitur exemplum allatum *de voluntate*, quia voluntas non accipit inclinationem ad bonum in communi vel ad bonum proprium per aliquas species sibi superadditas, sed per seipsam est inclinata seu est ipsa inclinatio ad bonum conveniens. De ratione autem inclinationis est, quod consequatur aliquam formam, non quod per formam repræsentativam eius inclinatio perficiatur, sicut intellectus, qui per formam superadditam, quæ est species obiecti, perficitur. Et sic si forma, ad quam sequitur inclinatio, est proprium bonum naturaliter conveniens, naturaliter consequitur et nullo habitu indigebit ad respiciendum tale bonum. Si vero sit bonum indifferens et non adæquate conveniens, indigebit habitu ad determinationem talis indifferentiæ convenienter constituendam. Quod totum non currit in habitu principiorum, qui convenit intellectui ex suppositione explicationis terminorum.

Ex quo colligitur, quod habitus principiorum non concreatur cum ipsa potentia, ut aliqui dixerunt, nec inditus est a natura, sed acquisitus ex lumine intellectus agentis et supposita impressione specierum a sensibus abstractarum, ut expresse docet D. Thomas 1. 2. q. 53. art. 1. et 2. Contra Gent. cap. 78. De quo tamen in præsentia non oportet latius disputare, quia logici negotii non est.

Quodsi inquiras, an sit unus habitus respectu omnium principiorum, respondetur, quod principia, id est propositiones carentes medio, inveniri possunt vel in materia necessaria vel in materia probabili. Nam etiam in probabilibus dari aliqua prima principia et propositiones immédia-

tas ex Aristotele 1. Poster. cap. 26.¹ et D. Thoma ibid. lect. 44.² infra ostendemus. Et similiter alia sunt principia speculativa, alia practica; et speculativa quædam sunt communissima et vocantur dignitates, quædam sunt particularia, quæ dicuntur suppositiones, et alia sunt quæcumque definitiones quidditivæ in subiectis scientiarum.

**DICO ERGO: Quod habitus principiorum probabilium distinguuntur ab habitu principiorum evidentium et similiter habitus principiorum practi-
corum a speculativis.**

Et sic de ipsis loquitur D. Thomas tamquam de diversis habitibus cit. q. 53. Et habitus principiorum practi-
corum vocatur *synderesis*, speculativorum vero *intellectus*. Ceterum omnia principia speculativa, sive sint dignitates sive suppositiones, ad eundem habitum pertinent.

RATIO PRIMÆ PARTIS est, quia lumen probabile et evidens semper differunt essentialiter. Sunt enim inter se opposita evidens et non evidens, necessarium et contingens, ergo non possunt eodem lumine attingi. Et eadem ratione principia practica non possunt pertinere ad eundem habitum cum speculativis, quia certitudo practica perficitur certitudine morali secundum convenientiam moralem et prudentialem, quæ tendit et applicat ad actiones contingentes, ad quas inclinat, quales sunt actiones voluntatis et opera factibilia per artem. Licet enim principia practica tandem resolvantur in aliquas veritates necessarias et in universali, tamen ut practica sunt, in particulari contingentiam includunt; sicut hoc principium: « Bonum est faciendum », « Deus est colendus », in universali et quasi speculative resolvitur

sic: « Ratio boni postulat de se seu convenientiam habet ut fiat », « Deo debitus est cultus ». Practice autem in particulari dirigit per modum imperii vel consilii: « Tibi convenit hoc bonum facere, Deum colere etc. ». Et in hoc genere movendi et conveniens iudicium faciendi sunt prima, quia per se immediate ex terminis convenientiam ostendunt prudentialem. Et quod sit prudentialis et conveniens, necessarium est simpliciter; quod vero practice moveat et inferat actum, est contingens et solum moraliter certum.

RATIO SECUNDÆ PARTIS est, quia in omnibus primis principiis, sive sint communissima sive minus communia, invenitur eadem ratio formalis assentiendi, scilicet sine medio probante, sed sola explicatione terminorum posita. Quod autem termini sint nobis magis vel minus noti et communes ideoque constituent principia communissima vel minus communia, hoc solum pertinet ad faciliorem et communio-rem explicationem terminorum, non ad diversum modum assentiendi, posita eorum explicatione.

De differentia vero inter habitum sapientiæ et scientiæ solum adverte, quod, ut inquit S. Thomas opusc. 70. q. 2. art. 2. ad 1.³: « Sapientia non dividitur contra scientiam sicut oppositum contra oppositum, sed quia se habet ex additione ad scientiam. Est enim sapientia, ut dicit Philosophus in 6. Ethic., caput omnium scientiarum, regulans omnes alias in quantum de altissimis principiis est ». Quare ad sapientiam pertinet ferre iudicium et resolvere per ultimam causam seu principia prima, ut etiam tradit D. Thomas 1. 2. q. 57. art. 2. et 1. p. q. 1. art. 6.

¹ c. 33. (89 a 3).

² Le I. 320. n. 5.

³ In lib. Boetii de Trinitate (Pa XXII. 360 b).

Et propter universalitatem principiorum, ex quibus procedit, reflectit etiam supra principia tam sua quam aliarum scientiarum, non quidem ad probandum ea, sed ad explicandum et defendendum illa. Et hac ratione dicitur sapientia includere intellectum et scientiam, quia etiam ad principia, quorum habitus dicitur intellectus, se extendit. Vere tamen sapientia est habitus illativus et probatione illativa utens et ex principiis procedens, ideoque ad lineam scientiarum pertinet.

ARTICULUS II.

QUID SINT SCIENTIA SUBALTERNANS ET SUBALTERNATA ET QUOMODO DIFFERANT INTER SE.

Ad explicandam subalternationem scientiarum tria præcipue explicanda sunt: *Primum*, in quo consistat ratio subalternationis; *secundum*, quomodo subalternans dicatur scire propter quid, subalternata quia; *tertium*, quomodo possit subalternata habere rationem scientiæ in subiecto, in quo non est subalternans, sed tantum credit eius principia. De hoc tertio in seq. art. agemus.

Circa primum communiter distinguunt auctores **TRIPLICEM MODUM** subalternationis, ut videri potest apud Conimbric. 1. Poster. cap. 10. q. 2. et Fonseca 4. Metaph. cap. 3. q. 2. Quædam enim subalternantur ratione finis, quædam ratione principiorum, quædam ratione subiecti. *Ex parte finis*, sicut quando una scientia respicit finem superiorem et alia inferiorem illique subiectum; sicut architectonicæ subiciunt sibi ministeriales, ut frænofactiva subicitur equestri, equestri militari, illa politicæ. *Ex parte principiorum*, quando

una scientia accipit ab alia sua principia, quod potest esse, vel quia accipit principia, quæ aliis sunt communia, sicut a Metaphysica et Logica possunt aliæ scientiæ accipere; vel quia accipit sua propria principia, quia de se non resolvit talis scientia in principia per se nota, sed ab alia superiori scientia probata et tradita, sicut Musica accipit ab Arithmetica et Perspectiva a Geometria. *Denique ex parte subiecti* dicuntur subalternari scientiæ, quando subiectum unius continetur sub subiecto alterius. Et hoc contingit dupliciter, ut advertit S. Thomas 1. Poster. lect. 25. ¹, vel quia subiectum unius essentialiter tamquam species continetur sub alterius subiecto, sicut scientia de homine est de subiecto contento sub animali, scientia de cælo est de subiecto contento sub ente mobili; vel quia subiectum accidentaliter est sub alio, sicut musica agit de numero sonoro et perspectiva de linea visuali, ubi visuale et sonorum addunt differentias accidentales ad numerum et lineam.

Ex his tribus modis subalternationis primus est improprius, quia non semper ibi subalternatio præbet manifestationem veritatis, sed solum ministerium et imperium. Quod etiam contingit in virtutibus, quæ sunt in voluntate, sicut temperantia imperatur a charitate et religione; aliud autem est subici secundum imperium, aliud secundum subalternationem, quia subalternatio dicit dependentiam in manifestatione veritatis.

Secundus modus subalternationis proprius est; sed tunc invenitur simpliciter, quando simpliciter una scientia non habet principia nisi manifestata ab alia scientia, ita quod ex se non resolvat in principia per se

¹ Le I. 237. n. 2.

nota, qua ratione Theologia nostra subalternatur scientiæ beatæ, ut statim dicemus. Si autem aliqua scientia resolvat in principia per se nota, tamen aliquando accipiat aliquod principium ab aliqua scientia, vel ad probandum simpliciter vel ad defendendum, erit subalternatio secundum quid.

Tertius modus tunc inducit propriissimam subalternationem, quando subiectum inferioris scientiæ addit accidentalem differentiam ad subiectum superioris, non essentialem vel propriam passionem. Cuius ratio est, quia subiectum subalternatæ debet esse extraneum seu distinctum a subiecto subalternantis, sicut et ipsæ scientiæ distinctæ sunt, cum dependentia tamen unius ab alio. Species autem essentialis non reddit subiectum extraneum a subiecto generico, nam eadem scientia, quæ agit de aliquo genere, agit de speciebus illius; explicat enim subiectum suum per divisionem sicut per definitionem. Et sic Philosophia, quæ agit de motu, agit etiam de speciebus motus, et Metaphysica, quæ agit de ente, agit de substantia et de determinatis entibus. Si vero addit propriam passionem, illa non efficit distinctam scientiam, quasi alia scientia agat de subiecto, alia de passionibus; nam potius omnis scientia passionem aliquam demonstrat de subiecto. Unde si ad eandem scientiam pertinet agere de obiecto communi et speciebus illius, consequenter pertinebit agere de passionibus communibus et specificis. Oportet ergo ad propriam subalternationem ex parte subiecti addere unum subiectum differentiam accidentalem ad aliud, sicut sonorum ad numerum, visuale ad lineam.

Ex quibus colliguntur CONDITIONES, quæ requiruntur ad subalternationem scientiarum, quæ reduci possunt ad tres: Prima, quod sub-

iectum subalternatæ contrahat et superaddat ad subiectum subalternantis. Secunda, quod superaddat differentiam accidentalem et quod reddat extraneam materiam subalternatæ a materia subalternantis. Tertia, quod addat differentiam accidentalem, quæ in tali materia sit principium specialium passionum et veritatum scibilium, sicut aliquæ passionem inveniuntur in linea visuali, quæ non inveniuntur in linea calida vel frigida, et ideo illa constituit distinctam scientiam subalternatam, non ista.

Sed ut rem hanc melius explicemus, OBICIES: Nam imprimis Theologia est subalternata scientiæ beatæ, ut tradit S. Thomas 1. p. q. 1. art. 2., et tamen de eodem subiecto agit utraque, scilicet de Deo. Ergo subalternatio scientiarum non postulat distinctionem subiectorum per accidentalem differentiam superadditam.

Secundo, quia si scientia subalternata habet pro subiecto aliquid contractum differentia accidentali, sequitur, quod habeat pro obiecto ens per accidens; sicut linea visualis, numerus sonorus sunt entia per accidens. De ente autem per accidens non datur scientia per se.

Tertio: Vel illa accidentalis differentia est accidentalis obiecto in esse rei vel in esse scibili. In esse rei, hoc nihil conducit ad subalternationem; nam multæ scientiæ agunt de aliquo subiecto determinato differentia accidentali, nec tamen subalternantur superiori scientiæ, sicut Philosophia agit de ente mobili, non tamen subalternatur scientiæ de ente, et Medicina de corpore sanabili, et tamen non subalternatur Philosophiæ, quæ agit de corpore. Et similiter non esset aliqua ratio, cur linea visualis v. g. vel numerus sonorus constituerent subiectum subalternationis, non autem linea vel numerus cum alio accidenti, v. g. linea colo-

rata vel calida, numerus visibilis vel aliquid simile. Si secundum, sequitur, quod solum accidentaliter differant scientia subalternans et subalternata, quia differunt per accidentalem differ-
 5 entiam in esse scibili, cum tamen Musica et Arithmetica differant essentialiter.

Ultimo: Metaphysica probat omnium scientiarum principia eaque
 10 defendit. Nec aliæ scientiæ perfecte resolvunt conclusiones nisi usque ad principia Metaphysicæ. Ergo est subalternans aliarum, et tamen aliæ non addunt subiecto eius differen-
 15 tiam accidentalem, quia ad ens nihil addit accidentalem differentiam, cum sit transcendens; ergo etc.

Ad primum respondetur Theologiam nostram non subalternari
 20 scientiæ beatæ ex parte subiecti, quasi extraneum et distinctum subiectum subalternetur subiecto scientiæ superioris, sed ex parte principiorum et evidentiæ, quia ex scien-
 25 tia beata vel divina habet Theologia evidentiam eorum principiorum, quæ nunc fide credit. Et hoc sufficit ad subalternationem vere et proprie dictam, quatenus evidentia principio-
 30 rum unius scientiæ pendet ab alia. Non tamen habet nostra Theologia omnes conditiones requisitas ad subalternationem ex parte subiecti, quia revera non habet aliud subiectum a
 35 scientia beata, et sic ex parte subiecti non est subalternatio, sed identitas, et consequenter non addit differentiam accidentalem ad subiectum subalternantis, sed respicit idem sub-
 40 iectum sub diversa ratione formali, id est ut virtualiter revelatum, scientia vero beata ut clare visum. Videatur Caietanus 1. p. q. 1. art. 2.

Ad secundum: Varie auctores
 sentiunt de subiecto subalternatæ. Nam *quidam* existimant de ente per
 accidens posse dari scientiam, dum-
 modo non sit ens per accidens casu-
 50 ale seu fortuitum. De quo videan-

tur Conimbric. 1. Poster. cap. 10. q. 2. art. 1. Et ad idem reducitur, quod *alii* dicunt, quod obiectum subalternatæ est unum per accidens in
 5 esse rei, sed per se in esse scibili, quod est clare fateri de ente per accidens posse dari scientiam. Sed hoc est contra ipsam rationem entis per accidens, quia tale ens non constat
 10 unico genere et differentia, et consequenter nec unica definitione. Definitio autem, cum sit principium scientiæ, ex unitate illius dependet unitas scientiæ, ut dicemus quæst. seq., de
 15 quo plura diximus supra q. 5. et 7.

Respondetur ergo scientiam subalternatam non habere pro subiecto illud aggregatum, ut est ens per
 accidens, constitutum ex accidentali
 20 differentia et subiecto superioris scientiæ, sed respicit unum illorum per se, non tamen absolute, sed ut modificatum et connotatum per aliud. V. g. Perspectiva agit de visuali, quatenus
 25 modificatur et connotat lineam. Et sic non est inconveniens, quod aliquod subiectum sit scibile per se et fundet veritates necessarias, licet ad fundandum illas requirat tamquam
 30 de connotato et in obliquo aliquid accidentale. Plures enim sunt proprietates vel proportionales, quæ non conveniunt alicui rei absolute, sed supposito aliquo statu vel conditione,
 35 sibi quidem accidentali, sed per se requisita, ut talis proprietas dimanet, sicut ad lapidem non sequitur quies absolute, sed prout in centro. Sic aliquæ proprietates vel proportionales
 40 sequuntur ad visuale vel sonorum, non absolute, sed ad visuale ut est in linea, et sonorum ut est in numero. Et ita non conveniunt constituto et aggregato per accidens, sed uni per
 45 se cum connotatione alterius.

Ad tertium respondetur subalternatam scientiam ex parte subiecti addere differentiam accidentalem in
 50 esse rei, ita tamen, quod sit conditio requisita, ut resultet aliqua veritas

per se, quæ sit vere scibilis per dependentiam a subiecto superioris scientiæ. Itaque debent concurrere dictæ conditiones ad subalternationem, taliter quod differentia accidentalis conducat ad constituendum 5 diversas proportionales seu connexiones veritatis, et deinde, quod istæ veritates seu connexiones necessariae in sui manifestatione debeant a principiis subiecti superioris scientiæ, sicut proportionales lineæ visualis per se dependent a principiis lineæ et numeri sonori a principiis numeri. Non autem veritates entis mobilis 15 dependent a principiis entis ut sic, sed per se resolvit scientia de ente mobili in principia sui generis per se nota, non per resolutionem in principia alterius scientiæ probantur, sicut 20 requiritur ad subalternationem. Si autem lineæ vel numero addatur aliqua differentia, quæ specialem veritatem per se demonstrabilem non constituat, sicut lineam esse calidam 25 vel frigidam etc., aut a subiecto superioris scientiæ manifestatio illarum veritatum non dependeat, subalternationem constituere non potest.

Ad quartum respondetur Metaphysicam esse supremam scientiam, quia obiectum eius est supremum et universalius ceteris et per prima principia procedit. Non tamen ceteræ scientiæ manifestationem accipiunt et probationem suorum principiorum ex illa, quia aliæ habent principia ex terminis nota, in quæ per se resolvunt. Quæcumque autem scientia resolvit per se in principia per se nota, non est subalternata, sed ut sit, debet habere principia ab alia scientia manifestata et probata. Metaphysica autem explicat quidem et defendit principia aliarum scientiarum deducendo ad impossibile, non tamen a priori probando et ostendendo illa, et si aliquando ex principiis Metaphysicæ aliæ scientiæ procedunt in suis demonstrationibus, 50

sicut etiam aliquando ex principiis Logicæ aliæ scientiæ procedunt, ut diximus q. 1. art. 5., non tamen hoc est subalternari illis scientiis simpliciter, quia hoc non est dependere totaliter in suorum principiorum evidentiā ab alia scientia, ita quod non habeat principia per se nota, in quæ resolvat, sed quod in aliqua probatione iuvetur a principiis alterius scientiæ tamquam per probationem extraneam a se et mutuam, quæ est subalternatio secundum quid.

Circa secundum punctum, scilicet quomodo intelligatur dictum Philosophi, quod «ad subalternantem pertinet scire propter quid, ad subalternatam vero quia». Omissis variis modis dicendi, qui videri possunt apud Mag. Soto super hunc 1. lib. q. 5. ad 6. et Conimbric. super cap. 10. huius libri q. 2. art. 3., in præsentī dicimus imprimis, quod Philosophus non absolute dixit, quod subalternata scit quia, quasi omnis scientia subalternata sciat quia, aut, quod peius est, ut aliqui intelligunt, quod subalternans attingat conclusiones subalternatæ in propria et determinata materia illius, subalternata vero attingat eas ex effectibus et demonstratione quia. Sed dixit Philosophus, quod sensibilibus scientiarum, id est earum, quæ usque ad sensibilem materiam descendunt, proprium est scire quia, ad mathematicos vero pertinet scire propter quid. Id est, in illis scientiis subalternatis ipsi Mathematicæ, quæ usque ad sensibilia excurrunt, pertinet scire scientia quia, eo quod res sensibiles per inductionem attingunt et usque ad experientiam descendunt. Si autem illa eadem, quæ per experientiam cognoscunt, velint scire propter quid, necessario debent uti principiis traditis a Mathematica seu a scientia subalternante, sicut chirurgus dicit vulnera circularia tardius sanari, primo quidem ex ipsa diuturna experientia,

secundo ex ipsa figura circulari; sed si velit causam huius et radicem reddere, debet recurrere ad Geometriam, quæ circularem figuram difficilius suas partes coniungere dicit, eo quod figura circularis caret angulis. Itaque non cogimur hanc propositionem Aristotelis in omni subalternata scientia verificare, sed solum in illa, quæ usque ad sensibilia descendit. Tali enim scientiæ non repugnat sensibilia in ipsis singularibus attingere et eorum inductione uti, quod est scire scientia quia. Ut autem sciat propter quid, debet principia mendicare a superiori scientia eaque applicare materiæ sensibili, de qua agit. Unde non est intelligendum, quod scientia subalternata dicatur scire *quia* principia subalternantis, quibus utitur, sed conclusiones, quas ex illis principiis applicatis ad suam materiam scire potest et etiam experientia ipsa attingit et per scientiam *quia*, non quatenus subalternata præcise, sed quatenus sensibilis et usque ad sensibiles effectus descendens.

Ex quo COLLIGES DUO: Primum est, quod quando dicitur subalternantem scire propter quid, non est intelligendum, quod subalternans sciat conclusiones ipsas subalternatæ et ad eas demonstrandas descendat. Hoc enim stare non potest, nisi scientia ipsa subalternans mutaret abstractionem et ad materiam alterius scientiæ descenderet, quod esset mutare speciem talis scientiæ, quæ ex abstractione et diversa immaterialitate desumitur. Et ita, ut bene notat Caietanus 1. Poster. cap. 12., scientia subalternans dicitur scire propter quid solitarie et in communi, non applicate ad hanc materiam, id est, tradit principia solum in generali, quæ deinceps determinatæ materiæ a subalternata applicantur. Geometria enim non demonstrat vulnera circularia tardius sa-

nari; nihil enim geometra tractat de vulneribus, sed solum docet in communi circularem figuram, cum careat angulis, difficilius copulari, quod sic abstracte demonstrat. Inde vero sumit chirurgus et applicat suæ materiæ et ostendit vulnera circularia tardius coniungi.

Secundum est, quod quando dicitur subalternata scire quia, non est intelligendum privative, ita quod tantum demonstret quia et nullo modo propter quid. Sumendo enim principia a subalternante vere demonstrat propter quid, imo in hoc consistit præcipue subalternatio, quod assumptis principiis a superiori scientia demonstrat suas conclusiones. Sed quia ex se non habet illa principia nec ex se in principia per se nota resolvit, sed ab alia scientia superiori notificata accipit, ideo attribuitur superiori scientiæ scire propter quid, quia scilicet ab illa sumuntur principia et applicantur materiæ scientiæ inferioris, ut demonstrentur propter quid conclusiones ipsæ talis scientiæ inferioris, quas etiam ulterius experientia ipsa cognoscit, et sic dicitur scire illa scientia *quia* ex meritis propriis, id est experientia et ex effectibus.

ARTICULUS III.

UTRUM SCIENTIA SUBALTERNATA SIT VERE ET PROPRIE SCIENTIA, ETIAMSI NON CONTINUETUR CUM SUBALTERNANTE.

RATIO DUBITANDI ex eo desumitur, quia scientia non resolvens usque ad principia per se nota vel non potens illa probare per aliam scientiam, tantum credit illa principia; ergo non participat evidentiam et certitudinem de facto, et sic de facto non est scientia.

Consequentia patet, quia evidentia

habetur per demonstrationem vel resolutionem in principia per se nota. Ergo si scientia inferior sistit in una propositione, quam ulterius probare non potest, quia non continuatur cum scientia superiori, nec per se resolvit in principia per se nota, deficit ei evidentia, et consequenter in reliquis conclusiones non potest evidentiam derivare, cum careat evidentia principiorum.

Confirmatur, quia in quacunque scientia si quis obliviscitur medii, quo probatur conclusio, scientia in eo destruitur, quia non habet evidentiam nec probationem. Et si per impossibile aliquis amitteret habitum principiorum, impossibile esset manere scientiam, quia non remanerent principia. Ergo similiter qui non habet subalternantem, a qua principia præstantur subalternatæ, non potest veram rationem scientiæ subalternatæ habere, quia caret evidentia principiorum et medii. Ad hoc etiam facit auctoritas S. Thomæ q. 14. de Veritate art. 9. ¹, ubi inquit, quod « quæcumque sciuntur proprie accepta scientia, cognoscuntur per relationem in prima principia, quæ per se præsto sunt intellectui ». Ergo qui non cognoscit per relationem in prima principia, sicut subalternata scientia quando non continuatur cum subalternante, proprie non erit scientia. Similiter etiam in 3. dist. 33. q. 1. art. 2. quæstiunc. 4. ² inquit, quod « si esset aliqua scientia, quæ non posset reducere ad prima principia naturaliter cognita, non esset eiusdem speciei cum alia scientia ». Sed subalternata sine continuatione ad subalternantem non potest reducere ad prin-

cipia per se nota; ergo quando sic non continuatur, non habet rationem scientiæ.

NIHILOMINUS DICENDUM EST eundem habitum specificum esse scientiam subalternatam, quando continuatur cum subalternante et quando non continuatur; habet tamen statum imperfectum scientiæ ex parte subiecti, quamdiu de facto non potest resolvere in principia per se nota mediante scientia subalternante.

Hæc conclusio est communis inter thomistas, et videri possunt Caietanus 1. p. q. 1. art. 2., Mag. Soto lib. 1. Poster. q. 5., Sanchez lib. 7. q. 2., Araujo 1. Metaph. q. 4. art. 1., Cursus Carmel. hic disp. 19. q. 3. Sumitur ex D. Thoma 1. p. q. 1. art. 2., ubi absolute vocat scientiam eam, quæ subalternata est. Et q. 14. de Veritate art. 9. ad 3. ³ concedit, « quod qui habet scientiam subalternatam, non perfecte attingit ad rationem sciendi, nisi in quantum eius cognitio continuatur quodammodo cum cognitione eius, qui habet scientiam subalternantem. Nihilominus tamen inferior sciens non dicitur de his, quæ supponit, habere scientiam, sed de conclusionibus, quæ ex principiis suppositis de necessitate concluduntur ». Et latius videri potest opusc. 70. q. 2. art. 2. ad 5. et 6. et 7. ⁴ Et in 1. ad Annibaldum dist. 1. q. 1. art. 1. ⁵, ubi docet, « quod primarum scientiarum proximum principium est intellectus, earum vero scientiarum, quæ sua principia ab aliis supponunt, proximum principium est credulitas principiorum ab aliis suppositorum; primum vero earum principium est intellectus. Perficitur tamen certitudo istarum scientiarum,

¹ Pa IX. 241 b.

² Pa VII. 353 b.

³ Pa IX. 242 a.

⁴ In lib. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 360-361).

⁵ Prologus q. 1. art. 1. ad 2. (Pa XXII. 2 b).

cum per viam resolutionis in ipsum intellectum primorum principiorum perveniunt ».

RATIO conclusionis est, quia habitus scientiæ subalternatæ, etiam quando non continuatur cum subalternante, de se postulat et inclinatur, ut continuetur cum illa. Ergo secundum se est habitus scientificus, in quantum habet inclinationem ad habendum plenam evidentiam per continuationem cum superiori scientia.

Consequentia patet, quia si ipse habitus postulat de se continuari cum subalternante, ergo quando continuatur de facto, non destruitur, sed perficitur, nec alius habitus generatur, sed ipsemet continuatur cum superiori; alias frustra peteret ipsam continuationem, si non ipsemet posset continuari cum subalternante scientia, sed quando poneretur continuatio, novus habitus generaretur et distinctæ speciei, scilicet scientificus, cum ante scientificus non esset; et sic numquam esset dabilis habitus subalternatæ, qui postulatet continuari cum subalternante. Si autem idemmet habitus est, qui continuatur et discontinuatur ab illa, ergo etiam quando de facto non continuatur, secundum inclinationem et radicem scientia est.

Antecedens vero probatur: Nam qui acquirit habitum subalternatæ seorsum a subalternante, procedit ex principiis manifestatis in subalternante, et sic præsuppositive evidentiis. Ergo de se inclinatur et petit continuari cum manifestatione subalternantis; alias non per se procederet ex principiis ab ipsa manifestatis, si per se non inclinaret ad principia illa, quatenus a superiori scientia manifestata sunt. Unde si de facto illi manifestentur, est maxime conforme ad suam naturam, et ita habet inclinationem ad evidentiam, licet ex parte subiecti non explicet

illam ob defectum continuationis cum superiori scientia. Non posset autem inclinare in talia principia evidentia, si talis habitus non esset scientia, quia habitus ab intrinseco inevidens non potest ad evidentiam inclinare illamque petere.

Unde, ut recte monet Caietanus, 1. p. cit., scientia subalternata potest dici, quod non est scientia, eo quod non habet perfectam rationem scientiæ, id est statum; neque est virtus intellectualis etiam quoad statum, est tamen quoad inclinationem et substantiam, ita quod, sicut virtus manet quoad substantiam virtutis in peccatore, licet de se petat continuari cum fine ultimo bono, et tunc non habet istam continuationem, ita cum scientia aliqua seu habitus habeat inclinationem ad evidentiam possitque per illam perfici, quoad substantiam habet rationem scientiæ, quia secundum inclinationem et radicem petit evidentiam principiorum, licet impediatur habere illam ex parte subiecti. Cuius signum est, quia fides, qua creduntur ista principia esse evidentia in superiori scientia, non est ratio inferendi conclusiones in scientia inferiori ratione credulitatis et auctoritatis fallibilis, sed ut præsupponunt evidentiam in superiori scientia. Et in hoc excellit Theologia, quæ innititur fidei infallibili, et ita in ipsa fide invenit principia certa actualiter, et non solum præsuppositive et radicaliter, licet non evidentia; evidentia enim præsupponit in superiori scientia.

Et si dicas: Quomodo stat, quod scientia subalternata sit quoad substantiam certa et evidens, et tamen non tribuat subiecto hanc denominationem. *Respondetur* tribuere denominationem scientiæ radicalis et quoad substantiam, non quoad statum, propter impedimentum subiecti carentis continuatione ad scien-

tiam superiorem; sicut e converso fides seu opinio potest amittere formidinem extrinsecam, id est actua-
lem et denominativam, quæ est hæ-
sitatio intellectus, ut seq. art. di-
cetur, cum tamen in se intrinsece
sit fallibilis.

AD FUNDAMENTUM OPPOSITUM re-
spondetur, quod scientia non resol-
vens in prima principia nec radica-
liter et ex parte inclinationis, nec
actualiter et secundum statum, non
habet veram rationem scientiæ, sed
innititur fidei propter auctoritatem
eius. Si tamen radicaliter et secun-
dum inclinationem habeat et petat
resolvere in prima principia, quam-
vis defectu continuationis cum sub-
alternante de facto non resolvat,
scientia tamen est nec innititur fidei
per se, sed ut supplenti vices supe-
rioris scientiæ; per se tamen petit in
scientiam superiorem resolvere eiusque
evidentiæ continuari ibique perfici.

Et ad probationem dicitur, quod
evidentia habetur per probationes et
resolutionem in principia iuxta mo-
dum cuiusque, aliquando evidentia
habetur radicaliter tantum et secun-
dum inclinationem, ut continuetur
superiori scientiæ, aliquando vero
est evidentia actualis et perfecta per
probationes actu resolutas et conti-
nuatas scientiæ superiori. Et ideo
deficientia in probando, si solum sit
deficientia ex parte subiecti scientis,
non ex parte ipsius scientiæ et incli-
nationis eius, non tollit rationem
scientiæ essentialiter et intrinsece,
sed secundum statum.

Ad confirmationem responde-
tur, quod si quis obliviscitur ipsum
medium taliter, quod nec maneat in
se nec in alio, ad quod per se con-
tinuari postulat et inclinatur, absolute
perdit scientiam, quia non retinet
præmissas nec probationem illarum.
Si autem retinet præmissas seu me-
dium probativum conclusionis, sed
probationem ipsam supponit ut evi-

dentem in alio superiori et ad illam
habendam per se inclinatur, tunc so-
lum deficit scientia quoad statum
scientiæ, sed non quoad intrinsecam
rationem et inclinationem habitus
scientifici petentis talem evidentiam.
Et eodem modo, si quis amitteret
habitum primorum principiorum, re-
tineret tamen propositiones cogno-
scibiles ipso habitu principiorum, et
tamen non sciret explicationem ter-
minorum, ideoque illi non essent per
se notæ, talis revera haberet scien-
tiam, quia procederet ex propositio-
nibus per se notis simpliciter et se-
cundum se, licet per accidens ca-
rendo explicatione illa terminorum
careret actu notitia evidenti ex ter-
minis. Sed hoc non ita facile con-
tingit, quia ipsæ propositiones pri-
morum principiorum statim per se
innotescunt.

Ad loca S. Thomæ respondetur
solum negare, quod subalternata sit
perfecta scientia, non tamen, quod
absolute ex parte inclinationis in-
trinsecæ non sit scientia, sicut abso-
lute illam vocat scientiam in locis
supra cit. et secundum quod in-
trinsece distinguitur ab habitu in-
evidenti, in quo nulla inclinatio ad
evidentiam principiorum remanet. Et
in hoc sensu loquitur in 3. Sentent.,
cum dicit, quod non est scientia illa,
quæ non potest reducere in prima
principia, ubi ly „non potest” dicit
tam non posse secundum inclina-
tionem et radicem quam secundum
actualement evidentiam; quæ enim nullo
modo potest evidentiam habere, so-
lum est habitus inevidens, ut fides
et opinio, atque adeo non est uni-
voce scientia. Dicitur autem scien-
tia subalternata perfici in visione
rei, quia non habet perfectum statum
scientiæ sine visione rei, quia tamen
potest perfici ab illa, signum est,
quod intrinsece et substantialiter est
scientia, quia habitus inevidens non
potest perfici in visione rei.

Ex quibus colligitur recte defendi a thomistis Theologiam, quæ est in hac vita, manere in patria reddique evidentem, quia ex sua inclinatione et intrinseca radice petit evidentiam et continuationem cum scientia subalternante, quæ est scientia beata, per accidens autem in via utitur fide, ut supplente et supponente principia evidenter nota in scientia superioriori.

ARTICULUS IV.

QUI SINT HABITUS INEVIDENTES ET QUOMODO INTER SE DIFFERANT.

Habitus inevidentes reducuntur ad tres, scilicet opinionem, fidem et suspensionem.

DEFINITUR opinio, quod sit assensus alicuius rei ob rationem et motivum probabile cum formidine partis oppositæ. Fides autem creata (de hac enim solum agimus) est cogitatio cum assensu sive assensus cogitantis ob auctoritatem dicentis. Suspicio est assensus inclinans in aliquam partem ex aliquo levi signo. Denique dubitatio est cognitio absque firmo assensu, id est absque determinata inclinatione in aliquam partem. Ita tradit D. Thomas 2. 2. q. 2. art. 1. et q. 14. de Veritate art. 1.¹

Ex quibus facile cognoscitur, quid sint habitus istarum cognitionum inevidentium, loco illius termini „assensus” ponendo habitus inclinans ad assensum. Dubitatio autem non videtur generare habitum, quia dubitans nullum habet assensum, sed suspendit iudicium, atque adeo non generat habitum determinate inclinantem, sed ab inclinatione se suspendentem. Ad suspendendum autem

præcise, cum sit negatio, non videtur necessarius habitus, nisi aliquid positivum ei adiungatur, scilicet ut fiat propter aliquem finem, v. g. propter evitandum laborem vel propter bonum virtutis etc. Quod potius tangit aliquid morale perti- nens ad voluntatem quam ad intellectum.

Circa hæc autem TRIA EXPLICATIONE INDIGENT: *Primum*, in quo consistat incertitudo et inevidentia, quod ex opposito eorum, scilicet ex evidentia et certitudine declarandum est. *Secundum*, an istis habitibus ita intrinseca sit incertitudo et inevidentia, ut nullo modo separari possint ab illis. *Tertium*, an differant inter se essentialiter isti habitus.

Circa primum: Certitudo, ut colligitur ex D. Thoma in 3. dist. 23. q. 2. art. 2. quæstiunc. 3.², non est aliud quam determinatio seu adhæ- sio intellectus ad unum. Et ideo tanto est maior certitudo, quanto est fortius, quod causat determinationem. Et insinuatur duplex certitudo: alia causata seu formalis ex parte actus, alia causans, quæ est ex parte obiecti seu subiecti, quia aliquando certitudo causatur ex obiecto cognito, quod sufficit determinare intellectum, aliquando ex voluntate, quæ tenet se ex parte subiecti, quia obiectum per se non sufficit determinare. Et ita subdit ibi S. Thomas, quod in intellectu principiorum causatur certitudo ex eo, quod aliquid sufficienter potest inspicere per ipsum, in scientia vero, quia resolvitur in principia per se visa, in fide vero ex hoc, quod voluntas imperat intellectui. Et sic est *triplex certitudo*, scilicet formalis in actu, obiectiva ex parte obiecti convincentis, subiectiva ex parte voluntatis adhærentis et facientis adhæ-

¹ Pa IX. 227 b.² Pa VII. 249 b.

rere intellectum. Et inde est, quod quando Deus movet ad fidem, prius tangit voluntatem et mediante ipsa intellectum, ut per electionem voluntatis determinetur, sicut explicat Divus Thomas super epistolam ad Hebræos cap. 11. lect. 1. ¹ Et hæc certitudo subiectiva est sine evidentia; supplet enim voluntas id, quod deest obiecto ex parte evidentiae. ¹⁰ Obiectiva autem certitudo necessario est coniuncta evidentiae, quia oritur ex obiecto sufficiente per se movere, quod sine evidentia non fit.

Evidentia autem, ut sumitur ex ¹⁵ D. Thoma 2. 2. q. 1. art. 4., dicitur illa, quæ seipsa movet potentiam; illa enim videri dicuntur, quæ per seipsa movent intellectum vel sensum. Ponit autem triplicem modum visionis seu evidentiae in 3. dist. 24. q. 1. art. 2. quæstiunc. 1. ² Invenitur enim primo ratio visionis in cognitione simplici, eo quod primordialiter visio invenitur in sensu, «in ²⁵ quantum species visibilis in actu formatur in visu, et transferendo nomen visionis ad intellectum, proprie intelligendo videmus, quando per lumen intellectuale ipsa intellectualis forma fit in intellectu nostro, sive per lumen naturale, ut quando intelligimus quidditatem hominis, sive per lumen supernaturale. Et ulterius videri per intellectum di- ³⁵ cuntur illa complexa, quorum cognitio ex prædicta visione consurgit, sicut per lumen naturale videmus principia prima, quæ cognoscimus statim ac termini explicantur. Et ⁴⁰ ulterius etiam ea, quæ in ista principia resolvere possumus, per rationem dicuntur videri, sicut ea, quæ scimus demonstrative probata ». Ecce omnes gradus et modos visionis, quos ⁴⁵ tradit D. Thomas. Ubi non solum visionem tribuit his, quæ immediate

et intuitive videntur in se, sed etiam his, quæ per scientiam et demonstrationem resolvuntur in ea, quæ sunt per se nota. Nam hoc ipso, quod per necessariam connexionem rebus per se visis connectuntur, manent ab ipsis principiis illuminata et perinde ac si essent visa. Ex effectu autem sumitur signum evidentiae, quando aliquid ita proponitur intellectui, quod ipsum plene convincit, ita quod quietatur intellectus nec indiget ab aliquo extrinseco, scilicet a voluntate moveri supplente insufficientiam obiecti. Nam si intellectus plene movetur ab obiecto, obiectum attingitur secundum se; alias ex vi obiecti præcise non diceretur moveri, si non omnino actuaret potentiam, sed solum imperfecte attingeretur, sic enim non superaret resistantiam obiecti neque convinceret.

Ex quo manet explicatum, quid sit inevidentia et incertitudo, per privationem scilicet evidentiae et certitudinis. Unde obiectum cum tali privatione propositum non est sufficiens ad convincendam potentiam et totaliter movendam ideoque, cum non plene determinet illam, indiget affectione voluntatis inclinante intellectum, sicut apparet in fide. Neque hoc facit voluntas superaddendo lumen intellectui, ut suppleatur motio obiecti obscuri; sic enim vel redderet obiectum evidens per istam additionem luminis vel relinqueret obscurum. Si redderet evidens, tolleretur fides per voluntatem; si remanet obscurum, manet sicut antea, et sic non suppletur lumen obscurum per additionem luminis. Sed intelligitur voluntas inclinare intellectum, quatenus illi repræsentatur affectus ipse et adhæsiō voluntatis ad obiectum tamquam ad conveniens, et ideo intellectus non propter maiorem

¹ Pa XIII. 757 b.

² Pa VII. 262 b.

manifestationem veritatis, sed propter convenientiam voluntatis non renuit quoque obiecto ipsi adhærere, dummodo de falsitate illius ei non constet. Unde remota illa dispositione et affectu voluntatis remanet in ratione probabilis vel dubii. Et hæc est ratio, quare ad fidem requiritur imperium voluntatis, non solum quoad executionem actus in exercitio, sed etiam quoad specificationem, id est quoad determinationem ex parte obiecti suppletentem per propositionem convenientiæ id, quod non potest determinare obiectum per evidentiam veritatis.

Circa secundum, an opinio essentialiter habeat annexam incertitudinem et formidinem, difficultas est propter aliquas propositiones, quas sine ulla dubitatione credimus, v. g. Romam esse, quam non vidimus. Et similiter in genere opinabili sunt aliquæ propositiones immediatæ et tamquam principia, quia per alias propositiones probabiles non probantur, v. g. hæc: «Omnis mater diligit filium suum», quod expressit Aristoteles 1. Poster. cap. 26.¹ et Divus Thomas ibi lect. 44.² Et ratio est manifesta, quia etiam in probationibus opinativis non datur processus in infinitum; ergo sistendum est in aliqua propositione, quæ careat medio probativo. Et hæc non potest esse necessaria, sed probabilis, quia ex necessario non sequitur contingens in bona consequentia. Ergo illæ primæ propositiones et sunt immediatæ et non necessariae, sed probabiles. Quare in his et in similibus DIFFICULTAS EST, quomodo ab illis separetur incertitudo et formido.

Aliqui ergo distinguunt duplicem incertitudinem seu formidinem: alteram ex parte medii seu rationis formalis cognoscendi, alteram ex parte

effectus, quem relinquit in subiecto, scilicet actuali adhæsiōne ipsius ad rem. Et primam dicunt non posse separari, sed secundam, ut experientia ipsa testatur, quando sine ulla hæsitatione credimus multa, quæ non vidimus.

Sed restat difficile argumentum solvere, scilicet quomodo possit aliquis formare iudicium intrinsece inevidens et incertum, et tamen quod subiectum non participet talem incertitudinem, cum non nisi per actum illum incertum tendat in obiectum. *Respondent auctores illius solutionis,* quod intellectus participat ipsam formidinem intrinsecam, quæ ex parte obiecti se tenet, sed caret solum formidine proveniente ex voluntate, eo quod voluntas ita adhæret uni parti, quod non admittit de opposita formidari et dubitari. In istis enim assensibus obscuris semper habet locum motio voluntatis. Unde si totaliter firmatur voluntas, tollitur omnis dubitatio.

Ceterum, quia aliquando contingit voluntatem plene firmari in aliquo obiecto, ut patet in fide divina, et tamen intellectum pati dubitationem et fluctuationem speculativam, ut patet in his, qui tentantur circa fidem sine pertinacia, quam tamen dubitationem non patitur intellectus circa aliquas propositiones fidei humanæ, v. g. Romam esse; ideo ULTERIUS DICENDUM EST, quod in fide et opinione potest dari evidentia moralis et certitudo, non circa veritatem, quam attingit, hæc enim semper manet obscura et incerta, et vocatur hæc incertitudo intrinseca seu metaphysica, quia circa veritatem ipsam versatur; sed evidentia ista et certitudo versatur circa credibilitatem vel probabilitatem. Et quando tot accumulatur motiva, quod reddunt

¹ c. 33. (89 a 3).

² Le I. 320. n. 5.

evidentem credibilitatem, ita quod non remanet locus ad discrendum, tunc tollitur omnis formido extrinseca, quia rationes motivæ et inductivæ ad fidem dicuntur extrinsecæ ipsi assensui credendi. Ceterum circa ipsam veritatem creditam vel opinatam, quamdiu in seipsa non videtur, semper manet intellectus ab intrinseco inevidens et non satiatus. Et sic licet possit carere omni formidine morali aut motu dubitationis, non tamen potest carere formidine manifestationis et evidentiae circa veritatem, et sic formido obscuritatis numquam potest tolli a fide et opinione, et consequenter neque formido incertitudinis obiectivæ in his, quæ fide humana vel opinione attinguntur. In fide autem divina incertitudo obiectiva non datur propter infallibilitatem testimonii; datur tamen imperfectio intrinseca obscuritatis. Quidquid autem vacillationis aut dubitationis esse potest in credendo vel opinando, tantum tollitur vel minuitur, quantum crescunt motiva et rationes inductivæ ad credibilitatem vel probabilitatem; et tantum possunt crescere in evidentia, quod omnem istam formidinem excludant. Et signum huius est, quod etiam in fide divina tentationes circa fidem ex accumulatione motivorum inducentium ad fidem solent minui, et qui plene sunt convicti a signis ad credendum, sine motu dubitationis speculativæ credunt.

Quod si dicas: Scientia numquam potest exuere certitudinem, ergo neque opinio vel fides formidinem, quia pari modo se habent scientia ad certitudinem et opinio ad formidinem: *Negatur consequentia*, quia in scientia solum est una certitudo, scilicet quatenus rem attingit in se, in opinione autem est duplex formido, alia intrinseca respectu veritatis, alia ex-

trinseca respectu motivorum inducentium ad probabilitatem vel credibilitatem, et ita potest tolli una manente alia.

Circa tertiam difficultatem, de distinctione formali istorum habituum inevidentium, breviter dico *fidem humanam et opinionem essentialiter differre*, eo quod media sunt totaliter diversa, et ipsa formalis ratio cognoscendi in utroque valde differt. Nam opinio utitur rationibus facientibus probabilitatem et habentibus connexionem, licet non necessariam, saltem probabilem et verisimilem, ratione cuius intellectus inclinari potest, licet non totaliter moveri et convinci. At vero fides solum inititur auctoritati dicentis, et sic non utitur probatione vel discursu, sed cognita auctoritate, quod sit fide digna, et quod ipsa propositio non appareat impossibilis aut falsa, hoc solum sufficit ad assentiendum credendo. Ergo differunt essentialiter in modo et ratione formali tendendi in sua obiecta.

Et de hac conclusione videri potest D. Thomas 2. 2. q. 2. art. 1. et latius in 3. dist. 23. q. 2. art. 2. quæstiunc. 1.¹, ubi ponit differentiam, qua intellectus se habet per habitum principiorum et per scientiam et per fidem et per opinionem, ostendendo, quod hoc, quod est cogitare cum assensu, distinguit credentem ab omnibus aliis, intelligendo nomine cogitationis non actum potentiae imaginativæ, sed actum seu motum rationis discurrentis, per assensum autem determinatum iudicium. Etenim qui intelligit, per intellectum principiorum habet assensum sine cogitatione, id est sine motu discursus, sed tantum ex explicatione terminorum. Sciens autem habet cognitionem et assensum, quia cogitando seu discurrando pervenit ad assen-

¹ Pa VII. 248.

sum in vi visionis principiorum, ubi terminatur motus intellectus, et ideo visionem includit, quatenus coordinatur principiis, quæ per se videntur. Credens autem habet assensum cum cogitatione, quia non per cogitationem et discursum pervenit ad assensum, neque enim perducitur ad principia per se nota, sed determinatur ad assensum ex aliquo principio extrinseco, scilicet ab electione voluntatis, quia ei bonum videtur, et in hoc habet firmitatem et assensum, patitur tamen motum seu cogitationem etiam circa oppositum. Opinans autem habet cogitationem sine assensu perfecto, sed tamen habet aliquid assensus, in quantum adhæret uni parti magis quam alteri ex vi alicuius probationis non evidentis, sed apparentis; et ita quia accipit unam partem cum formidine alterius, ille assensus non est plene determinatus. Dubitans autem nihil habet de assensu, sed tantum de cogitatione suspendendo iudicium. Nesciens autem neque habet assensum neque cogitationem. Sic D. Thomas. Unde manifestum est opinionem distinguere a fide specie, tum ratione mediæ, quo movetur, scilicet fides propter auctoritatem dicentis, opinio ex probabilitate rationum; tum ex modo, quo movetur, scilicet fides cum assensu ex electione voluntatis, opinio cum formidine ex parte rationum.

Quodsi quæras DE SUSPICIONE, an differat essentialiter ab opinione et fide, respondetur pertinere ad opinionem tamquam quid imperfectum in illo genere. Unde D. Thomas in 3. Sentent. cit. non connumeravit eam seorsum, explicavit autem in loco cit. ex 2. 2. dicens, quod suspicio et opinio differunt, quia suspiciens inclinatur in unam partem ex aliquo levi signo, opinans autem adhæret uni parti, licet cum formidine alterius;

et sic solum differunt penes magis et minus in adhærendo. Vel potest dici, quod suspicio est aliquid communiter pertinens ad fidem et opinionem tamquam imperfectum in utroque genere. Si enim leve iudicium, quo aliquis movetur, sit aliquod dictum non multæ auctoritatis, reducetur ad fidem levem, qua aliquis cito credit. Si autem leve iudicium sit aliqua ratio non multum habens ponderis, pertinebit ad opinionem imperfectam.

SED OBJICIES: Nam videntur essentialiter convenire fides et opinio. Utrumque enim requirit rationes probabiles; neque enim movetur quis ad credendum prudenter, nisi proponatur sibi aliquid probabiliter seu verisimiliter. Utrumque etiam requirit piam affectionem, quia nec etiam opinio movetur ad assensum ex vi obiecti convincentis, et consequenter oportet, quod determinetur ab aliquo extrinseco, id est a voluntate supplente determinationem obiecti. Ergo conveniunt opinio et fides in formali motivo, solum vero differunt ex parte diversæ materiæ, sicut duæ opiniones differre possunt.

Secundo, quia opinio non minus est incerta et inevidens quam fides. Ergo utriusque motivum essentialiter convenit in ratione formali movendi. Unde Philosophus 1. Topic. cap. 7. ¹ dicit fidem esse opinionem habitam per inductionem vel syllogismum probabilem.

Ad primum respondetur fidem non formaliter petere rationes probabiles, sed præsuppositive et antecedenter; opinionem vero per se et formaliter, per accidens autem habere adiunctum motum voluntatis. Nam probabilitas rationum *in fide* ad duo requiritur: Primo, ne res appareat impossibilis, secundo, ut appareat conveniens ipsa vel aucto-

ritas dicentis; et sic afficiatur illis voluntas, quo affectu posito movetur intellectus ad credendum ex propositione boni et convenientis. In quo fundat D. Thomas, quod pia affectio, quæ antecedit fidem divinam, oritur ex propositione intellectus, quo proponit convenientiam boni repromissi, in q. 14. de Veritate art. 2. ad 10.¹ Et inde est, quod cum propositio illa convenientiæ boni per intellectum facta solum ordinetur ad alligandum voluntatem, licet requirat propositionem supernaturalem, si bonum, quod proponitur, supernaturale sit, non tamen requirit evidentiam in veritate proposita, sed in boni convenientia, quod est esse evidentem practice, non speculative, nec petit lumen evidens supernaturale, sed prudentiale iudicium ex speciali auxilio supernaturali. In opinione vero probabilitas rationum non requiritur ad proponendum bonum, sed ad manifestandam veritatem, licet non plene et perfecte. Et ita adhæsiō opinionis, quæ non est plena nec firma, non pendet a voluntate per se, sed sine ipsa inveniri potest solum sistens in pondere et momentis rationum. Si vero motus voluntatis illi adiungatur, non erit tamquam primo et per se requisitum, sed per accidens, quia voluntas utitur opinione aliquando tamquam fide, ut cum fertur iudicium potius ex passione quam ex sola probabilitate et pondere rationum.

Ad secundum respondetur, quod fides et opinio conveniunt in ratione incerti et inevidentis tamquam in ratione generica, differunt vero specie propter diversa media et diversum modum movendi, ut dictum est. Philosophus autem accipit fidem lato modo, prout vulgari locutione, quidquid non videtur, dicitur fides vel opinio.

ARTICULUS V.

UTRUM OPINIO ET FIDES CUM SCIENTIA INTRINSECE REPUGNENT.

TRIPLEX COMBINATIO potest fieri inter opinionem et scientiam: *Prima* comparando actum cum actu, scilicet assensum certum et evidentem, qui est scientia, cum incerto et inevidenti, qui est opinionis vel fidei. *Secunda* comparando habitum cum habitu; est enim habitus scientiæ inclinatio ad assensum evidentem, quæ est inclinatio contraria illi, quæ inclinatur ad inevidentem. *Tertia* est inter habitum et actum, ut si quis habeat habitum opinionis et eliciat actum scientiæ vel e contra.

Circa primam comparisonem aliqui absolute censent non repugnare circa idem obiectum in eodem intellectu actum scientiæ et opinionis, quia existimant solum disparate se habere, non autem privative evidens et obscurum, quatenus procedunt ex diversis motivis. Ita Mag. Cabero hic tract. 7. disp. 4. dub. 6. Alii existimant opinionem, quæ simul habet adiunctam hæsitationem et formidinem actualem, compati non posse cum actu scientiæ, bene tamen, si exuat illam formidinem modo explicato præc. art. Ita apud Conimbric. 1. Poster. cap. 26. q. 2. art. 2. Qui etiam sentiunt fidem divinam, quæ certitudinem habet, non pugnare cum scientia, in art. 3. ad 4., et sic in sola evidentia et inevidentia, remota incertitudine, non videntur ponere oppositionem. Denique aliqui recentiores ad 2. 2. D. Thomæ q. 1. art. 4. et 5. distinguunt de evidentia abstractiva et intuitiva, quæ est visio, et dicunt visionem omnino repugnare cum fide seu opinione, quia

¹ Pa IX. 231 b.

attingit rem immediate in se, non tamen evidentiam abstractivam, quia ipsam rem in se non immediate attingit, et ita non repugnat directe cum obscuritate fidei.

NIHILOMINUS DICO PRIMO: Actus obscurus et evidens, sive opinionis sive fidei, sive evidentiae intuitivae sive abstractivae, pugnant inter se in eodem intellectu secundum privationem ex parte subiecti; et eodem modo se habet actus certus et incertus.

In hac conclusione plures auctores conveniunt, quos videre poteris in *Cursu Carmel. disp. 20. Logicae q. 4.* ¹⁵ Est autem expressa sententia D. Thomae. Nam in q. 14. de Veritate art. 9. ad 6. ¹ dicit, « quod non videtur possibile, quod aliquis de eodem habeat scientiam et opinionem, quia opinio est cum formidine alterius partis, quam formidinem scientia excludit ». Et 1. Poster. lect. 44. ² inquit: « Manifestum esse, quod non contingit omnino simul ²⁰ idem sciri et opinari, quia simul homo haberet existimationem, quod posset aliter se habere et quod non posset aliter se habere ». Cui concordat, quod resolvit 2. 2. q. 1. art. 5. ³⁰ ad 4., ubi docet, « quod de eodem secundum idem non potest in uno homine esse simul scientia neque cum opinione neque cum fide, alia tamen et alia ratione. Scientia enim cum ³⁵ opinione simul esse non potest simpliciter de eodem, quia de ratione scientiae est, quod id, quod scitur, existimetur esse impossibile aliter se habere; de ratione vero opinionis est, ⁴⁰ quod id, quod est opinatum, existimetur possibile aliter se habere ». De fide vero et scientia subdit, « quod solum ex parte visi et non visi repugnant ».

Nec obstat, quod D. Thomas 1. 2.

q. 67. art. 3. absolute docet, quod nihil prohibet, quod convenient in uno obiecto et in uno subiecto cognitio perfecta et imperfecta ex parte ⁵ medii; potest enim unus homo cognoscere eandem conclusionem per medium probabile et demonstrativum. Ergo aperte censet posse esse simul opinionis actum et scientiae in eodem subiecto, quia sunt per ¹⁰ diversa media; nam medium probabile et opinativum idem sunt. Et simile docet in 3. dist. 31. q. 2. art. 1. quaestione. 1. ad 4. ³ et 3. p. q. 9. art. 3. ad 2. Hæc, inquam, non obstant, licet in specie difficilia videantur loca allata, ita ut P. Suarez in *Comment. illius q. 9. ex 3. p. voluerit S. Thomam tenuisse*, quod opinio et scientia possunt esse simul. Sed tamen ex hoc ipso loco deducitur solutio, ubi S. Thomas dicit, « quod opinio ex ¹⁵ syllogismo dialectico causata est via ad scientiam, quæ per demonstrationem acquiritur, qua tamen acquisita potest remanere cognitio, quæ est per syllogismum dialecticum acquisita, quasi consequens scientiam demonstrativam, quæ est per causam ». Ubi acute ponderat Caietanus discernenda esse verba S. Doctoris, quæ ex industria mutata sunt, dum primo loco ponit dialecticum syllogismum sub nomine opinionis, et ²⁰ secundo loco non sub nomine opinionis, sed cognitionis, ut ostendetur, quod opinio non est præcise idem quod cognitio probabilis quomodocumque accepta, sed ut exercite ²⁵ est ratio et motivum assentiendi cum formidine alterius partis. Ut autem dicit præcise cognitionem medii probabilis, quantum ad vim probabilitatis circa talem veritatem, quod fieri ³⁰ potest per cognitionem reflexam et consecutam ad scientiam demonstra-

¹ Pa IX. 242 a.

² Le I. 322. n. 10.

³ Pa VII. 338 b.

tivam, sic non est opinio. Et cum eadem cautela et advertentia locutus videtur D. Thomas illo loco ex 1. 2. Nam dicit, quod ex parte medii differunt secundum perfectum et imperfectum cognitio, quæ est de aliqua conclusione per medium probabile et per medium demonstrativum. Ex parte vero subiecti differunt secundum perfectum et imperfectum opinio, fides et scientia; nam de ratione opinionis est, quod accipiat unum cum formidine alterius oppositi. Et sic primo loco non nominat opinionem, sed secundo.

Ex quo apparet, quod secundum D. Thomam opinio secundum formalitatem et exercitium opinionis non potest manere cum scientia, quia repugnant ex parte subiecti. Potest tamen manere medium probabile cum medio demonstrativo, non quidem secundum quod constituit cognitionem opinativam illamque exercet in intellectu, sed quia manet cognitio quasi reflexa medii probabilis, quatenus ille, qui habet scientiam, melius cognoscit vim probativam signorum probabilium circa aliquam conclusionem, non vero ab illis in ipso exercitio ducitur ad assentendum. Hoc enim est, quod D. Thomas exprimit loco illo cit. ex 3. p. dicens, «quod manet cognitio dialectica consequens scientiam demonstrativam, quia ille, qui cognoscit causam, ex hoc etiam magis potest cognoscere signa probabilia, ex quibus procedit dialecticus syllogismus». Igitur secundum D. Thomam in tantum manet medium probabile cum demonstrativo, in quantum magis cognoscuntur signa probabilia ex cognitione scientifica. Quod utique non fit, nisi quia magis penetratur probabilitas talium signorum, quod est cognitio quasi reflexa ipsius medii probabilis. Et sic non constituit as-

sensum opinativum in exercitio circa veritatem et obiectum assensus scientifici¹, sed in actu signato probabilitas signorum demonstratur.

Nec obstat, quod etiam hac ratione dici posset, quod fides et scientia simul esse possent in eodem subiecto, quod negat D. Thomas. Sequela patet, quia per scientiam potest aliquis melius cognoscere in actu signato auctoritatem dicentis esse rationem credendi. Ergo illa expositio non est sufficiens. *Respondetur*: Nego antecedens. Nam ex eo, quod scientia per medium probativum demonstret, non sequitur, quod eodem motivo melius cognoscat auctoritatem dicentis, quoniam auctoritas non manifestatur per aliquod medium probativum, cum probatione careat et discursu, sed simplici intuitu attingitur et ex actu voluntatis crescere potest motivum auctoritatis. Opinio autem seu medium probabile etiam modo probativo procedit, et ideo tunc melius innotescit eius probabilitas, quando altiori lumine probativo, scilicet scientiæ, adiuvatur.

FUNDAMENTUM HUIUS CONCLUSIONIS sumitur ex ipsa repugnantia inter evidentiam et inevidentiam, certitudinem et incertitudinem circa eandem veritatem. Ut autem possimus discernere et cognoscere istam oppositionem, considerandum est, quod non est difficultas talem evidentiam et inevidentiam inducere effectus repugnantes in ipso intellectu, si absolute ipsum afficiant, quia evidentia et inevidentia secundum se oppositionem privativam dicunt.

Sed difficultas est, quomodo inveniatur ista repugnantia, quando fit per diversa media. Non enim repugnat, quod intellectus per unum medium videat, per aliud non videat, et sic utendo diversis mediis non est

¹ *Lu* + neque contraponitur scientifico.

contradictio videre et non videre, sicut non est contradictio magis et minus perfecte cognoscere per diversas scientias magis vel minus perfectas.

Ceterum in hoc est grandis æquivocatio, quia diversitas mediorum tunc solum compatitur in eodem subiecto respectu eiusdem veritatis, quando ipsa media inter se oppositionem non habent nec effectus oppositos inducunt, vel etiam quando refunduntur in ipsa obiecta, ita quod constituunt diversam veritatem seu obiectum. Si autem diversa media ita opponuntur, quod inducunt effectus oppositos, scilicet assensus, quorum unus est evidens, alter inevidens, sicque efficiunt intellectum circa eandem veritatem, etiamsi procedant ex diversis mediis, sunt incompatibiles, sicut etiam tenebræ et lux, licet causentur a diversis causis, si tamen in eodem subiecto ponantur, opponuntur privative.

Igitur quando concurrunt medium evidens et inevidens, certum et incertum, quæ utique ita se habent, quod unum in se ipso caret perfectione, quam alterum importat, ut videamus, an etiam ex parte subiecti oppositionem exerceant, attendendum est ad effectus, quos in subiecto relinquunt. Nam dupliciter solum possunt comparari ad subiectum: *Uno modo* absolute afficiendo intellectum et in exercitio relinquendo illum simul videntem unam veritatem et non videntem seu non pervenientem ad videndum illam, quietatum et convictum in veritate et non quietatum nec plene convictum in eadem, licet isti diversi motus et affectiones a diversis principiis seu motivis fiant. *Alio modo* non absolute et in exercitio sic afficiendo, sed cum quadam reflexione et connotatione, v. g. iudicando hoc esse inevidens et incer-

tum, ut subest talibus præmissis inevidentibus et incertis, esse vero certum et evidens, ut subest aliis præmissis, ita quod ipsum subesse talibus præmissis non solum sit motivum exercite et effective ducens intellectum, ut videat vel non videat, sed etiam se habeat ut obiectum, de quo iudicatur inferre visionem vel non inferre visionem.

Primo modo non potest non dari repugnantia et oppositio inter istos assensus et inter ipsa media, et sic D. Thomas 1. Poster. lect. 44.¹ docet ex Aristotele, quod eodem modo pugnant scientia et opinio, sicut opinio vera et falsa, quæ utique circa idem obiectum repugnant inter se. Et ratio est, quia effectus omnino oppositos inducunt et motus contrarios in eodem intellectu. Per unum enim motum pervenit ad hoc, ut reddatur videns clare, per alium manet inevidens et non pervenit ad videndum unam et eandem veritatem. Per unum plene quiescit et terminatur assensus intellectus, per alium non convincitur nec quiescit nec eius indifferentia vincitur. Ergo sic afficere potentiam est ponere in illa effectus repugnantes et ex parte ipsius potentiæ, ut est moveri et non moveri seu quiescere, videre et non videre eandem rem actu, sicut si idem oculus deducatur ad videndum clare unam rem et non videndum clare eandem, licet fiat hoc per diversas causas et media, tamen quia effectus ipsi sunt repugnantes, non possunt in eodem subiecto simul poni. Et generaliter loquendo omnes effectus repugnantes ex diversis causis oriri solent et sub diversis motivis, et tamen inter se uniri non possunt in eodem subiecto, quia efficientia diversarum causarum non tollit formalem effectuum repugnantiam. Sic in præsentī si motiva et media di-

¹ Le I. 321. n. 10.

versa se habent ut causæ inducentes effective effectus repugnantes, ut videre rem et inevidentem manere obscure, non tollitur earum repugnantia ex eo, quod a diversis mediis seu causis inducantur.

Si vero secundo modo fiat, tunc manifestum est non repugnare opinionem et scientiam, quia tunc non est opinio, sed certitudo, nec versa-¹⁰ tur circa eandem veritatem, sed circa diversam. Nam quod conclusio aliqua, ut illata ex præmissis probabilibus, sit inevidens et incerta, est iudicium certissimum, quia non¹⁵ fertur circa ipsam veritatem illatam, sed circa eius illationem et dependentiam a præmissis, et hanc certum est esse incertam. Et hoc modo, ut supra diximus ex D. Thoma, medium²⁰ probabile ut consequens ad scientiam potest compati cum ipsa, quia ex causa demonstrante perfectius ipsa signa probabilia cognoscere potest. Sed non loquimur in præsentī in hoc²⁵ sensu, sed de opinione et scientia, quatenus exercite afficiunt intellectum circa eandem veritatem conclusionis, non quatenus una in actu signato indicatur incerta et alia³⁰ certa.

Quod autem sit repugnantia inter opinionem seu fidem cum evidentiā visionis et cum evidentiā scientiæ etiam abstractiva, ut docet S. Tho-³⁵ mas 2. 2. q. 1. art. 5., inde constat, quia omnis evidentiā scientifica, etiam abstractiva, originatur ex aliqua visione intuitiva necessarioque illi annectitur, sicut præc. art. vidi-⁴⁰ mus ex D. Thoma numerante omnes modos evidentiæ. Cum ergo scientifica evidentiā per se connectatur et oriatur ex visione principiorum, ob-
securitas, quæ opponitur immediate⁴⁵ scientiæ, mediate et per necessariam

connexionem opponitur visioni; eadem enim oppositione, qua unum opponitur alteri et destruit alterum, destruit id, quod necessario ei est annexum, sicut quod opponitur risibili, opponitur rationali.

Circa secundam comparisonem, scilicet inter habitum opinativum et scientificum, multi censent non op-
poni inter se habitus istos, sed posse esse simul in eodem subiecto; nec enim dicunt actualem obscuritatem et evidentiā, sed solum inclinationem ad actus formaliter obscuros vel evidentes.

NIHILOMINUS DICENDUM EST SECUNDO: Habitus istos opponi inter se contrarie tamquam oppositas inclinationes ad oppositos actus, sicut in naturalibus opponitur gravitas et levitas, quæ inclinant ad oppositos motus, et in moralibus virtutes et vitia.

Unde D. Thomas loco supra cit. ex 1. Poster. lect. 44.¹ cum dixisset ex Aristotele, quod opinio et scientia opponuntur sicut opinio vera et falsa, eodem tenore loquitur de opinione pro habitu et de aliis habitibus, qui semper se habent ad verum, cum quibus comparat scientiam, ut patet ibidem § *Comparat scientiam ad aliquos habitus* 2. Ergo non loquitur de opinione solum pro actu, sed etiam pro habitu, quando contrarietatem ponit inter illos. Et eodem modo loquitur de habitu opinionis et scientiæ 2. Poster. lect. 20. in fine 3.

RATIO autem sumitur ex dictis, quia impossibile est actus aliquos opponi inter se, et ipsos habitus ad tales actus inclinantes non opponi, siquidem inclinationes aliquæ in tantum dicuntur oppositæ, in quantum ad motus oppositos inclinant. Ergo ubi ipsi motus seu actus oppositi

¹ *Le* 1. 321. n. 10.

² *l. c.* 323. n. 11.

³ *l. c.* 403. n. 15.

sunt, inclinationes ipsæ oppositæ esse debent. Inclinationes autem oppositæ contrarietatem habent inter se, ut in exemplis adductis manifestum est; ergo non poterunt compati in eodem subiecto eo modo, quo formæ contrariæ non compatiuntur.

Sed est notandum, quod quia formæ contrariæ tunc se expellunt a subiecto, quando sunt perfectæ, non quando sunt in statu imperfecto et remisso, eo quod forma contraria, si est in statu perfecto, subicit sibi perfecte indifferentiam subiecti et ad uniformitatem suam reducit, et sic non permittit relinqui indifferentiam ad oppositum contrarium, ideo oportet, quod habitus evidens expellens obscurum perfecte subiectum informet. Et inde est, quod lumen gloriæ, nisi detur in statu perfecto, non expellit habitum fidei, quia non datur modo habituali, sed per modum transeuntis, et ita docet D. Thomas 2. 2. q. 175. art. 3. ad 3., quod illud lumen gloriæ, quod fuit datum Paulo, quando vidit in raptu divinam essentiam, non evacuavit habitum fidei, quia non fuit datum per modum habitus. Et similiter si daretur aliqua demonstratio ita imperfecto modo, quod non generaret habitum, sicut illa visio gloriæ, vel non daretur permanentem, sed per modum transeuntis, non evacuet habitum opinionis; tamen si demonstratio sit vera et perfecta, ita quod clare et manifeste connectatur cum propositione per se nota, unico actu generat habitum perfectum, id est totaliter convincentem intellectum et firmantem illum circa veritatem illatam, ut dicit D. Thomas 1. 2. q. 51. art. 3. Et ideo habitus scientificus ex natura sua semper expellit habitum opinionis, quia semper est habitus perfectus, et ita habet se sicut forma contraria intensa, quæ semper expellit oppositam.

Circa tertiam comparationem, sci-

licet inter habitum et actum evidentem et inevidentem, DICO ULTIMO: **Ex natura rei non opponuntur formaliter, sed compatiuntur in eodem subiecto; possunt tamen mutuo se expellere, quando unus actus generat perfectum habitum, qui hoc ipso quod perfectus est, in subiecto expellit oppositum.**

PRIMA PARS conclusionis probatur, quia inter habitum et actum non est formalis oppositio, sed effectiva vel dispositiva, quatenus actus disponit ad habitum oppositum, vel quatenus habitus producit actum, qui alteri actui opponitur formaliter. Inter se tamen actus et habitus non opponuntur; habitus enim solum dicit inclinationem ad aliquid, actus vero actualem tendentiam. Stat autem bene cum inclinatione ad unum tendentia ad oppositum, sicut lapis stante gravitate, quæ inclinat ad centrum, potest tendere sursum per impulsu violentum, et habens habitum virtutis potest actu peccare, et habens habitum fidei actu videre Deum per modum transeuntis, ut expresse docet D. Thomas 2. 2. q. 175. art. 3. ad 3. Ergo similiter habens habitum scientiæ poterit elicere actum opinionis, nec tamen ex hoc amittit scientiam.

AT VERO E CONTRA, qui habet habitum opinionis, si eliciat actum demonstrativum, hoc ipso illo unico actu generat habitum scientiæ perfectum, quia est perfecte convincens intellectum et vincens totam eius resistantiam. Et talis habitus non compatitur cum habitu opinionis propter sui perfectionem, sicut una forma contraria perfecta expellit aliam; sed hoc est mediante habitu perfecto, quem ille actus generat, non ex sola formali ratione actus respectu habitus oppositi.

Quodsi *habitus infusi*, ut gratia et caritas, unico actu opposito peccati expelluntur, ut docet D. Thomas in 2. 2. q. 24. art. 12., hoc non est

ex eo, quod actus formaliter destruat oppositum habitum, sed quia impedit influxum causæ conservantis, quatenus homo per peccatum avertitur a Deo, et sic ponit obstaculum, ut recipiat a Deo lumen gratiæ, quo redditur conversus ad Deum ut ad finem, sicut qui claudit fenestram, ponit impedimentum luci solis, ne illuminet aerem. Unde non destruuntur illi habitus per formalem oppositionem actus, sed per oppositionem impimenti, quod non habet locum in præsentī, ubi habitus scientiæ et opinionis non pendent in fieri et conservari ab aliqua causa extrinseca, cuius influxus per actum oppositum impediatur.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur, quia tota ratio oppositionis inter actum scientiæ et opinionis vel est ex pluralitate actuum vel ex contrarietate. Non ex pluralitate tantum, alias non magis repugnarent quam duo actus scientiæ vel opinionis, aut quicumque alii actus disparate se habentes. Non ex contrarietate, quia ista contrarietas tota est ratione claritatis et obscuritatis, et ratione certitudinis et incertitudinis. Sed ista non repugnant contrarie, secundum quod habentur per diversa media; nec enim repugnat eandem rem habere diversas causas, quasdam necessarias, quasdam contingentes, et secundum causas necessarias iudicamus non posse aliter se habere, et secundum causas contingentes posse aliter se habere. Et istam propositionem: « Mortui resurgunt » sine ulla contradictione affirmamus secundum causas supernaturales et negamus secundum causas naturales. Ergo similiter ex diversis causis et motivis iudicabimus de eadem conclusione certo et incerto, evidenter et inevidenter. Unde D. Thomas 1. 2. q. 67.

art. 3. inter opinionem et scientiam seu medium probabile et demonstrativum solum posuit oppositionem respectu eiusdem actus seu medii, non respectu eiusdem subiecti per diversa media.

Confirmatur, quia actus contrarii circa idem obiectum possunt esse simul in voluntate, ergo etiam actus opinionis et scientiæ in intellectu.

Consequentia patet, quia isti actus non opponuntur inter se privative et contradictorie, cum uterque sit actus positivus, nec ex parte obiecti contradictorie se habent, cum uterque sit affirmatio eiusdem veritatis. *Antecedens* vero probatur: Nam voluntas Christi simul afficiebatur lætitia et tristitia circa idem obiectum, scilicet passionem suam, de qua tristabatur ut malum naturæ et gaudebat ut redemptiva hominum.

RESPONDETUR oppositionem inter actum opinionis et scientiæ esse ratione contrarietatis non quomodo-cumque, sed inferentis effectus privative oppositos, scilicet videre et non videre clare idem obiectum et certificari de ipso iudicando, quod impossibile est aliter se habere vel non certificari iudicando oppositum, quod S. Thomas, ubi supra, æquiparat oppositioni inter verum et falsum.

Ad id autem, quod dicitur *de diversis mediis*, respondetur, quod illi assensus dati per diversas causas et media necessaria et contingentia, ut sunt formales rationes oppositorum iudiciorum absolute, opponuntur inter se, non vero si ipsæ causæ et media quasi reflexe et in actu signato considerentur ut obiecta, de quibus fit iudicium probabilitatis opinativæ vel necessitatis; sic enim non est circa idem obiectum. Similiter in illa propositione: « Mortui resurgunt », « mortui non resurgunt », si utraque sumatur absolute, contradicunt et pugnant in intellectu. Si vero non sumantur absolute, sed ali-

quid explicet una, quod non alia, id est: « Mortui secundum Dei potentiam resurgunt, secundum causas naturales non resurgunt », sic non versantur circa idem, et consequenter non contradicunt. Similiter ergo opinio et scientia se habent, quod absolute exercita effectus oppositos inducunt. Si autem in actu signato considerentur et formetur iudicium non de ipsis rebus tantum, sed de certitudine vel incertitudine, quam habent, ut dependent a talibus causis et mediis, sic non contradicunt nec opinative tunc proceditur in aliquo iudicio, sed certo. Et in summa: Opinio et scientia opponuntur sicut opinio vera et falsa, ut Aristoteles dicit cap. 26. in 1. Poster. ¹ et D. Thomas lect. 44. ² Atque adeo sicut de iudiciis oppositis in veritate et falsitate, loquendum est de iudicio opinativo et scientifico. Et D. Thomas in 1. 2. q. 67. art. 3. non solum posuit oppositionem inter scientiam et opinionem ex parte mediis vel actus, sed etiam ex parte subiecti, ut expresse ibi dicit et art. præc. declaravimus.

Ad confirmationem respondetur, quod contrarii motus gaudii et tristitiæ in voluntate non versantur circa idem obiectum secundum eandem rationem boni et mali, sed secundum diversam. Lætabatur enim Christus Dominus de sua passione, quatenus erat in salutem generis humani, tristabatur vero de ea, quatenus erat malum naturæ, quæ sunt obiecta diversa formaliter, licet sint idem materialiter.

Quodsi instes: Cur similiter non poterit opinio et scientia versari circa idem obiectum materiale, siquidem sub diversis considerationibus versatur? *Respondetur*, quod si illæ formalitates opinionis et scien-

tiae efficerent diversas veritates, constituendo scilicet diversa obiecta, eadem esset ratio ac de motibus voluntatis.

Ceterum in intellectu ex eo, quod una veritas per respectum ad medium evidens deducatur vel per respectum ad inevidens, non mutatur in ratione veritatis obiectivæ. Manente autem eadem veritate, si illuminatio illius fiat a diversis mediis, quorum unum illuminat plene illam veritatem, aliud obscure, hoc ipso inducunt effectus oppositos in intellectu circa eandem veritatem, tamquam circa materiam illuminatam illo duplici lumine opposito, licet sint lumina diversorum habituum, semper enim oppositos effectus faciunt.

At vero obiectum voluntatis, quod est bonum, in ipsamet ratione boni variatur ex solo diverso respectu et habitudine, quia eadem res comparata ad unum est bonum et conveniens, et comparata ad aliud disconveniens, quia bonum et malum sumuntur relate, et sic fit diversum obiectum in ratione boni et convenientis. Unde diversi motus redduntur non oppositi hoc ipso, quod mutant obiecta. Et tamen in appetitu sensitivo etiam circa diversa obiecta non possunt dari diversi motus gaudii et tristitiæ, quia important motum corporalem dilatationis et constrictionis circa cor, qui absolute repugnant simul, quia secundum diversos situs fiunt.

Secundo arguitur: Fides divina est obscura et non pugnat cum scientia naturali, quæ est evidens; ergo non omnis obscuritas repugnat evidentiae.

Antecedens probatur primo, quia fides et visio in tantum pugnant, in quantum visio se habet ut quies intellectus, credere autem sicut motus. Sed fides divina solum est motus

¹ c. 33. (89 a 38).

² Le I. 321. n. 10.

tendens ad visionem gloriæ, non ad scientiam naturalem; ergo non pugnat cum scientia naturali, sed cum visione gloriæ. *Secundo*, quia in philosopho christiano manet fides circa illam propositionem: «Deus est», alioquin inferiori certitudine teneret illam quam fidelis rusticus, qui illam credit, et sic esset deterioris conditionis. *Tertio*, quia Paulus in raptu habuit fidem simul cum visione gloriæ, ut dicit S. Thomas 2. 2. q. 175. art. 3. ad 3.; ergo non repugnat fides cum actu visionis vel scientiæ. *Denique* in opinione, quæ dicit posse unum corpus poni in duobus locis, tunc si homo ponatur Romæ et Compluti, Romæ videbit Papam et Compluti credet, quæ dicuntur de illo. Ergo non repugnabit visio clara et obscura in eodem subiecto circa idem.

RESPONDETUR negando antecedens, ut est expressa sententia D. Thomæ 2. 2. q. 1. art. 5. Et eadem est oppositio inter obscuritatem et evidentiam visionis et evidentiam scientiæ, quæ per se connectitur et necessario derivatur ex visione principiorum.

Ad primam probationem respondetur, quod fides divina comparatur ad visionem, ut motus ad quietem dupliciter: *uno modo* in ratione præmii et fruitionis perfectæ, et hoc modo terminus illius et quies solum est visio gloriæ. *Secundo* ex parte modi procedendi, licet non quoad plenitudinem fruendi, et sic etiam modus procedendi evidenter in scientia naturali terminat modum procedendi fidei, quia per fidem ratione obscuritatis captivatur intellectus et quasi ponitur sub alienis terminis, ratione vero scientiæ a proprio obiecto convincitur evidenter.

Ad secundam probationem: Longa disputatio est apud theologos, quomodo maneat fides in philosopho christiano, quam hic resolvere non

possumus. Sed breviter dicimus *imprimis* posse manere fidem circa illam propositionem: «Deus est» in philosopho christiano quantum ad promptitudinem animi. Unde non est deterioris conditionis quantum ad meritum et habitualement certitudinem, esto sit quantum ad actuale.

Secundo, quod manet fides quantum ad illam propositionem: «Deus est», credendo Deum esse ut auctorem supernaturalem, quo pacto debet cognosci ab eo, qui iustificatur, siquidem in illo articulo: «Deus est et remunerator est» continentur implicite omnes alii articuli supernaturales, ut docet S. Thomas 2. 2. q. 1. art. 5. Non possunt autem supernaturales veritates contineri in illa veritate: «Deus est», quatenus naturalis veritas præcise est. Unde D. Thomas q. 14. de Veritate art. 9. ad 8. ¹ dicit, «quod Deum esse, prout demonstratum, non est articulus fidei, sed unitas divinæ essentiæ, qualis ponitur a fidelibus cum omnipotentia et omnium providentia et aliis huiusmodi, quæ probari non possunt». Et idem docet 2. 2. q. 1. art. 8. ad 1. Manet autem scientia et non fides de illa propositione «Deus est ut auctor naturalis et ut cognoscibilis ex effectibus naturalibus evidenter». Sed sic sumpta est distincta veritas formaliter et distincta propositio a prima, quæ Deum secundum veritates supernaturaliter revelatas attingit existere.

Vel denique tertio dicimus, quod circa illam propositionem: «Deus est», etiam ut est auctor naturalis, habet maiorem certitudinem actuale philosophus christianus quam rusticus fidelis, participatam a fide ex coniunctione ad illam, in quantum ex fide relinquitur quoddam iudicium, quod ea, quæ sunt fidei, sunt certiora omni naturali cognitione;

¹ Pa IX. 242 b.

in quo iudicio intellectus apprehendit certitudinem et non obscuritatem fidei. Ex hoc autem iudicio firmatur intellectus demonstrantis, ut certificetur suæ demonstrationi, 5 quam habet de illa veritate: «Deus est», non subesse falsum neque esse fallacem demonstrationem, cum tamen in aliis demonstrationibus naturalibus propter debilitatem nostræ 10 rationis id possit timeri, quia in his multi soleant immisceri errores, ad quos corrigendos deservit fides, ut tradit D. Thomas 1. Contra Gent. cap. 4. et 2. 2. q. 2. art. 4. Unde 15 ex hoc roboratur ipsa demonstratio participatque a fide certitudinem, formando illud iudicium sine hoc, quod a fide in illo iudicio accipiat obscuritatem. Et ponit exemplum D. Tho- 20 mas 2. 2. q. 4. art. 8. ad 2. in eo, qui formaret demonstrationem et ab aliquo magnæ scientiæ viro videret eam approbari, sine dubio roboraretur in sua demonstratione, intelligens eam a 25 deceptione esse immunem. Ita cum videat philosophus veritatem suæ demonstrationis a divina fide probari, maxime in ea roboratur. Et hoc non facit fides influendo per actum 30 credendi in illam demonstrationem, sed mediante illo iudicio, quod formatur de eius certitudine et non de eius obscuritate; et sic certitudo eius apprehensa roborat. In apprehensione 35 autem possumus accipere iudicium de certitudine et non apprehendere id, quod est de obscuritate, sicque mediante tali præcisione influet fides per illud iudicium certitudinem in 40 demonstrationem, non obscuritatem.

Ad tertiam probationem respondetur actum visionis in Paulo non exclusisse habitum fidei, quia ille actus visionis fuit sine habitu, 45 eo quod non habuit statum permanentiæ, sed elicit a fuit ab auxilio, id est qualitate transeunte supplente

vicem habitus, et sic non est exclusus habitus fidei.

Ad confirmationem dicitur, quod admissio illo casu de positione corporis in duobus locis (quod tamen in 4. Phys. ¹ reiciemus) dicendum est, vel quod illa visio et non visio non pugnant, quia sunt respectu diversorum locorum, in quibus fungitur homo quasi vice duplicis personæ et subiecti. Vel dicendum, quod omnia, quæ videret in uno loco, videret in alio propter identitatem oculi videntis et perinde se haberet ac si in uno loco existens tam perspicaciter videret, ut attingeret ea, quæ sunt in loco illo remoto, siquidem utrumque locum attingit in utroque loco existens.

Ultimo arguitur: Nam qui habet habitum scientiæ, potest uti medio probabili ad probandam conclusionem iam demonstratam; sæpe enim contingit accumulare media et argumenta ad idem probandum, quorum aliqua sunt probabilia, alia demonstrativa. Tunc per talia argumenta probabilia generatur aliquis habitus (multiplicati enim actus generant habitum), et non scientificus, ut de se patet, ergo opinativus. Ergo simul compatiuntur isti habitus.

RESPONDETUR, quod ille, qui habet habitum scientiæ, si eliciat actum opinionis exercendo ipsam formidinem opinativam et assensum illius, et non solum cognoscendo perfectius vim signorum probabilium (ut D. Thomas dicit posse fieri in eo, qui post demonstrationem utitur medio probabili), tunc talis assensus opinativus non generabit habitum propter impedimentum subiecti, in quo est habitus scientiæ, qui firmiter et perfecte actuatur subiectum nec compatitur oppositum habitum. In quo differt ab habitu virtutis et vitii, quia sicut virtus non generatur

¹ Phil. nat. 1. p. q. 16. art. 5.

unico actu, sed consuetudine, quia non vincitur tota indifferentia rationis ad bonum per unicum actum propter contingentiam et libertatem ad bonum et plures circumstantias, quæ ad illud 5 requiruntur, ut docet D. Thomas 1. 2. q. 51. art. 3., ita nec expellitur unico actu, sed possunt fieri plures actus vitiosi, quibus assuescit animus ad oppositum virtutis et hoc ipso minus 10 firmiter adhæret virtuti; unde relinquitur locus, ut oppositus habitus paulatim generetur. Quod non currit in habitu scientiæ respectu opinionis, quia unico actu perfecte generatur et 15 certo adhærere facit intellectum in vi evidentiae, non in vi consuetudinis.

QUÆSTIO XXVII.

DE UNITATE ET DISTINCTIONE SCIENTIARUM.

Post explicatam rationem scientiæ, quæ est effectus demonstrationis, et oppositionem eius ad habitus inevidentes, restat videre, unde scientia habeat unitatem et distinctionem. Et hæc est duplex: 30 *altera* in ipsa ratione formali scientiæ; *altera* in ratione qualitatis, quomodo videlicet scientia una vel multiplex qualitas sit. Et de primo modo unitatis et distinctionis agemus in primo 35 articulo, de secundo vero in sequenti.

ARTICULUS PRIMUS.

UNDE SUMATUR UNITAS VEL DIVERSITAS SPECIFICA SCIENTIARUM IN RATIONE SCIBILIS.

Quæstio illa difficillima semper habita est et diversorum auctorum placitis et explicationibus facta est implicatio.

UT AUTEM CERTA AB INCERTIS SE-
PAREMUS, imprimis non tractamus in præsentī de scientiis practicis, sed de speculativis. Practicæ enim ex diverso fine, ad quem ordinantur, sumunt speciem suam, ut D. Thomas advertit opusc. 70. q. 5. art. 1. ¹; speculativæ autem scientiæ habent pro fine veritatem, ut præcise cognoscibilis est. Unde difficultas est in assignanda specie diversæ cognoscibilitatis. Unumquodque enim est cognoscibile in quantum immateriale, et ex diverso modo immaterialitatis resultat diversa ratio cognoscibilitatis. Ulterius vero ad rationem scibilis pertinet, quod obiectum sit necessarium et immobile, et ex principiis necessariis procedat ad illuminandas 20 conclusiones. Unde hæc omnia disponere, ut ex illis plene hauriamus speciem scientiarum, difficultas præsens est.

Secundo est certum, quod scientiæ, sicut omnes alii habitus, ex obiecto sumunt suam speciem, ut constat ex 2. de Anima textu 33. ², et determinat D. Thomas 1. p. q. 77. art. 3., et sic semper debent adæquari et conformari unitas et distinctio potentiæ vel habitus cum unitate vel distinctione obiecti in ratione obiecti.

Denique certum est specificationem hanc scientiarum non sumi ex unitate vel distinctione obiecti in esse rei, sed in esse obiecti, id est non ab obiecto considerato materialiter et entitative in se, sed ut conducit vel proportionatur tali habitui vel potentiæ. Ideoque optime monuit Caietanus 1. p. q. 1. art. 3. aliam esse rationem obiecti in ratione seu formalitate obiecti, aliam in esse rei; et alias esse species rerum in esse rei, alias in esse obiecti, ut ipsa exempla clare demonstrant. Nam co-

¹ In lib. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 380 b).

² c. 4. (415 a 20).

lor in esse qualitatis est quoddam genus, quod dividitur in varias species, et tamen in ratione visibilis habet eandem speciem obiecti visus. Omnia corpora habent eandem speciem in ratione obiecti philosophici, omnia entia in ratione Metaphysicæ, licet in ratione entitativa corporis et entis in tam varias species dividantur. Et contra vero idem color 10 diverso modo attingitur a visu et ab intellectu, eadem res ut bona a voluntate, ut vera ab intellectu, eadem terra ut rotunda ab astrologo, ut mobilis a physico, et sic de multis 15 aliis. Unde constat aliam esse rationem specificam rei, aliam obiecti in esse et ratione formali obiecti.

Quare in præsentī ad hoc devolvitur fere TOTA DIFFICULTAS, ut investigemus, quæ sit illa ratio formalis, quæ specificè constituit obiectum in ratione obiecti scientiæ et facit ab alio differre in ipsa ratione specifica. Ut autem diximus 25 in quæst. 1. procemiali art. 3., distinguī solet in ratione formali obiecti ratio quæ et ratio sub qua. Quæ distinctio reiicienda non est, ut facit Vazquez 1. p. disp. 7. cap. 3. Nam in ipso obiecto, quod attingitur a diversis habitibus vel potentiis, designanda est aliqua ratio, quæ specialiter attingitur ab uno et quæ specialiter ab alio, et ista 35 ratio, quæ specialiter est attacta, dicitur formalis ratio quæ, id est quæ attingitur ad differentiam materialis obiecti, quod per talem rationem specialem determinatur, ut attingatur. Ratio autem sub qua dicitur formalis illa ratio, quæ ceteras actuat et sub se continet, ut attingatur a potentia. Quia enim contingit id, quod est formale respectu 45 unius, esse materiale respectu alterius, ideo ultima formalitas, sub qua ceteræ continentur, dicitur formalis ratio sub qua simpliciter. Et sicut ex parte obiecti cognoscibilis con-

sideratur formalitas, quæ attingitur, et ratio ultima formalis, sub qua ceteræ redduntur attingibiles, quæ coincidere solet cum ipsa ratione quæ ultima; ita ex parte potentiæ correspondet ratio formalis sub qua attingendi obiectum, quod est ipsum lumen seu actualitas, qua potentia redditur ordinata et actuata ad tale obiectum. Exemplum manifestum est in visu. Nam corpus, v. g. paries vel lapis, est materiale, quod videtur, formale autem, quo determinatur ad visum potius quam ad auditum, est color, et est ratio formalis, quæ videtur. Rursus vero color actuatur et formatur a luce, et illa est ultima formalitas, qua redditur obiectum visibile et sub qua ceteræ rationes ordinantur ad visum, ex parte vero oculi datur lumen, sub quo actuata potentia procedit ad videndum.

Similiter ergo applicando hæc obiecto scibili et scientiæ, obiectum scibile est aliquid complexum constans ex subiecto, de quo proprietas aliqua seu passio demonstratur. Et hoc obiectum, quod est veritas conclusionis illata, illuminari debet per aliquod medium, quod in præmissis ponitur tamquam principium, a quo infertur illa veritas et inferendo illuminatur, et ita definitiones, quæ se habent ut principia seu media demonstrandi passionem, debent habere rationem determinandi scibilitatem talis obiecti illati illuminando illud. Unde si quælibet quidditas adæquate et secundum quod est in se cognosceretur, unaquæque fundaret distinctam scientiam ab alia respectu suarum passionum, sicut probabile est distinguī scientiam infusam in Christo secundum distinctionem specierum repræsentantium quidditates, ut significat D. Thomas 3. p. q. 11. art. 6. Nunc autem cum intellectus sit unitivus et præcisivus nec quamlibet naturam intelligat, ut est adæquate in se, sed coordinat et con-

iungit cum alia, et e contra unam et eandem rem diversis modis intelligit, contingit diversas naturas pertinere ad eandem scientiam et eandem naturam in diversis scientiis considerari, et sic oportet assignare aliquam rationem, qua plures naturæ uniantur in eadem scientia, vel diversas, quibus diversimode considerentur a diversis.

In hoc ergo licet multa sint placita doctorum, AD TRES PRÆCIPUAS SENTENTIAS omnes revocantur:

Prima est, quod hæc unitas in unaquaque conclusione ¹ est distincta unitas partialis, ut amplius seq. art. tractabitur, sed tamen uniuntur omnes illæ partes in una scientia propter unitatem principalis subiecti, ad quod cetera referuntur vel a quo dependent ut a principaliori, sicut in Logica syllogismus vel modus sciendi dat unitatem toti scientiæ. Ita tandem videtur sentire P. Suarez in Metaph. disp. 44. sect. 11., et videri possunt Conimbric. 1. Poster. cap. 23. quæst. unica art. 1. contra hanc sententiam. Eandem tamen tenet Scotus et eius schola, quam sequitur et explicat P. Merinero disp. 1. proœm. Logicæ q. 5., qui desumunt unitatem scientiæ ex unitate subiecti, in quo continentur omnes veritates talis scientiæ, ita quod, si ex vi illius subiecti et definitione illius omnes proprietates ad talem scientiam pertinentes demonstrantur, erit una scientia in specie infima. Si autem ex vi illius subiecti et definitione illius non possint attingi omnes veritates, nisi aliæ definitiones medient, ut si subiectum est aliquid genericum et mediantibus aliis definitionibus species sub eo contentæ definiuntur, tunc talis scientia erit una generice et continebit sub se plures specie distinctas. Unde simpliciter unitas specifica scientiæ apud istos auctores desumetur ex

unitate definitionis et quidditatis illius rei, de qua agitur.

Secunda sententia sumit unitatem vel diversitatem scientiarum ex unitate vel diversitate medii, in quantum diverso modo reddit scibiles conclusiones. Quid autem sit hæc diversitas scibilitatis, aliqui intelligunt denominationem extrinsecam in obiecto provenientem a scientia, alii diversitatem luminis, quod in idem redit, si lumen sumatur pro habitu scientiæ.

Tertia sententia, quæ est valde communis inter auctores, præsertim in schola D. Thomæ, sumit unitatem vel diversitatem scientiarum ex diverso modo abstrahendi a materia, sumendo abstractionem non pro ipso actu intellectus abstrahentis unum ab alio, sed pro abstrahibilitate obiecti seu immaterialitate illius.

Est autem triplex materia, a qua potest fieri abstractio, ut docet Divus Thomas 1. p. q. 85. art. 1. ad 2., scilicet *singularis*, quæ reddit rem individuum et singularem; *sensibilis*, quæ reddit illam accidentibus sensibilibus subiectam, saltem in communi; *intelligibilis*, quæ est substantia, ut subiacet quantitati etiam sine aliis accidentibus. Et ex abstractione seu carentia diversa huius materiæ sumitur triplex genus scientiarum: Physica, quæ abstrahit solum a materia singulari et tractat de sensibili; Mathematica, quæ etiam a materia sensibili et tractat de quantitate; Metaphysica, quæ etiam ab intelligibili et tractat de substantia seu ente. Quia vero sub istis generibus diversæ scientiarum species continentur, quomodo istæ species ex abstractione sumantur, non facile explicat ista sententia.

DICO PRIMO: **Unitas vel distinctio scientiæ non sumitur ex sola unitate subiecti principalis, quatenus continet vel causat veritates illius scientiæ,**

¹ Lu + quæ distincta definitione demonstratur seu distincto principio.

sive quatenus omnes illæ veritates ordinantur ad tale subiectum, ut dicit prima sententia.

RATIO sumitur ex eo, quia de uno et eodem subiecto possunt agere diversæ scientiæ, ut de Deo in scientia beata et infusa et in Theologia et in Metaphysica, et de cœlo in Astrologia et in Philosophia; et sic de multis. Ergo oportet assignare rationem formalem, quare plures scientiæ distinguantur etiam circa idem subiectum.

Dicunt esse diversam definitionem talis subiecti. Definitio enim est medium in demonstratione, et quia diverso modo definitur subiectum in una scientia et in alia, inde assignatur diversa ratio pertinendi ad unam scientiam vel ad aliam.

Ceterum hoc insufficienter dicitur. Nam restat explicare, in quo consistat ille diversus modus definiendi in una scientia et in alia, sicut aliter definit physicus quantitatem, aliter mathematicus. Non potest autem assignari diversa ratio et modus definiendi, nisi ex diverso modo immaterialitatis et abstractionis, secundum quam apprehenditur aliquid diverso modo et definitur, ut ex D. Thoma infra ostendimus.

Rursus, cum in una scientia inveniantur contineri diversæ definitiones sicut et diversæ res seu quidditates, ut patet in Physica et in Mathematica et multo magis in Metaphysica, quæ circa res tam varias discurrunt et unamquamque diversa definitione definiunt, non potest sufficienter reddi ratio, cur omnes istæ definitiones et ea, quæ mediantibus ipsis demonstrantur, reducantur in unam scientiam.

Nam si est propter coordinationem

et dependentiam ab uno subiecto principaliori, restat explicare, unde sumatur ista coordinatio, quæ unitatem istam constituat. Nec enim sunt diversæ passionēs, quæ coordinantur uni naturæ, sed diversæ naturæ et definitiones ordinatæ in eadem scientia. Nec sola definitio subiecti principalis ad hoc sufficit, si quidem contingit idem subiectum in diversis scientiis diverso modo definiri, ut diximus, et sic tandem reduceretur ista unitas vel diversitas ad diversum modum definiendi, qui diversus modus solum reducit ad diversam immaterialitatem, ut ostendimus; nec enim aliter diversus modus definiendi eandem quidditatem assignari potest.

Si autem dicatur, ut aliqui dicunt, illam scientiam, quæ ita definit principale subiectum, quod etiam continet sub se plures definitiones ad demonstrandum diversas veritates sub tali subiecto contentas, esse unam solum genericæ et continere sub se plures specificas scientias; contra est, quia vel illæ definitiones et veritates demonstratæ coordinantur et connectuntur cum principali subiecto vel non. Si non connectuntur nec coordinantur, sic non respiciunt illud ut subiectum principale, atque adeo erunt plures scientiæ inter se disparate se habentes, et sic non oportebit quærere unitatem earum, sed diversitatem ¹. Si autem coordinantur omnes illæ veritates et subordinantur illi subiecto principali et ex tali coordinatione et subordinatione habent unitatem vel distinctionem specificam vel genericam, restat explicare, quid sit ista subordinatio, et quomodo veritati uno modo definitæ subordinantur quæ-

¹ Lu + Et non habebunt aliquod subiectum determinatum, quod sit illis commune, sed solum subiectum aliquod indeterminate et in universali consideratum, sicut Mathematicæ et Philosophiæ cum Medicina, quod est dari aliquod subiectum commune communitate rationis genericæ, non tamen quod sit principale subiectum respectu utriusque.

dam veritates, alio vero modo definitæ non subordinantur tales veritates, nisi hoc reducatur ad diversum modum definiendi penes diversam immaterialitatem.

Quare absolute negandum est subiectum aliquod principale alicuius scientiæ posse continere immediate omnes veritates talis scientiæ sufficienter ad demonstrandum illas, sed necessario intervenire debere definitiones particulares diversarum quidditatum, quæ in tali scientia tractantur. Unitas autem in subordinatione talium veritatum ad illud principale subiectum non potest sumi ex sola unitate subiecti in esse rei, sed ex formalitate et modo diversæ cognoscibilitatis subiecti, quæ tandem ad diversum modum immaterialitatis reducitur, ut iam dicemus.

DICO SECUNDO: Generaliter loquendo unitas et distinctio scientiarum in esse scibilis sumitur ex diversa immaterialitate et abstractione, prout primo invenitur in principiis seu mediis demonstrandi et inde derivatur ad illuminandas diverso modo conclusiones.

In hac conclusione conveniunt communiter thomistæ. Et de illa videndus est Caietanus 1. p. q. 1. art. 3., Ferrariensis 2. Contra Gent. cap. 4., Cursus Carmel. disp. 19. q. 4. et Conimbric. 1. Poster. cap. 23. quæst. unica art. 1.

Et notandum est, quod non sumimus hic abstractionem pro actu intellectus abstrahente neque pro denominatione extrinseca ex illo consecuta; sic enim esset circulus, quia diversa scientia abstrahens sumeretur ex diverso obiecto abstracto et denominato a scientia, et diversum scibile ex diversa scientia abstrahente. Sed sumitur abstractio pro abstrahi-

bilitate obiectiva, quatenus in obiecto est fundamentum ad diversam immaterialitatem terminandam et representandam. Et non loquimur de abstractione *totali*, quæ abstrahit aliquid ut prædicabile ab inferioribus; sic enim ista abstractio est communis conditio scientiarum, quæ non agunt de singularibus, sed de universalibus.

Sed loquimur de abstractione *formali*, quæ abstrahit rationes formales a materialibus seu potentialibus, et sic constituit seu fundat intelligibilitatem. Et secundum quod magis vel minus receditur a materia et materialibus conditionibus, redditur aliquid diverso modo intelligibile; de qua differentia abstractionum agit D. Thomas 1. p. q. 4. art. 3. et Caietanus in initio de Ente et Essentia.

Sic ergo explicata conclusio aperte deducitur ex D. Thoma. Et varia eius loca conciliantur, quæ videntur diversimode loqui de unitate et diversitate scientiarum, nec tamen diversum sensum habent, sed eandem rem explicant, quæ uno solum modo explicari non potest. *Aliquando* enim sumit distinctionem scientiarum absolute ex diversa abstractione a materia, ut in prologo super librum de Sensu et Sensato ¹ et optime in opusc. 70. q. 5. art. 1. ² *Aliquando* sumit ex diversitate medii, unde sumitur ratio formalis demonstrandi, ut 2. 2. q. 1. art. 1. et 1. 2. q. 54. art. 2. ad 2. *Aliquando* ex diversa definitione et diverso modo definiendi, quia ex definitione tamquam ex principio proceditur ad conclusiones demonstrandas, ut in 6. Metaph. lect. 1. ³ et in 1. Poster. lect. 41. ⁴ ubi ex diversitate principiorum sumitur diversitas scientiarum.

Et hæc omnia perfecte nobis ex-

¹ Pa XX. 145-146.

² In lib. Boetii de Trinitate (Pa XVII. 380-381).

³ Pa XX. 438-439.

⁴ Le 1. 306. n. 10-13.

plicant id, unde debet sumi unitas et diversitas scientiarum. *Supponit* enim D. Thomas pro fundamentalis principio, quod unaquæque res in tantum est intelligibilis, in quantum 5 est a materia separabilis, eo quod intelligibile idem est quod spirituale et immateriale, principium autem spiritualitatis est denudatio a materia. Et sic cum materia obumbret 10 et impediat intelligibilitatem, illuminatur et apparet obiectum, secundum quod a materia secernitur diversimode. Cui fundamento addendum est, quod esse scibile addit 15 supra esse intelligibile talem modum cognoscendi, scilicet quod aliquid intelligatur non simplici modo, sed modo illativo, ex causis seu præmissis procedendo ad conclusiones; scire 20 enim est cognoscere causam, ob quam res est, etc.

Ex quo manifeste deducitur, quod si radix intelligibilitatis est immaterialitas, et consequenter diversæ intelligibilitatis diversa immaterialitas, ita similiter radix et principium diversæ scibilitatis erit diversa immaterialitas seu abstractio, non absolute et simplici modo considerata, 30 sed prout ex præmissis descendit ad conclusiones. Præmissæ autem seu media probativa in scientiis sunt ipsa prima principia seu definitiones, per quas propriæ passionis de subiecto 35 demonstrantur. Quæ definitiones et principia tunc erunt diversa, quando diverso modo seu diversa immaterialitate definiunt seu explicant quidditatem; siquidem radix intelligendi 40 rem aliquam est immaterialitas, et diversimode intelligendi diversa immaterialitas, ergo etiam diversimode intelligendi quidditatem, quod est definire. Et sic diversus modus definiendi seu intelligendi quidditatem est diversa immaterialitas. Ubi autem servatur diversus modus defi-

niendi, consequitur etiam diversus modus demonstrandi, eo quod per definitiones tamquam per principia fit demonstratio in scientiis. Censentur autem omnia principia esse eiusdem speciei, quæ procedunt sub eodem modo intelligendi seu eadem abstractione, et sic diversæ definitiones, quæ in una scientia inveniuntur, licet definiant quidditates specie distinctas in esse rei, si tamen eodem modo definiendi procedant, dicuntur esse eiusdem speciei in modo intelligendi et definiendi. Et sic quia physicus 45 eodem modo definit omnia, quæ in Philosophia tractantur, scilicet sub eadem abstractione, includendo materiam sensibilem et subiectam motui, ideo omnes illæ definitiones sunt similes et eiusdem speciei in modo definiendi, licet diversæ ex parte rei definitæ. Et hæc est ratio D. Thomæ 6. Metaph. lect. 1. ¹, ubi dicit, quod « cum definitio sit medium demonstrationis, et per consequens principium sciendi, oportet, quod ad diversum modum definiendi sequatur diversitas in scientiis speculativis », quod ibi late prosequitur ostendens, quod diversus modus definiendi est secundum diversum modum includendi materiam in his, quæ definiuntur.

Ex quo apparet verissimum esse, quod unitas et distinctio scientiarum sumitur ex diversitate mediorum seu principiorum, per quæ fit illuminatio scientifica. Rursus vero diversitas mediorum seu principiorum ex diverso modo definiendi seu intelligendi desumi debet, quæ diversitas intelligendi, sive sit in definitionibus et causis sive in effectibus, ad diversam immaterialitatem debet reduci, secundum quam res intelligitur. Quæ immaterialitas primo debet inveniri in principiis, ut inde deducatur ad conclusiones, quia scientifica est. Et quia hæc principia sic

intellecta illuminare dicuntur conclusiones, sic etiam potest dici, quod diversitas scientiarum sumitur ex diverso lumine, non quidem tenente se ex parte potentiae, quod est habitus ipse seu scientia specifica, sed ex parte principiorum, quae sunt lumen obiectivum determinans ad scientificè probandum conclusiones.

DICO ULTIMO: Species atoma scientiarum non sumitur ex diversitate materiali obiectorum in esse rei, sed ex diverso gradu immaterialitatis, quae per abstractionem acquiritur, et in scientiis supernaturalis ordinis ex diverso accessu vel participatione ipsius scientiae divinae.

PRIMA PARS conclusionis, quae est negativa, sumitur expresse ex D. Thoma 1. Poster. lect. 41.¹, ubi non solum genera scientiarum, sed etiam species ex diverso modo cognoscibilitatis desumit, non ex diversis rebus cognitis materialiter consideratis, ut quidam putant. Dicit enim D. Thomas sic: «Genera scibilium distinguuntur secundum diversum modum cognoscendi, sicut alio modo cognoscuntur, quae definiuntur cum materia, et ea, quae sine materia. Unde aliud genus scibilium est corpus naturale et corpus mathematicum, et utrumque horum generum distinguuntur in diversas species scibilium secundum diversos modos et ratione cognoscibilitatis». Ita Divus Thomas, cuius verba satis manifeste partem istam probant.

Et declaratur sic: Quia contingit in una scientia eiusdem speciei atomae tractari diversas res materiali specie distinctas et in esse rei, sicut patet in Metaphysica vel Logica aut Physica aut quacumque alia scientia quantumcumque specifica in specie atoma. Nec enim de qualibet specie rerum datur distincta scientia, sicut nec de qualibet specie colo-

rum distincta virtus visiva. Non ergo possunt distingui scientiae distinctione specifica secundum distinctionem quidditatum vel rerum in esse rei. Et hoc totum ex eo tandem provenit, quia nostrae scientiae imperfectae sunt et non omnino adaequantur ipsis rebus neque eas adaequate comprehendunt. Nam si quaelibet res perfecte comprehenderetur, quaelibet res fundaret scientiam sibi propriam et specie distinctam ab alia, neque scientia requireret coordinationem specierum, sed quaelibet res per suam speciem adaequatam perfecte representata suas passiones demonstraret. Quae ratione efficaciter colligit D. Thomas 3. p. q. 11. art. 6. fuisse in Christo Domino scientiam infusam distinctam per diversos habitus, quia habuit diversas species, quibus naturas rerum intelligebat, quia videlicet non constabat illa scientia infusa ex coordinatione diversarum specierum sub eodem modo et immaterialitate ordinatarum, sed quaelibet species, quia perfecte et adaequate quamlibet rem tantum representabat, distinctam scientiam fundabat ab alia. At vero quando aliqua scientia non se habet adaequate ad quamlibet rem cognitam, quia non perfecte vel non tantum rem unam comprehendit, sed plures res sub aliqua ratione communi attingit ideoque coordinat plures species sub eadem ratione sciendi et intelligendi, talis scientia non dividitur ad divisionem entitativam rerum, sed plures quidditates sub eadem ratione specifica comprehendit. Formalis ergo ratio specifica scientiae complectitur plures species in esse rei, et sic ex adaequatione ad singulas species non sumitur.

SECUNDA PARS conclusionis declaranda est ex his, quae docet Mag. Bañez in Prooemio librorum de Generatione, circa quartum principale,

¹ Le I. 307. n. 12.

in quo videtur mentem D. Thomæ attigisse. Et declaratur sic: Quia in rebus materialibus, quæ redduntur intelligibiles et immateriales per segregationem a materia et conditionibus materialibus, ipsa abstractio est quasi motus quidam, in quo consideratur terminus a quo et terminus ad quem, formaliter quidem in ipso actu abstractionis, fundamentaliter vero et obiective in ipso obiecto abstractibili. Ex parte termini a quo habet derelictionem materiæ, quæ triplex est, ut supra diximus, et sic constituitur triplex genus abstractionis. Ex parte autem termini ad quem est diversus gradus immaterialitatis seu diversus modus spiritualitatis, quem acquirere potest res sic abstracta. Et hoc vocat D. Thomas 1. Poster. lect. 41. ¹ in unoquoque genere scibilitatis distinguere diversas species secundum diversos modos cognoscibilitatis. Quare non solum sumitur ratio formalis et specifica scientiarum ex recessu a materia, sed ex accessu ad determinatum gradum immaterialitatis, quo obiectum aliquod determinate deputatur et redditur intelligibile; sicut etiam in angelis diversa species non solum sumitur ex recessu a corporeitate, sed ex accessu ad determinatum modum habendi spiritualitatem et immaterialitatem et ad actum purum, ut S. Thomas advertit 6. cap. de Ente et Essentia, circa finem ². Unde in Mathematicis invenimus, quod licet in communi abstrahant a materia sensibili, tamen quia diversus modus immaterialitatis attingitur in quantitate continua quam in discreta, discreta enim minus concernit materialitatem, quia minus dependet a loco et tempore quam continua, quæ copulat partes suas in loco, ideo duplex scientia constituitur, Geometria et Arithmetica.

Et similiter Philosophia et Medicina duplex scientia est, quia licet utraque abstrahat a materia singulari, tamen magis concernit materiam corpus ut sanandum quam corpus mobile ut sic. Et in Logica et Metaphysica et Theologia invenitur derelictio materiæ sensibilis et intelligibilis ex parte termini a quo, sed diversus modus immaterialitatis, quem unaquæque attingit. Nam Theologia respicit ipsum Deum ut lumine divino virtualis revelationis cognitum, Metaphysica secundum primam et supremam rationem entis, ut abstrahit a creato et increato; Logica vero respicit intentiones ut fundatas in obiectis intellectis, quæ de se non habent immaterialitatem nisi negativam, quia non sunt aliquid reale.

Quare cum specificatio atomæ scientiarum sit ultima ratio scibilitatis, quæ non est amplius divisibilis, oportet, quod si ratio formalis scibilitatis sumitur ex immaterialitate, ultima et specifica sumatur determinate ex termino ad quem talis abstractionis, in quo ultimo sistit et determinatur abstractio. Ergo non ex sola segregatione a materia, prout consideratur terminus a quo abstractionis, sed in ultima determinatione immaterialitatis specifica et determinata ratio scibilitatis consistet.

At vero in scientiis supernaturalis ordinis, quia non desumuntur per abstractionem a rebus, sed per participationem et derivationem ab ipso lumine divinæ scientiæ, specifica et determinata earum ratio ex diverso modo participationis desumenda est; sicut aliter participatur revelatio fidei obscura in ratione testificationis, aliter prophetia, quæ potest esse obscura vel clara secundum revelationem non solum

¹ Le I. 307. n. 12.

² Pa XVI. 336 a.

testificantem, sed etiam repræsentantem et declarantem, quod revelatur; aliter scientia infusa, quæ quidditates supernaturales quidditative cognoscit; aliter beata, quæ Deum clare in se attingit. Et in unoquoque istorum cognoscit Deus, quam diversimode participationes multiplicari possint.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur. Ex ratione abstractionis non habet obiectum primum tribuere unitatem vel diversitatem scientiæ; ergo.

Antecedens probatur multis exemplis, in quibus sub eadem immaterialitate plures scientiæ inveniuntur, et e contra unica scientia sub diversa immaterialitate attingit sua obiecta. Nam *imprimis* scientia moralis et logica non sumunt suam specificationem ab abstractione, nec enim assignabilis est talis abstractio. *Item* Philosophia habet unicam abstractionem, scilicet a materia singulari, et tamen sunt in ea diversæ scientiæ speciei, sicut libri de Cælo et Anima etc. *Et idem est* in Mathematicis, quæ abstrahunt a materia sensibili, et tamen habent sub se diversas species, ut Geometriam, Arithmeticam etc. *Imo* Musica et aliæ scientiæ subalternæ sunt unius speciei et non habent unicam abstractionem. Nam Musica respicit numerum sonorum et pro parte numeri habet abstractionem mathematicam, pro parte sonori abstractionem physicam. *Denique* si diversa immaterialitas distinguit scientias, etiam distinguet habitus primorum principiorum et habitus opinativos. Neque enim est maior ratio de uno quam de alio. Constat autem, quod idem habitus primorum principiorum attingit omnia principia quantumcumque diversæ abstractionis, sicut sunt principia Metaphysicæ vel Physicæ vel

Mathematicæ. E contra vero eadem immaterialitas, quæ invenitur in principiiis Philosophiæ et in ipsa Philosophia, non constituit eundem habitum, cum principia pertineant ad habitum principiorum, Philosophia vero ad habitum scientiæ. Ergo non semper eadem immaterialitas constituit eundem habitum neque diversa diversa sum.

RESPONDETUR negando antecedens.

Et pro explicatione exemplorum, quæ adducuntur, est advertendum, quod immaterialitas obiecti constituit intelligibilitatem eius in se. Sed non semper secundum istam intelligibilitatem, quam de se fundat, applicatur intellectui, sed secundum aliam, et tunc secundum illam, in qua applicatur, constituitur ratio obiecti. Per accidens autem tunc se habebit illa immaterialitas, quam secundum se habet et fundat, licet si illa secundum se applicaretur, constitueret diversam scientiam.

Ad primum ergo exemplum dicitur, quod rationalis scientia, quæ est Logica, sumit suam unitatem ab abstractione, quam habet similem quidem Metaphysicæ, sed diversam ab ea, quia est solum abstractio negativa. Versatur enim circa intentiones rationis, quatenus instrumenta sunt speculandi; quæ abstractio est entis rationis, non prout præcise opponitur enti reali in communi, sic enim secundario pertinet ad Metaphysicam, sed prout fundatur in rebus intellectis, et a tali esse cognitionis rerum accipit abstractionem. Rhetorica autem et Grammatica vel non sunt scientiæ, quia non procedunt demonstrative, vel non sunt rationales, sed sermocinales. Scientia autem moralis si sumatur practice, est idem quod prudentia, et sic non pertinet ad habitus speculativos, sed practicos, de quibus non agimus in præsentia. Si vero sumatur speculative pro scientia ethica, quæ tractat

de natura virtutum, sic pertinet ad Philosophiam et est pars illius, quia cum agat de anima intellectiva, consequenter de moralibus actibus eius debet tractare.

Ad secundum exemplum dicitur, quod de partibus Philosophiæ est duplex opinio, ut in q. 1.¹ Physicorum dicitur. *Quidam* enim distinguunt illas specie infima, et tunc ponuntur diversæ abstractiones specificæ, quia licet omnes abstrahant a materia singulari ut a termino a quo, induunt tamen diversam abstractionem determinatam quasi ex parte termini ad quem, quatenus magis vel minus concernitur de materia in ipsis principiis, quæ circa istas distinctas partes Philosophiæ procedunt. *Alii* vero dicunt esse eandem abstractionem specificam in omnibus partibus Philosophiæ, et sic libri de Cælo et de Anima, imo et pars ethica, quæ agit de virtutibus, reducentur ad eandem abstractionem, scilicet ad rationem entis mobilis, quatenus involvunt vel dependent ab aliquo motu rei corporalis, licet hæc penes diversas partes dividantur intra eandem scientiam, sicut alius tractatus est in Theologia de Deo, alius de angelis, alius de homine. Quæ autem ex his opinionibus verior sit, dicitur in citato loco Physicorum.

De Mathematicis autem constans est, quod dantur diversæ scientiæ secundum speciem intra eandem abstractionem a materia sensibili, quia illa abstractio solum est generica et admittit diversam latitudinem et graduationem in principiis quantitatis continuæ vel discretæ, ut supra dictum est.

Quod vero additur de Musica et aliis scientiis subalternis, respondetur in illis non esse duplicem abstractionem, sed unicam, quatenus principia superioris scientiæ ex applicatione

ad talem materiam redduntur minus abstracta et consequenter pertinentia ad diversam speciem in genere scibilis, et illa abstractio, quam induunt in tali materia, unica est, et ideo tales scientiæ nec sunt pure mathematicæ nec philosophicæ, sed aliquid participant de utrisque, unica tamen abstractione, sicut medium unum existens dicitur participare ab extremis.

Ad ultimum, quod dicitur de habitu principiorum, respondetur, quod habitus principiorum in nobis naturaliter acquisitus non potest diversificari ex diversa immaterialitate rerum in se, sed secundum modum, quo applicatur intellectui. Sed sicut in scientiis immaterialitas non conducit ad earum unitatem vel diversitatem, nisi prout tenet se ex parte mediis seu principii illuminantis, ita neque in ipsis primis principiis diversa immaterialitas rerum in se conducit ad diversitatem specificam, nisi prout fit veritatis notificatio ex terminis. Hic autem modus illuminandi res ex terminis sine ulla probatione est idem in omnibus primis principiis necessariis, quia fundatur in eadem ratione, scilicet in immediata connexionem prædicati ad subiectum et se habet quasi intuitiva visio veritatis in se immediate, et ideo omnia principia unico habitu attinguntur, quia modus cognoscendi est idem, scilicet videndo in se veritatem. At vero illuminatio scientifica fit manifestando per medium probativum rem occultam, et ideo quanto altius et intelligibilius manifestatur, diversus modus sciendi datur; altior autem intelligibilitas ex maiori immaterialitate sumitur. Si autem principia diverso modo et immaterialitate in ipsa ratione visionis attingantur, diversos habitus et lumina exigunt, sicut principia, quæ viden-

¹ Phil. nat. 1. p. q. 1. art. 2.

tur ab angelis vel ab homine per lumen supernaturale vel naturale. Denique habitus opinativi non est inconueniens, quod sicut distinguuntur penes diversa media probativa, ita penes diversum modum immaterialitatis, non necessariae, sed contingentis.

Secundo arguitur, quia abstractio ista vel sumitur in obiecto pro denominatione extrinseca proveniente ab actu scientiæ, vel sumitur fundamentaliter pro ipsa abstrahibilitate obiecti. Primo modo non est id, a quo sumitur specificatio scientiæ, cum potius supponat specificatam scientiam et ab actu scientiæ desumatur talis denominatio. Si secundo modo, non potest esse formalis ratio sub qua specificativa scientiarum, siquidem Deus eodem modo semper est immaterialis, et tamen dantur de illo diversæ scientiæ specie, ut Theologia et Metaphysica. *Et similiter* de diversa immaterialitate, ut de angelis et corporibus, datur una scientia specie, ut Metaphysica.

Et confirmatur, quia scientia a priori et a posteriori distinguuntur specie, et tamen possunt procedere sub eadem immaterialitate, sicut demonstrare hominem esse risibilem, quia est rationalis, vel ab effectu, quia ridet, eiusdem immaterialitatis est, et tamen scientiæ sunt diversæ.

RESPONDETUR, quod si res cognoscerentur adæquate prout sunt in se, eadem esset immaterialitas rei in se et ut subest medio cognitionis. Sed quia contingit rem eiusdem immaterialitatis cognosci per diversa media vel secundum diversas connotationes et effectus, qui non eodem modo illuminant et apparere faciunt obiectum, ideo contingit de eadem re immateriali, non eodem modo et medio immateriali cognita, dari diversas scientias, quia subsunt diversæ immaterialitati formali, id est diversis principiis seu mediis sub

diversa immaterialitate conclusionem illuminantibus et deducuntibus. Sumitur ergo species scientiarum ex diversa immaterialitate obiectiva seu fundamentali, non prout entitative est in ipsa re, sed prout relucet in medio seu principio, quo apparet et demonstratur intellectui. *Similiter* ea, quæ in se sunt diversæ abstractionis, ut angeli et corpora, possunt uniri in aliqua ratione seu medio superiori utrisque, sicut in ratione entis, quam considerat metaphysicus per unicam abstractionem a materia sensibili et intelligibili.

Ad confirmationem respondetur, quod etiam in istis scientiis invenitur diversa abstractio specifica, quia demonstrare per causam et per effectus non est eiusdem immaterialitatis in esse intelligibili, quia dato, quod in esse entis causa et effectus sint eiusdem spiritualitatis, tamen non procedunt istæ scientiæ a posteriori et quoad an est, nisi quatenus cadunt effectus sub experientia et inductione, a qua originantur. Experimentalis autem cognitio non dicit abstractionem intelligibilem, qua cognoscitur res per suam quidditatem, præsertim quia apud nos experientia semper dependet ab aliquibus sensibilibus. Et sic est diversa abstractio a scientia, quæ procedit a priori, quantum est ex se.

Tertio arguitur ad probandum, quod non sumatur unitas vel diversitas scientiarum ex parte mediorum seu principiorum. Sequeretur enim, quod quæcumque derivantur ex principiis communibus alicuius rei, continerentur sub eadem scientia, sicut, quia principia hominis et equi continentur sub principiis communibus animalis, pertinent ad eandem scientiam homo et equus. Ergo similiter continebuntur sub eadem scientia res spirituales et corporales, quia derivantur ab iisdem principiis substantiæ, et quantitas discreta et continua

ex principiis communibus quantitatis sub eadem abstractione mathematica. Ergo omnia ista convenient in eadem scientia propter eandem abstractionem.

Et confirmatur, quia cum in una scientia inveniuntur diversæ definitiones et media demonstrandi, oportet, quod reducuntur ad aliquam unitatem, ut scientia dicatur una. Sed non reducuntur ad aliquam communem definitionem, ut per se patet, ergo ad aliquid commune, quod non est definitio et consequenter neque medium. Ergo formalis ratio unitatis vel diversitatis scientiarum non sumitur ex mediis seu ex principiis, sed ex alio capite.

RESPONDETUR negando sequelam, et ad probationem dicitur, quod ut aliqua pertineant ad unam scientiam, non sufficit derivari ex communibus principiis, quæ sint quomodocumque communia, scilicet in esse rei vel secundum abstractionem universalitatis totalem, quæ est universalitas in prædicando, sed quæ sint communia in esse obiecti et intra eandem abstractionem formalem. Ex abstractione enim formali sumitur ratio scibilitatis, non ex abstractione totali, et ita homo et equus conveniunt in principiis communibus animalis, non solum quantum ad abstractionem genericam totalem, sed etiam quantum ad eandem abstractionem formalem, qualis invenitur in Physica in ratione entis mobilis concernentis materiam sensibilem et solum excludentis singularem. At vero angelus et res corporales conveniunt quidem in ratione communi substantiæ, non tamen in eadem abstractione formali entis mobilis, bene tamen in eadem abstractione metaphysica, et sub illa uniuntur in eadem scientia. Similiter quantitas discreta et con-

tinua conveniunt quidem in eadem quantitate, secundum eandem rationem essentialem, non tamen secundum eandem rationem abstractionis formalis mathematicæ, in qua respicitur maior vel minor abstractio a materia sensibili in modo mensurandi, quia non cum tanta concretione mensurat numerus sicut quantitas continua, ut supra dictum est. Et similiter Theologia et Metaphysica agunt de Deo sub diversa abstractione, Theologia ex participatione divinæ scientiæ et luminis supernaturalis, Metaphysica ut ex effectibus naturalibus cognoscitur, licet utraque conveniat in generica ratione abstractionis ex parte termini a quo ¹.

Ad confirmationem respondetur plures definitiones unius scientiæ non convenire in una definitione communi, sicut nec in una re definita, sed in uno modo definiendi, ut dicit D. Thomas 6. Metaph. lect. 1. ², quod est convenire in eodem medio formaliter, quatenus res tali modo definita et secundum talem vel talem abstractionem, tali etiam modo illuminat veritates illatas. Et inde est, quod licet in una scientia tractentur diversæ res seu quidditates, quæ in se possunt habere diversam perfectionem et diversam abstractionem, sicut Metaphysica quando tractat de Deo et de prædicamentis, Physica quando tractat de elemento vel de anima, tamen semper est idem modus definiendi, quia sicut elementum definitur ut mobile, ita anima ut actus rei mobilis, et sicut prædicamenta tractantur ut participant rationem entis, ita Deus ut prima causa totius entis, quod est sub eodem ordine omnia tractare, sicut in eodem corpore sunt diversæ partes habentes diversas perfectiones, omnes

¹ Lu : in generica ratione abstrahendi a materia sensibili et intelligibili ex parte termini a quo.

² Pa XX. 439 b.

tamen conveniunt in ratione informati ab eadem anima.

Quodsi dicas: Nam medium seu definitio non dicit ipsam rationem sub qua, sed rationem quæ cognoscitur; est enim quædam res cognita. Ergo non est ipsa ratio ultimate distinguens scientias, et similiter non est aliquid intrinsecum ipsi veritati demonstratæ, cum definitio sit extra conclusionem, ergo non est ratio formalis illius.

Respondetur, quod definitio ut tali modo abstractionis facta, est ratio formalis sub qua respectu conclusionis, quæ per illam illuminatur, licet alias in se sit ratio formalis quæ, ut attingitur habitu principiorum vel etiam per modum præmissarum a scientia, sicut lux respectu colorum habet rationem formalem sub qua illuminantur, licet in se etiam sit visibilis ut ratio formalis quæ. Est autem definitio ipsa medium intrinsecum ipsi conclusioni et veritati illatæ, non tamquam prædicatum constituens, sed tamquam necessario connexum et necessario inferens, sicut essentia infert passionem a se distinctas.

ARTICULUS II.

UTRUM SCIENTIA SIT UNA SIMPLEX QUALITAS ET HABITUS.

Ut *punctus difficultatis* clare constare possit, supponendum est, quod licet apud aliquos antiquos scientia non ponebatur habitus distinctus a speciebus coordinatis inter se, et consequenter apud ipsos scientia non erat una simplex qualitas, sed plures ordinatæ, tamen nunc supponimus tamquam communiter receptum habitum scientiæ esse qualitatem aliquam præter species, quæ importat

rationem principii seu virtutem ex parte potentiæ se tenentem, species autem tenent se ex parte obiecti; et multiplicari possunt species, sicut multiplicantur ipsa obiecta representata per illas. Ad cognitionem autem non solum concurret obiectum seu illius representatio, sed etiam potentia et virtus tenens se ex parte potentiæ¹. Et ideo de isto habitu, qui est virtus potentiæ, non de speciebus, procedit difficultas, an sit una simplex qualitas.

Et quia constat non repugnare unicam simplicem qualitatem, sive sit potentia sive habitus, posse extendi ad plura obiecta, quando sub unico motivo et modo tendendi attingit omnia, sicut constat, quod unica potentia visiva extenditur ad omnia visibilia, et similiter habitus fidei ad omnia credibilia se extendit, et caritas ad omnia diligibilia, et unica prudentia ad omnia agibilia, procedit tota difficultas specialiter in scientiis, quia non unico motivo seu medio attingunt omnia sua obiecta, quia principium seu definitio probans unam conclusionem non probat aliam, sed distincto modo et probatione demonstratur. Et ideo specialis difficultas est, an sufficiat unicus habitus seu qualitas ad tendendum in omnes illas conclusiones et diversa motiva; an vero mutato motivo seu probatione mutari debeat nova virtus partialis ex parte potentiæ, et sic omnes partiales qualitates simul iunctæ totalem scientiam constituent ordinatione una, non entitate.

In qua controversia DUPLEX EST SENTENTIA OPPOSITA, quæ pari auctoritate, tam antiquorum quam recentiorum, inter se repugnat. Prima docet esse qualitatem simplicem quamlibet scientiam totalem; quæ est D. Thomæ 1. 2. q. 54. art. 4., et Caietani et Conradi ibi et Mag.

¹ *Lu*: virtus proportionans indifferentiam potentiæ obiecto.

Soto in Logica q. 3. proœmiali, et Ferrariensis 1. Contra Gent. cap. 56., et multorum aliorum, quos citat Merinero disp. proœmiali q. 5.

Alia sententia docet scientiam non esse simplicem qualitatem secundum extensionem ad sua obiecta et diversas conclusiones; quæ attribuitur Scoto q. 3. prolog. et q. 2. laterali et 3. dist. 25. q. 2. Et sequitur eius schola, cuius auctores citat P. Merinero, ubi supra. Sequitur etiam P. Suarez disp. 44. Metaph. sect. 11. et Fonseca lib. 5. Metaph. q. 5. sect. 2. et plures alii.

NIHILOMINUS SIT UNICA CONCLUSIO: Scientia totalis est unus habitus simplex in ordine ad omnia obiecta, ad quæ se extendit.

Hæc conclusio clare deducitur ex D. Thoma loco cit. ex 1. 2. Nam in corpore art. dicit: « Quodsi consideremus habitum secundum ea, ad quæ se extendit, sic inveniemus in eo quamdam multiplicitem, sed quia ea multiplicitas est ordinata ad aliquid unum, ad quod principaliter respicit, inde est, quod habitus est qualitas simplex, non constituta ex pluribus habitibus, licet ad plura se extendat. Non enim unus habitus se extendit ad multa, nisi in ordine ad unum, ex quo habet unitatem ». Addit vero solutione ad tertium, loquendo de habitu scientiæ in particulari, « quod ille, qui in aliqua scientia acquirit per demonstrationem scientiam unius conclusionis, habet quidem habitum, sed imperfecte. Cum vero acquirit per aliquam demonstrationem scientiam alterius demonstrationis, non aggeneratur in eo alius habitus, sed habitus, qui prius inerat, fit perfectior utpote ad plura se extendens, eo quod conclusiones et demonstrationes unius scientiæ ordinatæ sunt et una derivatur ex alia ». Ita D. Thomas. Nec potest dici, quod D. Thomas non negat superaddi novam perfectionem

realem præexistenti habitui per acquisitionem secundæ demonstrationis, ut aliqui contendunt. Nam vel illa nova perfectio est nova qualitas superaddita seu habitus vel non. Si non est qualitas, ergo facta illa nova demonstratione manet scientia ita simplex qualitas sicut antea. Si vero est qualitas de novo superaddita, ergo aggeneratur novus habitus seu nova qualitas ad præexistentem; siquidem aggeneratio per additionem novæ partis ad præcedentem fit. Sed D. Thomas negat aggenerari novum habitum ad præcedentem, quando fit nova demonstratio et docet qualitatem esse simplicem. Ergo non stat hæc responsio cum eius littera.

Ex quo etiam reicitur alia responsio, quod ex illa solutione ad tertium solum colligitur habitum, qui versatur circa unam demonstrationem, perfici et extendi in ordine ad aliam, sed non negat perfici aliquo superaddito, quod utique qualitas esse debet. Ceterum D. Thomas non solum affirmat, quod habitus præcedens fit perfectior per secundam demonstrationem, sed etiam addit negationem, scilicet quod non aggeneratur novus habitus, et dicit, quod est qualitas simplex. Per quod excludit omnem partialis qualitatis productionem, quæ nomine aggenerationis continetur, et non solum novum habitum totalem; hoc enim supponebatur dicendo, quod est circa diversam conclusionem in eadem scientia. Ergo omnem novam generationem habitus seu qualitatis excludit.

Præcipuum huius sententiæ FUNDAMENTUM reducitur ad duo: Primum procedit a simili, secundum a priori.

Primum formatur ex eo, quod supra iam insinuavimus, quia potentia est una simplex qualitas, ut patet in potentia visiva et intellectiva, licet se extendat ad actus speciei diversos eliciendos. Et similiter

habitus infusus est simplex qualitas, ut fides et caritas, licet habeant distinctas difficultates vincendas in diversis materiis vel actibus, sicut fides distinctam difficultatem habet in cre-
 5 dendo unum articulum quam alium, ut dicitur 2. 2. q. 1. art. 6., et caritas distinctam difficultatem habet in diligendo inimicum quam amicum. Quæ difficultates vinci non pos-
 10 sunt ex eodem motivo nisi aliter et aliter applicato ad diversas materias, et tamen sunt unus habitus et una qualitas simplex. Ac denique in vir-
 15 tutibus moralibus id manifestius apparet. Nam unaquæque est una simplex qualitas et habitus, v. g. prudentia, religio, iustitia etc., et tamen habent diversas materias, in quibus sunt diversæ difficultates vincendæ,
 20 et per diversa exercitia facilitas ad illa acquiritur; sicut diverso exercitio aliquis fit prudens in materia unius virtutis et alterius, et diverso modo inclinatur in religione ad actum
 25 orationis vel ad reddendum votum, et consequenter diverso dictamine et motivo proximo utitur ad unum actum vel ad alium, et tamen propter unitatem rationis formalis in esse
 30 moris sufficit una qualitas ad omnia ista. Ergo similiter sufficiet una qualitas in scientiis propter unitatem rationis formalis in esse scibilis, licet
 35 requirantur diversæ præmissæ seu media ad proxime inferendum diversas conclusiones.

Ad hæc varie respondent OPPOSITI AUCTORES. Nam ad *primum exemplum* de potentiis et habitibus infu-
 40 sis ponunt discrimen in hoc, quod potentia non acquiritur actibus nostris sicut scientia, et ideo non acquiritur partialis potentia, sicut acquiritur partialis scientia; alioquin
 45 si argumentum aliquid probaret, etiam probaretur sufficere unum habitum ad omnes actus scientiarum, sicut sufficit una potentia ad omnes illos.

Ad secundum vero exemplum de virtutibus moralibus quidam simpliciter concedunt etiam virtutes morales non esse unam simplicem qualitatem, sed plures, prout fuerint difficultates vincendæ. Ita P. Meri-
 nero, ubi supra. Alii, ut P. Suarez cit., admittunt virtutes morales esse
 5 qualitates simplices, quia tendunt sub eadem ratione formali et motivo ad sua obiecta, scientias vero
 10 tendere sub diversis motivis seu mediis ad diversas veritates et conclusiones demonstrandas, ideoque non
 15 esse simplices qualitates.

Sed *contra primam responsionem* roboratur ratio facta. Nam quod at-
 20 tinet ad potentias, non ponimus exemplum quantum ad universalitatem et extensionem, ita quod tantam
 25 extensionem habeat habitus sicut potentia; sed exemplum stat in hoc, quod si potentia, cum sit causa universalior quam quilibet habitus,
 30 et ad plura se extendens, tamen sufficit, quod sit simplex qualitas, similiter sufficiet in habitu, quod existente una simplici qualitate exten-
 35 dat se ad omnes actus, qui cadunt sub specificativo talis habitus. Quod autem dicitur potentiam non acquiri nostris actibus, habitum vero acquiri,
 40 non est sufficiens differentia. Nam hoc solum pertinet ad modum, quo producit effective potentia vel habitus, non autem ad formalem vel
 45 intrinsecam rationem, unde sumitur talis unitas specifica et distinctio. Nam restat videndum, an illi plures
 50 actus, quibus habitus acquiritur, sint plures etiam ad producendam entitatem habitus, an solum entitas uno actu perfecte convincente possit acquiri, reliqui vero non generent entitatem novam, sed præcedentem mo-
 55 dificant aut perficiant, sicut etiam ipsa potentia, v. g. visiva, potest uno actu generari entitative, sed debilis et imperfecta, postea pluribus
 actionibus acutior reddi et perfici,

non productis pluribus qualitatibus potentiae. Ergo quod habitus in tota sua perfectione et extensione uno vel pluribus actibus generetur, per accidens est; nam etiam unico actu potest habitus perfectus a Deo produci.

Similiter in habitibus per se infusis non assignatur sufficiens discrimen, quia licet habitus infusus habeat quemdam modum potentiae, quia dat totam virtutem ad supernaturalitatem operis, tamen revera est habitus, et intra latitudinem suae operationis habet distinctas difficultates in distinctis materiis vel actibus, sicut religio infusa in actu adorationis vel orationis vel voti, fides in credendo unum articulum potius quam alium, caritas in diligendo unum obiectum, v. g. inimicum, potius quam aliud. Et licet istae difficultates vincantur diversis motivis, saltem diverse applicatis, tamen virtus unice qualitatis sufficit ad omnes illas propter unitatem rationis formalis in motivo morali. Ergo similiter sufficiet in scientiis propter unicam rationem formalem in esse scibilis.

Unde tandem patet ad responsionem circa virtutes morales. Nam qui admittunt esse unicam qualitatem in esse rei, nullam prorsus differentiam possunt ponere inter ipsam et scientiam. Nam virtus moralis etiam pluribus actibus acquiritur et diversas difficultates habet circa diversas materias particulares; sicut diversa difficultas est in religione circa iuramentum vel circa adorationem, et alia difficultas est in materia iustitiae ad non lændendam famam vel pecuniam non accipiendam; et consequenter distinctis motivis particularibus indigent istae virtutes ad vincendas istas difficultates. Si ergo unica simplici qualitate vincuntur, cur non etiam in scientia? Si vero virtutes morales ponantur non esse simplices qualitates, non redditur suf-

ficiens differentia inter virtutes morales infusas et acquisitas, cur infusae sint simplices qualitates, non vero acquisitae, cum tamen patiantur similes difficultates in diversis materiis. Et quod una haberetur per infusionem, alia non, non est sufficiens discrimen, si ex ipsa ratione intrinseca diversae difficultatis petitur diversa qualitas; sic enim etiam deberet infundi diversa qualitas partialis, ut vinceretur diversa difficultas. Unde enim nobis constat, quod non infundantur plures qualitates partiales componentes unam virtutem infusam, si diversa difficultas vincenda in diversis materiis per diversa motiva partialia vel diversimode applicata id petit? Quodsi in infusis non petit, cur in acquisitis?

Fundamentum autem a priori sumitur ex eo, quod significat D. Thomas in loco supra cit. in 1. 2., «quod unus habitus non se extendit ad plura, nisi in ordine ad unum, ex quo habet unitatem». Ergo in una scientia totali, v. g. in Physica vel Metaphysica, ubi diversae conclusiones et veritates ostenduntur per diversa media et principia, vel ita constituunt diversas qualitates, quod una non coordinatur et connectitur cum alia in aliqua ratione formali in genere scibilis, vel connectitur cum illa et coordinantur inter se. Si primum, ergo quaelibet qualitas seu habitus erit seorsum distincta scientia ab alia, et consequenter tot erunt Metaphysicae vel Physicae, quot conclusiones in illis sciuntur, et ulterius tunc quaelibet scientia erit simplex qualitas, quia quilibet habitus versatur circa suam conclusionem sine dependentia vel coordinatione cum alia, et sic quaelibet scientia erit una qualitas simplex. Si vero dicatur secundum, scilicet quod datur una ratio formalis in genere scibilis, in qua conveniunt omnes illae demonstrationes, ergo talis ratio scibilis seu cog-

noscibilis dicit unam rationem specificativam in genere sciendi et cognoscendi, quia in tantum est una ratio scibilis, in quantum potest uno modo sciri et cognosci, et consequenter potest terminare et specificare unum modum cognoscendi et operandi circa illam. Ubi autem est unus modus operandi, est etiam unicus modus essendi et unica ratio formæ, quia modus operandi fundatur in modo essendi. Ergo impossibile est, quod ex parte obiecti reluceat unica ratio et modus in genere scibilis, nisi ex parte cognitionis et scientiæ correspondeat unicus modus cognoscendi et operandi circa tale obiectum scibile. Ergo non repugnat, quod a tali unitate in esse scibilis specificetur aliqua realis forma inclinans ad omnes cognitiones, quæ sub tali modo procedunt, siquidem obiectum scibile non in esse rei, sed in esse scibilis est specificativum illius formæ realis, per quam scimus et cognoscimus. Ergo ubi est unicus modus in ratione formali et genere scibilis, oportet, quod sit unico modo specificativum eius formæ, quæ ad tale obiectum tendit sub illo modo; hæc autem est habitus scientiæ. Ergo habitus scientiæ erit unius speciei in sua intrinseca entitate hoc ipso, quod obiectum in esse obiecti scibilis est unicum specificativum.

Et confirmatur, quia ratio obiecti secundum rationem formalem in esse obiecti et in genere scibilis aliquid reale specificat, siquidem, ut ostendimus in præc. art., potentiæ et habitus non specificantur ab obiectis, ut considerantur in esse rei, sed in esse obiecti; sed id, quod specificatur ab obiecto, est aliquis habitus seu qualitas, quæ suam intrinsecam specificationem habet dependentem a tali obiecto in esse obiecti. Ergo est implicatorium dicere, quod scientia est una in genere scibilis et non in genere qualitatis et habitus, siqui-

dem qualitas et realitas ipsa est, quæ specificatur in sua intrinseca entitate ab obiecto in esse obiecti.

DICES: Hac ratione probaretur sufficere unum actum cognitionis numero ad omnia obiecta unius scientiæ, quia sufficit una qualitas simplex specificata ab obiecto; quod currit tam in habitu quam in actu.

Sed hæc obiectio puerilis est, quia ex unitate obiecti in esse obiecti solum sequitur unitas specifica, tam in habitu quam in actu. Quod vero sit una numero illa qualitas, dependet ex aliis principiis, nempe unitas numerica habitus ex unitate subiecti, unitas vero actus seu operationis non solum ex unitate subiecti, sed etiam ex unitate et determinatione principii operantis et materiæ, circa quam operatur. Neque enim potest unicus actus uti omnibus speciebus et mediis, quibus utitur aliqua scientia ad exhaustiendum totum suum obiectum. Habitus autem cum importet rationem inclinationis et virtutis, potest unicus numero existens procedere in diversos actus, quorum quilibet sit eiusdem speciei formalis, licet ex parte materiæ, quam attingit, diversitatem aliquam habeat.

SOLVUNTUR ARGUMENTA.

Primo arguitur: In quacumque scientia totali sunt plures demonstrationes specie distinctæ, siquidem demonstrant passionem specie diversas per definitiones et principia etiam specie diversa. Ergo cum demonstratio quælibet nata sit generare scientiam, si sunt demonstrationes specie distinctæ, generabunt habitus specie distinctos. Si dicatur illos habitus per tales demonstrationes genitos esse distinctos specie quasi materialiter et in esse rei, non formaliter et in ratione scientifica, contra est, quia hoc ipsum intendit opposita sententia. Nam si demonstratio-

nes illæ sunt distinctæ speciei materialiter et in esse rei, non formaliter, ergo generant habitus scientificos, qui materialiter et in esse rei seu qualitatis sint distincti, quod est intentum, licet non in ratione scibilis.

Et confirmatur, quia in cognoscenda secunda vel tertia demonstratione potest dari nova difficultas et requiri distinctum motivum. Ergo et novus habitus saltem partialis requiritur, quia habitus dantur ad vincendas difficultates. Et sic ubi est distincta difficultas, est distinctus habitus, alioquin non distinguerentur habitus acquisiti scientiæ in ratione qualitatis simplicis ab his, qui sunt pure indivisibiles in operando, sicut potentiæ, fides et habitus infusi. Ergo non potest esse ita indivisibilis qualitas habitus scientificus sicut potentiæ et habitus infusi.

RESPONDETUR demonstrationes, quæ versantur circa diversas conclusiones et veritates, dici diversæ speciei materialiter et non formaliter, non quia diversam qualitatem seu habitum distinctum in esse rei postulent, sed quia versantur circa materias in esse rei diversas, sub eadem tamen formali ratione attingibiles; sicut lux informat et illuminat colores speciei diversos in esse rei, non tamen diversos in ratione illuminabilis et visibilis, et in uno homine oculus et manus differunt specie, non ex parte formæ, qua informantur, sed secundum materialem dispositionem organi. Non repugnat autem, quod ab eadem forma seu qualitate, quæ specificatur ab obiecto in ratione obiecti et scibilis, procedant demonstrationes circa diversas materias, quæ induant eandem rationem formalem cognoscibilitatis, licet quia materiæ ipsæ in se diversæ sunt in esse rei, dicantur illæ demonstrationes materialiter differre specie, quod est differre specie secundum quid, sicut differunt o-

culus et manus et aliæ partes heterogeneæ in eodem animali, et sicut potentia visiva respicit colores specie entitativa diversos, eadem tamen ratione visibiles. Itaque habitus scientificus est qualitas ordinativa diversarum specierum, ex quibus integratur obiectum totale talis scientiæ, et ideo debet esse unica forma, ut eius ordinationi subiciantur omnes illæ species. Et ita actus seu demonstrationes a tali habitu ordinate procedentes, licet res specie diversas in entitate attingant, sunt tamen eisdem speciei ex parte eiusdem formalis rationis et ordinis scientifici, quo procedunt. Habitus autem scientiæ non multiplicatur neque correspondet diversitati specierum ordinatarum, ut sunt in se, sed diversitati rationis formalis ordinantis.

Ad confirmationem respondetur relictis aliis solutionibus, quod in habitibus scientificis et virtutibus datur duplex difficultas, alia accidentalis, alia essentialis. *Essentialis* est ex defectu rationis formalis seu inclinationis ad obiectum formale virtutis vel scientiæ. *Accidental* est ex defectu applicationis ad materiam, sive ex defectu exercitii aut ex aliqua circumstantia accidentali tenente se ex parte operantis, quæ reddit difficiliorem operationem circa talem materiam. Et talis difficultas etiam in habitibus infusis reperiri potest, quos tamen oppositi auctores fatentur esse simplices qualitates, sicut caritas potest habere difficultatem ex parte operantis in diligendo inimicum et non in diligendo amicum, et fides in assentiendo uni articulo potius quam in assentiendo alteri, et tamen ad vincendas istas difficultates non requiritur nova qualitas seu habitus, quia solum sunt difficultates accidentales ex parte operantis, non ex parte rationis formalis. Similiter ergo scientia et habitus acquisiti, licet dentur ad vin-

cendas difficultates, non tamen quælibet difficultas in individuo petit distinctum habitum, sed ex una ratione formali specificante habitum possunt diversæ difficultates accidentales vinci.

Quod vero scientia diverso medio seu principio utatur ad unam conclusionem et ad aliam, non vero istæ virtutes, nihil obstat, tum quia, licet virtutes infusæ non exigant distinctum medium, exigunt tamen distinctam applicationem ad materiam, ubi est nova difficultas, nec tamen distincta qualitas exigitur propter unitatem formalis motivi; tum etiam quia diversa media, quæ requiruntur ad distinctas conclusiones, influunt in illas ut coordinata inter se et affecta ab eadem ratione formali scibili. Ergo ratione talis coordinationis et unitatis motivi constituent unum habitum seu formam, quæ sub illa formali ratione una sit et inclinet ad omnes conclusiones et ad omnia media sic coordinata.

Secundo arguitur: Quando fit secunda demonstratio in aliqua scientia, habitus præexistens augetur realiter per talem extensionem erga aliud obiectum; ergo per aliquid reale de novo superadditum. Hæc autem realitas non potest esse aliud quam realitas aliqua, quæ cum præexistenti habitu non potest constituere aliquod tertium, quod sit indivisibilis entitas vel qualitas per se una ex duabus conflata; ergo sunt plures qualitates.

Primum antecedens manifestum est, quia per secundam demonstrationem habitus præexistens formaliter et actu se extendit ad id, ad quod antea non extendebatur; ergo augetur extensive. Unde D. Thomas 1. 2. q. 52. art. 2. et 2. 2. q. 24. art. 5. admittit in scientiis fieri augmentum extensionis per additionem, non vero augmentum intensionis.

Prima vero consequentia, scilicet

quod augmentum fiat per additionem alicuius entitatis realis, probatur, quia D. Thomas in cit. locis ponit differentiam inter augmentum intensionis et extensionis, quod augmentum extensionis fit per novam realitatis additionem, at vero augmentum intensionis non fit per aliquam novam realitatem superadditam; siquidem de hoc augmento negat D. Thomas, quod fiat per additionem, augmentum autem extensionis dicitur per additionem fieri a D. Thoma cit. locis. Ergo aliquid conceditur augmento extensionis, quod negatur augmento intensionis. Sed solum negatur de augmento intensionis in schola D. Thomæ, quod non fiat per additionem novæ entitatis. Ergo conceditur augmento extensionis, quod fiat per illam.

Confirmatur, quia hoc augmentum producitur de novo per causam realem et habet in ipso intellectu novum effectum realem, scilicet reddere inclinatum et facilitantem intellectum proxime et formaliter ad aliquod obiectum seu conclusionem, ad quod antea non reddebat, et consequenter realiter immutat ipsam scientiam præexistentem perficiendo illam; ergo est augmentum novæ realitatis. Nec potest dici, quod acquiritur novus respectus, non nova qualitas, tum quia ad respectum non datur per se actio, tum quia novus ille respectus debet habere novum fundamentum, quod debet esse nova realitas.

RESPONDETUR augmentum habitus quantum ad extensionem non fieri per additionem realitatis, sed per eandem formam de novo applicatam ad distinctam materiam, sicut eadem lux potest illustrare diversos colores extensive sine additione novæ lucis, sed per applicationem ad novum colorem illustrabilem, et eadem anima extenditur ad informandam novam partem materiæ sine additione

novæ entitatis animæ informantis, sed distinctæ entitatis informabilis. Itaque ista additio et augmentum fit per additionem extrinsecam, non intrinsecam. Quodsi ex hac applicatione materiæ resultet novus modus in ipsa forma de novo applicata et se extendente ad illam, non repugno, dummodo iste modus non ponatur tamquam nova ratio informans, sed tamquam applicatio præexistentis, ut in libris de Generatione, agentes de intensione formarum, latius dicemus.

Et ad probationem ex D. Thoma respondetur, quod augmentum extensivum dicitur fieri per additionem, quia per illud potest habitus diversos actus elicere vel diversa obiecta attingere, ad quæ ante non se extendebat, ad differentiam augmenti intensionis, quod non dicitur fieri per additionem ad diversos actus vel obiecta, sed per radicationem maiorem in eodem subiecto, quod utique nullam additionem dicit, quia nec novum subiectum addit nec novum obiectum vel actum, sed maiorem actuationem in eodem subiecto. Atque ita augmentum extensivum fit per additionem non intrinsecam formæ ad formam, sed extrinsecam, id est per novam applicationem ad materiam, quæ sibi subicitur. Et si quando D. Thomas significat, quod additio extensiva convenit formæ secundum seipsam, intensio vero per participationem subiecti, ly „secundum seipsam” est idem quod secundum ordinem ad obiectum extensivum et materiale. Dicitur autem ordo ad obiectum convenire formæ secundum seipsam, quia ordo ad obiectum tenet se ex parte specificationis, quæ convenit rei secundum se ipsam, ordo autem ad subiectum ex parte individuationis.

Ad confirmationem respondetur, quod facta illa additione extensiva redditur habitus seu forma magis perfecta et intellectus magis facili-

tatus et actuatus erga alia obiecta, non per aliquam novam formam aut qualitatem, sed per novam applicationem præexistentis ad novam materiam, quia de se ille habitus et forma præexistens inclinatio est ad omnia, quæ continentur sub suo obiecto formali. Quod vero proxime et in actu non inclinet ad talem vel talem materiam, non est ex defectu formæ inclinationis, sed ex defectu materiæ vel subiecti, quatenus nondum habet species coordinatas nec ex parte subiecti exercitium, quod pertinet ad applicationem subiecti, sine qua forma ipsa non sufficienter applicata est nec species illæ sufficienter ordinatæ, ut ipse habitus æquali facilitate ex parte subiecti inclinare possit in illas. Quod exemplo fidei de novo inclinantis in nova credibilia ab Ecclesia proposita, ad quæ ante actu non inclinabat, manifeste monstratur. Et similiter exemplo caritatis vel religionis infusæ, quæ sunt simplices qualitates etiam in sententia opposita, et in aliquorum sententia idem habent virtutes acquisitæ, et non pari facilitate ex parte subiecti inclinant ad omnes actus vel materias, ut dictum est.

Itaque quando primo generatur habitus per aliquam demonstrationem, generatur essentialis et formalis facilitas ad omnes actus et obiecta sub tali ratione formali contenta, per secundam vero vel tertiam demonstrationem non generatur nova facilitas essentialis, sed extenditur seu communicatur, et accidentalis difficultas tollitur ex parte ipsius subiecti et applicationis materiæ. Et quia simpliciter talis forma per modum inclinationis requiritur, sive primo generata sive deinceps applicata, ideo simpliciter bene probatur, quod præter species ordinatas requiritur aliqua qualitas, quæ dicitur habitus.

Quod vero dicitur secundam vel tertiam demonstrationem esse no-

vum actum et postulare novum effectum, respondetur habere quidem novum effectum, non quia novum habitum entitative producat, sed quia præexistentem reddit perfectiorem, ut dicit D. Thomas loco cit. 1. 2. q. 54. art. 4. ad 3.; fieri autem perfectiorem, inquit D. Thomas, est ad plura se extendere. Iste ergo est novus effectus in rerum natura, scilicet eandem formam attingere non absolute, sed ut de novo applicatam, sicut quando fides extenditur ad nova credibilia vel anima ad diversas partes materiæ informandas. Nec est necesse, quod omnis actio sit productiva novæ formæ, sed sufficit, quod sit applicativa vel unitiva, ut in exemplis adductis patet. Et idem dicemus de intensione, qua qualitas magis radicatur in subiecto, in libro de Generatione. Et de actione substantialiter attingente corpus Christi in Eucharistia dicunt plures theologi; nec enim corpus ipsum de novo produ-
ducitur, quod iam existit.

Ultimo arguitur, quia non potest qualitas indivisibilis quantum ad aliquid amitti vel generari et quantum ad aliquid manere. Sed constat, quod habitus scientiæ quantum ad secundam vel tertiam conclusionem, remanente demonstratione prima, potest amitti; vel etiam non repugnat generari, antequam fiat demonstratio circa primam conclusionem. Ergo non potest esse idem habitus, qui inclinatur ad primam vel ad secundam demonstrationem.

Nec potest dici, quod per errorem circa secundam vel tertiam conclusionem non destruitur aliquis habitus, sed modus illius: tum quia destruitur principium assentiendi tali conclusioni, quod principium non potest esse modus; tum quia generatur habitus erroneus, qui entitative opponitur habitui scientifico, id est secundum realem oppositionem, quæ petit extrema realia. Ergo destruit

realitatem, non modum, et non circa primam conclusionem, sed circa secundam; ergo circa secundam datur distinctus habitus.

RESPONDETUR, quod qualitas indivisibilis et simplex, quando virtualiter est multiplex in extensione vel intensione, potest amitti quantum ad novam perfectionem seu applicationem erga illa, ad quæ se extendit, nulla amissione facta circa entitatem, sicut anima desinit informare aliquas partes materiæ sine amissione alicuius entitatis formæ. Quare qui generat habitum erroneum circa secundam vel tertiam conclusionem, destruit habitum scientiæ non absolute et entitative, sed respective, quatenus proxime et in actu inclinabat ad illas conclusiones, quæ inclinatio proxima non dicit solam qualitatem et habitum, sed qualitatem debite applicatam cum tali coordinatione specierum, quam destruit error oppositus. Et ideo destruendo seu impediendo talem applicationem seu extensionem dicitur destruere potentiam proximam ad demonstrationem oppositam, quia hæc consistit in forma sic applicata, et habitus erroneus sic generatus realiter opponitur habitui scientifico, sed non absolute et ex omni parte, quia non absolute tollit illum, sed ut determinatur et applicatur ad talem materiam, circa quam versatur ille error, et constituit illum habitum in eo statu, in quo erat, antequam generaretur secunda demonstratio; sicut qui abscindit brachium, non destruit formam absolute, sed ut informantem et applicatam ad talem materiam.

Quod vero additur posse generari scientiam circa tertiam vel ultimam demonstrationem, non generata circa primam, respondetur id non esse certum propter dependentiam et connexionem, quam habet demonstratio sequens cum antecedente tamquam cum principio. Sed si id concedatur,

tamen quia de se est coordinabilis cum prima demonstratione ut contenta sub eadem ratione formali scientifica, ad eundem habitum pertinet, esto possit inveniri ultima demonstratio sine extensione ad primam, sicut prima sine ultima.

In fine huius articuli nota, quod cum in scientiis, ut modo apud nos sunt, non solum inveniantur demonstrationes, sed etiam multæ opiniones, quoad ea, quæ sub opinione cadunt, non deservit habitus scientificus, quia revera tales opiniones ad scientiam non pertinent quantum ad assensum scientificum, licet quia versantur circa eandem materiam scientiæ, tractentur in eadem scientia, sed distinctum habitum generant.

FINIS LOGICÆ.

HOLY CROSS PROVINCE
PHILOSOPHY DEPT.

CATHOLIC THEOLOGICAL UNION
B4568 .J63C871930 C001 V001
CURSUS PHILOSOPHICUS THOMISTICUS NOVA E



3 0311 00002 7560

WITHDRAWN

B 4568 .J63 C87 1930 v. 1

John of St. Thomas,
1589-1644.

Cursus philosophicus
thomisticus

DATE

ISSUED TO

B 4568 .J63 C87 1930 v. 1

John of St. Thomas,
1589-1644.

Cursus philosophicus
thomisticus





3 0311 00002 7560